

شرح صحيح البخاري

لفضيلة الشيخ العلامة
محمد بن صالح العثيمين

طبعة مشكورة، محققة، مستوفية الأجزاء،
مترجمة الأطراف والفوائد، ذات مقارنات علمية نفيسة

فمن المحققين والعمود العلمي

تأليف

بالمكتبة الإسلامية

بمصر

العلامة ابن باز

العلامة الدباني

إلى بن عبد الجاشق

الشمسي - التوحيد - الفيحاء

من ٧٢٣٣ إلى ٧٥٦٣

المكتبة الإسلامية

للشريعة والفقه - القاهرة

البيت الإسلامي للكتاب

مطبعة القلوب

شَرْحُ صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ

لِفَضِيلَةِ الشَّيْخِ الْعَلَامَةِ
مُحَمَّدِ بْنِ صَالِحِ الْعُثْمَيْنِ

طَبَعَتْ مُسْكِرَةً مُحَقَّقَةً بِمُخَرَّجَةِ الْأَهَارِيِّ،
مُفَرَّدَةً الْأَطْرَافِ وَالْفَوَائِدِ، زَائِلَةً هَوَاسَ عِلْمِيَّةِ نَفْسِهِ

تَقْلِيدًا
لِلْعَلَامَةِ ابْنِ بَازٍ

تَحْرِيرًا
لِلْعَلَامَةِ الدَّيْبَانِيِّ

فِي مَقَالَتَيْ تَحْقِيقِ وَالتَّحْقِيقِ الْعِلْمِيِّ
بِالْمَكْتَبَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ

الْجُزْءُ الْعِشْرُونَ

الْمَكْتَبَةُ الْإِسْلَامِيَّةُ
لِلنَّشْرِ وَالتَّوْزِيعِ - الْقَاهِرَةُ

الْبَيْتُ الْإِسْلَامِيُّ
مَسَرَّةُ الْوَيْدَانِ - الْقَاهِرَةُ

حقوق الطبع محفوظة

I.S.B.N.

978-977-6241-49-7

البخاري، محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن
المغيرة، ٨٧٠-٨١٠

شرح صحيح البخاري
الشارح/ محمد بن صالح العثيمين
ط١ - القاهرة

المكتبة الإسلامية للنشر والتوزيع ٢٠٠٨
٦٥٦ ص ٢٤×١٧ سم
تدمك: ٩٧٨٩٧٧٦٢٤١٤٩٧

الطبعة: الأولى

رقم الإيداع: ٢٠٠٨/٢١٥٧

التاريخ: ١٤٢٨هـ/ ٢٠٠٨م

الإدارة والفرع الرئيسي:

٢٢ ش صعب صالح - مين شمس للشرية - القاهرة - جمهورية مصر العربية

ت وناقص: ٢٤٩٩١٢٥٤/ ٦٠٦/ ٢٤٩٠٠٨٠٨/ ٢٤٩٠٠٨٠٨

فرع الأزهر: ١٢ ش البيطار خلف جامع الأزهر - ورب الأتراك. ت: ٢٥١٠٨٠٠٤

E-mail: islamy2005@hotmail.com



شیخ
صَحیح البخاری

کتاب التَّمَنِّي



۷۲۳۳-۷۲۴۵

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٦ - بَاب مَا يُكْرَهُ مِنَ التَّمَنِّي ﴿وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِمَّا اكْتَسَبْنَ وَاسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴿٣٢﴾ [النِّسَاءُ: ٣٢].

٧٢٣٣ - حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ الرَّبِيعِ، حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ، عَنْ عَاصِمٍ، عَنْ النَّضْرِ بْنِ أَنَسٍ، قَالَ: قَالَ أَنَسٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: لَوْلَا أَنِّي سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: «لَا تَمَنَّوْا الْمَوْتَ» لَتَمَنَّيْتُ ^(١).

٧٢٣٤ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ، حَدَّثَنَا عَبْدُهُ، عَنْ ابْنِ أَبِي خَالِدٍ، عَنْ قَيْسٍ، قَالَ: أَتَيْنَا خَبَّابَ بْنَ الْأَرْتِ نَعُوذُهُ وَقَدْ اكْتَوَى سَبْعًا فَقَالَ: لَوْلَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَانَا أَنْ نَدْعُو بِالْمَوْتِ لَدَعَوْتُ بِهِ ^(٢).

٧٢٣٥ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ يَوْسُفَ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ - اسْمُهُ سَعْدُ بْنُ عُبَيْدٍ، مَوْلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَزْهَرَ - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لَا يَتَمَنَّي أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ إِلَّا مُحْسِنًا فَلَعَلَّهُ يَزْدَادَ، وَإِلَّا مُسِيئًا فَلَعَلَّهُ يَسْتَعْتَبُ» ^(٣).

❦ قوله: بَابٌ مَا يُكْرَهُ مِنَ التَّمَنِّي. أَنَّ مِنَ التَّمَنِّي مَا يُكْرَهُ، وَذَكَرَ الْآيَةَ: ﴿وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾؛ يَعْنِي: لَا تَتَمَنَّوْا أَنْ يَكُونَ لَكُمْ. وَقَالَ سُبْحَانَهُ: ﴿لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِمَّا اكْتَسَبْنَ وَاسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ﴾. فَتَمَنِّي مَا أَنْعَمَ اللَّهُ بِهِ عَلَى غَيْرِهِ أَنْ يَكُونَ لَهُ، نَقُولُ: لَا تَفْعَلْ. بَلْ اسْأَلِ اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ، وَقُلْ: اللَّهُمَّ كَمَا مَنَنْتَ عَلَى فُلَانٍ بِكَذَا، فَأَمْنُنْ عَلَيَّ بِمِثْلِهِ.

أَمَا أَنْ تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ حَتَّى يُحْرَمَ مِنْهُ وَيَبْقَى لَكُمْ، فَهَذَا مِمَّا نَهَى اللَّهُ عَنْهُ.

❦ وَأَمَّا قَوْلُهُ: لَوْلَا أَنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «لَا تَمَنَّوْا الْمَوْتَ» لَتَمَنَّيْتُ يَقُولُهُ أَنَسٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ هَذَا لِمَا رَأَى مِنَ الْفِتَنِ؛ لِأَنَّهُ أَذْرَكَ فِتْنًا وَقَعَتْ بَيْنَ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، فَكَانَ يَوْزُ أَنْ يَتَمَنَّيَ الْمَوْتَ لَوْلَا النِّهْيُ.

وفي هذا: دَلِيلٌ عَلَى حَرَصِ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ عَلَى مُوَافَقَةِ النَّبِيِّ ﷺ، وَطَاعَتِهِ.

وكَذَلِكَ الْحَدِيثُ الَّذِي بَعْدَهُ، فَخَبَابُ بْنُ الْأَرْتِ قَالَ: لَوْلَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَانَا أَنْ نَدْعُو بِالْمَوْتِ لَدَعَوْتُ بِهِ.

وفي الحديث الثالث: بَيَانُ الْحِكْمَةِ مِنَ النِّهْيِ عَنْ تَمَنِّي الْمَوْتِ؛ وَذَلِكَ لِأَنَّهُ قَدْ يَكُونُ مُحْسِنًا فَيَزْدَادُ بِبَقَائِهِ فِي الدُّنْيَا، وَقَدْ يَكُونُ مُسِيئًا فَيَسْتَعْتَبُ، وَيَسْتَغْفِرُ، وَيَتُوبُ إِلَى اللَّهِ ﷻ، فَلَا يَنْبَغِي لِلْإِنْسَانِ أَنْ يَتَمَنَّيَ الْمَوْتَ، وَمَا مِنْ مَيِّتٍ يَمُوتُ إِلَّا نَدِمَ، فَإِنْ كَانَ مُحْسِنًا نَدِمَ عَلَى أَلَّا يَكُونُ يَزْدَادُ

(١) رواه مسلم (٤/ ٢٠٦٤) (٢٦٨٠) (١١).

(٢) رواه مسلم (٤/ ٢٠٦٤) (٢٦٨١) (١٢).

(٣) رواه مسلم (٤/ ٢٠٦٥) (٢٦٨٢) (١٣) بغير هذا اللفظ.

وإن كان مسيًا نديم ألا يكون استعْتَبَ.

فإن قال قائل: ما تقولون في قول مريم -عليها السلام-: ﴿لَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا وَكُنْتُ نَسِيًّا مَنَسِيًّا﴾ [٢٣: ٢٥].

الجواب: عن هذا أن نقول: إنها إنما أرادت التمني بأنها ماتت قبل هذه الفتنة؛ يعني: ماتت ولم تفتن ولم تتمنّ تعجل الموت، فكأنها تقول: ليتني مت قبل أن يصيبني ما أصابني. وليست تقول: «ليتني مت قبل هذا» فتكون قد تمت الموت، ففرق بين أن يتمنّى الإنسان الموت قبل أن يصاب بالفتنة، وبين أن يتمنّى تعجل الموت، فالأخير هو المنهي عنه؛ ولهذا جاء في الحديث: «إن أردت بعبادك فتنة فاقضني إليك غير مفتون»^(١).

ومثل هذا قول يوسف عليه السلام: ﴿أَنْتَ وَلِيٌّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا﴾ [١٠١: ١٠]. ليس هذا دعاء بالموت، ولكنه دعاء بالموت على هذا الوصف وهو الإسلام، ويُسبِّهُ ما في دعاء الجنابة: «وَمَنْ تَوَفَّيْتَهُ مِنْهُ فَتَوَفَّهُ عَلَى الْإِيمَانِ»^(٢).

فإذا قال قائل: أليس رسول الله ﷺ قد كره الاكتواء، فكيف اكْتَوَى خباب رضي الله عنه سبع مرات؟

الجواب: أن الاكتواء الذي في الحديث أن يطلب الإنسان من يكويه، وفعل خباب بن الأرت ليس فيه تعين أن يكون طلب أن يكتبي فمن الممكن أنه لما جاءه من يكويه وافق وأجاز، كالقراءة أيضًا، فالذين يسترقون، والذين يقرأ عليهم بدون استرقاء، الثاني منهم لا يمتنع أن يكون من السبعين ألفًا. والجواب على فعل خباب رضي الله عنه أنه جاءه من يرقيه فوافق أو أن الحديث لم يبلغه.

ثم إن هناك مسألة؛ وهي أنه ليست هذه الصفات الأربع إذا فاتت الإنسان فاته أن يدخل الجنة بلا حساب، فقد يكون هناك صفات أخرى توجب أن يدخل الجنة بغير حساب، قال تعالى: ﴿قُلْ يَعْبادُ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفَعُوا رَبَّكُمْ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَأَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةٌ إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [١٠: ١٠]. يُحْتَمَلُ بغير حساب على الأجر بل يُعْطَوْنَ أَجْرًا كَثِيرًا بلا عدد.

أما سبب الأرق الذي كان عند الرسول ﷺ فلا شك أن سببه الخوف؛ ولذلك تمنى أن يُهَيِّئَ اللَّهُ لَهُ رَجُلًا صَالِحًا.



(١) رواه الترمذي (٣٢٣٣)، (٣٢٣٥)، وأحمد في «مسنده» (٦٦/٤) (١٦٦٢١)، ومالك في «الموطأ» (٢١٨/١) (٥٠٨)، وصححه الشيخ الألباني كما في تعليقه على سنن الترمذي.

(٢) رواه أبو داود (٣٢٠١)، والترمذي (١٠٤٤)، وابن ماجه (١٤٩٨)، وصححه الشيخ الألباني كما في تعليقه على السنن.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧- باب قول الرجل: لولا الله ما اهتدينا.

٧٢٣٦ - حَدَّثَنَا عَبْدَانُ، أَخْبَرَنِي أَبِي، عَنْ شُعْبَةَ، حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ، عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ، قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَنْقُلُ مَعَنَا التُّرَابَ يَوْمَ الْأَحْزَابِ، وَلَقَدْ رَأَيْتُهُ وَارَى التُّرَابَ بَيَاضَ بَطْنِهِ، يَقُولُ: «لَوْلَا أَنْتَ مَا اهْتَدَيْنَا وَلَا تَصَدَّقْنَا وَلَا صَلَّيْنَا، فَأَنْزَلَنَ سَكِينَةً عَلَيْنَا إِنَّ الْأَلَى - وَرُبَّمَا قَالَ الْمَلَأَ - قَدْ بَغَوْا عَلَيْنَا إِذَا أَرَادُوا فِتْنَةَ آيِنَا آيِنَا» يَرْفَعُ بِهَا صَوْتَهُ ^(١).

❁ الشاهدُ قوله: «لولا الله ما اهتدينا». وهذا مثال. وإلَّا فَيَصِحُّ أَنْ تَقُولَ: لولا الله ما اهتدينا، ولولا الله لم يَنْزِلِ المطرُ، ولولا الله لم يَحْصُلْ لنا هذا الريحُ، ولولا الله لم تُرْزَقْ بولِد، وهكذا. ولكن إضافة الشيء إلى غير الله بـ «لولا». هل هو جائز أو لا؟ نقولُ هذا له أحوالُ:

الحالُ الأول: أَنْ يَنْسِبَهُ إِلَى مَنْ لَيْسَ سَبَبًا لَهُ فَهَذَا شَرَكٌ إِمَّا أَصْغَرُ، وَإِمَّا أَكْبَرُ، فَإِذَا نَسَبَهُ إِلَى مَيِّتٍ فِي قَبْرِهِ وَقَالَ: لولا فلانٌ لم يَحْصُلْ كَذَا وَكَذَا. أو لولا فلانٌ لَحْصُلْ كَذَا وَكَذَا. فهذا شَرَكٌ أَكْبَرُ؛ لِأَنَّهُ اعْتَقَدَ أَنَّ لِلْأَمْوَاتِ تَأْثِيرًا فِي الْحَوَادِثِ، وَهَذَا شَرَكٌ.

والحالُ الثاني: أَنَّهُ قَدْ يَكُونُ أَصْغَرُ كَمَا لَوْ نَسَبَهُ إِلَى غَيْرِ سَبَبٍ شَرْعِيٍّ، لَكِنَّهُ لَا يَصِلُ إِلَى حَدِّ الْأَكْبَرِ، مِثْلَ قَوْلِ الْقَائِلِ: لولا البَطُّ لَأَتَى اللَّصُوصُ. فهذا شَرَكٌ أَصْغَرُ وَلَا يُخْرِجُ عَنِ الْمِلَّةِ.

والحالُ الثالث: أَنْ يُضَيِّفَهُ إِلَى السَّبَبِ الْمَعْلُومِ شَرْعًا أَوْ حَسًّا وَحْدَهُ، فَهَذَا لَا بَأْسَ بِهِ وَلَا حَرَجَ فِيهِ، مِثْلَ أَنْ تَقُولَ: لولا شربي الماءَ لَعَطِشْتُ، أَوْ لولا أَكْلُ السَّحُورِ لَجُعْتُ، فَهَذَا لَا بَأْسَ بِهِ وَلَا حَرَجَ.

وَلَكِنْ يُشْتَرَطُ فِي هَذَا أَنْ تُضَيِّفَهُ إِلَيْهِ إِضَافَةُ السَّبَبِ إِلَى الْمُسَبَّبِ، لَا إِضَافَةُ الْمُحْدِثِ إِلَى الْحَادِثِ، وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُ النَّبِيِّ ﷺ فِي عَمِّهِ أَبِي طَالِبٍ لَمَّا ذَكَرَهُ أَنَّهُ فِي صَخْصَاحٍ مِنْ نَارٍ وَعَلَيْهِ نَعْلَانِ يَغْلِي مِنْهُمَا دِمَاغُهُ.

قال: «ولولا أنا لكان في الدركِ الأسفلِ من النارِ» ^(٢).



(١) رواه مسلم (٣/١٤٣٠) (١٨٠٣) (١٢٥).

(٢) رواه البخاري (٦٢٠٨)، ومسلم (١/١٩٤) (٢٠٩) (٣٥٧).

وَابْنُ الْقَيْمِ فِي مِيمَتِهِ الشَّهِيرَةِ يَقُولُ فِي الصَّحَابَةِ:
وَلَوْلَاهُمْ مَا كَانَ فِي الْأَرْضِ مُسْلِمٌ

وَلَوْلَاهُمْ كَادَتْ تَمِيدُ بِأَهْلِهَا

وَلَكِنْ رَوَّاسِيَهَا وَأَوْتَادُهَا هُمْ ^(١)

وعلى كلِّ حالٍ: نحن نذكِّرُ كلامَ ابنِ القَيْمِ بِحَالَتِهِ للاعتضاضِ والاستشهادِ لا للاعتقادِ؛ لأنَّه غيرُ معصومٍ.

والحالُ الرَّابِعَةُ: أَنْ يَقُولَ: «يُضِيفُهُ إِلَى السَّبَبِ الْمَعْلُومِ شَرْعًا أَوْ حَسًّا مَعَ اللَّهِ مَقْرُونًا بِالْوَاوِ، فَهَذَا شَرْكٌ، قَدْ يَكُونُ أَكْبَرُ، وَقَدْ يَكُونُ أَصْغَرُ مِثْلَ: لَوْلَا اللَّهُ وَزَيْدٌ لَغَرِقْتُ.

يَقُولُهُ فِي زَيْدٍ الَّذِي أَنْقَذَهُ مِنَ الْغَرَقِ، فَإِنْ هَذَا شَرْكٌ إِمَّا أَصْغَرُ وَإِمَّا أَكْبَرُ، فَإِنْ كَانَ هَذَا الْقَرْنُ مُجَرَّدَ قَرْنٍ لَفْظِيٍّ فَهُوَ شَرْكٌ أَصْغَرُ، وَإِنْ كَانَ هَذَا الْقَرْنُ يُعْتَقَدُ أَنَّ هَذَا الْمُنْقَذَ مَسَاوٍ لِلَّهِ تَعَالَى فِي إِنْقَاذِهِ، أَوْ أَعْظَمُ مِنَ اللَّهِ فَهَذَا شَرْكٌ أَكْبَرُ.

الحالُ الْخَامِسَةُ: أَنْ يَقَرَّنَ ذَلِكَ مَعَ اللَّهِ بِمَا يَدُلُّ عَلَى التَّعْقِيبِ بِمَهْلَةٍ، مِثْلَ: لَوْلَا اللَّهُ ثُمَّ فَلَانٌ. فَهَذَا جَائِزٌ وَلَا بَأْسَ بِهِ، بِشَرْطِ أَنْ يَكُونَ فَلَانٌ سَبَبًا حَقِيقِيًّا شَرْعِيًّا أَوْ حَسِّيًّا فَإِنْ قَرَنَهُ بِحَرْفٍ يَقْتَضِي التَّرْتِيبَ وَالتَّعْقِيبَ مِثْلَ: لَوْلَا اللَّهُ فَفَلَانٌ. فَهَذَا مُحَلٌّ نَظَرٍ؛ لِأَنَّهُ لَمْ يُضِفْهُ إِلَى اللَّهِ وَغَيْرِهِ بِالْوَاوِ، وَلَمْ يُضِفْهُ إِلَى اللَّهِ وَإِلَى غَيْرِهِ بِ«ثُمَّ»، فَكَانَ مُتَرَدِّدًا بَيْنَ هَذَا وَهَذَا وَلَا شَكَّ أَنَّ الْأَفْضَلَ تَجَنُّبُهُ، وَإِنَّمَا الْجَزْمُ بِأَنَّهُ حَرَامٌ فَلَا نَجِزُ بِهِ.

وَخَيْرٌ مِنْ ذَلِكَ كُلِّهِ، أَنْ تَقُولَ: لَوْلَا أَنَّ اللَّهَ قَيَّضَ لِي فَلَانًا لَغَرِقْتُ.

أَوْ لَوْلَا أَنَّ اللَّهَ قَيَّضَ لِي الْمَعْلَمَ مَا تَعَلَّمْتُ، وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ.

فَيَجْعَلُ الْأَصْلَ هُوَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ، وَهَذَا خَيْرُ الْأَقْسَامِ.

فَالْأَقْسَامُ إِذْنُ سِتَّةً، هَذِهِ الْخَمْسَةُ الَّتِي ذَكَرْنَا، وَالْأَوَّلُ مِنْ قَوْلِهِ: إِذْنُ: لَوْلَا اللَّهُ مَا اهْتَدَيْنَا. فَهَذَا هُوَ الْقِسْمُ الْأَوَّلُ هُوَ الَّذِي بَيَّنَّا عَلَيْهِ التَّقْسِيمَ، وَهُوَ أَنْ يُضِيفَهُ إِلَى اللَّهِ وَحْدَهُ.



(١) انظر: «شرح القصيدة الميمية» (ص ١٩) البيهقي: (٥)، (٦).

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٨- بَابُ كَرَاهِيَةِ تَمَنِّي لِقَاءِ الْعَدُوِّ.

وَرَوَاهُ الْأَعْرَجُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ^(١).

٧٢٣٧- حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ بْنُ عَمْرٍو، حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ، عَنْ مُوسَى ابْنِ عُقْبَةَ، عَنْ سَالِمِ أَبِي النَّضْرِ -مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، وَكَانَ كَاتِبًا لَهُ-، قَالَ: كَتَبَ إِلَيْهِ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ أَبِي أَوْفَى، فَقَرَأَهُ فَإِذَا فِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لَا تَتَمَنَّوْا لِقَاءَ الْعَدُوِّ وَسَلُّوْا اللَّهَ الْعَافِيَةَ»^(٢).

هذا الحديثُ قال في آخره: «فَإِذَا لَقِيتُمُوهُمْ فَاصْبِرُوا، فَإِنَّ الْجَنَّةَ تَحْتَ ظِلَالِ السُّيُوفِ»^(٣).

وهكذا لَا يَنْبَغِي لِلإِنْسَانِ أَنْ يَتَمَنَّى الْبَلَاءَ، فَإِنَّهُ إِذَا تَمَنَّى الْبَلَاءَ رَبُّهُ لَا يَصْبِرُ إِذَا نَزَلَ بِهِ.

❦ فَقَوْلُهُ: «لَا تَتَمَنَّوْا لِقَاءَ الْعَدُوِّ» لَيْسَ خَاصًّا بِهَذِهِ الْمَسْأَلَةِ. بَلْ كُلُّ مَا فِيهِ بَلَاءٌ فَاسْأَلِ اللَّهَ

الْسَّلَامَةَ مِنْهُ، فَإِذَا نَزَلَ فَاسْتَعِزَّ بِاللَّهِ ﷻ عَلَيْهِ وَاصْبِرْ كَمَا أَمَرَ بِذَلِكَ النَّبِيُّ ﷺ، وَسَوَاءٌ كَانَ هَذَا فِي الْأُمُورِ الَّتِي تَأْتِي مِنَ اللَّهِ ﷻ، أَوْ مِنَ الْبَشَرِ لَا تَتَمَنَّاهَا.

ولهذا يُذَكَّرُ أَنْ سَحَنُونًا وَهُوَ مِنْ أَصْحَابِ مَالِكٍ، قَالَ عَنْ نَفْسِهِ إِنَّهُ صَابِرٌ، وَذَكَرَ آيَاتًا فِيهَا:

فَكَمَا شِئْتُ فَامْتَحَنِي فَابْتُلِي بِعَسْرِ الْبَوْلِ، فَمَا كَانَ الْبَوْلُ يُخْرِجُ مِنْهُ بِسَهُولَةٍ، فَكَانَ يَدُورُ عَلَى الصَّبِيَانِ وَيَقُولُ: ادْعُوا لِعَمَّكُمْ الْكَذَابِ^(٤).



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

بَابُ مَا يَجُوزُ مِنَ اللَّوِّ وَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ﴾ [مُحَمَّدٌ: ٨٠].

٧٢٣٨- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادِ، عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ، قَالَ:

ذَكَرَ ابْنُ عَبَّاسٍ الْمُتَلَانَيْنِ؛ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ شَدَادٍ: أَهِيَ الَّتِي قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَوْ كُنْتُ رَاجِعًا امْرَأَةً مِنْ غَيْرِ بَيْتَةٍ، قَالَ: لَا يَلِكُ امْرَأَةٌ أَغْلَنْتُ»^(٥).

٧٢٣٩- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ عَمْرٍو: حَدَّثَنَا عَطَاءٌ، قَالَ: أَعْتَمَ النَّبِيُّ ﷺ بِالْعِشَاءِ

(١) علقه البخاري بصيغة الجزم كما في «الفتح» (١٣/ ٢٢٣)، وتقدم الكلام عليه في الجهاد، باب: لا تمنوا لقاء العدو (٣٠٢٦).

وانظر: «تغليق التعليق» (٣١٤/ ٥).

(٢) رواه مسلم (١٣٦٢/ ٣) (١٧٤٢) (٢٠).

(٣) انظر المصدر السابق.

(٤) انظر: «سير أعلام النبلاء» (١٣/ ٥٦٠)، و«طبقات الصوفية» (١٦٥-١٩٩)، و«حلية الأولياء» (١٠/ ٣٠٩)، و«تاريخ بغداد» (٩/ ٢٣٤)، و«المنتظم» (٦/ ١٠٨).

(٥) رواه مسلم (١١٣٥/ ٢) (١٤٩٧) (١٣).

فَخَرَجَ عُمَرُ فَقَالَ: الصَّلَاةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ رَقَدَ النِّسَاءُ وَالصِّبْيَانُ فَخَرَجَ وَرَأْسُهُ يَقْطُرُ، يَقُولُ: «لَوْلَا أَنْ أَشُقَّ عَلَى أُمَّتِي - أَوْ عَلَى النَّاسِ -»، وَقَالَ سَفِيَانٌ أَيْضًا: «عَلَى أُمَّتِي لَأَمَرْتُهُمْ بِالصَّلَاةِ هَذِهِ السَّاعَةَ»^(١).

قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ، عَنْ عَطَاءٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَخَّرَ النَّبِيُّ ﷺ هَذِهِ الصَّلَاةَ، فَجَاءَ عُمَرُ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ رَقَدَ النِّسَاءُ وَالْوِلْدَانُ، فَخَرَجَ وَهُوَ يَمْسَحُ الْمَاءَ عَنْ شِقِّهِ يَقُولُ: «إِنَّهُ لَلْوَقْتُ لَوْلَا أَنْ أَشُقَّ عَلَى أُمَّتِي...».

وَقَالَ عُمَرُ: حَدَّثَنَا عَطَاءٌ: لَيْسَ فِيهِ ابْنُ عَبَّاسٍ، أَمَا عَمَرُو فَقَالَ: رَأْسُهُ يَقْطُرُ. وَقَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ: يَمْسَحُ الْمَاءَ عَنْ شِقِّهِ، وَقَالَ عُمَرُ: لَوْلَا أَنْ أَشُقَّ عَلَى أُمَّتِي، وَقَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ: إِنَّهُ لَلْوَقْتُ لَوْلَا أَنْ أَشُقَّ عَلَى أُمَّتِي، وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ: حَدَّثَنَا مَعْنٌ، حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمٍ، عَنْ عُمَرُ، عَنْ عَطَاءٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ^(٢).

٧٢٤٠ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ رَبِيعَةَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ رضي الله عنه يَقُولُ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لَوْلَا أَنْ أَشُقَّ عَلَى أُمَّتِي لَأَمَرْتُهُمْ بِالسَّوَالِكِ»^(٣).

٧٢٤١ - حَدَّثَنَا عَبَّاسُ بْنُ الْوَلِيدِ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى، حَدَّثَنَا حُمَيْدٌ عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه قَالَ: وَاصِلُ النَّبِيِّ ﷺ آخِرَ الشَّهْرِ وَوَاصِلُ أَنَاسٍ مِنَ النَّاسِ فَبَلَغَ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ: «لَوْ مَدَّ بِي الشَّهْرُ لَوَاصِلْتُ وَصَالًا يَدْعُ الْمُتَعَمِّقُونَ تَعَمِّقَهُمْ إِنِّي لَسْتُ مِثْلَكُمْ إِنِّي أَظَلُّ بِطُعْمِنِي رَبِّي وَيَسْتَقِينِ تَابِعُهُ سُلَيْمَانُ بْنُ مُغِيرَةَ، عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَنَسٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ»^(٤).

٧٢٤٢ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ، أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ ح، وَقَالَ اللَّيْثُ: حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ ابْنُ خَالِدٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ: أَنَّ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ أَخْبَرَهُ: أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ الْوَصَالِ، قَالُوا: فَإِنَّكَ تَوَاصَلْتَ! قَالَ: «أَيْكُمْ مِثْلِي إِنِّي أَبَيْتُ بِطُعْمِنِي رَبِّي وَيَسْتَقِينِ» فَلَمَّا أَبَوْا أَنْ يَنْتَهَوْا؛ وَاصِلَ بِهِمْ يَوْمًا ثُمَّ رَأَوْا الْهَلَالَ، فَقَالَ: «لَوْ تَأَخَّرَ لَزِدْتُمْ» كَالْمَنْكَلِ لَهُمْ^(٥).

(١) رواه مسلم (٤٤٢/١) (٦٣٨) (٢١٩).

(٢) قَالَ الْحَافِظُ فِي «الْفَتْحِ» (٢٢٩/١٣): وَقَوْلُهُ: «قَالَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ... إلخ» يَرِيدُ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ مُسْلِمٍ هُوَ الطَّائِفِيُّ رَوَاهُ عَنْ عُمَرُ وَهُوَ ابْنُ دِينَارٍ، عَنْ عَطَاءٍ مَوْصُولًا بِذِكْرِ ابْنِ عَبَّاسٍ فِيهِ، وَهُوَ مُخَالَفٌ لِتَصْرِيحِ سَفِيَانَ بْنِ عَيْنَةَ، عَنْ عُمَرُ، بِأَنَ حَدِيثَهُ عَنْ عَطَاءٍ لَيْسَ فِيهِ ابْنُ عَبَّاسٍ فَهَذَا يَعِدُ مِنْ أَوْهَامِ الطَّائِفِيِّ، وَهُوَ مَوْصُوفٌ بِسُوءِ الْحِفْظِ، وَقَدْ وَصَلَ حَدِيثَهُ الْإِسْمَاعِيلِيُّ مِنْ وَجْهَيْنِ عَنْهُ هَكَذَا، وَذَكَرَ أَنَّ مِنْ جَمَلَةِ مَا حَدَّثَ بِهِ عَنْ سَفِيَانَ مَدْرَجًا كَمَا قَالَ الْحَمِيدِيُّ: عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ حَمَادٍ، وَاحِدُ بْنُ عَبْدِ الطَّيِّ، وَأَبُو خَيْشَمَةَ، وَأَنَّ عَبْدَةَ بْنَ عَبْدِ الرَّحِيمِ، وَعِمَارُ بْنُ الْحَسَنِ رَوَاهُ عَنْ سَفِيَانَ، فَاقْتَصَرَا عَلَى طَرِيقِ عُمَرُ، وَذَكَرَ فِيهِ ابْنُ عَبَّاسٍ، فَوَهْمًا فِي ذَلِكَ أَشَدُّ مِنْ وَهْمِ عَبْدِ الْأَعْلَى وَأَنَّ ابْنَ أَبِي عُمَرَ رَوَاهُ فِي مَوْضِعَيْنِ، عَنْ ابْنِ عَيْنَةَ مَفْصُلًا عَلَى الصَّوَابِ. قُلْتُ: وَكَذَلِكَ أَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مَنْصُورٍ، عَنْ سَفِيَانَ مَوْصُولًا. اهـ.

(٣) رواه مسلم (٢٢٠/١) (٢٥٢) (٤٢).

(٤) الْحَدِيثُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ (٧٧٦/٢) (١١٠٤) (٦٠)، وَالتَّابِعَةُ رَوَاهُ أَيْضًا مُسْلِمٌ (٧٧٥/٢) (١١٠٤) (٥٩).

(٥) رَوَاهُ مُسْلِمٌ (٧٧٤/٢) (١١٠٣) (٥٧).

٧٢٤٣ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ، حَدَّثَنَا أَشْعَثُ، عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ يَزِيدَ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ سَأَلْتُ النَّبِيَّ ﷺ عَنِ الْجَدْرِ؛ أَمِنَ الْبَيْتُ هُوَ؟ قَالَ: «نَعَمْ» قُلْتُ: فَمَا بِالْهَمِّ لَمْ يُدْخِلُوهُ فِي الْبَيْتِ؟ قَالَ: «إِنَّ قَوْمَكَ قَصَّرَتْ بِهِمُ النَّفَقَةُ» قُلْتُ: فَمَا شَأْنُ بَابِهِ مُرْتَفِعًا؟ قَالَ: «فَعَلَ ذَلِكَ قَوْمُكَ لِيُدْخِلُوا مِنْ شَاءُوا وَيَمْنَعُوا مَنْ شَاءُوا، وَلَوْلَا أَنَّ قَوْمَكَ حَدِيثُ عَهْدٍ بِالْجَاهِلِيَّةِ، فَأَخَافُ أَنْ تُنْكِرَ قُلُوبُهُمْ أَنْ أَدْخَلَ الْجَدْرَ فِي الْبَيْتِ، وَأَنْ أَلْصَقَ بَابَهُ فِي الْأَرْضِ»^(١).

٧٢٤٤ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ، أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَوْلَا الْهَجْرَةُ لَكُنْتُ أَمْرًا مِنَ الْأَنْصَارِ، وَلَوْ سَلَكَ النَّاسُ وَادِيًا، وَسَلَكَتِ الْأَنْصَارُ وَادِيًا أَوْ شِعْبًا؛ لَسَلَكَتُ وَادِيَ الْأَنْصَارِ أَوْ شِعْبَ الْأَنْصَارِ»

٧٢٤٥ - حَدَّثَنَا مُوسَى، حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ، عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى، عَنْ عَبَادِ بْنِ تَمِيمٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ زَيْدٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «لَوْلَا الْهَجْرَةُ لَكُنْتُ أَمْرًا مِنَ الْأَنْصَارِ، وَلَوْ سَلَكَ النَّاسُ وَادِيًا أَوْ شِعْبًا؛ لَسَلَكَتُ وَادِيَ الْأَنْصَارِ وَشِعْبَهَا» تَابِعَهُ أَبُو التَّيَّاحِ، عَنْ أَنَسٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فِي الشُّعْبِ^(٢).

هذا الباب كما قال المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ: بَابُ مَا يَجُوزُ مِنَ اللَّوِّ وَأَشَارَ رَحِمَهُ اللَّهُ إِلَى مَا يَجُوزُ، وَسَكَتَ عَمَّا لَا يَجُوزُ؛ وَذَلِكَ لِأَنَّ اللَّوَّ تَخْتَلِفُ أَحْكَامُهَا كَمَا سَيَأْتِي.

وهنا أَدْخَلَ «أَل» على «لو» والمعروف أن «أَل» لا تَدْخُلُ إِلَّا عَلَى الْأَسْمَاءِ، وَلَا تَدْخُلُ عَلَى الْحُرُوفِ؛ لِأَنَّهَا مِنْ عِلَامَاتِ الْأَسْمَاءِ، لَكِنْ لِمَا قُصِدَ لَفْظُهَا صَحَّ أَنْ تَدْخُلَ عَلَيْهَا «أَل» كَأَنَّهُ قَالَ: بَابُ مَا يَجُوزُ مِنْ هَذَا اللَّفْظِ. فَصَحَّ دُخُولُ «أَل» عَلَى «لو» مَعَ أَنَّهَا حَرْفٌ؛ لِأَنَّ الْمُرَادَ بِهَا اللَّفْظَ.

اللَّوُّ تَنْقَسِمُ إِلَى ثَلَاثَةِ أَقْسَامٍ: قِسْمٌ لِلتَّمَنِّيِّ، وَقِسْمٌ لِلخَيْرِ، وَقِسْمٌ لِلنَّدَمِ.

فَالْقِسْمُ الْأَوَّلُ لِلتَّمَنِّيِّ: وَمِنْهُ قَوْلُ لُوطٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ: ﴿لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ﴾ أَي: أَيُّ: أَتَمَنَّى أَنْ يَكُونَ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ، فَهَذِهِ حَكْمُهَا حَكْمُ مَا يَتَمَنَّى، فَإِنْ تَمَنَّى خَيْرًا فَهِيَ خَيْرٌ، وَإِنْ تَمَنَّى شَرًّا فَهِيَ شَرٌّ.

فَلَوْ رَأَى رَجُلًا عِنْدَهُ مَالٌ يَبْذُلُهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَقَالَ: لَوْ أَنَّ لِي مِثْلَ مَالِ فُلَانٍ فَأَفْعَلُ مِثْلًا فَعَلْتُ. كَانَ هَذَا تَمَنَّى الْخَيْرِ فَهُوَ خَيْرٌ.

وَرَجُلٌ آخَرُ رَأَى شَخْصًا يُنْفِقُ مَالَهُ فِي الْمَلَاهِي، وَالْفُسُوقِ، وَالْفَجْرِ، وَالْمَجُونِ فَقَالَ: لَوْ أَنَّ لِي مَالًا حَتَّى أَتُنْفِقَ بِمِثْلِ مَا يُنْفِقُ. فَهَذَا تَمَنَّى شَيْئًا فَيَكُونُ شَرًّا.

إِذَا: الَّتِي لِلتَّمَنِّيِّ يَكُونُ بِحَسَبِ مَا تَمَنَّى الشَّخْصُ.

(١) رواه مسلم (٩٧٣/٢) (١٣٣٣) (٤٠٥).

(٢) الحديث رواه مسلم (٧٣٨/٢) (١٠٦١) (٣٩) والمتابعة أخرجه البخاري في مناقب الأنصار، باب: مناقب الأنصار (٣٧٧٨).

القسم الثاني: أن تكون لمجرد الخبر: فهذه جائزة. إذا كان القائل صادقاً في قوله، مثل أن تقول لصاحبك: لو زرتني لأكرمك، فهذا خيرٌ محضٌ إذا كنت صادقاً في أنه لو زارك لأكرمتك، فهذا خبرٌ صادقٌ ولا شيء فيه، فإن قلت: لو زرتني لأكرمك. وأنت كاذبٌ، بل ولو زارك لأهنته فهنا يخرم؛ لأنه كذب. فإذا كانت للخبر، فهي على حسب ما يقتضيه ذلك الخبر.

القسم الثالث: أن تكون للندم: فهذه هي التي نهى عنها الرسول ﷺ حيث قال: «المؤمن القوي خيرٌ وأحبُّ إلى الله من المؤمن الضعيف، وفي كلٍّ خيرٌ، احْرِصْ على ما يَنْفَعُكَ، واستعن بالله، ولا تعجز. وإن أصابك شيءٌ فلا تقل: لو أني فعلت لكان كذا وكذا، فإن لو تفتح علم الشيطان»^(١) فهذه منهى عنها؛ لأنها تفتح عمل الشيطان كما قال النبي ﷺ، وعمل الشيطان الذي تفتح هو الندم، والتحسر، والهَمُّ، فكلُّ هذا من عمل الشيطان؛ لأن الشيطان لا يريد لابن آدم أن يكون مسروراً أبداً، بل يريد أن ينزل به الغم والحزن والكسل. قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا التَّوْبَىٰ مِنَ الشَّيْطَانِ لِيَحْزَنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَيْسَ بِضَارِّهِمْ شَيْئًا إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ [التكوير: ١٠].

ومن فتحها لأعمال الشيطان، أنها تفتح الاعتراض على القدر، فإن الذي يقول: لو أني فعلت لكان. كأنه يغالب قدر الله وقدر الله قد حصل، ولا يمكن أن يرفع، فعمل الشيطان الذي تفتح ليس بالأمر الهين، فقد يكون أمراً صعباً؛ فهذا نهى النبي ﷺ أن يقول الإنسان لو أني فعلت كذا لكان كذا وكذا، ولكن يفعل الأسباب النافعة لقوله: «احْرِصْ على ما يَنْفَعُكَ واستعن بالله»^(٢). فإن قالها على سبيل الخبر، مثل أن يقول: لو أني تركته ما حصل كذا وكذا، لا على سبيل الندم فلها حكم القسم الثاني، الذي ذكرنا أنه لا بأس به إن كان صادقاً.

❖ وقوله تعالى: ﴿لَوْ أَن لِّي بِكُمْ قُوَّةٌ﴾ قال البخاري: «وقوله تعالى» مع أن الله حكاه عن لوط؛ لأن هذا اللفظ من الله، فلو ط لم يقله بهذا اللفظ؛ لأن هذا اللفظ لفظٌ عربي، ولوط ليست لغته عربية، فكان قول الله ﷻ، ومن العلماء من يحكي مثل هذا فيقول: لقول الله تعالى عن لوط، عن آدم، عن نوح، وما أشبه ذلك، فالأمر في هذا واسع.

ثم ذكر قول النبي ﷺ: «لو كنت راجعاً امرأة من غير بينة لرجمتها» وهي امرأة - كما قال ابن عباس - ثعلب، ولكنها لا تقر، وهذا من باب الخبر.

ثم ذكر أيضاً حديث تأخير صلاة العشاء، حيث أعتَم النبي ﷺ بالعشاء، فخرج عمر

(١) رواه مسلم (٤/٢٠٥٢) (٢٦٦٤) (٣٤).

(٢) المصدر السابق.

فقال: الصلاة يا رسول الله.

❖ وقوله: «الصلاة» بالنصبِ لفعلٍ محذوفٍ تقديره: أقم الصلاة، ويجوز أن تقول: الصلاة على تقدير الصلاة حاضرة، أو حضرت.

❖ قوله: نخرج فقال: الصلاة يا رسول الله رقد النساء والصبيان. في هذا دليل على أن الصبيان يحضرون المسجد في عهد الرسول ﷺ، ولكن اشترط العلماء في تمكينهم من الحضور ألا يحصل منهم أذية على المصلين، ولا على المسجد، فإن حصل منهم أذية فإنهم يُمنعون، ولكن يُمنعون عن طريق أولياء الأمور؛ لأننا لو منعناهم منعاً مباشراً لكان في ذلك تنفير لهم عن المسجد^(١).

❖ قوله: فخرج ورأسه يقطر يقول: «لولا أن أشق على أمتي -أو على الناس- وقال سفيان أيضاً- على أمتي لأمرتهم بالصلاة هذه الساعة» يعني: بعد أن أعتموا، ومضى نحو ثلث الليل. وإنما قال الراوي خرج ورأسه يقطر، أو يمسح الماء عن شقه، من باب أن الرسول ﷺ تعمّد التأخير، ومن باب أنه ضبط القصة، وهذا يشبه ما يُسميه علماء المصطلح بالمسلسل. يقول: «لولا أن أشق على أمتي أو على الناس لأمرتهم بالصلاة هذه الساعة».

❖ «بالصلاة» أي: صلاة العشاء هذه الساعة.

وفي هذا: دليل على القاعدة المشهورة عند العلماء أن المشقة تجلب التيسير.

وفيه: دليل على أن رسول الله ﷺ يُسرّع من عنده؛ لأنه لم يقل: لولا أن يُشق على أمتي لأمرهم الله. بل قال: لولا أن أشق لأمرت. وهو كذلك له أمرٌ مستقل؛ لأنه لو أمر بها لا يُريده الله؛ لبين الله له ذلك كما في قوله: ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكَ الْذِينَ صدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكَذِبِينَ﴾ (التوبة: ٤٣).

وفي هذا الحديث: دليل على أن الأفضل في صلاة العشاء التأخير.

فإذا كانوا جماعة وقالوا: سنؤخر ولا يشق عليهم إذا أخرنا فما هو الأفضل لهم؛ التأخير أم التقديم؟

الجواب: الأفضل لهم التأخير.

وذكر المؤلف أيضاً اختلاف الروايات في هذا الحديث، ولكنه اختلف لا يضُر؛ يعني: لا يؤدي إلى أن يكون هذا الحديث مضطرباً؛ لأن موضع الدليل منه ليس فيه اضطراب؛ وهو تأخير الصلاة إلى أن يَمْضِي هزيع من الليل.

ثم ذكر المؤلف أيضاً حديث أبي هريرة، أن النبي ﷺ قال: «لولا أن أشق على أمتي

(١) انظر: «كشف القناع» (١/١٤٨).

لأمرتهم بالسواك». وتتمة الحديث في ألفاظ أخرى: «عند كل صلاة»^(١) هذا هو المشهور إنه عند كل صلاة ورواه مالك: «مع كل وضوء»^(٢) والغالب أن الصلاة والوضوء مقترنان.

وفي هذا الحديث: إشارة على أن الأصل في الأمر الوجوب وفي الذي قبله أيضًا؛ لأنه لو لم يكن أصله الوجوب، لم يكن في الأمر به مشقة؛ لأن المندوب يجوز للإنسان تركه، والذي فيه المشقة لو أمر به ما كان واجبًا.

ولكن أين محل السواك؟

قال العلماء: عند المضمضة؛ لأن المضمضة هي تطهير الفم، ولكن لو تسوَّك قبل ذلك أو بعده صدق عليه أنه تسوَّك مع الوضوء^(٣).

ثم ذكر المؤلف: حديث الوصال أن النبي ﷺ نهى عن الوصال. والوصال: أن يقرن الصائم بين يومين بدون فطر بينهما. وقد نهى النبي ﷺ عنه، مع أنه كان يفعلها؛ ولهذا لما نهى عنه الصحابة؛ قالوا: إنك توأصل؛ يعني: ولنا فيك أسوة في الوصال. ولكنه بين الفرق فقال: «إني لست كهيتكم» أو قال: «أيكم مثلي»، إني أبيت يطعمني ربي ويسقين.

وقوله: «يطعمني ويسقين». يعني: فليست أوأصل. لو وأصلت حسًا فلا أوأصل معنى؛ لأن الله ﷻ يطعمه ويسقيه، لكنه ليس إطعامًا حسيًا ولا سقيًا حسية؛ لأنه لو كان كذلك لم يكن مواصيلًا، ولم يكن ممسكًا فما هذا الإطعام والإسقاء؟

قال بعضهم: إنه يطعم من الجنة، ويسقى من الجنة، وهذا ضعيف؛ لأنه حتى لو أطمع من الجنة، أو سقى من الجنة فهو غير مواصل.

والصحيح: أنه ما كان في قلبه من الانشغال بالله ﷻ، فإنه بانشغاله بالله، وبذكره الله لا يهتم الأكل ولا الشرب، وهذا شيء محسوس فإن الإنسان إذا اشتغل اشتغالًا تامًا بشيء نسي ما سواه، فتجد إذا كان منهمكًا في شغل من الأشغال يأتي عليه وقت الغداء، وقت العشاء ما يهتم وقد قال الشاعر:

لها أحاديث من ذكراك تشغلها عن الشراب وتلهيها عن الزاد

❖ قوله: لها أحاديث من ذكراك أي: إذا قامت تذكرك وتحدثت بك نسيب الأكل والشرب.

❖ قوله: فهذا هو المعنى الصحيح في هذا الحديث.

(١) رواه البخاري (٨٨٧)، ومسلم (٢٢٠ / ١) (٢٥٢) (٤٢).

(٢) في «الموطأ» (٨٣ / ١) (١١٥).

(٣) انظر: «المبدع» (١٠٠ / ١)، و«الإنصاف» (١٢٠ / ١).

(٤) انظر: «المدحش» (٤٥٥ / ١)، و«الحاسة البصرية» (١٥٧ / ١)، و«ديوان المعاني» (٦٣ / ١).

وليس قصدُهم عليه السلام المعاندة، لكنَّهم فهموا أن النبي ﷺ أراد الرفقَ بهم فقالوا: نَتَحَمَّلُ المشقة، ولم يُريدوا قطعاً المعصية.

فواصل بهم النبي ﷺ تركهم يوماً، ثم يوماً، ثم رأوا الهلالَ؛ أي: هلالَ شوالٍ فقال ﷺ: «لو تأخر نَزْدُكُمْ». كالمُنْكَلِّ لهم، حتى يَمَسَّهُم الجوعُ، والعطشُ، ويَعْرِفُوا حِكْمَةَ النبي ﷺ في النهي عن الوصالِ.

وفيه أيضاً: في بعض الألفاظ. لو مُدَّ بي الشهرُ لوَاصِلَت وصالاً يَدْعُ المتعمِّقونَ تعمُّقهم ^(١)، وفي هذا إشارةٌ إلى أن التعمقَ مذمومٌ.

فالتعمقُ في دينِ الله، ومحبةُ الإنسانِ للشقاقِ على نفسه أمرٌ مذمومٌ، مادامَ الشرعُ قد جعلَ له رخصةً، وقد قال النبي ﷺ: «هَلَكَ الْمُتَنَطِّعُونَ» ثلاثَ مراتٍ ^(٢).

وفي قصةِ عبدِ الله بنِ عمرو بنِ العاصِ رضي الله عنه حينما قال: إنه يَصُومُ ولا يُفْطِرُ، وَيَقُومُ ولا يَنَامُ، فبيَّن له الرسولُ ﷺ أن لنفسه عليه حقاً، ولأهله عليه حقاً، ولربِّه عليه حقاً، ونازله في الصيامِ إلى أن قال: «أَفْضَلُ الصَّيَامِ صِيَامُ دَاوُدَ، صَمَ يَوْمًا وَأَفْطَرَ يَوْمًا». فلما كَبَرَ صار يَشُقُّ عليه أن يَصُومَ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمًا، ولكنه لم يَكُنْ لِيَتْرَكَ شيئاً، أو لِيَدْعَ شيئاً تركه عليه رسولُ الله ﷺ، وقال: لِيَتَّيْنِي قِبَلَتِ رَخْصَةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فكان ﷺ يَصُومُ خَمْسَةَ عَشَرَ يَوْمًا جَمِيعًا بَدُونِ وَصَالٍ لكنه يَصُومُهَا مُتَابِعَةً وَيُفْطِرُ خَمْسَةَ عَشَرَ يَوْمًا ^(٣)، وهذا من الضيقِ على نفسه، ضَيَّقَ على نفسه فَضَيَّقَ عليه.

ولهذا جَاءَ في الحديثِ: «لَا تُشَدُّوْا فِشْدِدَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ» ^(٤) فالإنسانُ كلُّما كان سهلاً ميسراً على نفسه. سهلَ الله له الأمرُ.

وذكر المؤلفُ رحمه الله حديثَ بناءِ الكعبةِ. عن عائشة رضي الله عنها قالت: سألتُ النبي ﷺ عن الجَدْرِ أَمِنَ الْبَيْتُ هو؟ يعني: أم لا؟ والجَدْرُ: هو الحجرُ؛ جدارٌ مبنيٌّ معروفٌ، قال: نعم. أي: من البيتِ، فظاهرُ هذا الحديثِ أن جميعَ الحجرِ من البيتِ.

ولكنَّ أَكْثَرَ الْعُلَمَاءِ يَقُولُونَ: إن الذي من البيتِ من الحجرِ ستَّةُ أَذْرَعٍ ونصفٌ تقريباً ^(٥). وليس الحجرُ كُلُّهُ، فلعلَّ الحجرَ في ذاك العهدِ أي: عهدِ الرسولِ ﷺ كان دونَ هذا، وهذا هو

(١) تقدم في أحاديث الباب.

(٢) رواه مسلم (٢٠٥٥/٤) (٢٦٧٠) (٧).

(٣) رواه البخاري (١٩٧٧)، ومسلم (٨١٣/٢) (١١٥٩) (١٨٢).

(٤) رواه أبو داود (٤٩٠٤) وضعفه الشيخ الألباني كما في تعليقه على السنن.

(٥) قال صاحب «الإنصاف» (٨/٢): نص الإمام أحمد أن الحجر من البيت وقدره ستة أذرع وشيء.

وانظر: «كشف القناع» (٣٠٠/١)، و«المغني» (١٩٠/٣).

الأقرب؛ لأن الحجر مقوس، والكعبة لا تكون كعبة إلا إذا كانت بناءً مربعًا؛ ولهذا نقول: الأقرب أنه من حيث يتبدئ التقويس تنتهي الكعبة.

وكان الذي بناه مقوسًا -والله أعلم- أراد ألا يكون مربعًا فيتمسح الناس بأركانه، كما يتمسحون بالحجر والركن اليماني؛ لأنه إذا كان مقوسًا ما فيه أركان تمسح، بخلاف ما لو كان مربعًا.

ونظير هذا ما فعله بعض الغلاة في الشاذروان، والشاذروان هو العتبة المبنية في أسفل الكعبة دائرة عليها، وهذا البناء كان بالأول مسطحًا، وكان الناس يزكبونه، ويطوفون عليه إذا زحموا؛ لأنه كان مسطحًا، فجاء بعض الخلفاء -جزاهم الله خيرًا- وجعله غير مسطح، بحيث لا يتمكن الإنسان من الوقوف عليه، والطواف به؛ لأنهم يرونه من أصل الكعبة، ومعلوم أن الطواف يجب أن يكون بجميع البيت.

لكن شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله يرى أن الشاذروان ليس من الكعبة، وإنما بني لدعم الكعبة، فهو عماد لها، وليس منها^(١).

والاحتياط لا شك أن يطوف الإنسان من وراء الشاذروان.

ثم قالت عائشة رضي الله عنها: فما لهم لم يدخلوه في البيت. هذه مناقشة، والصحابة عندهم الصراحة؛ يعني: لو أنها اقتضت لما قال: نعم انتهى الموضوع. لكنها أوردت إشكالًا، إذا كان من البيت فلماذا لم يدخل. قال: إن قومك قصرت بهم النفقة؛ يعني: لم يتمكنوا من بناء البيت كله. لكن لماذا اختاروا تلك الجهة؟

الجواب: أنهم اختاروا تلك الجهة؛ لأن الجهة اليمانية فيها الحجر والركن اليماني، ولا يمكن أن تختل، فلهذا رأوا أن يكون التقصير من الجهة الشمالية.

لكنك تتعجب كيف عجزوا أن يبنوا بقيتها وهم أصحاب إيل، وأصحاب أموال، ولهم تجارات من الشام، وتجارات من اليمن، وفيهم الأغنياء فلماذا قصرت بهم النفقة، وعجزوا أن يبنوا بقيتها؟

الجواب: لأنهم اختاروا ألا يبنوا من شيء محرم، لا من الربا، ولا من الميسر، قالوا لا يمكن أن تبنى بيت الله إلا بأطيب أموالنا، وهذه من حماية الله للبيت -سبحان الله!- كفار لا يحلون ولا يحرمون، لكن حمى الله البيت أن يبنى بكسب حرام. فقصرت بهم النفقة فبنوه على هذا.

وهنا جاء إشكال آخر من عائشة رضي الله عنها: قلت فما شأن بابه مرتفعًا. وهي حجرة من الحجر، والمفروض أن يكون بابها لاطئًا بالأرض، حتى يدخله من يدخل من الناس، أو أن يكون له درج إذا رفع، لكن الدرج ممتنع؛ لأن الدرج يعيق الطائفين فما بالهم رفعوه.

❖ قال: «فعل ذلك قومك ليدخلوا من شاءوا ويمنعوا من شاءوا» هذا تحكّم -والعياذ

(١) انظر: «الأخبار العلمية من الاختيارات الفقهية» لشيخ الإسلام ابن تيمية (ص ١٧٥).

بِاللَّهِ - إِذَا جَاءَ إِنْسَانٌ كَبِيرٌ ذُو جَاهٍ، أَوْ غَنِيٌّ، أَوْ مَا أَشْبَهَ ذَلِكَ أَدْخَلُوهُ فِي الْكَعْبَةِ، وَإِذَا جَاءَ مَنْ سِوَاهُ قَالُوا: الْبَابُ مَغْلَقٌ، وَالْعَتَبَةُ رَفِيعَةٌ، وَلَمْ يُدْخِلُوهُ.

ثُمَّ قَالَ ﷺ: «لَوْلَا أَنَّ قَوْمَكَ حَدِيثُ عَهْدٍ بِالْجَاهِلِيَّةِ - فَأَخَافُ أَنْ تُنَكِّرَ قُلُوبُهُمْ أَنْ أَدْخِلَ الْجَدْرَ فِي الْبَيْتِ، وَأَنْ أُلْصِقَ بَابَهُ فِي الْأَرْضِ - لَفَعَلْتُ».

وَالشَّاهِدُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ قَوْلُهُ: «لَوْلَا أَنَّ قَوْمَكَ حَدِيثُ عَهْدٍ». فَيَبَيِّنُ الرَّسُولُ ﷺ الْهَانِعَ لَهُ مِنْ إِعَادَةِ الْبَيْتِ عَلَى قَوَاعِدِ إِبْرَاهِيمَ، وَعَلَى الْوَصْفِ الَّذِي ذَكَرَهُ، وَهُوَ أَنَّ قَرِيشًا كَانُوا حَدِيثِي عَهْدٍ بِالْكَفْرِ، وَالْكَافِرُ لَضَعْفِ إِيْمَانِهِ؛ وَلِأَنَّ الْإِيمَانَ لَمْ يَرَسَخْ فِي قَلْبِهِ، يَسْتَكْبِرُ كُلَّ شَيْءٍ فَأَخَافُ أَنْ تُنَكِّرَ قُلُوبُهُمْ مَا أَفْعَلُ.

فِي هَذَا الْحَدِيثِ مِنَ الْفَوَائِدِ: دَرَأُ الْمَفَاسِدِ، وَأَنَّهَا أَوَّلَى مِنْ جَلِبِ الْمَصَالِحِ، وَهَذِهِ الْقَاعِدَةُ سَلِيمَةٌ، لَكِنَّهَا مَشْرُوطَةٌ بِأَنْ تَسَاوَى الْمَفَاسِدُ وَالْمَصَالِحُ، أَوْ يُرَجَّحَ جَانِبُ الْمَفَاسِدِ، أَمَّا إِذَا تَرَجَّحَ جَانِبُ الْمَصَالِحِ، فَإِنَّهُ يُعْطَى الْمَفَاسِدَ، فَهَذَا لَا يَتَرَجَّحُ جَانِبُ الْمَصْلَحَةِ؛ لِأَنَّ الْمَفْسَدَةَ الَّتِي يُخْشَى مِنْهَا مَفْسَدَةٌ عَظِيمَةٌ، وَهِيَ الرُّجُوعُ فِي الْكَفْرِ، فَتَحْصُلُ فِتْنَةٌ عَظِيمَةٌ لِقَرِيشٍ، وَرَبَّمَا يَعُودُ الْأَمْرُ جَذَعًا بَعْدَ أَنْ فُتِحَتْ مَكَّةُ.

وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ: حِكْمَةُ الرَّسُولِ ﷺ، وَأَنَّهُ يَجِبُ عَلَيْنَا أَنْ نَتَأَسَّى بِهِ، فَإِذَا رَأَيْنَا بَعْضَ الْمَصَالِحِ الَّتِي تَرَى أَنَّهُ لَا بَدَّ مِنْهَا يُخْشَى مِنْهَا عَاقِبَةُ سَيِّئَةٍ، فَإِنَّمَا نَدْعُهَا، وَنَسْكُتُ، وَنَصْبِرُ حَتَّى يَعُودَ الْأَمْرُ عَلَى مَا يَنْبَغِي.

وَلِهَذَا لَمَّا تَوَلَّى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ ﷺ الْخِلَافَةَ فِي مَكَّةَ، بَلَ عَلَى الْحِجَازِ كُلَّهُ - مَكَّةَ وَالْمَدِينَةَ، وَمَا كَانَ تَابِعًا لَهَا بَنَى الْكَعْبَةَ عَلَى الْوَجْهِ الَّذِي تَمَنَّاهُ الرَّسُولُ ﷺ، وَأَدْخَلَ الْجَدْرَ وَبَنَاهَا عَلَى قَوَاعِدِ إِبْرَاهِيمَ، وَجَعَلَ لَهَا بَابَيْنِ بَابًا يَدْخُلُ مِنْهُ النَّاسُ، وَبَابًا يَخْرُجُونَ مِنْهُ^(١).

ثُمَّ لَمَّا حَصَلَتْ فِتْنَةُ الْحِجَابِ، وَرَمَاهَا بِالْمَنْجَنِيْقِ - وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ - وَهَدَمَهَا، وَدَخَلَ مَكَّةَ عَنُودًا مَعَ أَنَّ الرَّسُولَ قَالَ: «لَا تَحِلُّ لِأَحَدٍ بَعْدِي». لَكِنَّهُ خَالَفَ - وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ - وَقَتَلَ عَبْدُ اللَّهِ بْنَ الزُّبَيْرِ ﷺ، وَصَلَبَهُ وَجَّهًا إِلَى أُمِّهِ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ ﷺ، وَأُخْبِرَتْ بِمَا فَعَلَ النَّاسُ بِهِ، فَقَالَتْ: إِنْ الشَّاةَ لَا يَضُرُّهَا سَلَخُهَا بَعْدَ ذَبْحِهَا، صَبْرٌ وَاحْتِسَابٌ، وَإِلَّا فَهَذَا أَمْرٌ عَظِيمٌ.

ثُمَّ لَمَّا اسْتَوَلَى عَلَيْهَا هَدْمَهَا كُلِّيَّةً، وَأَعَادَهَا عَلَى بِنَاءِ قَرِيشٍ - وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِنِيَّتِهِ - هَلْ قَصَدَهُ أَنْ الرَّسُولَ أَقَرَّ هَذَا الْبِنَاءَ إِلَى أَنْ مَاتَ، وَأَقَرَّهُ الْخُلَفَاءُ الرَّاشِدُونَ، أَوْ أَنَّ قَصْدَهُ الْإِنْتِقَامُ مِمَّا فَعَلَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ - اللَّهُ أَعْلَمُ بِنِيَّتِهِ^(٢)؛ لَكِنَّ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنَ مَرْوَانَ لَمَّا بَلَغَهُ هَذَا الْحَدِيثُ قَالَ لَوْ

(١) رواه البخاري (١٥٨٦)، ومسلم (٩٧٠/٢) (١٣٣٣) (٤٠٢).

(٢) رواه مسلم (٩٧٠/٢) (١٣٣٣) (٤٠٢).

عَلِمْتُ بِهِ لِمَنْعَتِ الْحِجَاجِ مِنْ هَدْمِهَا وَبِنَائِهَا عَلَى مَا كَانَتْ عَلَيْهِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ ^(١).

ثُمَّ لَمَّا طَالَتِ الْمَدَّةُ، وَتَوَلَّى الرَّشِيدُ بْنُ هَارُونَ فَأَرَادَ أَنْ يَهْدِمَهَا وَيُعِيدَهَا عَلَى مَا تَمَنَّاهُ الرَّسُولُ ﷺ، فَاسْتَشَارَ الْإِمَامَ مَالِكًا -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَرَحِمَهُ- فَقَالَ: لَا تَجْعَلْ بَيْتَ اللَّهِ مَلْعَبَةً لِلْمَلُوكِ، كَلِمَا جَاءَ مَلِكٌ هَدَمَهُ، وَأَعَادَهُ عَلَى مَا يُرِيدُ، فَتَرَكَهُ وَبَقِيَ عَلَى مَا هُوَ عَلَيْهِ ^(٢).

وَلَكِنَّا نَقُولُ: مَا أَرَادَهُ النَّبِيُّ ﷺ حَصَلَ وَاللَّهُ الْحَمْدُ عَلَى وَجْهِهِ أَكْمَلَ مَا تَتَوَقَّعُ؛ لِأَنَّهُ لَوْ بُنِيَ عَلَى قَوَاعِدِ إِبْرَاهِيمَ مَسْقُوفًا، وَجُعِلَ لَهُ بَابَانِ: بَابٌ يَدْخُلُ مِنْهُ النَّاسُ، وَبَابٌ يَخْرُجُونَ مِنْهُ، لَأَهْلَكَ النَّاسُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا، لَا سِوَا فِي مِثْلِ عَصُورِنَا هَذِهِ مَعَ جَهَالَةِ النَّاسِ.

أَمَّا الْآنَ فَلِنْ لَهُ بَابَيْنِ: بَابًا يَدْخُلُ مِنْهُ النَّاسُ، وَبَابًا يَخْرُجُونَ مِنْهُ بِالْهَوَاءِ الطَّلِقِ؛ لِأَنَّ بَيْنَ الْكَعْبَةِ الْقَائِمَةِ وَالْجَدْرِ بَابَيْنِ، فَمَا أَرَادَهُ النَّبِيُّ ﷺ حَصَلَ وَاللَّهُ الْحَمْدُ، مَعَ زَوَالِ الْمَفْسَدَةِ.

ثُمَّ إِنْ فِي بَقَائِهِ هَكَذَا جَدْرًا دُونَ أَنْ يَكُونَ كَعْبَةً مَبْنِيَّةً كُلِّهَا، امْتِحَانًا وَإِذْعَانًا؛ لِأَنَّهُ لَوْ كَانَتْ بَنَاءً وَاحِدَةً، لَكَانَ النَّاسُ يَطُوفُونَ بِهَا اضْطِرَارًّا، لَكِنْ الْآنَ لَوْ أَرَادَ أَحَدٌ أَنْ يَدْخُلَ مِنْ بَابِ الْحَجَرِ، وَيَخْرُجَ مِنَ الْبَابِ الثَّانِي، أَمَكَنَهُ ذَلِكَ، لَكِنْ تَعَبَدَا اللَّهُ يُكْمَلُونَ الْحَجَرَ، وَيَطُوفُونَ مِنْ وَرَائِهِ، وَلَوْ كَانَ عَلَيْهِمْ أَعْظَمُ مَشَقَّةٍ، فِيهِ مَحَنَةٌ وَابْتِلَاءٌ؛ لِأَنَّهُ لَوْ كَانَتْ بَنَاءً قَائِمَةً مَا تَمَكَّنَ أَحَدٌ أَنْ يَدْخُلَ، لَكِنْ هُنَا يُمَكِّنُ أَنْ يَدْخُلَ أَحَدٌ.

لَكِنْ لَوْ قَالَ إِنْسَانٌ: سَأَكْمَلُ مَا أَمَرَنِي بِهِ اللَّهُ ﴿وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾ [التَّوْبَةُ: ٢٩]. وَأَطُوفُ مِنْ وَرَاءِ الْجَدْرِ صَارَ فِي هَذَا امْتِحَانٌ لِلْعِبَادِ فِي آدَاءِ الْعِبَادَةِ، وَاللَّهُ ﷻ عَلِيمٌ حَكِيمٌ، فَقَدْ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾ [التَّوْبَةُ: ١٠٦]. وَقَالَ: ﴿فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا﴾ [التَّوْبَةُ: ١٠٩]. وَهَذِهِ مِنْ حِكْمَةِ اللَّهِ ﷻ.

ثُمَّ ذَكَرَ الْمُؤَلِّفُ حَدِيثَ الْأَنْصَارِ، وَهُوَ مَعَهُمْ وَفِيهِ عِبْرٌ عَظِيمَةٌ.

وهذا الحديث: لَهُ قِصَّةٌ؛ وَهُوَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمَّا رَجَعَ مِنْ حُنَيْنٍ، وَقَسَمَ الْغَنَائِمَ، وَأَعْطَى الْمُؤَلَّفَةَ قُلُوبُهُمْ كَثِيرًا مِنَ الْأَمْوَالِ، تَكَلَّمَ بَعْضُ النَّاسِ مِنَ الْأَنْصَارِ بِكَلَامٍ لَا يَلِيقُ بِهِمْ، لَكِنْ كَمَا قَالَ اللَّهُ ﷻ ﴿وَيُحِبُّونَ أَلْمَالَ جُجَاءً﴾ [التَّحُوتِ: ٢٠]. وَقَالَ: ﴿وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ﴾ [التَّوْبَةُ: ٨]. فَمِنْ أَجْلِ الْمَالِ تَكَلَّمُوا بِكَلَامٍ لَا يَلِيقُ بِهِمْ قَالَ بَعْضُهُمْ: إِنْ مُحَمَّدًا لَقِيَ قَوْمَهُ فَصَارَ يُعْطِيهِمْ وَتَرَكَنَا.

فَلَمَّا سَمِعَ النَّبِيُّ ﷺ بِهَذَا أَمَرَ أَنْ يَجْتَمِعُوا فِي مَكَانٍ خَاصٍّ بِهِمْ، فَاجْتَمَعُوا فَجَاءُوا إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالُوا: إِنَّا اجْتَمَعْنَا. فَقَالَ: هَلْ فِيكُمْ أَحَدٌ يَغْنِي: سِوَاكُمْ. قَالُوا: أَبَدًا إِلَّا فَلَانٌ كَانُوا هُمْ أَخْوَالَهُ

(١) رواه مسلم (٩٧٢/٢) (١٣٣٣) (٤٠٣).

(٢) انظر: «الاستذكار» لابن عبد البر (١٨٨/٤)، و«التمهيد» (٥٠/١٠)، و«التحفة اللطيفة في تاريخ المدينة الشريفة» (٢٦٥/١)، و«أخبار مكة» (٣٦/٢).

قال: ابنُ أختِ القومِ منهم. ثم جاء إليهم وخطبَ بهم خطبةً بليغةً عظيمةً ساقها في عمدة الأحكام بطولها^(١)، ذَكَرَهُم ﷺ بما أَنْعَمَ اللهُ به عليهم، من بعثةِ النبي ﷺ وقال لهم: ألم أجِدْكُمْ ضَلَّالًا فَهَدَاكُمْ اللهُ بي؟ ألم أجِدْكُمْ فُقَرَاءَ عَالَةً فَأَغْنَاكُمْ اللهُ بي، ألم أجِدْكُمْ مُتَفَرِّقِينَ فَأَلْفَكُم اللهُ بي؟ كلما قال قولًا قالوا: اللهُ ورسوله أَمَنٌ؛ يعني: أعظمُ منه.

فقال: لو شِئْتُمْ لَقُلْتُمْ: جِئْنَا طَرِيدًا فَأَوَيْنَاكَ. وذكرَ أشياءَ فكما أن له عليهم فضلًا، فلهم عليه فضلٌ أيضًا، وهذا من حِكْمَتِهِ وعدله.

ثم أتمَّ هذه الخطبةَ العظيمةَ بقوله: «لولا الهجرةُ لكنتُ امرءًا من الأنصارِ». لكن الهجرةَ تَمَنُّعُهُ أن يَكُونَ من الأنصارِ؛ لأنها أَعْلَى وأَفْضَلُ، فالمهاجرونَ جَمَعُوا بين الهجرةِ بتركِ ما يُحِبُّونَ، وبين النصرَةِ، والأنصارُ عندهم النصرَةُ، وهم في بلادهم وفي أموالهم.

وفي هذا: إشارةٌ إلى مسألةٍ تقدَّم الكلامُ عليها، وهي أن عيسى ﷺ لا يَنْبَغِي أن نَصِفَهُ بالصَّحْبَةِ، وهو في مقامٍ أعلى فنَقُولُ: لولا النبوةُ لكان من الصحابةِ مثلًا، ولكنه نبيٌّ والنبوةُ أعلى. فيَقُولُ: «لولا الهجرةُ لكنتُ امرءًا من الأنصارِ، ولو سَلَكَ النَّاسُ وادِيًا، وسَلَكَ الأنصارُ وادِيًا أو شِعْبًا، لَسَلَكَتُ وادِيَّ الأنصارِ، أو شِعْبَ الأنصارِ».

وهذا فخرٌ عظيمٌ، أن يدَعَ النبي ﷺ النَّاسَ ليَكُونَ مع الأنصارِ، النَّاسُ دِثَارٌ، والأنصارُ شعائرٌ، والشعارُ: هو الثوبُ الذي يلي الجسدَ، والدثارُ ما فوقه.

ثم قال: «إنكم سَتَلْقَوْنَ بعدي أثرَةً، فاصْبِرُوا حتى تَلْقَوْنِي على الحوضِ». فجعلوا يَكُونُ حتى خَضَبُوا لِحَاهِمَ من الدموعِ ﷺ، واقتَنَعُوا أعظمَ اقتناعٍ.

وهذا: دليلٌ على أنه يَنْبَغِي للإنسانِ أن يُطَيِّبَ قلوبَ النَّاسِ، إذا رأى أنهم وجدوا عليه شيئًا، حتى يَزُولَ ما في قلوبهم، فهذا هو النبي ﷺ أرفعُ من الأنصارِ وأرفعُ من المهاجرين، وأكرمُ الخلقِ عندَ اللهِ، يَتَوَدَّدُ إلى الأنصارِ هذا التوددُ، وَيُطَيِّبُ قلوبهم هذا التطييبُ.

والشاهدُ من هذا الحديثِ في هذا الباب: قوله: «لولا الهجرةُ»، و«لو سَلَكَ النَّاسُ»، وهذا من قسم الخبر كما ذكرنا.



(١) تقدم تخريج الحديث في الصحيحين، وانظر: «عمدة الأحكام» (٣/ ١٧١).



سنة
صحیح البخاری

کتابُ ائِخبارِ الاحاد

۷۲۷-۷۲۴۶



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

كِتَابُ اثْبَارِ الْأَحَادِ

١ - بَابُ مَا جَاءَ فِي إِجَازَةِ خَبَرِ الْوَاحِدِ الصَّدُوقِ فِي الْأَذَانِ، وَالصَّلَاةِ وَالصَّوْمِ، وَالْفَرَائِضِ، وَالْأَحْكَامِ.

وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾ [التوبة: ١٢٢].

وَيُسَمَّى الرَّجُلُ طَائِفَةً؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَا تَأْخُذْ بِلِئَالِ الَّذِينَ يَفْتَنُونَ الْمُؤْمِنِينَ أَفَتُلَاقُونَهُم بِالْعُدَاوَةِ﴾ [الأنفال: ١٠]. فَلَوْ اقْتَتَلَ رَجُلَانِ دَخَلَا فِي مَعْنَى الْآيَةِ.

وَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِن جَاءَكَ ذُنُوبُكَ فَاقْبَلْهَا مِنِّي فَتَبَيَّنْ﴾ [الأنفال: ١٠]. وَكَيْفَ بَعَثَ النَّبِيُّ ﷺ أَمْرَاءَهُ وَاحِدًا بَعْدَ وَاحِدٍ فَإِنْ سَهَا أَحَدٌ مِنْهُمْ رُدَّ إِلَى السَّنَةِ.

❖ قَوْلُهُ: «بَابُ مَا جَاءَ فِي إِجَازَةِ خَبَرِ الْوَاحِدِ الصَّدُوقِ فِي الْأَذَانِ، وَالصَّلَاةِ، وَالصَّوْمِ، وَالْفَرَائِضِ، وَالْأَحْكَامِ».

وَالْخَبَرُ: هُوَ كُلُّ مَا يَحْتَمِلُ أَنْ يُصَدَّقَ قَائِلُهُ، أَوْ يُكَذَّبَ لِدَاوَاهُ؛ أَيْ: لِذَاتِ الْخَبَرِ بِقَطْعِ النَّظَرِ عَنِ الْمُخْبِرِ بِهِ، فَإِنْ خَبَرَ النَّبِيُّ ﷺ بِأَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ هَذَا لَا يُمَكِّنُ تَكْذِيبَهُ، وَخَبَرُ مُسَيَّلَمَةٍ بِأَنَّهُ رَسُولٌ، لَا يُمَكِّنُ تَصْدِيقَهُ، لَكِنَّ نَفْسَ الْخَبَرِ بِقَطْعِ النَّظَرِ عَنِ الْمُخْبِرِ يَصِحُّ أَنْ يُقَالَ: إِنَّهُ صَدُوقٌ، وَيَصِحُّ أَنْ يُقَالَ: إِنَّهُ كَذِبٌ.

وَالشَّهَادَةُ: هِيَ خَبَرٌ مُّوَكَّدٌ؛ لِأَنَّ الشَّاهِدَ يَقُولُ: أَشْهَدُ. كَأَنَّا شَاهَدَهُ بَعِينِهِ.

وَخَبَرُ الْوَاحِدِ هَلْ يَجُوزُ فِي كُلِّ شَيْءٍ؟ بَيْنَ الْمُؤَلَّفِ أَنَّهُ يَجُوزُ فِي الْأَذَانِ، فَيَعْمَلُ بِقَوْلِ الْمُؤَدِّنِ فِي دُخُولِ وَقْتِ الصَّلَاةِ، وَفِي الْإِمْتِنَاعِ عَنِ الْأَكْلِ فِي الصَّوْمِ، وَفِي حُلِّ الْأَكْلِ عِنْدَ غُرُوبِ الشَّمْسِ، وَكَذَلِكَ فِي الصَّلَاةِ، إِذَا أَخْبَرَهُ شَخْصٌ بِأَنَّهُ لَيْسَ إِلَى اتِّجَاهِ الْقِبْلَةِ؛ وَهُوَ ثِقَةٌ فَإِنَّهُ يَتَّبِعُهُ.

وكذلك على القول الصحيح إذا سَبَّحَ به واحدٌ، وهو ليس عنده ما يُخَالِفُهُ، فإنه يَتَّبَعُهُ؛ لأنَّ النَّبِيَّ ﷺ إنما مَنَعَهُ من اتباعِ ذي الـيدين ما كان عنده من الجزمِ بأنَّه على صوابٍ؛ ولهذا قال: «لم أنس ولم تُقْصِرْ» وقصةُ ذي الـيدين أن النَّبِيَّ ﷺ سَلَّمَ في إحدى صَلَاتِي العِشِيِّ: الظهرِ أو العصرِ من ركعتين، فقال له ذو الـيدين: يا رسولَ اللهِ، أَتَسَيِّتُ أمْ قُصِّرَتِ الصَّلَاةُ، فقال: «لم أنس ولم تُقْصِرْ»^(١) فنفي الأمرين جميعاً.

ولكن كيف نفى الأمرين جميعاً، وأحدهما متأكداً؟

الجواب: أن الإنسانَ يَجُوزُ له أن يُخْبِرَ عما في ظنِّه، ولا يُعَدُّ هذا كذباً، ولا يَحْنُثُ به لو حَلَفَ عليه، فلو قال: والله لَيَقْدُمَنَّ زيدٌ غداً بناءً على ما في قلبه وأنه سَيَقْدُمُ، ثم لم يَقْدَمْ فإنه لا يَحْنُثُ، ولا كفارةَ عليه؛ لأن هذا خبرٌ عما في نفسه، وهو صادقٌ.

❖ فلما قال: «لم أنس ولم تُقْصِرْ». فهم الصحابيُّ رضي الله عنه أنه نسي؛ لأنه يُمكنُ أن يُخطئَ في الذكرِ، ولا يُخطئُ في الشرعِ؛ لأن النفيَ هنا -أي قوله: «لم أنس»- هذا نفيٌ ذكرٍ، وقوله: «ولم تُقْصِرْ» نفيٌ شرعٍ، وهو أن يُخطئَ في الذكرِ أقربُ من أن يُخطئَ في الشرعِ، بل لا يُخطئُ في الشرعِ.

❖ قال: «بلى قد نسيت». فاجتمع الآن قولُ ذي الـيدين، واعتقادُ الرسولِ ﷺ، فلا بدَّ من مرجح، فلهذا قال: «أحقُّ ما يَقُولُ ذو الـيدين». قالوا: نعم.

الشاهد: أنه يُقبَلُ في الصَّلَاةِ، حتى في السهوِ على القولِ الراجحِ، ما لم يُخَالِفْهُ عَقِيدَةُ الإمامِ مثلاً. والصومُ كذلك؛ لقول النَّبِيِّ ﷺ: «كلوا واشربوا حتى تَسْمَعُوا أَذَانَ ابنِ أمِّ مَكْتُومٍ».

❖ وقوله: «الفرائضُ»: مثلُ الزكواتِ، وغيرها؛ أي: كل ما فَرَضَهُ اللهُ.

❖ وقوله: «والأحكامُ»؛ يعني: الأحكامَ الشرعيةَ، وأحكامَ القضاءِ بينَ الناسِ.

والقاعدة في هذا: أن كلَّ خبرٍ دينيٍّ فإنه يُقبَلُ فيه خبرُ الواحدِ.

❖ لكن المؤلف يَقُولُ: «الصدوق»؛ يَعْنِي: الذي يَغْلِبُ على الظنِّ صدقُه؛ لأمانته، ومعرفته، فأما من يَغْلِبُ على الظنِّ كذبه، فإنه لا يُقبَلُ، فلو تَرَأَى الناسُ الهلالَ، وقال رجلٌ ضعيفُ البصرِ: رأيته، وقال الأقوياءُ في البصرِ: لم نَرَهُ.

(١) تقدم تخريجه.

(٢) رواه البخاري (٦١٧)، ومسلم (٧٦٨/٢) (١٠٩٢) (٣٦).

لا نأخذ بقوله؛ لأنه ضعيفُ البصر، وضعيفُ البصرِ ربما يَرى الواحدَ اثنين أو ثلاثة، وربما يَرى الثلاثة اثنين أو واحدًا.

ويُذَكَّرُ أن شُرَيْحًا القاضِي أو غيره جَاءَ إليه رجلٌ ثقةٌ أمينٌ، فقال: إني رأيتُ الهلالَ وكان قد تراءاه مع الناسِ. فقال الناسُ: لم تَرَهُ. فالقاضي توقَّفَ.

فهذا ثقةٌ، والناسُ خالفوه. فقال: «قُم معي نترأى الهلالَ». فقام معه فترأى الهلالَ، فقال: أترأه؟ قال: نعم. والقاضي لا يَرَاهُ فمسحَ حاجبه وقال له: تَرَاهُ الآن؟ قال: لا أَرَاهُ. وإذا هي شعرةٌ بيضاءٌ في حاجبه متقوسةٌ كأنها الهلالُ.

فهذا لا تَقْبَلُ شهادته؛ لأنه يَغْلِبُ على ظنِّنا أنه ليس بصادقٍ وإن كان ثقةً، كما أن حادَّ النظر إذا كان غيرَ ثقةٍ لا تَقْبَلُ؛ لعدمِ ثقتنا بقوله، وكذلك ضعيفُ البصرِ.

❦ ثم قال: وقولُ الله تعالى: ﴿فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ﴾. وهذا بقيةُ الآية، وأولُها: ﴿وَمَا كَانُوا الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَأَفْئَةٍ﴾ [البقرة: ١٧٢]. يَعْنِي: في الجهادِ، فما كان لهم أن يَنْفِرُوا جميعًا، ولكن ﴿فَلَوْلَا نَفَرَ﴾ يَعْنِي: فهلاً نَفَرَ من كلِّ فرقةٍ منهم طائفةٌ.

❦ وقال: «من كلِّ فرقةٍ منهم»؛ لِيَكُونَ الجهادُ موزعًا على الجميع، ولم يَقُلْ: فلولا نَفَرَ منهم طائفةٌ من كلِّ فرقةٍ من الأوسِ، من الخزرجِ، من بطونهما، من كلِّ فرقةٍ منهم طائفةٌ لِيَتَفَقَّهُوا في الدين.

ظاهرُ السياق أن التعليلَ للنافرينَ والحقيقةُ أنه للباقيين، والضميرُ في قوله: ﴿لِيَتَفَقَّهُوا﴾ للباقيين؛ لأن الذين يَنْفِرُونَ للجهادِ إنما يُقَاتِلُونَ. والباقون عند الرسول ﷺ هم الذين يَتَفَقَّهُونَ؛ ولهذا قال: ﴿لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ﴾؛ أي: بما سمعوا من النبي ﷺ ﴿لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾.

وفي هذه الآية دليلٌ واضحٌ على أن تعلَّم العلم الشرعيُّ يُقَابِلُ، أو يُعَادِلُ الجهادَ في سبيلِ الله؛ ولهذا ذهب كثيرٌ من العلماء إلى أن طلبة العلم يَسْتَحِقُّونَ من الزكاة، وإن كان عندهم ما يَكْفِيهِمْ، لنفقاتهم من أجل طلب العلم، فيَدْخُلُونَ في قولِ الله تعالى: ﴿وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ﴾ [البقرة: ١٦٠].

❦ وقوله: ﴿لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ﴾ فيه دليلٌ على أن المدح إنما هو للفقهِ في الدين، وليس للفقهِ في الواقع، فالفقهُ في الواقع وسيلةٌ لتطبيق الأحكام الشرعية، أما الأصلُ فهو الفقهُ في

الدين؛ ولهذا قال: ﴿لَيْسَ فَقَّهُوًا فِي الدِّينِ﴾ وهذا يطابق قول رسول الله ﷺ: «مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ»^(١). وكثير من الناس اشتغلوا بأحوال العالم ليفقهوا الواقع، ففاسدت أوقاتهم كثيرة لو تفرغوا فيها للفقه في الدين لكان خيرًا لهم وأولى، ونحن لا نُنكر أن يكون عند الإنسان فقه، وعلم بأحوال الناس، ولكننا نقول: خير من ذلك أن يتفقه في دين الله، ثم يطبق الواقع بعد أن يعرفه، ويحكم عليه بما يقتضيه هذا الفقه.

❖ قوله: «وُسِّمَى الرَّجُلُ طَائِفَةً». مع أن قوله: ﴿ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ ﴾، ﴿لَيْسَ فَقَّهُوًا﴾؛ أي: الباقر. ﴿وَلْيُنْذِرُوا قَوْمَهُمْ﴾؛ يعني: يكفي رجل واحد أن يتفقه ويُنذر، واستدل لقوله بأن الطائفة تُطلق على الرجل الواحد بقوله تعالى: ﴿وَلَا تَطَافِنَايَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَفْتَلَوْا فَاصْلِحُوا بَيْنَهُمَا﴾ [الحجرات: ٩]. فلو اقتتل رجلان دخلا في معنى الآية. فلو اقتتل رجلان، وجب علينا أن نمنع بعضهما من بعض، وأن نصلح بينهما.

لكن دخوله في الآية فيه نظر، وإننا يؤخذ من أدلة أخرى.

❖ وجه النظر قوله: ﴿وَلَا تَطَافِنَايَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَفْتَلَوْا﴾. وهذه جمع، فلا بد أن تكون الطائفة اثنين فأكثر، أو على الأقل اثنين من وجه، وواحد من وجه آخر؛ ليصدق الجمع.

لكن اقتتال رجلين لا شك أنه يجب علينا التدخل والمنع من الاقتتال، والإصلاح بقدر المستطاع.

❖ وقوله تعالى: ﴿إِنْ جَاءَكَ فَاسِقٌ بِنِجَاتٍ فَتَبَيَّنْ﴾. والفاسق: هو الخارج عن طاعة الله. وعرفه الفقهاء: بأنه من فعل كبيرة، لم يتب منها، أو أصر على صغيرة، فإذا جاءنا رجل معروف باتهامه بالدين، وعدم مبالاة بترك الواجبات، وفعل المحرمات، فهذا فاسق لا يقبل خبره. ولكن هل يُردُّ؟

الجواب: لا، لا يُردُّ، ولا يقبل، بل يُتَبَيَّنُ الأمر؛ ولهذا قال: ﴿فَتَبَيَّنْ﴾؛ أي: اطلبوا بيانًا لواقع، هل هو على حسب ما أخبر به هذا الفاسق أو لا؟ وهذا من الإنصاف، ألا نردَّ خبر الفاسق مطلقًا، ولا نقبله مطلقًا؛ لأن قبوله مطلقًا مشكّل؛ فهو مُتَّهَمٌ في خبره، وردّه مطلقًا أيضًا مشكّل؛ لاحتمال أن يكون صادقًا.

(١) رواه البخاري (٧١)، ومسلم (٧١٨/٢) (١٠٣٨) (٩٨).

(٢) انظر: «التعاريف» (٥٥٧/١)، و«تفسير القرطبي» (٣١٢/١٦)، و«تفسير الطبري» (٢٦١/٥).

❖ قوله: «وكيف بعث النبي ﷺ أمراءه واحداً بعد واحدٍ فإن سها أحدٌ منهم رُدَّ إلى السنة». نعم، كان الرسول ﷺ يبعثُ بدينِ الله الرجلَ الواحدَ، وربما يُردِّفه بآخر، وربما لا يُردِّفه فإن سها أحدٌ منهم رُدَّ إلى السنة.

إن سها؛ يعني: غفل فإنه يُردُّ إلى السنة وجوباً.

قال ابن حجر رحمه الله في الفتح (١٣/ ٢٣٤، ٢٣٥):

❖ قوله: «وكيف بعث النبي ﷺ أمراءه واحداً بعد واحدٍ، فإن سها أحدٌ منهم رُدَّ إلى السنة»، سيأتي في أواخر الكلام على خبر الواحد، باب: ما كان النبي ﷺ يبعثُ من الأمراء والرسولَ واحداً بعد واحدٍ، فزاد فيه بعثَ الرسل.

والمراد بقوله: «واحداً بعد واحدٍ»، تعدُّ الجهاتِ المبعوثِ إليها، بتعددِ المبعوثين، وحمله الكرمانى على ظاهره، فقال: فائدة بعثِ الآخر بعد الأول ليردَّه إلى الحقِّ عند سهوه، ولا يخرجُ بذلك عن كونه خبراً واحداً، وهو استدلالٌ قويٌّ؛ لثبوتِ خبرِ الواحدِ من فعله ﷺ؛ لأن خبرَ الواحدِ لو لم يكفِ قبوله ما كان في إرساله معنى.

وقد نبه عليه الشافعى أيضاً، كما سأذكره، وأيده بحديث «يلبغ الشاهد الغائب» وهو في الصحيحين، وبحديث: «نضر الله امرأً سمع مني حديثاً فأذاه» وهو في السنن. واعترض بعضُ المخالفين بأن إرسالهم إنما كان لقبضِ الزكاةِ والفتيا ونحو ذلك وهي مكابرة، فإنَّ العلمَ حاصلٌ بإرسالِ الأمراءِ لأعمَّ من قبضِ الزكاةِ وإبلاغِ الأحكامِ وغير ذلك، ولو لم يشتهر من ذلك إلا تأميرُ معاذ بن جبل وأمره له وقوله له: إنك تقدمُ على قومِ أهلِ كتابٍ فأعلمهم أن الله قرضَ عليهم... إلخ.

والأخبارُ طافحةٌ بأنَّ أهلَ كلِّ بلدٍ منهم كانوا يتحاكمون إلى الذي أمرَ عليهم، ويَقْبَلُونَ خبره، ويَعْتَمِدُونَ عليه من غيرِ التفاتٍ إلى قرينته، وفي أحاديثِ هذا البابِ كثيرٌ من ذلك.

واحتجَّ بعضُ الأئمةِ بقوله تعالى: ﴿يَأْتِيَاكَ الرُّسُولُ بِمَا أَنزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ [التوبة: ٦٧].

مع أنه كان رسولاً إلى النَّاسِ كافةً، ويجبُ عليه تبليغهم، فلو كان خبرَ الواحدِ غيرَ مقبولٍ لتعدَّرَ إبلاغُ الشريعةِ إلى الكلِّ ضرورةً؛ لتعدَّرَ خطابُ جميعِ النَّاسِ شفاهاً، وكذا تعدَّدَ إرسالُ عددِ التَّوَاتُرِ إليهم وهو مسلكٌ جيّدٌ ينضمُّ إلى ما احتجَّ به الشافعى ثمَّ البخاريُّ، واحتجَّ من رَدَّ خبرَ الواحدِ بتوقُّفه ﷺ في قبولِ خبرِ ذي البدنِ ولا حجةَ فيه؛ لأنه عارضُ

عِلْمَهُ، «وَكُلَّ خَبَرٍ وَاحِدٍ إِذَا عَارَضَ الْعِلْمَ لَمْ يَقْبَلْ»، وَتَوَقَّفَ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ فِي حَدِيثِي الْمُغْبِرَةِ «فِي الْجَدَّةِ وَفِي مِيرَاثِ الْجَنِينِ» حَتَّى شَهِدَ بِهِمَا مُحَمَّدُ بْنُ مَسْلَمَةَ، وَتَوَقَّفَ عُمَرُ فِي خَبَرِ أَبِي مُوسَى فِي الْإِسْتِذَانِ حَتَّى شَهِدَ أَبُو سَعِيدٍ، وَتَوَقَّفَ عَائِشَةُ فِي خَبَرِ ابْنِ عُمَرَ «فِي تَعْذِيبِ الْمَيِّتِ بِكَيْءِ الْحَيِّ».

وَأُجِيبُ: بِأَنَّ ذَلِكَ إِنَّمَا وَقَعَ مِنْهُمْ إِمَّا عِنْدَ الْإِرْتِيَابِ كَمَا فِي قِصَّةِ أَبِي مُوسَى، فَإِنَّهُ أوردَ الْخَبَرَ عِنْدَ إِنْكَارِ عُمَرَ عَلَيْهِ رُجُوعَهُ بَعْدَ الثَّلَاثِ وَتَوَعَّدَهُ فَأَرَادَ عُمَرُ الْإِسْتِثْنَاتِ خَشْيَةً أَنْ يَكُونَ دَفَعَ بِذَلِكَ عَنْ نَفْسِهِ، وَقَدْ أَوْضَحْتُ ذَلِكَ بِدَلَالَتِهِ فِي «كِتَابِ الْإِسْتِذَانِ» وَأَمَّا عِنْدَ مُعَارَضَةِ الدَّلِيلِ الْقَطْعِيِّ كَمَا فِي إِنْكَارِ عَائِشَةَ حَيْثُ اسْتَدَلَّتْ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾ وَهَذَا كُلُّهُ إِنَّمَا يَصِحُّ أَنْ يَتَمَسَّكَ بِهِ مَنْ يَقُولُ: لَا بُدَّ مِنْ اثْنَيْنِ عَنْ اثْنَيْنِ، وَإِلَّا فَمَنْ يَشْتَرِطُ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَجَمِيعُ مَا ذَكَرَ قَبْلَ عَائِشَةَ حُجَّةٌ عَلَيْهِ؛ لِأَنَّهُمْ قَبِلُوا الْخَبَرَ مِنْ اثْنَيْنِ فَقَطْ، وَلَا يَصِلُ ذَلِكَ إِلَى التَّوَاتُرِ، وَالْأَصْلُ عَدَمُ وُجُودِ الْقَرِينَةِ؛ إِذْ لَوْ كَانَتْ مَوْجُودَةً مَا احتِجَّ إِلَى الثَّانِي، وَقَدْ قَبِلَ أَبُو بَكْرٍ خَبَرَ عَائِشَةَ فِي أَنَّ «النَّبِيَّ ﷺ مَاتَ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ» وَقَبِلَ عُمَرُ خَبَرَ عُمَرَو بْنِ حَزْمٍ فِي أَنَّ «دِيَةَ الْأَصَابِعِ سَوَاءٌ» وَقَبِلَ خَبَرَ الضَّحَّاكِ بْنِ سُفْيَانَ فِي «تَوْرِثِ الْمَرْأَةِ مِنْ دِيَةِ زَوْجِهَا»، وَقَبِلَ خَبَرَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ فِي «أَمْرِ الطَّاعُونَ»، وَفِي أَخَذِ الْجَزْيَةِ مِنَ الْمَجُوسِ، وَقَبِلَ خَبَرَ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ فِي «الْمَسْحِ عَلَى الْخُفَّيْنِ»، وَقَبِلَ عُثْمَانُ خَبَرَ الْفَرِيعَةِ بِنْتِ سِنَانٍ أُخْتُ أَبِي سَعِيدٍ فِي «إِقَامَةِ الْمُعْتَدَةِ عَنِ الْوَفَاةِ فِي بَيْتِهَا» إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ.

وَمِنْ حَيْثُ النَّظَرُ أَنَّ الرَّسُولَ ﷺ بَعَثَ لِتَبْلِيغِ الْأَحْكَامِ وَصِدْقُ خَبَرِ الْوَاحِدِ مُمَكِّنٌ، فَيَجِبُ الْعَمَلُ بِهِ احتِثَاءً، وَأَنَّ إِصَابَةَ الظَّنِّ بِخَبَرِ الصَّدُوقِ غَالِيَةٌ، وَوُقُوعُ الْخَطَا فِيهِ نَادِرٌ فَلَا تُتْرَكُ الْمَصْلَحَةُ الْغَالِيَةُ خَشْيَةَ الْمَفْسَدَةِ النَّادِرَةِ، وَأَنَّ مَبْنَى الْأَحْكَامِ عَلَى الْعَمَلِ بِالشَّهَادَةِ وَهِيَ لَا تُفِيدُ الْقَطْعَ بِمَجَرَّدِهَا، وَقَدْ رَدَّ بَعْضُ مَنْ قَبْلَ خَبَرِ الْوَاحِدِ مَا كَانَ مِنْهُ زَائِدًا عَلَى الْقُرْآنِ، وَتُعَقَّبُ بِأَنَّهُمْ قَبِلُوهُ فِي وُجُوبِ غَسْلِ الْمَرْفُوقِ فِي الْوُضُوءِ؛ وَهُوَ زَائِدٌ، وَحُصُولُ عُمُومِهِ بِخَبَرِ الْوَاحِدِ كِنَصَابِ السَّرِقَةِ، وَرَدُّهُ بَعْضُهُمْ بِمَا تَعَمُّ بِهِ الْبَلَاوَى وَفَسَّرُوا ذَلِكَ بِمَا يَتَكَرَّرُ، وَتُعَقَّبُ بِأَنَّهُمْ عَمِلُوا بِهِ فِي مِثْلِ ذَلِكَ، كإِجَابِ الْوُضُوءِ بِالْقَهْقَهَةِ فِي الصَّلَاةِ، وَبِالْقِيَاءِ وَالرُّعَافِ، وَكُلُّ هَذَا مَبْسُوطٌ فِي أَصُولِ الْفِقْهِ، اِكْتَفَيْتُ هُنَا بِالإِشَارَةِ إِلَيْهِ. وَجُمْلَةُ مَا ذَكَرَهُ الْمُصَنِّفُ هُنَا اثْنَانِ وَعِشْرُونَ حَدِيثًا. اهـ

ثُمَّ قَالَ الْبُحَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٢٤٦ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ، حَدَّثَنَا أَيُّوبُ، عَنْ أَبِي قِلَابَةَ، حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ الْحُوَيْرِثِ، قَالَ: أَتَيْنَا النَّبِيَّ ﷺ وَنَحْنُ شَبِيَّةٌ مُتَقَارِبُونَ فَأَقَمْنَا عِنْدَهُ عَشْرِينَ لَيْلَةً وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَفِيقًا فَلَمَّا ظَنَّ أَنَا قَدْ اشْتَهَيْنَا أَهْلَنَا، أَوْ قَدْ اشْتَقْنَا سَأَلَنَا عَمَّنْ تَرَكْنَا بَعْدَنَا فَأَخْبَرَنَا، قَالَ: «ارْجِعُوا إِلَى أَهْلِيكُمْ فَأَقِيمُوا فِيهِمْ وَعَلِّمُوهُمْ وَمُرُّوهُمْ وَذَكَرْ أَشْيَاءَ أَحْفَظُهَا أَوْ لَا أَحْفَظُهَا - وَصَلُوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أَصْلِي، فَإِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَلْيُؤَذِّنْ لَكُمْ أَحَدُكُمْ وَلْيُؤَمِّكُمْ أَكْبَرُكُمْ»^(١).

❖ هذا الحديث يَقُولُ: «أَتَيْنَا النَّبِيَّ ﷺ»؛ يَعْنِي: فِي عَامِ الْوُفُودِ، وَنَحْنُ شَبِيَّةٌ مُتَقَارِبُونَ؛ يَعْنِي: شَبَابًا، وَالشَّبَابُ إِلَى سَنِّ الثَّلَاثِينَ، وَمِنْهَا إِلَى الْأَرْبَعِينَ: كَهْلٌ.

❖ يَقُولُ: «فَأَقَمْنَا عِنْدَهُ عَشْرِينَ لَيْلَةً». أَقَامُوا عِنْدَهُ يَتَعَلَّمُونَ مِنْهُ، مِنْ قَوْلِهِ، وَفَعَلِهِ، وَإِقْرَارِهِ، وَلَيْسَتْ إِقَامَةٌ نَزْهَةً، وَلَكِنَّهَا إِقَامَةٌ عِلْمٍ.

❖ يَقُولُ: «وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَفِيقًا»، وَرَفِيقًا مِنَ الرَّفْقِ، وَهَذِهِ الْجُمْلَةُ لِيَسْتَبَيِّنِيَ عَلَيْهَا مَا بَعْدَهَا؛ وَهِيَ قَوْلُهُ: فَلَمَّا ظَنَّ أَنَا قَدْ اشْتَهَيْنَا أَهْلَنَا، أَوْ قَدْ اشْتَقْنَا أَهْلَنَا، سَأَلَنَا عَمَّنْ تَرَكْنَا بَعْدَنَا، فَأَخْبَرَنَا؛ يَعْنِي: تَرَكْنَا الْأُمَّ، الْوَلَدَ، الْبِنْتَ، الزَّوْجَةَ، وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ، فَقَالَ ﷺ: «ارْجِعُوا إِلَى أَهْلِيكُمْ» فَأَمَرَهُمْ أَنْ يَرْجِعُوا إِلَى أَهْلِيهِمْ مَعَ أَنَّهُمْ أَقَامُوا لِلْعِلْمِ.

وهذا الحديث فِيهِ فَوَائِدٌ مِنْهَا: أَنَّ الْوَافِدَ يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يُقِيمَ عِنْدَ الْمَوْفُودِ إِلَيْهِ مَدَّةً يَسْتَفِيدُ مِنْهَا، فَلَا يَكْفِي الْيَوْمَانِ وَالثَّلَاثَةُ، بَلْ يَنْبَغِي أَنْ يُقِيمَ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ، حَتَّى يَسْتَفِيدَ مِنَ الْوَفَادَةِ.

وَمِنْ فَوَائِدِهِ: هَذَا الْخُلُقُ الْعَظِيمُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ؛ وَهُوَ أَنَّهُ رَفِيقٌ بِأَمَّتِهِ، وَقَدْ أَخْبَرَ ﷺ: «أَنَّ اللَّهَ يُعْطِي بِالرَّفْقِ مَا لَا يُعْطِي عَلَى الْعَنْفِ»^(٢).

ومِنْهَا: الْعَمَلُ بِالظَّنِّ؛ لِقَوْلِهِ: فَلَمَّا ظَنَّ أَنَا قَدْ اشْتَقْنَا أَهْلَنَا. وَهَذَا مِمَّا تَوَافَرَتْ فِيهِ الْأَدْلَةُ الشَّرْعِيَّةُ؛ عَلَى الْعَمَلِ بِالظَّنِّ، وَلَكِنْ لَا بَدَّ لَهُ مِنْ قَرَأَتِ تَوْيْدِهِ^(٣).

ومِنْهَا: عِنَايَةُ النَّبِيِّ ﷺ بِأَمَّتِهِ، وَأَصْحَابِهِ حَيْثُ سَأَلَهُمْ مِنْ تَرَكُّوا بَعْدَهُمْ.

(١) رَوَاهُ مُسْلِمٌ (١/٤٦٥) (٦٧٤) (٦٩٢).

(٢) رَوَاهُ مُسْلِمٌ (٤/٢٠٠٣) (٢٥٩٣) (٧٧).

(٣) تَقْدِمُ بَحْثُ هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ فِي كَلَامِ الْحَافِظِ ابْنِ حَجَرٍ رَحِمَهُمَا اللَّهُ قَرِيبًا.

ومنها: أَنه يَنْبَغِي لِلْإِنْسَانِ أَنْ يَكُونَ عِنْدَ أَهْلِهِ، إِلَّا إِذَا دَعَتِ الْحَاجَةُ إِلَى سَفَرِهِ عَنْهُمْ؛ لِقَوْلِهِ: ارْجِعُوا إِلَى أَهْلِكُمْ فَأَقِيمُوا فِيهِمْ.

ومنها أيضًا: أَنه يَنْبَغِي لِمَنْ كَانَ فِي أَهْلِهِ أَنْ يُعَلِّمَهُمْ حَسَبَ مَا تَحَمَّلَهُ عَقُولُهُمْ، فَالصِّغَارُ لَهُمْ طَرِيقَةٌ فِي التَّعْلِيمِ، وَالْكِبَارُ لَهُمْ طَرِيقَةٌ؛ لِقَوْلِهِ: عَلِّمُوهُمْ.

ومنها: أَنَّ لِلْإِنْسَانَ سُلْطَةً عَلَى أَهْلِهِ فِي الْأَمْرِ مِنْ قَوْلِهِ: وَمُرُّوهُمْ.

❦ قال: «وَذَكَرَ أَشْيَاءَ أَحْفَظُهَا أَوْ لَا أَحْفَظُهَا». «أَوْ» هَذِهِ لِلتَّنْوِيعِ؛ يَعْنِي: بَعْضُهَا أَحْفَظُهَا، وَبَعْضُهَا لَا أَحْفَظُهَا.

ومنها: الْأَمْرُ بِأَنْ تُصَلِّيَ كَمَا صَلَّيْتُ؛ لِقَوْلِهِ: «صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أُصَلِّي». وَالتَّشْبِيهُ هُنَا عَائِدٌ عَلَى الْكَيْفِيَّةِ، وَلَيْسَ عَائِدًا عَلَى الْعَدَدِ، وَبِهِ يُبَيِّنُ ضَعْفُ مَنْ اسْتَدَلَّ بِهَذَا الْحَدِيثِ عَلَى أَنَّهُ لَا يَزِيدُ فِي صَلَاةِ اللَّيْلِ عَلَى إِحْدَى عَشْرَةِ رَكَعَةٍ أَوْ ثَلَاثَ عَشْرَةِ رَكَعَةٍ؛ وَذَلِكَ لِأَنَّهُ هُوَ لَا نَعْلَمُ أَنَّهُمْ كَانُوا يَعْلَمُونَ كَمَا عَدَدَ صَلَاتِهِ فِي اللَّيْلِ، وَإِنَّمَا يُشَاهِدُونَ كَيْفِيَّةَ صَلَاتِهِ، فَالتَّشْبِيهُ هُنَا عَائِدٌ عَلَى الْكَيْفِيَّةِ، ثُمَّ هَذَا الْأَمْرُ بِحَسَبِ الْمَأْمُورِ؛ قَدْ يَكُونُ لِلْوُجُوبِ، وَقَدْ يَكُونُ لِلِاسْتِحَابِّ، فَمَا كَانَ مِنْ أَمْرِ الصَّلَاةِ وَاجِبًا فَالِإِقْتِدَاءُ بِالنَّبِيِّ ﷺ فِيهِ وَاجِبٌ، وَمَا كَانَ مُسْتَحَبًّا فَهُوَ مُسْتَحَبٌّ.

ومن فوائد هذا الحديث: أَنَّ الْأَذَانَ إِنَّمَا يَكُونُ عِنْدَ حُلُولِ الصَّلَاةِ وَقْتًا وَفَعْلًا، فَيُؤَذَّنُ إِذَا دَخَلَ الْوَقْتُ؛ لِأَنَّهَا حَضَرَتْ، وَإِذَا كَانَتِ الصَّلَاةُ مِمَّا يُسَنُّ تَأْخِيرُهَا، فَإِنَّهُ يُؤَذَّنُ لَهَا عِنْدَ إِرَادَةِ فَعْلِهَا بَعْدَ دُخُولِ الْوَقْتِ وَإِذَا كَانَتِ الصَّلَاةُ فَعِلَتْ بَعْدَ الْوَقْتِ لَعَذْرِ؛ فَإِنَّهَا قَدْ حَضَرَتْ، فَيُؤَذَّنُ لَهَا، فَهَذِهِ ثَلَاثَةُ أَحْوَالٍ:

الأولى: مَا يُسَنُّ تَقْدِيمُهُ مِنَ الصَّلَاةِ فَيُؤَذَّنُ لَهُ عِنْدَ دُخُولِ الْوَقْتِ.

والثانية: مَا يُسَنُّ تَأْخِيرُهُ فِي وَقْتِهِ، يُؤَذَّنُ لَهُ عِنْدَ فَعْلِهِ.

والثالثة: مَا كَانَ مَقْضِيًّا؛ أَي: بَعْدَ الْوَقْتِ، فَإِنَّهُ يُؤَذَّنُ لَهُ أَيْضًا عِنْدَ فَعْلِهِ، وَكُلُّ هَذَا لَهُ أَدْلَةٌ مِنَ السَّنَةِ.

* **أما الأول:** فَقَدْ كَانَ بَلَالٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يُؤَذِّنُ فِي الْمَدِينَةِ إِذَا دَخَلَ الْوَقْتُ ^(١)، وَإِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ أَذَّنَ ^(٢)، وَإِذَا غُرِبَتِ الشَّمْسُ أَذَّنَ، وَهَكَذَا.

(١) وَذَلِكَ لِمَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (٦٣١)، وَمُسْلِمٌ (٦٧٤) مِنْ قَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ لِمَالِكِ بْنِ الْحَوِيثِ: «إِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَلْيُؤَذِّنْ لَكُمْ أَحَدُكُمْ».

(٢) ذَلِكَ لِمَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (٦٢٢)، وَمُسْلِمٌ (١٠٩٢) مِنْ قَوْلِ النَّبِيِّ: «إِنْ بَلَالَ لَا يُؤَذِّنُ بِاللَّيْلِ، فَكُلُّوا

❖ **وأما الثاني:** فدلِيلُهُ مَا ثَبِتَ فِي صَحِيحِ الْبَخَارِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ فِي سَفَرٍ فَقَامَ بِلَالٌ لِيُؤَذِّنَ فَقَالَ: «أَبْرَدُ». ثُمَّ قَامَ لِيُؤَذِّنَ، فَقَالَ: «أَبْرَدُ». فَلَمَّا رَأَوْا فَيءَ التَّلَوْلِ أَوْ حَتَّى إِذَا سَاوَى التَّلُّ قَيَّاهُ أَمْرَهُ فَأَذَّنَ^(١).

❖ **وأما الثالث:** فحديثُ أَبِي قَتَادَةَ فِي نَوْمِهِمْ عَنْ صَلَاةِ الصَّبْحِ، فَإِنَّهُمْ حِينَ اسْتَيْقَظُوا مِنَ الشَّمْسِ، وَتَرَكُوا مَكَانَهُمْ نَزَلُوا، ثُمَّ أَذَّنَ بِلَالٌ^(٢). وَكُلُّ هَذَا دَاخِلٌ تَحْتَ قَوْلِهِ: «إِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ».

ومن فوائدِ هذا الحديث: أَنَّ الْأَذَانَ قَبْلَ الْوَقْتِ لَا يَصِحُّ؛ لِأَنَّ الصَّلَاةَ لَا تَخْضُرُ قَبْلَ دُخُولِ وَقْتِهَا.

ومن فوائدِ هذا الحديث: أَنَّ الْأَذَانَ فَرَضٌ كَفَايَةٌ، وَلَيْسَ فَرَضٌ عَيْنٌ؛ لِقَوْلِهِ: «فَلْيُؤَذِّنْ لَكُمْ أَحَدُكُمْ». وَهَذَا شَيْءٌ مُجْمَعٌ عَلَيْهِ فَلَيْسَ كُلُّ النَّاسِ يُؤَذِّنُونَ بَلِ الَّذِي يُؤَذِّنُ وَاحِدٌ.

ومن فوائدِ الحديث: أَنَّهُ لَا بَدَّ أَنْ يَرْفَعَ الْمُؤَذِّنُ صَوْتَهُ بِحَيْثُ يَسْمَعُهُ مَنْ أَذَّنَ لَهُ؛ لِقَوْلِهِ: «فَلْيُؤَذِّنْ لَكُمْ». فَلَوْ كَانَ النَّاسُ فِي نَاحِيَةٍ، وَخَفَضَ الْمُؤَذِّنُ صَوْتَهُ حَتَّى لَا يُسْمَعُ، فَإِنَّهُ لَا يُجْزَى، لَا بَدَّ أَنْ يَسْمَعَ مَنْ تَخَصَّلَ بِهِ الْجَمَاعَةُ.

ومن فوائدِ هذا الحديث: أَنَّ مَتَابَعَةَ الْمُؤَذِّنِ لَا تَجِبُ، فَيَكُونُ مُبَيِّنًا لِقَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ: «إِذَا سَمِعْتُمُ الْمُؤَذِّنَ فَقُولُوا مِثْلًا يَقُولُ الْمُؤَذِّنُ»^(٣)، وَأَنَّ هَذَا الْأَمْرَ لَيْسَ لِلْجَوَابِ، وَلَكِنَّهُ لِلْإِسْتِحْبَابِ؛ لِأَنَّهُ لَوْ كَانَتْ إِجَابَةُ الْمُؤَذِّنِ وَاجِبَةً لَبَلَّغَهُمُ الرَّسُولُ ﷺ حِينَ قَالَ: «فَلْيُؤَذِّنْ لَكُمْ أَحَدُكُمْ». وَقَالَ: «وَلْيَتَابَعَهُ مِنْ سَمِعَهُ»؛ لِأَنَّ الْمَقَامَ هُنَا مَقَامُ تَعْلِيمٍ؛ فَهَؤُلَاءِ وَفَدَّ يُرِيدُونَ يَذْهَبُوا بِالْشَّرِيعَةِ مِنْ عِنْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

ومن فوائدِ هذا الحديث: أَنَّ مَنْ قَامَ بِالْأَذَانِ كَانَ لَهُ أَجْرٌ، حَيْثُ أَذَّنَ لِإِخْوَانِهِ، وَلِنَفْسِهِ أَيْضًا، وَقَدْ اخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ أَيُّهُمَا أَفْضَلُ فَرَضُ الْعَيْنِ أَوْ فَرَضُ الْكَفَايَةِ؟^(٤).

والصحيح: أَنَّ فَرَضَ الْعَيْنِ أَفْضَلُ؛ وَلِهَذَا أَوْجَبَهُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ وَاحِدٍ، وَهُوَ أَفْضَلُ وَأَجَبُّ إِلَى اللَّهِ.

واشربوا حتى ينادي ابن أم مكتوم

(١) رواه البخاري (٥٣٩)، ومسلم (٤٣١/١) (٦١٦) (١٨٤).

(٢) رواه مسلم (٤٧٢/١) (٦٨١) (٣١١).

(٣) رواه البخاري (٦١١)، ومسلم (٢٨٨/١) (٣٨٣) (١٠).

(٤) انظر: «القواعد والفوائد الأصولية» (١/١٨٨)، و«التمهيد» (١/٧٥).

ومن فوائد هذا الحديث: وجوب صلاة الجماعة؛ لقوله: «وَلْيُؤْمَرُوا كِبَرُكُمْ». ولا إمامة إلا بجماعة، فإذا كانت الإمامة واجبة، فما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب.

ومن فوائد هذا الحديث: تقديم الأكبر في الإمامة، لكن ما لم يُعَارِضْهُ وصفٌ أهمُّ، فالكبر وصفٌ مرجحٌ، ولكن إذا عورض بوصفٍ أهمُّ، صار مرجوحاً، الوصفُ الأهمُّ ما ثبت عن النبي ﷺ في قوله: «يَوْمُ الْقَوْمِ أَقْرَوْهُمْ لِكِتَابِ اللَّهِ، فَإِنْ كَانُوا فِي الْقِرَاءَةِ سَوَاءً، فَأَعْلَمُهُمُ بِالسُّنَةِ، فَإِنْ كَانُوا فِي السُّنَةِ سَوَاءً فَأَقْدَمُهُمْ هَجْرَةً، فَإِنْ كَانُوا فِي الْمُهْجَرَةِ سَوَاءً فَأَقْدَمُهُمْ سِلَاحًا» أو قال: سِنًا^(١).

فإذا قال قائل: لماذا لم يُبيّن في هذا الحديث، وأنتم تقولون إن البيان في هذا الموضع مهم؛ لأن هؤلاء وقد سَيِّدَهُبُونِ بالشريعة؟

قلنا: لأنهم كانوا كما قال مالك: شَبَّهَ متقاربين. وكان علمهم متقارباً؛ لأنهم جاءوا جميعاً، ورجعوا جميعاً، فكان النبي ﷺ علماً بأنهم مُتَسَاوُونَ، أو متقاربون في القراءة والسنة، فقال: «وَلْيُؤْمَرُوا كِبَرُكُمْ».

وفي هذا إشارة إلى مكان الإمام وأنه يكونُ أمام الناس لأن الإمام لا بدَّ له من تقدّم، حتى يكون إماماً يُقْتَدَى به، ويُسْتَشَى من ذلك ما إذا كانوا اثنين، فإن الإمام يكون مع المأموم، وذلك لوجوب المُصَافَةِ؛ لأنه لا جماعة إلا باجتماع، فإذا كانوا اثنين وتقدّم واحد وتأخر واحد، فهل في هذا اجتماع؟

الجواب: لا. وإذا كانوا جميعاً اثنين، فإنها يتساويان في الصف، خلافاً لمن استحَبَّ أن يتقدّم الإمام شيئاً سيراً، فإن هذا خلاف السنة، والسنة هي تسوية الصفوف.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ.

٧٢٤٧- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، عَنْ يَحْيَى، عَنْ التَّيْمِيِّ، عَنْ أَبِي عَثْمَانَ، عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ، قَالَ. قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا يَمْنَعَنَّ أَحَدُكُمْ أَذَانَ بِلَالٍ مِنْ سَخُورِهِ؛ فَإِنَّهُ يُؤَدِّرُنْ - أَوْ قَالَ يُنَادِي - بِلِيلٍ لِيَرْجَعَ قَائِمُكُمْ وَيُنَبِّهَ نَائِسَكُمْ. وَلَيْسَ النَّجْرُ أَنْ يَقُولَ هَكَذَا وَحَمَعَ يَحْيَى كَفَّيْهِ حَتَّى يَقُولَ

هَكَذَا، وَمَدَّ يَحْيَىٰ إِصْبَعِيهِ السَّبَّابَتَيْنِ^(١).

الشاهد من هذا: أن الرسول ﷺ اعتبر خبر الواحد؛ لأنه قال ﷺ: «لَا يُمْسَنَنَّ أَحَدُكُمْ أَذَانُ بِلَالٍ مِنْ سَحُورِهِ». فدل ذلك على أن المؤذن يُقْبَلُ قوله، فيُمنَعُ من السحور أو لا يُمنَعُ. **وفي هذا الحديث:** دليلٌ على ردِّ قول بعض العلماء: إن صلاة الفجر يُؤذَّنُ لها قبل الوقت، كما أن ذلك في الحديث الأول أيضًا؛ وهو الحديث الذي قبل حديث مالك؛ لأن النبي ﷺ بين الحكمة من أذان بلال وقال: «لِيُرْجَعَ قَائِمُكُمْ، وَيُنَبَّهَ نَائِمُكُمْ»، فليس هو لصلاة الفجر، بل هو لهذا الغرض.

وفيه: دليلٌ أيضًا على خطأ مَنْ فهم من قول الرسول ﷺ لبلال: «إِذَا أَذَنْتَ أَذَانَ الصُّبْحِ الْأَوَّلِ فَقُلْ: الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النُّومِ»^(٢) حيث إن قوله: «الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النُّومِ» إنما تُقَالُ في الأذان الذي في آخر الليل؛ لأننا نقول: هذا ليس أذانًا لصلاة الصبح، هذا أذانٌ لإرجاع القائم وتنبية النائِم، قالوا: وَيَدُلُّ لِقَوْلِنَا أَنَّهُ قَالَ: الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النُّومِ، والخيرَةُ في المستحب.

فهؤلاء نقول لهم: هذا خطأ وجهلٌ، فالخيرَةُ جَاءَتْ بِأَصْلِ الْإِيْمَانِ، وفرائض الإسلام، قال الله تعالى: ﴿تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾ [التَّوْبَةُ: ١١]. وذلك المشاَر إليه هو الإِيْمَانُ والجِهَادُ، وقال تعالى: ﴿وَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾ [الْجُمُعَةُ: ٩]. وهي فريضة من فرائض الإسلام.

فلهذا لا شك أن هذا القول خطأ؛ أي: قولهم: إن الذي يُشْرَعُ فيه قول: الصلاة خيرٌ من النوم. هو الأذان الذي في آخر الليل، وليس لهم دليلٌ إلا أنهم قالوا: الأذان الأول. ولكن الأذان الأول هو الذي ثانيه الإقامة، فإن الإقامة يُطْلَقُ عليها الأذان كما في الحديث: «بين كل أذانين صلاة»^(٣). وكما في صحيح البخاري قال: «فَرَادَ عَثْمَانُ الْأَذَانَ الثَّلَاثَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ»^(٤).

(١) رواه مسلم (٧٦٨/٢) (١٠٩٣) (٣٩).

(٢) رواه أحمد (٤٠٨/٣) (١٥٣٧٩)، وأبو داود (٥٠٠)، وابن حبان (١٦٨٢)، وصححه الشيخ الألباني كما في تعليقه على السنن.

(٣) رواه البخاري (٦٢٤)، ومسلم (٥٧٣/١) (٨٣٨) (٣٠٤).

(٤) رواه البخاري (٩١٣).

ومعلوم أن يوم الجمعة ليس فيها ثلاث أذانات، بل فيه أذانان وإقامة.

مسألة: السؤال عن أذان آخر الليل قبل دخول وقت الفجر؟

الجواب ظاهر السنة في هذا الأذان أنه في رمضان فقط، ولكن ذهب بعض العلماء إلى أنه يُشرع حتى في غير رمضان؛ لأن الرسول ﷺ علّل بعلمتين:

الأولى: إرجاع القائم^(١).

والتَّائِبُ تَنْبِيهُ النَّائِمِ. وَهَذَا يَكُونُ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَصُومَ، وَمَنْ لَمْ يَصُمْ فِيهِ التَّانِبُ؛
أَي: تَنْبِيهُ النَّائِمِ.

ومن المعلوم أن هناك فجرين: فجرًا صادقًا، وفجرًا كاذبًا، وبينهما ثلاثة فروق:

النور في الآفاق. أن الفجر الصادق يَتَسَّعُ شمالاً وجنوباً، والكاذبُ يَذْهَبُ مستطيلاً في الأفق طوْلاً من الشرق إلى الغرب، وذلك من الجنوبِ إلى الشمالِ، فالصادقُ مستطيرٌ، والكاذبُ مستطيلٌ.

انصرف في الباب أن الفجرَ الكاذبَ بينه وبين الأفقِ ظلمةٌ؛ يعني: النورُ فيه لا يَتَّصِلُ بالأفقِ، والصادقُ يَتَّصِلُ بالأفقِ.

يُزُولُ، بل لا يَزَالُ يَزْدَادُ ضِيَاءً حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ.

فإذا قال قائل: هل يُستدَلُّ بهذا الحديث على أن قيام الليل يَنْتَهِى بالأذان الذي في آخر الليل؟
الجواب أنه لا يَدُلُّ على هذا، ولكن يَدُلُّ على أنه يَنْبَغِي تأخير السحور بعد القيام، وأن
 الأفضل لمن أَرَادَ أَنْ يَصُومَ أَنْ يَكْفَى عن القيام من أجل السحور، والراجح في قيام الليل أنه
 يَنْتَهِى إلى الفجر، لكنَّ الأفضل منه ثلث الليل بعد النصف، فَيَنَامُ النصف الأول، ثم يَقُومُ
 الثلث، ثم يَنَامُ السُّدُسَ.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٢٤١ - حدثنا أبو موسى بن إسحاق بن عمار، حدثنا عبد الله بن عمر بن قيس، حدثنا حماد بن عمار، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «مَنْ شِئْتُ غُيِّبَ الدَّاءُ بَيْنَ عَمْرِئٍ وَرَجُلٍ لَمْ تَعْلَمْ سُنَّتُهُمْ غَدَ النَّبِيِّ» قَالَ رَوَاهُ أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ.

(١) انظر: «المبدع» لابن مفلح (١/٣٢٥).

فَكُلُّوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَبْدَأَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ .

هذا الحديث . كالأول، إلا أنه أصرح في أن أذان المؤذن يجب العمل به في الامتناع عن الأكل والشرب، وكان ابن أم مكتوم رجلاً أعمى لا يؤذن حتى يقال له: أَصْبَحْتَ أَصْبَحْتَ ، ثم يقوم فيؤذن .

وفي هذا دليل على خطأ اجتهاد بعض الناس المتعمقين المتنتطعين الذين يؤذنون في رمضان للفجر قبل دخول الوقت، زعموا أن ذلك حماية للصوم، واحتياط للصوم، وهذا ليس احتياطاً للصوم، فالمشروع في الصوم أن تتسحر إلى طلوع الفجر .

ثم على زعمك أنه احتياط للصوم، ففيه تفریط في الصلاة؛ لأن من سمع النداء فربما يقوم فيصلي، فيكون قد صلى قبل الوقت، ثم إن فيه جناية على عباد الله؛ لأنك تمنعهم مما أحل الله لهم إلى الفجر، فإن أكثر الناس إذا سمعوا النداء أمسكوا، بل رأيت في بعض التقاويم يكتب الوقت كذا للإمساك، وكذا طلوع الفجر، ويجعل بين الإمساك وطلوع الفجر خمس دقائق، أو نحوها، وهذا لا شك أنه من المضادة لحكم الله، فكيف يقول الله ﷻ: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَبَيِّنَ لَكُمُ اللَّهُ الْآيَةَ﴾ [البقرة: ١٨٧] . وأنت تقول: كل واشرب حتى ينقضي خمس دقائق، ونحوها؟ ولكن هلك المتنتطعون .



ثُمَّ قَالَ الْبَخَارِيُّ رَحِمَهُ .

٧٢٤٩ - حَدَّثَنَا حَنْضَلُ بْنُ عَمْرٍو، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ الْحَكَمِ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَلْقَمَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ صَلَّى بِنَا النَّبِيِّ ﷺ الظُّهْرَ حُمْسًا، فَقِيلَ: أَزِيدُ فِي الصَّلَاةِ؟ قَالَ: «وَمَا ذَاكَ» قَالُوا: سَلَيْتَ حُمْسًا، فَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ بَعْدَ مَا سَلَّمَ .

فهنا كلمة «قالوا» يُحْتَمَلُ أن القائل واحد، ويُحْتَمَلُ أنه أكثر فليس في الحديث ما يدل على قبول خبر الواحد في مثل هذه المسألة .



(١) رواه مسلم (٧٦٨/٢) (١٠٩٢) (٣٦) .

(٢) رواه البخاري (٦١٧) .

(٣) رواه مسلم (٤٠١/١) (٥٧٢) (٩١) .

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ.

٧٢٥٠ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، حَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، أَنْصَرَفَ مِنْ اثْنَتَيْنِ، فَقَالَ لَهُ ذُو الْيَدَيْنِ: أَقْصَرَتِ الصَّلَاةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمْ نَسِيتَ؟ فَقَالَ: «أَصَدَّقَ ذُو الْيَدَيْنِ»، فَقَالَ النَّاسُ: نَعَمْ. فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ آخَرَتَيْنِ، ثُمَّ سَلَّمَ، ثُمَّ كَبَّرَ، ثُمَّ سَجَدَ بِتَلَّ سُجُودِهِ أَوْ أَطْوَلَ، ثُمَّ رَفَعَ، ثُمَّ كَبَّرَ فَسَجَدَ بِمِثْلِ سُجُودِهِ ثُمَّ رَفَعَ.

هنا استدلل بعض العلماء؛ أي: بهذا الحديث على أنه لا يُرجع إلى قول الواحد؛ لأن النبي ﷺ لم يرجع إلى قول ذي اليدين حتى سأل الصحابة، ولكن لا دليل فيه؛ لأن عند النبي ﷺ يقينا - في ظنه - أنه لم يُنْقِصْ، ودليل ذلك أنه لما قال له ذو اليدين: أنسييت أم أقصرت الصلاة؟ قال: لم أنس ولم تُقْصِرْ.

وهذا يدل على أن عنده يقينا في أنه لم ينس، فإذا كان عند الإنسان يقين، وحديثه أحد بخلاف يقينه، فلا بد من ترجيح، فلهذا سأل الصحابة، فلما وافقوا ذا اليدين أتم الصلاة.

وفي هذا الحديث: أن سجود السهو يكون بعد السلام؛ لأن هذه زيادة، وسجود السهو إنما يكون في الزيادة بعد السلام.

فلو قال قائل: هذه ليست زيادة، بل هي نقص؟

قلنا: بل هي زيادة؛ لأن الإنسان سلم؛ أي: أتى بركن في غير محلّه، وعليه فيكون مطابقا لما دلّ عليه حديث ابن مسعود الذي قبله، بأن سجود السهو للزيادة يكون بعد السلام. وهناك أيضا مسألة أخرى يكون سجود السهو فيها بعد السلام: وهي ما إذا شك في عدد الركعات، وترجع عنده أحد الأمرين، فإنه يأخذ بالراجح ويتم عليه، ويسجد بعد السلام، كما لو شك هل صلى ثلاثا أم اثنتين، وترجع عنده أنها اثنتان، فإنه يكمل على الثنتين ويسلم، ويسجد بعد السلام.

أما الذي قبل السلام ففي موضعين:

الموضع الأول: إذا نقص واجب من واجبات الصلاة، أو شك مع التردد وعدم

(١) رواه مسلم (٤٠٣/١) (٥٧٣) (٩٧).

(٢) انظر: «الأحكام للأمدى» (٧٩/٢)، و«المحصول» (٦٠١/٤)، و«المستصفى» (١٢٢/١)، و«روضة الناظر» (١١٠/١).

الترجيح، فإذا نقص واجبٌ من واجبات الصلاة كالشهاد الأول، أو قول سبحان ربِّي الأعلى فإن صلاته صحيحةٌ، ويسجد قبل السلام.

والموضع الثاني: إذا شك مع التردد، فإنه يبنى على اليقين وهو الأقل، وسجد قبل السلام. فصار السجود قبل السلام في موضعين، والسجود بعد السلام في موضعين.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رحمه الله:

٧٢٥١ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، حَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، قَالَ: بَيْنَا النَّاسُ بِقُبَاءٍ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ إِذْ جَاءَهُمْ آيَةٌ فَقَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ أُنْزِلَ عَلَيْهِ اللَّيْلَةُ قُرْآنٌ، وَقَدْ أُمِرَ أَنْ يَسْتَقْبِلَ الْكَعْبَةَ فَاسْتَقْبَلُوهَا وَكَانَتْ وُجُوهُهُمْ إِلَى الشَّامِ فَاسْتَدَارُوا إِلَى الْكَعْبَةِ.

٧٢٥٢ - حَدَّثَنَا يَحْيَى، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، عَنْ إِسْرَائِيلَ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنِ الْبَرَاءِ، قَالَ: لَمَّا قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمَدِينَةَ صَلَّى نَحْوَ بَيْتِ الْمَقْدِسِ سِتَّةَ عَشَرَ أَوْ سَبْعَةَ عَشَرَ شَهْرًا وَكَانَ يُحِبُّ أَنْ يُوَجَّهَ إِلَى الْكَعْبَةِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿ قَدْ رَرَى نَقْلُكَ وَجْهَكَ فِي السَّمَاوَاتِ فَلَنَوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا ﴾ [البقرة: ١٤٤]. فَوُجَّهَ نَحْوَ الْكَعْبَةِ وَصَلَّى مَعَهُ رَجُلٌ الْعَصْرَ، ثُمَّ خَرَجَ فَمَرَّ عَلَى قَوْمٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ: هُوَ يَشْهَدُ أَنَّهُ صَلَّى مَعَ النَّبِيِّ ﷺ وَأَنَّهُ قَدْ وَجَّهَ إِلَى الْكَعْبَةِ فَانْحَرَفُوا وَهُمْ رُكُوعٌ فِي صَلَاةِ الْعَصْرِ^(١).

هذا كالأول فيه دليل على قبول خبر الواحد.

وفي هذين الحديثين: أن المسألة وقعت في قضيتين: في صلاة العصر، وفي صلاة الفجر. **أما التي في صلاة العصر:** فإنهم لم يفتهم إلا صلاة واحدة فقط؛ لأن هذا الرجل صلى مع النبي ﷺ العصر، وكانت أول صلاة صلاها إلى القبلة هي صلاة العصر.

والقضية الثانية: أن أهل قباء لم يأتهم الخبر إلا في صباح اليوم الثاني، فكانوا يصلون إلى بيت المقدس؛ لأن النبي ﷺ أول ما قدم المدينة كان يصل إلى بيت المقدس؛ لقول الله

(١) رواه مسلم (١/٣٧٥) (٥٢٦) (١٣).

(٢) رواه مسلم (١/٣٧٤) (٥٢٥) (١١).

تعالى: ﴿أَوَلَيْكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَيُهْدِيهِمْ فَأَتَدِينُ﴾ [الأنعام: ٩٠]. وكان اليهود يُصَلُّونَ إلى بيت المقدس، هكذا زعم بعض العلماء، ولكن الصحيح أن اتجاه الأنبياء في صلاتهم إلى الكعبة، وأن الصلاة إلى بيت المقدس من تحريف اليهود، كما أن الصلاة إلى المشرق من تحريف النصارى، وإلا فإن الكعبة قبله لجميع الأنبياء، كما قال ذلك شيخ الإسلام ابن تيمية رَحِمَهُ اللهُ: وأنها ليست قبله للمسلمين فقط.

وفي هذا: دليل على أن الإنسان إذا صَلَّى إلى غير جهة القبلة، ثم تبين له أن اتجاهه خطأ، وجب عليه أن يَنْحَرِفَ إلى الكعبة، ولا يُلْزَمُهُ إعادة الصلاة من الأول، فإذا كُنْتَ مثلاً في صحراء تُصَلِّي إلى جهة ما، ثم علمت أنك أخطأت، فإنك يجب أن تَنْحَرِفَ، لكن إذا دَخَلْتَ في مسجدنا هذا، وصَلَّيتَ إلى غير القبلة وراك أحد الناس، وقال: القبلة على يمينك، فهل تبني على ما سبق وتَسْتَأْنِفُ الصلاة من جديد؟

الجواب: أنك تَسْتَأْنِفُ الصلاة من جديد؛ لأنك هنا مفرط، فلو تأملت بعض الشيء لعرفت القبلة.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ:

٧٢٥٣ - حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ قُرْعَةَ، حَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قَالَ: كُنْتُ أَسْقِي أَبَا طَلْحَةَ الْأَنْصَارِيَّ وَأَبَا عُبَيْدَةَ بْنَ الْجَرَّاحِ وَأَبِي بَنٍ كَعْبٍ شَرَابًا مِنْ قُضَيْخٍ وَهُوَ تَمْرٌ، فَبَجَاءَهُمْ آتٍ فَقَالَ: إِنَّ الْخَمْرَ قَدْ حُرِّمَتْ، فَقَالَ أَبُو طَلْحَةَ: يَا أَنَسُ قُمْ إِلَى هَذِهِ الْجَرَارِ فَأَكْسِرْهَا، قَالَ أَنَسُ: فَقُمْتُ إِلَى مِهْرَاسٍ لَنَا فَضَرَبْتُهَا بِأَسْفَلِهِ حَتَّى انْكَسَرَتْ.

الشاهد من هذا الحديث: أنهم عَمِلُوا بخبر الواحد في أن الخمر قد حُرِّمَتْ، وكانت في الأول مباحة، وقد ذكر العلماء أن الخمر لها أربع حالات: الإباحة، والتعريض بالتحريم، والتحريم في أوقات الصلاة، والتحريم المطلق^(١).

(١) انظر: «مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية رَحِمَهُ اللهُ» (١١/٢٧).

(٢) رواه مسلم (٣/١٥٧٢) (١٩٨٠) (٩).

(٣) انظر: «تفسير الطبري» (٢/٣٦١)، و«تفسير القرطبي» (٦/٢٨٦).

أما الإباحة ففي قوله تعالى: ﴿وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ لِلَّذِينَ احْكَمُوا صُلْحَهُمْ وَرَزَقَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ [النحل: ٦٧].

وأما التعريض بالحريم ففي قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنْتَفِعٌ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا﴾ [البقرة: ٢١٩].

وأما التحريم في أوقات الصلاة: ففي قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَىٰ حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ﴾ [البقرة: ٤٣]. أي: حتى يزول السكر منكم.

وأما التحريم المقتضي ففي سورة البقرة في قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَصَابُ وَالآلَاءُ رَجَسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [البقرة: ٢١٩]. إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْهَوْنَ؟ [البقرة: ٩٠-٩١].

فهنا عمل هؤلاء الثلاثة: أبو طلحة، وأبو عبيدة، وأبي بن كعب بخبر الواحد وأمر أبو طلحة أن يكسر الجرار من باب سد الذرائع، حتى لا تتعلق النفس بهذه الجرار التي تعد للخمير.



ثُمَّ قَالَ الْبَخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٢٥٤ - حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ حَزْبٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ صُلَيْمٍ، عَنْ حُذَيْفَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَبِعَتْ أَبَا عُبَيْدَةَ^(١).

وهذا: يدلُّ على قبول خبر الواحد.



ثُمَّ قَالَ الْبَخَارِيُّ:

٧٢٥٥ - حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ حَزْبٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ خَالِدٍ، عَنْ أَبِي قَلَابَةَ، عَنْ أَنَسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَبِعَتْ أَبَا عُبَيْدَةَ^(٢).

٧٢٥٦ - حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ حَزْبٍ، حَدَّثَنَا حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعْدٍ، عَنْ عُبَيْدِ بْنِ

(١) رواه مسلم (٤/١٨٨٢) (٢٤٢٠) (٥٥).

(٢) رواه مسلم (٤/١٨٨١) (٢٤١٩) (٥٣).

حُسَيْن، عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ، عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: وَكَانَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ إِذَا غَابَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَشَهِدَتْهُ آتِيَتْهُ بِمَا يَكُونُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِذَا غِيبَتْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَشَهِدَهُ أَتَانِي بِمَا يَكُونُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(١).

هذا أيضًا فيه: قبول خبر الواحد؛ لأنه وقع في عهد النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ولم يُنكَر.

وفي هذا دليل: على التناوب في العلم؛ يعني: أن واحدًا يُتَوَبُّ عن الآخر في حلقة من الحلقات أو في وقت من الأوقات إما في الزمان، وإما في المكان.

في الزمان: مثل أن يقول: أحضر درس الشيخ في الصباح، وأنا أحضره في المساء.

وفي المكان: مثل أن يقول: أحضر درس الشيخ الفلاني في المكان الفلاني، وأنا أحضر درس الشيخ الفلاني في المكان الفلاني، وكل واحد منا يُخْبِرُ الآخر بما سمع، فالتناوب في العلم كان في عهد الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ كما كان عمر عاهد الرجل الأنصاري.

أما بالنسبة لتفضيل أبي عبيدة في الحديث السابق، وأنه أمين هذه الأمة، فهل يدل هذا على أنه أفضل من الخلفاء الراشدين؟

الجواب: أن التفضيل نوعان: تفضيل مطلق، وتفضيل في قضية معينة.

فالتفضيل المطلق لا شك أنه للخلفاء الراشدين، وقد يمتاز بعض الناس بخصيصة لا تحصل للخلفاء الراشدين، مثل هذا الحديث، ومثل قول الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَأُعْطِينَ الرَّايَةَ رَجُلًا يُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، وَيُحِبُّهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ، ثُمَّ أُعْطَاهَا عَلِيًّا» ^(٢) فالفضائل في خصيصة واحدة لا تستلزم الفضل المطلق.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٢٥٧ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ زُبَيْدٍ، عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَيْدَةَ، عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ جَيْشًا وَأَمَرَ عَلَيْهِمْ رَجُلًا فَأَوْقَدَ نَارًا وَقَالَ: ادْخُلُوهَا، فَأَرَادُوا أَنْ يَدْخُلُوهَا، وَقَالَ آخَرُونَ: إِنَّمَا فَرَزْنَا مِنْهَا، فَذَكَّرُوا لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لِلَّذِينَ أَرَادُوا أَنْ يَدْخُلُوهَا: لَوْ دَخَلُوهَا لَمْ يَزَالُوا فِيهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَقَالَ لِلآخَرِينَ: لَا طَاعَةَ

(١) رواه مسلم (٢/١١٠٨) (١٤٧٩) (٣١) مطوّلًا.

(٢) تقدم تخريجه.

فِي مَعْصِيَةِ إِنَّمَا الطَّاعَةُ فِي الْمَعْرُوفِ ^(١).

❦ قوله: «لا طاعة في المعصية» لأنهم لو فعلوا قتلوا أنفسهم، وقتل النفس معصية، وكذلك لو أمرهم بشرب خمر، أو بترك صلاة الجماعة، أو أمرهم بحلق اللحية، فكل هذا لا يجوز أن يطاع فيه؛ لأن الطاعة في المعروف فقط.

ومناسبة الحديث للباب: أن الرسول أمر عليهم رجلاً وهو واحد.



ثُمَّ قَالَ الْبَخَارِيُّ رَحِمَهُ:

٧٢٥٩، ٧٢٥٨ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِسْرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا أَبِي، عَنْ صَالِحٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، أَنَّ عُبَيْدَ اللَّهِ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ، أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ، وَزَيْدَ بْنَ خَالِدٍ، أَخْبَرَاهُ أَنَّ رَجُلَيْنِ اخْتَصَمَا إِلَى النَّبِيِّ ﷺ ^(١).

٧٢٦٠ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ، أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ عَتَبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ، أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ: بَيْنَمَا نَحْنُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذْ قَامَ رَجُلٌ مِنَ الْأَعْرَابِ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، اقْضِ لِي بَكْتَابِ اللَّهِ، فَقَامَ خُصْمُهُ فَقَالَ: صَدَقَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، اقْضِ لَهُ بَكْتَابِ اللَّهِ وَأَذَرِ لِي فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ: «قُلْ». فَقَالَ: إِنَّ ابْنِي كَانَ عَسِيفًا عَلَى هَذَا - وَالْعَسِيفُ: الْأَجِيرُ - فَرَزَنِي بِأَمْرَاتِهِ فَأَخْبَرُونِي أَنَّ عَلَى ابْنِي الرَّجْمَ، فَأَفْتَدَيْتُ مِنْهُ بِأَتَّةٍ مِنَ الْغَنَمِ وَوَلِيدَةٍ ثُمَّ سَأَلْتُ أَهْلَ الْعِلْمِ فَأَخْبَرُونِي أَنَّ عَلَى امْرَأَتِهِ الرَّجْمَ، وَأَنَّهَا عَلَى ابْنِي جَلْدُ مِائَةٍ وَتَغْرِيبُ عَامٍ، فَقَالَ: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا قُضِيَ بَيْنَكُمْ بِكِتَابِ اللَّهِ، أَمَّا الْوَلِيدَةُ وَالْغَنَمُ فَرُدُّوهَا وَأَمَّا ابْنُكَ فَعَلَيْهِ جَلْدُ مِائَةٍ وَتَغْرِيبُ عَامٍ، وَأَمَّا أَنْتَ يَا ابْنُ سُلَيْمٍ - لِرَجُلٍ مِنْ أَسْلَمَ - فَاغْدُ عَلَى امْرَأَةٍ هَذَا فَإِنْ اعْتَرَفَتْ فَارْجُمْهَا» فَعَدَا عَلَيْهَا ابْنُ سُلَيْمٍ فَاعْتَرَفَتْ فَارْجَمَهَا.

هذا الحديث: سبق لنا، وبيّنا أنه يدلُّ على عدم تكرار الإقرار بالزنا إذا لم يكن هناك ريبة، ووجه مناسبة للباب أنه اعتمد على رجل واحد، كما اعتمد على بعث أبي عبيدة، ومعاذ بن جبل.

(١) رواه مسلم (٣/١٤٦٩) (١٨٤٠) (٣٩).

(٢) رواه مسلم (٣/١٣٢٤) (١٦٩٧، ١٦٩٨) (٢٥) مطوَّلاً.

(٢) رواه مسلم (٣/١٣٢٤) (١٦٩٧، ١٦٩٨) (٢٥).

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ حَدَّثَهُ

٢- بَابُ بَعَثِ النَّبِيِّ ﷺ الزَّبِيرَ طَلِيعَةً وَحَدَهُ.

٧٢٦١ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، حَدَّثَنَا ابْنُ السُّكْدَرِ، قَالَ: سَمِعْتُ حَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: لَدَّبَ النَّبِيُّ ﷺ النَّاسَ يَوْمَ لَحْدِيقٍ فَاسْتَدْبَرَ الزَّبِيرَ ثُمَّ تَدْبَعَهُمْ، فَاسْتَدْبَرَ الزَّبِيرَ، ثُمَّ تَدْبَعَهُمْ فَاسْتَدْبَرَ الزَّبِيرَ، فَقَالَ: لَحْدِيقُ بْنُ سُرَيْجٍ وَحَوَارِيُّ الزَّبِيرِ. قَالَ سُفْيَانُ: حَقَّقْتُهُ مِنْ ابْنِ السُّكْدَرِ، وَقَالَ لَهُ: أَتُوبُ يَا أَبَا بَكْرٍ، حَدَّثَنِي عَنْ حَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْهُمْ أَنْ تَحَسَّنْتَهُمْ عَنْ حَابِرٍ، فَقَالَ فِي ذَلِكَ الْمَجْلِسِ: سَمِعْتُ حَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَتْلُو أَحَادِيثَ سَمِعْتُ حَابِرَ، فَقَالَ: لَسْتُ بِأَنْ تَقُولَ الْتَوْرِيُّ يَتْلُو يَوْمَ قَرِيطَةَ، فَقَالَ: كَذِبٌ، لَمْ يَكُنْ يَتْلُو يَوْمَ لَحْدِيقٍ قَالَ سُفْيَانُ: هُوَ يَوْمٌ وَاحِدٌ، وَتَسَمَّى سُفْيَانُ

الشَّاهِدُ قَوْلَهُ: اسْتَدْبَرَ الزَّبِيرَ، وَهُوَ وَاحِدٌ، وَرَضِيَهُ النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يَأْتِيَ بِخَبَرِ الْقَوْمِ. وَيَوْمُ الْخَنْدِيقِ أَوْ يَوْمُ قَرِيطَةَ، يُعْبَرُ بِيَعْضُهَا عَنْ بَعْضٍ؛ لِأَنَّ قَرِيطَةَ مُتَّصِلَةٌ بِالْخَنْدِيقِ، فَإِنَّ الرَّسُولَ ﷺ لَمَّا رَجَعَ مِنَ الْخَنْدِيقِ وَوَضَعَ لَأَمَتَهُ، جَاءَهُ جَبْرِيلُ وَأَمَرَهُ أَنْ يَخْرُجَ إِلَى بَنِي قُرَيْظَةَ.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ حَدَّثَهُ

٣- بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ﴾ [الْمَائِدَةُ: ٥٢]. فَإِذَا أُذِنَ وَاحِدٌ جَازَ.

٧٢٦٢ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ رَافِعٍ، عَنْ ثَوْبَانَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنْ أَبِي مُوسَى، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ خَانِقًا، وَأَمَرَنِي بِحِفْظِ النَّابِ، فَمَجَّأَ رَجُلٌ يَسَادِرُ النَّابَ، فَاسْتَدْبَرَ النَّبِيَّ ﷺ لَهُ وَبَشَّرَهُ بِالْحَنَّةِ، فَإِذَا أَبُو بَكْرٍ، ثُمَّ جَاءَ غَسْرٌ فَقَالَ: «أَذْنُنْ لَهُ وَبَشِّرْهُ بِالْحَنَّةِ»، ثُمَّ جَاءَ غَسْرٌ فَقَالَ: «أَذْنُنْ لَهُ وَبَشِّرْهُ بِالْحَنَّةِ».

٧٢٦٣ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ، عَنْ حَبِيبٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ

(١) رواه مسلم (٤/١٨٧٩) (٢٤١٥) (٤٨).

(٢) رواه البخاري (٤١٢٢)، ومسلم (٣/١٣٨٩) (١٧٦٩) (٦٥).

(٣) رواه مسلم (٤/١٨٦٧) (٢٤٠٣) (٢٨).

حُثَيْنٍ، سَمِعَ أَبُو عَنَاسٍ، عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ جِئْتُ فَبَاذَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي مَشْرِيبَةٍ لَهُ، وَغُلَامٌ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَسْوَدَ عَلَى رَأْسِ الدَّرَجَةِ، فَقُلْتُ: قُلْ هَذَا عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ، فَأَذِنَ لِي.

مع أن البيت يكون فيه الأهل، ويكون فيه الأموال، ومع ذلك يقبل فيه الرجل الواحد إذا أذن له. فإذا قال قائل: هل قول البخاري: رجل المقصود به البالغ؟
الحوار لا، ما أراد هذا، فلو أذن له واحد جاز وما عندنا رجل والمرد بالحائط البستان الذي عليه حائط.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٤- باب مَا كَانَ يَبْعَثُ النَّبِيُّ ﷺ مِنَ الْأَمْراءِ وَالرُّسُلِ وَاحِدًا بَعْدَ وَاحِدٍ.
وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: بَعَثَ النَّبِيُّ ﷺ دُخِيَةَ الْكَلْبِيِّ بِكِتَابِهِ إِلَى عَظِيمٍ بَصْرِيٍّ أَنْ يَدْفَعَهُ إِلَى قَيْصَرَ.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٥- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ كَثِيرٍ، حَدَّثَنِي الثَّبِتُ، عَنْ يُونُسَ، عَنْ ابْنِ شَهَابٍ، أَنَّهُ قَالَ أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ عُثْمَانَ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ، أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَعَثَ بِكِتَابِهِ إِلَى تَمِيمِ بْنِ قُرَيْظَةَ أَنْ يَدْفَعَهُ إِلَى عَظِيمِ الْبَحْرَيْنِ يَدْفَعُهُ عَظِيمُ الْبَحْرَيْنِ إِلَى كَيْسَرِي. فَلَمَّا قَرَأَهُ كَيْسَرِي بَرَفَ، فَحَسِبْتُ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ، قَالَ فَدَعَ عَلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَمْرُقُوا كُلُّ مَرْقٍ.
فَمْرُقُوا - والله الحمد - كُلُّ مَرْقٍ.



(١) رواه مسلم (١١٠٦/٢) (١٤٧٩) (٣٠).

"علقه البخاري بصيغة الجزم كما في «الفتح» (٢٤١/١٣) وأسنده المصنف في العلم باب (٣٨) حديث (٥١) مختصرًا وعدة مواضع عنه من حديث عبيد الله بن عبد الله، عن ابن عباس. وانظر: «تغليق التعليق» (٣١٧/٥).

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ:

٧٢٦٥ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ، حَدَّثَنَا سَلَمَةُ بْنُ الْأَكْوَعِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لِرَجُلٍ مِنْ أَسْلَمٍ: أَذَّنَ فِي قَوْمِكَ أَوْ فِي النَّاسِ يَوْمَ غَاثُورَاءَ أَنْ مَنْ أَكَلَ فَلَيْتَمَ بَقِيَّةُ يَوْمِهِ وَمَنْ لَمْ يَكُنْ أَكَلَ فَلْيَضْمِ الشَّاهِدُ مِنَ الْحَدِيثِ قَوْلُهُ: لِرَجُلٍ مِنْ أَسْلَمٍ أَذَّنَ فِي قَوْمِكَ.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ:

٥ - بَابُ وَصَاةِ النَّبِيِّ ﷺ وَفُودِ الْعَرَبِ أَنْ يُبَلِّغُوا مَنْ وَرَاءَهُمْ قَالَهُ مَالِكُ بْنُ الْحُوَيْرِثِ.

٧٢٦٦ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْجَعْدِ، أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ ح، وَحَدَّثَنِي إِسْحَاقُ، أَخْبَرَنَا النَّضْرُ، أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ، عَنْ أَبِي جَمْرَةَ، قَالَ: كَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يُتَعَدَّنِي عَلَى سَرِيرِهِ، فَقَالَ: إِنَّ وَفْدَ عَبْدِ الْقَيْسِ لَمَّا أَتَوْا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «مَنْ الْوَفْدُ؟» قَالُوا: رَبِيعَةٌ، قَالَ: «مَرْحَبًا بِالْوَفْدِ وَالْقَوْمِ غَيْرَ خَزَائِمًا وَلَا نَدَامَى»، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ كِفَارٌ مُضِرٌّ فَفَرْنَا بِأَمْرٍ نَدْخُلُ بِهِ الْجَنَّةَ وَنُخْبِرُ بِهِ مَنْ وَرَاءَنَا، فَسَأَلُوا عَنِ الْأَشْرِيَةِ فَنَهَاهُمْ عَنْ أَرْبَعٍ، وَأَمَرَهُمْ بِأَرْبَعٍ.

أَمَرَهُمْ: بِالْإِيمَانِ بِاللَّهِ، قَالَ: «هَلْ تَدْرُونَ مَا الْإِيمَانُ بِاللَّهِ؟» قَالُوا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَتَمُّهُ، قَالَ: «شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، وَإِقَامُ الصَّلَاةِ، وَإِيتَاءُ الزَّكَاةِ، وَأَطْنُ فِيهِ صِيَامَ رَمَضَانَ، وَتَوَاتُوا مِنَ الْمَغَانِمِ الْخُمْسَ وَنَهَاهُمْ عَنِ الدُّبَاءِ، وَالْحَنْتَمِ، وَالْمَرْفَقِ، وَالنَّقِيرِ، وَرُبَّمَا قَالَ الْمُتَمَيِّزُ قَالَ: احْفَظُوهُمْ وَأَبْلِغُوهُمْ مَنْ وَرَاءَكُمْ».

فِي هَذَا الْحَدِيثِ: دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْأَعْمَالَ مِنَ الْإِيمَانِ؛ لِأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «أَتَدْرُونَ مَا الْإِيمَانُ؟» قَالُوا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ. قَالَ: شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ... إِلَى آخِرِهِ.

(أرواه مسلم (٢/٧٩٨) (١١٣٥) (١٣٥).

(٢) أعلقه البخاري بصيغة الجزم كما في «الفتح» (١٣/٢٤٢). وأسنده المؤلف في الأذان، باب الأذان للمسافر إذا كان جماعة والإقامة (٦٣٠) مختصرًا، و(٦٣١) مطوَّلًا، وفي عدة مواضع أخرى.

وانظر: «تغليق التعليق» (٥/٣١٨).

(٢) أرواه مسلم (١/٤٦) (١٧) (٢٣).

وَلْيَعْلَمَنَّ أَنَّ الْإِيمَانَ عِنْدَ الْإِطْلَاقِ يَشْمَلُ الْإِيمَانَ فِي الْقَلْبِ، وَالْأَعْمَالَ فِي الْجَوَارِحِ،
وَالْإِسْلَامَ كَذَلِكَ عِنْدَ الْإِطْلَاقِ. وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ [التَّوْبَةُ: ٢٠].
فَهَذَا يَشْمَلُ كُلَّ الْإِسْلَامِ.

وَأَمَّا إِذَا قُرِنَ أَحَدُهُمَا بِالْآخَرِ، فَإِنَّ الْإِيمَانَ فِي الْقَلْبِ، وَالْإِسْلَامَ فِي الْجَوَارِحِ؛ فَالْإِيمَانُ سِرٌّ،
وَالْإِسْلَامُ عَلَانِيَةٌ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَالْعَصْرُ ۝ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ ۝ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا
الصَّالِحَاتِ﴾ [الْعَنَقَبُوتُ: ١-٣]. فَقَوْلُهُ: ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ عَظْفٌ عَلَى الْإِيمَانِ وَلَيْسَ مِنْ بَابِ عَظْفِ
الْخَاصِّ عَلَى الْعَامِّ، بَلْ هُوَ مِنْ بَابِ عَظْفِ الْمَغَايِرِ عَلَى غَيْرِهِ.

فَالْإِيمَانُ فِي الْآيَةِ بِالْقَلْبِ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ بِالْجَوَارِحِ.

وَمِنْهُ: حَدِيثُ جَبْرِيلَ حَيْثُ فَرَّقَ النَّبِيُّ ﷺ بَيْنَ الْإِسْلَامِ وَالْإِيمَانِ.

وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ: قَرَنَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَعَ اللَّهِ بِالرَّاءِ فِي قَوْلِهِ: «اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ». وَذَلِكَ؛
لَأَنَّ الْحَكَمَ حَكْمٌ شَرْعِيٌّ، وَعِلْمُ الرَّسُولِ مِمَّا عَلَّمَهُ اللَّهُ ﷻ وَمِنْهُ: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ
وَرَسُولُهُ﴾ [التَّوْبَةُ: ٥٩]. لَأَنَّ هَذَا الْإِيمَانَ إِيْتَانٌ شَرْعِيٌّ، وَشَرْعُ الرَّسُولِ مِنْ شَرْعِ اللَّهِ ﷻ.

أَمَّا الْأُمُورُ الْكُونِيَّةُ فَلَا يَجُوزُ أَنْ يُقَرَّنَ فِيهَا اسْمُ الرَّسُولِ بِاسْمِ اللَّهِ بِالْوَاوِ، مِثْلُ مَا شَاءَ اللَّهُ
وَشِئْتُ، وَلَوْلَا اللَّهُ وَأَنْتَ؛ لَأَنَّ مَقَامَ الرُّبُوبِيَّةِ غَيْرُ مَقَامِ الْعِبَادَةِ، فَالرَّسُولُ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَشْرُوعٌ كَمَا أَنَّ
اللَّهَ مَشْرُوعٌ، لَكِنَّهُ لَيْسَ مَدْبِرًا لِلْكُونِ، كَمَا أَنَّ اللَّهَ مَدْبِرٌ، فَهَذَا وَجْهُ الْفَرْقِ بَيْنَ الْأُمُورِ الْكُونِيَّةِ
وَالْأُمُورِ الشَّرْعِيَّةِ.

وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ: دَلِيلٌ عَلَى التَّرْحِيبِ بِالْوَفْدِ؛ لِقَوْلِهِ: «مَرْحَبًا بِالْوَفْدِ وَالْقَوْمِ غَيْرِ خَزَايَا وَلَا
نَدَامَى» وَهَذَا مِنْ حَسَنِ الْخَلْقِ، أَنْ يُرْحَبَ الْإِنْسَانُ بِالْوَافِدِينَ إِلَيْهِ، سَوَاءً كَانُوا مِنْ أَهْلِ بَلَدِهِ أَوْ
مِنْ غَيْرِهِمْ.

وَفِيهِ: النَّهْيُ عَنْ هَذِهِ الْأَوَايِ الْأَرْبَعَةِ؛ لَكِنَّهُ نُسِخَ؛ لِأَنَّ الرَّسُولَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: «كَنتُ نَهَيْتُكُمْ
عَنِ الْإِتْبَازِ بِالذُّبَابِ وَمَا ذَكَرَ مَعَهَا فَاتَّبِعُوا فِيهَا شِئْتُمْ، غَيْرَ أَنْ تَشْرَبُوا مُسْكِرًا»^(١) وَإِنَّمَا نَهَى عَنْ هَذِهِ
الْأَرْبَعِ؛ لِأَنَّهَا حَارَةٌ، فَإِذَا اتَّبَعَهَا صَارَ سَرِيعَ الْغَلِيَانِ سَرِيعَ التَّخْمَرِ، فَقَدْ يَتَخَمَّرُ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَشْعُرَ
بِهِ الْمَرْءُ، لَكِنَّ الرَّسُولَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَعْدَ ذَلِكَ. أَذِنَ فِي أَنْ تَتَّبَعَ بِهَا شِئْنَا، غَيْرَ أَنْ تَشْرَبَ مُسْكِرًا.

والْبَيْدُ: هو أن يُجْعَلَ مع الماء عنبٌ - زبيبٌ -، أو تمرٌ، أو شعيرٌ، أو بُرٌّ لمدة يومٍ وليلةٍ، أو يومين فيَكْتَسِبَ الماءُ من طعمِ هذا الشيء الذي نَبَذَ فيه، ويُقَالُ أيضًا: إن هذا البَيْدَ يَمْتَصُّ ما في الماءِ من العفوناتِ أو الجراثيمِ أو ما أشبهها، ثم بعد هذا يَشْرَبُونَهُ، فيَكُونُ مع العنبِ ومع الزبيبِ حُلْوًا، ويَكُونُ مع الشعيرِ والبُرِّ له طعمُهُ، وهو مأخوذٌ من البَيْدِ، فبَيْدٌ بمعنى منبُوذٍ. ومعنى الدِّحْ «ح» في السندِ، تحويلُ السندِ من السندِ الأولِ إلى سندٍ جديدٍ آخر، وفائدته تقويةُ السندِ الأولِ.



تَمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رحمه الله

٦- بابُ خَبَرِ الْمَرْأَةِ الْوَاحِدَةِ.

٧٢٦٧ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْوَلِيدِ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَفْصٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ ثَوْبَةَ الْعَسْرِيِّ، قَالَتْ قَالَ لِي الشَّعْسُ: رَأَيْتُ حَدِيثَ الْحَسَنِ، عَنْ النَّبِيِّ ﷺ وَقَاعَدْتُ أَنْ عَشْرَ قُرَآنٍ، سِتِّينَ أَوْ سِتَّةً وَنِصْفَ، فَمِمَّا سَمِعْتُ يُحَدِّثُ عَنْ أَشْيَاءَ عَشْرَ هَذَا، قَالَ كُنْ بِأَنْفِكَ مِنَ الْحَبَابِ أَنْبِئِي فِيهِمْ سَعَةً، بِأَمْرِ بَابِ مَنْ لَمْ يَحْمِ فَمَدَّتْهُمْ امْرَأَةٌ مِنْ بَعْضِ الرِّوَاكِ سَمِعْتُ أَنَّهُ لَحْمٌ صَبَّ، فَأَنْسَكُوا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «كُلُوا وَأَطْعِمُوا» فَبَدَأَ بِحَلَالٍ وَتَرَكَ لَأْسَ بَدَنَتِ فِيهِ - وَلَكِنَّهُ لَيْسَ مِنْ طَعَامِي ».

الْبَيْدُ: هـ. أن الصحابة أَمْسَكُوا بخبرِ المرأةِ وخبرِ المرأةِ في الحلالِ والحرامِ، والعلمِ جائزٌ ومقبولٌ.

رَوَاهُ أَحْمَدُ: د. دليلٌ على أنه يَجُوزُ لِلْإِنْسَانِ أَنْ يَمْتَنِعَ عَمَّا أَحَلَّ اللَّهُ، إِذَا لَمْ يَكُنْ يَشْتَهِيهِ؛ لِأَنَّ الرِّسُولَ ﷺ أَبَاحَ الضَّبَّ وَلَكِنَّهُ قَالَ: «لَيْسَ مِنْ طَعَامِي» وفي روايةٍ أخرى: «إنه ليس في أرضِ قومي فأجذني أعافه». فلا يُلَامُ الْإِنْسَانُ إِذَا تَرَكَ الْمَبَاحَ؛ لِأَنَّ نَفْسَهُ لَا تَشْتَهِيهِ. وَمِنْ ذَلِكَ إِذَا وَقَعَ الذَّبَابُ فِي الشَّرَابِ، وَغَمَسَهُ ثُمَّ اسْتَخْرَجَهُ، فَإِنْ بَعْضُ النَّاسِ لَا تَقْبَلُهُ نَفْسُهُ، فَلَا حَرَجَ عَلَيْهِ إِذَا لَمْ يَشْرَبْهُ.

(١) رواه مسلم (٣/١٥٤٢) (١٩٤٤) (٤٢).

(٢) رواه مسلم (٣/١٥٤٣) (١٩٤٥) (٤٣).

ومن ذلك أن بعض أمهات النساء لا تطيب أنفسها أن تكشف وجهها لزوج ابنتها حياءً وخجلًا، فلا بأس بهذا ما دامت لا تعتقد التحريم.

فإن قيل أن ما أباحه الله ﷻ فالإنسان منه في حل ما لم يتخذ عبادته.

فإذا قال قائل: إذا كان النبي يكره الضب فهل من السنة ألا تأكله؟

لا، السنة أن يأكل؛ لأن الرسول قال لأصحابه: «كلوا أو اطعموا».

أتى البخاري بكتاب خبر الواحد بعد كتاب التمني؛ لأن بعض الناس لا يقبلون خبر الواحد، حتى قال بعضهم: لا يكون الحديث صحيحًا إلا إذا جاء من طريقين، وقد أشار إلى هذا ابن حجر رحمه الله في النخبة، حيث ذكر شروط الحديث الصحيح، وذكر العزيز، وقال: إنه ليس شرطًا للصحيح خلافًا لمن اشترطه. فبعض الناس يجعل هذه الأمور مثل الشهادة على الأحوال، وبعض الناس أيضًا يقبل خبر الواحد في غير العقائد، ويقول: خبر الواحد لا يمكن أن تثبت به عقيدة، وهذا مذهب باطل.

فالرسول ﷺ يبعث الرجل الواحد بالعقيدة بالإسلام كله، وتقوم به الحجة، ويبعث الرجل إلى الملوك وحده يدعوهم إلى العباداة، وإلى الإيمان، وهو واحد وتقوم به الحجة.

فالقول: بأن خبر الواحد لا تثبت به العقيدة قول باطل باطل، بل إن العقيدة تثبت بخبر الواحد، والاثنين، والثلاثة، ولكن لا بد أن يكون ثقة، أما غير الثقة فلا يقبل.

ثم قيل: لهؤلاء المنكرين خبر الواحد: الأعمال البدنية لا بد أن يضحجها عقيدة، فالإنسان الذي يصلي الصلوات الخمس، قد صحب صلاته عقيدة؛ وهي أن هذه الصلوات واجبة، ومن الفرائض، فأى فرق بين أن اعتقد بأن محمدًا رسول الله، وأن الصلاة فريضة، كلاهما عقيدة، لكن هم يحبون أن يقللوا من إثبات الصفات لله، فتارة يطعنون في السند، وتارة يطعنون في المتن، ويحرقون الكلم عن مواضعه.



سَبَقَ أَنْ قُلْنَا: كُلُّ شَيْءٍ لَا تَشْتَهِيهِ فَالْسِّنَةُ أَلَا تَأْكُلُهُ، وَهُوَ أَيْضًا مِنَ الطَّبِّ، لَكِنْ اخْتَلَفَ
 الْأَطْبَاءُ إِذَا كَانَ فَمُكَ يَشْتَهِيهِ، وَبَطْنُكَ لَا تَشْتَهِيهِ، وَالصَّحِيحُ: أَنْ تُقَدِّمَ الْبَطْنَ؛ وَذَلِكَ لِأَنَّ لَذَّةَ
 الْفَمِ لَذَّةٌ عَابِرَةٌ، لَكِنَّ تَعَبَ الْبَطْنِ تَعَبٌ مُسْتَمِرٌّ وَخَطَرٌ، فبَعْضُ النَّاسِ مِثْلًا يَرُوقَ لَهُ بَعْضُ
 الْأَشْيَاءِ، لَكِنَّهُ إِذَا أَكَلَهُ أَوْ شَرِبَ صَارَ فِي بَطْنِهِ غَارَاتٌ عَظِيمَةٌ تُتَعَبُهُ.
 وَبَعْضُ النَّاسِ أَيْضًا يَكُونُ فِيهِ دَاءٌ مُعِينٌ يُحْمَى مِنْ طَعَامٍ مُعِينٍ وَلَكِنَّهُ يَشْتَهِيهِ فَيَأْكُلُهُ،
 فَيُقَالُ: لَا تَفْعَلْ: اللَّهُمَّ إِلَّا الشَّيْءَ الْقَلِيلَ النَّادِرَ فَلَا حَرَجَ.



شَيْخ
صَحِيحُ الْبُخَارِيِّ

كِتَابُ
الْإِعْتِصَامِ بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ

٧٢٦٨ - ٧٢٧٠



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ حَسَنٌ

كِتَابُ الْإِعْتِصَامِ بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ

❦ قوله: «الاعتصامُ بالكتابِ والسُّنَّةِ». الكتابُ: هو القرآنُ.

والسُّنَّةُ: هي سنةُ النبي ﷺ. والمرادُ بها هنا: ما نُسِبَ إليه مِن قولٍ، أو فعلٍ، أو تقريرٍ، وإن شئتَ، فقل: أو وصفٍ. فما نُسِبَ إلى الرسولِ ﷺ، وأُضيفَ إليه، وصحَّ عنه فهو سنةٌ، سواءً مِن قوله، أو فعله، أو إقراره.

والاعتصامُ بهما واجبٌ: لقولِ الله تعالى: ﴿فَإِنْ لَمْ تَنْزَعْنِي فِي شَيْءٍ وَفَرَّدُوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ [الشَّعَرَةُ: ٥٩]. ولا تظنُّوا أن الرجوعَ إليهما فيه مضرَّةٌ، حتى وإن كان في بادئ الأمرِ شاقًّا، أو يتخيلُ الإنسانُ أن فيه مضرَّةً، فإن الله يقولُ: ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ [الشَّعَرَةُ: ٥٩]. أي: أحسنُ مآلاً، وما يتوهمُهُ بعضُ الناسِ -ضعفاءُ الإيمانِ اليومَ- مِن أن تطبِّقَ الشريعةَ كما جاء عن النبي ﷺ لا يتناسبُ مع العصرِ، ويخشى مِن نفورِ الدولِ الكافرةِ، فإن ذلك مِن وحي الشيطانِ؛ لأننا نقولُ: لو صدَّقنا الله ﷻ في الرجوعِ إلى كتابه، وسنةِ رسوله ﷺ، لكانتِ العاقبةُ لنا، بل العاقبةُ والحاضرةُ، فقولُه: ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ﴾ في الحاضرِ، ﴿وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ في المستقبلِ.

ولكنَّ القرآنَ الكريمَ يَعتَوِّرُ -أو يُعَكِّزُ عليه- المُستَدَلُّ به شيءٌ واحدٌ؛ هو الفهمُ في مرادِ الله ﷻ ورسوله، فقد يخطئُ الإنسانُ في فهمه، ويتفهَّمُ آخرُ على خلافه، فيحصلُ في هذا الاختلافُ.

والسنةُ النبويةُ يَعتَوِّرُ الإنسانَ فيها شيانِ:

أولاً: ثبوتُها عن الرسولِ ﷺ، قد تُروى عن طريقٍ يَراه بعضُ العلماءِ طريقاً صحيحاً، ويَراه آخرونَ طريقاً غيرَ صحيحٍ، مثلُ أن يَختَلِفُوا في رجلٍ مِنَ الرواةِ، فيوثِّقُه بعضهم، ويضعِّفُه آخرونَ، ثم إذا نظرنا في هذا، يَبْقَى النظرُ في المفهومِ مِنَ المتنِ.

ولهذا وقع الخلاف بين الأمة في كتاب الله، وسنة رسوله ﷺ، ولكنه خلاف بلا اختلاف - والله الحمد -، إلا عند أهل الأهواء، فهم يجعلون من الخلاف اختلافًا.

١٢٠٨- حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ مِسْعَرٍ وَغَيْرِهِ، عَنْ قَيْسِ بْنِ مَسْلَمٍ، عَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ، قَالَ: قَالَ رَجُلٌ مِنَ الْيَهُودِ لِعُمَرَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ لَوْ أَنَّ عَلَيْنَا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ: ﴿يَوْمَ اكْتُفِيَ بِكُمُ دِينُكُمْ وَأُتِمَّتْ عَلَيْكُمْ بِعَمَتِي وَرَضِيتْ لَكُمُ الْإِسْلَامُ دِينًا﴾ ١٣٠٠، لَأَتَّخَذْنَا ذَلِكَ الْيَوْمَ عِيدًا فَقَدْ نَسَرُّ إِنِّي لِأَعْلَمُ أَيَّ يَوْمٍ نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ، نَزَلَتْ يَوْمَ عَرَفَةَ فِي يَوْمٍ جُمُعَةٍ سَمِعَ سُفْيَانُ مِنْ مِسْعَرٍ وَمِسْعَرٌ قَيْسًا، وَقَيْسٌ طَارِقًا.

قوله: سَمِعَ سُفْيَانُ... إلخ: إنما نَصَرَ البخاريُّ على ذلك ليزول الوهم من التدليس في هذه العنينة. لكنه قال: عن مِسْعَرٍ وَغَيْرِهِ. والغيرُ هنا: مجهولٌ، والفائدة من هذا أن هذا الغير المجهول يُقَوِّي روايته عن مِسْعَرٍ، يعني: لم ينفرد بهذه الرواية عن مِسْعَرٍ، بل رَوَاهَا عن مِسْعَرٍ وَغَيْرِهِ عن قَيْسٍ.

٧٢٦٩- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ عُقَيْلٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، أَخْبَرَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ، أَنَّهُ سَمِعَ عُمَرَ الْغَدَّ حِينَ بَايَعَ الْمُسْلِمُونَ أَبَا بَكْرٍ، وَاسْتَوَى عَلَى مِثْبَرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ تَشْهَدُ قَبْلَ أَبِي بَكْرٍ، فَقَالَ: أَمَّا بَعْدُ، فَأَخْتَارَ اللَّهُ لِرَسُولِهِ ﷺ: الَّذِي عِنْدَهُ عَلَى الَّذِي عِنْدَكُمْ، وَهَذَا الْكِتَابُ الَّذِي هَدَى اللَّهُ بِهِ رَسُولَكُمْ، فَخُذُوا بِهِ تَهْتَدُوا، وَإِنَّا هَدَى اللَّهُ بِهِ رَسُولَهُ.

٧٢٧٠- حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ، عَنْ خَالِدٍ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: ضَمَنِي إِلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ، وَقَالَ: «اللَّهُمَّ عَلِّمَهُ الْكِتَابَ».

الشاهد من هذا الحديث، قوله: «اللَّهُمَّ عَلِّمَهُ الْكِتَابَ»، يعني: القرآن، والتعليم هنا يشمل: التعليم اللفظي، والمعنوي؛ ولهذا كان ابنُ عباسٍ رضي الله عنهما يُلقَّبُ بِتَرْجُمَانِ الْقُرْآنِ؛ لأنه من أعلم الصحابة بتفسير كتاب الله ﷺ.

٧٢٧١- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ صَبَاحٍ، حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ، قَالَ: سَمِعْتُ عَوْفًا، أَنَّ أَبَا الْمُنْهَالِ حَدَّثَهُ، أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا بَرَزَةَ، قَالَ: إِنَّ اللَّهَ يُغْنِيكُمْ أَوْ نَعِّشْكُمْ بِالْإِسْلَامِ وَبِمُحَمَّدٍ ﷺ.

قال أبو عبد الله: وقع هنا «يُغْنِيكُمْ»، وإنما هو «نَعِّشْكُمْ»، يُنْظَرُ فِي أَصْلِ كِتَابِ الْإِعْتَصَامِ.

(١) رواه مسلم (٢٣١٢/٤) (٣٠١٧) (٣).

(٢) رواه مسلم (١٩٢٧/٤) (٢٤٧٧) (١٣٨) بلفظ: اللهم فقه.

قال ابن حجر رحمه الله في «الفتح» (٢٤٦/١٣):

قوله: «يُنظر في أصل كتاب الاعتصام». فيه إشارة إلى أنه صَنَّفَ «كتاب الاعتصام» مُفْرَدًا، وكتبَ مِنْ هُنا ما يَلِيْقُ بِشَرْطِهِ في هذا الكتابِ، كما صَنَعَ في «كتاب الأدب المفرد»، فلما رأى هذه اللفظةَ مُغايِرةً لما عنده أنه الصوابُ، أحال على مراجعة ذلك الأصل، وكأنه كان في هذه الحالة غائبًا عنه، فأمر بمراجعته وأن يصلحَ منه، وقد رَأَى له نحو هذا في تفسير ﴿أَنْقَضَ ظَهْرَكَ﴾ [التَّحَرُّكُ: ٣]، ونَبَّهْتُ عليه في تفسير سورة ﴿أَلَمْ نَشْرَحْ﴾ [التَّحَرُّكُ: ١].

ونَقَلَ ابنُ التَّيْنِ عن الدَّأودِيِّ أن ذَكَرَ حديثَ أَبِي بَرْزَةَ هذا هُنا، إنها يُسْتَفَادُ مِنْهُ تَثْبِيْتُ خَبَرِ الْوَاحِدِ، وهو غَفْلَةٌ مِنْهُ، فَإِنْ حُكِمَ تَثْبِيْتُ خَبَرِ الْوَاحِدِ انْقِضَى، وَعَقَّبَ بِالاعتصامِ بِالكتابِ والسَّنةِ، وَمُناسِبَةُ حَدِيثِ أَبِي بَرْزَةَ لِلاعتصامِ بِالكتابِ، مِنْ قَوْلِهِ «إِنَّ اللَّهَ نَعَشَكُمْ بِالْكِتَابِ» ظَاهِرَةٌ جَدًّا، وَاللَّهُ أَعْلَمُ. اهـ.

قال بدر الدين العيني في «عمدة القاري» (٢٤/٢٥):

قوله: «أَوْ نَعَشَكُمْ». بنون، ثم عين مُهْمَلَةٌ، وشين مُعْجَمَةٌ، أي: رَفَعَكُمْ، أَوْ جَبَرَكُمْ مِنَ الْكُسْرِ، أَوْ أَقَامَكُمْ مِنَ الْعَثْرِ.

إِذَنْ: نَعَشَكُمْ بِالْكِتَابِ؛ يَعْني: رَفَعَكُمْ بِهِ؛ وَلَعَلَّ النِّعْشَ الَّذِي يُحْمَلُ عَلَيْهِ الْمِثْثُ مِنْ هَذَا الْبَابِ؛ لِأَنَّهُ يُرْفَعُ. وَأَمَّا قَوْلُهُ: «بِالْإِسْلَامِ وَبِمُحَمَّدٍ ﷺ»، فَلَيْسَ فِيهِ ذِكْرُ الْكِتَابِ، لَكِنْ لَعَلَّهُ فِي أَصْلِ كِتَابِ الْعِتْصَامِ، كَمَا أَشَارَ إِلَيْهِ الْبَخَارِيُّ - رَحِمَهُ اللَّهُ - وَحَيْثُ تَكُونُ فِيهِ مُنَاسِبَةُ لِبَابِ الْعِتْصَامِ بِالْكِتَابِ وَالسَّنةِ.

٧٢٧٢- حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، حَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، أَنَّ عَبْدِ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَتَبَ إِلَى عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مَرْوَانَ يَبَايَعُهُ، وَأَقْرَأَ لَكَ بِالسَّمْعِ وَالطَّاعَةِ عَلَى سُنَّةِ اللَّهِ وَسُنَّةِ رَسُولِهِ، فِيمَا اسْتَطَعْتَ سَبَقَ فِي كِتَابِ الْأَحْكَامِ، وَالشَّاهِدُ مِنْ هَذَا قَوْلُهُ: «عَلَى سُنَّةِ اللَّهِ وَسُنَّةِ رَسُولِهِ ﷺ». فَإِنْ الْمُرَادُ بِسُنَّةِ اللَّهِ هُوَ مَا جَاءَ فِي كِتَابِ اللَّهِ.

فَإِذَا قَالَ قَائِلُ: الْوَائِي «وَأَقْرَأَ». زَائِدَةٌ أَمْ مِنَ الْحَدِيثِ؟

الْجَوَابُ. إِنَّهَا مِنَ الْحَدِيثِ؛ لِأَنَّهُ كَتَبَ إِلَى عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مَرْوَانَ يَبَايَعُهُ، ثُمَّ قَالَ فِي مَبَايَعَتِهِ: وَأَقْرَأَ لَكَ. فَهِيَ مَعْطُوفَةٌ عَلَى مَا فِي كِتَابِ ابْنِ عُمَرَ؛ الَّذِي لَمْ يَذْكُرْ: الْمَوْلُفُ هُنا.

ثم قال البخاري رحمه الله

١- بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ «بُعِثْتُ بِجَوَامِعِ الْكَلِمِ»:

٦٢٧٣- حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ النَّسِيبِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «بُعِثْتُ بِجَوَامِعِ الْكَلِمِ، وَنَصْرَتِ بِالرَّعْبِ، وَبَيْنَا أَنَا نَائِمٌ رَأَيْتُنِي أُتِيْتُ بِمِفْتَاحِ خَزَائِنِ الْأَرْضِ، فَوُضِعَتْ فِي يَدِي، قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: فَقَدْ ذَهَبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَنْتُمْ تَعْمَلُونَهَا أَوْ تَرَعُونَهَا، أَوْ كَمَّةً تَنْسِبُهَا

الشاهد من هذا: قوله: «بُعِثْتُ بِجَوَامِعِ الْكَلِمِ». فكلامُ النبي ﷺ جوامعُ، وانظرُ قوله صلى الله عليه وسلم: «إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ، وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَا نَوَى». وقوله: «مَنْ عَمِلَ عَمَلًا لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ رَدٌّ». وقوله: «مَا أَنْهَرَ الدَّمَ وَذَكَرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ فَكُلٌّ». وقوله: «إِذَا وَجَدَ أَحَدُكُمْ ذَلِكَ - يعني: الوسوسَ التي يُلقِيها الشيطانُ في قلب ابنِ آدَمَ، وهي وسوسُ رديئةٍ - فَلْيَسْتَعِذْ بِاللَّهِ وَلْيَسْتَعِذْ». وأمثال ذلك كثيرٌ.

وقد أَلَفَ العلماءُ رَحِمَهُمُ اللَّهُ فِي ذَلِكَ مَوْلَفَاتٍ مِنْهَا: الْأَرْبَعُونَ النَّوِيَّةُ لِلنَّوَوِيِّ رَحِمَهُمُ اللَّهُ، فَإِنَّهَا جَوَامِعُ تَجِدُ فِي بَعْضِ الْأَحَادِيثِ كَلِمَاتٍ لَوْ أَلَفَ النَّاسُ مَجْلَدَاتٍ، مَا أَتَوْا بِمُضْمُونِهَا، وَلَا نَفَعُوا النَّاسَ بِمِثْلِهَا.

وأما قوله: «نَصْرَتِ بِالرَّعْبِ، وَبَيْنَا أَنَا نَائِمٌ رَأَيْتُنِي أُتِيْتُ بِمِفْتَاحِ خَزَائِنِ الْأَرْضِ». قد سبقَ الكلامُ عليها، وهو إشارةٌ إِلَى أَنَّ اللَّهَ ﷻ قَدْ أَحَلَّ لَهُ الْغَنَائِمَ، كَمَا فِي حَدِيثِ جَابِرِ الطَّوِيلِ الْمَشْهُورِ .

١٢٧٤- حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا الشُّتَّى، عَنْ سَعِيدٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ النَّسِيبِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «مَا مِنْ أَلَسَاءٍ بَشَرٍ إِلَّا أُعْطِيَ مِنْ الْأَنْبِيَاءِ مَا لَمْ يَكُنْ يُرِيدُ أَنْ يَكُونَ عَلَيْهِمْ، وَكَانَ لَيْدِي أَوْسَدُ وَاحِدًا وَأَوْحَدًا لِلَّهِ إِلَهِي، فَأَرْجُو أَنِّي أَكُونُ مِنْهُمْ نَابِعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ».

(١) رواه مسلم (١/٣٧١) (٥٢٣) (٦).

(٢) تقدم تخريجه.

رواه مسلم (٣/١٣٤٣) (١٧١٨) (١٨)، وهو عند البخاري (٢٦٩٧) بلفظ: مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا...

رواه البخاري (٢٥٠٧)، ومسلم (٣/١٥٥٨) (١٩٦٨) (٢٠).

(٥) رواه البخاري (٣٢٧٦)، ومسلم (١/١٢٠) (١٣٤) (٢١٤).

(٦) تقدم تخريجه.

(٧) رواه مسلم (١/١٣٤) (١٥٢) (٢٣٩).

هذا الحديث: فيه آيةٌ من آياتِ الله ﷻ؛ وهي أن الله ما بعث نبياً إلا وآتاهُ مِنَ الآياتِ ما يؤمنُ على مثله البشرُ، ومِن رحمتهِ أيضاً؛ لأنه لا يُمكنُ أن يُصدّقَ رجلٌ يأتي مِن بينِ الناسِ، ويقولُ: أنا رسولٌ. حتى يَكُونَ معه آياتٌ.

وفي هذا دليلٌ على أن الأفضل أن يُعبرَ بآياتٍ دونَ معجزاتٍ، فكثيراً ما نرى في كتبِ العلماءِ معجزاتِ الأنبياءِ، ومعجزاتِ النبي ﷺ.

شأنُ الأفضل أن نقولَ: آياتٌ. كما عبّرَ الله عنها، وعبرَ عنها رسوله ﷺ.

وأما المعجزاتُ فقد تكونُ مِنَ الساحِرِ، ومِن الكاهنِ، فيأتي بما يعجزُ عنه الناسُ، لكنها ليست آياتٍ على صدقهِ، فالتعبيرُ بالآياتِ هو الأصحُّ، ويمكنُ أن نقولَ: دلائلُ النبوةِ، لكن الآياتُ أحسنُ.

ولكنَّ الرسولَ ﷺ أوتيَ وحياً أو حاهُ الله إليه، وبقي بعد موتِهِ، وسيبقى إلى قيامِ الساعةِ، إلى أن يرفعَهُ الله ﷻ في آخرِ الزمانِ، وآياتُ الأنبياءِ السابقينَ أكثرُها تنقضي بانقضاءِ حياتِهِمْ؛ فلهذا قال: أرجو أني أكثرُهم تابِعاً يومَ القيامةِ؛ لأنه إذا كانتِ الآيةُ في هذا الوحيِ، وهذا الوحيُ باقٍ، صارتِ آيةٌ للرسولِ إلى يومِ القيامةِ.

ثم قال البخاري رحمه الله:

٢- بابُ الاقتداءِ بسُنَنِ الرسولِ ﷺ، وقولِ الله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا الْمُتَّقِينَ إِمَامًا﴾

﴿الزُّمَرُ: ١٧٤﴾. قال: أئمةٌ نقتدي بَمَنْ قَبْلَنَا وَيُقْتَدَى بِنا مَنْ بَعْدَنَا.

وعن ابنِ عوْنٍ: ثلاثُ أحْبَبَ لِنَفْسِي وإِخْوَانِي: هذه السُّنَّةُ أن يَتَعَلَّموها وَيَسْأَلُوا عنها، والقرآنُ أن يَتَفَهَّموها وَيَسْأَلُوا النَّاسَ عَنْه، وَيَدْعُوا النَّاسَ إِلَّا مِنْ خَيْرٍ.

قوله: «بابُ الاقتداءِ بسُنَنِ رسولِ الله ﷺ»، وقولُهُ: ﴿وَجَعَلْنَا الْمُتَّقِينَ إِمَامًا﴾، اجْعَلْنَا هذا مِن دَعَاءِ عِبَادِ الرَّحْمَنِ: ﴿الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا﴾ ﴿الزُّمَرُ: ٦٣﴾، وقولُهُ: ﴿وَجَعَلْنَا الْمُتَّقِينَ إِمَامًا﴾؛ أي: أئمةٌ يُقْتَدَى بِهِمْ.

وقولُهُ: «نُقْتَدِي بِمَنْ قَبْلَنَا». هذا ليس بظاهرٍ؛ لأن الإمامَ هو المتبوعُ وليس التابعُ،

هكذا علقه البخاري بصيغة العنونة كما في «الفتح» (١٣/ ٢٤٨). وقال الحافظ في الفتح (١٣/ ٢٥١): وصله

محمد بن نصر المروزي في كتاب السنة، والجوزقي من طريقه، قال محمد بن نصر: حدثنا يحيى بن يحيى، حدثنا سليم بن أخضر، سمعت ابن عوْنٍ، يقول غير مرة، ولا مرتين، ولا ثلاث: «ثلاث أحْبَبَ لِنَفْسِي»

الحديث. وانظر: «تغليق التعليق» (٥/ ٣١٩).

وفيه آيات كثيرة تدلُّ على الاقتداء برسول الله ﷺ، مثل قوله: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ [البقرة: ٣١].

❖ وقوله: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ [الأحزاب: ٢١]. فهذه الآية التي ذكرها المؤلف أعم من كونها للرسول ﷺ لأنها لِعِبَادِ الرَّحْمَنِ.

❖ وقوله: ﴿وَأَجَعَلْنَا الْمُتَّقِينَ إِمَامًا﴾. هذه إمامة الدين، وأما إمامة الدنيا فقد تكون لغير المتقين، وإمامة النار قد تكون للكافر، كما قال تعالى: ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ آيَةً يَدْعُونَ إِلَى الْكُفْرِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يُنصَرُونَ﴾ [المائدة: ٤١].

❖ وقول ابن عوين: «ثلاث أحجهن لنفسي وإخواني: هذه السنة أن يتعلموها ويسألوا عنها، والقرآن أن يتفهموه ويسألوا عنه». الظاهر أنه لا فرق بين الفهم والعلم في كلام ابن عوين، فإن المطلوب من ذلك أن يفهم القرآن وتفهم السنة، ومن لم يعلم ولم يفهم، فليسأل.

❖ وقوله: «يدعوا الناس». هذا في زمن الفتنة لا يتكلمون مع الناس، ولا ينحازون إلى هؤلاء، ولا إلى هؤلاء، بل يكن همهم أن يتعلموا كتاب الله، وسنة رسوله ﷺ، ويدعوا الناس إلا من خير. إذا كان هناك خير، مثل أن يصلحوا بين الناس، ويؤلفوا بينهم، ويجمعوا كلمتهم فهذا طيب.

❖ قوله: «اجعلنا». وهذا جمع، وإماماً مفرد، وذلك لأن إماماً تصلح للجمع والمفرد، وبعضهم قال: اجعلنا؛ أي: اجعل كل واحد منا للمتقين إماماً، لكن الأول أظهر، وهو أنها صالحة للجمع والمفرد.

قال ابن حجر في «الفتح» (٢٥٢ / ١٣):

❖ وقوله: «أن يتعلموها، ويسألوا عنها». في رواية يحيى بن يحيى هذا الأثر عن رسول الله ﷺ، فيتبعه ويعمل بما فيه.

❖ قوله: «والقرآن أن يتفهموه ويسألوا الناس عنه». في رواية يحيى «فيتدبروه» بدل «يتفهموه»، وهو المراد.

❖ قوله: «ويدعوا الناس إلا من خير» كذا للأكثر بفتح الدال من «يدعوا» وهو من الودع بمعنى الترك. ووقع في رواية الكشميهني بسكون الدال من الدعاء، وكذا هو في نسخة الصاغاني، ويؤيد الأول أن في رواية يحيى بن يحيى: «ورجل أقبل على نفسه ولها عن الناس إلا من خير»؛ لأن في ترك الشر خيراً كثيراً. قال الكرمانى: قال في القرآن يتفهموه، وفي السنة يتعلموها؛ لأن الغالب أن المسلم يتعلم القرآن في أول أمره، فلا يحتاج إلى الوصية بتعلمه،

فلهذا أوصى بتفهم معناه، وإدراك منطوقه. انتهى، ويُحتمل أن يكون السبب أن القرآن قد جمع بين دفتي المصحف، ولم تكن السنة يومئذٍ جُمِعَتْ، فأراد بتعلمها جمعها؛ لِيَتِمَّكَنَ مِنْ تَفْهَمِهَا بخلاف القرآن، فإنه مجموعٌ، فليبادر لتفهمه. ثم ذكر فيه ثلاثة عشر حديثاً. اهـ

القول الثاني أحسن من الأول؛ وهو أن السنة يتعلموها، والقرآن يتفهموه؛ لأن القرآن لا يحتاج إلى تعلم. فهو معلوم بين الصغير والكبير، والذكر والأنثى.

وأما السنة فتحتاج إلى معاناة في تعلمها.

أولاً: في إثبات صحة الحديث عن الرسول ﷺ، وذلك بقراءة السنن، والمسانيد، والرجال، وغير ذلك.

والثاني في فهمها.

٧٢٧٥- حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَبَّاسٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ وَاصِلٍ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، قَالَ: جَلَسْتُ إِلَى شَيْبَةَ فِي هَذَا الْمَسْجِدِ قَالَ: جَلَسَ إِلَى عَمْرِؤَ فِي مَجْلِسِكَ هَذَا فَقَالَ: هَمَمْتُ أَنْ لَا أَدْعَ فِيهَا صَفْرَاءَ وَلَا بَيْضَاءَ إِلَّا قَسَمْتُهَا بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ. قُلْتُ: مَا أَنْتَ بِفَاعِلٍ. قَالَ: لِمَ. قُلْتُ: لَمْ يَفْعَلْهُ صَاحِبُكَ. قَالَ هُمَا الْمَرْءَانِ يُقْتَدَى بِهِمَا.

قوله: «الصفراء والبيضاء»: هما الذهب والفضة، ولكنه لما ذكر بأن هذا شيء لم يفعله الرسول ﷺ، ولا خليفته، توقّف، بل رجع، وقال: هما المرءان يُقْتَدَى بِهِمَا، فهذا يدل على حرص عمر على اتباع السنة التي جاءت عن النبي ﷺ، وعن أبي بكر.

٧٢٧٦- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، قَالَ: سَأَلْتُ الْأَعْمَشَ، فَقَالَ: عَنْ زَيْدِ بْنِ وَهَبٍ، سَمِعْتُ حُذَيْفَةَ يَقُولُ: حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَنَّ الْأَمَانَةَ نَزَلَتْ مِنَ السَّمَاءِ فِي جَذْرِ قُلُوبِ الرِّجَالِ، وَنَزَلَ الْقُرْآنُ، فَقَرَأُوا الْقُرْآنَ، وَعَلِمُوا مِنَ السُّنَّةِ»^(١).

قوله: «في جذر» أي: في أصل، الجذر وجمعه جذور؛ يعني: الأصول؛ يعني: أن الأمانة نزلت في أصل قلوب الرجال، ثم نزل القرآن مُتَمِّمًا لذلك، فقرأ الناس القرآن، وعلموا من السنة، فاعتصموا بالقرآن والسنة.

٧٢٧٧- حَدَّثَنَا آدَمُ بْنُ أَبِي إِبْرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ مُرَّةَ، سَمِعْتُ مُرَّةَ الْهَمْدَانِيَّ يَقُولُ: قَالَ عَبْدُ اللَّهِ: «إِنْ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ، وَأَحْسَنَ الْهُدَى هَدَى مُحَمَّدٍ ﷺ،

وَسَرَّ الْأُمُورَ مُخْدَتَاتِهَا، وَإِنْ مَا تَوَعَّدُونَ لَا بَ، وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ

هذه الكلمات جاءت عن النبي ﷺ، **﴿إِنْ مَا تَوَعَّدُونَ لَا بَ﴾** [الاصطلاح: ١٣٤]. هذه في القرآن الكريم.

والشاهد من هذا أن أحسن الحديث كتاب الله، وأحسن الهدي هدي محمد، الهدي يعني: الطريقة، وطريقة النبي ﷺ هي سُنَّتُهُ، والحُسْنُ هنا يشمل: الحُسْنَ اللفظي والمعنوي، وحُسْنَ العقيدة، وحُسْنَ القول، وحُسْنَ العمل.

وفي هذا الحديث دليل على جواز الإخبار عن النبي ﷺ باسمه دون لقبه، بخلاف دعائه، فإنه يُقال: يا رسول الله، يا نبي الله؛ لقول الله تعالى: **﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا﴾** [التخ: ٦٣]. على أحد التفسيرين، أما في الخبر، فلا بأس أن نقول: قال محمد أو خير الهدي هدي محمد.

١٢٢٧٨ - ٧٢١٩ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا سُبَيَّانُ، حَدَّثَنَا زُهَيْرِي، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، قَالَ: **﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا﴾** [التخ: ٦٣]. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَنَانٍ، حَدَّثَنَا فَيْصُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا هَلَالُ بْنُ عَلِيٍّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، قَالَ: **﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا﴾** [التخ: ٦٣].

٧٢١٩ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، أَخْبَرَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، قَالَ: **﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا﴾** [التخ: ٦٣]. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، أَخْبَرَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، قَالَ: **﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا﴾** [التخ: ٦٣]. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، أَخْبَرَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، قَالَ: **﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا﴾** [التخ: ٦٣].

خالد، عن سعيد بن أبي هلال، عن جابر خرج علي بن النبي ﷺ .

في نسخة: حدثنا سليمان بن حيَّان.

وفي نسخة: محمد فرَّق بين الناس وأخرى: محمد فرَّق بين الناس.

الشاهد من هذا قوله: «فمن أطاع محمداً فقد أطاع الله، ومن عصى محمداً فقد عصى الله».

فهو دليل على وجوب الاعتصام بالسنة.

وقوله: «فرَّق بين الناس، أو فرَّق»؛ يعني: بين المؤمن والكافر، وبين المسلم

والمؤمن، وبين البرِّ والفاجر.

بعض الناس اليوم يُنكر السنة، أو يُنكر الرجوع إليها ويقول: عندنا القرآن نرجع إليه ولا نرجع إلى غيره، وهذا أخبر عنه الرسول ﷺ قال: «لَا أَلْفَيْنَ أَحَدَكُم مُّتَكِنًا عَلَى أُرِيكَتِهِ يَأْتِيهِ الْأَمْرُ مِنْ أَمْرِي، يَقُولُ: لَا أَذْرِي، مَا فِي كِتَابِ اللَّهِ أَتَّبِعْنَاهُ. قَالَ: وَإِنِّي أَوْتَيْتُ الْكِتَابَ وَمِثْلَهُ مَعَهُ». والذين يكفرون بالسنة كافرون بالكتاب؛ لأن السنة متممة له؛ إلا سنة لم تثبت عن الرسول ﷺ، فهذا شيء آخر، لكن ما ثبت عنه فهو كالقرآن تماماً.

فإذا قال قائل: حديث «من أطاعني دخل الجنة، ومن عصاني فقد أبي». هل يفهم منه أن

العاصي لا يدخل الجنة؟

الجواب: نعم فالعاصي لا يدخل الجنة، ولكن المعصية نوعان: والدخول نوعان:

فمن عصى معصية كاملة؛ دخل النار مخلداً فيها.

ومن عصى بعض معصية فهو مستحق لدخول النار، لكن بقدر معصيته، ولا يسلم من

النار إلا من أطاع الرسول ﷺ، أما من عصى ولو معصية يسيرة؛ فإنه مستحق لدخول النار والعذاب فيها.

فإذا قال قائل: هل يصح أن يطلق على الرسول إنه مُفرَّق؟

الجواب: لا، فإذا أطلقناه يجب أن نفسره، بأنه مأخوذ من الحديث؛ لأن الحديث قسم

الناس إلى مطيع وعاصي، فمحمَّد ﷺ فرَّق بين المطيع والعاصي.

(١) علقه البخاري بصيغة الجزم كما في «الفتح» (٢٤٩/١٣). وقال الحافظ في «الفتح» (٢٥٦/١٣): وصله الإسماعيلي، عن الحسن بن سفيان. وأبو نعيم من طريق أبي العباس سراج، كلاهما، عن قتيبة. وانظر: «هدى الساري» (ص ٧٠).

(٢) رواه الإمام أحمد في مسنده ١٣٠/٤٥ (١٧٧٤)، وأبو داود (٤٦٠٤)، وصححه الشيخ الألباني كما في تعليقه على السنن.

٧٢٨٢- حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنِ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ هَمَّامٍ، عَنْ حُذَيْفَةَ، قَالَ: يَا مَعْشَرَ الْقُرَاءِ اسْتَقِيمُوا فَقَدْ سَبَقْتُمْ سَبْقًا بَعِيدًا، فَإِنْ أَخَذْتُمْ يَمِينًا وَشِمَالًا، لَقَدْ ضَلَلْتُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا.

في نسخة «فقد سبقتم».

هذه توصية من حذيفة رضي الله عنه يوصي القراء؛ يعني: حملة القرآن، يوصيهم بالاستقامة، ويقول: إنكم سبقتم سبقًا بعيدًا بما من الله به عليكم من قراءة القرآن، فإن أخذتم يمينًا وشمالًا، لقد ضللتم ضلالًا بعيدًا؛ لأنكم علمتم الحق، والذي يأخذ يمينًا وشمالًا بعد علمه بالحق، لا شك أنه ضال ضلالًا بعيدًا.

٧٢٨٣- حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ، حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ، عَنْ بُرَيْدٍ، عَنْ أَبِي بَرْدَةَ، عَنْ أَبِي مُوسَى، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، قَالَ: «إِنَّمَا مَثَلِي وَمَثَلُ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ كَمَثَلِ رَجُلٍ أَتَى قَوْمًا، فَقَالَ: يَا قَوْمُ إِنِّي رَأَيْتُ الْجَيْشَ بَعْنِي، وَإِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْعَرِيَانُ فَالنَّجَاءَ، فَأَطَاعَهُ طَائِفَةٌ مِنْ قَوْمِهِ فَأَذْلَجُوا، فَانْطَلَقُوا عَلَى مَهْلِهِمْ فَنَجَوْا، وَكَذَّبَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ فَأَصْبَحُوا مَكَانَهُمْ، فَصَبَّحَهُمُ الْجَيْشُ، فَأَهْلَكَهُمْ وَاجْتَنَحَهُمْ، فَذَلِكَ مَثَلُ مَنْ أَطَاعَنِي، فَاتَّبَعَ مَا جِئْتُ بِهِ، وَمَثَلُ مَنْ عَصَانِي، وَكَذَّبَ بِمَا جِئْتُ بِهِ مِنَ الْحَقِّ».

قوله ﷺ: «إِنَّمَا مَثَلِي وَمَثَلُ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ كَمَثَلِ رَجُلٍ أَتَى قَوْمًا، فَقَالَ: يَا قَوْمُ إِنِّي رَأَيْتُ الْجَيْشَ بَعْنِي»، و«بعني». هنا تأكيد للرؤية؛ لأن الرؤية لا تكون إلا بالعين.

وقوله: «وإني أنا النذير العريان» النذير: المنذر. والعريان: المتجرد من ثيابه، وكانوا إذا دهمهم العدو، وكانوا يتخوفون منه كثيرًا، فيأتي النذير عريانًا في القوم، فيصيح بهم: النجاء النجاء. وهذا يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ إشارة إلى أن العدو قد سلبه حتى ثيابه، ويَحْتَمِلُ أَنْ الْعَدُوَّ سَلَبَهُ فَعَلًا سَلْبًا حَقِيقَةً، وَيَحْتَمِلُ أَنْ ذَلِكَ مِنْ أَجْلِ التَّهْيِيجِ؛ أَي تَهْيِيجِ الْقَوْمِ. كُلُّ ذَلِكَ مُحْتَمِلٌ؛ لِأَنَّ كَشْفَ الْعَوْرَاتِ عِنْدَهُمْ أَمْرٌ عَظِيمٌ حَتَّى إِنْ بَعْضَهُمْ إِذَا أَدْرَكَ؛ يَعْنِي: لِيُقْتَلَ. كَشَفَ عَوْرَتَهُ، فَإِذَا كَشَفَ عَوْرَتَهُ امْتَنَعَ الْقَاتِلُ، أَوْ امْتَنَعَ مَرِيدُ الْقَتْلِ، عَنْ قِتْلِهِ.

ثم ذكر أن الناس انقسموا إلى قسمين: طائفة من قومه أطاعوه، فأذلجوا فانطلقوا على مهلهم، فنجوا، وكذبت طائفة منهم فأصبحوا مكانهم فصباحهم الجيش فأهلكهم واجتاحهم. وفي هذا الحديث: ضرب الأمثال، وأن ضرب الأمثال لتقريب المعاني لا بأس به.

فهل يَشْمَلُ ذلك ضربُ الأمثالِ بالفعل، وهو ما يُسمَّى عند الناسِ بالتمثيلاتِ، أو يُقالُ: إن هناك فرقاً بين التمثيلِ القوليِّ، والتمثيلِ الفعليِّ.

من هنا اختلفَ الناسُ. فمنهم مَنْ يَقُولُ: هناك فرقٌ.

ومنهم مَنْ قالَ: إنه لا فرقَ بينهما. المهمُّ ألا يَشْمَلِ التمثيلُ الفعليُّ على شيءٍ مُحَرَّمٍ.

التفسير الثاني: أنه إذا دعاكم شيءٌ وجب عليكم الإجابة، وأما غيره فلا تعجب.

القولُ الراجح في التمثيل أنه لا بأس به، إذا لم يَشْمَلِ على شيءٍ مُحَرَّمٍ.

٧٢٨٤ - ٧٢٨٥ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا لَيْثٌ، عَنْ عُقَيْلٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ لَمَّا تُوُفِّيَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَاسْتُحْلِفَ أَبُو بَكْرٍ بَعْدَهُ، وَكَفَرَ مِنْ كُفَرٍ مِنَ الْعَرَبِ، قَالَ عُمَرُ لِأَبِي بَكْرٍ: كَيْفَ تُقَاتِلُ النَّاسَ، وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَمُرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، فَمَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، عَصَمَ مِنِّي مَالُهُ وَنَفْسُهُ، إِلَّا بِحَقِّهِ، وَحِسَابُهُ عَلَى اللَّهِ». فَقَالَ: وَاللَّهِ لَا أَقَاتِلُنَّ مَنْ فَرَّقَ بَيْنَ الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ، فَإِنَّ الزَّكَاةَ حَقُّ الْهَالِكِ، وَاللَّهُ لَوْ مَنَعُونِي عَقَالًا كَانُوا يُؤْذُونَنِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَقَاتَلْتُهُمْ عَلَى مَنَعِهِ. فَقَالَ عُمَرُ: فَوَاللَّهِ مَا هُوَ إِلَّا أَنْ رَأَيْتُ اللَّهَ قَدْ شَرَحَ صَدْرَ أَبِي بَكْرٍ لِلْقِتَالِ فَعَرَفْتُ أَنَّهُ الْحَقُّ. قَالَ أَبُو بَكْرٍ، وَعَبْدُ اللَّهِ، عَنِ اللَّيْثِ، عَنَّا. وَهُوَ أَصَحُّ.

❖ قوله: (عَقَالًا) أو (عِقَالًا). الفرقُ بينهما: أن العناق: هو الصغيرُ من ولدِ الهاعزِ، والعقالُ: ما يُعْقَلُ به الناقةُ.

فأبو بكرٍ يَقُولُ: «لو منعوني عَقَالًا تُعْقَلُ به إبلُ الصدقةِ لَقَاتَلْتُهُمْ». واللفظُ الثاني: عَنَّا؛ يَعْنِي: لو منعوني صغيراً من الهاعزِ لَقَاتَلْتُهُمْ على ذلك.

وهذا الحديثُ فيه: دليلٌ على حسنِ سيرةِ الصحابةِ رضي الله عنهم، وأن الصغيرَ يُنَاقَشُ الكبيرَ.

وفيه: دليلٌ أيضاً على أن مقصودَهم الحقُّ، فِرْجَعُ المناقِشِ إلى الحقِّ؛ لأن عمرَ رضي الله عنه لما رأى الله قَدْ شَرَحَ صَدْرَ أَبِي بَكْرٍ لِلْقِتَالِ، عَلِمَ أَنَّهُ الْحَقُّ.

(١) رواه مسلم (٥١/١) (٢٠) (٣٢).

(٢) علق البخاري رحمه الله تعالى قول ابن بكير، وعبد الله بصيغة الجزم كما في «الفتح» (١٣/٢٥٠).

فأما حديث ابن بكير فقد أسنده المؤلف في استتابة المرتدين، باب قتل من أبى قبول الفرائض وما نسبوا إلى الردة (٦٩٢٤). وأما حديث عبد الله، وهو ابن صالح، فقد وصله أبو عبيد في كتاب «الأموال» له عن عبد الله بن صالح، ثنا الليث بن سعد، حدثني عقيل، عن ابن شهاب، عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة: أن أبا هريرة..... الحديث. وانظر: «تغليق التعليق» (٥/٣٢١).

وثب دليل على أن الرجل المجتهد المعروف بالصلاح، إذا انشرح صدره لشيء، فهو دليل على أنه الحق، ويؤيد هذا قول النبي ﷺ: «البر ما اطمأنت إليه النفس واطمأن إليه القلب، والإثم ما تردد في الصدر أو ما حاك في الصدر وكرهت أن يطالع عليه الناس».

ومن ثم ند هذا الحديث أيضاً: قوة أبي بكر رضي الله عنه في مواطن الضيق، وأنها تزبو على قوة عمر رضي الله عنه، ففي موت الرسول ﷺ حصل من عمر ما هو معلوم، وجاء أبو بكر - وهو أشد مصيبة من عمر بموت رسول الله ﷺ - مطمئناً وصعد المنبر، وأخبر الناس بموت الرسول ﷺ، وقال: من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات، ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت، وتلا: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَصُرَ اللَّهُ شَيْئاً﴾ [التوبة: ١١٤]. فكان عمر يقول: فوالله ما أن سمعتها حتى عقلت، فما تقلني رجلاي ^(١).

وكذلك في قصة جيش أسامة الذي نفذه الرسول ﷺ، وتوفي وهو في ظهر المدينة فأمر أبو بكر رضي الله عنه أن يستمر الجيش، فجاءه في ذلك عمر فقال: والله لا أنقض راية عقدها رسول الله ﷺ، فنفذ الجيش، وصارت العاقبة حميدة؛ لأن الذين ارتدوا من العرب قالوا: لولا أن عند هؤلاء القوم قوة، ما بعثوا جيشاً يُقاتل الروم. فاستسمر.

وأيضاً: في قتال أهل الردة، فإن عمر توقف حتى بين له أبو بكر رضي الله عنه بهذا الحزم حيث قال: لو منعوني عناقاً، أو عقلاً يؤدونه إلى رسول الله ﷺ لقاتلتهم على ذلك.

وفي هذا الحديث: دليل على فائدة عظيمة؛ وهي أن مانعي الزكاة يُقاتلون عليها ولا يُقتلون؛ أي: يُقاتلون عليها حتى يؤدوها، ودماءهم حرام، لكن يُقاتلون من أجل القيام بالواجب كما نقول بأنه يُقاتل من ترك الأذان ولا يُقتل، وكما نقول: تُقاتل الفسة الباغية ولا تُقتل، فباب القتال أوسع من باب القتل.

ثم قال البخاري رحمه الله:

٧٢٨٦- حَدَّثَنِي إِسْمَاعِيلُ، حَدَّثَنِي ابْنُ وَهْبٍ، عَنْ يُونُسَ، عَنِ ابْنِ شَهَابٍ، حَدَّثَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ رضي الله عنه قَالَ: قَدِمَ عَيْشَةُ بْنُ حِصْنٍ بْنِ حُذَيْفَةَ بْنِ بَدْرٍ

(١) رواه مسلم (٤/٢٥٥٣) (١٤) بنحوه.

(٢) رواه البخاري (١٢٤١).

فَمَزَلْ عَلَى ابْنِ أُخِيهِ الْحَرِّ بْنِ قَيْسِ بْنِ جَضْنٍ، وَكَانَ مِنَ النَّفَرِ الَّذِينَ يُدِينُهُمْ عُمَرُ، وَكَانَ الْقُرَاءَةُ أَصْحَابَ مَجْلِسِ عُمَرَ وَمُشَاوَرَتِهِ كَهَوْلًا كَانُوا أَوْ شُبْنًا، فَقَالَ عَيْنَةُ لِابْنِ أُخِيهِ: يَا ابْنَ أُخِيهِ هَلْ لَكَ وَحْدَةً عِنْدَ هَذَا الْأَمِيرِ، فَتَسَادِرُ لِي عَلَيْهِ، قَالَ سَأَسَادِرُكَ عَلَيْهِ، قَالَ ابْنُ عَمَرَ: دَسَادِرُكَ عَلَيْهِ، فَمَا دَحَلُ قَالَ يَا ابْنَ الْحَفَاةِ وَاللَّهِ مَا تُعْطِينَا الْجَزْلَ، وَمَا تُحْكُمُ بَيْنَنَا بِالْعَدْلِ، فَعَصَبَ عُمَرُ حَتَّى هَمَّ أَنْ يَقَعَ بِهِ فَقَالَ الْحَرُّ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ يَا اللَّهَ تَعَالَى قُلْ لِنَبِيِّهِ: ﴿خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعَدْلِ﴾ وَتَعَرَّضَ عَنِ الْوَعْدِ، قَالَ هَذَا مِنَ الْجَاهِلِينَ فَرَدَّ بِهِ مَا حَذَّرَهُ عَنْهُ

حِينَ تَلَاها عَلَيْهِ، وَكَانَ وَقَافًا عِنْدَ كِتَابِ اللَّهِ.

شَاهِدٌ مِنْ هَذَا أَنَّ عُمَرَ اعْتَصَمَ بِكِتَابِ اللَّهِ، وَلَمْ يَتَجَاوِزْهُ، وَهَذَا وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُؤْمِنٍ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ﴾ [الاحزاب: ٣٦]. وَإِلَّا فَهَذِهِ كَلِمَاتٌ عَظِيمَةٌ كَبِيرَةٌ فِي حَقِّ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ، فَالرَّجُلُ يَقُولُ: مَا تُعْطِينَا الْجَزْلَ، وَمَا تُحْكُمُ بَيْنَنَا بِالْعَدْلِ.

﴿أَمَّا قَوْلُهُ: «مَا تُعْطِينَا الْجَزْلَ». فَهَذَا أَعْرَابِيٌّ لَا يَشْعُرُ، فَلَوْ أُعْطِيَ الدُّنْيَا كُلُّهَا فَهِيَ عِنْدَهُ يَسِيرَةٌ، وَعُمَرُ لَا يُعْطِي الْجَزْلَ، وَإِنَّمَا يُعْطِي مَا فِيهِ مَصْلَحَةُ الْخَلْقِ؛ لِأَنَّهُ أَمِينٌ عَلَى بَيْتِ الْمَالِ. أَمَّا قَوْلُهُ: «وَمَا تُحْكُمُ بَيْنَنَا بِالْعَدْلِ». فَقَدْ كَذَّبَ، فَإِنَّ عُمَرَ مُضْرِبُ الْمَثَلِ فِي الْعَدْلِ، وَهُوَ مِنْ أَعْدِلِ الْخُلَفَاءِ عَلَيْهِ السَّلَامُ؛ وَلِهَذَا هَمَّ أَنْ يَقَعَ بِهِ حِينَ غَضِبَ، وَلَكِنْ أَخَاهُ كَانَ ذَكِيًّا حَلِيمًا فَقَالَ: إِنَّ اللَّهَ قَالَ لِنَبِيِّهِ: ﴿خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ [الاحزاب: ١٩٩].

﴿قَوْلُهُ: «الْعَفْوُ». يَعْنِي: مَا عَفَا وَتَيْسَّرَ مِنَ النَّاسِ، وَلَا تَطْلُبُ حَقَّكَ كُلَّهُ، فَإِنْ ذَلِكَ لَا يُمْكِنُ مِنْ بَنِي آدَمَ، وَإِنَّمَا تَأْخُذُ الْعَفْوَ، أَي: مَا عَفَا وَهَانَ وَتَيْسَّرَ.

﴿وَقَوْلُهُ: «وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ». أَي: بِمَا يُعْرَفُ مِنَ الشَّرْعِ، وَبِمَا يُعْرَفُ مِنَ الْعَادَةِ وَالْمَرْوَةِ. وَقَوْلُهُ: «وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ». لِأَنَّهُ سَوْفَ يَجْهَلُ عَلَيْكَ، مَا يَجْهَلُ إِذَا أَمَرْتَ

بِالْعُرْفِ، فَمَا مِنْ أَمِيرٍ بِالْمَعْرُوفِ إِلَّا وَيَجِدُ أَدَى، وَإِنْ هَذَا يَكُونُ مِنَ الْجَاهِلِينَ.

يَقُولُ: لِمَا تَلَاها عَلَيْهِ، مَا جَاوَزَهَا. وَلَا ضَرِبَهُ، وَلَا قَالَ لَهُ شَيْئًا، وَكَانَ وَقَافًا عِنْدَ كِتَابِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ.

وَقَوْلُهُ: «مَا جَاوَزَهَا» الظَّاهِرُ أَنَّهُ مِنْ كَلَامِ ابْنِ عَبَّاسٍ؛ لِأَنَّهُ هُوَ رَاوِي الْحَدِيثِ.

ثُمَّ قَالَ الْبَخَارِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ

٢٨٧. حَدَّثَنَا عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ سُلَيْمَانَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ

الْمُنْذِرُ، عَنْ أَسْمَاءَ ابْنَةِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهَا قَالَتْ: آتَيْتُ عَائِشَةَ جَدَّاءَ حِينَ خَسَفَتِ الشَّمْسُ، وَالنَّاسُ قِيَامٌ وَهِيَ قَانِسَةٌ تَصَلِّيُ فَقُلْتُ: مَا لِلنَّاسِ؟ فَأَشَارَتْ بِيَدِهَا نَحْوَ السَّمَاءِ فَقَالَتْ: سُبْحَانَ اللَّهِ! فَقُلْتُ: آيَةُ. قَالَتْ: بَرَأْسُهَا أَنْ نَعَمْ. فَلَمَّا انْصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ: «مَا مِنْ شَيْءٍ لَمْ أَرَهُ إِلَّا وَقَدْ رَأَيْتُهُ فِي مَقَامِي، حَتَّى الْجَنَّةَ وَالنَّارَ، وَأَوْحَى إِلَيَّ أَنْكُمْ تَفْتَنُونَ فِي الْقُبُورِ قَرِيبًا مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَالِ، فَأَمَّا الْمُؤْمِنُونَ - أَوِ الْمُسْلِمُونَ لَا أَدْرِي أَيْ ذَلِكَ قَالَتْ: أَسْمَاءُ - فَيَقُولُ: مُحَمَّدٌ جَاءَنَا بِالْبَيِّنَاتِ فَأَجَبْنَا وَآمَنَّا. فَيُقَالُ: نَمَّ صَالِحًا عَلِمْنَا أَنَّكَ مُوقِنٌ. وَأَمَّا الْمُنَافِقُونَ - أَوِ الْمُزْنَابُونَ لَا أَدْرِي أَيْ ذَلِكَ قَالَتْ أَسْمَاءُ - فَيَقُولُ: لَا أَدْرِي سَمِعْتُ النَّاسَ يَقُولُونَ شَيْئًا فَقُلْتُهُ».

الشاهد من هذا الحديث قوله: «جاءنا بالبينات، فأجبنا وآمنا». وهذا هو الاعتصام بالسنة، وأثر عمر الذي سبق هو من الاعتصام بالكتاب.

وفي هذا الحديث من الفقه: جواز الإشارة في جواب من طلب أو استفهم عن شيء في الصلاة. وفيه: تسبيح المرأة لقول عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: سبحان الله. ولا يخالف هذا قول النبي ﷺ: «إذا نابكم شيء فليُسبح الرجل ولتُصَفَّقِ النساءُ»^(١). لأن المراد بذلك النساء مع الرجال إذا نابهم شيء، أما إذا كانت النساء وحدهن وامرأة إلى جوار امرأة مع الرجال، ولا يسمعون صوتها، فلا بأس؛ لأنه إنما أمر النساء بالتصفيق، صيانة عن أصواتهن.

وفي الحديث أيضًا من العقيدة: أن الرسول ﷺ قد يكشف له حتى يرى ما كان غائبًا عن الخلق، فقد رأى في مقامه حتى الجنة والنار.

وفيه أيضًا من العقيدة: إثبات فتنة القبر فإنها قريبة من فتنة الدجال، لعظمتها؛ فإن الإنسان ليس عنده كتاب في القبر يرجع إليه، فإذا سئل عن ربه، ودينه، ونبئه، فإن كان من المؤمنين أجاب بالصواب، وإن كان من المرتابين أو المنافقين قال: لا أدري سمعت الناس يقولون شيئًا فقلته، ولكن الإيمان لم يصل إلى قلبه - والعياذ بالله.

ومن قال إن محمدًا يعلم الغيب استنادًا لهذا الحديث فهو صادق كاذب؛ لأنه إن أراد أنه يعلم الغيب بذاته بدون وحي من الله فهو كاذب؛ لأن الله قال له: ﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ﴾ [الأنعام: ٥٠].

وإن أراد أنه يعلم الغيب بما أخبره الله؛ فهو صادق؛ لقوله تعالى: ﴿عَلَّمَ الْغَيْبَ فَلَا يُظْهِرُ

(١) رواه مسلم ٢/٦٢٤ (٩٠٥) (١١).

(٢) رواه البخاري (٧١٩٠)، ومسلم ١/٣١٦ (٤٢١) (١٠٢).

عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا ⑤ لَا مَنَ أَرْتَضَى مِنْ رَسُولٍ ⑥ [اللق: ٢٦-٢٧]. والصوفية يرون أنه يعلم الغيب بذاته لا بالوحي، حتى إنه يعلم - عندهم - ما يقع في الأرض بعد موته، وهذا لا يمكن.

ثم قال البخاري رحمه الله:

٧٢٨٨ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، حَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «دُعُونِي مَا تَرَكَتُكُمْ، إِنَّمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بِسُؤَالِهِمْ وَاخْتِلَافِهِمْ عَلَى أَنْبِيَائِهِمْ، فَإِذَا نَهَيْتُكُمْ عَنْ شَيْءٍ فَاجْتَنِبُوهُ، وَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِأَمْرٍ فَأَتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ»^(١).
في رواية مسلم: «بأمر». وفي رواية أخرى له: «بشيء» وعلى كل حال المراد بالأمر أو بالشيء معناه واحد.

وفي هذا الحديث: دليل على أنه في عهد الرسول ﷺ لا ينبغي السؤال، فقد قال الله تعالى: ﴿لَا تَسْأَلُوهُنَّ أَشْيَاءَ إِن بُدِّ لَكُمْ سُؤُوكُمْ﴾ [اللق: ١٠]. فعلى الإنسان أن يعتصم بما جاءه. وهنا فرق بين النهي والأمر: فالنهي قال فيه: اجتنبه. والأمر قال: اتوا منه ما استطعتم؛ لأن النهي يُجْتَنَّبُ كله ولا يفعل الإنسان ولا يعطه، والأمر يُفْعَلُ ما يُقْدَرُ عليه منه. فإذا قيل: لا تفعل كذا. فلا يجوز لك أن تفعل بعضًا، وتقول: أنا ما فعلته كله، بل قد فعلت البعض. وإذا قيل: افعل كذا. ففعلت البعض بقدر استطاعتك، فإنه قد برئت ذمتك.



ثم قال البخاري رحمه الله:

٣ - بَابُ مَا يُكْرَهُ مِنْ كَثْرَةِ السُّؤَالِ وَتَكْلُفِ مَا لَا يَعْنِيهِ، وَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لَا تَسْأَلُوهُنَّ أَشْيَاءَ إِن بُدِّ لَكُمْ سُؤُوكُمْ﴾.

٧٢٨٩ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ الْمُقَرِّي، حَدَّثَنَا سَعِيدٌ، حَدَّثَنِي عُقَيْلٌ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «إِنَّ أَعْظَمَ الْمُسْلِمِينَ جُرْمًا مَنْ سَأَلَ عَنْ شَيْءٍ لَمْ يُحَرِّمْ، فَحَرَّمَ مِنْ أَجْلِ مَسْأَلَتِهِ»^(٢).

الترجمة هذه مهمة، فترجم البخاري رحمه الله «بَابُ مَا يُكْرَهُ مِنْ كَثْرَةِ السُّؤَالِ». وكثرة السؤال على نوعين:

النوع الأول: الإعناء؛ يعني: الإشفاق على المسئول، بحيث يُقَصِّدُ بذلك ملأه، وتعبه، وخطأه وما أشبه ذلك، فهذا لا شك أنه منهى عنه لما فيه من الإضرار بالشخص المسئول،

(١) رواه مسلم (٩٧٥ / ٢) (١٣٣٧) (٤١٢) بلفظ «بشيء».

(٢) رواه مسلم (١٨٣١ / ٤) (٢٣٥٨) (١٣٢).

ولما فيه من الخطر فيما يُجيب به هذا الشخص؛ لأنه قد يُجيبه في هذه الحال بخطأ.

والنوع الثاني: كثرة السؤال على سبيل البحث والمناقشة والتعلم، فهذا لا بأس به، كما يكون من الطالب إلى معلمه؛ لأنه من باب التعلم.

وأما تكلف ما لا يُعنيه فهذا من أهم ما يكون اجتنابه. فالشيء الذي لا يعنك لا تتكلفه، ولا سيما في الأمور الخيرية التي تتعلق بذات الله سبحانه وأسمائه وصفاته، وكثير من الطلبة في الوقت الحاضر لما من الله عليهم بالفتح، ومحبة التعمق في العلم صاروا ينتطعون ويسألون عن أشياء لا تعينهم ولا يحتاجون إليها؛ لأننا نعلم أنها لو كانت تعني الناس أو يحتاجون إليها لبينت، ولهذا أمثلة كثيرة.

منها: من يسأل عن كيفية النزول.

ومنها: من يقول: كيف ينزل وهو فوق كل شيء.

ومنها: من يقول: كيف ينزل في ثلث الليل الآخر، وثلث الليل الآخر يمتد في الأرض كلها، حتى يدور عليها وأشباه ذلك.

وكذلك من الطلبة من يسأل: كم أصابع الرحمن ﷻ، وكم أنامله؟ وما أشبه ذلك من الأسئلة التي لا تعنك، والتي من حسن إسلام المرء وأدبه مع الله ورسوله ألا يسأل عنها، وليسأل الإنسان نفسه فليقل: أنا أحرص أم الصحابة ﷺ؟ سيُجيب نفسه بأن الصحابة أحرص، أحرص على العلم بالله وبأسمائه وصفاته منك وهم أحب للخير منك، ولم يسألوا النبي ﷺ عن شيء.

وانظر إلى أدبهم ﷺ لما حدثهم الرسول ﷺ أن الدجال يبقى أربعين يوماً: «اليوم الأول كسنة»^(١). ما سألوا كيف يكون اليوم الأول سنة؟ والمعروف أن دوران الشمس يكون في أربع وعشرين ساعة، إنما سألوا عن الشيء الذي يهتمهم، وهو الصلاة، فقالوا: كيف صلاتنا في ذلك اليوم؟

فإذا عرفت الأدب مع الله ورسوله في مثل هذه الأمور، فإنك لا تتكلم. والإمام مالك رحمه الله لما سُئل عن قوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥]، كيف استوى؟ قال: السؤال عنه بدعة^(٢).

(١) رواه مسلم (٢٢٥٠/٤) (٢١٣٧) (١١٠).

(٢) رواه الدارمي في «الرد على الجهمية» (١٠٤) واللالكائي في «شرح أصول الاعتقاد» (٦٦٤)، وأبو عثمان الصابوني في «عقيدة السلف» (٢٥)، وأبو نعيم في الحلية (٦/٣٢٥)، وله طرق عدة تنبأ بشيخ هذه القصة عن

فالحاصل: أن كل شيء لم يرذ في القرآن والسنة، مما يتعلّق بأمر الغيب، فوظيفتك الأدبية، والشرعية، والعقلية ألاّ تسأل عنه، وإن تسأل عن المعنى فلا بأس؛ لأن المعنى مما يجب علمه، أما الكيفية، كيف ولم، وما أشبه ذلك فهذه لا تسأل عنها، وظيفتك التسليم؛ ولهذا قال: «وتكلف» أي: ما يُكره من تكلف ما لا يعنيه.

❖ وقوله تعالى: ﴿لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ بُدِّ لَكُمْ سَوْؤُكُمْ﴾ [التوبة: ١٠١]. هذه إنما تكون في زمن الوحي؛ يعني أن الله نهى عباده المؤمنين أن يسألوا عن أشياء في زمن الوحي، فقد تكون معفوا عنها مسكوتا عنها، ثم بعد هذه المسألة تُحرّم أو تُوجب، مثال ذلك: عندما سأل الأقرع بن حابس رسول الله ﷺ لما قال: «إن الله كتب عليكم الحجّ فحجّوا». قال: أفي كلّ عام يا رسول الله؟ هذا سؤال تكلف، ولهذا قال له «لو قلت: نعم. لوجبت ولما استطعتم، الحجّ مرة، فما زاد فهو تطوع، ذروني ما تركتكم؛ فإنما أهلكت من كان قبلكم كثرة مسائلهم واختلافهم على أنبيائهم»^(١) وما أشبه ذلك.

وهذا الحديث: الذي ذكره البخاري رحمه الله: «أن أعظم المسلمين جرما من سأل عن شيء لم يُحرّم، فحرّم من أجل مسألته»، هذا من أعظم الناس جرما؛ لأنه حرّم ما أحله الله لعباده، وكذلك من سأل عن شيء لم يجب، فأوجب من أجل مسألته، فهو شريك في هذا الإثم. أما بعد أن انقطع الوحي، فلا بأس أن يسأل الإنسان عن كلّ شيء يعين له ويخفى عليه. والترجمة هنا أخص من وجه، وأعم من وجه؛ لأن الترجمة في الكثرة لا في مطلق السؤال، والآية في مطلق السؤال، فمطلق السؤال إنما ينهي عنه في زمن التشريع، وأما كثرة السؤال ففي كلّ وقت ما لم يكن على وجه التعلم كما سبق.

ثم قال البخاري رحمه الله:

٧٢٩٠. حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ، أَخْبَرَنَا عَفَّانُ، حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ، حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ، سَمِعْتُ أَبَا النَّضْرِ يُحَدِّثُ عَنْ بُشَيْرِ بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ نَابِتٍ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ اتَّخَذَ حُجْرَةً فِي الْمَسْجِدِ مِنْ حَصِيرٍ، فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِيهَا لَيْلَالِي، حَتَّى اجْتَمَعَ إِلَيْهِ نَاسٌ، ثُمَّ فَقَدُوا صَوْتَهُ لَيْلَةً فَظَنُّوا أَنَّهُ قَدْ نَامَ، فَجَعَلَ بَعْضُهُمْ يَتَنَحَّجُّ لِيُخْرِجَ إِلَيْهِمْ فَقَالَ: «مَا زَالَ بِكُمْ الَّذِي رَأَيْتُمْ مِنْ صَنِيعِكُمْ،

مالك بن أنس رحمه الله، ولذلك قال الذهبي في «مختصر العلو» (ص ١٤١): هذا ثابت عن مالك.
(١) رواه البخاري (٧٢٨٨) مختصرا، ومسلم (٩٧٥/٢) (١٣٣٧) (٤١٢) مطولا.

حَتَّى خَشِيتُ أَنْ يُكْتَبَ عَلَيْكُمْ، وَلَوْ كُتِبَ عَلَيْكُمْ مَا قُمْتُمْ، بِهِ فَصَلُّوا أَيُّهَا النَّاسُ فِي بُيُوتِكُمْ، فَإِنَّ أَفْضَلَ صَلَاةِ الْمَرْءِ فِي بَيْتِهِ، إِلَّا الصَّلَاةُ الْمَكْتُوبَةُ»^(١).

في هذا الحديث أيضًا: من الأشياء التي يتكلفها بعض الناس حتى تُفَرِّضَ على الأمة، فإن النبي ﷺ صلى في حجرة من حصير، فعلم الناس، فاجتمعوا إليه حتى كثروا، ثم إنهم فقدوا صوته، فظنوا أنه قد نام، فجعلوا يَتَنَحَنُّونَ لِيَنبَهُوهُ، فَبَيَّنَ لَهُمْ ﷺ أَنَّهُ إِنَّمَا تَرَكَ هَذَا خَوْفًا مِنْ أَنْ تُفَرِّضَ عَلَى الْأُمَّةِ، فَيُعْجِزُوا عَنْهَا.

وفي الحديث: «أَيُّهَا النَّاسُ صَلُّوا فِي بُيُوتِكُمْ فَإِنَّ أَفْضَلَ صَلَاةِ الْمَرْءِ فِي بَيْتِهِ إِلَّا الصَّلَاةَ الْمَكْتُوبَةَ» يُسْتَشْنَى مِنْ ذَلِكَ مَا دَلَّتْ عَلَيْهِ السُّنَّةُ، قِيَامُ اللَّيْلِ فِي رَمَضَانَ، فَإِنَّهُ ثَابِتٌ فِي السُّنَّةِ، وَيُسْتَشْنَى مِنْ هَذَا أَيْضًا صَلَاةُ الْكُسُوفِ عَلَى الْقَوْلِ بِأَنَّهَا سُنَّةٌ، وَيُسْتَشْنَى مِنْ هَذَا صَلَاةُ الْاسْتِسْقَاءِ، وَيُسْتَشْنَى مِنْ هَذَا صَلَاةُ الْعِيدِ عَلَى الْقَوْلِ بِأَنَّهَا سُنَّةٌ أَوْ فَرَضٌ كَفَايَةً.

إِذَا: المرادُ بذلك أن التطوع، الأفضل أن يَكُونَ فِي الْبَيْتِ حَتَّى فِي مَكَّةَ، حَتَّى فِي الْمَدِينَةِ كَمَا هُوَ الظاهرُ من هذا الحديث، فالصلاةُ فِي الْبَيْتِ أَفْضَلُ.

وعلى هذا فإذا كنت في مكة، وأردت أن تتطوع، فالتطوعُ فِي الْبَيْتِ أَفْضَلُ مِنَ التَّطَوُّعِ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ.

وإنما قلنا: إن صلاة التطوع فِي الْبَيْتِ أَفْضَلُ مِنَ التَّطَوُّعِ فِي الْحَرَمِ؛ لِأَنَّ الرَّسُولَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَهَا فِي الْمَدِينَةِ، وَهُوَ يَقُولُ: «صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِيهَا سِوَاهُ»^(٢). والتوفيقُ بينهما بآن يُقَالُ: إِمَّا أَنْ هَذَا خَاصٌّ بِالْفَرَائِضِ، كَمَا قِيلَ بِهَا: إِنْ مَا يُشْرَعُ فِي الْمَسْجِدِ فَهُوَ فِي الْمَسَاجِدِ الثَّلَاثَةِ أَكْثَرُ. وَلَكِنْ هَذَا قَوْلٌ فِيهِ نَظَرٌ، بَلْ نَقُولُ: مَا فُعِلَ فِي الْمَسْجِدِ مِمَّا يَكُونُ فِي الْمَسْجِدِ تَحِيَّةُ الْمَسْجِدِ مَثَلًا. فَتَحِيَّةُ الْمَسْجِدِ تَكُونُ أَفْضَلَ مِنْ أَلْفِ تَحِيَّةٍ فِيهَا سِوَى الْمَسْجِدِ النَّبَوِيِّ، إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ، وَكَذَلِكَ أَيْضًا لَوْ جَلَسَ إِنْسَانٌ يَتَنَظَّرُ الصَّلَاةَ، وَصَلَّى. فَهَذَا نَفْلٌ مُطْلَقٌ، فَإِنْ هَذِهِ الصَّلَاةُ أَفْضَلُ مِنْ مِائَةِ أَلْفِ صَلَاةٍ فِيهَا سِوَاهُ وَهَكَذَا.

وَأَمَّا أَنْ تَقْصِدَ أَنْ تَذْهَبَ مِنْ بَيْتِكَ إِلَى الْمَسْجِدِ مِنْ أَجْلِ هَذَا الْفَضْلِ فَلَا. وَأَعْلَمُ أَنَّ هَذَا التَّضْعِيفَ الَّذِي فِي الْحَدِيثِ يَكُونُ فِي الْكَمِيَّةِ، لَكِنْ فِي الْبَيْتِ يَكُونُ بِالْكَيفِيَّةِ، وَمَعْلُومٌ أَنَّكَ لَوْ جَمَعْتَ مِائَةَ نَوَاةٍ، ثُمَّ أَتَيْتَ بِحَجَرٍ كَبِيرٍ صَارَ الْحَجَرُ أَعْظَمُ مِنْهَا،

(١) رواه مسلم (١٥٣٩/١) (٧٨١) (٢١٤).

(٢) رواه البخاري (١١٩٠)، مسلم ١٠١٢/٢ (١٣٩٤) (٥٠٥).

فَالصَّلَاةُ فِي الْبَيْتِ مِنْ حَيْثُ الْكَيْفِيَّةِ أَفْضَلُ مِنْ حَيْثُ الصَّلَاةِ، وَإِنْ زَادَتْ الْكَمِيَّةُ فِي الْمَسْجِدِ النَّبَوِيِّ، هَذَا وَجْهٌ.

الْحَاصِلُ: أَنْ مَا يُشْرَعُ فَعَلُهُ فِي الْمَسَاجِدِ، فَالْمَسَاجِدُ الثَّلَاثَةُ خَيْرٌ مِنَ الْبَيْتِ، وَمِنَ الْمَسَاجِدِ الْأُخْرَى، وَمَا لَا يُشْرَعُ فِي الْبَيْتِ أَفْضَلُ، فَارَابَةُ الْفَجْرِ فِي الْبَيْتِ أَفْضَلُ، لِأَنَّ الْحَدِيثَ عَامٌ.

ثُمَّ قَالَ الْبَخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ:

٧٢٩١- حَدَّثَنَا يُوسُفُ بْنُ مُوسَى، حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ، عَنْ بُرَيْدِ بْنِ أَبِي بُرْدَةَ، عَنْ أَبِي بُرْدَةَ، عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ: سُئِلَ رَسُولُ اللهِ ﷺ عَنْ أَشْيَاءَ كَرِهَهَا، فَلَمَّا أَكْثَرُوا عَلَيْهِ الْمَسْأَلَةَ غَضِبَ وَقَالَ: «سَلُونِي». فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللهِ مَنْ أَبِي قَالَ: «أَبُوكَ حَذَافَةُ». ثُمَّ قَامَ آخَرُ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللهِ مَنْ أَبِي فَقَالَ: «أَبُوكَ سَالِمٌ مَوْلَى شَيْبَةَ». فَلَمَّا رَأَى عُمَرُ مَا بَوَّجَهُ رَسُولُ اللهِ ﷺ مِنَ الْغَضَبِ قَالَ: إِنَّا نَتُوبُ إِلَى اللهِ رَغْلًا.

هَذَا شَاهِدٌ لِلْبَابِ، لِأَنَّ الرَّسُولَ ﷺ لَهَا أَكْثَرُوا عَلَيْهِ الْمَسْأَلَةَ غَضِبَ، وَقَالَ: «سَلُونِي». تَحْدِيثًا لَهُمْ، فَجَعَلُوا يَسْأَلُونَهُ هَذَا السُّؤَالَ، مَنْ أَبِي؟ مَنْ أَبِي؟ مَعَ أَنَّهُ لَا فَائِدَةَ مِنْهُ.

لَكِنْ كَأَنَّ السَّائِلِينَ قَدْ قِيلَ فِيهِمْ مَا قِيلَ مِنَ الْاِسْتِثْنَاءِ، بِأَنَّهُمْ يُنْسَبُونَ إِلَى آبَائِهِمْ أَوْ لَا، فَارَادُوا أَنْ يَأْخُذُوا مِنَ النَّبِيِّ ﷺ إِثْبَاتًا بِأَنَّ آبَاءَهُمْ فَلَانٌ وَفَلَانٌ.

وَلَكِنْ عُمَرُ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ لَهَا رَأَى مَا بَوَّجَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْغَضَبِ قَالَ: إِنَّا نَتُوبُ إِلَى اللهِ رَغْلًا. يَعْنِي: تَرْجِعُ إِلَيْهِ مِمَّا أَغْضَبَ رَسُولَهُ ﷺ.

ثُمَّ قَالَ الْبَخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ:

٧٢٩٢- حَدَّثَنَا مُوسَى، حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ، عَنْ وَرَادِ كَاتِبِ الْمُغِيرَةِ قَالَ كَتَبَ مُعَاوِيَةُ إِلَى الْمُغِيرَةِ اكْتُبْ إِلَيَّ مَا سَمِعْتَ مِنْ رَسُولِ اللهِ ﷺ. فَكَتَبَ إِلَيْهِ أَنَّ نَبِيَّ اللهِ ﷺ كَانَ يَقُولُ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ، وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، اللَّهُمَّ لَا مَانِعَ لِمَا أَعْطَيْتَ، وَلَا مُعْطَى لِمَا مَنَعْتَ، وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ». وَكَتَبَ إِلَيْهِ أَنَّهُ كَانَ يَنْتَهَى عَنْ قِيلٍ وَقَالَ، وَكَثْرَةِ السُّؤَالِ، وَإِصَاعَةِ الْهَالِ، وَكَانَ يَنْتَهَى عَنْ عُقُوقِ الْأُمَهَاتِ، وَوَادِ الْبَنَاتِ، وَمَنْعِ وَهَاتٍ.

(١) رواه مسلم (٤/١٨٢٤) (٢٣٦٠) (١٣٨).

(٢) رواه مسلم (١/٤١٤) (٥٩٣) (١٣٧) مختصرًا.

في هذا الحديث: كَتَبَ معاوية إلى المغيرة رضي الله عنه جميعاً يسأله عما سمع من رسول الله ﷺ؛ لأن الخلفاء في صدر هذه الأمة علماء، يَحْرُصُونَ على العلم، وعلى الحديث، فكَتَبَ إليه يسأله ماذا سمع من رسول الله ﷺ، فكَتَبَ إليه المغيرة... إلى آخره.

وفي هذا الحديث: دليل على تداول الحديث بواسطة الكتابة، وهذا أمرٌ كان فيه خلافٌ في صدر هذه الأمة؛ فإنهم كرهوا أن يُكْتَبَ الحديث خوفاً من أن يُلْحَقَ بالقرآن، لكن بعد ذلك اتَّفَقَ العلماء على جواز كتابة الحديث، وعلى جواز كتابة الأحكام المستنبطة من الأحاديث في المصنفات الفقهية وغيرها ^(١).

كَتَبَ إليه يَقُولُ: إن النبي ﷺ كان يَقُولُ في دبر كل صلاة: «لا إله إلا الله».

والمراد بدبر الصلاة هنا: ما بعد السلام؛ لأنه يَقَعُ مستديراً لها.

❖ وأما قوله في حديث معاذ: «لا تَدْعَنَّ أن تقول في دبر كل صلاة» ^(١). فالصحيح أن المراد به آخر الصلاة، والفرق أن حديث معاذ: «اللهم أعني» دعاء، ومحل الدعاء قبل السلام بعد التشهد، كما قال النبي ﷺ في حديث ابن مسعود، لما ذكر التشهد قال: «ثم لِيَتَخَيَّرَ من الدعاء ما شاء» ^(٢).

وأما الذكر فهو بعد الصلاة؛ لقوله تعالى: ﴿فَإِذَا قُضِيَتُ الصَّلَاةُ فَادْكُرُوا اللَّهَ﴾ [البقرة: ١٠٣].

❖ وقوله: «لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك، وله الحمد، وهو على كل شيء قدير». النفْيُ هنا نفْيٌ للحقيقة، فلا إله حق إلا الله، أما ما يُعْبَدُ من دون الله، ويُسَمَّى إلهاً فهو أسماء فقط، قال تعالى: ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمِيَتْهُمَا﴾ [الحج: ٢٣]. ووضعوها على غير مسمياتها في الحقيقة، فهم يَعْبُدُونَ هذه الأصنام، وَيَتَّخِذُونَهَا آلهةً، وهي في الحقيقة ليست بآلهة.

❖ وقوله: «وحده لا شريك له». هذا تأكيدٌ للنفي والإنبات، «فلا شريك له». تأكيدٌ

(١) أما سبب كراهه السلف كتابة الحديث قديماً فذلك لما رواه الإمام مسلم (٣٠٠٤) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «لا تكتبوا عني ومن كتب عني غير القرآن فليمحاه...»

قال القاضي عياض في إكمال المعلم بوائد مسلم (٥٥٣/٨): كان بين السلف من الصحابة والتابعين اختلاف كثير في كتابة العلم، فكرهه كثير منهم، وأجازها أكثرهم ثم أجمع المسلمون على جوازها، وزال ذلك الخلاف. وقال الحافظ في «الفتح» (٢٠٤/١): السلف اختلفوا في ذلك عملاً وتركاً - أي كتابة العلم - وإن كان الأمر استقر والإجماع انعقد على جواز كتابة العلم، بل على استحبابه، بل لا يبعد وجوبه على من خشي النسيان ممن يتعين عليه تبليغ العلم.

(٢) رواه الإمام أحمد في مسنده (٢٤٤/٥) (٢٢١١٩)، وأبو داود (١٥٢٢)، والنسائي (١٣٠٢)، وصححه الشيخ الألباني كما في تعليقه على السنن.

(٣) رواه البخاري (٦٣٢٨)، ومسلم (٣٠٢/١) (٤٠٢) (٥٨).

لِلنَفْيِ، «وَحْدَهُ» تَأْكِيدٌ لِلْإِثْبَاتِ.

❦ وقوله: «له الملك». أي: له وحده الملك، والدليل على قولنا وحده، أنه قدّم الخبر في قوله: «له الملك»؛ لأن «له». خبرٌ مقدّم، و«الملك». مبتدأٌ مؤخّر، قال العلماء: وتقديم ما حقه التأخير يُفيدُ الحصرَ والاختصاصَ^(١).

❦ وقوله: «له الحمد». أي: الوصفُ بالجمالِ والكمالِ، فهو ﷻ له الحمدُ كُلُّهُ، وهو المستحقُّ له، أما غيره ممن يُحمدُ فإنه لا يَسْتَحِقُّ من الحمدِ إلا اليسيرَ، ولا يَسْتَحِقُّ الحمدَ كُلَّهُ.

❦ وقوله: «وهو على كُلِّ شيءٍ قديرٌ». أي: كُلُّ شيءٍ ﷻ قديرٌ عليه، ولا يَمْتَنِعُ عليه شيءٌ أَرَادَهُ ﷻ، سواءً كان في إيجادِ معدوم، أو إعدامِ موجود، أو تغييرِ حال، أو تغييرِ وصف، المهمُّ أنه ﷻ على كُلِّ شيءٍ قديرٌ؛ لقوله سبحانه: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [يونس: ٨٢].

ولا أعظمُ من قدرةِ بيّنها اللهُ في قوله: ﴿فَلَمَّا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ﴾ (١٣) ﴿فَإِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ﴾ [التكوير: ١٣-١٤]. فالأمواتُ كُلُّهُمْ «زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ». يخرجون من القبورِ ﴿فَإِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ﴾، كأنها خرجوا من نفسٍ واحدةٍ، بإذنِ اللهِ، واللهُ على كُلِّ شيءٍ قديرٌ، ولا يُسْتَنَى من هذا شيءٌ.

وأما ما يَقَعُ في عبارةِ بعضِ الناسِ: إنه على ما يشاءُ قديرٌ. فهذا غلطٌ؛ لأنه تخصيصٌ لما عمّمه اللهُ، وتقييدٌ له، فهو قديرٌ على ما يشاءُ وعلى ما لا يشاءُ سبحانه، ثم إن هذه العبارةَ ربما توهمُ أنه لا يَقْدِرُ على أفعالِ العبادِ؛ لأن أفعالَ العبادِ عند المعترلة ليست داخلَةً في مشيئةِ اللهِ، وعلى هذا فلا يَكُونُ قادرًا عليها، ولذلك يَنْبَغِي تَجَنُّبُ هذه العبارة، وأن نقولَ كما قال اللهُ عن نفسه: ﴿وَأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [التكوير: ٦].

وأما ما وردَ في حديثِ آخرِ أهلِ الجنةِ دخولًا، وأن اللهُ يقولُ: «إني على ما أشاءُ قادرٌ»^(٢). فلا يَغْنِي هذا الوصفَ المطلقَ، ولكنه لما حصلَ لهذا الرجلِ ما حصلَ من الوصولِ إلى هذه الدرجاتِ العُلا، بيّن اللهُ تعالى أن هذا بمشيئته، وأن ما شَاءَ فهو قادرٌ عليه، فهو كقوله تعالى: ﴿وَهُوَ عَلَى جَمْعِهِمْ إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ﴾ [التكوير: ٢٩]. أي: إذا شاءَ جمعهم فليس بعاجزٍ عنه، وفرقٌ بين القدرةِ المقيدةِ بشيءٍ معين، فإنها إذا قيدتْ بالمشيئةِ فلا بأس؛ ليتبيّن أن هذا الشيءَ المعينُ شاءَ اللهُ، وما شاءَ فهو قادرٌ عليه.

(١) انظر: دروس البلاغة بتحقيقنا (ص ٤٧، ٥١).

(٢) رواه مسلم (١٧٤/١) (١٨٧) (٣١٠).

أما إذا ذُكرت القدرة على أنها وصفٌ مطلقٌ لله، فلا تُقيَّدُ بالمشيئة؛ وبهذا جاءت السنة: «وهو على كلِّ شيءٍ قديرٌ». كما جاء في القرآن في قوله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا﴾ [البقرة: ٢٥٥] وما أشبهه.

❖ وقوله: «اللهم لا مانعَ لما أُعْطيتَ ولا مُعْطِي لما مَنَعْتَ». في هذا: تمامُ التفويضِ إلى الله ﷻ، فما أعطاه الله لا يُمكنُ لأحدٍ أن يَمْنَعَهُ؛ أي: ما قَدَّرَ أن يُعْطِيه أحدًا فإنه لا يُمكنُ لأحدٍ أن يَمْنَعَهُ أبدًا، لو اجتمع أهلُ الأرضِ على أن يَصْرُوكَ بشيءٍ، لم يَصْرُوكَ إلا بشيءٍ قد كتبه الله عليك.

❖ كذلك قوله: «لا مُعْطِي لما مَنَعْتَ»، فما قَدَّرَ الله منعةً، فلن يَسْتَطِيعَ أحدًا أن يُعْطِيهَ معها كان.

إِذَا: ففي هاتين الجملتين كمالُ التفويضِ إلى الله ﷻ، والاعتمادُ عليه، وصدقُ التوكلِ عليه ﷻ.

❖ وقوله: «ولا يَنْفَعُ ذا الجَدِّ منك الجَدُّ» الجَدُّ يَعْنِي: الحِطُّ والغِنَى، وصاحبُ الجَدِّ لا يَنْفَعُهُ من الله جَدُّه. ونَفَعُ هنا؛ بمعنى منع، ولذلك عُدِّيَتْ بـ«مِنْ» فالمعنى: لا يَمْنَعُ صاحبُ الجَدِّ جَدُّه منك معها عَظْمُ حِطُّه، وسلطانُه، وقوَّتُه فإنه لا يَمْنَعُهُ من الله شيءٌ.

❖ وقوله: «وكتبَ إليه أنه كان يَنْهَى عن قِيلٍ وقال - الله أكبرُ - ما أعْظَمَ هذه العبارة، فَيَدْنُ كثير من الناسِ اليوم - ومع الأسفِ أنها تُوجَدُ في طلبةِ العلم - قِيلَ في فلان كذا، قال فلان في فلان كذا، فيُضَيِّعُونَ أوقَاتَهُمْ في غير فائدة، ويَحْمِلُونَ قلوبَهُمْ من الضغائن والأحقادِ ما لا يَنْبَغِي أن يَكُونَ من طالبِ العلم؛ ولهذا يَنْبَغِي لك إذا رَأَيْتَ الناسَ مشغولينَ بِقِيلٍ وقال أن تُعَرِّضَ عن هذا؛ لأن النبي ﷺ يَنْهَاكَ عنه، ولا يَسْلَمُ من اتباع قِيلٍ وقال من الإثمِ غالبًا؛ لأنه إما أن يَنْقَلَّ كَذِبًا، أو يَنْقَلَّ تَهْمَةً، أو يَحْمِلَ ضغائنَ أو ما أشبه ذلك فتجنب قِيلٍ وقال، واجْعَلْ قولَكَ مَبْنِيًّا على قولِ الرسولِ ﷺ: «مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيَقُلْ خَيْرًا أَوْ لِيَصْمُتْ»^(١).

ولو أننا سَلَكْنَا هذا المسلكَ لَسَلِمْنَا من مآثمٍ كثيرة؛ ولهذا قال النبي ﷺ: «لَمَعَازِ بْنِ جَبَلٍ: أَفَلَا أَخْبَرْتُكَ بِمَلَاكٍ ذَلِكَ كُلُّهُ؟» لما عَدَّدَ عليه ما عَدَّدَ من شعائرِ الإسلامِ قلت: بلى يا رسولَ الله، فأخذ بلسانه وقال: «كُفَّ عَلَيْكَ هَذَا» قال: يا رسولَ الله وإنا لَمُؤَاخِذُونَ بِمَا نَتَكَلَّمُ به؟ قال: «تَكَلِّمُكَ أُمُّكَ يَا مَعَاذُ وَهَلْ يُكْغِبُ النَّاسُ فِي النَّارِ عَلَى وَجُوهِهِمْ - أَوْ قَالَ عَلَى مَنَاخِرِهِمْ - إِلَّا حَصَائِدُ السِّتْرِهِمْ»^(٢).

(١) رواه البخاري (٦٠١٨)، ومسلم (٦٨/١) (٤٧) (٧٤).

(٢) رواه الإمام أحمد في مسنده (٢٣١/٥) (٢٢٠١٦)، والترمذي (٢٦١٦)، وابن ماجه (٣٩٧٣)، وصححه الشيخ الألباني كما في تعليقه على السنن.

❦ وقوله: «وكثرة السؤال». كثرة السؤال، هل المراد سؤال العلم، أو السؤال عن أحوال الناس، أو سؤال المال؟ الظاهر أن كل ذلك محتمل. فكثرة السؤال للعلم قد تُقضي إلى الإعانة والإشفاق على المسئول كما هو مشاهد فقد يأتي إنسان يسألك عشرين مسألة في آن واحد فإن اعتذرت قال: هذا كاتمٌ للعلم، ويتلو قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنْ آيَاتِنَا وَآلِهَتِي مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعِنُونَ﴾ (١٥٩) فيُعطيكَ اللعنة وينصرف وهذا غلط.

وأما كثرة السؤال عن أحوال الناس، فبعض الناس مبتلى - والعياذ بالله - كلما جلس عند إنسان يسأله، ما حصل لفلان؟ وما حصل لفلان؟ وقد قال النبي ﷺ: «من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه» فما دام هذا الأمر لا يعينك لا في دينك، ولا في دنيك فاتركه، فإن هذا من حسن إسلامك.

وأما كثرة سؤال المال فأشد، لأن سؤال المال محرّم إلا للحاجة أو الضرورة، فإذا كان محرماً على وجه الإطلاق، فهو محرّم على وجه الكثرة من باب أولى.

إضاعة المال: هو صرفه في غير فائدة، وصرفه في المحرم أشد، وفي المكروه يُنهي عنه، والناس يصرفون أموالهم في وجوه شتى.

فمنهم: من يصرفه في طرق الخير المعلومة وفي محله؛ فهذا خيرٌ من يصرف.

ومنهم: من يصرفه فيما يظنه خيراً وليس بخير، وهذا يُعذرُ بجهله، ولكن يجب عليه أن يسأل.

ومنهم: من يصرفه في المباح، ويُطلق العنان لنفسه في الصرف في المباح، فهذا لا ينبغي، ولا سيما إذا كان ذلك يؤدي إلى الاستدانة من الغير. كما يوجد بعض الناس، ولا سيما في بلادنا، فمن أجل أن يكون مظهره لدى الناس مظهر الغنى، ومظهر الشرف والسيادة، تجده يستدين، ويُظهر بيته بمظهر بيوت الملوك، والشرفاء، والأسياد، وهذا لا ينبغي، بل يُنهي عنه، وهو من أشد ما يكون من إضاعة المال.

وأما من يصرف المال فيما يليق به وبأمثاله، فهذا ليس من إضاعة المال، وليس من الإسراف.

❦ وقوله: «وكان ينهى عن عقوق الأمهات». العقُّ بمعنى: القطع، والمراد بالعقوق قطع ما يجب للأمم من البر والصلة، وخص الأمهات وإن كان الآباء مثلهن؛ لأن الغالب أن الإنسان يستعين بالأم أكثر مما يستعين بالأب؛ لأنه يهاب أباه ولا يهاب أمه، فهو ينظر إلى أبيه نظرة الهيبة والسلطان، وينظر إلى أمه

(١) رواه الترمذي (٢٣١٧)، وابن ماجه (٣٩٧٦)، وابن حبان (٣٢٩)، وصححه الشيخ الألباني كما في تعليقه على السنن.

نظر الرحمة والإشفاق، وإذا لم يكن في قلبه رحمة فإنه لا يهتم لها.

❖ وقوله: «وعن وأد البنات». والوَأْدُ، هو القتل على صفة معروفة معهودة، وهي الدفنُ أحياءً، وهذا من شأن الجاهلية - والعياذُ بالله -.

وفي الجاهلية يَنْقَسِمُونَ في قتل الأولاد إلى ثلاثة أقسام:

القسم الأول: حماهُ الله وكلُّ من قتل الأولاد الذكور والإناث.

والقسم الثاني: يقتل الذكور والإناث، وهؤلاء أشار الله إليهم في قوله: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِمَّنْ مَلَئْتُمْ﴾ [النساء: ١٥٦]. وفي آية أخرى ﴿خَشِيتُ مَلَأْتُمْ﴾ [النساء: ٣١]. فهؤلاء يقولون: إنهم عندما يكبرون يُضَيِّقُونَ علينا في الأكل والشرب.

والقسم الثالث: يقتل الإناث فقط؛ لأنهنَّ على زعمه عارٌّ عليه، أشار الله إليهم في قوله: ﴿وَإِذَا بَشَّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنْثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ﴾ [النساء: ٥٨]. - أعودُ بالله - يعني: يتغيَّر في ظاهره وباطنه، ففي ظاهره يكون وجهه مسودًّا، وفي باطنه كظيمٌ ممتلئ غيظًا: ﴿يَتَوَرَّى مِنَ الْقَوْمِ﴾ [النساء: ٥٩]. أي: يختفي عنهم: ﴿مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَ بِهِ﴾، لأنهم يلقونه بقولهم جبر الله مصيبتك جاءك اليوم بنتٌ، فيتوارى منهم من سوء ما بُشِّرَ به، ثم يفكر: ﴿أَيْسَكَّهُ عَلَىٰ هَوْبٍ﴾: يعني: يُبْقِيهِ حَيًّا على هونٍ وذُلٍّ ومهانة، ﴿أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ﴾.

وهذا هو الوَأْدُ، قال تعالى: ﴿أَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ [النحل: ٥٩].

والعجب أن هؤلاء يَشْمِزُّونَ وَيَسْتَنَكِفُونَ أن تُنسَبَ البنات إليهم، ويجعلونها لله قال تعالى: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحَنَهُ وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ﴾ [النساء: ٥٧].

كما فعلوا ذلك في المآكل، قال تعالى: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِرَعْمِهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِهِمْ أَفَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلَيْكَ شُرَكَائِهِمْ﴾ [النساء: ١٣٦].

وقوله: عن وأد البنات. يَدْخُلُ فيه وأد الأولاد؛ لأن التخصيص هنا باعتبار الواقع وقد ذكر علماء الأصول أن التخصيص باعتبار الواقع لا مفهوم له. وقد سبق لنا الكلام عليها عند الكلام على قوله تعالى: ﴿وَرَبَّيْتُكُمْ أَلْتَنِي فِي حُجُورِكُمْ﴾ [النساء: ٢٣]. فهذا باعتبار الواقع، فليس له مفهوم، وكذلك وأد البنات باعتبار الواقع فليس له مفهوم.

❖ وقوله: «ومنع وهات». منع لما يجب، وهات لما لا يجب له؛ يعني: يمنع ما يجب عليه؛ وهذا يدلُّ على البخل، وهات: يطلب ما ليس له؛ وهذا هو الشحُّ، والشحُّ قال فيه

الرسول ﷺ: «اتقوا الشَّحَّ فإنه أهلك من كان قبلكم»^(١).

هذا الحديث: كما ترونَ جمعَ مسائلَ متعددة، فهو يدلُّنا على نصيحِ سلفِ الأمةِ لولاةِ الأمرِ، فإنَّ المُغْيِرَةَ **هِيَ** أتى بكلِّ ما أتى به؛ لأنَّ المقامَ يَقْتَضِيهِ، فأتى بما يَتَعَلَّقُ بالعبادة، وبما يَتَعَلَّقُ بمعاملةِ الناسِ، وبما يَتَعَلَّقُ بالمالِ؛ لأنَّ معاويةَ **هِيَ** هو الخليفةُ، وعنده الأموالُ تَفْعَلُ بها ما يَشَاءُ، لكن إذا جاء مثل هذا الحديث: يَنْهَى عن إضاعةِ المالِ، توقفَّ.

وكذلك عقوبُ الأمهاتِ؛ لأنَّ الخليفةَ قد يرُدُّ عليه أن فلانًا عَقَّ أُمَّه، أو ما أشبه ذلك، فهذا يدلُّنا على كمالِ نصيحِ سلفِ الأمةِ لولاةِ الأمورِ، وأحقُّ مَنْ تَنْصَحُ وليُّ الأمرِ؛ لأنَّ وليَّ الأمرِ إذا صَلَحَ صَلَحَ مَنْ تحت ولايته، وإذا فَسَدَ أَهْمَلُ وَأَضَاعَ.

❖ وقوله: «وهو على كلِّ شيءٍ قديرٌ». وهذا يدلُّ على أنه لا يَجُوزُ للإنسانِ أن يَقُولَ: اللَّهُمَّ إِنِّي لَا أَسْأَلُكَ رَدَّ الْقَضَاءِ، ولكنني أَسْأَلُكَ اللطْفَ فيه. بل الإنسانُ يَدْعُو بما شاء، والدعاءُ يَرُدُّ الْقَضَاءَ كما جاء في الحديث: «لا يَرُدُّ الْقَضَاءُ إِلَّا الدُّعَاءُ»^(٢) وَأَنْتَ الْآنَ كَأَنَّكَ تَحْدَى اللَّهَ وَتَقُولُ: اقضْ عَلَيَّ بِمَا تُرِيدُ، لكن الطُّفَّ بي، وهذا لَا يَسْتَقِيمُ أو تَقُولُ: اللَّهُمَّ إِنِّي لَا أَسْأَلُكَ أَنْ تَمْنَعَنِي مِنَ الْغَرَقِ، ولكن الطف بي إذا غَرِقْتُ. هذا لَا يَسْتَقِيمُ. وهذه مبتدعة، ما سَمِعْنَاها في دعاءِ الأولينَ، ولا الآخرينَ.

ثم قال البخاري رحمه الله:

٧٢٩٣- حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَنَسٍ قَالَ: كُنَّا عِنْدَ

عُمَرَ فَقَالَ: نَهَيْنَا عَنِ التَّكْلُفِ.

النهْيُ هنا عن التَّكْلُفِ في كلِّ شيءٍ، حتى في أحوالك الخاصة، فاجعل الأمورَ تأتي على طبيعتها، وعلى ما تيسَّر؛ لأنك إذا تكلَّفت تكلَّفت، فإذا أردتَ أن يَكُونَ كلُّ شيءٍ على ما تُرِيدُ، فأتاك كلُّ ما تُرِيدُ، وتعبتَ، فاجعل الأمورَ تَمْشِي على طبيعتها، والذي يَتَسَرَّرُ يَتَسَرَّرُ، والذي لم يَتَسَرَّرْ فاعلم أن الله سبحانه لو أَرَادَ سِوَاهُ لَحَصَلَ.

فالتَّكْلُفُ في كلِّ شيءٍ مِنْهُيٌّ عنه، ولا أعرفُ لفظَ الحديثِ الذي وردَ، ولكن قولَ عمر:

(١) رواه مسلم (١٩٩٦/٤) (٢٥٧٨) (٥٦).

(٢) رواه الترمذي (٢١٣٩)، وحسنه الشيخ الألباني كما في تعليقه على السنن.

نُهِينَا. قَالَ الْعُلَمَاءُ: إِنَّهُ مِنَ الْمَرْفُوعِ حُكْمًا^(١)، وَأَمَّا الْمَرْفُوعُ صَرِيحًا فِي هَذَا فَهُوَ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «هَلَكَ الْمُتَنَطِّعُونَ قَالَهَا ثَلَاثًا»^(٢).

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ تَحْلِيلُهُ:

٧٢٩٤- حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ، أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدٌ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، أَخْبَرَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ خَرَجَ حِينَ زَاغَتِ الشَّمْسُ فَصَلَّى الظُّهْرَ فَلَمَّا سَلَّمَ قَامَ عَلَى الْمِنْبَرِ فَذَكَرَ السَّاعَةَ، وَذَكَرَ أَنَّ بَيْنَ يَدَيْهَا أُمُورًا عَظِيمًا ثُمَّ قَالَ: «مَنْ أَحَبَّ أَنْ يُسْأَلَ عَنْ شَيْءٍ فَلْيَسْأَلْ عَنْهُ، فَوَ اللَّهِ لَا تَسْأَلُونِي عَنْ شَيْءٍ إِلَّا أَخْبَرْتُكُمْ بِهِ، مَا دُمْتُ فِي مَقَامِي هَذَا». قَالَ: أَنَسُ فَأَكْثَرَ النَّاسُ الْبُكَاءَ، وَأَكْثَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَقُولَ: «سَلُونِي». فَقَالَ أَنَسُ: فَقَامَ إِلَيْهِ رَجُلٌ فَقَالَ: أَيْنَ مَذْخَلِي يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ: «النَّارُ». فَقَامَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُدَافَةَ فَقَالَ: مَنْ أَبِي يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «أَبُوكَ حُدَافَةُ». قَالَ: ثُمَّ أَكْثَرَ أَنْ يَقُولَ: «سَلُونِي سَلُونِي». فَبَرَكَ عُمَرُ عَلَى رُكْبَتَيْهِ فَقَالَ: رَضِينَا بِاللَّهِ رَبًّا، وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا، وَبِمُحَمَّدٍ ﷺ رَسُولًا. قَالَ فَسَكَتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ قَالَ: ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ عُرِضْتُ عَلَى الْجَنَّةِ وَالنَّارِ أَنْفَا فِي عُرْضِ هَذَا الْحَاطِطِ وَأَنَا أُصَلِّي، فَلَمْ أَرْ كَالْيَوْمِ فِي الْخَيْرِ وَالشَّرِّ»^(٣).

وَفِي نَسَخَةٍ: «أُولَى وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ»

قَالَ ابْنُ حَجَرٍ تَحْلِيلُهُ فِي «الْفَتْحِ» (٢٦٩/١٣):

قَوْلُهُ: «وَقَالَ سَلُونِي». فِي حَدِيثِ أَنَسٍ الْمَذْكُورِ: فَصَعَدَ الْمِنْبَرَ فَقَالَ: «لَا تَسْأَلُونِي عَنْ شَيْءٍ إِلَّا بَيَّنْتُهُ لَكُمْ». وَفِي رَوَايَةِ سَعِيدِ بْنِ بَشِيرٍ، عَنْ قَتَادَةَ عِنْدَ أَبِي حَاتِمٍ، «فَخَرَجَ ذَاتَ يَوْمٍ حَتَّى صَعَدَ الْمِنْبَرَ»، وَبَيَّنَّ فِي رَوَايَةِ الزُّهْرِيِّ الْمَذْكُورَةِ فِي هَذَا الْبَابِ وَقْتُ وَقُوعِ ذَلِكَ، وَأَنَّهُ بَعْدَ أَنْ صَلَّى الظُّهْرَ، وَلَفْظُهُ: «خَرَجَ حِينَ زَاغَتِ الشَّمْسُ فَصَلَّى الظُّهْرَ، فَلَمَّا سَلَّمَ قَامَ عَلَى الْمِنْبَرِ، فَذَكَرَ السَّاعَةَ ثُمَّ قَالَ: مَنْ أَحَبَّ أَنْ يُسْأَلَ عَنْ شَيْءٍ فَلْيَسْأَلْ عَنْهُ» فَذَكَرَ نَحْوَهُ.

قَوْلُهُ: «فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ أَبِي؟» بَيَّنَّ فِي حَدِيثِ أَنَسٍ مِنْ رَوَايَةِ الزُّهْرِيِّ

(١) انظر: «مقدمة ابن الصلاح في علوم الحديث» ص ٢٣.

(٢) رواه مسلم (٢٠٥٥/٤) (٢٦٧٠) (٧).

(٣) رواه مسلم (٨٣٢/٤) (٢٣٥٩) (١٣٤).

اسمَه، وفي رواية قتادة سبب سؤاله، قال: فقام رجلٌ كان إذا لَحَى - أي؛ خاصَم - دعى إلى غير أبيه، وَذَكَرَ اسْمُ السَّائِلِ الثَّانِي، وأنه سعدٌ، وإني نَقَلْتُهُ من ترجمة سُهَيْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ من تمهيد ابن عبد البر. وزاد في رواية الزهري الآتية بعد حديثين، فقام إليه رجلٌ فقال: «أين مَذْحَلِي يَا رَسُولَ اللَّهِ؟» قال: «النَّارُ» ولم أَقِفْ على اسمِ هذا الرجل في شيءٍ من الطرق، كأنهم أَبْهَمُوهُ عمدًا للستر عليه. وللطبراني من حديث أبي فراسٍ الأَسْلَمِيِّ نحوه زاد «وسأله رجلٌ في الجنة أنا؟ قال: في الجنة» ولم أَقِفْ على اسمِ هذا الآخر.

ونقل ابن عبد البر عن رواية مسلمٍ أن النبي ﷺ قال في خطبته: «لَا يَسْأَلُنِي أَحَدٌ عَنْ شَيْءٍ إِلَّا أَخْبَرْتُهُ، وَلَوْ سَأَلَنِي عَنْ أَبِيهِ». فقام عبدُ اللَّهِ بْنُ حُذَافَةَ، وذكر فيه عتابُ أمِّه له وجوابه، وذكر فيه: «فقام رجلٌ فسأل عن الحجِّ» فذكره، وفيه فقام سعدٌ مولى شيبَةَ فقال: من أنا يا رسولَ اللَّهِ؟ قال: «أَنْتَ سَعْدُ بْنُ سَالِمٍ مَوْلَى شَيْبَةَ». وفيه فقام رجلٌ من بني أسدٍ فقال: أين أنا؟ قال: «في النارِ» فذكر قصةَ عمرَ قال: فَتَرَلْتُ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ﴾ [الأنعام: ١١٠] ونهى النبي ﷺ عن قيلٍ وقالٍ وكثرة السؤالِ.

وبهذه الزيادة يَتَضَحُّ أن هذه القصة سبب نزولِ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبْدَلْكُمْ فُسُوقٌ﴾. فإن المساءة في حقِّ هذا جاءت صريحة، بخلافها في حقِّ عبدِ اللَّهِ بْنِ حُذَافَةَ، فإنها بطريق الجواز، أي لو قَدَّر أنه في نفس الأمر لم يَكُنْ لأبيه فَبَيَّنْ أباه الحقيقي لا فُتْضَحَتْ أمُّه، كما صرَّحت بذلك أمُّه حين عاتبته على هذا السؤالِ كما تقدَّم في «كتاب الفتن».

❖ قوله: «فلما رأى عمرُ ما بوجه رسولِ اللَّهِ ﷺ من الغضبِ». بيَّن في حديث أنسٍ أن الصحابة كلَّهم فَهَمُّوا ذلك، ففي رواية هشامٍ «فإذا كلُّ رجلٍ لاقا رأسه في ثوبه يَبْكِي» وزاد في رواية سعيد بن بشير: «وظنُّوا أن ذلك بين يدي أمرٍ قد حَضَرَ» وفي رواية موسى بن أنسٍ، عن أنسٍ الماضية في تفسير المائدة: «فَعَطُّوا رُؤُسَهُمْ لَهُمْ حَنِينٌ». وزاد مسلمٌ من هذا الوجه: «فما أتى على أصحابِ رسولِ اللَّهِ ﷺ يومٌ كان أشدَّ منه».

❖ وقوله: «فقال: إنا نتوبُ إلى اللَّهِ ﷻ» زاد في رواية الزهري: «فبرك عمرُ على ركبته فقال: رَضِينَا بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ رَسُولًا». وفي رواية قتادة من الزيادة: «نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّ الْفَتَنِ». وفي مرسل السُّدِّيِّ عند الطبري في نحوه هذه القصة: «فقام عمرُ فقبَّلَ رجلَه وقال: رَضِينَا بِاللَّهِ رَبًّا». فذكر مثله وزاد: «وبالقرآنِ إمامًا، فاعفُ عفا اللَّهُ عنك فلم يَزَلْ به حتى رَضِيَ».

وفي هذا الحديث غير ما يَتَعَلَّقُ بالترجمة.

مراقبة الصحابة أحوال النبي ﷺ، وشدة إشفاقهم إذا غضب، خشية أن يكون لأمر يعم فيهم، وإدلال عمر عليه.

○ وجواز تقبيل رجل الرجل.

○ وجواز الغضب في الموعظة.

وبُروك الطالب بين يدي من يستفيد منه، وكذا التابع بين يدي المتبوع إذا سأله في حاجة.

ومشروعية التعوذ من الفتن عند وجود شيء قد يظهر منه قرينة وقوعها.

واستعمال المزاجية في الدعاء في قوله: «اعفُ عفا الله عنك» وإلا فالنبي ﷺ معفو عنه قبل ذلك. اهـ.

وقوله: المزاجية في الدعاء في قوله: «اعفُ عفا الله عنك»؛ لأن النبي ﷺ قد عُفِيَ عنه قبل ذلك. في هذا التعليل نظر؛ لأنه قد يكون من أسباب العفو دعاء الناس له؛ ولهذا يجب أن تُصَلِّي على الرسول ﷺ مع أن الله قال: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ﴾ [الاحزاب: ٥٦]. وكذلك أيضًا تسأل الله له الوسيلة عند الفراغ من الأذان، مع أنها حاصلة له^(١).

فإذا قال قائل: إذا كانت هذه الأمور حاصلة فما الفائدة من الدعاء بها له؟

قلنا هذا له فوائد: أولاً: كثرة الأجر لنا لسؤالنا لرسول الله ﷺ هذا.

ثانياً: أنه عنوان على محبة الإنسان لرسول الله ﷺ.

ثالثاً: إنه قد يكون حصول هذا له بأسباب متعددة؛ منها دعاؤنا له. فما ذهب إليه ابن حجر رحمه الله فيه نظر.

وإنما لا شك أنه ينبغي أن يكون الدعاء من جنس العمل: مثل: اغفر لي غفر الله لك، أعطني أعطاك الله، أو وسع لي وسع الله لك.

قال ابن حجر في «الفتح» (١٣ / ٢٧٠):

قال ابن عبد البر: سئل مالك عن معنى النهي عن كثرة السؤال، فقال: ما أذري أنه عن الذي أنتم فيه من السؤال عن التوازل، أو عن مسألة الناس المال، قال ابن عبد البر: الظاهر الأول، وأما الثاني فلا معنى للفرقة بين كثرة وقلته، لا حيث يجوز ولا حيث لا يجوز، قال: وقيل كانوا يسألون عن الشيء ويلحون فيه إلى أن يحرم، قال: وأكثر العلماء على أن المراد

(١) رواه مسلم (١ / ٢٨٨) (٣٨٤) (١١).

كَثْرَةُ السُّؤَالِ عَنِ النَّوَازِلِ، وَالْأَغْلُوطَاتِ، وَالتَّوْلِيدَاتِ كَذَا قَالَ : وَقَدْ تَقَدَّمَ الْإِلَهَامُ بِشَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ فِي كِتَابِ «الْعِلْمِ» اهـ.

ثُمَّ قَالَ ابْنُ حَجَرٍ رحمته الله فِي «الْفَتْحِ» (٢٧٢ / ١٣):

الْحَدِيثُ السَّادِسُ: وَهُوَ يَتَعَلَّقُ بِالْقِسْمِ الثَّالِثِ، وَكَذَا الرَّابِعِ حَدِيثُ أَنَسٍ وَهُوَ فِي مَعْنَى الْحَدِيثِ الرَّابِعِ، وَقَدْ مَضَى شَرْحُهُ، أَوْرَدَهُ مِنْ وَجْهَيْنِ عَنِ الزَّهْرِيِّ، وَسَاقَهُ هُنَا عَلَى لَفْظِ مَعْمَرٍ، وَفِي بَابِ وَقْتِ الظَّهْرِ مِنْ «كِتَابِ الصَّلَاةِ» بِلَفْظِ شُعَيْبٍ وَهُمَا مُتْقَارِبَانِ، وَوَقَعَ هُنَا «فَأَكْثَرَ الْأَنْصَارُ الْبُكَاءَ». فِي رِوَايَةِ الْكُشَمِيهْنِيِّ، وَفِي رِوَايَةِ غَيْرِهِ «فَأَكْثَرَ النَّاسُ» وَهِيَ الصَّوَابُ، وَكَذَا وَقَعَ فِي رِوَايَةِ مَعْمَرٍ وَغَيْرِهِ، وَوَقَعَ هُنَا «فَذَكَرَ السَّاعَةَ وَذَكَرَ أَنْ بَيْنَ يَدَيْهَا أُمُورًا عَظَمَاءَ». وَفِي رِوَايَةِ شُعَيْبٍ، وَذَكَرَ أَنْ فِيهَا أُمُورًا عَظَمَاءَ، وَزَادَ هُنَا: «فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ: أَيْنَ مُدْخَلِي» إلخ. وَوَقَعَ هُنَا «وَبِمُحَمَّدٍ رَسُولًا» وَفِي رِوَايَةِ شُعَيْبٍ «وَمُحَمَّدٍ نَبِيًّا» وَوَقَعَ هُنَا «فَسَكَتَ حِينَ قَالَ ذَلِكَ عَمْرٌ» ثُمَّ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «أُولَى» وَسَقَطَ هَذَا كُلُّهُ مِنْ رِوَايَةِ شُعَيْبٍ قَالَ الْمُبَرِّدُ: يُقَالُ لِلرَّجُلِ إِذَا أَفْلَتَ مِنْ مَعْضَلَةٍ: أُولَى لَكَ، أَيْ: كَذَبْتَ تَهْلُكُ، وَقَالَ غَيْرُهُ هِيَ بِمَعْنَى التَّهْدِيدِ وَالْوَعِيدِ. اهـ.

❖ وَقَوْلُهُ: «أُولَى» مَعْرُوفٌ أَنَّمَا تَقَعُ لِلتَّهْدِيدِ، مِثْلُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أُولَئِكَ فَأُولَئِكَ﴾ [الْأَنْبِيَاءُ: ٣٤]. وَيَحْتَمِلُ أَنْ قَوْلَهُ «أُولَى» هُنَا أَنْ هَذَا أُولَى؛ أَيْ: مَا قَالَهُ عَمْرٌ مِنْ قَوْلِهِ: «رَضِينَا بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ رَسُولًا» فِيهِ احْتِمَالٌ.

الْمَشْكَلَةُ عِنْدِي أَنَّ الرَّجُلَ قَالَ: أَيْنَ مُدْخَلِي؟ فَقَالَ: النَّارُ؛ فَمِثْلُ هَذَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِيهِ شَيْءٌ مِنَ الْجَفَاءِ، وَمِنْ عَادَتِهِ ﷺ أَنَّهُ لَا يَقَعُ مِنْهُ الْجَفَاءُ، اللَّهُمَّ إِلَّا أَنْ يُقَالَ: لَعَلَّ هَذَا الرَّجُلَ كَانَ مَعْرُوفًا بِالْعَدَاوَةِ وَإِيذَاءِ الْمُسْلِمِينَ، فَأَرَادَ النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يُخَبِّرَ بِمَصِيرِهِ تَطْيِيبًا لِقُلُوبِ الْمُسْلِمِينَ الَّذِينَ يَلْحَقُهُمْ أَذْيَتُهُ، فَهَذَا لَهُ وَجْهٌ. وَذَكَرَ فِي كِتَابِ «الْعِلْمِ» أَنَّهُ كَانَ مُنَافِقًا.

❖ وَقَوْلُهُ: «الْأَغْلُوطَاتِ» يَعْنِي: الْإِيرَادَاتِ وَالْمَنَازَعَاتِ.

ثُمَّ قَالَ الْبَخَارِيُّ رحمته الله:

٧٢٩٥- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ، أَخْبَرَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، أَخْبَرَنِي مُوسَى بْنُ أَنَسٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ قَالَ: قَالَ: رَجُلٌ يَا نَبِيَّ اللَّهِ مَنْ أَبِي؟ قَالَ: «أَبُوكَ

فَلَانٌ. وَتَرَلْتُ ﴿يَكَايَأُهَا الَّذِيْنَ ءَامَنُوا لَا تَسْتَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ﴾ الآية^(١).

هذا الحديث مع الأحاديث التي ذكرها المؤلف في هذا الباب: وهو كراهة السؤال عما يخشى أن يجاب عليه الإنسان بما يسوءه. فهذا الرجل سأل من أبي؟ وكأنه والله أعلم يتكلم الناس فيه، فأراد أن يسأل النبي ﷺ عن أبيه حتى يحقق أن أباه فلان ابن فلان، فيزول هذا الاشتباه الذي رماه الناس به، فتزلت: ﴿يَكَايَأُهَا الَّذِيْنَ ءَامَنُوا لَا تَسْتَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ بُدِّ لَكُمْ فَسْئَلُكُمْ﴾ ﷺ (١٠١)؛ لأنه ربما لو كان الرجل ينسب إلى غير أبيه الحقيقي، فأخبر به النبي ﷺ حين سئل لساء ذلك.

وهذه الآية محلها وقت نزول الوحي، أما الآن فيجب السؤال عن كل شيء يشكل على المرء؛ لأن تغيير الأحكام مأمون، فلا يمكن أن يوجب ما لم يجب، ولا أن يحرم ما لم يحرم.

ثم قال البخاري رحمه الله:

٧٢٩٦ - حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ صَبَّاحٍ، حَدَّثَنَا شَبَابَةُ، حَدَّثَنَا وَرْقَاءُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَنْ يَبْرَحَ النَّاسُ يَتَسَاءَلُونَ حَتَّى يَقُولُوا هَذَا اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ فَمَنْ خَلَقَ اللَّهُ؟»^(١).

في تفسيره: ذاك صريح الإيمان. أي: أنه يؤدي إلى صريح الإيمان الذي ليس فيه تردد ولا شك، وهذا خلاف ظاهر الحديث؛ لأن ظاهر الحديث أن نفس الشك صريح الإيمان، وحينئذ يحتاج إلى توجيه.

وتوجيهه أن يقال: إن الشك لا يرد إلا على قلب خالص؛ لأن الشك على القلب المتردد غير وارد؛ إذ إنه لم يكن فيه يقين حتى يرد عليه الشك خلفه ويلقي الشبهة في قلب هذا الموقن الذي إيقانه صريح، من أجل أن يفسيده.

فإذا ورد الشك على القلب، فهذا يدل على أن قلبه صريح سالم؛ إذ إن القلب الذي فيه شبهات، هو من الأصل مبني على الشبهات، فلا يرد عليه الشك، هذا هو المعنى الصحيح، وقد أشار إليه شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله في كتاب «الإيمان».

أما قول من يقول عن الله إنه قديم، فهذا مصطلح حادث بدعي، ويريدون بالقديم غير ما

(١) رواه مسلم (٤/١٨٣٢) (٢٣٥٩) (١٣٥).

(٢) رواه مسلم (١/١٢١) (١٣٦) (٢١٧).

يُرَادُ بِهِ لُغَةٌ، فَالْقَدِيمُ فِي اللُّغَةِ: مَا سَبَقَ غَيْرَهُ، وَإِنْ كَانَ حَادِثًا، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ﴾ [يونس: ٣٩]. وأما القديمُ عندهم في اصطلاحهم فهو الذي لم يُسَبَقْ بَعْدَهُ^(١)، وعلى هذا فيكونُ بمعنى الأول، ولكن الأولُ أولى منه لأمرين: **أولاً:** لأنه هو الذي ورد في القرآن والسنة^(٢).

وثانيًا: أن فيه معنى أولِ الأشياء التي بعده إليه؛ لأنه يجوزُ أن يكونَ من الأولية بمعنى التقديم، أو من الأولِ بمعنى الرجوع، فيكونُ الأولُ بلا شكٍّ أولى من القديم، وإن كان القديمُ بمعناه عند هؤلاء في اصطلاحهم.



ثم قال البخاري رحمه الله تعالى:

٧٢٩٧- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدٍ بْنُ مَيْمُونٍ، حَدَّثَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَلْقَمَةَ، عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي حَرْبٍ بِالْمَدِينَةِ، وَهُوَ يَتَوَكَّأُ عَلَى عَصِيْبٍ، فَمَرَّ بَنَفَرٍ مِنَ الْيَهُودِ فَقَالَ بَعْضُهُمْ: سَلُوهُ عَنِ الرُّوحِ. وَقَالَ بَعْضُهُمْ: لَا تَسْأَلُوهُ لَا يَسْمِعُكُمْ^(٣) مَا تَكْرَهُونَ فَقَامُوا إِلَيْهِ فَقَالُوا: يَا أَبَا الْقَاسِمِ حَدِّثْنَا عَنِ الرُّوحِ. فَقَامَ سَاعَةً يَنْظُرُ فَعَرَفْتُ أَنَّهُ يُوحَى إِلَيْهِ، فَتَأَخَّرْتُ عَنْهُ حَتَّى صَعِدَ الْوُحْيُ، ثُمَّ قَالَ: ﴿وَسْتَأْتُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ [الأنعام: ٨٥].^(٤)

الشاهد من هذا الحديث قوله: «لا يسمعكم ما تكرهون».

والمراد بالروح هنا: روح الحيوان من الإنسان، وغير الإنسان، فإنها من أمر الله ﷻ، ولا يمكنُ أن يُحِيطَ الإنسانُ بشيءٍ من كفياتها، إلا بما جاء به الوحي، نعم قد يُحِيطُ الإنسانُ بآثارها، وأنها مادامت في البدن فهو حيٌّ، وإذا فارقتَه صار ميتًا، لكنَّ صفةَ هذه الروح، وكيف هي؟ وما مادَّتها، وكثافتها، ولطافتها؟ هذا لا يُعَلِّمُ إلا عن طريق الوحي. وقد قال بعضُ الناس: إن الروحَ جزءٌ من البدنِ كالدَّمِ، وبه الحياة.

(١) قال الله تعالى: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [الحديد: ٣].

(٢) قال النبي ﷺ: «اللهم أنت الأول فليس قبلك شيء، وأنت الآخر فليس بعدك شيء» رواه مسلم (٢٧١٣).

(٣) قال ابن حجر رحمه الله في «الفتح» (٤٠٢/٨): قوله: وقال بعضهم: «لا يستقبلكم بشيء تكرهونه». وفي رواية العلم: «لا يحيي» فيه بشيء تكرهونه». وفي الاعتصام «لا يسمعكم ما تكرهون». وهي بمعنى، وكلها بالرفع على الاستئناف، ويجوز السكون وكذا النصب أيضًا. اهـ

(٤) رواه مسلم (٢١٥٢/٤) (٢٧٩٤) (٣٢).

وقال بعضهم: إنها عرض من أعراضه كالصحة والمرض وما أشبه ذلك وقال بعضهم: الروح شيء يُذكر، ولكنه ليس بداخل الجسم، ولا خارج الجسم، ولا متصل بالجسم، ولا منفصل عن الجسم؛ يعني: لا نقول: هي داخل الجسم، ولا خارجة. وقال بعضهم: لا نقول هي داخل العالم، ولا خارجة، كما وصفوا بذلك الرب ﷻ ^(١). فهاتان طائفتان، وكلاهما منحرفتان.

فالأولى: سلكت فيها مسلك التمثيل. حيث قالت: جزءا من البدن أو عرضا من أعراضه، وأنها تفنى بفنائها، وتوجد بوجوده.

والثانية: سلكت بها مسلك التعطيل، والجهود؛ لأن هذا الوصف الذي ذكره لها؛ يعني: أنه ليس لها وجود كما قالوا في الخالق ﷻ: أنه ليس داخل العالم، ولا خارجة ولا متصل ولا منفصل إلى آخره.

والحق أنها؛ أي: الروح جسم، ولكنه جسم لطيف قوي النفوذ والسلوب والدخول في البدن، والدليل على هذا أن النبي ﷺ أخبر حين جاء إلى أبي سلمة رضي الله عنه، وقد قبض وشخص بصره فقال: «إن الروح إذا قبض أتبعه البصر» ^(٢). ومعلوم أن البصر، لا يتبع إلا شيئا ذا جرم. وكما أخبر أن الإنسان إذا قبضت روحه، كفن في كفن من الجنة، أو بكفن من النار، وصعد بها إلى السماء، وكان لها رائحة طيبة إن كانت من أرواح المؤمنين، أو خبيثة إن كانت من أرواح الكفار ^(٣)، وهذا يدل على أنها ذات جرم.

لكن جرم ليس من العناصر التي كعناصر المخلوقات كالأجساد، بل هي من مادة لا نعلمها، ولا نذكرها؛ لأنها لم توصف لنا في الكتاب والسنة؛ ولهذا قال: «قل الروح من أمر ربي». والروح أمرها عجب؛ فلو أن الإنسان أغلق عليه في مكان. فإن الروح تخرج ولو كان محكم الإقبال.

فالصواب في الروح أنها جرم يرى ويُقبض، ويُكفن، ويُصعد به، ويبقى له رائحة، لكنه جسم ليس كالأجسام في الكثافة، وله قوة في السريان في الجسم عجيبة؛ ولهذا تجد أن النائم

(١) انظر الكلام في هذه المسألة: الروح لابن القيم ص ٥٦ وما بعدها.

(٢) رواه مسلم (٦٣٤/٢) (٩٢٠) (٧).

(٣) رواه الإمام أحمد في مسنده (٢٨٧/٤) (١٨٥٣٤)، وأبو داود (٤٧٥٣)، والحاكم في المستدرک (٣٧/١)، وصححه الشيخ الألباني كما في تعليقه على السنن.

مثلاً تَخْرُجُ رَوْحُهُ، لَكِنَّهَا لَا تَخْرُجُ خُرُوجًا كَلِيًّا، فَإِذَا أَوْقَطَ اسْتَيْقِظَ فِي لَحْظَةٍ، فَهَذِهِ الرُّوحُ الَّتِي كَانَتْ فِي الْأَوَّلِ خَارِجَةً كَالظَّلِّ عَلَى الْجَسَدِ إِذَا أَوْقَطَتْ دَخَلَتْ فِي الْجَسَدِ.

ثُمَّ قَالَ الْبَغَارِيُّ رحمته الله تعالى:

٤- بَابُ الْاِقْتِدَاءِ بِأَفْعَالِ النَّبِيِّ ﷺ.

٧٢٩٨- حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ رضي الله عنهما قَالَ: اتَّخَذَ النَّبِيُّ ﷺ خَاتَمًا مِنْ ذَهَبٍ فَاتَّخَذَ النَّاسُ خَوَاتِيمَ مِنْ ذَهَبٍ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «إِنِّي اتَّخَذْتُ خَاتَمًا مِنْ ذَهَبٍ». فَنَبَذَهُ وَقَالَ: «إِنِّي لَنْ أَلْبَسَهُ أَبَدًا» فَنَبَذَ النَّاسُ خَوَاتِيمَهُمْ ^(١).

❖ قَوْلُهُ: «بَابُ الْاِقْتِدَاءِ بِأَفْعَالِ النَّبِيِّ ﷺ». يَعْنِي: اتِّبَاعَ الرَّسُولِ ﷺ فِي أَفْعَالِهِ.

وَقَدْ قَسَّمَ الْعُلَمَاءُ فِي أَصُولِ الْفَقْهِ هَذِهِ الْمَسْأَلَةَ إِلَى أَقْسَامٍ ^(٢):

القِسْمُ الْأَوَّلُ: مَا فَعَلَهُ بِمَقْتَضَى الْجِبِلَّةِ؛ مِثْلُ الْأَكْلِ إِذَا جَاعَ؛ وَالشَّرْبِ إِذَا عَطِشَ، وَالنَّوْمِ إِذَا أَتَاهُ النَّوْمُ، فَهَذَا لَا حَكْمَ لَهُ فِي نَفْسِهِ؛ لِأَنَّهُ مُقْتَضَى الطَّبِيعَةِ، لَكِنْ قَدْ يَكُونُ لَهُ حَكْمٌ فِي وَصْفِهِ؛ مِثْلُ أَنْ يَكُونَ الْأَكْلُ بِالْيَمِينِ، وَالشَّرْبُ بِالْيَمِينِ، وَالنَّوْمُ عَلَى الْجَانِبِ الْأَيْمَنِ، وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ.

وَالْقِسْمُ الثَّانِي: مَا فَعَلَهُ عَلَى وَجْهِ الْعَادَةِ؛ يَعْنِي: أَنَّ النَّاسَ اعْتَادَوْهُ، فَهَذَا يُتَّبَعُ فِيهِ النَّبِيُّ ﷺ فِي جَنَسِهِ لَا فِي عَيْنِهِ.

وَمَعْنِي قَوْلُنَا: فِي جَنَسِهِ: أَنْ نَتَّبَعَ مَا اعْتَادَهُ النَّاسُ؛ لِأَنَّ الرَّسُولَ ﷺ اتَّبَعَ مَا اعْتَادَهُ النَّاسُ. لَا فِي عَيْنِهِ؛ فَمَثَلًا: إِذَا كَانَ النَّاسُ فِي عَهْدِهِ يَعْتَادُونَ لِبَسَ الْإِزَارِ وَالرِّدَاءِ بَدَلًا عَنِ الْقَمِيصِ وَالسَّرَاوِيلِ وَالْغُتْرَةِ، فَهَلِ الْمَشْرُوعُ لَنَا أَنْ نَلْبَسَ الْإِزَارَ وَالرِّدَاءَ، وَإِنْ خَالَفَ الْعَادَةُ؟

لَا؛ بَلْ نَقُولُ: مَا فَعَلَهُ عَلَى سَبِيلِ الْعَادَةِ فَاتَّبَاعُهُ فِيهِ مِنْ حَيْثُ الْجَنَسِ، بِأَنْ نَتَّبَعَ مَا اعْتَادَهُ النَّاسُ، لَا بِاعْتِبَارِ عَيْنِهِ.

❖ قَوْلُهُ: مَا فَعَلَهُ عَلَى سَبِيلِ التَّعْبِيدِ، فَهَذَا نَتَّبِعُهُ فِيهِ، فَمَا فَعَلَهُ عَلَى سَبِيلِ التَّعْبِيدِ فَإِنَّهُ يُشْرَعُ لَنَا أَنْ نَتَّبِعَهُ فِيهِ.

وَلَكِنْ إِذَا كَانَ لَمْ يَرِدْ إِلَّا مَجْرَدُ الْفِعْلِ، فَإِنَّهُ يَكُونُ مُسْتَحَبًّا وَلَا يَكُونُ وَاجِبًا. وَهَذَا هُوَ الْقَوْلُ الرَّاجِحُ،

(١) رواه مسلم (٣/١٦٥٥) (٢٠٩١) (٥٣).

(٢) انظر: الإحكام في «أصول الأحكام» للأمدى (١/٢٧)، والبرهان في «أصول الفقه» للجويني (١/٣٢١)، والمسودة لأل تيمية (١/٦٦)، و«المنحول» للغزالي (١/٢٢٣).

أي: أن ما فعله على سبيل التعبد، وليس مقروناً بأمر منه فإنه يَكُونُ مستحباً، وليس بواجب؛ ولهذا قال العلماء: إن فعل النبي ﷺ المجرد يدلُّ على الاستحباب دون الوجوب.

القسم الرابع: ما كان متردداً بين العادة والعبادة، فهنا اختلف العلماء فيه: فمنهم من قال: إنه يُستحب؛ لأن الأصل اتباع الرسول ﷺ في فعله؛ لقوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ﴾ [الاحزاب: ٢١].

وقال بعضهم: بل يُحكّم له بحكم العادة؛ لأن الأصل في العبادات المنع حتى يَقُومَ دليل لا تردد فيه على أن هذا الشيء من العبادات، فنفعله، ومن أمثلة ذلك: اتّخاذ شعر الرأس هل هو سنة، أو عادة؟.

فبين العلماء من قال: إنه سنة، وإلى هذا ذهب الإمام أحمد رحمه الله، حيث قال: هو سنة لو نقوى عليه لاتّخذناه، ولكن له كلفة ومثونة^(١).

وقال بعض العلماء: إنه ليس بسنة؛ لأن الرسول ﷺ اتّخذه على سبيل العادة؛ ولهذا قال في الصبي الذي كان فيه قرع؛ يعني: بعض رأسه محلوّق، وبعضه غير محلوّق، قال: «احلقه كله أو اتركه كله»^(٢) ولو كان من الأمر المشروع لقال: اتركه حتى يَنْبُت.

وهذا هو الأقرب: أن ما تردّد بين كونه عبادة، أو عادة فإن الأصل أنه ليس متعبداً به؛ لأن العبادة لا تثبت إلا بيقين أنها عبادة، فيرجح جانب العادة.

القسم الخامس: ما فعله امتثالاً لأمر الله ﷻ، لكنّه فعله على وجه البيان، والتفصيل، فهذا قال بعض العلماء فيه: إن له حكم ذلك المَجْمَل، فإن كان المَجْمَل واجباً فهو واجب، وإن كان غير واجب فهو غير واجب.

ولكن يبدو أن هذا ليس على إطلاقه؛ بدليل قول الله تبارك وتعالى في سورة المائدة: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَأَطَهِّرُوا﴾ [المائدة: ٦]. فهذا مجمل لم يُبيّن فيه كيف يَكُونُ التطهر، والنبي ﷺ بيّن كيف يَكُونُ ذلك، كما في صفة غسل الرسول ﷺ^(٣). فهل نقول: إن الغسل على هذه الصفة واجب، لأنه بيان لمجمل

(١) انظر «المبدع» (١/ ١٠٥)، و«الفروع» (١/ ٩٩)، و«كشاف القناع» (١/ ٧٥)، و«الروض المربع» (١/ ٤٥).

(٢) رواه أبو داود (٤١٩٥) بهذا اللفظ، وصححه الشيخ الألباني كما في تعليقه على «السنن»، وهو عند مسلم (٣/ ١٦٧٥) (٢١٢٠) (١١٣) بلفظ: «نهي عن القرع....».

(٣) روى البخاري (٢٧٤)، مسلم (٣١٧) عن ميمونة بنت الحارث زوج النبي ﷺ أنها قالت: وضعت لرسول الله ﷺ وضوء الجنابة فأكفأ يمينه على يساره مرتين أو ثلاثاً، ثم غسل فرجه، ثم ضرب يده بالأرض أو الحائط مرتين أو ثلاثاً، ثم مضمض واستنشق ثم غسل وجهه وذراعيه، ثم أفاض على رأسه الماء، ثم غسل سائر

واجب، أو نقول: إن أصل الغُسل واجبٌ، وهذه الصفةُ سنةٌ؟

لا شك أن السنةَ دَلَّتْ عَلَى الْآخِرِ، وهو أن الغُسلَ واجبٌ بِأَصْلِهِ، مستحبٌ بِوصْفِهِ، وَيَذُلُّ لِهَذَا مَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ، مِنْ حَدِيثِ عِمْرَانَ بْنِ الْحَصِينِ الطَوِيلِ، وَفِيهِ: أَنَّ رَجُلًا اعْتَزَلَ وَلَمْ يُصَلِّ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ لَهُ: «مَا مَنَعَكَ أَنْ تُصَلِّيَ مَعَنَا؟». قَالَ: أَصَابَتْني جَنَابَةٌ وَلَا مَاءَ. فَقَالَ: «عَلَيْكَ بِالصَّعِيدِ، فَإِنَّهُ يَكْفِيكَ». ثُمَّ جِيءَ بِالْمَاءِ، وَاسْتَقَى النَّاسُ، وَشَرِبُوا، وَبَقِيَ بَقِيَّةٌ فَأَعْطَاهَا الرَّجُلَ، وَقَالَ: «خُذْ هَذَا أَفْرِغْهُ عَلَى نَفْسِكَ»^(١).

وَلَمْ يَبَيِّنْ لَهُ الْكِيفِيَّةَ، فَلَوْ كَانَتِ الْكِيفِيَّةُ وَاجِبَةً، لَبَيَّنَهَا الرَّسُولُ ﷺ، لَوْ جَوَّبَ التَّبْلِيغَ عَلَيْهِ. وَعَلَى هَذَا: الْقِسْمُ الْخَامِسُ مُحَلٌّ نَظَرٍ؛ بِمَعْنَى: أَنَّا نَنْظُرُ كُلَّ قَضِيَّةٍ بَعِينَهَا، وَلَا نُعْطِيهَا حُكْمًا عَامًّا، فَنَقُولُ: إِذَا كَانَ بَيِّنًا لَوَاجِبٍ؛ فَهُوَ وَاجِبٌ، وَإِذَا كَانَ بَيِّنًا لِمُسْتَحَبٍّ؛ فَهُوَ مُسْتَحَبٌّ، بَلْ نَقُولُ: نَحْكُمُ فِي كُلِّ قَضِيَّةٍ بَعِينَهَا.

وَهَنَّاكَ قِسْمٌ سَادِسٌ يَفْعَلُهُ النَّبِيُّ ﷺ اتِّفَاقًا: فَهَذَا لَا يُقْتَدَى بِهِ فِيهِ، وَلَيْسَ مُحَلٌّ اقْتِدَاءٍ عِنْدَ جُمْهُورِ الصَّحَابَةِ، وَإِنْ كَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقْتَدِي بِالرَّسُولِ ﷺ فِيهِ، وَيَتَّبِعُهُ فِيهِ^(٢).

مِثَالُ ذَلِكَ: إِذَا نَزَلَ النَّبِيُّ ﷺ فِي مَكَانٍ وَصَلَّى فِيهِ اتِّفَاقًا؛ أَيْ: صَادَقَهُ الْوَقْتُ فِي هَذَا الْمَكَانِ، فَتَزَلُ فَصَلَّى، هَلْ نَقُولُ: يُشْرَعُ لِلْإِنْسَانِ إِذَا مَرَّ فِي هَذَا الْمَكَانِ فِي وَقْتِ الصَّلَاةِ أَنْ يَتَزَلَ فِيهِ وَيُصَلِّيَ؟
وَالْجَوَابُ: أَمَا ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فَكَانَ يَفْعَلُ ذَلِكَ، حَتَّى ذَهَبَ إِلَى مَا هُوَ أَعْظَمُ، فَكَانَ يَتَحَرَّى الْمَكَانَ الَّذِي بَالَ فِيهِ الرَّسُولُ ﷺ، فَيَتَزَلَ وَيَبُوءُ فِيهِ، وَلَكِنَّ هَذَا الْأَصْلَ خَالَفَهُ فِيهِ أَكْثَرُ الصَّحَابَةِ، وَرَأَوْا أَنَّ مَا فُعِلَ اتِّفَاقًا، فَإِنَّهُ لَا يُشْرَعُ.

وَمِنْ ذَلِكَ أَيْضًا: قُدُومُ الْإِنْسَانِ الْحَاجِّ إِلَى مَكَّةَ فِي الْيَوْمِ الرَّابِعِ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ، فَهَلْ نَقُولُ: إِنْ هَذَا مَشْرُوعٌ، وَأَنَّهُ يَنْبَغِي لِلْإِنْسَانِ أَنْ يَكُونَ قُدُومُهُ إِلَى مَكَّةَ وَهُوَ حَاجٌّ فِي الرَّابِعِ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ، أَوْ نَقُولُ: إِنْ هَذَا حَصَلَ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ^(٣) اتِّفَاقًا فَلَا حُكْمَ لَهُ؟
الْجَوَابُ: أَنَّ الثَّانِي هُوَ الصَّحِيحُ.

جسده، ثم تنحى فغسل رجله.... الحديث.

(١) رواه البخاري (٣٤٤).

(٢) أورد البخاري رحمه الله جملة من الأحاديث والآثار الدالة على ذلك في كتاب الصلاة، باب المساجد التي على

طرق المدينة والمواضع التي صلى فيها النبي ﷺ الحديث (٤٨٣) وما بعده من الأحاديث.

(٣) رواه البخاري (٧٣٦٧)، ومسلم (١٢١٦) (١٤١).

فهذه أقسامُ ستَّة في أفعالِ النبي ﷺ.

أما الحديث الذي معنا؛ وهو «اتخاذُ النبي ﷺ خاتماً من ذهبٍ، فاتَّخَذَ النَّاسُ خَوَاتِيمَ مِنْ ذَهَبٍ، ثُمَّ نَبَذَهُ ﷺ فَبَذَ النَّاسُ خَوَاتِيمَهُمْ». فهذا في زمنِ المشروعية والاتباع، فكان الصحابةُ يَحْرِصُونَ على متابعتِهِ في كُلِّ شَيْءٍ، حتَّى إِنَّهُ لَمَّا نَزَعَ نَعْلَيْهِ وَهُوَ فِي صَلَاتِهِ، نَزَعَ النَّاسُ نِعَالَهُمْ^(١)، وَحَتَّى إِذَا تَابَعُوهُ فِي الرُّكْعَةِ الْخَامِسَةِ لَمَّا صَلَّى خَمْسًا^(٢)، وَتَابَعُوهُ فِي التَّسْلِيمِ مِنْ رُكْعَتَيْنِ فِي الظُّهْرِ أَوْ الْعَصْرِ لَمَّا سَلَّمَ مِنْ رُكْعَتَيْنِ^(٣)؛ لِأَنَّ هَذَا زَمَنُ التَّشْرِيعِ، وَيُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ مَا فَعَلَهُ عَلَى وَجْهِ الْعِبَادَةِ، فَكَانُوا يُتَابِعُونَهُ فِيهِ.

وفي الحديث: دليلٌ سَمِنٌ حَيْثُ الْفَقْه - عَلَى أَنْ لِبَاسَ الذَّهَبِ حَرَامٌ عَلَى الرِّجَالِ؛ لِقَوْلِهِ ﷺ: «لَنْ أَلْبَسَهُ أَبَدًا». وَهُوَ كَذَلِكَ. فَلَبَسَ الذَّهَبَ حَرَامٌ عَلَى الرِّجَالِ سَوَاءً كَانَ خَاتَمًا أَوْ سِلْسَلَةً أَوْ قُرْطًا أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ، ثُمَّ أُضِيفَ إِلَى هَذَا أَنَّهُ مِنْ خِصَائِصِ النِّسَاءِ، فَصَارَ فِيهِ مُحْظُورَانِ:

أولاً: كَوْنُهُ مِنْ ذَهَبٍ.

والثاني: التَّشَبُّهُ بِالنِّسَاءِ، وَهُوَ مِنْ كِبَائِرِ الذُّنُوبِ.

وَأَمَّا الْيَسِيرُ التَّابِعُ فَقَدْ رَخَّصَ فِيهِ كَثِيرٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ، كَالْمَسَاهِرِ فِي الْمِرَاةِ مِثْلًا، أَوْ الْعَضِدِ فِي الْمِرَاةِ، أَوْ الْعَقْرِ فِي السَّاعَةِ، أَوْ مَا أَشْبَهَ ذَلِكَ^(٤)، لِأَنَّهُ يَسِيرٌ تَابِعٌ، وَالتَّابِعُ يَثْبُتُ تَبَعًا مَا لَا يَثْبُتُ اسْتِقْلَالًا، وَقِيَاسًا عَلَى الْحَرِيرِ الَّذِي قُرِنَ تَحْرِيمُهُ بِالذَّهَبِ، وَأَبِيحَ مِنْهُ مَا كَانَ تَابِعًا، كَأَرَبَعِ أَصَابِعٍ فَمَا دُونَ ذَلِكَ.

ولهذا تَرَخَّصَ كَثِيرٌ مِنْ عُلَمَائِنَا بِلِبَاسِ الْمَشَالِحِ الْمُنَسُوجَةِ بِالزَّرِيِّ وَإِنْ كَانَ بَعْضُ النَّاسِ يَقُولُ: إِنَّ فِي هَذَا الزَّرِي ذَهَبًا؛ وَبَعْضُهُمْ يَقُولُ: لَا ذَهَبَ فِيهِ، وَإِنَّمَا هَذَا مَلُونٌ بِلَوْنِ الذَّهَبِ، وَنَقَلَ شَيْخُنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ بَازٍ، عَنْ شَيْخِهِ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ: أَنَّ هَذَا الزَّرِي الَّذِي فِي الْمَشَالِحِ لَيْسَ بِذَهَبٍ، وَلَكِنَّهُ مَلُونٌ بِالذَّهَبِ.

وعلى هَذَا فَلَا إِشْكَالَ فِيهِ؛ أَنَّهُ لَيْسَ بِحَرَامٍ، أَمَا إِذَا قُلْنَا: إِنَّهُ ذَهَبٌ، وَقُلْنَا: بِجَوَازِ التَّابِعِ قِيَاسًا عَلَى الْحَرِيرِ، فَهُوَ جَائِزٌ أَيْضًا، وَبَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ يَتَوَرَّعُ عَنْ هَذَا، وَلَا يَلْبَسُ الْمُطَرَّرَ

(١) رَوَاهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ (٢٠/٣) (١١٥٢)، وَأَبُو دَاوُدَ (٦٥٠)، وَابْنُ خُزَيْمَةَ (١٠١٧)، وَالدَّارِمِيُّ (١/٣٢٠)، وَالْحَاكِمُ (٢٦٠/١) وَصَحَّحَهُ الشَّيْخُ الْأَلْبَانِيُّ كَمَا فِي تَعْلِيْقِهِ عَلَى السَّنَنِ.

(٢) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (٤٠٤)، وَمُسْلِمٌ (٤٠١/١) (٥٧٢) (٩١).

(٣) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (٧١٤)، وَمُسْلِمٌ (٤٠٣/١) (٥٧٣) (٩٧).

(٤) انْظُرْ «مَجْمُوعُ فَتَاوَيِ شَيْخِ الْإِسْلَامِ» (٦٤/٢٥)، وَ«الْمَبْدَعُ» (٣٨٣/١)، وَ«شَرْحُ الْعَمْدَةِ» (٣٠٨/٤).

بالذهب أخذًا بالعموم، أن الذهب حُرِّمَ على ذكورِ هذه الأمة^(١).
وكذلك أيضًا: يَجُوزُ الذهبُ في الخناجرِ والسيوفِ والبنادقِ؛ لأن ذلك فيه مصلحةٌ أكبرُ
 من مفسدته، وهو إغَاظَةُ الأعداءِ، فالأعداءُ إذا رأوا أن أسلحةَ المسلمين من الذهبِ فلا شكَّ
 أنهم يُعَاظُونَ بهذا، فلمصلحةٍ راجحةٍ أُبيحَ منه هذا الشيءُ.

ثم قال البخاري رحمه الله:

٥- بابُ ما يُكرَهُ من التعمقِ والتنازعِ^(٢) والغلوِّ في الدينِ والبدعِ لقوله تعالى: ﴿يَا أَهْلَ
 الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ﴾ [النسبة: ١٧١] ؟
 قوله: «التعمق» مأخوذٌ من العمق؛ وهو التُّعَرُّ في الشيءِ.
 وقوله: «التنازع» هو التنازعُ في العلمِ، والمرادُ بالتنازعِ في العلمِ الذي لا يَقْصِدُ به
 الإنسانُ إلا منازعةَ الخصمِ وغلَبته عليه.
 وقوله: «الغلو في الدين»: الزيادةُ فيه، سواءً فيما لم يُشرعْ، أو فيما شرعَ فيزيدهُ في وصفه،
 فإن هذا مما يُكرَهُ.

وقوله: «البدع»: أيضًا مما تُكرَهُ؛ أي: البدعُ في الدينِ، لا في الدنيا. فالبدعُ في الدينِ كُلُّها
 ضلالةٌ، حتى وإن ظنَّ صاحبُها أنها هُدى فإنها ضلالةٌ، ولكنها تَخْتَلِفُ بحسبِ ما تَوَصَّلُ إليه،
 فقد تُكونُ فسقًا، وقد تُكونُ كفرًا بحسبِ مخالفتها للسنةِ.

ثم استدللَ البخاري رحمه الله بقوله تعالى: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ
 إِلَّا الْحَقَّ﴾ [النسبة: ١٧١]. فأهلُ الكتابِ كانوا في دينهم على طرفين: طرفٌ غَالٍ، وطرفٌ جاهلٌ.

فكان بعضهم يَغْلُوا في دينه حتى يَفْرِضَ على نفسه ما لم يَفْرِضْهُ اللهُ عليه؛ كقوله تبارك
 وتعالى: ﴿وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ﴾ [المائدة: ٢٧].
 وبعضهم يَتَمَلَّطُ من دينه، وَيُفَرِّطُ، وَيُهْمِلُ، فكما أننا منهيون عن التفريط، فإننا منهيون
 أيضًا عن الغلو.

(١) تقدم تخريجه.

(٢) في نسخة الشعب: والتنازع في العلم.

ثم قال البخاري رحمه الله:

٧٢٩٩- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، حَدَّثَنَا هِشَامٌ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ: النَّبِيُّ ﷺ: «لَا تَوَاصِلُوا». قَالُوا: إِنَّكَ تَوَاصِلٌ. قَالَ: «إِنِّي لَسْتُ مِثْلَكُمْ، إِنِّي أَبَيْتُ بِطُعْمِنِي رَبِّي وَيَسْقِينِي». فَلَمْ يَتَّهُوا عَنِ الْوَصَالِ - قَالَ - فَوَاصِلٌ بِهِمُ النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَئِذٍ أَوْ لَيْلَتَيْنِ، ثُمَّ رَأَوْا الْهَلَالَ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «لَوْ تَأَخَّرَ الْهَلَالُ لَزِدْتُمْ». كَالْمُكَلِّ لَهُمْ^(١).

❖ قوله ﷺ: «لَا تَوَاصِلُوا». قالوا: إنك تَوَاصِلٌ. لم يريدوا بهذا أن يَغْتَرِضُوا عَلَى الرُّسُولِ ﷺ؛ أي: لم يريدوا أن يَقُولُوا: كَيْفَ تَنْهَانَا عَنْ شَيْءٍ أَنْتَ تَفْعَلُهُ؟ وَإِنَّمَا يُرِيدُونَ بِذَلِكَ أَنْ يُبَيِّنُوا أَنَّ مَوَاصِلَتَهُمْ كَانَتْ اتِّبَاعًا لَهُ ﷺ، فَكَأَنَّهُمْ قَالُوا: إِنَّكَ تَوَاصِلٌ وَنُرِيدُ أَنْ نَتَّبِعَكَ فِي ذَلِكَ، ثُمَّ بَيَّنَّ لَهُمُ الْفَرْقَ الَّذِي يَمْنَعُ الْمَتَابِعَةَ فِي هَذَا، بِأَنَّهُ لَيْسَ مِثْلُنَا بَيْتٌ يُطْعِمُهُ رَبُّهُ وَيَسْقِيهِ. ❖ قوله: «بَيْتٌ»، يَعْنِي: فِي اللَّيْلِ.

❖ وقوله: «يُطْعِمُهُ رَبُّهُ وَيَسْقِيهِ». هَلْ يُطْعِمُهُ خَبِزًا وَلَحْمًا وَعَسَلًا، وَيَسْقِيهِ لَبَنًا وَمَاءً؟ **الجواب:** لا؛ إِذْ لَوْ كَانَ كَذَلِكَ، لَمْ يَكُنْ هُنَاكَ وَصَالٌ، فَتَعَذَّرَ أَنْ يَكُونَ طَعَامًا كَطَعَامِ النَّاسِ، إِذْ هُوَ طَعَامٌ آخَرُ، فَمَا هَذَا الطَّعَامُ؟

قال بعضهم: إِنَّهُ طَعَامٌ مِنَ طَعَامِ الْجَنَّةِ، وَطَعَامُ الْجَنَّةِ طَعَامٌ آخَرُوِيٌّ، فَلَا يُفْطَرُ الصَّائِمَ. وَهَذَا أَيْضًا فِيهِ نَظَرٌ؛ لِأَنَّ طَعَامَ الْجَنَّةِ وَشَرَابَ الْجَنَّةِ يَمْلَأُ الْبَطْنَ، فَيَحْصُلُ بِهِ مَا يَحْصُلُ بِطَعَامِ الدُّنْيَا فَلَا يَصِحُّ.

وقال بعضهم: إِنَّ مَعْنَى الْإِطْعَامِ، وَالْإِسْقَاءِ: هُوَ أَنَّ الرُّسُولَ ﷺ يَسْتَعِثُّ بِمُنَاجَاةِ اللَّهِ ﷻ وَذِكْرِهِ، وَالثَّنَاءِ عَلَيْهِ، فَيَحْصُلُ لَهُ بِهَذَا مِنَ الْغِذَاءِ الرُّوحِيِّ، مَا يَكْفِيهِ عَنِ الْغِذَاءِ الْجَسَدِيِّ، وَالْإِنْسَانُ إِذَا اشْتَغَلَ بِشَيْءٍ اشْتَغَالَ تَامًّا، أَنْسَاهُ الْإِشْتَغَالَ بِهِ مَا سِوَاهُ، وَهَذَا شَيْءٌ مُشَاهَدٌ، وَعَلَى هَذَا يُجْرَى قَوْلُ الشَّاعِرِ:

لَهَا أَحَادِيثُ مِنْ ذِكْرِكَ تَشْغَلُهَا عَنِ الشَّرَابِ وَتُلْهِيَهَا عَنِ الزَّادِ^(٢)

يعني أَنَّ أَحَادِيثَهَا بِذِكْرِكَ تَشْغَلُهَا عَنِ الشَّرَابِ فَلَا تَحْتَاجُ إِلَيْهِ، وَتُلْهِيَهَا عَنِ الزَّادِ فَلَا تَحْتَاجُ إِلَيْهِ. وَهَذَا الْقَوْلُ هُوَ الْمَتَعِينُ، لِأَنَّهُ لَا يُمَكِّنُ أَنْ يَكُونَ النَّاسُ فِي مَرْتَبَةٍ كَمَرْتَبَةِ الرُّسُولِ ﷺ، فَيَسْتَغْنَوْنَ بِمُنَاجَاةِ اللَّهِ ﷻ عَنِ الْغِذَاءِ الْجَسَدِيِّ، فَهَذَا هُوَ الْفَرْقُ.

(١) رواه مسلم (٧٧٤/٢) (١١٠٣) (٥٧).

(٢) انظر: «المدحش» (١/٤٥٥)، و«الحياة البصرية» (١/١٥٧)، «ديوان المعاني» (١/٦٣).

❦ وقوله: «فلم يَنْتَهوا عن الوصال». ربما يأخذ من هذه الجملة وأمثالها من يقدح بالصحابة. ويقول: انظروا للصحابة يُنْهَوْنَ فلا يَنْتَهَوْنَ، ويؤْمَرُونَ فلا يَأْتَمِرُونَ، فيتخذ من هذا قدحاً في الصحابة عليهم السلام، وكذلك أمرُوا بالحلِّ في غزوة الحديبية^(١)، وأمرُوا بالتحلل في حجة الوداع^(٢)، ولكنهم لم يمتثلوا على وجه مبادرين فيه.

فنقول: الصحابة عليهم السلام حين لم يَنْتَهوا، لم يُريدوا بذلك معصية الله ورسوله ﷺ، وحين امتنعوا عن فعل المأمور لم يُريدوا بذلك معصية الله ورسوله ﷺ، وإنما هم مُتَأَوِّلُونَ، ويرجون أن يعدل الرسول ﷺ عن هذا الحكم، أو أنه أتى بهذا الحكم رحمة بهم، فهم لم يَنْتَهوا عن الوصال ظناً منهم أن الرسول ﷺ نهى عن الوصال رافة بهم، فقالوا في أنفسهم: إنا قادرُونَ ولا يَشُقُّ علينا؛ ولهذا تركهم النبي ﷺ، لم يُعَنِّفْهُمْ، وواصل بهم يومين، أو ليلتين، ثم رأوا الهلال، فقال النبي ﷺ: «لو تأخر الهلال لِرِذْكُمْ». كالمُنْكَلِّ لهم.

وفي هذا: إشارة إلى عقوبة الإنسان بأشدَّ العقوبتين التي يَرَجَّأها؛ ولهذا بنى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه مَنَعَ الرجل المطلق ثلاثاً من الرجوع إلى زوجته، وقال: أرى الناس تعجلوا في أمرٍ كانت لهم فيه أناة، فلو أمضيته عليهم^(٣)، فعاقبهم بما تعجلوا إليه من الشيء المحرم؛ لأن الذي يُطَلِّقُ زوجته ثلاثاً يُريد بذلك سرعة البينة، فعاقبهم عمر بما أَرَادُوهُ لأنفسهم.

وهنا عاقب النبي ﷺ هؤلاء الصحابة بما أَرَادُوهُ لأنفسهم من الوصال، فقال: «لولا أن الهلال رئي لَزَادَهُمْ».

ثم قال البخاري رحمه الله:

٧٣٠٠- حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ بْنُ غِيَاثٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ التَّيْمِيُّ، حَدَّثَنِي أَبِي، قَالَ خَطَبَنَا عَلِيُّ رضي الله عنه عَلَى مَنِيرٍ مِنْ أَجْرٍ، وَعَلَيْهِ سَيْفٌ فِيهِ صَحِيفَةٌ مُعَلَّقَةٌ، فَقَالَ: وَاللَّهِ مَا عِنْدَنَا مِنْ كِتَابٍ يُقْرَأُ إِلَّا كِتَابُ اللَّهِ، وَمَا فِي هَذِهِ الصَّحِيفَةِ. فَنَشَرَهَا فَإِذَا فِيهَا أَسْنَانُ الْإِبِلِ، وَإِذَا فِيهَا: «الْمَدِينَةُ حَرَمٌ مِنْ غَيْرِ إِلَى كَذَا، فَمَنْ أَحْدَثَ فِيهَا حَدَّثًا فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَمَلَأَتْكَهِنَّ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ، لَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنْهُ صَرْفًا وَلَا عَدْلًا». وَإِذَا فِيهِ: «ذِمَّةُ مُسْلِمِينَ وَاحِدَةٍ

(١) تقدم تخريجه.

(٢) تقدم تخريجه.

(٣) تقدم تخريجه.

يَسْعَى بِهَا أَذْنَاهُمْ، فَمَنْ أَخْفَرَ مُسْلِمًا فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَمَلَائِكَتُهُ وَالنَّاسُ أَجْمَعِينَ، لَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنْهُ صَرْفًا وَلَا عَدْلًا. وَإِذَا فِيهَا: «مَنْ وَالَى قَوْمًا بِغَيْرِ إِذْنِ مَوَالِيهِ فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَمَلَائِكَتُهُ وَالنَّاسُ أَجْمَعِينَ لَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنْهُ صَرْفًا وَلَا عَدْلًا»^(١).

وفي هذا الأثر: دليل على أن علي بن أبي طالب عليه السلام لم يُخَصَّ بشيء باطن لا يُعْلَمُ به، بل كل ما رواه عن النبي ﷺ أعلنه وبينه، ولم يخف شيئاً، ففيه رد على الرافضة الذين يقولون: إن عندهم مصحفاً لفاطمة عليها السلام، وإنه أكثر من المصحف الموجود الذي أجمع عليه المسلمون، أو أن لآل البيت أشياء، ووصايا خاصة بهم لا يعلمها الناس. فعلي بن أبي طالب عليه السلام اتقى الله من أن يخجّد شيئاً، أو يكتمه مما علّمه النبي ﷺ، فلذلك يقول: والله ما عندنا من كتاب.

❖ وقوله: «عندنا»، يشمل آل البيت كلهم؛ ولهذا لم يقل: ما عندي. ويبدو لي - والله أعلم - أن الناس من عهده يدعون هذه الدعوة الباطلة، وهي أن آل البيت خُصّوا بشيء؛ ولهذا جاء في أثر آخر: أنه قيل لعلي: هل خصكم النبي ﷺ بشيء؟ قال: لا، لم يخصنا بشيء^(٢). فالصحيفة يقول فيها: «ما عندنا من كتاب يُقرأ إلا كتاب الله». وهو هذا المصحف الذي أجمع عليه المسلمون، منذ كُتِبَ إلى يومنا هذا، ومن المعلوم أن المصحف جُمِعَ على مصحف واحد في عهد عثمان قبل خلافة علي بن أبي طالب عليه السلام^(٣)، والمصحف العثماني الذي قرّره الصحابة في عهد عثمان، هو المصحف الذي يُريده علي بن أبي طالب عليه السلام، وليس هناك مصحف سواه.

❖ وقوله: «وما في هذه الصحيفة». يعني: الورقة، «فنشرها» أي: فلها، فإذا فيها: «أسنان الإبل»؛ أي: بنت المخاض، وبنت اللبون، إما في الزكاة أو في الديّات. فيها أيضاً: «المدينة حرم من غير إلى كذا». وقد جاء مبيناً في صحيح مسلم: من غير إلى نور^(٤). وهما جبلان معروفان في شمال المدينة وجنوبها.

❖ وقوله: «فمن أحدث فيها حديثاً». يعني: يتتبع به هذا التحريم من اعتداء على الآدميين، أو على أموالهم، أو على الطير في المدينة: فعليه لعنة الله، والملائكة، والناس أجمعين.

(١) رواه مسلم (٩٩٤/٢) (١٣٧٠) (٤٦٧).

(٢) رواه مسلم (١٥٦٧/٣) (١٩٧٨) (٤٥).

(٣) تقدم تخريجه.

(٤) رواه مسلم (٩٩٤/٢) (١٣٧٠) (٤٦٧).

وقوله: «فعليه لعنة الله، والملائكة، والناس أجمعين». فهذا خبرٌ، أو دعاءٌ، فإن الرسول ﷺ لعنَ، بل أخبر: «أن من أحدث في المدينة حدثاً، فعليه لعنة الله، والملائكة، والناس أجمعين»^(١).

وهذا دليل على عظم الإحداث في المدينة، وإن كان الإحداث فيها دون الإحداث في مكة؛ لأن مكة قال الله فيها: ﴿وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِإِلْحَامٍ يُطْلِقْ نَذْرَهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾ [البقرة: ٢٥٠].

وقوله: «لا يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً». صرفاً؛ أي: صرفاً للعقوبة، ولا عدلاً؛ أي: أخذ مُعادلٍ عنها، وهو الفداء؛ يعني: لا يمكن أن يقبل الله فداءً، ولا صرفاً بدون فداء.

وقوله: «وإذا فيه ذمة المسلمين واحدة، يسعى بها أدناهم». يعني: أن المسلمين عهدهم واحد، فإذا آمن واحد من المسلمين أحداً، وجب على المسلمين أن يؤمّثوه؛ لأن ذمتهم واحدة؛ ولهذا قال: «فمن أخفر مسلماً» - أي: غدر في ذمته - فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين، لا يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً.

وقوله: «وإذا فيها من وإلى قومًا بغير إذن مواليه، فعليه لعنة الله، والملائكة والناس أجمعين»، لا يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً؛ يعني: صار مولى لهم بغير إذن مواليه، فعليه لعنة الله.

وظاهر الحديث: أنه إذا والآهم بإذن مواليه؛ فإنه جائز، ويُحْمَل هذا على غير ولاء العتاقة، لأن ولاء العتاقة لا يتقبل ولو أذن فيه المولى؛ لقول النبي ﷺ: «إنما الولاء لمن أعتق»^(٢) لكن المراد في هذا موالاة الحليف، والمساعدة والمناصرة، وما أشبه ذلك.



ثم قال البخاري رحمه الله:

٧٣٠١ - حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ، عَنْ مَسْرُوقٍ، قَالَ: قَالَتْ عَائِشَةُ رضي الله عنها: صَنَعَ النَّبِيُّ ﷺ شَيْئًا تَرَخَّصَ وَتَنَزَّهَ عَنْهُ قَوْمٌ، فَبَلَغَ ذَلِكَ النَّبِيَّ ﷺ فَحَمِدَ اللَّهَ ثُمَّ قَالَ: «مَا بَالُ أَقْوَامٍ يَنْتَزِعُونَ عَنِ الشَّيْءِ أَصْنَعُهُ، قَوْلَ اللَّهِ إِنِّي أَعْلَمُهُمْ بِاللَّهِ وَأَشَدُّهُمْ لَهُ خَشْيَةً»^(١).

وقوله: «فحمد الله». وفي نسخة: فحمد الله، وأثنى عليه.

هذا كما وقع في قصة النفر الثلاثة؛ الذين سألوا عن عمل النبي ﷺ في السرِّ، فذكر لهم،

(١) إرواه مسلم (٩٩٩/٢) (١٣٧١) (٤٦٩).

(٢) إرواه البخاري (٢٥٦٠) - (٢٥٦٥) ومسلم (١١٤١/٢) (١٥٠٤) (٥).

(٣) إرواه مسلم (٨٢٩/٤) (٢٣٥٦) (١٢٧).

فكَانَهُمْ يَقَالُوا عَمَلَهُ، فَقَالُوا: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ عَفَرَ اللَّهُ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ، ثُمَّ قَالَ أَحَدُهُمْ: لَا أَتَزَوَّجُ النِّسَاءَ. وَقَالَ الثَّانِي: لَا أَكُلُ اللَّحْمَ. وَالثَّالِثُ قَالَ: أَقُومُ اللَّيْلَ وَلَا أَنَامُ. فَبَلَغَ ذَلِكَ النَّبِيَّ ﷺ فَزَجَرَهُمْ، وَقَالَ: «إِنِّي أَصُومُ وَأُفْطِرُ، وَأُصَلِّي وَأَنَامُ، وَاتَزَوَّجُ النِّسَاءَ، فَمَنْ رَغِبَ عَنْ سُنتِي فَلَيْسَ مِنِّي»^(١).

وَمِنْ ذَلِكَ مَنْ يَتَنَزَّهُونَ عَنْ بَعْضِ الْأَطْعِمَةِ؛ لاشتباههم فيها، مَعَ أَنَّ الْأَصْلَ فِيهَا الْحَلُّ. ففِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ: أَنَّ قَوْمًا جَاءُوا إِلَى الرَّسُولِ ﷺ وَقَالُوا: إِنَّ قَوْمًا يَأْتُونَنَا بِاللَّحْمِ لَا نَذَرِي أَذْكَرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ أَمْ لَا؟ فَقَالَ: «سَمُّوا أَنْتُمْ وَكُلُوا»^(٢).

وَهَذَا كَالْتَأْيِيبِ لَهُمْ عَلَى هَذَا السُّؤَالِ؛ يَعْنِي: كَأَنَّهُ قَالَ: إِنَّكُمْ لَا تُكَلِّفُونَ إِلَّا عَمَلَكُمْ، أَمَّا عَمَلٌ غَيْرُكُمْ فَلَسْتُمْ مُسْتَوْلِينَ عَنْهُ، قَالَتْ عَائِشَةُ: وَكَانُوا حَدِيثِي عَهْدٍ بِكَفْرِ. وَلَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَسْتَعِثَّ مِثْلَ هَذِهِ الْأُمُورِ؛ لَحَصَلْ فِي ذَلِكَ إِشْكَالٌ كَثِيرٌ، وَتَعَبٌ؛ أَيْ: أَنَّا لَوْ قُلْنَا: كُلُّ إِنْسَانٍ بَاعَ عَلَيْنَا بَيْتًا مَثَلًا، لَا بَدَأَ أَنْ نَعْلَمَ أَنَّهُ تَمْلِكُهُ بِطَرِيقٍ شَرْعِيٍّ، أَوْ بَاعَ عَلَيْنَا ثِيَابًا، لَا بَدَأَ أَنْ نَعْلَمَ أَنَّهُ تَمْلِكُهَا بِطَرِيقٍ شَرْعِيٍّ. فَهَذَا لَا شَكَّ أَنَّ فِيهِ مِنَ الْمَشَقَّةِ وَالْحَرَجِ، مَا يُثَاقِفِي الشَّرِيعَةَ الْإِسْلَامِيَّةَ.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٣٠٢ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُقَاتِلٍ، أَخْبَرَنَا وَكِيعٌ، عَنْ نَافِعِ بْنِ عُمَرَ، عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ، قَالَ: كَادَ الْخَبْرَانِ أَنْ يَهْلِكَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ، لَمَّا قَدِمَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَفَدُّ بَنِي نَسِيمٍ، أَشَارَ أَحَدُهُمَا بِالْأَقْرِعِ بْنِ حَابِسٍ الْحَنْظَلِيِّ أَخِي بَنِي مُجَاشِعٍ، وَأَشَارَ الْآخَرُ بغيرِهِ، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ لِعُمَرَ: إِنَّمَا أَرَدْتُ خِلَافِي. فَقَالَ عُمَرُ: مَا أَرَدْتُ خِلَافَكَ. فَارْتَفَعَتْ أَصَوَاتُهُمَا عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ فَنَزَلَتْ ﴿بِأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ﴾ [الْمَائِدَةُ ٢٦]. إِلَى قَوْلِهِ: ﴿عَظِيمٌ﴾ [الْمَائِدَةُ ٢٧]. قَالَ ابْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ: قَالَ ابْنُ الزُّبَيْرِ: فَكَانَ عُمَرُ بَعْدَ - وَلَمْ يَذْكُرْ ذَلِكَ عَنْ أَبِيهِ يَعْنِي: أَبَا بَكْرٍ - إِذَا حَدَّثَ النَّبِيُّ ﷺ بِحَدِيثٍ حَدَّثَهُ كَأَخِي السَّرَارِ، لَمْ يُسْمِعْهُ حَتَّى يَسْتَفْهِمَهُ.

❖ قَوْلُهُ: «فَكَانَ عُمَرُ بَعْدَ، وَلَمْ يَذْكُرْ ذَلِكَ عَنْ أَبِيهِ»؛ يَعْنِي: أَبَا بَكْرٍ، إِذَا حَدَّثَ النَّبِيُّ ﷺ بِحَدِيثٍ حَدَّثَهُ، كَأَخِي السَّرَارِ، لَمْ يُسْمِعْهُ حَتَّى يَسْتَفْهِمَهُ؛ يَعْنِي: فِي مَقَابِلَةِ رَفْعِ الصَّوْتِ الَّذِي حَصَلَ مِنْهُ مَعَ أَبِي بَكْرٍ فِي حَضْرَةِ النَّبِيِّ ﷺ.

(١) رواه البخاري (٥٠٦٣)، ومسلم (١٠٢٠/٢) (١٤٠١) (٥٠).

(٢) رواه البخاري (٥٥٠٧).

٧٣٠٣- حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ حَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ فِي مَرَضِهِ: «مُرُوا أَبَا بَكْرٍ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ». قَالَتْ: عَائِشَةُ: قُلْتُ: إِنَّ أَبَا بَكْرٍ إِذَا قَامَ فِي مَقَامِكَ لَمْ يُسْمِعِ النَّاسَ مِنَ الْبُكَاءِ، فَمُرْ عُمَرَ فَلْيُصَلِّ. فَقَالَ: «مُرُوا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ». فَقَالَتْ: عَائِشَةُ، فَقُلْتُ لِحَفْصَةَ: قُولِي: إِنَّ أَبَا بَكْرٍ إِذَا قَامَ فِي مَقَامِكَ لَمْ يُسْمِعِ النَّاسَ مِنَ الْبُكَاءِ، فَمُرْ عُمَرَ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ، فَفَعَلْتُ حَفْصَةَ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّكُمْ لَا تَنْتَنُ صَوَاحِبُ يُوسُفَ، مُرُوا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ لِلنَّاسِ». قَالَتْ حَفْصَةُ لِعَائِشَةَ: مَا كُنْتُ لِأُصِيبَ مِنْكَ خَيْرًا^(١).

❖ قولها: «ما كنتُ لأُصِيبَ مِنْكَ خَيْرًا»: لأن رسول الله ﷺ وبَّخها، وقال: «لَأَنْتَنُ صَوَاحِبُ يُوسُفَ». يعني: في الكيد، وكانت عائشة رضي الله عنها تُعَلِّلُ بهذا، أنه كثيرُ البكاء رضي الله عنه، وتُعَلِّلُ أيضًا بعلَّةٍ أخرى؛ وهي أنه سيقوم بعد الرسول ﷺ، والناس لا يطمئنون إليه إذا كان بعد حبيبهم عليه السلام، فكانت رضي الله عنها تريد هذا وهذا.

ومناسبة هذا الحديث في الباب:

قال ابن حجر رحمته الله في «الفتح» (١٣ / ٢٨٠):

والمقصود منه بيان ذم المخالفة، وقال ابن التَّيْنِ: وفيه: أن أوامره على الوجوب، وأن في مراجعته فيما يأمر به بعض المكروه. قلت: وليس ما ادَّعاه من دليل الوجوب ظاهرًا. اهـ

٧٣٠٤- حَدَّثَنَا آدَمُ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذَنْبٍ، حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ، عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ، قَالَ: جَاءَ عُومَيْرٌ إِلَى عَاصِمِ بْنِ عَدِيٍّ، فَقَالَ: أَرَأَيْتَ رَجُلًا وَجَدَ مَعَ امْرَأَتِهِ رَجُلًا فَيَقْتُلُهُ، أَتَقْتُلُونَهُ بِهِ، سَلِّ لِي يَا عَاصِمُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَسَأَلَهُ، فَكَرِهَ النَّبِيُّ ﷺ الْمَسَائِلَ، وَعَابَهَا، فَرَجَعَ عَاصِمٌ فَأَخْبَرَهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَرِهَ الْمَسَائِلَ، فَقَالَ عُومَيْرٌ: وَاللَّهِ لَا يَتَيْنِ النَّبِيُّ ﷺ، فَجَاءَ وَقَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى الْقُرْآنَ خَلْفَ عَاصِمٍ، فَقَالَ لَهُ: «قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ فِيكُمْ قُرْآنًا». فَدَعَا بِهِمَا فَتَقَدَّما فَتَلَا عَنَّا، ثُمَّ قَالَ عُومَيْرٌ: كَذَبْتُ عَلَيْهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَمْسَكْتُهَا. فَفَارَقَهَا وَلَمْ يَأْمُرْهُ النَّبِيُّ ﷺ بِفَرَاقِهَا، فَجَرَّتِ السُّنَّةُ فِي الْمُتَلَاعِنِينَ. وَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «انْظُرُوهَا، فَإِنْ جَاءَتْ بِهِ أَحْمَرُ قَصِيرًا مِثْلَ وَحَرَةٍ، فَلَا أَرَاهُ إِلَّا قَدْ كَذَبَ، وَإِنْ جَاءَتْ بِهِ أَسْحَمُ أَعْيَنَ ذَا اللَّيْتَيْنِ، فَلَا أَحْسِبُ إِلَّا قَدْ صَدَقَ عَلَيْهَا». فَجَاءَتْ بِهِ عَلَى الْأَمْرِ الْمَكْرُوهِ^(٢).

(١) رواه مسلم (٣١٣/١) (٤١٨) (٩٥). مطولاً.

(٢) رواه مسلم (١١٢٩/٢) (١٤٩٢) (١).

الشاهد من هذا قوله: «إن الرسول كره المسائل». فلا ينبغي للإنسان أن يتعرض للبلاء، ويفرض الأشياء المكروهة؛ لأنه ربما يقع المكروه بناءً على توقعه؛ ولهذا قيل: البلاء موكل بالمنطق. وقال الشاعر:

احذر لسانك أن تقول فتبتلي إن البلاء موكل بالمنطق^(١)

وكم من إنسان يتوقع أشياء مكروهة ثم تقع؛ ولهذا كان الرسول ﷺ يُعجبه الفأل، ويكره الطيرة^(٢)؛ لأن الفأل حسن، وفيه تنشيط للإنسان، وفيه فتح سرور. والفرق بين الفأل والطيرة: أن الفأل، للشيء الحسن؛ يعني: تنفأل خيراً، والطيرة: للتشاؤم. فلا ينبغي للإنسان أن يكون قلبه متشائمًا، بل ينبغي أن يكون متفائلاً؛ لأن التفاؤل يوجب نشاط الإنسان، وانشراح صدره، وسيره في عمله، والتطير بالعكس.

ثم قال البخاري رحمه الله:

٧٣٠ هـ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، حَدَّثَنِي عُقَيْلٌ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي مَالِكُ بْنُ أَوْسٍ النَّصْرِيُّ، وَكَانَ مُحَمَّدُ بْنُ جُبَيْرٍ بْنُ مُطْعِمٍ ذَكَرَ لِي ذِكْرًا مِنْ ذَلِكَ، فَدَخَلْتُ عَلَى مَالِكٍ فَسَأَلْتُهُ، فَقَالَ: انْطَلَقْتُ حَتَّى أَدْخُلَ عَلَى عُمَرَ أَنَا حَاجِبُهُ يَرْفَأُ، فَقَالَ: هَلْ لَكَ فِي عُثْمَانَ، وَعَبْدِ الرَّحْمَنِ، وَالزُّبَيْرِ، وَسَعْدِ يَسْتَأْذِنُونَ. قَالَ: نَعَمْ. فَدَخَلُوا فَسَلَّمُوا وَجَلَسُوا. فَقَالَ: هَلْ لَكَ فِي عَلِيٍّ، وَعَبَّاسٍ. فَأَذِنَ لَهُمَا. قَالَ الْعَبَّاسُ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ اقْضِ بَيْنِي وَبَيْنَ الظَّالِمِ - اسْتَبَا - فَقَالَ الرَّهْطُ عُثْمَانُ وَأَصْحَابُهُ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ اقْضِ بَيْنَهُمَا، وَأَرِخْ أَحَدَهُمَا مِنَ الْآخِرِ. فَقَالَ: اتَّبِدُوا، أَنُشَدُّكُمْ بِاللَّهِ الَّذِي بِإِذْنِهِ تَقُومُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ، هَلْ تَعْلَمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لَا نُورُثُ مَا تَرَكْنَا صَدَقَةً». يُرِيدُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ نَفْسَهُ. قَالَ الرَّهْطُ: قَدْ قَالَ ذَلِكَ. فَأَقْبَلَ عُمَرُ عَلَى عَلِيٍّ، وَعَبَّاسٍ. فَقَالَ: أَنُشَدُّكُمْ بِاللَّهِ هَلْ تَعْلَمَانِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ ذَلِكَ. قَالَا: نَعَمْ. قَالَ عُمَرُ: فَإِنِّي مُحَدِّثُكُمْ عَنْ هَذَا الْأَمْرِ، إِنَّ اللَّهَ كَانَ خَصَّ رَسُولَهُ ﷺ فِي هَذَا الْمَالِ شَيْءٍ لَمْ يُعْطِهِ أَحَدًا غَيْرَهُ، فَإِنَّ اللَّهَ يَقُولُ: ﴿وَمَا آفَاةُ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ﴾ [الحشر: ٢٦].

(١) انظر «النجوم الزاهرة» (٢/ ١٣٠)، و«المستطرف» (١/ ١٨٨)، و«حماسة البحري» (١/ ٢٧٢)، و«السحر الحلال» (١/ ٨٣).

(٢) فمن ذلك ما رواه البخاري (٥٧٧٦)، ومسلم (٢٢٢٤) (١/ ١١١) من حديث أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا عدوى ولا طيرة، ويعجبني الفأل». قالوا: ما الفأل؟ قال: السما الطيبة.

الآيَةَ، فَكَانَتْ هَذِهِ خَالِصَةً لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ، ثُمَّ وَاللَّهِ مَا اخْتَارَهَا دُونَكُمْ، وَلَا اسْتَأْثَرَهَا عَلَيْكُمْ، وَقَدْ أَعْطَاكُمْوهَا وَبَنَاهَا فِيكُمْ، حَتَّى بَقِيَ مِنْهَا هَذَا الْمَالُ، وَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُنْفِقُ عَلَى أَهْلِهِ نَفَقَةً سَتَيْهِمْ مِنْ هَذَا الْمَالِ، ثُمَّ يَأْخُذُ مَا بَقِيَ فَيَجْعَلُهُ لِمَنْ جَعَلَ مَالُ اللَّهِ، فَعَمِلَ النَّبِيُّ ﷺ بِذَلِكَ حَيَاتَهُ، أَنْشَدَكُمْ بِاللَّهِ هَلْ تَعْلَمُونَ ذَلِكَ، فَقَالُوا: نَعَمْ، ثُمَّ قَالَ لِعَلِيٍّ وَعَبَّاسٍ: أَنْشَدَكُمَا اللَّهَ هَلْ تَعْلَمَانِ ذَلِكَ، قَالَا: نَعَمْ، ثُمَّ تَوَفَّى اللَّهُ نَبِيَّهُ ﷺ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: أَنَا وَلِيُّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَبَضَهَا أَبُو بَكْرٍ، فَعَمِلَ فِيهَا بِمَا عَمِلَ فِيهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَأَنْتُمَا حِينَئِذٍ - وَأَقْبَلَ عَلَى عَلِيٍّ وَعَبَّاسٍ - تَزْعُمَانِ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ فِيهَا كَذَّاءٌ، وَاللَّهِ يَعْلَمُ أَنَّهُ فِيهَا صَادِقٌ بَارٌّ رَاشِدٌ تَابِعٌ لِلْحَقِّ، ثُمَّ تَوَفَّى اللَّهُ أَبَا بَكْرٍ، فَقُلْتُ: أَنَا وَلِيُّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَأَبَى بَكْرٍ. فَقَبَضْتُهَا سَتَتَيْنِ، أَعْمَلُ فِيهَا بِمَا عَمِلَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَأَبُو بَكْرٍ، ثُمَّ جِئْتَنِي، وَكَلِمَتُكُمَا عَلَى كَلِمَةٍ وَاحِدَةٍ، وَأَمْرُكُمَا جَمِيعٌ، جِئْتَنِي تَسْأَلْنِي نَصِيكَ مِنْ ابْنِ أَخِيكَ، وَأَتَانِي هَذَا يَسْأَلُنِي نَصِيبَ امْرَأَتِهِ مِنْ أَبِيهَا، فَقُلْتُ: إِنْ سِئْتُمَا دَفَعْتُهَا إِلَيْكُمَا، عَلَى أَنَّ عَلَيْكُمَا عَهْدَ اللَّهِ وَمِيثَاقَهُ تَعْمَلَانِ فِيهَا بِمَا عَمِلَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَبِمَا عَمِلَ فِيهَا أَبُو بَكْرٍ، وَبِمَا عَمِلْتُ فِيهَا مُنْذُ وَلَيْتُهَا، وَإِلَّا فَلَا تُكَلِّمَانِي فِيهَا. فَقُلْتُمَا: ادْفَعُهَا إِلَيْنَا بِذَلِكَ. فَدَفَعْتُهَا إِلَيْكُمَا بِذَلِكَ، أَنْشَدَكُمْ بِاللَّهِ هَلْ دَفَعْتُهَا إِلَيْهَا بِذَلِكَ، قَالَ الرَّهْطُ: نَعَمْ، فَأَقْبَلَ عَلَى عَلِيٍّ وَعَبَّاسٍ، فَقَالَ: أَنْشَدَكُمَا بِاللَّهِ هَلْ دَفَعْتُهَا إِلَيْكُمَا بِذَلِكَ. قَالَا: نَعَمْ. قَالَ: أَفَتَلْتَمِسَانِ مِنِّي قَضَاءَ غَيْرِ ذَلِكَ، فَوَ الَّذِي يَأْذِيهِ تَقُومُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ لَا أَقْضِي فِيهَا قَضَاءَ غَيْرِ ذَلِكَ حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ، فَإِنْ عَجَزْتُمَا عَنْهَا فَادْفَعَا مَا إِلَيَّ، فَأَنَا أَكْفِيكُمَا هَا^(١).

هذا الحديث مرّ علينا من قبل، وفيه أن النبي ﷺ قال: «لَا تُورَثُ، مَا تَرَكْنَا صدقةً». وهاتان جملتان: الأولى نفْيٌ: لَا تُورَثُ. والثانية: مَا تَرَكْنَا صدقةً. فـ «ما» هنا اسمٌ موصولٌ مبتدأ، والتقدير: الذي تَرَكْنَاهُ صدقةً؛ أي: يَكُونُ صدقةً، فالأنبياء لَا يُورَثُونَ، بل مَا تَرَكُوهُ فإنه يَكُونُ صدقةً. وقد زعمتِ الرافضة أن الكلام جملةٌ واحدة، وأن قوله: «لَا تُورَثُ مَا تَرَكْنَا صدقةً». أي: لَا تُورَثُ مَا تَرَكْنَاهُ صدقةً. وأما مَا تَرَكْنَاهُ تملكاً، فإنه يُورَثُ.

وعلى تحريفهم، تَكُونُ «ما»: في موضع نصبٍ مفعولاً به لـ «تَرَكْنَا»، لَا تُورَثُ الذي تَرَكْنَا صدقةً، ولا شك أن هذا تحريفٌ واضحٌ؛ لأن مَا تَرَكْ صدقةً لَا يُورَثُ، لَا مِنَ الرَّسُولِ ﷺ، وَلَا مِنْ غَيْرِهِ، فَإِنَّ الْإِنْسَانَ لَوْ أَوْصَى بِشَيْءٍ مِنْ مَالِهِ أَنْ يَكُونَ صدقةً تُدْفَعُ بَعْدَ مَوْتِهِ، فإنه لَا يَمُكِنُ أَنْ يُورَثَ عنه، بل يُتَصَدَّقُ به كما

جاء في الحديث: «إن الله تصدق عليكم بثلاث أموالكم عند وفاتكم»^(١).

وفي هذا الحديث أيضًا: دليل على براءة أبي بكر وعمر رضي الله عنهما، ما زعمته الرافضة أنها ظلمت على بن أبي طالب، وفاطمة، والعباس، فإن النهاية كما رأيتم أن عمر رضي الله عنه دفع إليهما على أن يعملآ فيه ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يعمل فيه، ومع ذلك تنازعا في هذا النزاع، حتى وصف العباس على بن أبي طالب بأنه ظالم، وهذا نزاع شديد؛ ولهذا قال: إن عجزتبا عنها، فاذفعآها إلي، فأنا أكفيكمآها رضي الله عنه أي: وإن قدرتبا على أن تصرِفها كما صرَفها النبي صلى الله عليه وسلم فهذا هو الواجب عليكم.

وفي هذا: دليل على أن الخلفاء الراشدين رضي الله عنهم ينالهم من الرعية ما ينالهم من الأدنى، ولكنهم يصبرون، ويحتسبون كما هي طريقة الرسل - عليهم الصلاة والسلام - قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَذَّبَ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلَى مَا كَذَّبُوا وَآوَدُوا حَتَّى أَنْهَضْنَا نَصْرَنَا﴾ [الأنعام: ٣٤]. ولا تظن أنك تكون رأسا في شيء من الأشياء، فتسلم.

ولهذا يذكُر عن رجل أنه أوصى ابنه، فقال: يا بني لا تكن رأسا، فإن الرأس كثير الآفات. كل إنسان يتولّى شيئا قياديا، فإنه لابد أن يجد من يرّضى بعمله، ومن لا يرّضى بعمله، ولكن وظيفة الإنسان أن يصلح ما بينه وبين الله عز وجل، فإذا أصلح ما بينه وبين الله عز وجل، أصلح الله ما بينه وبين الناس.

ولهذا كتبت أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها إلى معاوية حين تولّى الخلافة، وقالت: إن النبي صلى الله عليه وسلم يقول: «من التمس رضا الناس في سخط الله سخط الله عليه، وأسخط عليه الناس، ومن التمس رضا الله في سخط الناس، كفاه الله مئونة الناس، ودافع عنه وحفظه، وبين أمره»^(٢). أما من يسخط الله برضا الناس، فإن الله تعالى يسخط عليه، ويسخط عليه الناس، فتكون قلوبهم كارهة له، ساخطة لفعله، فأهم شيء على الإنسان أن ينظر ما بينه وبين ربه فقط، أما ما بينه وبين الناس فإنه سوف يصلح، ولو بعد زمن.



(١) رواه الإمام أحمد في مسنده (٤٤٠/٦) (٢٧٤٨٢)، وابن ماجه (٢٧٠٩) والطبراني في الكبير (٩٤/٢٠)، والدارقطني (١٥٠/٤)، وذكره الهيثمي في «المجمع» (٢١٢/٤)، وقال: إسناده حسن، وقال الحافظ في «بلوغ المرام» بعد أن ذكر له عدة طرق: وكلها ضعيفة لكن يقوي بعضها بعضا وحسنه الشيخ الألباني كما في تعليقه على «السنن»، وفي «الإرواء» (١٦٤١).

(٢) رواه الترمذي (٢٤١٤)، ابن حبان (٢٧٦)، وعبد بن حميد (١٤٢٤) وصححه الشيخ الألباني كما في تعليقه على السنن.

ثم قال البخاري رحمه الله:

٦- بَابُ إِمَامٍ مِّنْ أَوَى مُحَدِّثًا، رَوَاهُ عَلِيُّ بْنُ النَّبِيِّ رضي الله عنه.

٧٣٠- حدثني موسى بن سماعيل، حدثنا عبد الواحد، حدثنا عاصم، قال قلت لأنس، حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة، قال نعم ما بين كذا إلى كذا، لا يقطع شجرها، من أحدث فيها حدث، فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين، قال عاصم فأخبرني موسى بن أنس، أنه قال: أو أوى محدثاً^(١).

قوله: «أوى»؛ يعني: تلقاه، ونصره، ودافع عنه، فإنه ملعون، وإن كان هذا فيمن آواه، فالمحدث أولى باللعن -والعباد بالله- وهذا يشمل الحدث الاعتقادي، والحدث العملي. فكل من أحدث في المدينة فعليه لعنة الله، والملائكة، والناس أجمعين.

وقوله: «لا يقطع شجرها». يستثنى من ذلك ما يحتاجه أهلها للحرث، فإنه رخص في هذا بخلاف مكة، فإنه لم يرخص في شجرها إلا الإذخر^(٢). ثم إذا حرم قطع شجرها، فهل فيه جزاء؟ الجواب: أن الصحيح أنه لا جزاء في قطع الشجر، لا في مكة ولا في المدينة، أما الصيد ففيه الجزاء في مكة، واختلف العلماء فيه في المدينة.



ثم قال البخاري رحمه الله:

٧- بَابُ مَا يُذَكَّرُ مِنْ ذَمِّ الرَّأْيِ، وَتَكْلُفِ الْقِيَاسِ: ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾ [الأنعام: ٣٦].

قوله رحمه الله: «ما يُذَكَّرُ مِنْ ذَمِّ الرَّأْيِ». المراد به الرأي المجرد عن الدليل. وقوله: «وتكلف القياس». ولم يقل: والقياس. ولكنه قال: تكلف القياس. أي القياس المتكلف المتعمق فيه، وأما القياس الصحيح فلا يكره، فإن الرسول صلى الله عليه وسلم قاس بنفسه حيث قال للمرأة: «أرأيت إن كان على أمك دينٌ أكنيت قاضيته؟» قالت: نعم. قال: فاقضوا الذي له فإن الله أحق بالوفاء^(٣).

(١) علقه البخاري رحمه الله بصيغة الجزم كما في «الفتح» (١٣/ ٢٨١)، وأسنده المؤلف في أواخر الحج وفي فضائل المدينة، باب حرم المدينة (١٨٧٠).

(٢) رواه مسلم (٢/ ٩٩٤) (١٣٦٦) (٤٦٣) بنحوه.

(٣) تقدم تخريجه.

(٤) انظر: «المبدع» (٣/ ٢٠٨)، و«الفروع» (٣/ ٣٥٠)، و«الإنصاف» ٣/ ٥٥٩، و«كشف القناع» (٢/ ٤٧٤).

(٥) رواه البخاري (٧٣١٥)، ومسلم (٢/ ٨٠٤) (١١٤٨) (١٥٤) بنحوه.

وقال للرجل الذي قال له: يا رسول الله، إن امرأتي ولدت غلاما أسود - يُعَرِّضُ بها - فقال: «هل لك من إبل؟ قال: نعم، قال: ما ألوانها؟ قال: حمراء. قال: هل فيها من أورك؟ - الأورك الذي سواده فيه بياض - قال: نعم. قال: «من أين أتاهما الأورك؟» - قال: لعلّه نزعَه عِرْق. قال: «فابنك هذا لعلّه نزعَه عِرْق»^(١).

فالقياس الصحيح الذي ليس فيه تكلف، هذا طريق شرعي محمود، أما القياس المتكلف فهو المذموم.

ثم استدلل المؤلف رحمه الله بقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾ [الحجرات: ٣٦]. وفسر تقف بـ «تقل» والصواب أن «تقف» بمعنى: تتبع؛ لأنه مأخوذ من القفا، أي: لا تتبع شيئا ليس لك به علم، سواء كان هذا في القول أو في الفعل، وتشمل الآية قفو ما ليس فيه علم من الأمور الشرعية، وغيرها، حتى فيما بين الناس، لا تقف ما ليس لك به علم. وفي هذه الآية دليل على أنه يجب على الإنسان أن يتثبت ويتأني فيما يُنقل، وقد جاء في الحديث: «كفى بالمرء كذبا أن يحدث بكل ما سمع»^(٢).



ثم قال البخاري رحمه الله:

٧٣٠٧ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ تَلَيْدٍ، حَدَّثَنِي أَبُو وَهَبٍ، حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ شَرِيحٍ، وَغَيْرُهُ، عَنْ أَبِي الْأَسْوَدِ، عَنْ عُرْوَةَ، قَالَ: حَجَّ عَلَيْنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْزِعُ الْعِلْمَ بَعْدَ أَنْ أَعْطَاهُمُوهُ انْتِزَاعًا، وَلَكِنْ يَنْتَزِعُهُ مِنْهُمْ مَعَ قَبْضِ الْعُلَمَاءِ بِعِلْمِهِمْ، فَيَبْقَى نَاسٌ جُهَالٌ يُسْتَفْتَوْنَ فَيَقْتُونَ بِرَأْيِهِمْ، فَيُضِلُّونَ وَيُضِلُّونَ». فَحَدَّثْتُ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ، ثُمَّ إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو حَجَّ بَعْدُ، فَقَالَتْ: يَا ابْنَ أَخِي انْطَلِقْ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ فَاسْتَشِثْ لِي مِنْهُ الَّذِي حَدَّثْتَنِي عَنْهُ. فَحِثُّهُ فَسَأَلْتُهُ فَحَدَّثَنِي بِهِ كَنَحْوِ مَا حَدَّثَنِي، فَأَتَيْتُ عَائِشَةَ فَأَخْبَرْتُهَا، فَعَجِبَتْ، فَقَالَتْ: وَاللَّهِ لَقَدْ حَفِظَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو^(٣).

الشاهد قوله: «فَيَبْقَى نَاسٌ جُهَالٌ، يُسْتَفْتَوْنَ فَيَقْتُونَ بِرَأْيِهِمْ فَيُضِلُّونَ، وَيُضِلُّونَ». ومثل هؤلاء لا يُعَذَّرُونَ بجهلهم، بل يجب ألا يقولوا على الله إلا ما يعلمون.

(١) رواه البخاري (٥٣٠٥)، ومسلم (١١٣٧/٢) (١٥٠٠) (١٨).

(٢) رواه مسلم (١٠/١) (٥) (٥).

(٣) رواه مسلم (٢٠٥٩/٤) (٢٦٧٣) (١٤).

٧٣٠٨- حَدَّثَنَا عَبْدَانُ، أَخْبَرَنَا أَبُو حَمْرَةَ، سَمِعْتُ الْأَعْمَشَ، قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا وَائِلٍ: هَلْ شَهِدْتَ صَفِينَ، قَالَ: نَعَمْ. فَسَمِعْتُ سَهْلَ بْنَ حُنَيْفٍ، يَقُولُ: ح. وَحَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، قَالَ: قَالَ سَهْلُ بْنُ حُنَيْفٍ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَتْهَمُوا رَأْيَكُمْ عَلَى دِينِكُمْ، لَقَدْ رَأَيْتَنِي يَوْمَ أَبِي جَنْدَلٍ وَلَوْ أَسْتَطِيعُ أَنْ أَرُدَّ أَمْرَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَرَدَدْتُهُ، وَمَا وَضَعْنَا سُيُوفَنَا عَلَى عَوَاتِقِنَا إِلَى أَمْرٍ يُفْطِنُنَا إِلَّا أَسْهَلَنَّا بِنَا إِلَى أَمْرٍ نَعْرِفُهُ غَيْرَ هَذَا الْأَمْرِ. قَالَ وَقَالَ أَبُو وَائِلٍ: شَهِدْتُ صَفِينَ وَبُسْتُ صِفُونَ^(١).

❖ قوله صِفُونَ: ملحقٌ بجمع المذكر السالم.

الشاهدُ قوله: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَتْهَمُوا رَأْيَكُمْ عَلَى دِينِكُمْ». ثم استدلَّ بقصة أبي جندلٍ، يُشِيرُ إلى الصلح الذي وَقَعَ في غزوة الحديبية، بين الرسول ﷺ وبين قريش. ومن شروط الصلح: أن مَنْ جَاءَ مُسْلِمًا رَدَّ ذَنَاهُ إِلَى قَرِيشٍ، وَمَنْ جَاءَ مِنَّا إِلَيْهِمْ فَلَا يَرُدُّونَهُ، فَرَأَجَعَ النَّبِيُّ ﷺ فِيهِ وَقَالَ: أَلَسْنَا عَلَى الْحَقِّ، وَعَدُّنَا عَلَى الْبَاطِلِ. قَالَ: بَلَى. قَالَ: فَلِمَ تُعْطِ الدَّيْنَةَ فِي دِينِنَا^(٢). وَلَكِنْ هَذَا الصَّلْحُ كَانَ خَيْرًا وَفَتْحًا، وَصَارَ النَّاسُ يَأْتُونَ إِلَى الْمَدِينَةِ، وَيَذْهَبُونَ مِنَ الْمَدِينَةِ إِلَى مَكَّةَ، وَانْتَشَرَ دِينُ الْإِسْلَامِ، وَلِهَذَا سَمَّاهُ اللَّهُ تَعَالَى فَتْحًا. فَقَالَ: ﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلٍ﴾ [الْحَجَّ: ١٠]. يَعْنِي بِذَلِكَ الصَّلْحَ الْحَدِيثِيَّةَ.

وَالنَّاسُ يَظُنُّونَ أَنَّ هَذَا الصَّلْحَ جَوْرٌ عَلَى الْمُسْلِمِينَ، وَلَكِنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ عَنْ ذَلِكَ الصَّلْحِ: إِنَّهُ بِأَمْرِ اللَّهِ، وَإِنَّهُ لَنْ يَعْصِيَ اللَّهَ، وَإِنَّ اللَّهَ سَيَنْصُرُهُ، وَهَذَا هُوَ الَّذِي وَقَعَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ^(٣). **ففي هذا الحديث:** دليلٌ على أن الإنسانَ يَجِبُ عَلَيْهِ أَنْ يَتَّهَمَ رَأْيَهُ أَمَامَ شَرَعِ اللَّهِ ﷻ، وَلَا يَقُولُ: لَمْ يَكُنْ هَذَا؟ أَوْ كَيْفَ كَانَ هَذَا؟ يُرِيدُ بِذَلِكَ الْإِنْكَارَ. أَمَا إِذَا سَأَلَ لَمْ يَكُنْ هَذَا؟ يُرِيدُ بِهَذَا

(١) قال الحافظ ابن حجر رحمه الله في «الفتح» (١٣/ ٢٨٨): قوله: وقال أبو وائل: «شهدت صفين وبست صفين» كذا لأبي ذر، ولغيره: «وبست صفون»، وفي رواية النسفي مثله ولكن قال: «بست الصفون» بزيادة ألف ولام والمشهور في صفين كسر الصاد المهملة وبعضهم فتحها، وجزم بالكسر جماعة من الأئمة، والقراء مكسورة مثقلة اتفاقاً، والأشهر فيها بالياء قبل النون كما ردين وفلسطين وقنشرين وغيرها، ومنهم من أبدل الياء واوًا في الأحوال وعلى هاتين اللغتين فأعرابها إعراب غسليين وعربون، ومنهم من أعرابها إعراب جمع المذكر السالم فتصرف بحسب العواامل مثل: لفي عليين وما أدراك ما عليون ومنهم من فتح النون مع الواو لزوماً نقل كل ذلك ابن مالك، ولم يذكر فتح النون مع الياء لزوماً. اهـ.

(٢) رواه مسلم (٣/ ١٤١١) (١٧٨٥) (٩٤).

(٣) أقدم تخريجه.

(٤) أقدم تخريجه.

الاسترشاد والوصول إلى الحكمة، أو سأل كيف هذا؟ يُريدُ بذلك أن يَعْرِفَ الكيفية، فيقولُ بها، فهذا لا بأس.

❖ وقوله: «وما وَضَعْنَا سِوْفَنَا على عَوَاتِقِنَا إلى أَمْرٍ يُفْظِعُنَا إِلَّا أَسهَلَنَ بنا إلى أَمْرٍ نَعْرِفُهُ». المعنى أننا نَحْمِلُ السِوْفَ لِنُقَاتِلَ، فإذا أَمِرْنَا بالكفِّ عاد بنا ذلك إلى الأسهلِ في الفعلِ.

قال الحافظ حَمْدَةُ في «الفتح» (٢٨٨/١٣):

❖ قوله: «قال سهل بن حُنَيْفٍ: يا أَيُّهَا النَّاسُ». قد تقدَّم بيانُ سببِ خطبتهِ بذلك في تفسيرِ سورةِ الفتح، وبيانُ المرادِ بقولِ سهلِ يرمِ أبي جندلٍ.

❖ وقوله: «يُفْظِعُنَا» بالظَّاءِ المعجمةِ المَكسورةِ بعدَ الفاءِ الساكنةِ؛ أي: يُوقِعُنَا في أَمْرٍ فظيعٍ، وهو الشديدُ في القبحِ ونحوه. وقوله: «إلا أَسهَلَنَ». بسكونِ اللامِ بعدَ الهاءِ والنونِ المفتوحَتينِ؛ والمعنى أَنزَلَتْنَا في السهلِ من الأرضِ؛ أي: أَفْضَيْنَ بنا، وهو كنايةٌ عن التحولِ من الشدةِ إلى الفرجِ.

❖ وقوله: «بنا». في روايةِ الكُشَيْمِيِّ «بها».

ومرادُ سهلٍ: أنهم كانوا إذا وَقَعُوا في شِدَّةٍ يَحْتَاجُونَ فيها إلى القتالِ في المغازي والنُبُوتِ والفتوحِ العُمرِيَّةِ، عَمَدُوا إلى سِوْفِهِمْ فَوَضَعُوهَا على عَوَاتِقِهِمْ، وهو كنايةٌ عن الجَدِّ في الحربِ، فإذا فَعَلُوا ذلك انتَصَرُوا، وهو المرادُ بالنزولِ في السهلِ، ثم استثنى الحربَ التي وَقَعَتْ بِضَافٍ لَهَا وقع فيها من إبطاءِ النصرِ، وشدةِ المعارضةِ من حججِ الفريقينِ؛ إذ حجةٌ علىٍّ ومن معه ما شَرَعَ لَهُمْ من قتالِ أهلِ البغي حتى يَرْجِعُوا إلى الحقِّ، وحجةٌ معاويةٌ ومن معه ما وَقَع من قتلِ عثمانَ مَظْلُومًا، ووجودُ قتلتهِ بأعيانِهِمْ في العسكرِ العراقيِّ فَعَظُمَتِ الشبهةُ حتى اشتدَّ القتالُ. وكَثُرَ القتلُ في الجانبينِ، إلى أن وَقَعَ التحكيمُ فكان ما كان. اهـ.

ثم قال البخاريُّ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ:

٨- بابٌ ما كان النبيُّ ﷺ يُسْئَلُ مما لم يُنَزَّلْ عليه الوحيُّ فيقولُ: لا أَدْرِي أو لم يُحِبَّ حتى يُنَزَّلَ عليه الوحيُّ، ولم يَقُلْ برأيٍ ولا بقياسٍ لقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ﴾ وقال ابنُ مسعودٍ: سِئِلَ النبيُّ ﷺ عن الرُّوحِ فَسَكَتَ حتى نَزَلَتِ الآيةُ ^(١).

(١) علقه البخاري بصيغة الجزم، وأسنده المؤلف في التفسير، تفسير سورة بني إسرائيل، باب: ويسئلونك عن الروح (٤٧٢١)، وانظر: «تغليق التعليق» ٣٢٢/٥.

❦ قوله: «ما كان النبي ﷺ يُسْتَلُّ مما لم يَنْزَلْ عليه الوحي فيقول: لا أدري. أو لم يُجِبْ حتى يَنْزِلَ عليه الوحي». هذه إحدى حالات الرسول ﷺ، أنه إذا سُئِلَ عن أمرٍ لا يَعْرِفُهُ تَوَقَّفَ، ولكن إذا سُئِلَ عن أمرٍ يَعْرِفُهُ أَجَابَ، وقد يأتي الاستدراك على جوابه من عند الله ﷻ. مثال ذلك: أنه سُئِلَ عن الشهادة هل تُكْفَرُ الذنبَ، فقال: نعم، فأنصرف السائل، ثم دعاه، فقال: إلا الدين. أخبرني بذلك جبريل أنفًا. فهذا دليل على أن الرسول ﷺ يُجِيبُ فإذا أقرَّه الله على الجواب، كان هذا وحيًا، كما أن الرسول ﷺ إذا أقرَّ أحدًا على شيء كان هذا الإقرار سنة.

فإذا سُئِلَ إنسانٌ عن مسألةٍ وعنده علمٌ سابقٌ فيها لكن غابَ عنه الدليل أثناء إفتائه، فهل يُفتي أم ينتظر حتى يستحضر الدليل؟
الجواب: أنه إذا أمكنَ التأني فهو أولى، وإذا كانتِ الضرورةُ تلجُّ على المبادرةِ بالفتيا، فلا بأس أن يُفتي بما كان يعلمه راجحًا، وإن لم يستحضر الدليل حين الفتوى، وهذا يكفي، لأن الأمورَ الشرعيةَ قد تكونُ يقينيةً وقد تكونُ ظنيةً.



ثم قال البخاري رحمه الله:

٧٣٠٩ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، قَالَ: سَمِعْتُ ابْنَ الْمُنْكَدِرِ، يَقُولُ: سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ، يَقُولُ: مَرَضْتُ فَجَاءَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَعُودُنِي، وَأَبُو بَكْرٍ، وَهُمَا مَاشِيَانِ، فَأَتَانِي وَقَدْ أَغْمَى عَلَى، فَتَوَضَّأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ صَبَّ وَضُوءَهُ عَلَيَّ، فَأَفَقْتُ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ - وَرَبِّمَا قَالَ سُفْيَانُ: فَقُلْتُ: أَيُّ رَسُولِ اللَّهِ - كَيْفَ أَقْضَى فِي مَالِي، كَيْفَ أَصْنَعُ فِي مَالِي، قَالَ: فَمَا أَجَابَنِي بِشَيْءٍ حَتَّى نَزَلَتْ آيَةُ الْمِيرَاثِ.

في هذا دليل على: استحبابِ عيادةِ المريضِ.

وعلى قوةِ الصلةِ بينَ رسولِ الله ﷺ وأبي بكرٍ.

وعلى أنه ينبغي أن يُصَبَّ على المغمى عليه ماء؛ لأن ذلك يُوجبُ انتباهه، كما هو مُجَرَّبٌ مشاهدٌ.

وفيه: جوازُ التبرُّكِ برسولِ الله ﷺ في حياته، أما بعدَ مماته فإنه لا يُتبرَّكُ بترابِ قبره، ولكن

(١) رواه مسلم (٣/ ١٥٠١) (١٨٨٥) (١١٧).

(٢) رواه مسلم (٣/ ١٢٣٤) (١٦١٦) (٥).

يُتَبَرَّكَ بِآثَارِهِ، وَكَمَا كَانَتْ أُمَّ سَلَمَةَ تُتَبَرَّكَ بِشَعْرِهِ، وَيُسْتَشْفَى بِهَا مِنَ الْمَرَضِ^(١).
 وَقَدْ فَهَمَ بَعْضُ الصَّوْفِيَةِ مِنَ التَّبَرُّكِ بِالنَّبِيِّ ﷺ وَآثَارِهِ أَنَّهُ يَجُوزُ التَّبَرُّكَ بِالصَّالِحِينَ
 وَآثَارِهِمْ، وَهَذَا فَهْمٌ غَيْرٌ صَحِيحٌ، لِأَنَّ الصَّحَابَةَ مَا فَهَمُوا ذَلِكَ، وَهُمْ لَيْسُوا أَفْهَمَ مِنَ الصَّحَابَةِ،
 وَالصَّحَابَةُ ﷺ لَمْ يُتَبَرَّكُوا بِأَبْي بَكْرٍ، وَلَا عُمَرُ، وَلَا غَيْرُهُمْ مِنَ الصَّحَابَةِ، وَهُمْ أَصْلَحُ النَّاسِ.
 فإِذَا قَالَ قَائِلٌ: هَلْ يُتَبَرَّكَ بِهَا لَيْسَ فِيهِ آثَارُهُ؟ كَخَطَابَتِهِ لِلْمَلُوكِ؟
الجواب: لَا، هَذِهِ مَا يُتَبَرَّكَ بِهَا، لَكِنَّ الْإِنْسَانَ يَنْظُرُ إِلَيْهَا اعْتِبَارًا، وَكَيْفَ كَانَ الْخَطُّ مِثْلًا فِي
 ذَلِكَ الْوَقْتِ، وَكَيْفَ كَانَ الرَّسُولُ ﷺ بَآثَارِهِ، بَآثَارِهِ يَأْتِي بِمُخْتَصَرِ الْقَوْلِ دُونَ التَّطْوِيلِ وَهَكَذَا.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ:

٩- بَابُ تَعْلِيمِ النَّبِيِّ ﷺ أُمَّتَهُ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ مِمَّا عَلَّمَهُ اللَّهُ لَيْسَ بِرَأْيٍ وَلَا تَمْثِيلٍ.
 ٧٣١٠- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَصْبَهَانِيِّ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ
 ذَكْوَانَ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ، جَاءَتْ امْرَأَةٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ ذَهَبَ الرَّجَالُ
 بِحَدِيثِكَ، فَاجْعَلْ لَنَا مِنْ نَفْسِكَ يَوْمًا نَأْتِيكَ فِيهِ، تَعْلَمُنَا مِمَّا عَلَّمَكَ اللَّهُ. فَقَالَ: «اجْتَمِعْنَ فِي يَوْمٍ
 كَذَا وَكَذَا، فِي مَكَانٍ كَذَا وَكَذَا». فَاجْتَمِعْنَ فَأَتَاهُنَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَعَلَّمَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَهُ اللَّهُ، ثُمَّ
 قَالَ: «مَا مِنْكُمْ امْرَأَةٌ تَقْدُمُ بَيْنَ يَدَيْهَا مِنْ وَلَدِهَا ثَلَاثَةَ، إِلَّا كَانَ لَهَا حِجَابًا مِنَ النَّارِ». فَقَالَتْ امْرَأَةٌ
 مِنْهُنَّ: يَا رَسُولَ اللَّهِ اثْنَيْنِ. قَالَ: فَأَعَادَتْهَا مَرَّتَيْنِ، ثُمَّ قَالَ: «وَأَثْنَيْنِ، وَأَثْنَيْنِ، وَأَثْنَيْنِ»^(٢).
في هذا دليل: عَلَى أَنَّهُ لَا بَأْسَ أَنْ يَجْتَمِعَ النِّسَاءُ فِي مَكَانٍ، وَيَأْتِي الرَّجُلُ الثِّقَةَ الْأَمِينُ،
 فَيَعْلَمُهُنَّ فَيُؤْخَذُ مِنْهُ جَوَازُ تَدْرِيسِ الرَّجُلِ لِلنِّسَاءِ. لَكِنْ يُؤْخَذُ مِنَ الْقَوَاعِدِ الْعَامَةِ لِلشَّرِيعَةِ، أَنَّهُ
 إِذَا كَانَ يُخْشَى الْفِتْنَةُ، فَإِنَّهُ لَا يَجُوزُ؛ لِأَنَّ الْفِتْنَةَ يَجِبُ دَرْؤُهَا، لَكُونِهَا مَفْسَدَةً.
وفي هذا دليل: عَلَى أَنَّ النِّسَاءَ لَا يَجْتَمِعْنَ مَعَ الرِّجَالِ فِي التَّعْلِيمِ، وَإِلَّا لَقَالَ لَهُنَّ رَسُولُ اللَّهِ
 ﷺ: احْضُرْنَ مَعَ الرِّجَالِ، لَكِنَّ الشَّرْعَ لَا يَقْرُ الْاِخْتِلَاطَ بَيْنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ حَتَّى فِي
 مَقَامِ التَّعْلِيمِ؛ وَلِهَذَا كَانَ النِّسَاءُ يَحْضُرْنَ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ الصَّلَاةَ، وَلَكِنَّهُ يَحْثُثُهُنَّ عَلَى التَّأَخُّرِ،
 فَيَقُولُ: خَيْرٌ صَفُوفِ النِّسَاءِ آخِرُهَا، وَشَرُّهَا أَوَّلُهَا^(٣).

(١) تقدم تخريجه.

(٢) رواه مسلم (٢٠٢٨/٤) (٢٦٣٣) (١٥٢).

(٣) رواه مسلم (٣٢٦/١) (٤٤٠) (١٣٢).

كُلُّ هَذَا مِنْ أَجْلِ الْبَعْدِ عَنِ الْإِخْلَاطِ بِالرِّجَالِ.

وفي هذا دليلٌ أيضًا: على أنه لا بأسَ بتقديرِ الحِصصِ مكانًا وزمانًا، وعلى هذا فيردُّ على مَنْ يَقُولُ: إن الدراسةَ النظاميةَ الآنَ بدعةٌ، وأنه لا خيرَ فيها.

لأنه يُحدِّدُ لها مكانًا، ويُحدِّدُ لها زمانًا، فيقال: وما المانعُ مِنْ أن يُحدِّدَ لها زمانًا، ومكانًا، فهذا الرسولُ ﷺ أَمَرَ النساءَ أن يَجْتَمِعْنَ في يومٍ كذا، في مكانٍ كذا، فحدَّدَ الزمانَ وحدَّدَ المكانَ.

ثم إنه يَجِبُ علينا أن نَعْرِفَ الفرقَ بينَ الوسائلِ والغاياتِ، فهذه المدارسُ النظاميةُ تُنظَّمُ على هذا الوجهِ مِنْ أَجْلِ حِفْظِ الوقتِ، وحِفْظِ العلمِ، كما فعلَ العلماءُ رَحِمَهُمُ اللَّهُ في تبويبِ السُّنَنِ، فجعلوها التوحيدَ على حِدَةٍ، والطهارةَ على حِدَةٍ، والصلاةَ على حِدَةٍ، والزكاةَ على حِدَةٍ، مع أن هذا ليسَ معروفًا في عهدِ الرسولِ ﷺ، لكن مِنْ بابِ المصلحةِ، وحصرِ العلومِ، وتطبيقاتِها للناسِ، فليسَ كُلُّ شيءٍ لم يُصنَعْ في الزمنِ الأولِ يَكُونُ بدعةً، إلا ما قُصِدَ التَّعَبُّدُ لِدِينِهِ، فهذا شيءٌ آخرٌ، أما ما كان وسيلةً إلى مقصودٍ شرعيٍّ، فإنه لا بأسَ به ولا يُعدُّ هذا مِنَ البدعِ.

وفي هذا دليلٌ على أنه إذا ماتَ للمرأة وَلَدَانِ، فإن الْوَلَدَيْنِ يَكُونَانِ حِجَابًا لَهَا مِنَ النَّارِ، لكن هل يَلْحَقُ بِذَلِكَ الْأَبُ، أو هذا خاصٌّ بِالْأُمِّ؟

الجوابُ: أن هذا يَحْتَمِلُ أن يَكُونَ عامًا، وأن النَّبِيَّ ﷺ إنما خَصَّ النساءَ؛ لأنه يَتَحَدَّثُ إِلَيْهِنَّ؛ لأن مصيبةَ الرجلِ بأولاده، كمصيبةِ المرأةِ بأولادها، وإن كانتِ المصيبةُ للمرأةِ قد تكونُ أَشَدَّ.

فإذا قال قائلٌ: هل يُشترطُ رضا الأمِّ عن ذهابِ ابنتها للجهادِ حتى تَحْصُلَ على هذا الأجرِ إذا قُتِلَ؟

الجوابُ: الظاهرُ لا، ما يَدْخُلُ في الحديثِ؛ لأن هذا الحديثَ مُقَيَّدٌ في رواياتٍ أخرى بقوله: «لَمْ يَلْبُغُوا الْحِلْمَ، أَوْ الْحَنْتَ». يعني: الأولادَ الصغارَ.

والظاهرُ أيضًا مِنْ هذا الحديثِ أَنَّهُ اجْتَمَعَ بِهِنَّ مَرَّةً وَاحِدَةً، لكن لا نَدْرِي عنه أَنَّهُ اسْتَمَرَ كلما مَضَى وَقْتُ ذَهَبٍ وَأَخَذَ مِنْهُنَّ مَوْعِدًا، أو أَنَّهُ اقْتَصَرَ على هذا إجابةً لطلبهنَّ.

فإذا قال قائلٌ: إن تحديدَ وقتٍ معينٍ، ومكانٍ معينٍ للنساءِ كان ذلك في تعليمهنَّ دينهنَّ، فأما الآنَ فالأصلُ في التعليمِ هو تعليمُ الأمورِ الدنيويةِ؟

الجوابُ: أَنَّهُ إذا كان جائزًا في العلومِ الشرعيةِ فهذه مِنْ بابِ أَوْلَى.



قال ابن حجر رحمه الله في «الفتح» (١٣/١٩٣).

وقد مضى شرحه مستوفى في أول «كتاب الجنائز» وفي العلم.

وقوله: «جاءت امرأة» لم أقف على اسمها، ويحتمل أن تكون هي أسماء بنت يزيد بن السكن.

وقوله هنا: «فأتاهنَّ فعلمهنَّ مما علمه الله». تقدّم هناك بلفظ: «فوعدهنَّ يوماً لقيهنَّ

فيه فوعظهنَّ، فأمرهنَّ فكان فيما قال لهنَّ». فذكر نحو ما هنا، ولم أر في شيء من طرقه بيان ما

علمهنَّ، لكن يُمكن أن يُؤخذ من حديث أبي سعيد الآخر الماضي في «كتاب الزكاة» وفيه:

«فمرَّ على النساء فقال: يا معشر النساء تصدّقن فإني رأيتكن أكثر أهل النار» الحديث، وفيه:

«فقامت امرأة فقالت لم؟» وفيه: «أليس شهادة المرأة مثل نصف شهادة الرجل، وأليس إذا

حاضت لم تصل ولم تصم». وقد مضى شرحه مستوفى هناك، وإن المرأة المذكورة هي أسماء

قال الكرّماني: موضع الترجمة من الحديث قوله «كنّ لها حجّاباً من النار». فإنه أمرٌ توقيفي لا

يُعلم إلا من قبل الله تعالى لا دخل للقياس والرأي فيه. اهـ

ثم قال البخاري رحمه الله:

١٠- باب قول النبي ﷺ: لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق، يُقاتلون وهم أهل العلم.

٧٣١١- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى، عَنْ إِسْمَاعِيلَ، عَنْ قَيْسٍ، عَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ، عَنِ

النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «لَا يَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي ظَاهِرِينَ حَتَّى يَأْتِيَهُمْ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ ظَاهِرُونَ».

٧٣١٢- حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، عَنْ يُونُسَ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي حُمَيْدٌ

قَالَ: سَمِعْتُ مُعَاوِيَةَ بْنَ أَبِي سُفْيَانَ يَخْطُبُ قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: «مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا

يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ. وَإِنَّمَا أَنَا قَاسِمٌ وَيُعْطَى اللَّهُ، وَلَنْ يَزَالَ أَمْرُ هَذِهِ الْأُمَّةِ مُسْتَقِيمًا حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ.

أَوْ حَتَّى يَأْتِيَ أَمْرُ اللَّهِ»^(١).

هذا الحديث: «لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين حتى يأتيهم أمر الله، وهم ظاهرون». يُريدُ

بهم ﷺ الطائفة التي تتمسك بما كان عليه النبي ﷺ وأصحابه، فهم الذين يَكُونُونَ

ظاهرين لا يضرُّهم من خذلهم، ولا من خالفهم.

وفي الحديث الثاني: «مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ»: فيه إشارة لمن فقَّهه الله في دينه،

(١) رواه مسلم (٣/١٥٢٣) (١٩٢١) (١٧١).

(٢) رواه مسلم (٣/١٥٢٤) (١٩٢٢) (١٧٥).

أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَرَادَ بِهِ خَيْرًا، وَيُؤْخَذُ مِنْ مَفْهُومِهِ أَنَّ مَنْ لَمْ يُفْقَهُهُ اللَّهُ فِي الدِّينِ فَلَمْ يُرَدْ بِهِ خَيْرًا، فَالْفَقْهُ فِي الدِّينِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ اللَّهَ أَرَادَ بِهِ خَيْرًا.

والفقه في الدين ليس هو عِلْمُ الأحكام الشرعية العملية كالطهارة والصلاة، بل هو أَعَمُّ مِنْ ذَلِكَ، حَتَّى فِي الْعَقَائِدِ يُعْتَبَرُ الْعِلْمُ بِهَا فَقْهًا؛ وَلِهَذَا سَمَّى الْعُلَمَاءُ رَحِمَهُمُ اللَّهُ عِلْمَ التَّوْحِيدِ الْفَقْهَ الْأَكْبَرَ **وفي هذا:** إثبات الإرادة لله ﷻ؛ لقوله: «مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا».

وقوله: «إِنَّمَا أَنَا قَاسِمٌ، وَيُعْطِي اللَّهُ». الْقِسْمَةُ هُنَا: قِسْمَةُ الْعِلْمِ وَالْبَيَانِ، فَهُوَ يُعَلِّمُ النَّاسَ، وَيُقَسِّمُ بَيْنَهُمْ مَا عَلَّمَهُ اللَّهُ، وَالَّذِي يُعْطِيهُ هُوَ اللَّهُ ﷻ، فَكَمْ مِنْ إِنْسَانٍ أَخَذَ قِسْطًا، وَإِفْرًا مِنَ السَّنَةِ، لَكِنْ بَدُونِ فَقْهِ؛ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يُفْقَهُهُ، وَعَلَى هَذَا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «رُبَّ مُبْلَغٍ أَوْعَى مِنْ سَامِعٍ»^(١).

وَفِي الْوَقْتِ الْحَاضِرِ قَدْ تَجَدَّدَ أُنَاسًا عِنْدَهُمْ فَهْمٌ فِي الدِّينِ، وَلَكِنَّهُمْ لَا يَنْشُرُونَهُ لِلنَّاسِ، فَلَا شَكَّ أَنَّ هَؤُلَاءِ مَا فَقَهُوا فِي الدِّينِ إِذْ لَوْ فَقَهُوا فِي دِينِ اللَّهِ لَنَشَرُوا الْعِلْمَ؛ لِأَنَّ مِنْ جَمَلَةِ الْفَقْهِ فِي الدِّينِ أَنْ يَنْشُرَ عِلْمَهُ، فَإِنْ نَشَرَ الْعِلْمَ لَا شَكَّ أَنَّهُ مِنَ الْفَقْهِ، وَالْفَقْهُ لَيْسَ مَجْرَدَ الْفَهْمِ، فَالْفَهْمُ قَدْ لَا يَكُونُ فَقْهًا، إِنَّمَا الْفَقْهُ أَنْ يَكُونَ عِنْدَهُ تَعَمُّقٌ فِي دِينِ اللَّهِ، وَمَعْرِفَةٌ بِمَا يَجِبُ عَلَيْهِ، وَالْقِيَامُ بِالْعَمَلِ بِهِ.

وَالطَّائِفَةُ الْمَنْصُورَةُ فَسَّرَهَا بَعْضُ الْعُلَمَاءِ بِأَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْحَدِيثِ^(٢). وَمَرَادُهُمْ أَهْلُ الْحَدِيثِ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ بِهِ، لَا الَّذِينَ يَزُورُونَهُ، فَأَهْلُ الْحَدِيثِ لَيْسُوا هُمْ رَوَاتِهِ فَقَطْ، بَلْ هُمْ الَّذِينَ يَحْفَظُونَهُ وَيَعْمَلُونَ بِهِ، فَالرَّوَاةُ نَقْلَةٌ فَقَطْ؛ وَلِهَذَا تَجَدَّدَ بَعْضُ الرِّوَاةِ لَيْسَ عِنْدَهُمْ فَقْهُ إِطْلَاقًا، وَلَا يُعَدُّونَ مِنَ الْفُقَهَاءِ.

وَالطَّائِفَةُ الْمَذْكُورَةُ فِي الْحَدِيثِ؛ هِيَ الْفِرْقَةُ النَّاجِيَةُ الْمَذْكُورَةُ فِي أَحَادِيثٍ أُخْرَى وَهَذَا مِنْ تَعَدُّدِ الْأَوْصَافِ لِمَوْصُوفٍ وَاحِدٍ؛ وَلِهَذَا كَانَتْ عِبَارَةُ شَيْخِ الْإِسْلَامِ فِي الْوَاسِطِيَّةِ: أَمَّا بَعْدُ، فَهَذَا اعْتِقَادُ الْفِرْقَةِ النَّاجِيَةِ الْمَنْصُورَةِ إِلَى قِيَامِ السَّاعَةِ؛ أَهْلُ السَّنَةِ وَالْجَمَاعَةِ^(٣).

ثم قال البخاري رحمه الله:

١١ - بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿أَوْ يَلِيَّكُمْ شَيْعًا﴾ [الأنفال: ٦٥].

٧٣١٣ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، قَالَ عَمْرُو. سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ

(١) رواه البخاري (١٧٤١)، ومسلم (١٣٠٥/٣) (١٦٧٩) (٢٩).

(٢) انظر: اعتقاد أئمة الحديث (٧٩/١).

(٣) انظر: «العقيدة الواسطية» من مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية (١٢٩/٣).

يَقُولُ: لَمَّا نَزَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ﴾ [الأنعام: ٦٥] قَالَ: «أَعُوذُ بِوَجْهِكَ». «أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكَ» قَالَ: «أَعُوذُ بِوَجْهِكَ». فَلَمَّا نَزَلَتْ «أَوْ يَلْسِكُمْ شَيْعًا وَيُذِيقَ بَعْضُكُم بَأْسَ بَعْضٍ» قَالَ: «هَاتَانِ أَهْوَنُ أَوْ أَيْسَرُ».

❖ قَوْلُهُ: «يَلْسِكُمْ شَيْعًا»: أَي: يَخْطِطُكُمْ شَيْعًا، كُلُّ شَيْعَةٍ تَفَارِقُ الْأُخْرَى فِي الرَّأْيِ، وَالسُّلُوكِ، وَالْعَمَلِ.

ثُمَّ ذَكَرَ الْآيَةَ: ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ﴾. كَالْحَاصِبِ الَّذِي نَزَلَ عَلَى قَوْمٍ لُّوْطٍ، وَكَالصَّوَاعِقِ وَمَا أَشْبَهَهَا.

❖ وَقَوْلُهُ: «أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكَ». كَالْخَسْفِ، وَالزَّلَازِلِ.

❖ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «أَعُوذُ بِوَجْهِكَ»: فِي الْاِثْنَيْنِ؛ لِأَنَّ هَاتَيْنِ الْاِثْنَيْنِ لَا قِبَلَ لِلْإِنْسَانِ بِهِمَا، وَلَا يُمْكِنُهُ التَّخَلُّصُ مِنْهُمَا، فَلِذَلِكَ اسْتَعَاذَ النَّبِيُّ ﷺ بِوَجْهِ اللَّهِ مِنْهُمَا، أَمَّا الثَّالِثَةُ وَالرَّابِعَةُ، فَقَالَ: «أَوْ يَلْسِكُمْ شَيْعًا» يَجْعَلُكُمْ فِرْقًا، وَهَذَا أَهْوَنُ، وَإِنْ كَانَ يُعْتَبَرُ عَذَابًا، وَنِقْمَةً أَنْ تَتَفَرَّقَ الْأُمَّةُ، فَإِنَّهُ لَا شَكَّ أَنَّهُ عَذَابٌ.

وَلَيْسَ اخْتِلَافُ الْأُمَّةِ رَحْمَةً كَمَا يُرَوَّى الْحَدِيثُ الْمَوْضُوعُ: «اخْتِلَافُ أُمَّتِي رَحْمَةٌ». لِأَنَّهُ لَا صِحَّةَ لَهُ. وَالْاِخْتِلَافُ شَرٌّ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَا يَزَالُونَ تُخْلِفُونَ﴾ (١١٨) إِلَّا مَنْ رَّحِمَ رَبُّكَ [مائدة: ١١٨-١١٩]. فَالرَّحْمَةُ بِالْاِتِّفَاقِ لَا بِالْاِخْتِلَافِ، فَإِذَا تَفَرَّقَتِ الْأُمَّةُ شَيْعًا حَصَلَ الْفُشْلُ، وَذَهَابَ الرِّيحُ، وَدَخُولُ الْأَعْدَاءِ فِي صُفُوفِ الْأُمَّةِ.

❖ وَأَمَّا قَوْلُهُ: «وَيُذِيقُ بَعْضُكُم بَأْسَ بَعْضٍ» [الأنعام: ٦٥]. فَهَذَا بِالْحُرُوبِ كَأَن تَتَحَارَبَ الْأُمَّةُ فَيُقَاتِلَ بَعْضُهَا بَعْضًا، وَإِنَّمَا كَانَتْ هَاتَانِ أَهْوَنُ أَوْ أَيْسَرُ؛ لِأَنَّهُ بِإِمْكَانِ الْإِنْسَانِ الْعَاقِلِ أَنْ يَتَخَلَّصَ مِنْهُمَا، فَيَدْعُو إِلَى الْوِفَاقِ وَالْمَصَالِحَةِ وَوَضْعِ السِّلَاحِ.

فَإِذَا قَالَ قَائِلٌ: كَلِمَةُ: «أَعُوذُ بِوَجْهِكَ». أَلَيْسَ هَذَا مِنْ دَعَاءِ الصِّفَةِ؟

الْجَوَابُ أَن يُقَالَ: إِنَّ الْوَجْهَ يُعْبَرُ بِهِ عَنِ الذَّاتِ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَبَعَثَ وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَلِ وَالْإِكْرَامِ﴾ [التكوير: ٢٧]. كَذَلِكَ قَوْلُ النَّبِيِّ ﷺ: «أَعُوذُ بِعِزَّةِ اللَّهِ وَقُدْرَتِهِ مِنْ شَرِّ مَا أَجِدُ وَأُحَادِثُ»^(١).

(١) قَالَ ابْنُ الْمَلَنِ فِي تَذَكُّرَةِ الْمَحْتَاجِ إِلَى أَحَادِيثِ الْمَنَاهِجِ (١/ ٧١): هَذَا الْحَدِيثُ لَمْ أَرِ مِنْ خُرْجِهِ مَرْفُوعًا بَعْدَ الْبَحْثِ الشَّدِيدِ عَنْهُ. وَقَالَ السَّيُوطِيُّ فِي شَرْحِ الزَّرْقَانِيِّ عَلَى «مَوْطَأِ» الْإِمَامِ مَالِكٍ (٤/ ٣١٤): لَعَلَّهُ خُرِجَ فِي بَعْضِ الْكُتُبِ الَّتِي لَمْ تَصِلْ إِلَيْنَا؛ لِأَنَّهُ عَزَاهُ لَجَمْعٍ مِنَ الْأَجَلَةِ ذَكَرُوهُ فِي كِتَابِهِمْ بِإِسْنَادٍ وَلَا نَسْبَةَ لِمَخْرَجِ الْإِمَامِ الْحَرَمِيِّ. (رواه مسلم (٤/ ١٧٢٨) (٢٢٠٢) (٦٧)).

والعباد بصفة من صفات الله لا بأس به، لكن لو يَقُولُ الإنسان: يا عزة الله أعيذني. فهذا لا يَجُوزُ، لأنه بهذا جعل العزة منفصلة عن الله، وهي التي تَفْعَلُ وتُرِيدُ.
أما إذا استعاذ بعزة الله، أو استعاذ برضاه عن سخطه، فهذا توسل إلى الله وَعَلَى بهذه الصفة لِيُعِيْذَهُ الله بها، فَيُفَرِّقُ بين دعاء الصفة، وبين أن يجعلها وسيلة كقوله: «برحمتك أستغيث»^(١).
فليس المعنى: أن يَقُولَ القائل: يا رحمة الله أغثني لأن هذا لا يَجُوزُ وقد حكى شيخ الإسلام رحمته: اتفاق العلماء على كفر من دعا الصفة^(٢)، وأما «برحمتك استغيث»، فالمعنى أنه توسل إلى الله برحمته لِيُعِيْثَهُ.

فإذا قال قائل: هل قوله: «ها حجاباً من النار». هو مطلق أم مقيد؟
الجواب: أن يقال: هذا من الأسباب التي تَمْنَعُ دخول النار، وقد يَكُونُ هناك أسباب قوية تدخل بها النار، منها عدم الصبر، فلا بد لها من الصبر، فأما إذا لم تصبر فإنه لا يَكُونُ لها حجاباً من النار.



ثم قال البخاري رحمته:

١٢- باب من شبه أصلاً معلوماً بأصل مبيّن وقد بين النبي ﷺ حكمهما، ليفهم السائل.
٧٣١٤- حَدَّثَنَا أَصْبَغُ بْنُ الْفَرَجِ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، عَنْ يُونُسَ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ أَعْرَابِيًّا أَتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: إِنَّ أَمْرَانِي وَلَدَتَا غُلَامًا أَسْوَدَ، وَإِنِّي أَنْكَرْتُهُ. فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «هَلْ لَكَ مِنْ إِبِلٍ؟». قَالَ: نَعَمْ. قَالَ: «فَمَا أَلَوْنُهَا؟». قَالَ: حُمْرٌ. قَالَ: «هَلْ فِيهَا مِنْ أَوْرَقٍ؟». قَالَ: إِنَّ فِيهَا لَوُرْقًا. قَالَ: «فَأَنَّى تَرَى ذَلِكَ جَاءَهَا؟». قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ عَرِّقْ نَزْعَهَا. قَالَ: «وَلَعَلَّ هَذَا عَرِّقْ نَزْعَهُ». وَلَمْ يَرْخُصْ لَهُ فِي الْإِنْتِفَاءِ مِنْهُ^(١).

قال البخاري: «باب من شبه أصلاً معلوماً بأصل مبيّن». كأنه أشار إلى الباب السابق

(١) رواه الترمذي (٣٥٢٤)، وقال: حديث غريب. والحاكم في المستدرک (٦٨٩/١) (١٨٧٥) وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه. وقال الهيثمي في المجمع (١٧/١٠): رجاله رجال الصحيح غير عثمان بن موهبة وهو ثقة، وحسنه الشيخ الألباني كما في تعليقه على السنن.

(٢) انظر: «مجموع الفتاوى» (١١١/١).

(٣) قال الحافظ في «الفتح» (٢٩٦/١٣): في رواية الكشميهني والإساعيلي والجرجاني: قد بين الله بحذف «الواو» وبحذف «النبي» والأول أولى. اهـ.

(٤) رواه مسلم (١١٣٧/٢) (١٥٠٠) (١٩).

في ذمِّ الرأي، وتكلفِ القياسِ لأنه إذا كان الشيء معلوماً واضحاً فلا بأس من أن يُشَبَّهَ أحدهما بالآخر، ويُعطَى حكمه، ولا يُعدُّ هذا تناقضاً من البخاري رحمه الله؛ لأنه إنما أراد فيما سبق ذمُّ الرأي المجرَّد الذي ليس مبنياً على أصلٍ معلوم، أمّا إذا كان أصلاً معلوماً وبيّن بأصلٍ مبين، فإن هذا لا بأس به.

وهذا الحديث سبق الإشارةُ إليه ويُؤخذ منه:

أنه يَتَبَغَّى للمجيب أن يُفَنِّعَ السائل بالأدلة العقلية وإن كان مؤمناً؛ أي: السائل، فإن المؤمن لا شك يُقْبَلُ ما جاء به الكتابُ والسنة، لكن إذا بيّن له هذا بدلالة من العقل، صار أشدَّ طمأنينة له بالحكم الشرعي، فلهذا بيّن النبي ﷺ لهذا الأعرابي أن ابنه لا يَمْتَنِعُ أن يَكُونَ منه، وإن كان مخالفاً له في اللون، فَيَتَبَغَّى للمجيب أن يبيّن للسائل ما يقتنع به من الأدلة العقلية؛ لأن ذلك أشدَّ طمأنينة له، وأشدُّ قبولا له.

ثم قال البخاري رحمه الله:

٧٣١٥ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنْ أَبِي بَشْرٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ امْرَأَةً جَاءَتْ، إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَتْ: إِنَّ أُمِّي نَذَرَتْ أَنْ تَحْجَّ، فَمَاتَتْ قَبْلَ أَنْ تَحْجَّ، أَفَأَحْجُّ عَنْهَا؟ قَالَ: «نَعَمْ حُجِّي عَنْهَا، أَرَأَيْتَ لَوْ كَانَ عَلَى أُمِّكَ دَيْنٌ أَكُنْتَ قَاضِيَتَهُ؟» قَالَتْ: نَعَمْ. فَقَالَ: «فَاقْضُوا الَّذِي لَهُ، فَإِنَّ اللَّهَ أَحَقُّ بِالْوَفَاءِ».

عندي في نسخة: «فاقضوا الله الذي له». وهي صحيحة.

وهذا الحديث كالأول، فإن النبي ﷺ لما أذن لها أن تحجَّ عن أمها، بيّن أن هذا كالدين، إذا كان عليها دينٌ لأدمي، فإنه يُقْضَى عنها، فكذلك إذا كان الدين لله ﷻ فإنه يُقْضَى عنها.

ولكن متى يلزَمُ؟ وهل يلزَمُ بمجردِ النذرِ أو لا بدَّ من إمكانِ الأداء؟

الجواب: إن هذا يَحْتَمَلُ وجهين:

أحدهما: أنه بمجردِ النذرِ يلزَمُ النذرُ، سواءً تمكَّن من أدائه أم لا.

والثاني: لا يلزَمُ إلا إذا تمكَّن من الأداء.

ويظهر أثر الخلاف فيما لو نذر الإنسان أن يحجَّ، وكان نذره في رمضان، فمات في شوال،

فهل يلزم أن يُقضى عنه؟

إن قلنا: إنه لا بد من إمكان الأداء، فإنه لا يلزم أن يُقضى عنه؛ لأنه لا يتمكن من الحج قبل أن يَدْخُلَ شهرُ ذي الحجة، وتأتي أيامُ الحج.

وإذا قلنا إنه ليس بشرط، فإنه يجب أن يُحجَّ عنه. وهذا هو ظاهر الحديث: وأنه إذا نذرت أن تحجَّ، فلم تحجَّ، فإنه يُحجَّ عنها؛ لأن الرسول صلى الله عليه وآله وسلم لما قالت: ماتت قبل أن تحجَّ ما قال: هل أدركت زمن الحج، أم لا؟ فظاهره العموم.

وقد يُقال: إن الحديث ليس بظاهر في هذا المعنى؛ لأن قولها: «نذرت أن تحجَّ فماتت قبل أن تحجَّ» يشعر بأنه أمكنها أن تحجَّ فلم تفعل، فإنها لم تقُل: فماتت قبل أن يأتي الحج.

قال ابن حجر رحمه الله في «الفتح» (١٣/ ٢٩٧):

وقد تقدّمت الإشارة إليه قريباً أيضاً، وتقدّم شرحه مستوفى في الحج، قال ابن بطال: التشبيه والتمثيل هو القياس عند العرب، وقد احتج المُرْزِيُّ بهذين الحديثين على من أنكر القياس، قال: وأول من أنكر القياس إبراهيم النّظام، وتبعه بعض المعتزلة، وممن يُنسب إلى الفقيه داود بن عليٍّ، وما اتفق عليه الجماعة هو الحجة، فقد قاس الصحابة فمن بعدهم من التابعين، وفقهاء الأمصار وبالله التوفيق. اهـ



ثم قال البخاري رحمه الله:

١٣ - باب ما جاء في اجتهاد القضاء^(١) بما أنزل الله تعالى، لقوله: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [النحل: ٤٥]. ومدح النبي ﷺ صاحب الحكمة حين يقضي بها ويعلمها لا يتكلف من قبله ومشاورة الخلفاء وسؤالهم أهل العلم.

هذا الباب يشتمل على مسائل:

أولاً: اجتهاد القضاة بما أنزل الله، وهذا واجب عليهم، والقضاة هنا يشمل بالمعنى الأول: الحكام بين الناس، وبالمعنى الثاني: المفتين للناس، فإن المفتي لا شك أنه حاكم،

(١) قال الحافظ في «الفتح» (١٣ - ٢٩٩): كذا لأبي ذر والنسفي وابن بطال وطائفة «القضاء» بفتح أوله، والمد وإضافة الاجتهاد إليه بمعنى الاجتهاد فيه، والمعنى: الاجتهاد في الحكم بما أنزل الله تعالى، أو فيه حذف تقديره اجتهاد متولي القضاء ووقع في رواية غيرهم القضاة بصيغة الجمع وهو واضح ولكن سيأتي بعد قليل الترجمة لاجتهاد الحاكم فيلزم التكرار. اهـ

وَكُلٌّ مِنْهُمْ يَلْزِمُهُ الْجَاهِدَ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ، وَالْجَاهِدُ يُسْتَلْزَمُ الْقِيَاسَ؛ لِأَنَّ الْمُجْتَهِدَ سَوْفَ يَجْتَهِدُ فِي فَهْمِ النُّصُوصِ، وَالْجَمْعُ بَيْنَهَا، وَيَجْتَهِدُ أَيْضًا بِالْمَسَائِلِ الَّتِي تُشَبِّهُ الْمَنْصُوصَ عَلَيْهَا. **ثُمَّ قَالَ: لَقَوْلِهِ تَعَالَى:** ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [الأنعام: ٤٥]. وَمَنْ لَمْ يَجْتَهِدْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَإِنَّهُ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ. وَهَذَا أَحَدُ الْأَوْصَافِ الثَّلَاثَةِ الَّتِي ذَكَرَهَا اللَّهُ ﷻ فِي سُورَةِ الْهَائِثَةِ، فِي مَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ؛ الظَّالِمُونَ، وَالْفَاسِقُونَ، وَالْكَافِرُونَ. وَقَدْ اخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي تَخْرِيجِ هَذِهِ الْأَوْصَافِ الثَّلَاثَةِ^(١).

فَقَالَ بَعْضُهُمْ: إِنَّهَا أَوْصَافٌ لِمُوصُوفٍ وَاحِدٍ، وَأَنَّ مَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ، فَهُوَ كَافِرٌ، وَالْكَافِرُ يُطْلَقُ عَلَيْهِ اسْمُ الْفَاسِقِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوِيهِمُ النَّارُ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا﴾ [الأنعام: ٢٠].

وَيُطْلَقُ عَلَيْهِ الظَّالِمُ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [الأنعام: ٢٥٤]. وَعَلَى هَذَا فَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَهُوَ فَاسِقٌ ظَالِمٌ كَافِرٌ.

وَقِيلَ: إِنْ هَذِهِ الْأَوْصَافُ الثَّلَاثَةُ تَنْتَزِلُ عَلَى أَحْوَالٍ بِحَسَبِ الْحَامِلِ لِلشَّخْصِ، عَلَى الْحَكْمِ بغيرِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ.

فَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مُعْتَقِدًا أَنَّ غَيْرَهُ أَنْفَعُ لِلخَلْقِ وَأَوْلَى فَبِهَذَا كَافِرٌ. وَمَنْ حَكَمَ بغيرِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عُدُوًّا وَظُلْمًا عَلَى الْمَحْكُومِ عَلَيْهِ، وَهُوَ يَعْتَقِدُ أَنَّ الْحَكْمَ الصَّحِيحَ، هُوَ حَكْمُ اللَّهِ فَبِهَذَا ظَالِمٌ.

وَمَنْ حَكَمَ بِهَوَى فِي نَفْسِهِ، لَا لِلْعُدْوَانِ عَلَى الْمَحْكُومِ عَلَيْهِ، فَهُوَ فَاسِقٌ. وَهَذَا أَوْلَى؛ لِأَنَّ حَمْلَ اللَّفْظِ عَلَى مَعْنَى جَدِيدٍ غَيْرِ الْأَوَّلِ أَوْلَى مِنْ حَمْلِهِ عَلَى الْأَوَّلِ، وَلِهَذَا يُحْمَلُ اللَّفْظُ عَلَى التَّاسِيسِ دُونَ التَّوَكِيدِ. وَأَنَّا إِذَا حَكَمْنَا عَلَى اخْتِلَافِ الْحَالَاتِ، صَارَ كُلُّ آيَةٍ تَدُلُّ عَلَى مَعْنَى مُسْتَقِلٍّ غَيْرِ الْمَعْنَى الَّتِي دَلَّتْ عَلَيْهَا آيَةٌ أُخْرَى. وَرَبَّمَا يَظْهَرُ ذَلِكَ مِنْ سِيَاقِ الْكَلَامِ فِي السُّورَةِ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّسُولُونَ وَالْأَحْبَارُ بِمَا اسْتُحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ فَلَا تَخْشَوْنَ الْكَاسَ وَالْأَخْشُونَ وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ [الأنعام: ٤٤]. فَإِنْ سِيَاقُ الْآيَةِ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ ذَلِكَ فِيمَنْ تَرَكَ مَا اسْتُحْفِظَ عَلَيْهِ مِنْ

كِتَابُ اللَّهِ وَلَمْ يَحْكَمْ بِهِ.

وَالآيَةُ الثَّانِيَةُ فِي الْقِصَاصِ: ﴿وَكُنَّا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٥٥﴾﴾ [الأنفال: ٥٥]. وَعَدُمُ الْقِصَاصُ أَوْ رَفْعُ الْحُكْمِ بِهِ، يَظْهَرُ فِيهِ الظُّلْمُ أَكْثَرُ مَا يَظْهَرُ غَيْرُهُ.

وَأَمَّا الْآيَةُ الثَّلَاثَةُ: فَفِيهَا ذِكْرُ الْإِنْجِيلِ، وَأَنَّهُ أَنْزَلَ عَلَى عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَلَكِنِ الْيَهُودَ لَمْ يَقْبَلُوهُ، أَوْ بَدَّلُوهُ أَوْ غَيْرُهُ، فَنَاسَبَ أَنْ يُوصَفُوا بِالْفَسَقِ؛ لِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا هَوَى أَنْفُسِهِمْ.

❖ وَقَوْلُهُ: «وَمَدَحَ النَّبِيُّ ﷺ صَاحِبَ الْحِكْمَةِ حِينَ يَقْضِي بِهَا وَيُعَلِّمُهَا». وَهَذَا فِي حَدِيثٍ: «لَا حَسَدَ إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ، رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ الْحِكْمَةَ فَهُوَ يَقْضِي بِهَا وَيُعَلِّمُهَا، وَرَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ الْمَالُ فَهُوَ يُنْفِقُهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ»^(١).

قَالَ: «لَا يَتَكَلَّفُ مِنْ قِبَلِهِ، وَمَشَاوَرَةُ الْخُلَفَاءِ وَسُؤَالُهُمْ أَهْلَ الْعِلْمِ». هَذَا مَعْطُوفٌ عَلَى قَوْلِهِ: «اجْتِهَادُ الْقَضَاءِ». يَعْنِي: وَمَا جَاءَ فِي مَشَاوَرَةِ الْخُلَفَاءِ وَسُؤَالِهِمْ أَهْلَ الْعِلْمِ، وَهَذَا وَاجِبٌ عَلَى الْخُلَفَاءِ سِوَا مَنْ كَانُوا خُلَفَاءَ كِبَارًا، أَوْ خُلَفَاءَ مُسْتَخْلَفِينَ عَلَى قَرْيَةٍ، أَوْ مَدِينَةٍ كَالْأَمْرَاءِ، وَاجِبٌ عَلَيْهِمْ أَنْ يَسْأَلُوا أَهْلَ الْعِلْمِ إِذَا نَزَلَتْ بِهِمْ حَادِثَةٌ تَحْتَاجُ إِلَى التَّفَقُّهِ بِهَا، فَكَمَا أَنَّ الْخُلَفَاءَ يَشَاوِرُونَ مَنْ لَهُ خُبْرَةٌ بِالسَّلَاحِ، وَبِالزَّرَاعَةِ، وَبِالْعُلُومِ الْآخَرَى، فَيَجِبُ عَلَيْهِمْ أَيْضًا أَنْ يَشَاوِرُوا أَهْلَ الْعِلْمِ، فَيَصْدُرُوا عَنْ رَأْيِهِمْ.

ثُمَّ قَالَ الْبَخَّارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٣١٦- حَدَّثَنَا شِهَابُ بْنُ عَبَّادٍ، حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ حُمَيْدٍ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ، عَنْ قَيْسٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا حَسَدَ إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا فَسَلَّطَ عَلَى هَلَكَتِهِ فِي الْحَقِّ، وَآخَرُ آتَاهُ اللَّهُ حِكْمَةً فَهُوَ يَقْضِي بِهَا وَيُعَلِّمُهَا»^(١).

❖ وَقَوْلُهُ: «يَقْضِي بِهَا»، أَي: يَعْمَلُ بِهَا، وَيَحْكُمُ بِهَا إِذَا حُكِّمَ.

❖ وَقَوْلُهُ: «يُعَلِّمُهَا»، أَي: يُعَلِّمُهَا النَّاسَ، وَيَنْشُرُهَا سِوَا حُكْمٍ أَمْ لَمْ يُحْكَمْ.

❖ وَقَوْلُهُ: «رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا فَسَلَّطَهُ عَلَى هَلَكَتِهِ فِي الْحَقِّ». هَذَا لَا يَشْمَلُ جَمِيعَ الْمَالِ؛ لِأَنَّ

(١) رَوَاهُ الْبَخَّارِيُّ (٧٣١٦)، وَمُسْلِمٌ (٥٥٩/١) (٨١٦) (٢٦٨).

(٢) رَوَاهُ مُسْلِمٌ (٥٥٩/١) (٨١٦) (٢٦٨).

«في». للظرفية؛ يعني: في دائرة الشرع.

ولكن كيف لو فعل ذلك في جميع ماله؟

صورة ذلك مثل ما جرى لأبي بكر رضي الله عنه حين حثَّ رسول الله ﷺ على الصدقة فجاء بكل ماله . وهذا مشروع لمن كان مثل أبي بكر، يعني: عنده قوة توكل، وعنده عمل يستطيع به أن يُنقذ نفسه وأهلكه، وما دام الحديث مُقيداً في الحق، والمعنى: أن هذا الإهلاك لا يخرج عن دائرة الحق. ولا يُعارض هذا قول النبي ﷺ لسعيد: «الثلث والثلث كثير» لأن هذا في الوصية.



ثم قال البخاري رحمه الله:

٧٣١٧- حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ، أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، حَدَّثَنَا هِشَامٌ، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ: سَأَلَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ عَنْ إِمْلَاصِ الْمَرْأَةِ - هِيَ الَّتِي يُضْرَبُ بَطْنُهَا فَتَلْقَى جَنِينًا - فَقَالَ: «إِيكُمْ سَمِعَ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ فِيهِ شَيْئًا، فَقُلْتُ: أَنَا، فَقَالَ: مَا هُوَ؟ قُلْتُ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: «فِيهِ غُرَّةٌ عَبْدٌ أَوْ أَمَةٌ، فَقَالَ: لَا تَبْرَحْ حَتَّى تَجِئَنِي بِالْمَخْرَجِ فِيهَا قُلْتُ.

٧٣١٨- فَخَرَحْتُ فَوَجَدْتُ مُحَمَّدَ بْنَ مُسْلِمَةَ فَجِئْتُ بِهِ، فَشَهِدَ مَعِيَ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: «فِيهِ غُرَّةٌ عَبْدٌ أَوْ أَمَةٌ». تَابَعَهُ ابْنُ أَبِي الزِّنَادِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ غُرَّةَ، عَنِ الْمُغِيرَةِ.

المراء بالغرّة: العبد أو الأمّة. وسمي غرة؛ لأنه أعلى أنواع المال، فإن الأموال تختلف: إبل، وبقرة، وغنم، وغيرها، لكن أشرفها هو الرقيق، ولهذا سمي غرة. وغرة الشيء وجهه، أو بياض وجهه.

قال أهل العلم: وهذه الغرة يكون ثمنها خمسا من الإبل؛ أي: عشر دية المرأة؛ لأن المرأة ديتها خمسون بعيرا، وعشر الدية خمس من الإبل.

فإذا زادت الغرة عن خمس من الإبل، فهل المعتبر خمس من الإبل، أو المعتبر الغرة، ولو زادت؟

(١) رواه الترمذي (٣٦٧٥)، وقال: هذا حديث حسن صحيح، والدارمي (٣٩١/١)، وابن أبي عاصم في السنة (١٢٤٠)، وحسنه الشيخ الألباني كما في تعليقه على السنن.

(٢) تقدم تخريجه.

(٣) رواه مسلم (١٣١١/٣) (١٦٨٩) (٣٩).

(٤) قال شيخ الإسلام ابن تيمية في «مجموع الفتاوى» (١٦٠/٣٤): ولو قدر أن الشخص أسقط الحمل خطأ، مثل أن يضرب المرأة خطأ فتسقط، فعليه غرة عبد أو أمة بنص النبي ﷺ، واتفاق الأئمة، وتكون قيمة الغرة بقدر عشر دية الأم عند جمهور العلماء كمالك، والشافعي، وأحمد. اهـ وانظر: «الأم» (٢٤٥/٦)، و«المبدع» (٣٥٨/٨)، و«الإنصاف» (٧٠/١٠).

الجواب: أن المشهور عند الحنابلة رحمهم الله: أن المعتبر خمس من الإبل، قالوا: لأننا لو اعتبرنا الغرة ولو زادت، فإنه يلزم أن تكون غرة الجنين أكثر من غرة أمه، كما لو قدرنا أن الرقيق يساوي ثمانين بعيراً مثلاً، فإن هذا يقتضي أن تكون دية الجنين أكثر من دية أمه، فقيدوها بخمسي من الإبل، سواء زادت الخمس على الغرة أو لا^(١).

ثم قال البخاري رحمهم الله:

١٤ - باب قول النبي ﷺ: لتبعن سنن من كان قبلكم.

٧٣١٩ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذئبٍ، عَنِ الْمُقْبِرِيِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَأْخُذَ أُمَّي بِأَخِذِ الْقُرُونِ قَبْلَهَا، شِبْرًا بِشِبْرٍ وَذِرَاعًا بِذِرَاعٍ، قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ كَفَارَسَ وَالرُّومَ. فَقَالَ: «وَمِنَ النَّاسِ إِلَّا أَوْلَيْكَ؟»
٧٣٢٠ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ، حَدَّثَنَا أَبُو عَمْرِو الصَّنَعَانِيُّ - مِنَ الْيَمَنِ - عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «لَتَتَّبِعَنَّ سَنَنَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ شِبْرًا شِبْرًا وَذِرَاعًا بِذِرَاعٍ، حَتَّى لَوْ دَخَلُوا جَحْرَ ضَبٍّ تَبِعْتُمُوهُمْ». قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى؟ قَالَ: «فَمَنْ»^(٢).

هذا الحديث: فيه أن النبي ﷺ بين أن هذه الأمة تتبع طريق من قبلها، وهو قوله: «سنن». أي: طريقة من كان قبلكم، وليس المراد بهذا إقرار النبي ﷺ للأمة على ما تفعل، ولكنه إخبار بأن هذا سيقع، ويتضمن التحذير من ذلك، أن تحذر الأمة من أن تتبع سبيل من قبلها. وهناك وجوه كثيرة شاركت فيها الأمة من قبلها، مثلاً ذلك: الحسد، وحب الدنيا، والنكول عن الجهاد وإضاعة الصلاة، والحكم بغير ما أنزل الله، والتحريف، وأشياء كثيرة. فإذا قال قائل: كيف قال ﷺ في الرواية الأولى، لما قالوا: كفارس والروم: فقال: «ومن الناس إلا أولئك؟» في الرواية الثانية قلنا يا رسول الله: اليهود والنصارى؟ قال: فمَنْ؟! لأن المراد الجنس، فهم لما ذكروا الفرس والروم كمثال، قال: فمَنْ؟ ولما ذكروا اليهود والنصارى كمثال، قال: فمَنْ؟ فالمراد جنس المنحرفين عن الحق من فرس أو يهود أو نصارى، أو غير ذلك.

(١) انظر: «المبدع» (٨/٣٥٨)، و«الإنصاف» (١٠/٦٩)، و«كشف القناع» (٦/٢٣).

(٢) رواه مسلم (٤/٢٠٥٤) (٢٦٦٩) (٦).

لكن لو كان للكفار عادة معينة، وشاعت بين المسلمين؛ كلبس الكفار مثلاً، فهل هذا يُعدُّ من التشبيه المذموم؟

الجواب: لا، لأن ما كانت العلة فيه التشبه، فإنه يزول حكمه إذا اتسع وشمل المسلمين ما لم يكن عبادة أو محرماً بذاته، فلو كان من عادة المشركين لباس الحرير للرجال حُرِّمَ ولو شاع بين الناس، ولكن ما حُرِّمَ للتشبه فإذا شاع بين الناس وصار للمسلمين والكفار زال التشبه.

ثم قال البخاري رحمه الله:

١٥- باب إثم من دعا إلى ضلالة أو سنَّ سنة سيئة؛ لقول الله تعالى: ﴿وَمَنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ﴾ [البقرة: ٢٥] الآية.

٧٣٢١- حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُرَّةَ، عَنْ مُسْرُوقٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «لَيْسَ مِنْ نَفْسٍ تُقْتَلُ ظُلْمًا إِلَّا كَانَ عَلَى ابْنِ آدَمَ الْأَوَّلِ كِفْلٌ مِنْهَا - وَرُبَّمَا قَالَ سُفْيَانُ - وَمِنْ دِمَها - لَأَنَّهُ أَوَّلُ مَنْ سَنَّ الْقَتْلَ أَوَّلًا»^(١).

قال المؤلف: «باب إثم من دعا إلى ضلالة، أو سنَّ سنة سيئة»، يعني: فإنه يَحْمِلُ وزره، ووزر من عمل بهذه السيئة، ثم استدلل البخاري بقول الله تعالى: ﴿وَمَنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ [البقرة: ٢٥]. وهذا بعض آية، لَيْتَهُ جاء بها من أولها، وهي قوله تعالى: ﴿لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ [البقرة: ٢٥]. أما أوزار غيرهم، فقال: ﴿وَمَنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾؛ يعني: يَحْمِلُونَ من أوزار الذين يُضِلُّونَهُمْ بغير علم، وإنما كانت أوزارهم كاملة؛ لأنها فعلهم، وكانت من أوزار الذين يُضِلُّونَهُمْ بغير علم؛ لأنه فعل غيرهم، فأوزار غيرهم موزعة عليهم، وعلى غيرهم، وأوزارهم على أنفسهم، ولهذا قال: ﴿لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ [البقرة: ٢٥]. وقوله: ﴿يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾. يحتمل أن تكون عائدة على الفاعل، أو على المفعول؛ يعني: ومن أوزار الذين يُضِلُّونَهُمْ، وهم لا يعلمون أنهم على ضلال، فتكون عائدة على التابع؛ يعني: أن التابعين لهم يُضِلُّونَ بغير علم. فأما لو ضلَّ التابعون على علم بضلالهم، فإنهم هم الضالون، ويحتمل أنه عائد على الأول، وأنهم؛ أي: المضلين، وأن هؤلاء المضلين تكلموا بغير علم، فضلوا، وأضلوا، والمعنيان حق. فإن

المتبوعين إذا تكلموا عن علم، فقد تكلموا بحق، وإن تكلموا عن غير علم، فقد تكلموا بالباطل. وإن تكلموا عن علم بالمخالفة، فهم أضل.

وكذلك التابعون. نقول: إذا تبعوهم عن غير علم، فعلى المتبوعين من أوزارهم، وإن تبعوهم بعلم يعلمون أنهم على باطل، فإنهم هم الآثمون الظالمون.

قال ابن حجر رحمته الله تعالى في «الفتح» (٣٠٢ / ١٣):

❦ قوله: «باب إثم من دعا إلى ضلالة، أو سنَّ سنة سيئة»؛ لقوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَوْزَارَ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾. وردَّ فيما ترجم به حديثان بلفظ: وليس على شرطه، واكتفى بما يؤدِّي معناهما، وهما ما ذكرهما من الآية والحديث، فأما حديث «من دعا إلى ضلالة». فأخرجه مسلم، وأبو داود، والترمذي من طريق العلاء بن عبد الرحمن، عن أبيه، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ دَعَا إِلَى هَدًى كَانَ لَهُ مِنَ الْأَجْرِ مِثْلُ أُجُورِ مَنْ تَبِعَهُ لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ أُجُورِهِمْ شَيْئًا، وَمَنْ دَعَا إِلَى ضَلَالَةٍ كَانَ عَلَيْهِ مِنَ الْإِثْمِ مِثْلُ آثَامِ مَنْ تَبِعَهُ لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ آثَامِهِمْ شَيْئًا».

وأما حديث «مَنْ سَنَّ سَنَةً سَيِّئَةً». فأخرجه مسلم من رواية عبد الرحمن بن هلال، عن جرير بن عبد الله البجلي في حديث طويل، قال فيه: «فقال رسول الله ﷺ مَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سَنَةً حَسَنَةً فَلَهُ أَجْرُهَا وَأَجْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا بَعْدَهُ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أُجُورِهِمْ شَيْئًا، وَمَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سَنَةً سَيِّئَةً كَانَ عَلَيْهِ وَزْرُهَا، وَوِزْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا بَعْدَهُ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَوْزَارِهِمْ شَيْئًا».

وأخرجه من طريق المنذر بن جرير، عن أبيه، مثله، لكن قال: «شيء» في الموضعين بالرفع. وأخرجه الترمذي من وجه آخر عن جرير، بلفظ: «مَنْ سَنَّ سَنَةً خَيْرٍ، وَمَنْ سَنَّ سَنَةً شَرًّا».

وأما الآية، فقال مجاهد في قوله تعالى: ﴿لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ﴾. قال: حملهم ذنوب أنفسهم، وذنوب من أطاعهم، ولا يخفف ذلك عنهم أطاعهم شيئًا، وأخرج عن الربيع بن أنس: أنه فسر الآية المذكورة بحديث أبي هريرة المذكور، ذكره مرسلًا بغير سند.

وأما حديث الباب عن عبد الله بن مسعود، فقد مضى شرحه في أول «كتاب القصاص». وتقدّم البحث في المراد بالمفارقة للجماعة المذكور فيه، قال المهلب: هذا الباب، والذي قبله في معنى التحذير من الضلال، واجتناب البدع، ومحدثات الأمور في الدين، والنهي عن مخالفة سبيل المؤمنين انتهى.

ووجه التحذير. أن الذي يحدث البدعة قد يتهاون بها لخفة أمرها في أول الأمر، ولا

يَشْعُرُ بِمَا يَتَرْتَّبُ عَلَيْهَا مِنَ الْمَفْسَدَةِ، وَهُوَ أَنْ يَلْحَقَهُ إِثْمٌ مِنْ عَمَلٍ بِهَا مِنْ بَعْدِهِ، وَلَوْ لَمْ يَكُنْ هُوَ عَمَلٌ بِهَا، بَلْ لَكُونَتْ كَانِ الْأَصْلَ فِي إِحْدَائِهَا. اهـ

فَإِذَا قَالَ قَائِلٌ: مَنْ دَعَا إِلَى ضَلَالَةٍ أَوْ بَدْعَةٍ فِي الدِّينِ، عَقْدِيَّةً، أَوْ قَوْلِيَّةً، أَوْ فِعْلِيَّةً، فَهَلْ لَهُ مِنْ تَوْبَةٍ؟
الجواب: نعم، له مِنْ تَوْبَةٍ، إِذَا تَابَ إِلَى اللَّهِ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ، وَلَمْ يَلْحَقْهُ مِنْ أَوْزَارٍ مَنْ تَبِعَهُ شَيْءٌ، وَلَكِنْ يَجِبُ إِذَا كَانَ قَدْ دَعَا إِلَى الضَّلَالَةِ مِنْ طَرِيقٍ، أَنْ تَكُونَ تَوْبَتُهُ وَرَجُوعُهُ إِلَى اللَّهِ بِمِثْلِ هَذَا الطَّرِيقِ. فَإِذَا كَانَتْ عَنْ طَرِيقِ الْمُؤَلَّفَاتِ، فَلْيَكْتَسِبْ أَنَّهُ رَجَعَ إِلَى الْحَقِّ عَنْ طَرِيقِ التَّأْلِيفِ، إِذَا كَانَ عَنْ طَرِيقِ الْأَشْرَاطِ، كَمَا يُوجَدُ فِي عَصَرِنَا، فَلْيَتَكَلَّمْ عَنْ طَرِيقِ الْأَشْرَاطِ. الْمَهْمُ أَنَّ السَّيِّئَةَ لَا تُمَحَى إِلَّا بِطَرِيقِ مِثْلِ الطَّرِيقِ الَّتِي أُثْبِتَتْ بِهَا، وَحِينَئِذٍ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِ، وَلَا يَلْحَقْهُ شَيْءٌ مِنْ آثَامِ مَنْ تَبِعَهُ.

وكَذَلِكَ مَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سَنَةً سَيِّئَةً، فَإِنْ تَوْبَتَهُ أَنْ يُعْلِنَ الرَّجُوعَ عَنْ ذَلِكَ، وَأَنْ يَخْرِصَ عَلَى أَنْ يُحْدِثَ حَسَنَةً تَمْحُو تِلْكَ السَّيِّئَةَ، فَإِذَا كَانَتِ السَّيِّئَةُ الَّتِي سَنَّهَا؛ الْامْتِنَاعُ عَنِ الزَّكَاةِ، فَتَبِعَهُ النَّاسُ، وَامْتَنَعُوا عَنِ الزَّكَاةِ، فَتَوْبَتُهُ أَنْ يُخْرِجَ الزَّكَاةَ، وَيُعْلِنَ ذَلِكَ، وَإِنْ حَقَّقَ التَّوْبَةَ بِإِخْرَاجِ الصَّدَقَاتِ الَّتِي تُقَابِلُ بُخْلَهُ أَوْ لَا فَهَذَا حَسَنٌ. لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الْحَسَنَاتِ﴾ [النِّسَاءُ: ١١٤].

فَإِذَا قَالَ قَائِلٌ: ابْنُ آدَمَ الْأَوَّلُ أَلَيْسَ قَدْ نَدِمَ عَلَى مَا فَعَلَ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ﴾ [البقرة: ٣١].

الجواب: بلى، وَلَكِنْ يُحْتَمَلُ أَنَّهُ تَابَ، وَيُحْتَمَلُ أَنَّهُ نَدِمَ، وَلَيْسَ هَذَا نَدَمُ التَّوْبَةِ عَلَى مَا فَعَلَ، لَكِنَّهُ نَدَمٌ أَنْ يَكُونَ الْغَرَابُ أَعْلَمَ مِنْهُ بِالتَّخْلِصِ مِمَّا يَضُرُّهُ. وَهَلْ يَدْخُلُ فِيمَنْ يَلْحَقُهُ أَوْزَارٌ مَنْ اتَّبَعَهُ ذَلِكَ الرَّجُلُ الْمَتَاوُلُ الَّذِي دَعَا إِلَى شَيْءٍ ثُمَّ تَبِعَهُ النَّاسُ؟
الجواب: الظَّاهِرُ أَنَّهُ لَا يَدْخُلُ؛ لِأَنَّ هَذِهِ السَّيِّئَةَ فِي حَقِّهِ لَيْسَتْ سَيِّئَةً، وَلَكِنْ عَلَيْهِ إِذَا تَبَيَّنَ لَهُ الْحَقُّ أَنْ يَرْجِعَ.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى:

١٦- بَابُ مَا ذَكَرَ النَّبِيُّ ﷺ وَحَضَّ عَلَى اتِّفَاقِ أَهْلِ الْعِلْمِ، وَمَا أَجَمَعَ عَلَيْهِ الْحَرَمَانِ: مَكَّةُ وَالْمَدِينَةُ، وَمَا كَانَ بَيْنَهُمَا مِنْ مُشَاهِدِ النَّبِيِّ ﷺ، وَالْمُهَاجِرِينَ، وَالْأَنْصَارِ، وَمَصْلَى النَّبِيِّ ﷺ، وَالْمَنْبَرِ، وَالْقَبْرِ.

هذه الترجمة فيها مسائل:

أولاً: ما ذكر النبي ﷺ، وحض على اتفاق أهل العلم، حيث إن الرسول ﷺ حض على الجماعة، وأخبر: «أن من خرج عن الجماعة، فإنه شاذ»^(١) وأخبر: «أن من خرج على الإمام الذي تمت عليه البيعة ليُفَرَّقَ المسلمين، فإنه يجب على المسلمين أن يضربوا عنقه»^(٢) لأنه خارج، فحث على اجتماع الناس.

ثانياً: «وما أجمع عليه الحرمان: مكة والمدينة». هل ما أجمع عليه أهل الحرمين يُعتبر إجماعاً؟
الجواب: ذهب بعض العلماء إلى أن ما أجمع عليه أهل المدينة فهو إجماع^(٣)؛ لأن المدينة دار العلم، ولكن الصواب: أنه لا إجماع إلا ما أجمع عليه المسلمون عموماً بمكة، والمدينة، والشام، والعراق وغيرها.

ثالثاً: قوله: «وما كان بها من مشاهد النبي ﷺ، والمهاجرين، والأنصار». مشاهد المهاجرين والأنصار، يعني: التي شهدوها، كأمكنة العبادة، ومصلّى العيد، وما أشبه ذلك. وقول المؤلف رحمه الله: «ومصلّى النبي ﷺ والمنبر، والقبر» ومصلّاه أول ما يدخل فيه المسجد، ثم مصلّى العيد، ثم مصلّى الجنائز، والمنبر، والقبر، يعني: منبر النبي ﷺ، وقبره الذي كان في بيت عائشة رضي الله عنها.

قال ابن حجر رحمه الله في «الفتح» (٣٠٦/١٣):

❖ قوله: «باب ما ذكر النبي ﷺ وحض». بمهملة وضاد ثقيلة؛ أي: حرص بالمهملة وتشديد الراء، وقوله: «على اتفاق أهل العلم». قال الكرماني في بعض الروايات: «وما حض عليه من اتفاق»، وهو من باب تنازع العاملين، وهما ذكر وحض.

❖ قوله: «وما اجتمع عليه الحرمان: مكة والمدينة، وما كان بها من مشاهد النبي ﷺ، والمهاجرين، والأنصار». في رواية الكشميّهني «وما أجمع». بهمزة قطع بغير تاء، وعنده «وما كان بها» بالافراد والأول أولى، قال الكرماني: الإجماع هو: اتفاق أهل الحل والعقد؛ أي:

(١) روى الترمذي (٢١٦٧) من حديث ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال: «وَيْدَ اللَّهِ مَعَ الْجَمَاعَةِ، وَمَنْ شَذَّ شَذَّ إِلَى النَّارِ». ورواه الحاكم في «المستدرک» (٣٩٢)، وصححه الشيخ الألباني دون قوله: «وَمَنْ شَذَّ كَمَا فِي تَعْلِيْقِهِ عَلَى السَّنَنِ». رواه مسلم (١٤٧٩/٣) (١٨٥٢) (٥٩).

(٢) قال صاحب «البرهان» في أصوله (٤٥٩/١): نقل أصحاب المقالات عن مالك رحمه الله أنه كان يرى اتفاق أهل المدينة؛ يعني: علمائها حجة، وهذا مشهور عنه. وانظر: «المدخل» (٢٨٣/١)، و«التبصرة»، (١/٣٦٥)، و«الإحكام» للأمدی (٣٠٢/١).

المجتهدين من أمة محمد ﷺ على أمر من الأمور الدينية، واتفاق مجتهدي الحرمين دون غيرهم ليس بإجماع عند الجمهور، وقال مالك: إجماع أهل المدينة حجة، قال: وعبارة البخاري مشعرة بأن اتفاق أهل الحرمين كليهما إجماع.

قلت: لعله أراد الترجيح به لا دعوى الإجماع، وإذا قال بحجية إجماع أهل المدينة وحدها مالك، ومن تبعه فهم قائلون به إذا وافقهم أهل مكة بطريق الأولى، وقد نقل ابن التين عن سحنون اعتبار إجماع أهل مكة مع أهل المدينة، قال: حتى لو اتفقوا كلهم وخالفهم ابن عباس في شيء لم يُعدَّ إجماعاً، وهو مبني على أن ندرة المخالف تؤثر في ثبوت الإجماع. اهـ

❦ قوله: «وهو مبني على أن ندرة المخالف تؤثر في ثبوت الإجماع». هذا فيه خلاف؛ ولهذا قال: مبني على القول وذلك أن بعض العلماء، يقول: إذا أجمع المسلمون على شيء، وخالف واحد، أو اثنين فلا إجماع ما دام هناك خلاف من مجتهد - وإن لم يكن من كبار العلماء - فإنه يُعدَّ إجماعاً.

وعند بعض العلماء: لا عبرة بالمخالف الواحد والاثنين.

والصحيح: أنه لا يُعدَّ إجماعاً حتى يتفق الناس كلهم عليه.

وأهم شيء في هذه الترجمة، قوله: «باب ما ذكر النبي وحض على اتفاق أهل العلم»، أي: أنه حض على اتفاق أهل العلم ألا يختلفوا فيما بينهم، وأن يحاولوا اجتماع الكلمة ما استطاعوا إلى ذلك سبيلاً، لما في اجتماع الكلمة من الفوائد العظيمة، والقرب إلى الصواب؛ لأنه كلما كثر الناس على شيء كانوا أقرب إلى الصواب، مما إذا اختلفوا، ولئلا يضطرب الناس؛ أي: العامة الذين يقتدون بالعلماء، إذا رأوا اختلاف العلماء، فإن العامة يقلدون العلماء تقليد دين، فإذا رأوهم مختلفين، حصل عندهم قلق وحرَج، فلذلك حث النبي ﷺ على اتفاق أهل العلم، لما فيه من المصالح الكثيرة، ودرء المفاسد.

وفي هذا دليل: على أن الإنسان يجب عليه أن يرجع إلى الحق إذا كان مع غيره، وألا يخالفه، وألا يجادل، وقد أرسل الرسول ﷺ أبا موسى الأشعري ومعاذ بن جبل، وقال: تطاوعا، يعني: ليطلع بعضكما بعضاً.



ثم قال البخاري رحمه الله:

٧٣٢٢- حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، حَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ السَّلَمِيِّ، أَنَّ أَعْرَابِيًّا بَايَعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَى الْإِسْلَامِ، فَأَصَابَ الْأَعْرَابِيَّ وَعْكَ بِالْمَدِينَةِ، فَجَاءَ الْأَعْرَابِيَّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَقْلَنِي بَيْعَتِي. فَأَبَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ جَاءَهُ، فَقَالَ: أَقْلَنِي بَيْعَتِي. فَأَبَى، ثُمَّ جَاءَهُ، فَقَالَ: أَقْلَنِي بَيْعَتِي. فَأَبَى، فَخَرَجَ الْأَعْرَابِيُّ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّمَا الْمَدِينَةُ كَالْكَبِيرِ، تَنْفِي خَبْئَهَا، وَيَنْصَعُ طَيْبُهَا»^(١).

في هذا الحديث كان الناس إذا بايعوا النبي ﷺ ارتحلوا إلى المدينة، وهاجروا إليها؛ لأنها بلاد المهاجرين، فهذا الأعْرَابِيُّ أُصِيبَ بِالْوَعْكِ، ولعلَّ هذا قبل أن تُنْقَلَ حُمَى الْمَدِينَةِ إِلَى الْجُحْفَةِ؛ لأن النبي ﷺ لما هاجر إلى المدينة كانت فيها الحمى، فدعا الله أن يُنْقَلَ حَمَاهَا إِلَى الْجُحْفَةِ^(٢) فنقلها الله ﷻ وصارت المدينة طيبةً.

وفي هذا: دليل على أن الإنسان لا يمكن أن يرجع في الإسلام، إذا قَبِلَ أن يُسَلِّمَ وإلا فهو على دينه، لكن إذا دخل في الإسلام فإنه لا يمكن أن يرتد عنه.

وفي هذا: دليل على أن هذا الرجل - والعياذ بالله - لم يطمئن قلبه بالإيمان، ولهذا أثر الحياة الدنيا على الآخرة، فخرج من المدينة بعد أن منعه الرسول ﷺ عدة مرات.

ولكن هل قول النبي ﷺ «إِنَّمَا الْمَدِينَةُ كَالْكَبِيرِ، تَنْفِي خَبْئَهَا، وَيَنْصَعُ طَيْبُهَا» على العموم، أم هو خاصٌّ بعهد النبي ﷺ؟

الجواب: ظاهر الحديث العموم، ولكن قد يُقَالُ: إن الواقع يُخَالِفُ ذلك؛ يَعْنِي: يُخَالِفُ دَعْوَى الْعُمُومِ؛ لأن في المدينة الآن أناسٌ خَبَثٌ لَا شَكَّ، وليسوا على المستوى الذي يُرَادُ منهم، فيُحْمَلُ هذا العموم على أنه في عهد النبي ﷺ، أما الظاهر فهو العموم.

قال الحافظ في «الفتح» (٣٠٦/١):

❦ قوله: «أن أعرابياً» تقدم القول في اسمه، وفي أي شيء استقال منه، وضبط ينصع في أواخر الحج في فضل المدينة، وكذا...

❦ وقوله: «كالكبير» مع سائر شرحه والله الحمد، قال ابن بطال عن المُهَلَّبِ: فيه تفضيل المدينة على غيرها بما خصَّها الله به، من أنها تنفي الخبث، ورتب، على ذلك القول بحجية إجماع

(١) رواه مسلم (١٠٠٦/٢) (١٣٨٣) (٤٨٩).

(٢) رواه البخاري (١٨٨٩)، ومسلم (١٠٠٣/٢) (١٣٧٦) (٤٨٠).

أهل المدينة، وتُعَقَّبَ بقول ابن عبد البر: أن الحديث دالٌّ على فضل المدينة، ولكن ليس الوصف المذكور عامًّا لها في جميع الأزمنة، بل هو خاصٌّ بزمان النبي ﷺ؛ لأنه لم يكن يخرج منها رغبة عن الإقامة معه إلا من لا خير فيه.

وقال عياض نحوه، وأيده بحديث أبي هريرة رضي الله عنه الذي أخرجه مسلم: «لا تقوم الساعة حتى تنفي المدينة شرارها، كما ينفي الكبر خبث الفضة». قال: والنار إنما تُخرج الخبث والردى، وقد خرج من المدينة بعد النبي ﷺ جماعة من خيار الصحابة، وقطنوا غيرها، وماتوا خارجًا عنها، كابن مسعود، وأبي موسى، وعلي، أو أبي ذر، وعمار، وحذيفة، وعبد الله بن الصامت، وأبي عبيدة، ومعاذ، وأبي الدرداء، وغيرهم، فدلَّ على أن ذلك خاصٌّ بزمانه ﷺ بالقييد المذكور. اهـ

هذا المثال الذي ذكره من خروج بعض الصحابة، لا شك أنه يدلُّ على عدم العموم، وأنه خاصٌّ في زمانه، أو خاصٌّ بمن يخرج كارهًا لها لا لمصلحة؛ يعني: من خرج كارهًا لها فإنه يصدَّق عليه هذا الوصف. أما هؤلاء الصحابة فقد خرجوا لمصلحة لا شك.

ولكن إذا ترجَّح عند الإنسان مصلحة دينية للخروج وهو فيها فهل يخرج منها؟

الجواب: نعم، بلا شك. ولهذا اختلف العلماء هل المجاورة بمكة أفضل، أم في المدينة أفضل؟.

الجواب: على قولين للعلماء: بعضهم فضَّل المجاورة بالمدينة، وبعضهم فضَّل المجاورة بمكة.

وقال شيخ الإسلام رحمته الله: المجاورة في مكان يكثر فيه تقواه ﷺ أفضل من المدينة وغيرها.

فجعل العبرة بما يقوم به الدين، لا العبرة بالمكان، واستدل بنزوح بعض الصحابة رضي الله عنهم عن المدينة.



ثم قال البخاري رحمته الله:

٧٣٢٣- حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ، حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ

عَبِيدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: حَدَّثَنِي ابْنُ عَبَّاسٍ رضي الله عنه قَالَ: كُنْتُ أَقْرَى عِنْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ، فَلَمَّا كَانَ آخِرَ حَجَّةٍ حَجَّهَا عُمَرُ، فَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بِمَنَى. لَوْ شَهِدْتُ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّهُ رَجُلٌ، قَالَ: إِنْ فَلَانًا يَقُولُ: لَوْ مَاتَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ لَبَاعَيْنَا فَلَانًا، فَقَالَ عُمَرُ: لَا قَوْمَ الْعَشِيَّةِ فَأَحْذَرُ

(١) انظر: «الفروع» لابن مفلح (٣/ ٣٦٤)، و«الإنصاف» للمرداوي (٣/ ٥٦٢)، و«كشف القناع» (٢/ ٤٧٣).

(٢) قال ابن مفلح في «الفروع» (٣/ ٣٦٤): قال يعني شيخ الإسلام ابن تيمية - والمجاورة بمكان يكثر فيه إيمانه وتقواه أفضل حيث كان. ونقله عنه أيضًا صاحب «كشف القناع» (٢/ ٤٧٣).

هَؤُلَاءِ الرَّهْطُ الَّذِينَ يُرِيدُونَ أَنْ يَفْصَحُواهُمْ. قُلْتُ لَا تَفْعَلْ، فَإِنَّ الْمَوْسِمَ يَجْمَعُ رِعَاعَ النَّاسِ، يَغْلِبُونَ عَلَى مَجْلِسِكَ، فَأَخَافُ أَنْ لَا يَبْرُلُوهَا عَلَى رُحْمِهَا، فَيُطِيرُ بِهَا كُلُّ مُطِيرٍ. فَأَسْهَلُ حَتَّى تَقْدَمَ الْمَدِينَةُ دَارَ الْهَجْرَةِ وَدَارَ السِّنَةِ، فَتَخْلُصَ بِأَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ، فَيَحْفَظُوا مَقَالَتَكَ، وَيَنْزِلُوهَا عَلَى وَجْهِهِ. فَقَالَ: وَاللَّهِ لَا تَوْسَنَ بِهِ فِي أَوَّلِ مَقَامٍ أَقْوَمُهُ بِالْمَدِينَةِ. قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: فَقَدِمْنَا الْمَدِينَةَ، فَقَالَ: إِنَّ اللَّهَ بَعَثَ مُحَمَّدًا ﷺ بِالْحَقِّ وَأَنْزَلَ عَلَيْهِ الْكِتَابَ، فَكَانَ فِيهَا أَنْزَلَ آيَةَ الرَّجْمِ

الشاهد من هذا، قوله: «حتى تَقْدَمَ المدينة دَارَ الهَجْرَةِ وَدَارَ السِّنَةِ». ففيه دليلٌ عظيمٌ على أهمية الخلافة، أو السلطة، وأنه لا يجوزُ للإنسان أن يتعرَّضَ لها بسوءٍ لخوفِ الفتنة، فإن هَؤُلَاءِ الرهطُ قالوا: لو مات عمرٌ لباعنا فلاناً، ولم يُعَيِّنْه الحديثُ، لكنَّ هذا يدلُّ على أنهم كرهوا خلافته، فقدَّروا هذا التقديرَ، على أنه يحتمل أن يكونَ فلانٌ في رأيهم أفضلٌ من عمرٍ ~~هكذا~~، وإن لم يكن ذلك كراهةً لعمر، لكنه محبةٌ لمن هو أولى، ومع ذلك غَضِبَ عمرٌ ~~هكذا~~. ثم فيه أيضاً: دليلٌ على أن الإنسانَ الفاضلَ قد يفوته شيءٌ يُعَلِّمُ به المفضلون، فإن عمرَ لا شكَّ أفضلٌ من عبد الرحمن بن عوفٍ، وأوفرُّ عقلاً، وأرجحُ رأياً، ولكنه قد تفوَّته -ولا سيَّما عند الحمية، وعند الغضبِ- أشياء كثيرةٌ.

وفيه أيضاً: دليلٌ على أن الإنسانَ ينبغي له أن يضعَ الحديثَ موضعه، فلا يُحَدِّثُ بحديثٍ يخشى منه الضررَ أو الشرَّ، وإن كان خيراً فقد يسمعه أهلُ الشرِّ، فيترلَّونه على ما يريدونَ فينقلونه على ما يريدونَ؛ فلذلك يجبُ أن يتحرَّرَ الإنسانُ، حتى في الإفتاءِ في العلمِ يجبُ أن يتحرَّرَ، فكم من إنسانٍ أفتى فتوى علمَ على ظاهرِ السؤالِ، ثم استغلَّ في القدرِ ببعضِ الناسِ، والإنكارِ عليهم، وما أشبه ذلك. فالإنسانُ لا سيَّما في زمنِ القيلِ والقالِ، وكثرةِ الكلامِ يجبُ عليه أن يتحرَّرَ تحرُّراً كاملاً، وإذا عِلِمَ اللهُ مِنْ نِيَّتِهِ الْخَيْرَ، وَفَقَّهَ لَهُ، وَوَقَّاهُ مِنَ الشَّرِّ.

وفيه: دليلٌ على أنَّ القربَ من المتكلمِ أو الخطيبِ لا يدلُّ على أن الذي يَقْرُبُ إليه هم أهلُ العقلِ، وأهلُ الفهمِ، بل الذي يَقْرُبُ في الغالبِ ولا يَسْتَحْيِي هم عامةُ الناسِ، فتجدُ أهلَ الخيرِ، وأهلَ العقلِ، وأهلَ الرزانةِ يَسْتَحْيُونَ، فلا يُزَاحِمُونَ، ولا يَتَزَاحِمُونَ على المجالسِ، وَيَكُونُونَ فِي آخِرِ النَّاسِ، ولهذا يَقُولُ: «يَجْمَعُ رِعَاعَ النَّاسِ، يَغْلِبُونَ عَلَى مَجْلِسِكَ».

وفيه أيضًا: التحرز من الرّعاع، وألا يتقاد الإنسان معهم، وأن يُحكّم عقله على عاطفته، فإن بعض الناس يفتّر إذا رأى الرّعاع فيتكلّم بما يظن أنه يرضيهم، وإن كان فيه مضرة عاجلة أو آجلة.

وفيه أيضًا: دليل على جواز تأخير ما يُظن فيه المصلحة لدرء المفسدة؛ لأن عمر آخر ما أراد أن يتكلّم به إلى أن يقدّم إلى المدينة، وحصل فيه الخير الكثير.

وفيه: دليل على جواز نسخ اللفظ، وإبقاء الحكم، وذلك في آية الرّجم، فإنها كانت موجودة في القرآن أنه إذا أُحصن الرجل وزنا، فإنه يُرجم، قال عمر رضي الله عنه: «إننا قرأناها وحفظناها ووَعَيْنَاهَا، ورجم النبي ﷺ، ورجمنا بعده، فأخشى إن طال بالناس زمان أن يقولوا: لا نرى الرجم في كتاب الله، فيضلوا بترك فريضة أنزلها الله ﷻ، وإن الرجم حق ثابت على من زنا إذا أُحصن، وكان الحبْل أو الاعتراف»^(١).

وفيه أيضًا: أن الله بعث محمدًا بالحق، والأحقية هذه تعود إلى أمرين:

إلى البعث، وإلى المبعوث به. فالبعث؛ يعني: أنه صادق، وأنه رسول الله ﷺ. والمبعوث به؛ أن كل ما جاء به فهو حق، ولهذا لا ترى باطلا فيما جاء به الرسول أبداً، لا ترى كذباً في خبر، ولا جوراً في حكم، ولا تناقضاً في مختلف أبداً، فكله حق.

وفيه أيضًا: أن القرآن مُنزل من الله؛ لقوله تعالى: ﴿قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِنُصَلِّحَ بِكُمُ النَّفْسَ الْفَاسِقَ﴾ [١٠٢: ١]. ونحن نعلم جميعاً أن القرآن وصف، وليس عيناً تنزل وتُرى وتُشاهد، ولكنه كلام، فإذا كان نازلاً من عند الله، وهو كلام، لزم أن يكون كلامه وليس مخلوقاً من مخلوقاته، بخلاف قوله تعالى: ﴿وَأَنزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ﴾ [الحديد: ٢٥]. وقوله: ﴿وَأَنزَلْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ قَمِيصًا﴾ [النحل: ٦٧]. فإن هذا الإنزال إنزال المخلوق، لأن المُنزل أعيان قائمة بنفسها، فتكون مخلوقة بخلاف القرآن، ولهذا كان من عقيدة أهل السنة والجماعة، أن القرآن كلام الله مُنزل غير مخلوق، منه بدأ وإليه يعود.

فإن قال قائل: «غير مخلوق» من التعمق؛ فإنه ليس في القرآن أن الله قال: منزل غير مخلوق.

فيقال: إن السلف اضطروا إليها دفعاً لباطل اخترعه أهل الباطل، وهم الجهمية، حيث قالوا: إن القرآن مخلوق، فلزم أن يقولوا: غير مخلوق^(٢). وكذلك قولهم أو قول بعضهم: استوى على العرش

(١) المصدر السابق.

(٢) قال شيخ الإسلام في «مجموع الفتاوى» (٣/ ١٧٤): أما هذا القول فهو المأثور الثابت عن السلف مثل ما نقله عمرو بن دينار قال: أدركت الناس منذ سبعين سنة يقولون: الله الخالق وما سواه مخلوق إلا القرآن فإنه

«بِدَاتِهِ» فَإِنْ «بِدَاتِهِ» لَمْ تَرِدْ فِي الْقُرْآنِ وَلَا فِي السُّنَنِ، لَكِنْ اضْطُرُّوا إِلَى ذَلِكَ لِقَوْلِ أَهْلِ الْبَاطِلِ: إِنَّهُ لَمْ يَسْتَوْ بِدَاتِهِ عَلَى الْعَرْشِ، وَلَكِنَّهُ اسْتَوَلَى اسْتِيلَاءً. وَكَذَلِكَ النَّزُولُ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا، حَيْثُ عَبَّرَ بَعْضُهُمْ فَقَالَ «بِدَاتِهِ» فَانْهَمَ اضْطُرُّوا إِلَى ذَلِكَ مِنْ أَجْلِ دَفْعِ قَوْلٍ مِنْ يَقُولُ: إِنَّ الَّذِي يَنْزِلُ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا أَمْرُهُ، أَمَا هُوَ فَلَا يَنْزِلُ. هَكَذَا يَقُولُونَ: تَنْزِيلُ رَحْمَتِهِ. وَهَذَا خَطَأٌ.

فَمَثَلُ هَذِهِ الْعِبَارَاتِ قَدْ يُعَبِّرُ بِهَا السَّلَفُ لِلِاضْطِرَارِّ، وَإِذَا كَانَتْ لِلِاضْطِرَارِّ، فَإِنَّهُ لَا يَتَّبِعِي أَنْ تُقَالَ فِي حَالِ الْإِخْتِيَارِ؛ يَعْنِي: إِذَا كُنْتَ تُحَدِّثُ عَامَّةَ النَّاسِ، وَلَمْ يَطْرَأْ عَلَى بَالِهِمْ، وَلَيْسُوا فِي مَكَانٍ أَوْ فِي زَمَانٍ قَدْ شَاعَ فِيهِ أَنْ الْمَرَادُ يَنْزِلُ أَمْرُهُ، فَلَا يَحْسُنُ أَنْ تَقُولَ: يَنْزِلُ بِدَاتِهِ، لِأَنَّكَ لَسْتَ أَبْلَغَ مِنَ الرَّسُولِ ﷺ، وَلَا أَنْصَحَ مِنَ الرَّسُولِ ﷺ، وَلَيْسَ عَلَيْكَ لَوْمٌ فِيمَا لَوْ حَذَفْتَ «بِدَاتِهِ». وَمَا دَامَ لَمْ يَرِدْ فِي أَذْهَانٍ مِنْ عِنْدِكَ: أَنَّهُ تَنْزِيلُ رَحْمَتِهِ، أَوْ مَلَكٌ مِنْ مَلَائِكَتِهِ، فَلَا حَاجَةَ إِلَى هَذِهِ الْعِبَارَةِ؛ لِأَنَّ مَا جازَ حَالَ الْاضْطِرَارِّ، لَا يَلْزَمُ جَوَازُهُ فِي حَالِ الْإِخْتِيَارِ.

إِذَنْ تَقُولُ: إِنَّ قَوْلَ السَّلَفِ: «غَيْرُ مَخْلُوقٍ». جَاءُوا بِهِ اضْطِرَارًّا لِدَفْعِ قَوْلِ الْجَهْمِيَّةِ، وَالْإِخْفِي أَنْ يَقُولَ: مَنْزِلٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ. وَكُلُّ يَعْزِفُ بِعَقْلِهِ وَفَطَرَتِهِ السَّلِيمَةِ أَنَّهُ إِذَا كَانَ الْقُرْآنُ كَلَامًا وَقَوْلًا، وَهُوَ نَازِلٌ مِنَ اللَّهِ فَلَا بُدَّ أَنْ يَكُونَ مِنْ صِفَاتِهِ؛ إِذْ هُوَ شَيْءٌ لَيْسَ عَيْنًا قَائِمَةً بِذَاتِهَا. وَقَوْلُهُ: الْكِتَابُ. ذَكَرْنَا فِيمَا سَبَقَ أَنَّهُ سُمِّيَ بِذَلِكَ؛ لِأَنَّهُ مَكْتُوبٌ فِي اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ، وَفِي الصَّحْفِ الَّتِي فِي أَيْدِي الْمَلَائِكَةِ وَفِي أَيْدِي النَّاسِ.

وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّنُونَ﴾ [النِّسَاءُ: ٨١]. هَذَا لِمَلَائِكَتِهِ. وَالِدَلِيلُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿كَلَّا بَلْ تُكَذِّبُونَ بِالَّذِينَ﴾ ① وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ ② كِرَامًا كَاتِبِينَ ③ يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ ﴿ [الْأَنْعَامُ: ٩-١٢]. وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿كُتِبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةُ﴾ [الْأَنْعَامُ: ٥٤] يَعْنِي: أَوْجِبَ، مِثْلُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾ [الْبَقَرَةُ: ١٨٣]. يَعْنِي: أَوْجِبَ عَلَيْكُمْ.



ثُمَّ قَالَ الْبَخَارِيُّ ﷺ:

٧٣٢٤- حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ مُحَمَّدٍ، قَالَ: كُنَّا عِنْدَ أَبِي

كَلَامُ اللَّهِ غَيْرُ مَخْلُوقٍ مِنْهُ بَدَأُ وَإِلَيْهِ يَعُودُ. وَانْظُرْ: سَوَالُ عَمَّنْ يَقُولُ إِنَّ صِفَاتِ الرَّبِّ نَسْبٌ وَإِضَافَاتٌ وَغَيْرُ ذَلِكَ، لَشَيْخِ الْإِسْلَامِ (١/١٦٢)، وَ«الْعَقِيدَةُ الْأَصْغَهَانِيَّةُ» (١/٥٨).
(١) أَتَقَدِّمُ تَخْرِيجَهُ.

هُرَيْرَةٌ وَعَلَيْهِ نَوْبَانِ مُشَقَّانِ مِنْ كَثَانٍ فَنَمَحَطُ فَقَالَ: بَخَ بَخَ أَبُو هُرَيْرَةَ يَتَمَحَطُ فِي الْكَثَانِ، لَقَدْ رَأَيْتُنِي وَإِنِّي لِأَخْرُ فِيمَا بَيْنَ مَنِيرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى حُجْرَةِ عَائِشَةَ مَغْشِيًا عَلَى، فَبَجِيءُ الْجَائِي قَيِّصُ رَجُلُهُ عَلَى عُنْفِي، وَيَرَى أَنِّي مَحْنُونٌ، وَمَا بِي مِنْ جُنُونٍ، مَا بِي إِلَّا الْجُوعُ

وهذا الحديث فيه بيانُ حكمةِ اللَّهِ ﷻ، أن يَكُونَ الْعِبَادُ مُخْتَلِفِينَ فِي الْأَرْزَاقِ، وَالْأَشْكَالِ، وَالْأَخْلَاقِ، وَالْفُهُومِ، وَالْعُقُولِ، وَفِي كُلِّ شَيْءٍ، حَتَّى يَرَى الْإِنْسَانُ قَدَرَ نِعْمَةِ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الطَّبَقَةِ الْعُلْيَا، وَيَضْبِرَ عَلَى مَا دُونَ ذَلِكَ إِنْ كَانَ مِنَ الطَّبَقَةِ السُّفْلَى.

وفيه: ردُّ على القائلين بالاشترائية الذين يَقُولُونَ فِي الرَّسُولِ ﷺ: وَالْإِشْتِرَاقِيُونَ أَنْتَ إِمَامُهُمْ. وَهُمْ كَذِبَةٌ فِيمَا يَقُولُونَ، فَإِنَّ اللَّهَ ﷻ جَعَلَ الْإِنْسَانَ حُرًّا فِي مَالِهِ، لَكِنْ أَوْجَبَ عَلَيْهِ وَاجِبَاتٍ، وَلَوْ كَانَتْ الْإِشْتِرَاقِيَّةُ مِنَ الشَّرْعِ، مَا كَانَ أَبُو هُرَيْرَةَ يُبْلَغُ هَذَا الْمَبْلَغَ مِنَ الْجُوعِ، وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ وَأَمْثَالُهُ عِنْدَهُمْ مِنَ الْغِنَى مَا يُبَايِنُ هَذِهِ الْحَالِ بَيْنُونَ عَظِيمَةً، وَفِي جَيْشِ الْعُسْرَةِ جَهَّزَ عِثَانُ بْنُ عَفَّانَ ~~هَلَفَةً~~ مِائَةَ بَعِيرٍ، بِجَمِيعِ مَا تَحْتَاجُ إِلَيْهِ مِنْ مُعِدَّاتٍ ^١. فَمِائَةُ بَعِيرٍ مِنْ رَجُلٍ وَاحِدٍ فِي جَيْشٍ يُسَمَّى جَيْشَ الْعُسْرَةِ، يَدُلُّ عَلَى غِنَى كَبِيرٍ.

وفي هذا: دليلٌ على التحدُّثِ بنعمةِ اللَّهِ، وَأَنْ يُذَكَّرَ الْإِنْسَانُ نَفْسَهُ بنِعْمَةِ اللَّهِ عَلَيْهِ، حَيْثُ كَانَ فِي الْأَوَّلِ لَا يَمْلِكُ شَيْئًا، ثُمَّ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ بِالْمَالِ، وَإِذَا كَانَ هَذَا بنِعْمَةِ الْمَالِ، فبنِعْمَةِ الْعِلْمِ أَوْلَى أَنْ يَقُولَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا، فَقَدْ كُنْتُ لَا أَعْرِفُ مِنَ الْعِلْمِ شَيْئًا، ثُمَّ هَدَانِي اللَّهُ حَتَّى وَصَلْتُ إِلَى مَا أَنَا فِيهِ مِنَ الْعِلْمِ.

وَالْحَقِيقَةُ أَنَّ مِنْ فَوَائِدِ تَحْدِيثِ النَّاسِ بِالنِّعْمَةِ أَنْ يَعْرِفَ الْإِنْسَانُ قَدَرَ النِّعْمَةِ؛ لِأَنَّ الَّذِي لَا يُذَكِّرُ نَفْسَهُ، بِمَا مَضَى لَا يَعْرِفُ قَدَرَ النِّعْمَةِ.

وَأَضْرَبُ لَكَ مَثَلًا بِشَيْءٍ مُحْسُوسٍ: عِنْدَكَ ابْنٌ لَهُ أَرْبَعُ سِنَوَاتٍ، غَبَتَ عَنْهُ سِتُّ سِنِينَ، إِذَا جِئْتَ تَبَيَّنَ لَكَ الْفَرْقُ الْعَظِيمُ بَيْنَ حَالِهِ وَهُوَ ابْنُ عَشِيرٍ، وَحَالِهِ وَهُوَ ابْنُ أَرْبَعٍ، أَوْ سِتٍّ. كَذَلِكَ الْإِنْسَانُ إِذَا لَمْ يُذَكَّرْ نَفْسَهُ بِمَا مَضَى، فَإِنَّ الْعِلْمَ مَثَلًا أَوْ الْمَالِ يَنْتَهِي شَيْئًا فَشَيْئًا فَلَا يَعْرِفُ الْإِنْسَانُ قَدْرَهُ حَتَّى يَتَذَكَّرَ مَا بَيْنَ الْحَالَيْنِ.

وَالشَّاهِدُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ قَوْلُهُ: «فِيمَا بَيْنَ مَنِيرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى حُجْرَةِ عَائِشَةَ».



ثم قال البخاري رحمه الله تعالى:

٧٣٢٥- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَابِسٍ، قَالَ: سُئِلَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَشْهَدْتَ الْعِيدَ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: نَعَمْ وَلَوْ لَا مَنْزِلَتِي مِنْهُ مَا شَهِدْتُهُ مِنَ الصَّغَرِ، فَأَتَى الْعَلَمَ الَّذِي عِنْدَ دَارِ كَثِيرٍ بِنِ الصَّلَاتِ فَصَلَّى ثُمَّ خَطَبَ، وَلَمْ يَذْكُرْ أَذَانًا وَلَا إِقَامَةً، ثُمَّ أَمَرَ بِالصَّدَقَةِ، فَجَعَلَ النِّسَاءُ يُشِيرْنَ إِلَى آذَانِهِنَّ وَحُلُوقِهِنَّ، فَأَمَرَ بِأَلَانٍ فَأَتَاهُنَّ، ثُمَّ رَجَعَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ (١).

الشاهد من هذا قوله: «فَأَتَى الْعَلَمَ الَّذِي عِنْدَ دَارِ كَثِيرٍ بِنِ الصَّلَاتِ فَصَلَّى». فهذه مواضع صلاته.

وفي هذا الحديث فوائد كثيرة:

منها: احترام الصحابة لقراءة النبي ﷺ؛ ولهذا قال: «ولو لا منزلتي منه ما شَهِدْتُهُ مِنَ الصَّغَرِ» واحترام آل النبي ﷺ واجب لحق الرسول ﷺ، ولحق القرابه. قال الله تعالى: ﴿قُلْ لَا اسْتَكْبَرُ عَلَيْكُمْ أَجْرٌ إِلَّا أَلْ مَوَدَّةُ فِي الْقُرْبَى﴾ [النَّبِيُّ: ٢٣]. يعني: إلا أن تودُّوا قرابتي، هذا على قول في معنى الآية.

وقيل: إلا المودة بسبب قرابي منكم؛ يعني: فأريد أن تودُّوني لا لأني جئتكم بالرسالة، ولكن لأني قريبيكم، والقريب غايته أن يودَّ قريبه، والآية تحتل المعنيين، فتُحمَلُ عليهما؛ لأنه لا منافاة بينهما.

وفيه: دليل على حرص عبد الله بن عباس رضي الله عنهما على العلم والقرب من المعلم، وهذا أمر مشهود له حتى إنه كان يأتي إلى دار الرجل في القبلولة في نصف النهار، فيضع رداءه ويتوسَّده، ويبقى إلى أن يقوم الرجل، فيحدثه، فيقول له: هلا كنت استأذنت فيقول: أنا صاحب الحاجة، فلا يليق بي أن أوقظك لتقتضي حاجتي، وهذا من أدبه رحمته (٢).

وفيه أيضًا: دليل على أن الرسول ﷺ يُصَلِّي العید في غير المسجد النبوي، وأن هذا هو السنة، وعمل أهل المدينة اليوم على خلاف السنة، فالسنة أن يُجْعَلَ للمدينة مصلًى عيد، يخرج الناس إليه، ويصلُّون فيه، كما كان النبي ﷺ يفعلُه.

فإن قيل: إذا صلُّوا في المكان الذي كان الرسول ﷺ يُصَلِّي فيه، كانوا في جوف المدينة. فيقال: هذا المكان الذي صلى فيه الرسول ﷺ ليس مقصودًا بعينه، ولكنه مقصودٌ بوصفه، وهو أنه خارج البلد، فيطلب للمدينة مصلًى خارج المدينة يصلُّون فيه.

وفيه: دليل على أن المفضول قد يكون أفضل من الفاضل بسبب يقتضيه، فالصلاة في

(١) رواه مسلم ٦٠٣/٢ (٨٨٥) (٣) بنحوه.

(٢) تقدم تخريجه.

مسجد الرسول ﷺ خيرٌ من ألف صلاة فيما سواه من المساجد إلا مسجد الكعبة، فالصلاة فيه خير من ألف صلاة في مُصلّى العيد لكن لما كان الخروجُ إلى مُصلّى العيد وترك المسجد النبوي في صلاة العيد يترتب عليه مصلحةٌ أكثر، صار أفضل، فلا يُقال: إن أهل المدينة تركوا الخروجَ إلى الصحراء من أجل فضل المكان، لأننا نقول: فضل هذا المكان ثبت في عهد الرسول ومع ذلك لم يُراعه النبي ﷺ، بل كان يخرجُ إلى الصحراء.

وفيه: دليلٌ على أن خطبة العيد بعدها الصلاة، بخلاف خطبة الجمعة، فإنها قبلها، واختلف العلماء في الحكمة من تقديم خطبة الجمعة على العيد.

ف قيل: إن الخطبتين في الجمعة شرطٌ لصحة الصلاة، والشرطُ يتقدّم المشروط، بخلاف الخطبتين في العيد فإنها سنة، فلو أن الناس تركوها فلا إثم عليهم.

وقيل: من أجل أن يجتمع الناس في الجمعة شيئاً فشيئاً، بخلاف العيد، فإنه ليس لها أذان ولا إقامة، فيبادر بالصلاة إليها. وقيل غير ذلك. والشاهد أن الخطبة في العيد تكون بعد الصلاة.

وفيه: دليلٌ على أنها خطبة واحدة؛ وذلك لأن «خطب» فعلٌ مطلق، والمطلق لا يقتضي التكرار إلا بدليل، ولا دليل على هذا إلا حديثُ رواه ابنُ ماجه في سننه ضعف: أن الرسول ﷺ خطبَ خطبتين جلسَ بينهما.

وفيه أيضاً: أنه لا يُشرعُ للعيد أذان، ولا إقامة، ولا الصلاة جامعة، خلافاً لقول بعض العلماء: إنه يُشرعُ أن يُتأذى لصلاة العيد: «الصلاة جامعة» وهذا ليس بصحيح. لكن لو حصل حالٌ تقتضي أن يُصلّي الناس داخل البلد، فهل يُشرعُ للمؤذن أن يقول: «الصلاة في البلد»؟

الجواب: نعم، يُشرعُ؛ لإعلام الناس، ولهذا كان النبي ﷺ إذا حصل وحلّ أو مطرٌ أو نحو ذلك، قال: «صلوا في رحالكم»^(١). بدل «حيّ على الصلاة».

وفيه: دليلٌ على حث الناس على الصدقة، أو أمرهم بها في صلاة العيد، لاجتماع الناس؛ ولأنه يومٌ ينبغي أن يكون عيداً للأغنياء والفقراء، فإذا تُصدّق على الفقراء في هذا اليوم انتفعوا كثيراً.

(١) رواه ابن ماجه (١٢٨٩)، وقال الشيخ الألباني في تعليقه على «السنن»: منكرٌ أسنداً وممتناً.

(٢) انظر: «الأم» (٨٢/١)، و«المجموع» (٨٣/٣)، و«منهاج الطالبين» (٩/١)، و«الإنصاف» (٤٢٨/١)، و«كشف القناع» (٤٢٨/١)، و«الروض المربع» (٣١٩/١).

(٣) رواه البخاري (٦٦٦)، ومسلم (٤٨٤/١) (٦٩٧) (٢٢).

ومن فوائد هذا الحديث وهو مختصر في هذا: فضيلة نساء الصحابة رضي الله عنهن؛ لأن النبي ﷺ لما أمر بالصدقة، تصدقن من حُلِيِّهن حتى جعلن يُشِرْنَ إلى آذانهن وحلوقهن، فالآذان فيها الأخرص، والحلوق فيها القلائد، وفي حديث آخر بلفظ آخر «خواتيمهن»^(١).

ففيه: دليل على جواز الذهب المحلّق، وأن الأحاديث الواردة في التحذير منه والوعيد عليه إن صحّت، فإنما كانت ثم نُسخَت، وقد حقّق الشيخ إسماعيل الأنصاري رحمته الله في كتاب له، وناقش فيه الشيخ الألباني - دَعَاؤه: أن الذهب المحلّق حرامٌ - مُناقشةً جيدةً حديثةً وفقهيةً، ويبيّن أن هذا الحكم منسوخ^(٢).

ولهذا حكى بعض العلماء الإجماع على جواز لبس الذهب للنساء مطلقاً محلّقاً ومقطّعاً، وعلى أيّ حال، هذا القول هو الراجح^(٣) وعليه يدلُّ مثل حديث ابن عباس هذا: من أنه يجوز للمرأة لبس الذهب مطلقاً محلّقاً وغير محلّق، إلا أن بعض الفقهاء استثنى، أو قيّد المسألة بما جرّت به العادة، فقيدها وصفاً لا نوعاً^(٤)؛ لأن ما خرج عن العادة يُعتبر إسرافاً، وقد قال الله تعالى: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا﴾ [الأنعام: ٣١]. وهذا القيّد واضح أنه مراد، وهو من الفهم الدقيق الذي يغيب عن كثير من طلبة العلم؛ لأن العلماء يفهمون الأحاديث على إطلاقها، وعلى ظاهرها، ثم على القواعد العامة.

مثال ذلك: قول النبي ﷺ: «أَحَلَّ الذَّهَبُ وَالخَزِيرُ لِإِنَاثِ أُمَّتِي»^(٥) فلنقل أن يقول: فكلُّ

(١) رواه مسلم (٦٠٣/٢) (٨٨٥) (٤).

(٢) انظر: «رسالة إباحة التحلي بالذهب المحلّق للنساء» والرد على الألباني في تحريمه للعلامة إسماعيل بن محمد الأنصاري رحمته الله.

(٣) قال البيهقي في «السنن الكبرى» (١٤٢/٤): فهذه الأخبار وما في معناها تدل على إباحة التحلي بالذهب للنساء، واستدلنا بحصول الإجماع على إباحته لهن، وعلى نسخ الأخبار الدالة على تحريمه فيهن خاصة. اهـ وقال النووي في «المجموع» (٤٠/٦): وأجمع المسلمون على أنه يجوز للنساء لبس أنواع الحلّي من الفضة والذهب جميعاً كالطوق، والعقد، والخاتم، والسوار، والخلخال والتعاويذ، والدمالج والقلائد، والمخاتق، وكل ما يتخذ في العنق وغيره، وكل ما يعتدن لبسه، ولا خلاف في شيء من هذا وانظر: «تفسير القرطبي» (٧١/١٦)، و«الأحكام للجصاص» (٤٧٧/٤)، و«فتح الباري» (٣١٧/١٠)، و«الزواجر» للهيتمي (ص ١٢٥)، و«حاشية السندي على سنن النسائي» (١٥٧/٨).

(٤) قال ابن مفلح في «الفروع» (٣٥٣/٣): ويباح للمرأة من الذهب والفضة ما جرّت به العادة كالطوق، والخلخال، والسوار، والدملج، والقرط، والخاتم. اهـ

وانظر: «المبدع» (٣٧٥/٢).

(٥) رواه الإمام أحمد في مسنده (٣٩٤/٤) (١٩٥١٥)، والترمذي (١٧٢٠)، والنسائي (٥٢٦٥)، وابن ماجه

الذهبِ يَجُوزُ للمرأة، ولو أن تَجْعَلَ نَفْسَهَا في قَارورةٍ من ذهبٍ؛ لأن الرسول ﷺ قال: «أَجَلَ الذهبِ لِنَاثِ أُمِّي». وهذا القول لا شك أنه غيرُ صوابٍ؛ لأن هناك نصوصاً عامّةً تدُلُّ على أن الإسرافَ والتبذيرَ حرامٌ.

فلو قال قائلٌ: هل يَجُوزُ للمرأة أن تَلْبَسَ سَوَارًا على شكل حية؟

فالجواب أن نقول: هذا حرامٌ من أجل الصورة؛ لأن هناك أحاديثٌ تُقيّدُ هذا.

وفي هذا دليلٌ على فضل نساء الصحابة رضي الله عنهم، وسرعتهم إلى الامتثال، ولا تَرَدُّ المرأةُ منهم، وتقول: لعلَّ ولعلَّ. وكذلك الصحابة رضي الله عنهم؛ أي: الرجالُ منهم سرعةُ الامتثالِ لأمرِ الرسول ﷺ، وهذا أمرٌ مُشاهدٌ، وأنا أنصحُ نفسي، وإياكم إذا بلغنا شيءٌ عن الله ورسوله ألا نتردّدَ في تنفيذه إذا علمنا أن هذا مرادُ الله ورسوله.

أما إذا شككنا في الحكم هل هو ثابتٌ أو لا؟ فهذا للإنسانِ ألا يفعله، لكن كثيرًا من الناس يتردّدُ إذا جاء الأمر، ويقول: هل الأمرُ للوجوب، أم للاستحباب؟ فسبحان الله! هل أنت ملزمٌ ألا تمثّلَ الأمرَ إلا إذا كان للوجوب؟! ولكن البحثَ عن الأمرِ هل للوجوب أو للاستحبابِ يَكُونُ فيما إذا فرطتَ ولم تفعل، فحينئذٍ ربما تقول: لك العذرُ في أن تقولَ هل هو للوجوب، أو للاستحباب؟ من أجل أن تُحدِثَ توبةً إذ رأيتَ أنه للوجوب، أو تحدّثَ استقامةً أكثرَ إذ رأيتَ أنه للاستحبابِ، فكلما مرَّ عليك أمرٌ قل: سمعًا وطاعةً. إذا علمتَ أنه المراد، أما أن تَبَحْثَ هل هو واجبٌ أو مستحبٌ، فهذا يدُلُّ على أنك متردّدٌ.

أرأيتَ لو أن سيّدًا قال لعبده: افعلْ كذا. هل من الأدبِ أن يقولَ العبدُ للسيد أنت تأمرني على وجهِ الإلزام أم على وجهِ الاستحبابِ؟!

كذلك في مسألة النهي؛ فإذا بلغك شيءٌ من الله ورسوله لا تفعل: هل هو للتحريم، أو للكرهية بل انتهِ. ثم إذا فرطتَ وفعلتَ فحينئذٍ تَبَحْثُ هل هو للتحريم أو للكرهية؛ لتُحدِثَ

(٣٥٩٥)، وصححه الشيخ الألباني كما في تعليقه على السنن.

(١) يشير الشيخ رحمه الله إلى ما رواه البخاري (٥٩٥١)، ومسلم (٢١٠٧) (٩٦)، من حديث عائشة رضي الله عنها: أن النبي ﷺ جاء إلى البيت ذات يوم فرأى نمرقة فيها صورة فوقف ولم يدخل. قالت عائشة: فعرفت الكراهة في وجهه، فقلت: أتوب إلى الله ورسوله مما صنعت. فقال: «إن أهل هذه الصور يعدّون، يقال لهم: أحيوا ما خلقتهم». وقال أيضًا: عليه السلام فيما رواه البخاري (٥٩٤٩)، ومسلم (٢١٠٦) (٨٣): «إن الملائكة لا تدخل بيتًا فيه صورة». إلى غير ذلك من الأحاديث المروية في معنى هذين الحديثين.

توبة إذا كان للتحريم.

هذه حقيقة المؤمن؛ ولهذا نجد الصحابة - إذا تأملنا أحوالهم - ليسوا يقولون: هل هذا الأمر للاستحباب أو للوجوب أبداً، بل يمثّلون فوراً، فلما أمر بالصدقة، هل النساء قلن: يا رسول الله أتأمرنا على وجه الوجوب أو الاستحباب؟ لكن إذا كان الإنسان يخشى الضرر على نفسه لو نفذ، وكان الأمر فيه احتمالاً، كما قلت أولاً، فيمكن للإنسان أن يتردد كما قالت بريرة للرسول ﷺ، لما أشار عليها أن ترجع إلى مغيث: يا رسول الله إن كنت تأمرني فسمعا وطاعة، وإن كنت تُشير عليّ فلا رغبة لي فيه^(١). فهذه ردّت الأمر؛ لأن فيه احتمالاً أنه يُشير إشارة. والتزامها بما أشار به الرسول فيه مشقة عليها؛ لأنها تبغض زوجها بغضاً شديداً، لذلك رأت لنفسها فسحة أن تسأله هل هو أمر أم مشورة.

إنما نحن الآن لا يوجد مشورة بالنسبة للرسول ﷺ، فإذا جاءنا أمر فإننا إن كان للاستحباب، فقد كسبنا خيراً، وإن كان للوجوب، فقد كسبنا أخيراً من ذلك، وسلمنا من الإثم، فنحن لن نعدّم خيراً أبداً، ثم بعد ذلك إذا جرى إهمال، أو ما أشبه ذلك، أو ما يترتب على هذا الواجب فيما إذا ترك من شيء فحيثُ، نبحت هل هو للوجوب أو لا، ونتعمّق في البحث، ولا حرج علينا في هذا.

❁ وقوله: «يُشَرَّن إلى آذانهم، وحلوقهم». هل فيه دليل على أن الحجاب ليس بواجب؟
لقوله: «يُشَرَّن إلى آذانهم وحلوقهم»؟

الجواب: أن هذا ليس فيه دليل؛ لأن الإنسان قد يُشير إلى حلقه وإلى أذنه، وهو قد احتجب، وليس فيه دليل على أن الحجاب ليس بواجب، وإن كان يحتمل، لكن عند العلماء قاعدة وهي: إذا وجد الاحتمال بطل الاستدلال.

❁ قوله: «فأمر بلالاً فأتاهن ثم رجع إلى النبي ﷺ». هذا فيه دليل أيضاً على جواز التوكيل في قبض الصدقات؛ لقوله: «فأمر بلالاً». ويجوز التوكيل في حفظ الصدقات، ويجوز التوكيل أيضاً في دفع الزكوات، فكل ذلك جاءت به السنة؛ فالتوكيل في قبض الصدقات كما في حديث بلال. وفي حفظ الصدقات كما في حديث أبي هريرة حين جعله النبي ﷺ حفيظاً على زكاة الفطر^(٢).

(١) رواه البخاري (٥٢٨٣).

(٢) انظر: «القواعد والفوائد الأصولية» (١/٢٣٥)، و«التقرير والتحريم» (١/١٨٨)، و«فتح القدير» (٣/٢٤٥).

(٢) تقدم تخريجه.

في دفع الزكواتِ أيضًا في حديثِ أبي هريرة؛ لأنه دَفَعَ إلى مَنْ ادَّعى أنه فقيرٌ وذو عائلية، فأقرَّه النبي ﷺ على ذلك، ففيه دليلٌ على جوازِ التوكيلِ في قبضِ الصدقاتِ وحفظها ودفعها، ولكن لا يجوزُ لوَّلي الأمرِ أن يُوكَّلَ على ذلك إلا من جَمَعَ بين أمرين: القوة، والأمانة.

لأن القوة والأمانة شرطٌ في كلِّ شيءٍ، فكلُّ عقدٍ، وكلُّ عملٍ تتولاهُ لابدُّ من قوةٍ وأمانة؛ لأنَّ ضدَّ القوة الضعفُ، فإذا كان الوكيلُ ضعيفًا ولو كان أمينًا، فإنه لا يصلحُ للوكالة، فقد يَجِيءُ إنسانٌ يأخذُ من الصدقاتِ في غفلته، أو يأخذُ من الصدقاتِ في غيرِ غفلته؛ لأنه ضعيفٌ مسكينٌ.

والأمينُ ضدُّه الخائنُ، فلا يجوزُ أن يُوكَّلَ في شيءٍ من أمورِ المسلمين إذا كان خائنًا مهما كان عنده من القوة.

فإذا كان عندنا رجلان: أحدهما قويٌّ غيرُ أمينٍ، والثاني: أمينٌ غيرُ قويٍّ، وليس عندنا غيرُ هذين الرجلين فَمَنْ نوَّلي؟

الجواب: أنه يَخْتَلَفُ باختلافِ الأمرِ المولَّى عليه، فإذا كان العملُ المولَّى عليه يَقْتَضِي من القوة، أو يَحْتَاجُ من القوة أكثرَ من الأمانة أخذنا القويَّ، ووكلنا أمينًا غيرَ قويٍّ على هذا الرجلِ يَسْبُرُ حاله، وفي هذه الحالِ يجوزُ أن نجعلَ هذا الأمينَ من رجالِ المباحِ، ولا حرجَ.

ورجالُ المباحِ إذا كانوا يَبَحْثُونَ عن الشرِّ من أجل أن يُطْفِئُوهُ فهذا طيبٌ، ولكنَّ المشكلَ إذا كانوا يَبَحْثُونَ عن الخيرِ من أجل أن يُطْفِئُوهُ فهذا هو الشرُّ. فالمباحُّ لا نقولُ كلُّهم خيرٌ، أو كلُّهم شرٌّ، بل على حسب ما يَبَحْثُونَ عنه، فإن كانوا يَبَحْثُونَ عن الشرِّ لِيَمْنَعُوهُ فجزأهم اللهُ خيرًا، ولكن بشرطٍ ألا يَكُونَ هناك تجسُّسٌ، أو اعتداءٌ على الناسِ، وإن كانوا يَبَحْثُونَ عن الخيرِ؛ لِيَمْنَعُوهُ فهذا شرٌّ، ولا يجوزُ لأحدٍ أن يَكُونَ في هذه الوظيفة أبدًا؛ لأنَّ هذا تعاونٌ على الإثمِ والعدوانِ.

فلهذا تُسألُ دائمًا: هل يجوزُ أن أكونَ موظفًا في المباحِ؟ نقولُ هذا شيءٌ يَزِجُ لك أنت، فإذا كُنْتَ تريدُ أن تَمْنَعَ الشرَّ، ولا تظلمَ أحدًا، فهذا لا بأسَ به؛ فهناك من المباحِ أهلٌ خيرٌ إذا وجدَ أحدًا عنده مخدراتٌ، أو عنده فسوقٌ، أو فجورٌ، أو ما أشبه ذلك، دلُّوا عليه، فهذا ليس فيه شيءٌ بشرطٍ ألا يصلَ الحالُّ للتجسسِ المنهَى عنه.

فالحاصلُ أننا نقولُ: إذا اجتمع أمينٌ غيرُ قويٍّ، أو قويٌّ غيرُ أمينٍ تقدَّم حسبَ العملِ، فإذا كان العملُ يَحْتَاجُ إلى القوة أكثرَ من الأمانة، قدَّمنا القويَّ، وإذا كان يَحْتَاجُ للأمانة أكثرَ من القوة قدَّمنا الأمينَ، فربما يَكُونَ العملُ حفظَ الصدقاتِ في الصناديقِ، والمفاتيحِ مضبوطةً

فَقَدَّمُ الْأَمِينِ؛ لِأَنَّهُ لَا حَاجَةَ لِلْقُوَّةِ هُنَا.

لَكِنْ عَمَلٌ آخَرٌ يَحْتَاجُ إِلَى إِنْسَانٍ حَذِرٍ قَوِيٍّ، نَقَدَّمُ الْقَوِيَّ، وَنَسْأَلُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَهُ أَمِينًا، وَنَجْعَلُ وَاحِدًا حَوْلَهُ يَبْحَثُ عَنْهُ وَاللَّهُ الْمَوْفِقُ.



ثُمَّ قَالَ الْبَخَارِيُّ رحمته الله:

٧٣٢٦- حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ رضي الله عنهما أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَأْتِي قُبَاءَ مَاشِيًا وَرَاكِبًا ^(١).

فِي هَذَا: دَلِيلٌ عَلَى مَشْرُوعِيَّةِ إِيَّانِ مَسْجِدِ قُبَاءٍ، وَهُوَ مَشْهُورٌ مَعْرُوفٌ، وَقَدْ كَانَ النَّاسُ يَأْتُونَهُ -وَاللَّهُ الْحَمْدُ-، عَلَى وَجْهِ فِيهِ كُلْفَةٌ، لَكِنْ الْآنَ تَوَفَّرَ فِيهِ الْمَاءُ، وَتَوَفَّرَ فِيهِ كُلُّ شَيْءٍ، -وَاللَّهُ الْحَمْدُ-، وَيُسْنَى أَنْ يَأْتِيَ الْإِنْسَانُ بَعْدَ أَنْ يَتَطَهَّرَ فِي بَيْتِهِ، وَيَخْرُجَ مَاشِيًا أَوْ رَاكِبًا، وَهُوَ أَحَدُ الْمَزَارَاتِ الَّتِي تَزَارُ فِي الْمَدِينَةِ:

الْأَوَّلُ: الْمَسْجِدُ النَّبَوِيُّ.

وَالثَّانِي: زِيَارَةُ قَبْرِ النَّبِيِّ ﷺ وَصَاحِبِيهِ.

وَالثَّلَاثُ: مَسْجِدُ قُبَاءٍ.

وَالرَّابِعُ: الْبَقِيعُ.

وَالْخَامِسُ: شَهْدَاءُ أَحَدٍ.

وَلَيْسَ فِي الْمَدِينَةِ مَزَارَاتٌ سِوَى هَذِهِ الْخَمْسَةِ، فَأَمَّا مَسْجِدُ الْقِبْلَتَيْنِ، وَالْمَسَاجِدُ السَّبْعَةُ، وَمَسْجِدُ الْغَمَامَةِ، وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ فَكُلُّهُ لَا أَصَلَ لَهُ، وَلَكِنْ جَاءَ عَلَى سَبِيلِ الدَّعْوَى الْكَاذِبَةِ.



ثُمَّ قَالَ الْبَخَارِيُّ رحمته الله:

٧٣٢٧- حَدَّثَنَا عُيَيْدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ، عَنْ هِشَامٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ أَذِنَنِي مَعَ صَوَاحِبِي، وَلَا تَذِنَنِي مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي الْبَيْتِ، فَإِنِّي أَكْرَهُ أَنْ أُرَكِّي.

٧٣٢٨- وَعَنْ هِشَامٍ، عَنْ أَبِيهِ أَنَّ عُمَرَ أَرْسَلَ إِلَى عَائِشَةَ أَنْ تُذِنَ لِي أَنْ أُذْفَنَ مَعَ صَاحِبِي فَقَالَتْ: إِي وَاللَّهِ قَالَ: وَكَانَ الرَّجُلُ إِذَا أُرْسِلَ إِلَيْهَا مِنَ الصَّحَابَةِ قَالَتْ: لَا وَاللَّهِ لَا أُؤَيِّرُهُمْ بِأَحَدٍ أَبَدًا.

هذا الحديث: فيه دليل على ذكر قبر النبي ﷺ، وأنه دُفِنَ في حجرة عائشة رضي الله عنها، وكذلك دُفِنَ معه أبو بكر رضي الله عنه، أثرت به عائشة رضي الله عنها أباهما على نفسيهما، وكذلك لما طُعن عمر رضي الله عنه أرسل إليها يستأذن أن يُدفن مع صاحبيه، فأذنت له، وقال لهم رضي الله عنهم: إذا حملتموني إلى مكان الحجرة، فاستئذِنوا مرة ثانية؛ لأنني أخشى أنها أذنت في حياتي؛ يعني: حياء وإلا خجلًا مني، فإذا أذنت فادفِنوني، وإلا فردوني إلى البقيع اللهم ارض عنه.

قولها: «لا والله لا أوترهم بأحد أبدًا». المعنى أنها تمنع أحدًا إذا استأذن أن يُدفن مع رسول الله ﷺ وأبيها.

* * *

ثم قال البخاري رحمه الله:

٧٣٢٩- حَدَّثَنَا أَيُّوبُ بْنُ سُلَيْمَانَ، حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ بِلَالٍ، عَنْ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ، قَالَ ابْنُ شِهَابٍ: أَخْبَرَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُصَلِّي الْعَصْرَ فَيَأْتِي الْعَوَالِيَّ وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَةٌ وَرَأَدَ اللَّيْثُ عَنْ يُونُسَ، وَبَعْدَ الْعَوَالِي أَرْبَعَةُ أَمْيَالٍ أَوْ ثَلَاثَةٌ.

الشاهد قوله: «فَيَأْتِي الْعَوَالِي». يدل على أن الرسول ﷺ كان يمشي على قدميه إلى ثلاثة أميال أو أربعة.

٧٣٣٠- حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ زُرَّازَةَ، حَدَّثَنَا الْقَاسِمُ بْنُ مَالِكٍ، عَنِ الْجَعِيدِ، سَمِعْتُ السَّائِبَ بْنَ يَزِيدَ، يَقُولُ: كَانَ الصَّاعُ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ مَدًّا وَثُلَاثًا بِمَدِّكَ الْيَوْمَ، وَقَدْ زِيدَ فِيهِ سَمْعُ الْقَاسِمِ بْنِ مَالِكٍ الْجَعِيدِ.

٧٣٣١- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «اللَّهُمَّ بَارِكْ لَهُمْ فِي مَكِيلِهِمْ، وَبَارِكْ لَهُمْ فِي صَاعِهِمْ وَمُدِّهِمْ» يعني: أهل المدينة.

قوله: «بارك لهم... المراد: بارك لهم فيما يُكَالُ مِنَ الثَّامِرِ، لا في نفس المكيال، أو نفس المد.

(١) رواه البخاري (٣٧٠٠) في قصة مقتل الفاروق عمر بن الخطاب رضي الله عنه.

(٢) رواه مسلم (٤٣٣/١) (٦٢١) (١٩٢) بغير: زيادة الليث عن يونس «وبعد العوالي أربعة أميال أو ثلاثة». وهذه الزيادة وصلها البيهقي في «السنن الكبير» (١/٤٤٠) من طريق أبي عبد الله محمد بن الفضل بن نظيف، حدثنا أبو بكر محمد بن أحمد، حدثنا أحمد بن زهير الحمراوي، حدثنا عبد الله بن صالح كاتب الليث، حدثني الليث بن سعد به... وانظر: تغليق التعليق (٥/٣٢٤).

(٢) رواه مسلم (٩٩٤/٢) (١٣٦٨) (٤٦٥).

وفي هذا دليل على أن المكيالَ تَغَيَّرَ، يَزَادُ فيها، وَيُنْقَصُ؛ ولهذا عدَلَ العلماءُ رَجْمَهُ ﷺ عن تقديرِ الصَّاعِ بالحجمِ إلى تقديرِهِ بالوزنِ، فَتَجِدُهُمْ إِذَا تَكَلَّمُوا عَلَى الصَّاعِ فِي بَابِ الْغَسْلِ، أَوْ فِي بَابِ الْفِطْرَةِ يَتَكَلَّمُونَ عَنْ تَقْدِيرِهِ وَزَنِّهِ^(١).

فَإِذَا قَالَ قَائِلٌ: هَلِ الدُّعَاءُ بِالْبَرَكَةِ الْوَارِدِ فِي الْحَدِيثِ عَامٌّ لِكُلِّ مَا فِي الْمَدِينَةِ أَمْ خَاصٌّ؟
الجوابُ: ظَاهِرُ الْحَدِيثِ أَنَّهُ فِيهِمَا يُكَالُ فَقَطْ، لَكِنْ لَا يَمْنَعُ أَنَّ اللَّهَ يُبَارِكُ فِي الْجَمِيعِ، لَكِنْ مَا يَشْمَلُهُ الدُّعَاءُ هُوَ الَّذِي يُكَالُ فَقَطْ.

ثُمَّ قَالَ الْبَخَارِيُّ ﷺ:

٧٣٣٢- حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ، حَدَّثَنَا أَبُو صَمْرَةَ، حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ الْيَهُودَ جَاءُوا إِلَى النَّبِيِّ ﷺ بِرَجُلٍ وَامْرَأَةٍ زَنَيَا، فَأَمَرَ بِهِمَا فَرَجَمَا قَرِيبًا مِنْ حَيْثُ تَوَضَّعُ الْجَنَائِزُ عِنْدَ الْمَسْجِدِ^(٢).

الظَّاهِرُ فِي هَذَا الْحَدِيثِ أَنَّهُمَا كَانَا مُحَصَّنَيْنِ، وَكَانَ الرِّجْمُ وَاجِبًا فِي شَرِيعَةِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ، لَكِنْ لَمَّا كَثُرَ الزَّنَا فِي أَشْرَافِهِمْ، سَاءَ هَمُّ أَنْ يُرْجَمَ الْأَشْرَافُ، فَأَبْدَلُوا هَذِهِ الْعُقُوبَةَ بِعُقُوبَةٍ أُخْرَى؛ وَهِيَ أَنْ تُحَمَّمَ وَجُوهُهُمَا؛ يَعْنِي: تُسَوَّدُ، وَأَنْ يَرْكَبَا عَلَى عَيْرٍ؛ أَي: عَلَى حِمَارٍ، وَيَكُونُ وَجْهُ الرَّجُلِ إِلَى دُبُرِ الْحِمَارِ، وَيَكُونُ وَجْهُ الْأُنْثَى إِلَى وَجْهِ الْحِمَارِ أَوْ الْعَكْسِ، وَيُطَافُ بِهِمَا فِي الْأَسْوَاقِ. إِظْهَارًا لِمَا حَصَلَ مِنْهُمَا مِنَ الْفَاحِشَةِ، وَكَانُوا يُنْقَذُونَ ذَلِكَ مَعَ قَلْبِي^(٣).

فَلَمَّا قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ الْمَدِينَةَ قَالُوا: انْتُوا هَذَا الرَّجُلَ لَعَلَّه يَجِدُ لَكُمْ مَخْلَصًا، وَيَسْهَلُ عَلَيْهِمْ أَنْ يُؤْمِنُوا بِالرَّسُولِ مِنْ وَجْهِهِ، وَيَكْفُرُوا بِهِ مِنْ وَجْهِ آخَرَ؛ يَعْنِي: لَوْ قَالَ لَهُمْ: الْحَدُّ كَذَا وَكَذَا اتَّبَعُوهُ وَلَا يَهْمُهُمْ، وَلَكِنَّ الرِّسُولَ ﷺ أَحَالَهُمْ عَلَى التَّوْرَةِ، فَقَالُوا: لَا نَجِدُ الرِّجْمَ فِي التَّوْرَةِ، فَدَعَا بِهَا، فَجَاءُوا بِالتَّوْرَةِ فَجَعَلُوا يَقْرَأُونَهَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَوَضَعَ الْقَارِئُ يَدَهُ عَلَى آيَةِ الرِّجْمِ، وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ ﷺ حَاضِرًا، وَهُوَ عَالِمٌ مِنْ عِلْمَاءِ الْيَهُودِ يَعْرِفُ التَّوْرَةَ، فَقَالَ لِلرَّجُلِ: ارْفَعْ يَدَكَ؛ يَعْنِي: عَنْ الْآيَةِ الَّتِي فِيهَا الرِّجْمُ، فَرَفَعَ يَدَهُ، فَإِذَا آيَةُ الرِّجْمِ تَلَوَّحُ فِيهَا

(١) قَالَ ابْنُ مِفْلَحٍ ﷺ فِي «الْفُرُوعِ» (٢/ ٣١٥): وَالرَّسُولُ، الصَّاعُ كِيلَانِ لَا صِنَجَتَانِ نَقْلَ إِلَى الْوِزْنِ لِيَحْفَظَ وَيَنْقَلَ. وَانْظُرْ: «الْمَبْدَعُ» (٢/ ٣٤٣)، وَ«الْإِنْصَافُ» (١/ ٢٨٥)، وَ«كَشَافُ الْقِنَاعِ» (١/ ١٥٥).

(٢) رَوَاهُ مُسْلِمٌ (٣/ ١٣٢٦) (١٦٩٩) (٢٦) دُونَ قَوْلِهِ: قَرِيبًا مِنْ حَيْثُ تَوَضَّعُ الْجَنَائِزُ عِنْدَ الْمَسْجِدِ.

(٣) انْظُرْ: مَا رَوَاهُ الْبَخَارِيُّ (٦٨٤١)، وَمُسْلِمٌ (٣/ ١٣٢٧) (١٧٠٠) (٢٨).

واضحاً، فأمر بها الرسول ﷺ فرُجِمَا. قال الراوي: فرأيتُ الرجلَ يَخْنِي ظهره على المرأة يقيها من الحجارة^(١). وهذا يدلُّ على شدة تعلُّقه بها فرجَمها النبي ﷺ من حيث تَوَضَّعُ الجَنَائِزُ عِنْدَ الْمَسْجِدِ.

وفي هذا: دليلٌ على أن مصلَّى الجَنَائِزِ غيرُ المسجدِ، بل هو إلى جوارِ المسجدِ، وهو كذلك، لكنَّ هذا لا يَمْنَعُ أن يُصَلَّى على الجَنَازَةِ في المسجدِ، فقد ثَبَتَ أن النبي ﷺ صَلَّى على ابني بيضاء في المسجدِ^(٢).

وقد يُؤخَذُ من هذا الحديث أنه تَبَغَّى إقامة الحدودِ قَرَبَ المساجِدِ كما يُصْنَعُ اليومَ؛ لأن ذلك تحصلُ به إشاعةُ هذه الحدودِ.



ثم قال البخاري رحمه الله:

٧٣٣٣- حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، حَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ عَمْرِو مَوْلَى الْمُطَّلِبِ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ طَلَعَ لَهُ أَحَدٌ، فَقَالَ: «هَذَا جَبَلٌ يُحِبُّنَا وَنُحِبُّهُ، اللَّهُمَّ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ حَرَّمَ مَكَّةَ، وَإِنِّي أَحَرَّمُ مَا بَيْنَ لَابَتَيْهَا». تَابَعَهُ سَهْلٌ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فِي أَحَدٍ^(١).

قوله: «أحدٌ». هو الجبلُ المحيطُ بالمدينة من ناحية الشمالِ، وهو أكبرُ جبالِ المدينة، وقد حصلَ عنده الواقعةُ المشهورةُ؛ ولهذا كان النبي ﷺ يُحِبُّ هذا الجبلَ، لما حصلَ حوله من هذه المعركة التي فيها من المصالحِ العظيمة، مذكَّره الله ﷻ في آياتِ آلِ عمرانَ، واستطردَّ لها الحافظُ ابنُ القيم رحمته الله في زاد المعادِ، وذكر من الفوائدِ مَا يَحْسُنُ لطالبِ العلمِ أن يُراجِعَهَا^(٢).

ولو كانتِ المسألةُ في غيرِ النبي ﷺ، لكان الرجلُ المهزومُ عنده يَتَشَاءُ به، وَيُبْغِضُهُ، وَيَكْرَهُهُ، لكن النبي ﷺ قال: «إِنَّهُ يُحِبُّنَا وَنُحِبُّهُ».

وفي هذا: دليلٌ على أن الجهادَاتِ لها شعورٌ؛ لأن الأصلَ يُضَافُ إلى الفاعلِ أنه حقيقةٌ، فيكونُ الجبلُ يُحِبُّ النبي ﷺ، والرسولُ ﷺ يُحِبُّهُ، وعلى هذا فلا يَرُدُّ إشكالٌ في قوله تعالى: ﴿

(١) راجع الحاشيتين السابقتين.

(٢) رواه مسلم (٦٦٨/٢) (٩٧٣) (٩٩).

(٢) رواه مسلم (٩٩٣/٢) (١٣٦٥) (٤٦٢) وأما متابعة سهل فقد تقدم الكلام عليها في الزكاة، باب خرص التمر،

(١٤٨١) وانظر: «الفتح» (٣/٣٤٣، ٣٤٤).

(٤) انظر: «زاد المعاد» (٣/١٩٢-٢٤٢).

فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ ﴿الْبُخَارِيُّ: ٧٧﴾. حَيْثُ أَنْكَرَ بَعْضُ النَّاسِ الْإِرَادَةَ مِنَ الْجِدَارِ، وَقَالَ: إِنَّ إِرَادَةَ الْجِدَارِ أَنْ يَنْقَضَ كَنَايَةٌ عَنْ مَيْلِهِ لِلْسُقُوطِ، وَلَيْسَ عَنْ إِرَادَةٍ حَقِيقِيَّةٍ ^(١).

وَالصَّوَابُ: أَنَّ الْجِدَارَ لَهُ إِرَادَةٌ حَقِيقِيَّةٌ كَمَا أَخْبَرَ عَنْهَا عَلَّامُ الْغُيُوبِ؛ الْخَالِقُ الَّذِي قَالَ عَنْ نَفْسِهِ: ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ ﴿الْبُخَارِيُّ: ١٤﴾. وَهَذِهِ الْأَرْضُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا، فَتُكَلِّمُ وَتَنْطَلِقُ: بِأَنَّهُ فَعِلَ عَلَيْهَا كَذَا وَكَذَا، أَوْ سَمِعَتْ كَذَا وَكَذَا، فَلَهَا سَمْعٌ، وَلَهَا بَصَرٌ، وَلَهَا نَطْقٌ، وَلَا يَجُوزُ لِلْإِنْسَانِ أَنْ يَتَوَقَّفَ فِي مَدْلُولِ كِتَابِ اللَّهِ، وَسَنَةِ رَسُولِهِ ﷺ، فِي أَمْرٍ يُحَارِ فِيهِ عَقْلُهُ، فَالْعَقُولُ لَا تُدْرِكُ هَذِهِ الْأُمُورَ، لَكِنَّ خَالِقَ الْعُقُولِ، وَخَالِقَ هَذِهِ الْجِمَادَاتِ هُوَ الَّذِي أَخْبَرَنَا بِأَنَّ لَهَا إِرَادَةً، وَالنَّبِيُّ ﷺ أَخْبَرَنَا بِأَنَّ لَهَا مَحَبَّةً.

❖ قَوْلُهُ: «يُحِبُّنَا». هَلْ هَذَا الْوَصْفُ يَنْطَلِقُ عَلَى كُلِّ أَمَةٍ الرُّسُولِ ﷺ، أَوْ خَاصٌّ بِالرُّسُولِ ﷺ، وَيَمْنُ كَانَ مَعَهُ؟

الجواب: الظاهر الثاني. أَمَا نَحْنُ فَنُحِبُّ أَحَدًا، وَلَا نَكْرَهُهُ، وَلَا نَتَشَاءُ لَهُ، وَمَعَ ذَلِكَ لَا نُعْظِمُهُ بِشَيْءٍ لَمْ يُعْظِمَهُ الرُّسُولُ ﷺ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِهِ.

وفي هذا الحديث: دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ جَرَّمَ مَا بَيْنَ لَا يَتَبَاهَا؛ أَي: مَا بَيْنَ الْحَرَّتَيْنِ، وَلَكِنَّ هَذَا التَّحْرِيمَ كَمَا سَبَقَ، لَيْسَ كَتَحْرِيمِ مَكَّةَ، لَا فِي الْقُوَّةِ، وَلَا فِي الْإِتْفَاقِ عَلَيْهِ؛ فَلِإِنْ تَحْرِيمَ الْمَدِينَةِ فِيهِ خِلَافٌ، وَتَحْرِيمُ مَكَّةَ ثَابِتٌ بِالْإِجْمَاعِ ^(٢).

ثم قال البخاري رحمه الله تعالى:

٧٣٣٤- حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ، حَدَّثَنَا أَبُو غَسَّانَ، حَدَّثَنِي أَبُو حَازِمٍ، عَنْ سَهْلِ، أَنَّهُ كَانَ بَيْنَ جِدَارِ الْمَسْجِدِ وَمَا بَيْنَ الْقِبْلَةِ وَبَيْنَ الْمِنْبَرِ مَرُّ الشَّاةِ ^(٣).

هذا الحديث فيه بيان: أَنَّ الْمَنْبَرَ لَيْسَ لاصِقًا بِالْجِدَارِ، بَلْ مُتَقَدِّمًا عَلَيْهِ؛ وَلِهَذَا تَجِدُونَ الْعُلَمَاءَ يَتَكَلَّمُونَ عَنِ الصَّفِّ الْأَوَّلِ فِي الْمَسْجِدِ، هَلْ هُوَ الَّذِي يَلِي الْإِمَامَ، أَوْ مَا يَقْطَعُهُ الْمَنْبَرُ ^(٤)؟

(١) انظر: «الإحكام» للأمامي (١/ ٧٥)، و«المستصفى» (١/ ٨٤)، و«المحصول» (١/ ٤٦٢)، و«المعتمد» (١/ ٢٤). كذلك غالب من قال بوقوع المجاز في القرآن الكريم، تجده يتبنى هذا القول. والله أعلم.

(٢) انظر: «الاستذكار» لابن عبد البر (١٧٦٩١) (١٩١٩٨)، و«المجموع» للنووي (٧/ ٤٥١)، و«الإقناع في مسائل الإجماع» لابن القطان (١/ ٢٩٧) (١٦٨٧).

(٣) رواه مسلم (١/ ٣٦٤) (٥٠٩) (٢٦٣).

(٤) قال صاحب «المغني» (٢/ ١٠٢): الصف الأول الذي يقطعه المنبر، أو الذي يليه. والصحيح أنه الذي يقطعه

دائمًا الإنسان يسأل ما معنى قولهم يَقْطَعُ المنبر؟ ولكن إذا عَرِفَ أن المنابرَ فيها سبقَ كانت تُوضَعُ دُونَ جدارِ القبلةِ، عَرَفَ أن المنبرَ يَقْطَعُ الصَّفَّ الأوَّلَ، لأنَّهُ يَحُولُ بَيْنَ اتِّصَالِهِ المنبرِ، فَيَتَضَحُّ المعنى في قولِ العلماء هل هو ما يلي الإمام، أو ما يَقْطَعُهُ المنبرُ.

وفي هذا: دليلٌ على بساطةِ الأولين، وسهولةِ أمرهم؛ لأنه لم يَقُلْ قدرَ شبر، أو ذراع، أو ذهبَ يذرعه بمرِّفه، بل قدره هذا التقدير، فقال: «ممرُّ الشاة». وممرُّ الشاة قد يكونُ كبيرًا، وقد يكونُ شاةً صغيرةً، وقد تكونُ تمرُّ بسهولة، وقد تكونُ تمرُّ بضيق، ولكنَّ الناسَ فيما سبقَ ولا سيما في عصر الصحابةِ تجدُ أن أمرهم كلُّه سهلٌ وبسيطٌ، وأنهم بعيدون عن التعمقِ أشدَّ البعدِ.

وأما نحن فشدَّدنا فشدَّد الله علينا فصرنا الآنَ نَقْدُرُ حتى قدرَ الملمِّتر، وعلى كلِّ حالٍ فهذه الدقةُ العظيمةُ قد لا نحتاجُ إليها في كلِّ شيءٍ، ففي بعضِ الأشياءِ ربما نحتاجُ إليها، وأما في كلِّ شيءٍ يذهبُ الإنسانُ، ويتعمَّقُ هذا التعمقُ الشديدُ الذي يُتعبُ نفسه، ويُتعبُ غيره فلا شك أن هذا خلاف ما كان يفعله الصحابةُ رضي الله عنهم.



ثم قال البخاري رحمه الله:

٧٣٣٥- حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ، حَدَّثَنَا مَالِكٌ، عَنْ خُبَيْبِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ حَفْصِ بْنِ عَاصِمٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا بَيْنَ بَيْتِي وَمِنْبَرِي رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ، وَمِنْبَرِي عَلَى حَوْضِي»^(١).

يُروى هذا الحديثُ: «ما بين قبري ومنبري». لكنَّ هذا ليس بصحيح^(٢)؛ لأنَّ الرسولَ ﷺ حينَ تكلَّم بهذا، لم يكن له قبرٌ، لكن كان له بيتٌ، واللفظُ المذكورُ «ما بين قبري» ليس في الصحيحين، ولا في

المنبر، لأنه هو الأول في الحقيقة، ولو كان الأول ما دونه لأفضى إلى خلط ما يلي الإمام، ولأن أصحاب النبي ﷺ كان يليه فضلاؤهم ولو كان الصف الأول وراء المنبر لوقفوا فيه اهـ. وانظر: «المبدع» (١/٤٢٧)، و«الإنصاف» (٢/٤١)، و«الفروع» (١/٣٥٨).

(١) رواه مسلم (١٠١١/٢) (١٣٩١) (٥٠٢).

(٢) رواه الإمام أحمد في مسنده (٦٤/٣) (١١٦١٠)، وأبو يعلى (١٣٤١)، والطحاوي في «شرح مشكل الآثار» (٧٠/٤)، والطبراني في «الكبير» (١٣١٥٦)، والعقيلي في «الضعفاء» (٧٣/٤). وقال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمته الله في «القاعدة الجلية» ص ٧٤: قوله: «في بيتي» هذا هو الثابت الصحيح، ولكن بعضهم رواه بالمعنى فقال: قبري وهو رحمته الله حين قال هذا لم يكن قد قبر رحمته الله؛ لهذا لم يحتج بهذا الحديث أحد من الصحابة حيث تنازعوا في موضع دفنه، ولو كان هذا عندهم لكان هذا نصًّا في محل النزاع اهـ.

أحدهما، والصواب: «ما بين بيتي ومنبري روضةٌ من رياض الجنة».

ومعنى: «الروضة من رياض الجنة» أنه محلُّ غرسٍ، وزرع للعمل الصالح، فيُقيد أنه ينبغي للإنسان أن يُكثر العمل الصالح في هذا المكان؛ من صلاة، أو ذكرٍ، أو قراءة. ولكن الصلاة في الروضة الآن قد يكون فيها مشقةٌ شديدة؛ لشدة الزحام، حتى إنه لا يكاد يطمئن المصلي في صلاته، فهل الأولى الصلاة في الروضة، أو الأولى الصلاة في المسجد؟ هذا ينبغي على قاعدة سبق ذكرها، وهي أن مراعاة ما يتعلق بالعبادة أولى من مراعاة ما يتعلق بالزمان أو المكان.

وقوله: **عَلَيْهِ السَّلَامُ**: «ومنبري على حوضي». الظاهر -والله أعلم- أن معناه أن منبره يوم القيامة يوضع على حوضه، حتى يشاهد أمته وهي تردُّ هذا الحوض، وتشرَّب منه، حتى إنه يذادُ أناسٌ وردوا الحوض، فيقول: «يا ربِّ أمتي أمتي».^(١) ثم هل المراد المنبر عينا، أم المنبر جنسا؟

الجواب أن يقال: إن كان المراد المنبر عينا، فالله على كلِّ شيء قديرٌ، حتى لو تلف المنبر الذي في عهد الرسول **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ**، فالله تعالى قادرٌ على أن يُنشئه يوم القيامة، كما يُنشئ الأجسام إذا بليت في الأرض.

وإن كان المراد المنبر جنسا، فلا إشكال؛ أي: أنه يوضع له منبر يوم القيامة، يكون لائقا بذلك اليوم.

ثم قال البخاري **رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ:**

٧٣٣٦- حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا جُوَيْرِيَّةٌ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: سَأَلَ النَّبِيَّ **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** بَيْنَ الْخَيْلِ. فَأَرْسَلَتِ النَّبِيَّ ضَمَرَتْ مِنْهَا وَأَمَدَهَا إِلَى الْحَفِيَاءِ إِلَى ثَنِيَّةِ الْوَدَاعِ، وَالَّتِي لَمْ تَضْمَرْ أَمَدَهَا ثَنِيَّةُ الْوَدَاعِ إِلَى مَسْجِدِ بَنِي زُرَيْقٍ، وَأَنَّ عَبْدَ اللَّهِ كَانَ فِيمَنْ سَأَلَ^(١).

الشاهد هنا ذكر هذه الأمكنة: «الحفيا، ثنية الوداع، مسجد بني زريق». وكلُّ هذا الآن بالنسبة لي غير معروف، لكن ربما لو أن أحدا تبَّع الآثار في المدينة، يُمكن أن يعرف هذه الأماكن، والمسافات التي بينها.

لكن يؤخذ منها من حيث الحكم، المسابقة بين الخيل، وأنه من السنة، ومثل ذلك المسابقة الآن في الدراجات العسكرية، وكذلك في السفن العسكرية، وكذلك في الطائرات

(١) رواه البخاري (٧٠٤٨)، ومسلم (١٧٩٤/٤) (٢٢٩٣).

(٢) رواه مسلم (١٤٩١/٣) (١٨٧٠) (٩٥).

العسكرية، وكل شيء بحسبه.

ثم قال البخاري رحمه الله:

٧٣٣٧- حَدَّثَنَا قَتِيبَةُ، عَنْ لَيْثٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، ح. وَحَدَّثَنِي إِسْحَاقُ، أَخْبَرَنَا عِيسَى، وَابْنُ إِدْرِيسَ، وَابْنُ أَبِي عَتِيَّةَ، عَنْ أَبِي حَيَّانَ، عَنِ الشَّعْبِيِّ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ رضي الله عنه قَالَ: سَمِعْتُ عُمَرَ عَلَى مِنْبَرِ النَّبِيِّ ﷺ.

٧٣٣٨- حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ، أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، أَخْبَرَنِي السَّائِبُ بْنُ يَزِيدَ، سَمِعَ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ خَطْبَنَا عَلَى مِنْبَرِ النَّبِيِّ ﷺ.

٧٣٣٩- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى، حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ حَسَّانَ أَنَّ هِشَامَ بْنَ عُرْوَةَ حَدَّثَهُ عَنْ أَبِيهِ: أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ: كَانَ يُوضَعُ لِي وَلِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ هَذَا الْمَرْكَنُ، فَتَشْرَعُ فِيهِ جَمِيعًا ^(١).

قول المصنف: «ح»؛ يعني: تحويل السند؛ أي: أنه تَحَلَّلَتْ تَحَوَّلَ من السند الأول إلى السند الثاني، وهو يُشِيرُ مَا يُعْرِفُ في الاصطلاح بالمتابعة؛ يعني: أن أهل السند الثاني تَابَعُوا أهل السند الأول.

وفي نسخة في الحديث الثاني خطيبًا على منبر النبي ﷺ.

❖ وقولها: «هذا المَرَكْنُ». أي: أن هذا من آثار الرسول ﷺ، والمَرَكْنُ الذي كانت عائشة تُشِيرُ إليه، كان موجودًا بعد موته ﷺ.

❖ وقولها: «يُوضَعُ لِي» الظاهر أن الذي يَضَعُهُ لها، أو لهما الخادم، مثل بريرة أو غيرها.

❖ وقولها: «تَشْرَعُ فِيهِ جَمِيعًا». أي: نَغْتَسِلُ فِيهِ جَمِيعًا، أو نَعْمَلُ فِيهِ جَمِيعًا، والمَرَكْنُ نوعٌ من الأواني.

ثم قال البخاري رحمه الله:

٧٣٤٠- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ عَبَّادٍ حَدَّثَنَا عَاصِمُ الْأَحْوَلُ عَنْ أَنَسٍ قَالَ: خَالَفَ النَّبِيُّ ﷺ بَيْنَ الْأَنْصَارِ وَقُرَيْشٍ فِي دَارِي الَّتِي بِالْمَدِينَةِ ^(١).

٧٣٤١- وَقَفَتْ شَهْرًا يَدْعُو عَلَى أَحْيَاءٍ مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ ^(٢).

الشاهد قوله: «في دَارِي الَّتِي بِالْمَدِينَةِ» وهي من الآثار.

(١) رواه مسلم (٢٣٢٢/٤) (٣٠٣٢) (٣٢).

(٢) رواه مسلم (٢٥٦/١) (٣٢١) (٤٣) أن عائشة قالت: كنت اغتسل أنا ورسول الله ﷺ من إناء واحد ونحن جنبان.

(٢) رواه مسلم (١٩٦٠/٤) (٢٥٢٩) (٢٠٥).

(٤) رواه مسلم (٤٦٩/١) (٦٧٧) (٣٠٤) بلفظ: قنت شهرًا يدعو على أحياء من أحياء العرب ثُمَّ تَرَكَهُ.

❖ وقوله: «قنت شهراً يدعوا على أحياء من بني سليم».

وهذا فيه دليل: على تقييد القنوت بالشهر، لكن هل معني ذلك أنه قيّد بالشهر لزوال العلة، وإتيان هؤلاء القوم مسلمين، أو لئلا يحصل الملل والكسل؟

الجواب: على كل حال أذكركم أنه قيّد لنا القنوت للبوسنة والهرسك، وعلى أعدائهم من الصرب والكروات شهراً - من خمسة عشر ذي القعدة، إلى خمسة عشر ذي الحجة - وانتهى الشهر. لكن لا يعني هذا أنه ينتهي دُعاؤنا لهم؛ أي: للبوسنة والهرسك، والدعاء على هؤلاء النصارى لعنة الله على النصارى جميعاً.

بل ادعوا لهم في السجود، وبين الأذان والإقامة، وفي آخر الليل، وفي كل مناسبة؛ لأنهم في حاجة إلى دعائكم لهم، فهُم على وشك أن يُبادوا جميعاً، وتدمر ديارهم من تأمر النصارى عليهم من كل صوب.

فهي مؤامرة ظاهرة واضحة جداً ولا تُشكّل على أيّ واحد أنها مؤامرة، فنسأل الله ﷻ أن يدمر كلّ عدو للمسلمين، وأن يجعل كيدهم في نحورهم، والله المستعان.

أنا أوصيكم ونفسي بالدعاء لهم والإلحاح، فالدعاء أعظم سلاح؛ لأنه بكلّ بساطة أقول لكم: الذي يحمل هؤلاء على غزو هؤلاء المسلمين هو ما وقع في قلوبهم من الإرادة وما أمّلوه من الانتصار، والإرادة بيد الله ﷻ، والانتصار أو فرح القلب بما حصل من نصر من الله، والله تعالى قادر على أن يُلقي في قلوبهم كراهة الحرب، ويُلقي في قلوبهم الرعب، حتى ينخذلوا أمام المسلمين، ويلقّطوهم لقط الجعلان، فالله على كل شيء قدير.

ولا تظنّ أن المسألة القوة المادية فقط، بل هناك شيء فوق القوة المادية، فالقوة المادية مسخرة، والقوة المادية تخضع لإرادة المحرك لها، فإذا لم يكن في المحرك إرادة، لا تتحرك، وإذا كان في قلبه الرعب يخاف حتى من ظله، ولن يتحرك.

فلهذا لا تياسوا من رحمة الله، وأكثرُوا من الدعاء على أعداء المسلمين عموماً، وعلى الكروات والصرب خصوصاً، وادعوا الله بالنصر لكل من جاهد في سبيل الله، وبالأخص البوسنة والهرسك؛ لأنهم في حاجة لنا نسأل الله أن يُفرج عنهم.

وفي قنوت النوازل، هل يجوز للإمام أن يقول: اللهم اغفر لي ولوالدي. أم يدعو فقط للمسلمين، ويدعوا على أعداء المسلمين؟

الجواب: أنه إذا قال: اللهم اغفر لي ولوالدي. وقال الناس: آمين. فهذا مشكل فقد حرّمهم، وخصّ

نفسه؛ ولهذا جاء في الحديث: ما من إمام يدعو ليخص نفسه بالدعاء إلا خان المأمومين^(١). ولا يخص هذا بدعائه ﷺ لنفر مخصوصين؛ لأن هذا هو الأصل، ولكن نقول: لعله بالتبع، ويثبت تبعاً ما لا يثبت استقلالاً.

ثم قال البخاري رحمه الله:

٧٣٤٢ حَدَّثَنِي أَبُو كُرَيْبٍ، حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ، حَدَّثَنَا بَرِيدٌ، عَنْ أَبِي بُرْدَةَ، قَالَ: قَدِمْتُ الْمَدِينَةَ فَلَقَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ، فَقَالَ لِي: انْطَلِقْ إِلَى الْمَنْزِلِ فَأَسْقِ بِكَ فِي قَدَحٍ شَرِبَ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَتَصَلِّ فِي مَسْجِدٍ صَلَّى فِيهِ النَّبِيُّ ﷺ، فَأَنْطَلَقْتُ مَعَهُ، فَأَسْقَانِي سَوِيْقًا، وَأَطْعَمَنِي تَمْرًا، وَصَلَّيْتُ فِي مَسْجِدِهِ.

في هذا الحديث أثران من آثار النبي ﷺ.

فالأثر الأول: القَدَحُ.

والأثر الثاني: المسجد.

وفي هذا: عرض الهدية على المهدى إليه، وهو لا يضُرُّ، ولا يُقَالُ: إن هذا من البخل كما تقول العامة: من قال تبغي ما أعطى. فأحياناً يعرض الإنسان الهدية من باب التيسير والإيضاح، لا من باب المن؛ لأنه لو كان لا يريد العطاء لسكت، وما الذي يُذريك أن عنده شيئاً يريد أن يهديه.

فهذا القَدَحُ الذي عند عبد الله بن سلام، ما الذي يُذري أبا بردة عنه، فلو لا أنه يريد أن يمنحه هذه الهدية، وهي أن يشرب من القَدَحِ الذي شرب منه النبي ﷺ - ما عرضه عليه.

وهل يؤخذ من هذا الحديث التبرك بآثار النبي ﷺ؟

الجواب: أنه ربما يؤخذ منه التبرك بآثاره، لكنه خاص به ﷺ، فيجوز أن تبرك بشيائه وبريقه، وتبرك أيضاً بآثاره التي شرب بها، أو لبسها، ويَحْتَمِلُ أن يكون من شدة محبة الإنسان للرسول ﷺ، يُحِبُّ أن يشرب بالإناء الذي شرب منه. كما كان ﷺ يَتَّبِعُ الإناء الذي شرب منه عائشة رضي الله عنها، ويشرب من محل فيها، وكذلك يأخذ العظم الذي تعرّفه، فيتعرّفه ﷺ.

فهذه الأشياء قد يراد بها التبرك، وقد يراد بها بيان كمال المحبة.

(١) رواه الترمذي (٣٥٧)، وابن ماجه (٩٢٣)، وضعفه الشيخ الألباني كما في تعليقه على «السنن».

(٢) رواه مسلم ١/ ٢٤٥ (٣٠٠) (١٤).

قال ابن حجر رحمته الله في «الفتح» (٣١١/١٣):

❦ قوله: «فانطلقتُ معه، فأسْقاني سويقًا، وأطعمني تمرًا» قد مضى في مناقبِ عبدِ الله بن سلام، من طريقِ سعيد بن أبي بُردة عن أبيه بلفظ: «أَلَا تَجِيءُ فَأُطْعِمُكَ سَوْيِقًا وَتَمْرًا» فكانه استعملَ الإطعامَ بالمعنى الأعمَّ، وليس هذا من قبيل: علَفَها تَبْنًا وَمَاءً.

لأنه إما من الاكتفاء، وإما من التضمين ولا يحتاجُ لذلك هنا؛ لأن الطعامَ يُستعملُ في الأكل والشرب، وقد بينَ في الرواية الأخرى أنه أسقاه السويقَ. اهـ
لو قال: أطعمني سويقًا ما فيه إشكالٌ، ولكنه قال: فأسقيكَ في قدحٍ شربَ منه رسولُ الله ﷺ، فانطلقتُ معه فسقاني سويقًا، فالذي أشكل كيف يُقال: إنَّ السويقَ يُسقى، إلا أن المراد أن السقيا هنا بمعنى الإطعام، وليس هذا بمستكرٍ، لأن الله قال: ﴿فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي﴾ [البقرة: ٢٤٩]. أو نقول: إن السويقَ يُستعملُ على وجهين: على وجهِ رقيقٍ، وعلى وجهِ غليظٍ. فالغليظُ يُطعمُ والرقيقُ يُسقى.
إنما الشاهد من هذا هو: أن هنا أثرين من آثارِ رسولِ الله ﷺ: وهما هذا القدحُ، والمسجدُ. والله أعلم.

قال ابن حجر رحمته الله في «الفتح» (١٠٠/٤):

فأما الحديثُ الأولُ في المنبرِ فقوله: «ما بين بيتي ومنبري» كذا للأكثر، ووقع في رواية ابنِ عساکرَ وحده قبري بدلَ «بيتي» وهو خطأ، فقد تقدّم هذا الحديثُ في كتابِ الصلاةِ قبيلَ الجنائزِ بهذا الإسنادِ بلفظ: «بيتي» وكذلك هو في مسندِ مسددٍ شيخِ البخاريِّ فيه، نعم، وقع في حديثِ سعدِ بنِ أبي وقاصٍ عندَ البزارِ بسندٍ رجاله ثقاتٌ، وعندَ الطبراني من حديثِ ابنِ عمرَ بلفظِ القبرِ، فعلى هذا المرادُ بالبيتِ في قوله: «بيتي» أحدُ بيوتِهِ لا كُلُّها؛ وهو بيتُ عائشةَ الذي صارَ فيه قبرُهُ وقد وردَ الحديثُ بلفظ: «ما بين المنبرِ وبيتِ عائشةَ روضةٌ من رياضِ الجنة» أخرجه الطبرانيُّ في الأوسط.

قوله: «روضةٌ من رياضِ الجنة». أي: كروضةٍ من رياضِ الجنةِ في نزولِ الرحمةِ، وحصولِ السعادةِ بما يحصلُ من ملازمةِ حِلَقِ الذكرِ، لا سيما في عهدِهِ ﷺ فيكونُ تشبيهاً بغيرِ أداةٍ، أو المعنى أن العبادةَ فيها تؤدِّي إلى الجنةِ فيكونُ مجازًا، أو هو على ظاهره وأن المرادُ أنه روضةٌ حقيقةً، بأن يتَّقى ذلك الموضعُ بعينه في الآخرةِ إلى الجنةِ. هذا مُحصلُ ما أوله العلماءُ

في هذا الحديث، وهي على ترتيبها هذا في القوة.

❖ وأما قوله: «ومنبري على حوضي» أي: يُنْقَلُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيُنْصَبُ عَلَى الْحَوْضِ، وَقَالَ الْأَكْثَرُ: الْمَرَادُ مَنْبَرُهُ بَعَيْنُهُ الَّذِي قَالَ هَذِهِ الْمَقَالَةُ وَهُوَ فَوْقَهُ. وَقِيلَ: الْمَرَادُ الْمَنْبَرُ الَّذِي يَوْضَعُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَالْأَوَّلُ أَظْهَرُ. وَيُؤَيِّدُهُ حَدِيثُ أَبِي سَعِيدٍ الْمَتَقَدِّمِ، وَقَدْ رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي «الْكَبِيرِ» مِنْ حَدِيثِ أَبِي وَقْدٍ اللَّيْثِيِّ رَفَعَهُ: «إِنْ قَوَّامَتُمْ مَنْبَرِي رَوَاتِبُ فِي الْجَنَّةِ»، وَقِيلَ: مَعْنَاهُ أَنَّهُ قَصَدَ مَنْبَرَهُ، وَالْحَضُورَ عِنْدَهُ لِمَلَاذِمَةِ الْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ يَوْمَ ذَاكَ صَاحِبَهُ إِلَى الْحَوْضِ، وَيَقْتَضِي شَرِبَهُ مِنْهُ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

وَنَقَلَ ابْنُ زُبَيْلَةَ: أَنَّ ذَرَعَ مَا بَيْنَ الْمَنْبَرِ وَالْبَيْتِ الَّذِي فِيهِ الْقَبْرُ الْآنَ ثَلَاثٌ وَخَمْسُونَ ذِرَاعًا، وَقِيلَ: أَرْبَعٌ وَخَمْسُونَ وَسَدْسٌ وَقِيلَ خَمْسُونَ إِلَّا ثَلَاثِي ذِرَاعٍ، وَهُوَ الْآنَ كَذَلِكَ، فَكَانَهُ نَقَصَ لَهَا أَدْخَلَ مِنَ الْحَجَرَةِ فِي الْجِدَارِ، وَاسْتَدَلَّ بِهِ عَلَى أَنَّ الْمَدِينَةَ أَفْضَلُ مِنْ مَكَّةَ؛ لِأَنَّهُ أَثَبَّتَ أَنَّ الْأَرْضَ الَّتِي بَيْنَ الْبَيْتِ وَالْمَنْبَرِ مِنَ الْجَنَّةِ، وَقَدْ قَالَ فِي الْحَدِيثِ الْآخِرِ: «لِقَابُ قَوْسٍ أَحَدُكُمْ فِي الْجَنَّةِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا». وَتَعَقَّبَهُ ابْنُ حَزْمٍ، بِأَنَّهُ قَوْلُهُ: إِنَّهَا مِنَ الْجَنَّةِ مُجَازٌ، إِذْ لَوْ كَانَتْ حَقِيقَةً لَكَانَتْ كَمَا وَصَفَ اللَّهُ الْجَنَّةَ: ﴿إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى﴾ [طه: ١١٨]. وَإِنَّمَا الْمَرَادُ أَنَّ الصَّلَاةَ فِيهَا تُوْدِي إِلَى الْجَنَّةِ كَمَا يُقَالُ فِي الْيَوْمِ الطَّيِّبِ: هَذَا مِنْ أَيَّامِ الْجَنَّةِ، وَكَمَا قَالَ ﷺ: «الْجَنَّةُ تَحْتَ ظِلَالِ السُّيُوفِ». قَالَ: ثُمَّ لَوْ ثَبَتَ أَنَّهُ عَلَى الْحَقِيقَةِ لَهَا كَانَ الْفَضْلُ إِلَّا لَتَلَكَّ الْبَقْعَةُ خَاصَّةً.

فَإِنْ قِيلَ: إِنْ مَا قَرَّبَ مِنْهَا أَفْضَلُ مِمَّا بَعْدَ، لَزِمَهُمْ أَنْ يَقُولُوا: إِنْ الْجَحْفَةَ أَفْضَلُ مِنْ مَكَّةَ، وَلَا قَائِلَ بِهِ. اهـ.

صار فيها الآن قولان: هل المنبر بعينه، أو بجنسه؟

الجواب: والأقرب أنه بجنسه، ولكن كونه بعينه لا مانع منه، وإن كان الآن قد تلف وزال، فالله ﷻ قادرٌ على أن يعيده.

ثم قال البخاري رحمه الله:

٧٣٤٣- حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ الرَّبِيعِ، حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْمُبَارَكِ، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ، حَدَّثَنِي عِكْرَمَةُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حَدَّثَهُ، قَالَ: حَدَّثَنِي النَّبِيُّ ﷺ، قَالَ: «أَتَانِي اللَّيْلَةُ آتٍ مِنْ رَبِّي وَهُوَ بِالْعَقِيقِ أَنْ صَلَّ فِي هَذَا الْوَادِي الْمُبَارَكِ وَقُلْ: عُمْرَةً وَحَجَّةً».

وَقَالَ هَارُونُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ: «عُمْرَةً فِي حَجَّةٍ»^(١).

(١) علقه البخاري بصيغة الجرم كما في «الفتح» (٣٠٥/١٣). ووصله ابن حجر في تغليق التعليق (٣٢٥/٥) بسنده إلى عبد بن حميد قال: حدثنا هارون بن إسماعيل به وانظر «الفتح» (٣١١/١٣).

في هذا الحديث اللفظان معناهما واحد، والذي أتاه يُحْتَمَلُ أنه جبريل، ويُحْتَمَلُ أنه غير جبريل، ولكن المهم أنه أرشد النبي ﷺ إلى أن يقول: عمرة وحجة، أو عمرة في حجة. وهل هذا قبل أن يشرع في الإحرام أو بعده؟

الجواب: فظاهر حديث عائشة الذي في الصحيحين أنه بعده؛ لأنها تقول: أهل رسول الله ﷺ بالحج، وذلك في مورد التقسيم. عندما قالت: منا من أهل بحج، ومنا من أهل بعمرة، ومنا من أهل بحج وعمرة، وأهل رسول الله ﷺ بالحج^(١). وهذا يدل على أنه كان مفردًا أولًا، ثم أمر أن يكون قارئًا، فيكون دليلًا لقول من قال: إنه يجوز إدخال العمرة على الحج، ويصير به الإنسان قارئًا.

وقد سبق في كتاب المناسك: أن الحنابلة رحمهم الله، يقولون: لا يجوز إدخال العمرة على الحج، وأنه لو أحرم مفردًا، ثم أدخل العمرة عليه؛ أي: على الحج، لم يصح إحرامه؛ لأنه لا يصح إدخال الأصغر على الأكبر^(٢)، ولكن من قال بالأول، قال: هذا هو ظاهر الحديث أن النبي ﷺ قال: «دخلت العمرة في الحج إلى يوم القيامة»^(٣).

ثم قال البخاري رحمه الله:

٧٣٤٤- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، وَقَتَ النَّبِيِّ ﷺ قَرَأَ لِأَهْلِ نَجْدٍ، وَالْجُحَفَةِ لِأَهْلِ الشَّامِ، وَذَا الْحُلَيْفَةِ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ. قَالَ: سَمِعْتُ هَذَا مِنَ النَّبِيِّ ﷺ، وَبَلَغَنِي أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «وَلِأَهْلِ الْيَمَنِ يَلْمُزُ». وَذَكَرَ الْعِرَاقُ، فَقَالَ: لَمْ يَكُنْ عِرَاقُ يَوْمَئِذٍ.

هذا الجواب من ابن عمر، يريد بالعراق يومئذ البصرة والكوفة؛ لأنها ما كانت إلا في خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه، وإلا فإنها موجودة من قبل، وليس يريد أن العراق لم يسلموا فإن الشام أيضًا لم يسلموا، واليمن لم يسلم، وكثير منهم، ولكن مراده أن العراق الذي مضى، وكان أمصارًا - الكوفة والبصرة - لم يكن ذلك في عهد الرسول ﷺ.



(١) رواه البخاري (١٥٦٢)، ومسلم (٨٧٣/٢) (١٢١١) (١١٨).

(٢) انظر: «الإنصاف» للمرداوي (٤٣٨/٣)، و«شرح العمدة» والكافي في الفقه الحنبلي» (٣٩٥/١)، (٥٧١/٢).

(٣) رواه مسلم (٩١١/٢) (١٢٤١) (٢٠٣).

ثم قال البخاري رحمه الله:

٧٣٤٥- حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْمُبَارَكِ، حَدَّثَنَا الْفَضِيلُ، حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ، حَدَّثَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، أَنَّهُ أَرَى وَهُوَ فِي مَعْرَسِهِ بِذِي الْحُلَيْفَةِ، فَقِيلَ لَهُ: إِنَّكَ بِيَطْحَاءَ مَبَارَكَةٍ^(١).

الشاهد من هذا الحديث: أن هذا المكان وصِفَ بأنه مبارك.

ومعنى المباركة هنا: أنها مواقيت للعبادة، فكان مباركاً بهذا الشيء، لأنه تُنشأ منه العبادة، أو أن الله قد بارك فيما يخرج منه من أشجار، وزروع، وغيرها.
هذا هو الظاهر، فالأول: بركة تتعلّق بأمر الآخرة، والثاني: بركة تتعلّق بأمر الدنيا.

ثم قال البخاري رحمه الله:

١٧- بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ [التوبة: ١٢٨].

٧٣٤٦- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَالِمٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ -وَرَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ-: قَالَ: «اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ» فِي الْآخِرَةِ. ثُمَّ قَالَ: «اللَّهُمَّ الْعَنِ فَلَانًا وَفُلَانًا» فَأَنزَلَ اللَّهُ عَنَّا: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ فَلَأَنَّهُمْ ظَالِمُونَ﴾ [التوبة: ١٢٨].

في هذا الحديث: الجمع بين اللهم، والواو في قوله: «رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ». وبهذا تكْمُلُ الوجوه الأربعة في هذه الجملة:

الوجه الأول: رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ. بحذف اللهم، وحذف الواو.

والوجه الثاني: رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ. بإثبات الواو، وحذف اللهم.

والوجه الثالث: اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ. بحذف الواو وإثبات اللهم.

والوجه الرابع: الجمع بينهما، اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ.

ففيها أربعة أوجه، ينبغي للإنسان أن يقول هذا مرة، وهذا مرة؛ لأن الإتيان بالعبادات المتنوعة على وجوهها يحصل به ثلاث فوائد:

الفائدة الأولى: حفظ السُّنَّةِ، لأنك إذا لم تَعْمَلْ بها نسيتهَا.

والفائدة الثانية: تمام الاتباع؛ لأنك لو اقتصرْتَ على وجه واحد، لم يَكُنْ منك تمامُ الاتباعِ.

والفائدة الثالثة: قوة الاستحضار؛ لأن الإنسان إذا اعتاد شيئاً صار يَقُولُهُ هكذا تلقائياً. لكن إذا كان أحياناً يَقُولُ هذا، وأحياناً يَقُولُ هذا، صار ذلك أبلغ في الاستحضار، فينبغي لك في جميع العبادات الواردة على وجوه متنوعة أن تأخذ بوجه مرة، وبوجه آخر مرة أخرى.

وكذلك في القراءات في القرآن الكريم، فينبغي للإنسان أن يتعلمها، وأن يقرأ مرة بهذا، و مرة بهذا؛ لأن الكل ثبت عن النبي ﷺ.

فإذا قال قائل: كيف يَقُولُ: إنه ينبغي معرفة القراءات، والقراءة بها، مع قول علي بن أبي طالب رضي الله عنه: «حدثوا الناس بما يعرفون»^(١)

الجواب أن يقال: إن القراءات غير الموجودة في المصحف لا يقرأ بها عند العامة، لكن فيما بينك وبين نفسك، وفي صلاتك غير التي تكون فيها إماماً يصح أن تقرأ بها، أما عند العامة فلا تقرأ؛ لأنك إذا قرأت سوف يحصل إحدى مفسدتين:

إما أن يقولوا: هذا رجل لا يعرف قراءة القرآن، ولا تريد أن يكون إماماً لنا.

وإما أن يتشككوا في القرآن، كيف القرآن يتلاعب به مرة كذا ومرة كذا.

وفي هذا الحديث: دليل على القنوت بعد الركوع، وأنه في الركعة الأخيرة.

وفيه دليل على جواز لعن الشخص المعين، ولكن هذا فيه نظراً، والصواب المنع لأن الرسول ﷺ دعا أولاً، ثم نهى عن ذلك وقيل له: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ [التوبة: ١٢٨]. فالأمر ليس إليك، بل إلى الله وحده؛ ولهذا قال: ﴿أَوْتُوبْ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ﴾. فلعن المعين لا يجوز إذا كان حياً؛ لأن الله تعالى قد يتوب عليه فيهندي.

لكن إذا كان ميتاً، هل يلعن؟

الجواب: قد يقال: لا يلعن أيضاً؛ لأن النبي ﷺ قال: «لا تسبوا الأموات فتؤذوا الأحياء»^(١). وفي لفظ: «فإنهم أفضوا إلى ما قدموا»^(٢).

أما لعن العموم فهذا جائز، مثل أن تقول: اللهم العن الكافرين، اللهم العن اليهود، اللهم العن النصارى، فقد قال النبي ﷺ: «لعنة الله على اليهود والنصارى، اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد»^(٣).

(١) رواه البخاري (١٢٧).

(٢) رواه أحمد في مسنده (٢٥٢/٤) (١٨٢٠٩)، والترمذي (١٩٨٢)، وصححه الشيخ الألباني كما في تعليقه على السنن.

(٣) رواه البخاري (١٣٩٣).

(٤) رواه البخاري (١٣٩٠)، ومسلم (٣٧٦/١) (٥٢٩) (١٩).

وفي هذا: دليل على أن الرسول ﷺ قد يَجْتَهِدُ، فإن أقرَّه الله على ذلك، فاجتهاده صحيح، وإن لم يقرَّه، فإنه يَكُونُ مِنَ الاجتهادِ المغفور؛ الذي يَكُونُ له فيه أجرٌ واحدٌ.

ثم قال البخاري رحمه الله:

١٨- باب قوله تعالى: ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَفَوْجِدًا﴾ [الأنعام: ٥٤]. وقوله تعالى: ﴿وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ [البقرة: ١٧٩].

المجادلة: المناظرة والمخاصمة؛ وسميت بذلك؛ لأن كل واحدٍ منهما يَجْدُلُ رأيه؛ أي: يفتله؛ كما يَفْتِلُ الحبل؛ ليقويه حتى يَرُدَّ به على صاحبه.

❖ وقوله تعالى: ﴿أَكْثَرَفَوْجِدًا﴾. وهو الإنسان؛ ولهذا يُجَادِلُ أحياناً بالحق، وأحياناً بالباطل، وأحياناً باللغو، فالجدال إما أن يَكُونَ لِيُصَفَّ الحق، ويَحْذُلُ الباطل، أو بالعكس أو يَكُونُ لغواً كأن يَتَجَادَلُ اثنان في أمر ليس بحق ولا باطل، بل هو مِنَ اللغو فيحصل الجدال بينهما.

والذي يَبْغِي لِلإِنْسَانِ تركَ الجدال، ما لم يَتَعَيَّنْ عليه لإثبات حق أو إبطال باطل، وإلا فترك الجدال أولى، وأسلم، وأبعد عن تحمي النفوس بعضها على بعض كما هو مشاهد. لكن بعض الناس يُجَادِلُ في أمر لا يَتَرَتَّبُ عليه إثبات حق، وإبطال باطل، لكن من أجل أن يُثَبِّتَ رأيه، مع أنه ليس في أمر ديني، ولا أمر دنيوي نافع، وهذا خطأ؛ لأن الجدال لا بد أن يترك في النفوس شيئاً، لا سيما إذا لم يكن ذلك لله.

أما إذا كان الجدال لله، فاعلم أنك إذا جادلت صاحبك لله، من أجل إثبات الحق. وإبطال الباطل، فإنه وإن كان في نفسه عليك شيء حين المجادلة، فإن الله تعالى سوف يَمْحُوهُ؛ لأن هذا داخل في عموم قوله ﷺ: «مَنْ التَمَسَ رِضَا اللَّهِ بِسُخْطِ النَّاسِ كَفَاهُ اللَّهُ مِثْلَةَ النَّاسِ»^(١).

❖ وقوله ﴿وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ [البقرة: ١٧٩]. إذا جاء ذكر أهل الكتاب في القرآن؛ فهم اليهود والنصارى، كما قال تعالى: ﴿أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا أُنْزِلَ الْكِتَابُ عَلَى طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا﴾ [الشورى: ١٥٦]. وهما اليهود والنصارى، فاليهود كتابهم التوراة، وهي أصل الإنجيل، والنصارى كتابهم الإنجيل، والإنجيل أصل ومرجع لكل الكتب التي جاءت بعده.

❖ وقوله: ﴿إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ [البقرة: ١٧٩]. أي: إلا بالمجادلة التي هي أحسن، «فالتي» هنا وصف لموصوفٍ محذوف، وتقديره المجادلة، وبأي شيء هي أحسن.

ولكن هل هي بالإقناع، أو بالفصاحة، أو بصفة الكلام، وهل يكون نهرًا، أو يكون لينا أو ما أشبه ذلك؟

الجواب: نقول: يشمل كل هذا قوله: ﴿إِلَّا يَأْتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾. فمن حيث الإقناع بالأدلة السمعية، والعقلية، والحسية، ومن حيث صيغة الكلام وقوته، ومن حيث صفة الكلام بالقوة والانفعال، أو باللفظ واللين، على حسب ما تقتضيه المصلحة، بالتي هي أحسن، وقد يكون من المجادلة بالتي هي أحسن ترك المجادلة.

لكن في آخر الآية قال: ﴿وَالَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ﴾ [البقرة: ١٧٥]. فهو لاء لا تجادلهم بالتي هي أحسن. وإنما نجادلهم بما يقتضيه ظلمهم، بحيث تمنعهم من الظلم ولو أدى ذلك إلى المقاتلة والمجادلة. أما غير أهل الكتاب، فقد قال الله تعالى: ﴿وَحَدِّثْ لَهُمْ يَأْتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ [البقرة: ١٢٥]. ولم يستثن؛ وذلك لأن عناد أهل الكتاب ليس كعناد غيرهم، لأن معهم من الحق ما يلزمهم بقبول الحق الذي جاء به الرسول ﷺ، كما قال تعالى: ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ﴾ [البقرة: ١٤٦].

ثم قال البخاري رحمه الله تعالى:

٧٣٤٧- حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ، أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، ح حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ، أَخْبَرَنَا عَتَابُ بْنُ بَشِيرٍ، عَنِ إِسْحَاقَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، أَخْبَرَنِي عَلِيُّ بْنُ حُسَيْنٍ، أَنَّ حُسَيْنَ بْنَ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَخْبَرَهُ، أَنَّ عَبِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ، قَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ طَرَقَهُ وَفَاطِمَةُ - عَلَيْهَا السَّلَامُ - بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ لَيْتُمْ: «أَلَا تُصَلُّونَ». فَقَالَ عَلِيٌّ: فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّمَا أَنْفُسُنَا بِيَدِ اللَّهِ، فَإِذَا شَاءَ أَنْ يَمُوتَنَا بَعَثْنَا، فَانصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ قَالَ لَهُ ذَلِكَ، وَلَمْ يَرْجِعْ إِلَيْهِ شَيْئًا، ثُمَّ سَمِعَهُ وَهُوَ مُدْبِرٌ يَضْرِبُ فَخِذَهُ وَهُوَ يَقُولُ: «وَكَاكَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرُ مَنَ وَجَدَلًا» [البقرة: ٢٥٤].^(١)

قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ: يُقَالُ: مَا أَتَاكَ لَيْلًا فَهُوَ طَارِقٌ. وَيُقَالُ: الطَّارِقُ النُّجْمُ، وَالتَّاقِبُ الْمُضِيءُ، يُقَالُ: أَتَقِبَ نَارَكَ لِلْمُوقِدِ.

هذا الحديث فيه فوائد:

منها اعتناء الرسول ﷺ بأهل بيته؛ لأن الظاهر أن طرقه إياهم في الليل، ليتفقددهم، وينظر ماذا يعملون، ولهذا قال لهم: «أَلَا تُصَلُّونَ». وهذا عرض لطيف، فلم يقل: لماذا لم

تُصَلُّوا؟ والعرض فيه لطافة في الأسلوب والترغيب.

وفيه من **الموائد**: أن الإنسان له أن يُقدِّم العذر إلى مَنْ هو أكبرُ منه لأن قولَ عليٍّ **ع**: إنما أنفسنا بيد الله. لا يُريدُ بذلك الردَّ على الرسول **ﷺ**، أو تبيكت الرسول **ﷺ**، لأن الرسول يعلم أن أنفسهم بيد الله **ﷻ**، لكن يُريدُ الاعتذار، وأن هذا شيء ليس مِن فعلنا؛ لأن النائم لا يُنسبُ إليه فعل، ألا ترى إلى قوله تعالى في أصحاب الكهف: ﴿وَقَلَّبَهُمُ الذَّاتَ الْأَيْمِينَ وَذَاتَ الشِّمَالِ﴾ **[الكهف: ١٨]**. لم يقل: «يتقلبون». لأن النائم لا يُنسبُ إليه قول ولا فعل.

فلهذا اعتذر على بن أبي طالب **ع** بالنوم، وأن أنفسهم بيد الله **ﷻ**، فإذا شاء أن يبعثها بعثها، والنبى **ﷺ** أعلم من علي بن أبي طالب بذلك، لكنه يُريد أن يُقدِّم العذر.

واحتج بهذا الحديث الجبرية على ترك الواجب، وإن شئت فقل: على ترك المأمور، ثم على فعل المحذور. وقالوا: إن علي بن أبي طالب احتج بالقدر على ترك الصلاة في الليل، لأن النوم بيد الله **ﷻ** فكم من إنسان ينام في فراشه، ويضطجع يُريد النوم، ولا يأتيه، وكم من إنسان يغلبه النوم وهو جالس حتى يضطجع، وهو لا يذري عن نفسه شيئاً.

ولا شك أن هذا الحديث من المشابه؛ لأن النصوص الشرعية من كتاب الله، أو سنة رسوله **ﷺ** فيها نصوص متشابهة؛ يعني: قد يكون فيها شبهة لمن يحتج بها على الباطل، وهذا من حكمة الله **ﷻ** حتى يئلو العبد، أهو من الراسخين في العلم، أم هو من الزافعين - والعياذ بالله -.

فالذين يتبعون المتشابهة مما في كتاب الله، وسنة رسوله **ﷺ** هم أهل الزيغ، وهم الذين سمى الله فاحذرهم كما صحَّ عن النبى **ﷺ**.

والواجب على المؤمن إذا جاءت النصوص متشابهة، أن يحملها على النصوص المحكمة، والنصوص المحكمة تدل على أنه لا حجة بالقدر على الشرع؛ لأن الشرع يرد على إنسان مختار لا حجة له، ولهذا لو أكره الإنسان على مخالفة الشرع، ففعل للإكراه لم يكن مخالفاً، أما إذا وقع باختياره فهو مخالف.

فالنص المحكم يدل على أنه لا حجة بالقدر على الشرع، قال الله **ﷻ**: ﴿سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّى ذَاقُوا بَأْسَنَا﴾ **[الأنعام: ١٤٨]**. وهذا يدل على أنه لا حجة لهم في ذلك؛ إذ لو كان لهم حجة في ذلك ما ذاقوا بأس الله،

ولكانوا معذورين بما احتجوا به، وحيثُ نَقُولُ: هذا لا يُرَادُّ به الاحتجاجُ بالقدرِ.
إِذَا فَمَا هُوَ الْجَمْعُ؟

جَمَعَ ابْنُ الْقَيْمِ رَحِمَهُ اللَّهُ بَيْنَ هَذَا الْحَدِيثِ الْمُتَشَابِهِ، وَبَيْنَ النُّصُوصِ الْمَحْكَمَةِ، بِأَنَّ
الاحتجاجَ بالقدرِ على أمرٍ قد فَرَطَ مِنَ الْإِنْسَانِ، وَلَا يُمَكِّنُهُ تَلَاْفِيهِ فَيَقُولُ ذَلِكَ مُعْتَذِرًا، لَا
مَعَانِدًا، وَيُعْذِرُ بِهَذَا الْاِحْتِجَاجِ أَمَّا مَنْ قَالَ ذَلِكَ مُحْتَجًّا بِالْقَدْرِ عَلَى عُنَاْدِهِ، وَإِصْرَارِهِ، وَرَفَعَ
اللَّوْمَ عَنْهُ فَهَذَا مَلُومٌ؛ لِأَنَّ الَّذِي وَقَعَ مِنَ الْمَشْرِكِينَ مِنْ هَذَا النُّوعِ الْأَوَّلِ، ذَكَرُوا ذَلِكَ
اِحْتِجَاجًا عَلَى مُعَاصِيهِمْ وَعُنَادِهِمْ لَا اِعْتِذَارًا مِنْهُمْ، وَعَلَى بَنِي أَبِي طَالِبٍ ذَكَرَهُ اِعْتِذَارًا، فَفَرَّقَ
بَيْنَ هَذَا وَهَذَا^(١).

ولهذا لو أَنَّ الْإِنْسَانَ فَرَطَ مِنْهُ مَعْصِيَةٌ، كَانَ يَشْرَبُ الْخَمْرَ مِثْلًا، ثُمَّ نَدِمَ وَتَابَ، فَلَمَّا عَوْتَبَ
عَلَى ذَلِكَ قَالَ: وَاللَّهِ هَذَا شَيْءٌ قَضَاهُ اللَّهُ عَلَيَّ وَقَدَّرَهُ، وَلَكِنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي عَصَمَنِي مِنْهُ، وَتَبَتُّ
إِلَى اللَّهِ مِنْهُ. فَهَذَا لَا تَلُومُ لَهُ؛ لِأَنَّ الرَّجُلَ لَا يُرِيدُ أَنْ يَحْتَجَّ بِالْقَدْرِ عَلَى أَنْ يَسْتَمِرَّ فِي شَرْبِ الْخَمْرِ،
بَلْ يَحْتَجُّ بِالْقَدْرِ اِعْتِذَارًا، لَا إِصْرَارًا وَدَفْعًا لِلَّوْمِ.

أَمَّا الْمَشْرِكُونَ فَقَدْ اِحْتَجَّوْا بِالْقَدْرِ عَلَى الشَّرِكِ دَفْعًا لِلَّوْمِ عَنْهُمْ، وَإِنْكَارًا لِعُقُوبَتِهِمْ؛ أَيِ:
كَيْفَ تُعَاقِبُونَنَا وَهَذَا لَيْسَ بِاِخْتِيَارِنَا؟!

ولهذا اِحْتَجَّ اللَّهُ بِالْقَدْرِ عَلَى شَرِكِ الْمَشْرِكِينَ فِي آيَةٍ أُخْرَى، فَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى مُسَلِّيًا
رَسُولَهُ ﷺ: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ﴾ [الأنعام: ١٠٧]. فَسَلَّاهُ
اللَّهُ ﷻ بِكَوْنِ الشَّرِكِ الَّذِي وَقَعَ مِنْهُمْ، وَخَالَفُوا بِهِ الرُّسُولَ كَانَ بِمَشِيئَةِ اللَّهِ؛ لِيَهُونَ الْأَمْرَ عَلَى
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَيَرْضَى بِقَضَاءِ اللَّهِ وَقَدَرِهِ.

وَمِثْلُ هَذِهِ النُّصُوصِ الْمُتَشَابِهَةِ مِنَ الْكِتَابِ وَالسُّنَنِ سِوَاهُ مِنَ الْكِتَابِ بَعْضُهُ مَعَ بَعْضٍ،
أَوْ مِنَ السُّنَنِ بَعْضُهَا بِبَعْضٍ، أَوْ مِنَ الْقُرْآنِ وَالسُّنَنِ مَعَ بَعْضِهَا، فَإِنَّ الْوَاجِبَ عَلَى الْإِنْسَانِ أَنْ يَرُدَّ
الْمُتَشَابِهَ إِلَى الْمَحْكَمِ، حَتَّى يَكُونَ الْكُلُّ مُحْكَمًا.

وَمِنْ فَوَائِدِ هَذَا الْحَدِيثِ: اِلْتِدَالُ الْآيَةِ عَلَى الْوَاقِعِ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ
شَقْوًا وَجَدَلًا﴾ [الكهف: ٥٤]. وَكَذَلِكَ وَقَعَ مِنَ الرُّسُولِ ﷺ حِينَ جَاءَهُ الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ
وَعَلَيْهِمَا ثَوْبَانِ يَغْتَرَانِ بِهِمَا، فَتَزَلَّ وَأَخَذَهُمَا وَقَالَ: ﴿إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فَرَسَةٌ﴾ [التكوير: ١٥].

(١) انظر: «شفاء العليل في مسائل القضاء والقدر والحكمة والتعليل» (ص ٤٤-٤٩).

(٢) رواه الإمام أحمد في مسنده (٣٥٤/٥٥) (٢٢٩٩٥)، والترمذي (٣٧٧٤)، وأبو داود (١١٠٩)، وابن ماجه

يوجد شيء من المتشابه أيضًا: وهو كون الرسول ﷺ يضرب فخذَه، فهل يُقال: إن هذا كضرب المصاب على خدّه وعلى رأسه، أم ماذا؟

قال ابن حجر رحمه الله في «الفتح» (١٣/٣١٤، ٣١٥):

ويؤخذ منه: أن عليًّا ترك فعل الأولى خلفه، ولو كان امتثل وقام لكان أولى. ويؤخذ منه: الإشارة إلى مراتب الجدال فإذا كان فيما لا بُدَّ له منه تعيّن نصرُ الحقِّ بالحقِّ، فإن جاوز الذي يُنكرُ عليه المأمورُ نُسبَ إلى التقصير، وإن كان في مباح اكتفى فيه بمجرد الأمر والإشارة إلى ترك الأولى.

وفيه أن الإنسان طبع على الدفاع عن نفسه بالقول والفعل، وأنه ينبغي له أن يُجاهِد نفسه وأن يقبل النصيحة ولو كانت في غير واجب، وألا يدفع إلا بطريق معتدلة وأنها من غير إفراط ولا تفريط. ونقل ابن بطال عن المهلب ما ملخصه: أن عليًّا لم يكن له أن يدفع ما دعاه النبي ﷺ إليه من الصلاة بقوله ذلك، بل كان عليه الاعتصام بقوله، فلا حجة لأحد في ترك المأمور اهـ. ومن أين له أن عليًّا لم يمتثل ما دعاه إليه فليس في القصة تصريحٌ بذلك، وإنما أجاب عليٌّ بما ذكر اعتذارًا عن تركه القيام بغلبة النوم، ولا يمتنع أنه صلى عقب هذه المراجعة، إذ ليس في الخبر ما ينفيه.

وقال الكرماني: حرّضهم النبي ﷺ باعتبار الكسب والقدرة الكاسية، وأجاب عليٌّ باعتبار القضاء والقدرة.

قال: وضرب النبي ﷺ فخذَه تعجبًا من سرعة جواب عليٍّ، ويحتمل أن يكون تسليمًا لما قال: وقال الشيخ أبو محمد بن أبي حمزة: وفي هذا الحديث من الفوائد مشروعية التذكير للغافل خصوصًا القريب والصاحب؛ لأن الغفلة من طبع البشر، فينبغي للمرء أن يتفقد نفسه ومن يحجبه بتذكير الخير والعون عليه.

وفيه أن الاعتراض بأثر الحكمة لا يناسبه الجواب بأثر القدرة، وأن للعالم إذا تكلم بمقتضى الحكمة في أمر غير واجب، أن يكتفي من الذي كلمه في احتجاجه بالقدرة، يؤخذ الأول من ضربه ﷺ على فخذِه، والثاني من عدم إنكاره بالقول صريحًا. قال: وإنما لم يشأفه بقوله تعالى: ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرُ ثَقُولًا﴾ [الأنبياء: ١٥٤]. لعلمه أن عليًّا لا يجهل أن الجواب بالقدرة ليس من الحكمة، بل يحتمل أن لهما عذرًا

يَمْتَنِعُهُمَا مِنَ الصَّلَاةِ، فَاسْتَحْيَا عَلَىٰ مِنْ ذَكَرِهِ فَأَرَادَ دَفْعَ الْخَجَلِ عَنْ نَفْسِهِ، وَعَنْ أَهْلِهِ فَاحْتَجَّ بِالْقُدْرَةِ، وَيُؤَيِّدُهُ رَجُوعُهُ ﷺ عَنْهُمْ مَسْرَعًا. قَالَ: وَيُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ عَلِيٌّ أَرَادَ بِهَا قَالِ اسْتِدْعَاءَ جَوَابٍ يَرُدُّهُ بِهِ فَائِدَةً [أَيِ مِنَ الرُّسُولِ ﷺ] ^(١).

وفيه جوازُ مُحَادَثَةِ الشَّخْصِ نَفْسَهُ فِيمَا يَتَعَلَّقُ بِغَيْرِهِ، وَجَوَازُ ضَرْبِهِ بَعْضَ أَعْضَائِهِ عِنْدَ التَّعَجُّبِ، وَكَذَا الْأَسْفُ. اهـ

الظَّاهِرُ: أَنَّ الْحَدِيثَ يُحْتَمَلُ عَلَىٰ أَنَّ الرُّسُولَ ﷺ فَعَلَ ذَلِكَ تَعَجُّبًا مِنْ كَوْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ يَخْتَجُّ بِأَمْرِ كَانَ الرُّسُولُ ﷺ يَلْمِزُهُ، فَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّ نَفْسَهُ بِيَدِ اللَّهِ، فَيَتَعَجَّبُ كَيْفَ احْتَجَّ بِهَذَا الشَّيْءِ الْمَعْلُومِ، وَهُوَ لَيْسَ لَهُ فِيهِ حُجَّةٌ! ^(٢)

ثُمَّ قَالَ الْبَخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٣٤٨- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ سَعِيدٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: بَيْنَا نَحْنُ فِي الْمَسْجِدِ، خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: «انْطَلِقُوا إِلَى يَهُودَ». فَخَرَجْنَا مَعَهُ حَتَّى جِئْنَا بَيْتَ الْمَدْرَاسِ، فَقَامَ النَّبِيُّ ﷺ فَتَذَاهُمْ، فَقَالَ: «يَا مَعْشَرَ يَهُودَ اسْلِمُوا تَسْلَمُوا». فَقَالُوا: بَلَّغْتَ يَا أَبَا الْقَاسِمِ. قَالَ: فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «ذَلِكَ أُريدُ اسْلِمُوا تَسْلَمُوا». فَقَالُوا: قَدْ بَلَّغْتَ يَا أَبَا الْقَاسِمِ. فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «ذَلِكَ أُريدُ». ثُمَّ قَالَهَا الثَّالِثَةَ، فَقَالَ: «اعْلَمُوا أَنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِنِّي أُريدُ أَنْ أُجْلِيَكُمْ مِنْ هَذِهِ الْأَرْضِ، فَمَنْ وَجَدَ مِنْكُمْ بِإِلَهٍ شَيْئًا فَلْيَبِغْهُ، وَإِلَّا فَاغْلَمُوا أَنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ» ^(٣).

❖ قَوْلُهُ: «الْمَدْرَاسُ»: يَعْني: الْبَيْتَ الَّذِي يَذَرُسُونَ فِيهِ، أَوْ بَيْتَ الْمَدْرَاسِ، أَيِ الْبَيْتِ الَّذِي يَذَرُسُهُمْ، فَهُوَ لَيْسَ عِلْمًا لِشَخْصٍ، بَلْ هُوَ مِنَ الدِّرَاسَةِ.

❖ قَوْلُهُ: «اسْلِمُوا تَسْلَمُوا». أَيِ تَسْلَمُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ.

أَمَّا فِي الدُّنْيَا: فَتَسْلَمُونَ مَا أَشَارَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ.

وَأَمَّا فِي الْآخِرَةِ: فَيَسْلَمُونَ مِنَ النَّارِ، وَهَذَا كَقَوْلِهِ ﷺ حِينَ كَتَبَ إِلَى هِرَقْلَ: «اسْلِمِ تَسْلَمَ» ^(٤).

❖ وَقَوْلُهُمْ: «بَلَّغْتَ يَا أَبَا الْقَاسِمِ». نَقُولُ فِيهِ: مَا أَشْبَهَ اللَّيْلَةَ بِالْبَارِحَةِ. فَالْيَوْمَ تَمُرُّ بِبَعْضِ النَّاسِ، فَتَقُولُ: يَا فَلَانُ صَلِّ. فَيَقُولُ: أَمِيرٌ بِخَيْرٍ. وَهُوَ فِي مَكَانِهِ لَا يَتَحَرَّكُ مِثْلَ قَوْلِ الْيَهُودِ:

(١) مَا بَيْنَ مَعْقُوفَيْنِ مِنْ كَلَامِ الشَّيْخِ مُحَمَّدِ بْنِ صَالِحِ الْعِثِمِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ.

(٢) رَوَاهُ مُسْلِمٌ (٣/ ١٣٨٧) (١٧٦٥) (٦١).

(٣) رَوَاهُ الْبَخَارِيُّ (٧).

بَلَّغَتْ. وَهُوَ يَعْني أَنَّهُ لَنْ يَمْتَثِلَ؛ وَلِهَذَا أَعَادَهَا النَّبِيُّ ﷺ ثَلَاثًا، وَلَكِنْهُمْ يُجَادِلُونَ وَيَقُولُونَ: بَلَّغَتْ.

فَتَهَدَّدَهُمُ ﷺ فَجَادَلَهُمْ بِالْقُوَّةِ؛ لِأَنَّ اللَّهَ قَالَ: ﴿إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ﴾ [النحله: ٤٦]. وَهَؤُلَاءِ ظَلَمُوا. وَقَالَ: «إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُجْلِيَكُمْ مِنْ هَذِهِ الْأَرْضِ، فَمَنْ وَجَدَ مِنْكُمْ بِإِلَهٍ شَيْئًا فَلْيَسِّعْهُ، وَإِلَّا فَأَعْلَمُوا أَنَّمَا الْأَرْضُ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ».

وَهَكَذَا تَبَنَّى الْقُوَّةَ مَعَ أَعْدَاءِ اللَّهِ إِذَا عَانَدُوا، لَكِنْ بِشَرْطِ أَنْ يَكُونَ عِنْدَ الْقَوِيِّ قُدْرَةٌ يَسْتَطِيعُ بِهَا أَنْ يُنْفَذَ قَوْلُهُ، أَمَا إِذَا لَمْ يَكُنْ لَهُ قُوَّةٌ، فَإِنْ قَوْلُهُ يَكُونُ أَضْحَكَةً. وَمِنَ الْقُوَّةِ: الْقُوَّةُ الْمَعْنَوِيَّةُ بِالْإِيمَانِ، وَالْعَمَلُ الصَّالِحِ، أَرَأَيْتَ لَوْ جَاءَ طِفْلٌ صَغِيرٌ لَهُ أَرْبَعُ سَنَوَاتٍ، وَأَخَذَ يُهْدِدُ شَبَابًا مَمْلُوءًا شَبَابًا وَيَقُولُ: وَاللَّهِ لئن خَالَفْتَنِي لَأَفْعَلَنَّ بِكَ كَذَا وَكَذَا. فَهَذَا لَا شَكَّ غَيْرَ حِكْمَةٍ.

فَالْتَهْدِيدُ بِالْقُوَّةِ يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ لِمَنْ عِنْدَهُ قُدْرَةٌ عَلَى تَنْفِيزِ تَهْدِيدِهِ، وَإِلَّا صَارَ ضَحْكَةً. **وَفِي هَذَا:** دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَعَ لَبِنِهِ وَرَحْمَتِهِ قَوِيٌّ عَلَى أَعْدَاءِ اللَّهِ، شَدِيدٌ عَلَيْهِمْ، كَمَا وَصَفَهُ اللَّهُ وَأَصْحَابُهُ، بِقَوْلِهِ: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾ [البقرة: ٢٢٩]. فَإِذَا قَالَ قَائِلٌ: إِذَا دَعَوْتَ أَحَدًا مِنْ غَيْرِ الْمُسْلِمِينَ فَقَالَ: إِنَّكُمْ تَقُولُونَ: ﴿لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ﴾ [البقرة: ٢١٣]. فَلِمَاذَا تَدْعُونَنَا؟ فَمَاذَا نَقُولُ لَهُمْ؟

الْجَوَابُ أَنْ يَقَالَ: هَذَا مِنْ جِهَةِ الْبَرَاءَةِ، فَلَهُمْ دِينُهُمْ وَلَنَا دِينُنَا، وَلَا يُمَكِّنُ أَنْ يَكُونَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ اتِّفَاقٌ فِي الدِّينِ، لَكِنْ مِنْ جِهَةٍ مَا يَجِبُ عَلَيْنَا مِنْ دَعْوَتِهِمْ وَقِتَالِهِمْ إِذَا لَمْ يَمْتَثِلُوا ﴿حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾، فَهَذَا شَيْءٌ آخَرُ.

ثُمَّ قَالَ الْبَخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى:

١٩- بَابُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾ [البقرة: ١٤٣]. وَمَا أَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ بِلِزْوَمِ

الْجَمَاعَةِ وَهُمْ أَهْلُ الْعِلْمِ.

قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾ [البقرة: ١٤٣]. قَالَ الْعُلَمَاءُ^(١): الْوَسْطُ: الْعَدْلُ الْخِيَارُ، وَسَطًا؛ أَيُّ: عَدْلًا خِيَارًا، فَهَذِهِ الْأُمَّةُ -وَلِلَّهِ الْحَمْدُ- هِيَ صَاحِبَةُ الْعَدْلِ، وَهِيَ الَّتِي اخْتَارَهَا اللَّهُ ﷻ لَتَكُونَ شَاهِدَةً عَلَى النَّاسِ.

(١) انظر: «تفسير الطبري» (٨/٢)، والقرطبي (١٥٣/٢)، وابن كثير (١/١٩٢)، و«فتح القدير» (١/١٥٠).

قال: وما أمر النبي ﷺ بلزوم الجماعة. أي: جماعة المسلمين، بأن يَجْتَمِعُوا على الحق. ولكن هل المراد بلزوم الجماعة، جماعة أهل الحل والعقد، إذا أمروا أميراً ألا يخرج الإنسان عن من أمروا، أو المراد جماعة أهل العلم؛ أي: إذا اجتمع العلماء على شيء فإنه يلتزمه الأخذ به؟ كلام البخاري رحمه الله يدل على الثاني؛ وهو المراد بلزوم الجماعة عدم مخالفة العلماء، فإذا أجمعوا على شيء وجب الأخذ به، والأول كذلك له وجه صحيح؛ لأن النبي ﷺ قال: «مَنْ أتاكم وأمركم جميع يريد أن يفرق جماعتكم، فاضربوا عنقه»^(١). والاجتماع على الأمير أمر واجب؛ لأن المخالفة والاختلاف عليه يؤدي إلى شر كثير، وفتن عظيمة، ولا تحل المشكلة التي من أجلها اختلفوا على هذا الأمير.

قال ابن حجر رحمه الله (٣١٦/١٣):

وأما قوله «وما أمر إلى آخره» فمطابقته لحديث الباب خفية، وكأنه من جهة الصفة المذكورة وهي العدالة، لما كانت تعم الجميع لظاهر الخطاب، أشار إلى أنها من العام الذي أريد به الخاص، أو من العام المخصوص؛ لأن أهل الجهل ليسوا عدولاً، وكذلك أهل البدع، فعرف أن المراد بالوصف المذكور أهل السنة والجماعة، وهم أهل العلم الشرعي، ومن سواهم، ولو نسب إلى العلم فهي نسبة صورية لا حقيقة، وورد الأمر بلزوم الجماعة في عدة أحاديث.

منها: ما أخرجه الترمذي مصححاً من حديث الحارث بن الحارث الأشعري فذكر حديثاً طويلاً، وفيه: «وَأَنَا أَمْرُكُمْ بِخَمْسٍ أَمَرَنِي اللَّهُ بِهِنَّ: السَّمْعُ وَالطَّاعَةُ، وَالْجِهَادُ، وَالْهَجْرَةُ، وَالْجَمَاعَةُ، فَإِنْ مَن فَارَقَ الْجَمَاعَةَ قِيدَ شِبْرٍ فَقَدْ خَلَعَ رِنْقَةَ الْإِسْلَامِ مِنْ عُنُقِهِ» وفي خطبة عمر المشهورة التي خطبها بالجابية. «عليكم بالجماعة وإياكم والفرقة، فإن الشيطان مع الواحد، وهو من الاثنين أبعد» وفيه: «وَمَنْ أَرَادَ بِحُبُوحَةِ الْجَنَّةِ فَلْيَلْزِمِ الْجَمَاعَةَ».

وقال ابن بطال: مراد الباب الحض على الاعتصام بالجماعة، لقوله ﴿لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ [آل عمران: ١٨٣]. وشرط قبول الشهادة العدالة، وقد ثبتت لهم هذه الصفة بقوله: ﴿وَسَطًا﴾. والوسط العدل، والمراد بالجماعة أهل الحل والعقد من كل عصر، وقال الكرماني: مقتضى الأمر بلزوم الجماعة أنه يلتزم المكلف متابعة ما أجمع عليه المجتهدون وهم المراد بقوله: «وهم أهل العلم» والآية التي ترجم بها احتج بها أهل الأصول لكون الإجماع حجة؛ لأنهم

عَدُّوا بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾؛ أي: عدولاً، ومقتضى ذلك أنهم عُصِمُوا مِنَ الْخَطِإِ فِيهَا أَجْمَعُوا عَلَيْهِ قَوْلًا وَفِعْلًا. اهـ

المهم: أن المراد بالجماعة تَشْمَلُ المعنيين: الجماعة على الأمير، والجماعة على القول والحكم، فالرسول ﷺ أَمَرَ بِهَذَا وَهَذَا.

أما هل الإجماع حجة أو غير حجة فهذا موضعُ بحثٍ في أصول الفقه، ولا شك أن الإجماع حجة، ولكن يَنْقَى النظرُ فِي تَحَقُّقِ الإجماع، فَإِنَّ تَحَقُّقَ الإجماع صَعْبٌ لِلْغَايَةِ، إِلَّا فِيهَا لَا إِشْكَالَ فِيهِ مِنْ أُمُورِ الدِّينِ، كوجوب الصلاة مثلاً.

وإلا ما فيه إشكالٌ فنَقُلُ الإجماع فيه صعبٌ، والعلمُ بالإجماع عليه كذلك.

ولهذا قال الإمام أحمدُ فيما يُروى عنه: مَنْ ادَّعَى الإجماعَ فهو كاذبٌ، وما يُذَرِّبه لعلهم اِخْتَلَفُوا^(١)، أما شيخُ الإسلام رَحِمَهُ اللهُ فَوَسَّطَ وقال: الإجماعُ الَّذِي يَنْصَبُطُ مَا كَانَ عَلَيْهِ سَلَفُ الْأُمَّةِ، إِذْ بَعْدَهُمْ كَثُرَ الْاِخْتِلَافُ، وَانْتَشَرَتِ الْأُمَّةُ^(٢).

فما كان عليه السلفُ فهو الَّذِي يُمكنُ أَنْ يُحاطَ بِهِ، أما بَعْدَ ذَلِكَ فَالْحُكُومَةُ الْإِسْلَامِيَّةُ اتَّسَعَتْ، وَالْأَرْاءُ كَثُرَتْ، وَحَصَلَ التَّرَاوُعُ الْكَثِيرُ، فَانْظُرْ إِلَى تَفَرُّقِ الْأُمَّةِ لَمَّا اِخْتَلَفَ عَلَى بَنِي أَبِي طَالِبٍ وَمَعَاوِيَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا، وَكَيْفَ انْشَطَرَتْ اِنْشِطَارًا مازالت تَتَبَّنُ مِنْهُ إِلَى الْيَوْمِ!

والإجماعُ لَا شَكَّ أَنَّهُ هُوَ الْحَقُّ، سِوَاهُ فِي الْمَسَائِلِ الْحُكْمِيَّةِ، أَوْ فِي مَسَائِلِ السُّلْطَةِ وَالْإِمْرَةِ. فإِذَا كَانَ هُنَاكَ أَمِيرٌ سُلْطَةٌ؛ وَهُوَ رَئِيسُ الدَّوْلَةِ، وَهَنَاكَ أَهْلُ سِنَةِ وَجَاهَةٍ يُرِيدُونَ أَنْ يَجْعَلُوا لَهُمْ أَمِيرًا، فَهَلْ لَهُمْ ذَلِكَ فِي الْأُمُورِ الدِّينِيَّةِ فَقَطْ؟

الجواب: الظاهرُ أن أَمِيرَ أَهْلِ السَّنَةِ وَالْجَمَاعَةِ لَا يَكُونُ أَمِيرًا، بَلْ يَكُونُ إِمَامًا، فَكَوْنُهُ إِمَامًا وَلَوْ كَانَ تَحْتَ سُلْطَةِ عَامَةٍ لِلْجَمِيعِ لَا بَأْسَ بِهِ - يَفْتَادُونَ بِهِ وَيَأْخُذُونَ بِقَوْلِهِ - كَمَا كَانَتِ الْأُمَّةُ الْإِسْلَامِيَّةُ فِيهَا الْأَثْمَةُ، وَفِيهَا الْخُلَفَاءُ.

٧٣٤٩- حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ، حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ، حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، حَدَّثَنَا أَبُو صَالِحٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يُجَاءُ بَنُوخَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيُقَالُ لَهُ: هَلْ بَلَغْتَ، فَيَقُولُ: نَعَمْ يَا رَبِّ. فَيُسْأَلُ أُمَّتُهُ هَلْ بَلَغَكُمْ؟، فَيَقُولُونَ: مَا جَاءَنَا مِنْ نَذِيرٍ. فَيَقُولُ: مَنْ شُهُودُكَ، فَيَقُولُ: مُحَمَّدٌ وَأُمَّتُهُ. فَيُجَاءُ بِكُمْ فَتَشْهَدُونَ». ثُمَّ قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً

(١) رواه عبد الله بن الإمام أحمد في مسائله لأبيه (١١٣٧)، وانظر إلام الموقعين لابن القيم (٣٠ / ١).

(٢) انظر العقيدة الواسطية في مجموع فتاوى شيخ الإسلام (١٥٧ / ٣).

وَسَطًا ﴿١﴾. قَالَ عَدَلًا: ﴿لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾.

وَعَنْ جَعْفَرِ بْنِ عَوْنٍ، حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِهَذَا ^(١).

ثم قال البخاري رحمه الله:

٢٠- بَابُ إِذَا اجْتَهَدَ الْعَامِلُ أَوْ الْحَاكِمُ فَأَخْطَأَ خِلَافَ الرَّسُولِ ﷺ مِنْ غَيْرِ عِلْمٍ فَحُكْمُهُ مَرْدُودٌ؛ لِقَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ: «مَنْ عَمِلَ عَمَلًا لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ رَدٌّ» ^(٢).

٧٣٥٠، ٧٣٥١- حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، عَنْ أَخِيهِ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَلَالٍ، عَنْ عَبْدِ الْمَجِيدِ بْنِ سُهَيْلِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ، أَنَّهُ سَمِعَ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ يُحَدِّثُ، أَنَّ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ، وَأَبَا هُرَيْرَةَ، حَدَّثَاهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَعَثَ أَحَابِنِي عَدِيَّ النَّصَارَى وَاسْتَعْمَلَهُ عَلَى خَيْرٍ، فَقَدِمَ بَنَمِرَ جَنِيبٍ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَكُلْ تَمْرَ خَيْرٍ هَكَذَا». قَالَ: لَا وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا لَنُشْتَرِي الصَّاعَ بِالصَّاعَيْنِ مِنَ الْجَمْعِ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا تَفْعَلُوا، وَلَكِنْ مِثْلًا بِمِثْلٍ، أَوْ يَبْعُوا هَذَا وَاشْتَرُوا بِمَنْهِ مِنْ هَذَا، وَكَذَلِكَ الْمِيزَانُ» ^(٣).

❖ يَقُولُ الْبَخَارِيُّ رحمه الله: «إِذَا اجْتَهَدَ الْعَامِلُ». وَالْعَامِلُ: هُوَ الَّذِي يَبْعُثُهُ الْإِمَامُ عَامِلًا عَلَى الصَّدَقَةِ، يَجْمَعُهَا مِنَ النَّاسِ، وَيَأْتِي بِهَا إِلَى الْمَدِينَةِ.

❖ وَقَوْلُهُ: «أَوْ الْحَاكِمُ»؛ أَي: الَّذِي يَحْكُمُ بَيْنَ النَّاسِ؛ وَهُوَ الْقَاضِي، فَإِذَا أَخْطَأَ خَطَأً مُخَالَفًا لِلنَّصِّ مِنْ غَيْرِ عِلْمٍ، فَحُكْمُهُ مَرْدُودٌ؛ وَلِهَذَا قَالَ الْبَخَارِيُّ رحمه الله: فَأَخْطَأَ خِلَافَ الرَّسُولِ؛ أَي: أَنَّهُ تَبَيَّنَ أَنَّهُ مُنَاقِضٌ لِلنَّصِّ، فَإِنَّهُ يُرَدُّ حُكْمُهُ.

ولهذا قال العلماء: إنه لا يَنْقُضِي حُكْمَ الْحَاكِمِ لِلْقَضَاءِ، إِلَّا مَا خَالَفَ نَصًّا، أَوْ إِجْمَاعًا قَطْعِيًّا، أَوْ مَا يَعْتَقِدُهُ الْحَاكِمُ، وَإِلَّا فَإِنْ حَكَمَهُ نَافِذٌ، فَتَقْيِيدُ الْبَخَارِيِّ رحمه الله هذه المسألة بقوله: «خِلَافَ الرَّسُولِ». يعني: أَنْ خَطَأَهُ مُخَالَفٌ لِلنَّصِّ، فَإِنَّهُ مَرْدُودٌ.

(١) علقه البخاري رحمه الله بصيغة الجزم. وأسند الترمذي في «التفسير»، باب ومن سورة البقرة عقب حديث (٢٩٦١) قال: حدثنا عبد بن حميد، أخبرنا جعفر بن عون، أخبرنا الأعمش، عن أبي صالح، عن أبي سعيد... الحديث. وانظر: «تغليق التعليق» (٣٢٦/٥)، و«هدى الساري» ص ٧٠، و«فتح الباري» (٣١٧/١٣).

(٢) علقه البخاري بصيغة الجزم، وتقدم الكلام عليه في الصلح (٢٦٩٧)، وقد أسنده المؤلف من حديث عائشة بغير هذا اللفظ، وتقدم هذا اللفظ معزواً للمسلم وغيره. وانظر: «تغليق التعليق» (٣٢٧/٥). وانظر كما في «الفتح» (٣١٧/٣).

(٣) رواه مسلم (٣/١٢١٥) (١٥٩٣) (٩٤).

واستدلَّ لذلك بقولِ النبي ﷺ: «مَنْ عَمِلَ عَمَلًا لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ رَدٌّ» فقوله: «عملًا». نكرة في سياق الشرط، فتعمُّ كلَّ عملٍ سواهُ كان عبادةً، أو معاملَةً، أو قضاءً أو غير ذلك.

وقوله: «فَهُوَ رَدٌّ»؛ أي: مردودٌ، لكنه عبَّرَ عن اسمِ المفعولِ بالمصدرِ مِنْ بابِ التوكيدِ؛ يعني: كَانَ هَذَا الشَّيْءَ نَفْسَهُ رَدًّا، فَهُوَ أَبْلَغُ مِنْ قَوْلِهِ: «مردودٌ».

وهذا الحديثُ قال العلماءُ: إنه ميزانُ الأعمالِ الظاهرة، وحديثُ عمرَ «إنما الأعمالُ بالنياتِ»^(١). ميزانُ الأعمالِ الباطنة، وعلى هذا فيكونُ هذانِ الحديثانِ قد استوعبا ميزانَ الأعمالِ الظاهرة، وميزانَ الأعمالِ الباطنة^(٢).

وقوله: «لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا»؛ أي: أَمْرُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ فَهُوَ رَدٌّ، وما خالفَ أَمْرَ رَسُولِ اللَّهِ فَهُوَ مُخَالَفٌ لِأَمْرِ اللَّهِ، وهذا الحديثُ روي بلفظٍ آخر: «مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ»^(٣). وهذا اللفظُ الأخيرُ يدلُّ على أن جميعَ البدعِ مردودةٌ؛ لأنه قال: «مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ». فيكونُ اللفظانِ يُبينانِ على أن مَنْ عَمِلَ عَمَلًا أَصْلُهُ مَشْرُوعٌ لَكِنَّهُ عَلَى خِلَافِ الْمَشْرُوعِ؛ فَهُوَ مُرَدُّودٌ، وَمَنْ أَحْدَثَ أَمْرًا أَوْ عَمَلًا لَيْسَ لَهُ أَصْلٌ فِي الشَّرْعِ؛ فَإِنَّهُ أَيْضًا مُرَدُّودٌ.

قال ابن حجر رحمه الله تعالى في «الفتح» (٣١٧/١٣):

❖ قوله: «بَابُ إِذَا اجْتَهَدَ الْعَامِلُ أَوْ الْحَاكِمُ» في روايةِ الكشميهني «العالمُ» بدلَ العاملِ، و«أو» للتنويع، وقد تقدم في «كتابِ الأحكام» ترجمةُ إِذَا قَضَى الْحَاكِمُ بِجَوْرٍ أَوْ خِلَافِ أَهْلِ الْعِلْمِ فَهُوَ مُرَدُّودٌ، وهي معقودةٌ لمخالفةِ الإجماع، وهذه معقودةٌ لمخالفةِ الرسولِ ﷺ.

❖ قوله: «فَأَخْطَأَ خِلَافَ الرَّسُولِ مِنْ غَيْرِ عِلْمٍ»؛ أي: لَمْ يَتَعَمَّدِ الْمَخَالَفَةَ؛ وَإِنَّمَا خَالَفَ خَطَأً.

❖ قوله: «فَحُكْمُهُ مُرَدُّودٌ؛ لِقَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ: مَنْ عَمِلَ عَمَلًا لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ رَدٌّ»؛ أي: مُرَدُّودٌ، وَقَدْ تَقَدَّمَ هَذَا الْحَدِيثُ مُوَصُولًا فِي «كِتَابِ الصَّلَاحِ» عَنْ عَائِشَةَ بَلْفَظٍ آخَرَ، وَأَنَّهُ بِهَذَا اللَّفْظِ مُوَصُولٌ فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ، وَتَقَدَّمَ شَرْحُهُ هُنَاكَ.

قال ابن بطال: مراده أن مَنْ حَكَمَ بِغَيْرِ السَّنَةِ جَهْلًا، أَوْ غُلَظًا يَجِبُ عَلَيْهِ الرَّجُوعُ إِلَى حَكْمِ السَّنَةِ،

(١) تقدم تخريجه.

(٢) تقدم تخريجه.

(٣) انظر: «جامع العلوم والحكم» لابن رجب الحنبلي (٩٥/١).

(٤) تقدم تخريجه.

وترك ما خالفها امتثالاً لأمر الله تعالى، بإيجاب طاعة رسوله ﷺ، وهذا هو نفس الاعتصام بالسنة.

وقال الكيرماني: المراد بالعامل: عامل الزكاة، وبالحاكم: القاضي.

وقوله: «فأخطأ»؛ أي: في أخذ واجب الزكاة، أو في قضائه.

قلت: وعلى تقدير ثبوت رواية الكشميهني، فالمراد بالعالم: المفتي، أي أخطأ في فتواه، قال: والمراد بقوله، «فأخطأ خلاف الرسول»؛ أي: يَكُونُ مخالفاً للسنة، قال وفي الترجمة نوع تعجرف.

قلت: ليس فيها قلقٌ إلا في اللفظ الذي بعد قول: «فأخطأ» فصار ظاهر التركيب يُنْصَافِي المقصود؛ لأن مَنْ أخطأ خلاف الرسول لا يُدَمُّ، بخلاف مَنْ أخطأ وفاقه، ليس ذلك المراد وإنما تَمَّ الكلام عند قوله: «فأخطأ» وهو متعلق بقوله: اجتهد، وقوله «خلاف الرسول»؛ أي: فقال خلاف الرسول، وحذف «قال» يقع في الكلام كثيراً فأبى عجرة في هذا، والشارح من شأنه أن يوجه كلام الأصل مهما أمكن، وَيَعْتَزُّ القدر السير من الخلل تارة، وَيَحْمِلُهُ على الناسخ تارة، وكل ذلك في مقابلة الإحسان الكثير الباهر، ولا سيما مثل هذا الكتاب.

ووقع في حاشية نسخة الدُّمياطِي بخطه الصواب في الترجمة «فأخطأ بخلاف الرسول» انتهى، وليس دعوى حذف الباء برفع للإشكال، بل إن سلك طريق التغيير فلعلَّ السَّلام متأخرة، وَيَكُونُ في الأصل خالف بدل خلاف. اهـ

الحاصل: هو ما سبق أن ذكرناه؛ وهو أن يَكُونُ مخالفاً للنص، أما ما لم يَكُنْ مخالفاً، فإنه لا يَنْقُضُ، ولو تبين له الخطأ، ولكن يَجِبُ عليه الرجوع عن الخطأ.

مثال ذلك: أن يَكُونُ حكم الحاكم مبنياً على الاجتهاد الذي لا يُخالف النص، ثم تبين له في القضية الثانية أنه أخطأ في الأولى، فيجب عليه أن يحكم في القضية الثانية بما تبين له أو بما ظهر له أنه الحق، ولكن لا يَنْقُضُ الأول، وهذا هو الذي يَكَادُ العلماء أن يُجْمِعُوا عليه؛ لأننا لو قلنا: كلما تبين لحاكم أن اجتهاده الأول خطأ، وجب عليه نقضه، لاختلت أحكام الناس، حتى لو كان قاضياً، فأفتى بصحة الصلاة مثلاً، ثم تبين له أن فتواه خطأ، فإنه لا يلزمه أن يرجع في الفتوى الأولى.

مثال ذلك: لو أن رجلاً أفتى شخصاً أكل لحم إبل، بأن صلاته صحيحة، بناءً على أنه تبين له باجتهاده أن لحم الإبل لا يَنْقُضُ الوضوء، ثم بعد أن نُوقِشَ تبين له أن لحم الإبل يَنْقُضُ الوضوء، فهل نقول: يلزمه أن يُبَلِّغَ الرجل الأول بإعادة الصلاة؟

الجواب: لا، وحتى الأول لو علم أن المفتي تغير اجتهاده لا يلزمه أن يُعيد الصلاة،

ويدل على هذا كتاب أبي موسى الذي كتبه له عمر رضي الله عنه:

أنه إذا تبين له حق فلا يمتنع من قضائه بالأمر عن القول بالحق، فإن الرجوع للحق خير من التهادي في الباطل ^(١).

وأما العبارة فيها شيء من القلق؛ أي: قوله: «فأخطأ خلاف الرسول». لكن من الممكن أن تُقدَّر المعنى: أخطأ فقال بخلاف الرسول، أو نقول: إن «أخطأ» تُضمَّن معنى «قال»، أو معنى «حكم» خلاف الرسول، ولا إشكال فيها.

أما الحديث الذي ساقه رحمته الله، فاستدل به أصحاب الحيل على جواز الحيل، وقالوا: إن الرسول ﷺ قال: «لا تفعلوا. ولكن مثلاً بمثل، أو يبعوا هذا واشتروا بشئ من هذا» ^(٢).

ولا شك أن قوله: «مثلاً بمثل». لا حيلة فيه، لأنه قال: اشتروا صاعاً من هذا بصاع من هذا، أو يبعوا هذا واشتروا بشئ من الطيب. فالأول عادة لا يمكن. - هو مثلاً بمثل - والثاني ممكن.

وفيه: دليل على أن الإنسان إذا ذكر للناس ما يُمتنعون منه، فإنه يذكّر لهم ما يباح لهم؛ لأن الرسول ﷺ لما قال: لا تفعلوا. قال: «ولكن». فعلمهم المباح، وهذا من الحكمة.

فأنت إذا رأيت الناس يعملون عملاً محرماً، فلا تقتصر على قولك هذا محرّم فقط، بل افتح لهم الباب؛ أي: باب المباح، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقُولُوا رَعَيْنَا وَقُولُوا أَنْظَرْنَا﴾ [التوبة: ١٠٤] فأتاهم بالبديل.

وفيه أيضاً: أن الإنسان الذي يُسيء في إدارته، لا ينبغي أن نزعله عن الإدارة، حتى نجد البديل؛ لئلا تبقى الإدارة شاغرة من المدير، اللهم إلا أن يكون بقاؤه أفسد من شغورها، فهذا شيء آخر.

واستدل بهذا الحديث جماعة من العلماء على جواز بيع العينة، وقالوا: لأن قوله: «بع واشتر». لم يقل: اشتر من غير هذا، ولكن هذا ليس بصحيح؛ لأن الفعل لا يدل على العموم، وإنما يدل على الإطلاق فليس في الحديث صيغة عموم، بل فيها إطلاق ^(٣).

(١) تقدم تخريجه.

(٢) راجع الفصل الذي عقده العلامة ابن القيم رحمته الله تعالى تحت عنوان «الدلالة على تحريم الحيل» من كتابه «إعلام الموقعين» (٤/ ٥٢٣).

(٣) قال صاحب الإنصاف (٤/ ٣٣٥): ومن باع سلعة بنسيئة لم يجز أن يشتريها بأقل مما باعها نقداً إلا أن تكون قد تغيرت صفتها، هذه مسألة العينة، فعلها محرّم على الصحيح من المذهب، نص عليه، وعليه الأصحاب، وعند أبي الخطاب يحرم استحساناً، ويجوز قياساً، وكذا قال في الرغيب لم يجز استحساناً، وفي كلام القاضي

ثم على فرض أن فيها صيغة عموم، فهناك أدلة تدل على تحريم العينة: أدلة سمعية، وأدلة عقلية. أما السمعية: فحديث ابن عمر الذي في «السنن»، «إذا تبايعتم بالعينة، وأخذتم بأذناب البقر، ورضيتم بالزرع، وتركتم الجهاد، فإن الله تعالى ينزل في قلوبكم ذلاً لا ينزعُه حتى ترجعوا إلى دينكم»^(١). وهذا صريح في تحريم العينة.

ثم إن المعنى يقتضي ذلك، إذا قلنا: يحرم عليك أن تأخذ صاعاً من التمر الجيد، بصاعين من التمر الرديء، ثم قلنا: بع التمر الرديء، على صاحب التمر الجيد، ثم اشتر منه بثمانية تمرًا جيدًا، فما الذي استفادته من البيع؟

الجواب: لا شيء، فهي حيلة واضحة، والشرع لا يحرم الأشياء لصورها، وإنما يحرمها لمعانيها، فإذا كان شراء صاع من التمر الطيب، بصاعين من التمر الرديء محرماً فبيع التمر الرديء على صاحب التمر الطيب، ثم شراؤه بثمانية تمرًا طيبًا يكون حراماً؛ لأنه حيلة واضحة. **وأيضاً** قوله: «لا تفعلوا». ليس فيه دليل على رد البيع الأول، وإنما فيه دليل على النهي عن الفعل في المستقبل.

لكن في بعض ألفاظ الحديث: «رُدُّوه»^(٢). فأمَرَ برده، وحينئذ يكون فيه دليل على ما ترجّم له البخاري رحمه الله، ولعله لم يذكر هذه اللفظة إما لأنها على غير شرطه، أو لأنها في سياق على غير هذا الطريق.

وقوله: «كذلك الميزان». أي: كذلك ما يوزن، مثل: الذهب والفضة، فإنه لا يباع الذهب بالذهب إلا مثلاً بمثل، فإن كان جيدًا ورديًا، فإنه يباع الرديء ويشتري بثمانية جيدًا. **ثم قال البخاري رحمه الله:**

٢١- باب أجر الحاكم إذا اجتهد فأصاب أو أخطأ

٧٣٥٢- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ، حَدَّثَنَا حَيْوَةُ، حَدَّثَنِي يَزِيدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْهَادِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْحَارِثِ، عَنْ بُسْرِ بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ أَبِي قَيْسٍ مَوْلَى عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ، عَنْ

وأصحابه القياس صحة البيع، قال في الفروع: ومرادهم أن القياس خولف لدليل راجح فلا خلاف إذا في المسألة، وحكى الزركشي بالصحة قولاً. اهـ

(١) رواه الإمام أحمد في مسنده (٢٨/٢) (٤٨٢٥) وأبو داود (٣٤٦٢)، وصححه الشيخ الألباني كما في السلسلة الصحيحة (١١)، وتعليقه على السنن.

(٢) رواه مسلم (١٢١٦/٣) (١٥٩٤) (٩٧).

عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ، أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِذَا حَكَمَ الْحَاكِمُ فَاجْتَهَدَ ثُمَّ أَصَابَ؛ فَلَهُ أَجْرَانِ، وَإِذَا حَكَمَ فَاجْتَهَدَ ثُمَّ أَخْطَأَ؛ فَلَهُ أَجْرٌ».

قَالَ: فَحَدَّثْتُ بِهِذَا الْحَدِيثَ أَبَا بَكْرٍ بْنُ عَمْرٍو بْنِ حَزْمٍ، فَقَالَ: هَكَذَا حَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ.

وَقَالَ عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ الْمُطَّلِبِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ مِثْلَهُ.

هَذَا الْبَابُ بَيْنَ مَرَادِ الْبُخَارِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي الْبَابِ الَّذِي قَبْلَهُ، مِنْ أَنَّ الْمَرَادَ الْحَاكِمُ إِذَا اجْتَهَدَ فَأَخْطَأَ مُخَالَفًا لِلنَّصِّ، فَإِنَّهُ يُنْقَضُ حُكْمُهُ، أَمَا إِذَا لَمْ يُخَالِفِ النَّصَّ، فَحُكْمُهُ الْأَوَّلُ صَحِيحٌ، وَيُؤْجَرُ أَجْرًا وَاحِدًا عَلَى اجْتِهَادِهِ.

أَمَّا الَّذِي اجْتَهَدَ فَأَصَابَ، فَإِنَّهُ يُؤْجَرُ أَجْرَيْنِ: الْأَجْرُ الْأَوَّلُ عَلَى اجْتِهَادِهِ، وَالثَّانِي عَلَى إِصَابَتِهِ.

فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ: كَيْفَ يُؤْجَرُ عَلَى إِصَابَتِهِ، وَإِصَابَتُهُ بِغَيْرِ فَعْلِهِ فِي الْوَاقِعِ، فَهُوَ لَيْسَ مِنْهُ إِلَّا الْاجْتِهَادُ؛ وَلِذَلِكَ يَجْتَهِدُ فَيُخْطِئُ تَارَةً، وَيُصِيبُ تَارَةً؟.

الْجَوَابُ أَنْ يُقَالَ: إِنْ إِصَابَتُهُ لِلصَّوَابِ، وَإِظْهَارَهُ إِيَّاهُ يُؤْجَرُ عَلَيْهِ كَمَا يُؤْجَرُ الْإِنْسَانُ الَّذِي يَزْرَعُ زَرْعًا، أَوْ يَغْرِسُ نَخْلًا فَتَأْكُلُ مِنْهُ الطَّيْرُ، مَعَ أَنَّهُ مَا قَصَدَ ذَلِكَ، فَالْفَعْلُ إِذَا كَانَتْ ثَمَرَتُهُ نَافِعَةً أَجْرَ صَاحِبِهِ عَلَيْهِ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ حَصُولُ الثَّمَرَةِ بِاخْتِيَارِهِ.

وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ يَقُولُ: «إِذَا حَكَمَ الْحَاكِمُ فَاجْتَهَدَ». قَدْ يَشْكُلُ عَلَى طَالِبِ الْعِلْمِ، أَيُّهُمَا أَسْبَقُ، الْحُكْمُ أَوْ الْاجْتِهَادُ؟.

الْجَوَابُ: الظَّاهِرُ أَنَّهُ الْاجْتِهَادُ، فَلَمَّا ذَا لَمْ يَقُلْ: إِذَا اجْتَهَدَ الْحَاكِمُ فَأَخْطَأَ ثُمَّ أَصَابَ؟

فَيُقَالُ: إِنْ الْحَدِيثُ عَنْ حُكْمِ الْحَاكِمِ، وَأَنْ قَوْلَهُ: فَاجْتَهَدَ. يَعْني: حَكَمَ حَكَمًا مَبْنِيًّا عَلَى الْاجْتِهَادِ، وَهَذَا وَجْهٌ.

وَالْوَجْهُ الثَّانِي: أَنْ يَكُونَ هَذَا مِنْ بَابِ التَّرْتِيبِ الدُّكْرِيِّ، لَا التَّرْتِيبِ الْمَعْنَوِيِّ أَيْ ذَكَرَ الْاجْتِهَادَ بَعْدَ الْحُكْمِ وَإِنْ كَانَ الْاجْتِهَادُ سَابِقًا، وَالتَّرْتِيبُ الذِّكْرِيُّ مَوْجُودٌ فِي اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ، وَمِنْهُ قَوْلُ الشَّاعِرِ:

(١) رَوَاهُ مُسْلِمٌ (٣/١٣٤٣) (١٧١٦) (١٥).

(٢) هَكَذَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ عَقِبَ الْحَدِيثِ (٧٣٥٢)، وَقَالَ الْحَافِظُ فِي «هَدْيِ السَّارِي» ص ٧٠: رَوَاةُ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ الْمُطَّلِبِ الْمُرْسَلَةَ لَمْ أَجِدْهَا. اهـ.

(٢) انْظُرْ: «مَعْمُورُ الْهَوَامِعِ» (٣/١٩٥)، وَ«مَغْنِي اللَّيْلِ» (١/٥٩).

إِنَّ مَنْ سَادَ ثُمَّ سَادَ أَبُوهُ ثُمَّ سَادَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ جَدُّهُ

فإن سيادة الأب هنا مقدمة على سيادة الابن، وسيادة الجد مقدمة على سيادة الأب، ومع ذلك جاء بـ «ثم» الدالة على الترتيب، فيقال: إن هذا ترتيبٌ ذكريٌّ، وليس ترتيبًا معنويًا.

قال ابن حجر رحمه الله في «الفتح» (٣١٨/١٣):

باب «أجر الحاكم إذا اجتهد فأصاب أو أخطأ». يُشِيرُ إلى أنه لا يلزم من ردِّ حكمه أو فتواه إذا اجتهد، فأخطأ أن يَأْتَمَ بذلك، بل إذا بذلَ وَسْعَهُ أَجَرَ، فإن أصابَ ضَوْعِفَ أَجْرُهُ لَكِنَ لو أقدمَ فحكمَ أو أفتى بغيرِ علمٍ لحِقَهُ الإثمُ، كما تقدَّمت الإشارةُ إليه.

قال ابن المنذر: وإنما يُوجَرُ الحاكمُ إذا أخطأ إذا كان عالمًا بالاجتهادِ فاجتهدَ، وأما إذا لم يكن عالمًا فلا، واستدلَّ بحديث: «القضاءُ ثلاثةٌ - وفيه - وقاضٍ قضى بغيرِ حقٍّ؛ فهو في النارِ، وقاضٍ قضى وهو لا يعلمُ؛ فهو في النارِ». وهو حديثٌ أخرجه أصحابُ السنن عن بُرَيْدَةَ بالفاظٍ مختلفةٍ، وقد جمعتُ طرقَه في جزءٍ مفردٍ.

ويؤيِّدُ حديثُ البابِ ما وَقَعَ في قصَّةِ سليمانَ في حكمِ داودَ عليه السلامُ في أصحابِ الحرثِ، وقد تقدَّمت الإشارةُ إليها فيما مضى قريبًا، وقال الخطابيُّ في معالم السنن: إنما يُوجَرُ المجتهدُ إذا كان جامعًا لآلةِ الاجتهادِ، فهو الذي نَعَذَّرَهُ بالخطأ، بخلافِ المتكلفِ فيخافُ عليه، ثم إنما يُوجَرُ العالمُ؛ لأنَّ اجتهاده في طلبِ الحقِّ عبادةٌ، هذا إذا أصابَ، وأما إذا أخطأ فلا يُوجَرُ على الخطأ، بل يوضعُ عنه الإثمُ فقط، كذا قال، وكأنه يرى أن قوله: «وله أجرٌ واحدٌ» مجازٌ عن وضعِ الإثمِ.

قوله: «عن محمد بن إبراهيم بن الحارث». هو التيميُّ، تابعيٌّ، مدنيٌّ، ثقةٌ، مشهورٌ، ولأبيه صحبةٌ، «وُسْرُ». بضمُّ الموحدة وسكونِ المهملة، «وأبو قيسٍ»، مولى عمرو بنِ العاصِ لا يُعرفُ اسمه كذا قاله البخاريُّ، وتبعه الحاكمُ أبو أحمد، وجَزَمَ ابنُ يونسَ في تاريخ مصرَ بأنه عبدُ الرحمن بنُ ثابتٍ، وهو أعرفُ بالوَصْرِيِّينَ مِنْ غَيْرِهِ، وَثَقُلَ عن محمد بنِ سُحْنُونٍ أَنَّهُ سَمَّى أَبَاهُ الْحَكَمَ وَخَطَّاهُ فِي ذَلِكَ، وَحَكَى الدِّمَاطِيُّ أَنَّ اسْمَهُ سَعْدٌ وَعَزَاهُ لِمُسْلِمٍ فِي الْكُنَى.

وقد راجعتُ نُسخًا مِنَ الْكُنَى لِمُسْلِمٍ فلم أرَ ذلكَ فيها، منها نسخةٌ بخطُّ الدراقطنيِّ الحافظِ، وَقَرَأْتُ بخطِّ المنذريِّ «وَقَعَ عِنْدَ السَّبْتِيِّ» يعني: ابنَ حبانَ في صحيحِهِ «عن أبي قابوسٍ» بدلَ أبي قيسٍ، كذا جَزَمَ به، وَقَدْ رَاجَعْتُ عِدَّةَ نُسَخٍ مِنْ صَحِيحِ ابْنِ حَبَانَ فَوَجَدْتُ فِيهَا «عَنْ أَبِي قَيْسٍ» إِحْدَاهَا صَحَّحَهَا ابْنُ عَسَاكِرَ، وَفِي السَّنَدِ أَرْبَعَةٌ مِنَ التَّابِعِينَ فِي نَسْقٍ، أَوَّلُهُمْ يَزِيدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، وَهُوَ الْمَعْرُوفُ بِابْنِ الْهَادِ، وَمَا لِأَبِي قَيْسٍ فِي الْبُخَارِيِّ إِلَّا هَذَا الْحَدِيثُ.

قوله: «إذا حكم الحاكم فاجتهد ثم أصاب»، في رواية أحمد «فأصاب». قال القرطبي: هكذا وقع في الحديث بدأ بالحكم قبل الاجتهاد، والأمر بالعكس، فإن الاجتهاد يتقدم الحكم، إذ لا يجوز الحكم قبل الاجتهاد اتفاقاً، لكن التقدير في قوله «إذا حكم» إذا أراد أن يحكم فعند ذلك يجتهد، قال: ويؤيده أن أهل الأصول، قالوا: يجب على المجتهد أن يجدد النظر عند وقوع النازلة، ولا يعتمد على ما تقدم له لإمكان أن يظهر له خلاف غيره انتهى، ويحتمل أن تكون الفاء تفسيرية لا تعقيبية.

وقوله: «فأصاب» أي صادف ما في نفس الأمر من حكم الله تعالى. اهـ
إذا قوله: إذا حكم الحاكم فاجتهد. يعني: إذا أراد أن يحكم فاجتهد ثم حكم، أو نقول: الفاء هنا للترتيب الذكري، أو أن المعنى: إذا حكم حكماً مبنياً على الاجتهاد؛ أي: إذا حكم فكان مجتهداً، على كل حال فالمتفق عليه أن الاجتهاد لابد أن يكون سابقاً على الحكم. والاجتهاد هنا يشمل الاجتهاد في دليل المسألة، والاجتهاد لابد أن يكون في وسائل الحكم؛ يعني: الاجتهاد في الحكم ووسائله.

فوسائل الحكم: كأن يتحرى الشهود، ويسأل عن عدالتهم، وينظر في القرائن، وما أشبه ذلك، فكل هذا محل اجتهاد.

وكذلك في محل الحكم؛ أي: ما دل عليه الشرع، وهل يدل عليه النص، أو لا يدل؟ وهل يدل عليه ظاهراً، أو دلالة قطعية وما أشبه ذلك؟

الجواب: ظاهر الحديث أنه يتكلم عن المسائل العملية؛ لأنها هي محل الحكم، لكن لا شك أن المسائل العلمية مثلها؟ فإذا اجتهد الإنسان فأداه اجتهاده إلى شيء ما، وكان هذا الاجتهاد سائغاً فلا بأس، أما الاجتهاد غير السائغ فلا يقبل، والاجتهاد السائغ أن يكون ما قاله محتملاً في اللغة العربية، أو في قرينة السياق، وفي محل الحكم فإنه حيث يحد يحد؛ ولهذا اختلف السلف حتى في المسائل العلمية، فاختلّفوا في عذاب القبر^(١)، واخلّفوا في الصراط، واخلّفوا فيها يوزن^(٢)، واخلّفوا هل رأى الرسول ربه^(٣)، فكل هذه

(١) انظر: «مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية» (٢٦٢/٤) وما بعدها.

(٢) انظر «شرح العقيدة الطحاوية» ص ٤١٧.

(٣) روي مسلم في صحيحه (١٧٧) من حديث عائشة قالت: ثلاث من تكلم بواحدة منهن فقد أعظم الفرية. قلت ما هن؟ قالت: من زعم أن محمداً رأى ربه فقد أعظم على الله الفرية. وانظر: «كلام شيخ الإسلام في مجموع فتاويه» (٥٢/٦).

المسائل علمية، ومن باب العقيدة.

وأما إطلاق بعض الناس أنه لا خلاف في العقيدة، فالمراد بها الأصل، أما المسائل الجزئية فقد يقع فيها الخلاف؛ يعني: أنهم لم يختلفوا في أنه سيكون وزن، وسيكون عذاب قبر، وسيكون صراط.

ثم قال البخاري رحمه الله:

٢٢- باب الحجة على من قال: إن أحكام النبي ﷺ كانت ظاهرة، وما كان يعيب بعضهم

من مشاهد النبي ﷺ وأمر الإسلام.

٧٣٥٣- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ أَبِي جُرَيْجٍ، حَدَّثَنِي عَطَاءٌ، عَنْ عَبْدِ بْنِ عُمَيْرٍ، قَالَ: اسْتَأْذَنَ أَبُو مُوسَى عَلَى عُمَرَ، فَكَانَهُ وَجَدَهُ مُشْغُولًا فَرَجَعَ، فَقَالَ عُمَرُ: أَلَمْ أَسْمَعْ صَوْتَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَيْسٍ، انْذَنُوا لَهُ. فَدُعِيَ لَهُ فَقَالَ: مَا حَمَلَكَ عَلَى مَا صَنَعْتَ؟ فَقَالَ: إِنَّا كُنَّا نُوْمِرُ بِهَذَا. قَالَ: فَأَنِّبْنِي عَلَى هَذَا بَيِّنَةً أَوْ لِأَفْعَلَنَّ بِكَ. فَانْطَلَقَ إِلَى مَجْلِسٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالُوا: لَا يَشْهَدُ إِلَّا أَصَاغِرُنَا. فَقَامَ أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ فَقَالَ: قَدْ كُنَّا نُوْمِرُ بِهَذَا. فَقَالَ عُمَرُ: خَفِيَ عَلَى هَذَا مِنْ أَمْرِ النَّبِيِّ ﷺ، أَلَهَانِي الصَّفْقُ^(١) بِالْأَسْوَاقِ^(٢).

٧٣٥٤- حَدَّثَنَا عَلِيُّ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، حَدَّثَنِي الزُّهْرِيُّ، أَنَّهُ سَمِعَهُ مِنَ الْأَعْرَجِ يَقُولُ: أَخْبَرَنِي أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ: إِنَّكُمْ تَزْعُمُونَ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ يُكْثِرُ الْحَدِيثَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَاللَّهِ الْمَوْعِدُ، إِنِّي كُنْتُ أَمْرًا مَسْكِينًا أَرْزُمُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَى مِلءِ بَطْنِي، وَكَانَ الْمُهَاجِرُونَ يَشْغَلُهُمُ الصَّفْقُ بِالْأَسْوَاقِ، وَكَانَتِ الْأَنْصَارُ يَشْغَلُهُمُ الْقِيَامُ عَلَى أَمْوَالِهِمْ، فَشَهِدْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ذَاتَ يَوْمٍ، وَقَالَ: «مَنْ يَنْسُطُ رِدَاءَهُ حَتَّى أَقْضِيَ مَقَالَتِي، ثُمَّ يَقْبِضَهُ، فَلَنْ يَنْسَى شَيْئًا سَمِعَهُ مِنِّي». فَسَطَّ بُرْدَةٌ كَانَتْ عَلَى، فَوَالَّذِي بَعَثَهُ بِالْحَقِّ مَا نَسِيتُ شَيْئًا سَمِعْتُهُ مِنْهُ^(٣).

قال المصنف رحمه الله: «باب الحجة على من قال: إن أحكام النبي ﷺ كانت ظاهرة».

يعني: كانت معلومة لكل أحد، هكذا زعم بعض العلماء، وقال: إن الرسول ﷺ مبلغ، والمبلغ لا بد أن يبلغ كل من أرسل إليه، فلا بد أن تكون أحكامه ظاهرة^(٤).

(١) الصَّفْقُ: التَّبَايُعُ. النهاية لابن الأثير (ص ف ق).

(٢) رواه مسلم (٣/ ١٦٩٤) (٢١٥٣) (٣٣).

(٣) رواه مسلم (٤/ ١٩٣٩) (٢٤٩٢) (١٥٩).

(٤) سيأتي بيان ذلك في كلام الحافظ قريباً إن شاء الله.

وقوله: «ما كان يغيب بعضهم من مشاهد النبي ﷺ وأمور الإسلام». يعني: أن بعض الصحابة يغيبون عن مشاهد الرسول ﷺ ولا يحضرونها، ولو قلنا بأنها تكون ظاهرة ما غاب أحد عنها، ولأحاط بها جميع الناس.

قال ابن حجر رحمه الله في «الفتح» (٢٢١/١٣):

❦ قوله: «باب الحجة على من قال: إن أحكام النبي ﷺ كانت ظاهرة؛ أي: للناس لا تخفى إلا على النادر.

❦ وقوله: «وما كان يغيب بعضهم عن^(١) مشاهد النبي ﷺ وأمور الإسلام». كذا للأكثر، وفي رواية النسفي، وعليها شرح ابن بطال: «مشاهده». ولبعضهم «مشهد». بالافراد، ووقع في مستخرج أبي نعيم، (ما كان يُفِيدُ بعضهم بعضاً) بالفاء والدال من الإفادة، ولم أره لغيره. «وما» في قوله: «ما كان». موصولة، وجوز بعضهم أن تكون نافية، وأنها من بقية القول المذكور، وظاهر السياق بإبائه.

وهذه الترجمة معقودة لبيان أن كثيراً من الأكابر من الصحابة كان يغيب عن بعض ما يقوله النبي ﷺ، أو يفعله من الأعمال التكليفية، فيستمر على ما كان اطلع عليه هو، إما على المنسوخ لعدم اطلاعه على ناسخه، وإما على البراءة الأصلية. وإذا تقرر ذلك قامت الحجة على من قدم عمل الصحابي الكبير، ولا سيما إذا كان قد ولي الحكم على رواية غيره متمسكاً بأن ذلك الكبير لولا أن عنده ما هو أقوى من تلك الرواية لما خالفها. ويردّه أن في اعتماد ذلك ترك المحقق للمظنون.

وقال ابن بطال: أراد الردّ على الرافضة والخوارج الذين يزعمون أن أحكام النبي ﷺ وسنته منقولة عنه نقل التواتر، وأنه لا يجوز العمل بما لم ينقل متواتراً.

قال: وقولهم مردودٌ بها صحّ أن الصحابة كان يأخذ بعضهم عن بعض، ورجع بعضهم إلى ما رواه غيره، وانعقد الإجماع على القول بالعمل بأخبار الأحاد.

قلت: وقد عقد البيهقي في المدخل: باب: الدليل على أنه قد يغزب على المتقدم الصحة الواسع العلم الذي يعلمه غيره، ثم ذكر حديث أبي بكر في الجدة، وهو في «الموطأ»، وحديث عمر في الاستئذان، وهو المذكور في هذا الباب، وحديث ابن مسعود في الرجل الذي عقد على امرأة، ثم طلقها، فأراد أن

يَتَزَوَّجُ أَمَّهَا، فَقَالَ: لَا بَأْسَ، وَإِجَازَتُهُ بَيْعُ الْفُضَّةِ الْمَكْسُورَةِ بِالصَّحِيحَةِ مُتَفَاضِلًا، ثُمَّ رَجَوْعُهُ عَنِ الْأَمْرَيْنِ مَعًا، لِمَا سَمِعَ مِنْ غَيْرِهِ مِنَ الصَّحَابَةِ النَّهْيَ عَنْهَا، وَأَشْيَاءُ غَيْرُ ذَلِكَ، وَذَكَرَ فِيهِ حَدِيثُ الْبَرَاءِ (لَيْسَ كُلُّنَا كَانَ يَسْمَعُ الْحَدِيثَ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ) كَانَتْ لَنَا صَنْعَةٌ وَأَشْغَالٌ، وَلَكِنْ كَانَ النَّاسُ لَا يَكْذِبُونَ، فَيُحَدِّثُ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ). وَسَنَدُهُ ضَعِيفٌ.

كَذَا حَدِيثُ أَنَسٍ: «مَا كُلُّ مَا نُحَدِّثُكُمْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ سَمِعْنَاهُ، وَلَكِنْ لَمْ يُكْذَّبْ بَعْضُنَا بَعْضًا» ثُمَّ سَرَدَ مَا رَوَاهُ صَحَابِيُّ، عَنْ صَحَابِيٍّ مِمَّا وَقَعَ فِي الصَّحِيحِينَ، وَقَالَ: فِي هَذَا دَلَالَةٌ عَلَى إِتْقَانِهِمْ فِي الرِّوَايَةِ، وَفِيهِ أَبَيْنُ الْحُجَّةَ، وَأَوْضَحُ الدَّلَالَةِ عَلَى تَثْبِيْتِ خَبَرِ الْوَاحِدِ، وَأَنْ بَعْضُ السَّنَنِ كَانَ يَخْفَى عَنْ بَعْضِهِمْ، وَأَنْ الشَّاهِدَ مِنْهُمْ كَانَ يُبْلَغُ الْغَائِبَ مَا شَهِدَ، وَأَنْ الْغَائِبَ كَانَ يَقْبَلُهُ مِمَّنْ حَدَّثَهُ وَيَعْتَمِدُهُ وَيَعْمَلُ بِهِ.

قُلْتُ: خَبَرُ الْوَاحِدِ فِي الْأَصْطِلَاحِ خِلَافُ الْمَتَوَاتِرِ، سِوَاءَ كَانَ مِنْ رِوَايَةِ شَخْصٍ وَاحِدٍ أَوْ أَكْثَرٍ، وَهُوَ الْمُرَادُ بِمَا وَقَعَ فِيهِ الْاِخْتِلَافُ، وَيَدْخُلُ فِيهِ خَبَرُ الشَّخْصِ الْوَاحِدِ دُخُولًا أَوَّلِيًّا، وَلَا يَرُدُّ عَلَى مَنْ عَمِلَ بِهِ مَا وَقَعَ فِي حَدِيثِ الْبَابِ مِنْ طَلَبِ عُمَرَ مِنْ أَبِي مُوسَى الْبَيْتَةَ عَلَى حَدِيثِ الْاِسْتِثْنَانِ، فَإِنَّهُ لَمْ يَخْرُجْ مَعَ شَهَادَةِ أَبِي سَعِيدٍ لَهُ وَغَيْرِهِ عَنْ كَوْنِهِ خَبَرًا وَاحِدًا، وَإِنَّمَا طَلَبَ عُمَرُ مِنْ أَبِي مُوسَى الْبَيْتَةَ لِلْاِحْتِيَاطِ كَمَا تَقَدَّمَ شَرْحُهُ وَاضْحًا فِي «كِتَابِ الْاِسْتِثْنَانِ». وَإِلَّا فَقَدْ قَبِلَ عُمَرُ حَدِيثَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ فِي اخْتِذِ الْجَزِيَةِ مِنَ الْمَجُوسِ، وَحَدِيثَهُ فِي الطَّاعُونَ، وَحَدِيثَ عُمَرَ وَبْنِ حَزْمٍ فِي التَّسْوِيَةِ بَيْنِ الْأَصَابِعِ فِي الدِّيَةِ، وَحَدِيثَ الصُّحَاكِ بْنِ سَفْيَانَ فِي تَوْرِيثِ الْمَرْأَةِ مِنْ دِيَةِ زَوْجِهَا، وَحَدِيثَ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ فِي الْمَسْحِ عَلَى الْخَفَيْنِ إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ، وَتَقَدَّمَ فِي الْعِلْمِ مِنْ حَدِيثِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يَتَنَاقَبُ النَّبِيُّ ﷺ هُوَ وَرَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فَيَنْزِلُ هَذَا يَوْمًا وَهَذَا يَوْمًا، وَيُخْبِرُ كُلُّ مَنَّهُمَا الْآخَرَ بِمَا غَابَ عَنْهُ، وَكَانَ غَرَضُهُ بِذَلِكَ؛ تَحْصِيلَ مَا يَقُومُ بِحَالِهِ وَحَالَ عِيَالِهِ لِيُغْنِيَهُ عَنِ الْاِحْتِيَاجِ لْغَيْرِهِ، وَلِيَتَقَوَّى عَلَى مَا هُوَ بِصَدْدِهِ مِنَ الْجِهَادِ. اهـ

الْحَاصِلُ: أَنَّا عَرَفْنَا الْآنَ أَنَّ مَنْ قَالَ بِهَذَا هُمُ الرُّوَافِضُ وَالْخَوَارِجُ، وَكَذَلِكَ أَيْضًا يَنْبَغِي أَنْ يَلْحَقَ بِهِمْ مَا قَالَهُ بَعْضُ الْمَعَاصِرِينَ: مِنْ أَنَّ الْحَدِيثَ الْقَوْلِيَّ إِذَا لَمْ يُوَثِّقْ بِعَمَلٍ مِنَ الصَّحَابَةِ فَإِنَّهُ لَا يُؤْخَذُ بِهِ، فَهَذَا أَيْضًا غَلَطٌ؛ لِأَنَّا مَكْلِفُونَ بِأَنْ نَقْبَلَ مَا جَاءَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، فَإِذَا قِيلَ هَلْ عَمِلَ بِهِ الصَّحَابَةُ؟

الْجَوَابُ: نَقُولُ: هَذَا لَيْسَ مِنْ شَأْنِنَا، عَمِلُوا أَمْ لَمْ يَعْمَلُوا، ثُمَّ إِنْ الْأَصْلَ أَنَّهُمْ عَمِلُوا ﷺ فَلَا حَاجَةَ إِلَى النُّقْلِ.

ومثل ذلك أيضًا: الأمور العلمية، فلا حاجة إلى أن نقول: أثبت أن الصحابة قالوا عنها: هكذا وهكذا.

كان يقول قائل: إن الله قال: ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا﴾ [التكوير: ٢٢]. فما هو قول الصحابة في قوله ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ﴾. هل جاء نفسه، أو جاء أمره؟

الجواب: نقول: جاء بنفسه جلا، فيقول: أثبت لنا أن أبا بكر، أو عمر، أو عثمان، أو عليًا، أو ابن مسعود قال: جاء ربك؛ أي: نفسه. فنقول: لا حاجة لإثباتها؛ لأنهم يقرأون القرآن ويعرفون معناه، ولا يعتقدون خلافه. وهكذا يقال في الاستواء، وغيره من المسائل العلمية. فآيات الأحكام، وآيات الأخبار كلها سواء، والأصل أن الصحابة عملوا بآيات الأحكام، وصدقوا بالأخبار على ظاهرها، ولو قلنا: لا بد لكل حديث عملي من ثبوت أن الصحابة عملوا به؛ لضاعف كثير من الأحكام.

وهذا أيضًا كالذي يقول: إن أحكام الرسول ﷺ لا بد أن تكون ظاهرة معلنة، وكل أحد يعرفها. فهذا أيضًا غير صحيح؛ لأن كثيرًا من أخبار الرسول لم يزوها عنه إلا واحد، فحديث: «إنما الأعمال بالنيات» ^(١) لم يزوه إلا عمر مع أنه يقول: سمعت النبي ﷺ يقول. وهذا يقتضي أن يكون علميًا، ومع هذا لم يزوه إلا واحد.

وحديث الطاعون، وفيه: أن المهاجرين والأنصار وعلى رأسهم عمر بن الخطاب ﷺ لم يعملوا به، حتى جاء عبد الرحمن بن عوف، وكان قد ذهب في حاجة له، فأخبرهم أن النبي ﷺ قال: «إذا سمعتم به في أرض فلا تقدموا عليها» ^(٢).

فالحاصل: أنه لا يلزم أن نقول: إن أحكام الرسول ﷺ لا بد أن تكون ظاهرة؛ لأنه مرسَل إلى جميع الخلق، فيجب أن يبلغ كل واحد؛ لأنه قول باطل بلا شك.

وأما حديث عمر ﷺ فيه: دليل على أن الإنسان إذا استأذن فلم يؤذن له ثلاث مرات، فإنه يرجع، فإن كلمه صاحب البيت، وقال: ادخل. فليدخل، وإن قال: ارجع فليرجع.

ولما كان الرجوع صعبًا على النفوس، جعل الله تعالى الرجوع من أسباب الزكاة فقال: ﴿وَلَقَدْ قِيلَ لَكُمْ أَتَجْعَلُوا مَا تَزْكُوا لَكُمْ﴾ [التكوير: ٢٨]؛ أي: أذكى لك من أن تُصرَّ على أن تدخل، وإن كان فيه شيء من الغضاضة.

(١) تقدم تخريجه.

(٢) رواه البخاري (٥٧٢٩)، ومسلم (٤/ ١٧٤٠) (٢٢١٩) (٩٨).

ومثل ذلك: إذا قال لكم أحدٌ في سيركم معه: ارجعوا، فإن هذا عنده شيءٌ خاصٌّ، فإذا رجعتُمْ فهو أركى لكم.

وفيه أيضًا: دليلٌ على ثبوتِ عمرَ عليه السلام في الأخبار، كما سبقَ بيانه ^(١).

أما الحديثُ الثاني ففيه: أن الاتهامَ -أي: اتهامُ الشخصِ- قد كان حتى في صدرِ هذه الأمة.

وفيه: أن أبا هريرةَ رضي الله عنه أكثرُ الصحابةِ روايةً عن النبي ﷺ، ولكن هل هذا هو أكثرُ الصحابةِ تحملاً؟

الجوابُ: لا، فلا أظنه أكثرُ تحملاً من أبي بكرٍ رضي الله عنه وعمرُ؛ اللذين كانا يُلازمانِ النبيَّ

ﷺ دائماً في سفره، وإقامته، وقبل أن يُسلمَ أبو هريرةَ بزمانٍ، لكنَّ أبا هريرةَ تفرَّغَ وصار يُحدِّثُ الناسَ، فكثُرَ تلاميذه، وكثُرَت أحاديثُه عليه السلام.

ثم هو أيضًا: أكثرُ من غيره تحملاً ولكنها كثرةٌ نسيئةٌ؛ لأنه كان فقيراً، وكان يتبعُ النبيَّ ﷺ على شِيعِ بطنه، والصحابةُ كثيرٌ منهم يَشْتَعِلُونَ بالتجارة، وبالصَّفَقِ في الأسواقِ؛ أي: أنهم يَبِيعُونَ وَيَشْتَرُونَ؛ لأنَّ عقدَ البيعِ يُسمَّى صَفَقاً، والأنصارُ عندهم الحرثُ والزرعُ يَشْتَعِلُونَ فيه.

وفي هذا الحديثِ أيضًا: هذه الآيةُ العظيمةُ التي حصلتَ له، حينَ قال النبيُّ ﷺ: «مَنْ يَسْطُرْ رِداءَهُ حَتَّى أَقْضِيَ مَقَالَتِي، ثُمَّ يَقْبِضَهُ فَلَنْ يَنْسِيَ شَيْئاً سَمِعَهُ مِنِّي». يقولُ: فبَسَطْتُ بُرْدَةَ كَانَتْ عَلَيَّ، فوالذي بَعَثَهُ بِالْحَقِّ مَا نَسِيتُ شَيْئاً سَمِعْتُهُ مِنْهُ.

وظاهرُ الحديثِ: أن اللهَ يُعْطِيهِ حَفْظاً في هذا الحديثِ وفي غيره.

فإذا قال قائلٌ: هل نفهمُ من حديثِ أبي هريرةَ أن ملازمةَ العلماءِ لتلقي العلمِ منهم، أفضلُ من الصَّفَقِ في الأسواقِ؟

الجوابُ: نعم، وذلك إذا كان عندَ الإنسانِ ما يَكْفِيهِ، أو كان لديه قوَّةٌ توَكَّلُ، فلا شكَّ أن ملازمةَ العلماءِ للأخذِ منهم أفضلُ من كونه يَبْقَى هكذا.

أما إذا لم يَكُنْ عندَ الإنسانِ ما يَكْفِيهِ، أو كان ضعيفَ التوَكُّلِ، فإنه يُقَدِّمُ حاجتَه وحاجةَ عياله على فاضلِ العلمِ.

ولكن هل الأفضلُ الزواجُ، أم طلبُ العلمِ وملازمةُ العلماءِ؟

الجوابُ: هذا أيضًا يَرْجِعُ إلى حالِ الشخصِ، فبعضُ الناسِ لا يُطِيقُ الصبرَ عن الزواجِ، حتى لو جَلَسَ عندَ العلماءِ تَجِدُهُ يُفَكِّرُ في الزواجِ، فهذا نقولُ له: تزَوِّجْ أولاً. وبعضُ الناسِ لا

يَهْتَمُّ بِهَذَا الْأَمْرِ، فَلِكُلِّ قَضِيَّةٍ حَكْمٌ خَاصٌّ.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٢٣- بَابُ مَنْ رَأَى تَرَكَ النُّكَيْرَ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ حُجَّةً، لَا مِنْ غَيْرِ الرَّسُولِ.

٧٣٥٥- حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ حُمَيْدٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ

سَعْدِ ابْنِ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ قَالَ: رَأَيْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَخْلِفُ بِاللَّهِ أَنَّ ابْنَ الصَّائِدِ الدَّجَالَ. قُلْتُ: تَخْلِفُ بِاللَّهِ؟ قَالَ: إِنِّي سَمِعْتُ عُمَرَ يَخْلِفُ عَلَى ذَلِكَ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ، فَلَمْ يُنْكِرْهُ النَّبِيُّ ﷺ^(١).

هذه الترجمة يَقُولُ فِيهَا رَحِمَهُ اللَّهُ: إِنْ تَرَكَ النُّكَيْرَ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ حُجَّةً، وَأَمَّا مِنْ غَيْرِهِ فَلَا. وَوَجْهُ ذَلِكَ أَنَّ إِقْرَارَ النَّبِيِّ ﷺ عَلَى الشَّيْءِ إِنْ كَانَ تَعْبُدًا فَهُوَ سُنَّةٌ، وَإِنْ كَانَ غَيْرَ تَعْبُدٍ فَهُوَ مُبَاحٌ؛ لِأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَا يُقَرُّ عَلَى خَطَا، أَمَا غَيْرُهُ فَقَدْ يُقَرُّ الْخَطَا، إِمَّا ذَهُولًا وَغَفْلَةً، وَإِمَّا خَوْفًا، وَإِمَّا حَيَاءً، وَإِمَّا عَجْزًا أَوْ لَغَيْرِ ذَلِكَ مِنْ الْأَسْبَابِ.

مِثَالُ ذَلِكَ: إِذَا أَنْكَرَ عَلَى شَخْصٍ فَعَلَّ مِنَ الْأَفْعَالِ ثُمَّ قَالَ: قَدْ فَعَلْتُ هَذَا بِحَضْرَةِ الْعَالِمِ الْفُلَانِيِّ، فَلَمْ يُنْكِرْهُ عَلَى. نَقُولُ: هَذَا لَيْسَ بِحُجَّةٍ؛ لِأَنَّ هَذَا الْعَالِمَ قَدْ يَكُونُ عَاجِزًا عَنِ الْإِنْكَارِ، وَقَدْ يَكُونُ عِنْدَهُ تَرَدُّدٌ فِي الْحُكْمِ، فَلَا يُحِبُّ أَنْ يُنْكِرَ وَهُوَ عِنْدَهُ تَرَدُّدٌ، وَقَدْ يَرَى جَوَازَ هَذَا الشَّيْءِ وَهُوَ لَيْسَ كَذَلِكَ، وَلَكِنْ عَدِمَ إِنْكَارَ الرَّسُولِ ﷺ حُجَّةً.

وَقَوْلُ الْمُؤَلِّفِ: «بَابُ مَنْ رَأَى» يَدُلُّ عَلَى أَنَّ هُنَاكَ رَأْيًا آخَرَ؛ لِأَنَّ مِنَ الْعُلَمَاءِ^(٢) مَنْ يَرَى أَنَّ تَرَكَ الْإِنْكَارِ مِنَ الْعَالِمِ الْقَادِرِ عَلَى الْإِنْكَارِ حُجَّةٌ.

لَكِنْ يَنْبَغِي أَنْ يُقَالَ: هُوَ حُجَّةٌ عَلَى رَأْيِهِ؛ أَي: عَلَى أَنَّهُ يَرَى أَنَّ هَذَا جَائِزٌ، لَا عَلَى الْحُكْمِ الشَّرْعِيِّ، وَفَرْقٌ بَيْنَ الْأَمْرَيْنِ: فَإِذَا قُلْنَا: إِنَّهُ حُجَّةٌ عَلَى أَنَّهُ يَرَى جَوَازَهُ، فَهَذَا هُوَ الْأَصْلُ؛ لِأَنَّهُ لَمْ يُقَرَّهِ إِلَّا وَهُوَ يَرَى أَنَّهُ جَائِزٌ، لِاسْتِمَاً مَعَ الْقُدْرَةِ عَلَى الْإِنْكَارِ، أَمَا إِذَا قُلْنَا: إِنَّهُ يَدُلُّ عَلَى جَوَازِ الشَّيْءِ شَرْعًا فَلَا؛ لِأَنَّ هَذَا الرَّجُلَ قَدْ يَكُونُ مَخْطِئًا فِي رَأْيِهِ، فَلَا يَكُونُ مُوَافِقًا لِلْحَقِّ.

قَالَ ابْنُ حَجَرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي «الْفَتْحِ» (١٣/ ٣٢٣، ٣٢٤):

قَوْلُهُ: «بَابُ مَنْ رَأَى تَرَكَ النُّكَيْرَ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ حُجَّةً» النَّكَيْرُ بِفَتْحِ النُّونِ وَزَنْ عَظِيمٍ: الْمُبَالَغَةُ فِي الْإِنْكَارِ. وَقَدْ اتَّفَقُوا عَلَى أَنَّ تَقْرِيرَ النَّبِيِّ ﷺ لِمَا يُفَعَّلُ بِحَضْرَتِهِ، أَوْ يُقَالُ وَيَطْلَعُ عَلَيْهِ

(١) رَوَاهُ مُسْلِمٌ (٢٢٤٣/ ٤) (٢٩٢٩) (٩٤).

(٢) سَيَأْتِي ذِكْرُ ذَلِكَ فِي كَلَامِ ابْنِ حَجَرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ قَرِيبًا إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى.

بغير إنكارٍ دالٍّ على الجواز؛ لأنَّ العصمة تنفي عنه ما يحتملُ في حقِّ غيره، مما يترتبُ على الإنكارِ، فلا يُقَرَّرُ على باطلٍ، فَمِنْ ثَمَّ قَالَ: «لا مِنْ غيرِ الرسولِ». فإنَّ سكوتَه لا يدلُّ على الجواز، ووقع في تنقيح الزركشي في الترجمة بدلَ قوله: لا مِنْ غيرِ الرسولِ «لأمرٍ يحضُرُه الرسولُ». ولم أزه لغيره، وأشار ابنُ التينِ إلى أنَّ الترجمة تتعلَّقُ بالإجماع السكوتيِّ، وأنَّ الناسَ اختلفوا، فقالت طائفة: لا يُنسَبُ لساكِتٍ قولٌ؛ لأنَّه في مهلة النظر، وقالت طائفة: إنَّ قال المجتهدُ قولاً وانتشر لم يُخالِفْه غيره بعد الاطلاع عليه فهو حجةٌ، وقيل: لا يكونُ حجةً حتى يتعدَّدَ القيلُ به، ومحلُّ هذا الخلافُ ألا يُخالِفَ ذلك القولُ نصَّ كتابٍ أو سنةً، فإنَّ خالفه فالجمهورُ على تقديم النصِّ، واحتجَّ مَنْ منع مطلقاً؛ أنَّ الصحابةَ اختلفوا في كثيرٍ من المسائل الاجتهادية، فمنهم مَنْ كان يُنكِرُ على غيره إذا كان القولُ عنده ضعيفاً، وكان عنده ما هو أقوى منه من نصِّ كتابٍ أو سنةٍ، ومنهم مَنْ كان يَسْكُتُ فلا يَكُونُ سكوتُه دليلاً على الجواز، لتجوز أن يَكُونَ لم يتَّضح له الحكمُ، فسكتَ لتجوز أن يَكُونَ ذلك القولُ صواباً، وإن لم يظهر له وجهه. اهـ

الحاصل: أننا عرفنا أنه حجةٌ على أن هذا القولُ هو قولُ هذا العالم، لا على أن هذا هو الصوابُ.

فإذا قال قائلٌ: ألا يحتملُ أن هذا العالمُ غفل، أو أنه ليس بقادرٍ؟

الجوابُ: قلنا: الأصلُ عدمُ الغفلة، وأما أنه ليس بقادرٍ فقد قيَّدناه بقولنا: مع القدرة فإذا فعل عند العالم فعلٌ، وهو قادرٌ على إنكاره ولم يُنكره، فهو دليلٌ على أنه يرى جوازه؛ لأنَّ هذا هو الأصلُ وأنَّ العالمَ لا يُقَرَّرُ شيئاً يرى أنه حرامٌ.

وفي هذا الحديث: أن ابنَ الصائدِ هو الدجالُ وليس المرادُ به الدجالُ المعين الذي يخرجُ في آخر الزمانِ؛ لأنَّ ابنَ الصيادِ دخلَ مكةَ والمدينةَ، والدجالُ لا يدخلُ مكةَ والمدينةَ^(١) على أن بعضَ أهل العلم يقولُ: هذا ليس بحجةٍ؛ لأنَّه ربما يَكُونُ ممنوعاً من مكةَ والمدينةِ إذا ظهرت فتنته، أما قبلَ ذلك فلا.

ولهذا اختلف العلماءُ رحمَهُمُ اللهُ هل ابنُ الصيادِ هو الدجالُ الذي يُبعَثُ في آخر الزمانِ، أو هو دجالٌ من الدجاجلةِ والمموهين^(٢)؟

(١) رواه مسلم (٤/ ٢٢٤١) (٢٩٢٧) (٨٩).

(٢) قال النووي رحمه الله في «شرح على صحيح مسلم» (٩/ ٢٨١): قال العلماء: وقصته مشكلة وأمره مشتبهِ في أنه هل هو المسيح الدجال المشهور أم غيره؟ ولا شك في أنه دجال من الدجاجلة، قال العلماء: وظاهر

والأقرب الثاني: لأنه ثبت في الصحيحين أن الرسول ﷺ خطب يوماً فقال: «إنه على رأس مائة سنة لا يبقَى ممن هو على وجه الأرض اليوم أحد»^(١) والأصل أن العامّ شاملٌ لجميع أفرادِهِ، و(أحد) نكرةٌ في سياقِ النفي فيكونُ للعموم، وقد قرّرَ النبي ﷺ هذه القاعدة - أن العامّ شاملٌ لجميع أفرادِهِ - في قوله «السلام علينا وعلى عبادِ الله الصالحين»، فقال: «إنكم إذا قلتم ذلك فقد سلّمتم على كلّ عبدٍ صالحٍ في السماء والأرض»^(٢). لأن لفظَ عبادِ الله من صيغ العموم.

وعلى هذا فيكونُ ابنُ الزبيرِ داخلٌ في العمومِ من أنه لا يبقَى على رأسِ مائة سنةٍ ممن هو على وجه الأرض أحدٌ.

ووجهُ مطابقةِ الحديثِ للترجمة؛ أن عمرَ كان يخلِفُ على ذلك عند النبي ﷺ فلم يُنكرهُ.

ثم قال البخاري رحمه الله:

٢٤ - باب الأحكام التي تعرف بالدلائل وكيف معنى الدلالة وتفسيرها.

وقد أخبر النبي ﷺ أمر الخيل وغيرها، ثم سُئِلَ عن الحُمُرِ فدَلَّهم على قوله تعالى: ﴿مَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ [الزُّمَر: ١٧].^(٣)

وسُئِلَ النبي ﷺ عن الضَّبِّ، فقال: لا أَكَلُهُ ولا أَحَرَّمُهُ، وأَكِلَ على مائدةِ النبي ﷺ الضَّبُّ، فاستدلَّ ابنُ عباسٍ بأنه ليس بحرام^(٤).

هذا البابُ المقصودُ به معرفةُ الأحكام بالاستنباطِ والقرائنِ، فالاستنباطُ والقرائنُ لا شكَّ أنهما من طرقِ ثبوتِ الأحكام؛ لأن طرقَ ثبوتِ الأحكام متعددة:

الأحاديث أن النبي ﷺ لم يوح إليه بأنه المسيح الدجال ولا غيره، وإنما أوحى إليه بصفاتِ الدجال وكان في ابنِ صيادِ قرائنٌ محتملة، فلذلك كان النبي ﷺ لا يقطع بأنه الدجال ولا غيره، ولهذا قال لعمر رضي الله عنه «إن يكن هو فلن تستطيع قتله». اهـ

وانظر: «مجموع فتاوى شيخ الإسلام» (٢٨٣/١١)، و«تحفة الأحوذى» (٤٢٦/٦)، و«عمدة القاري» (١٧٢/٨).

(١) تقدم تخريجه.

(٢) رواه البخاري (٦٣٢٨)، ومسلم (٣٠١/١) (٤٠٢) (٥٥).

(٣) هكذا علقه البخاري بصيغة الجزم، وأسندَه في حديث الباب الذي معنا.

(٤) علقه البخاري أيضاً بصيغة الجزم وأسندَه في الذبائح والصيد (٥٥٣٦)، (٥٥٣٧) من طريق عبد الله بن

مسلمة، عن مالك، عن ابن شهاب عن أبي أمامة بن سهل، عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما عن خالد بن الوليد، به.

وبغير هذا الطريق أيضاً.

فتارة يُنصُّ على الحكم بعينه.
وتارة يؤخذ بالقرينة.

وتارة يؤخذ بالعموم إلى غير ذلك.

في هذه الترجمة أخبر النبي ﷺ عن الخيل، وقال: «إن في نواصيها الخير إلى يوم القيامة».
وسئل عن الحمر، فقال: «لم ينزل عليَّ فيها إلا هذه الآية الشاذة الفاذة»؛ يعني: المنفردة التي تُعتبر حكماً فاصلاً، ثم قرأ: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ [الزلزال: ٧]. يعني: أن الحمر ليس فيها خيرٌ لذاتها، ولا شرٌّ، لكن إن عملت فيها خيراً أثبت، وإن عملت فيها شراً عوقبت.

وسئل عن الضب، فقال: «لا أكله ولا أحرمه». وعلل ذلك بأنه ليس في أرض قومِه فهو يُعافِه، لكنه لم يُحرِّمه لأنه أكل على ما نذرت عليه، أكله خالد بن الوليد، فاستدل ابن عباس رضي الله عنهما بأنه ليس بحرام؛ لأنه لو كان حراماً لم يُقرَّ النبي ﷺ خالداً ولا غيره على أكله.

واستدل ابن عباس رضي الله عنهما أيضاً: على أن أجر الحجَّام حلال - مع أن النبي ﷺ قال: «كسبُ الحجَّام خبيث»^(١) - بأن النبي ﷺ احتجم وأعطى الحجَّام أجره، ولو كان حراماً لم يُعطه^(٢).

كذلك أيضاً: نستدل على جواز أخذ الأجرة على القراءة على المريض، بأن النبي ﷺ أقرَّ الصحابة على أخذ الأجرة على القراءة على المريض^(٣). ونأخذ كذلك جواز الأجرة على تعليم القرآن من هذا الحديث.

فالحاصل: أن طرق الاستدلال كثيرة، فتكون بالقرائن، وبالنص، وبالعموم، وبغير ذلك، والناس يختلفون في هذا اختلافاً كثيراً.

فمثلاً لو قال لك قائل: هل يجوز للإنسان أن يصبح جنباً وهو صائم؟

الجواب: قل: نعم، يجوز؛ لأن الله قال: ﴿فَاتَّقِ بُشِيرُوهُمْ وَأَتَّبِعُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَتُوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ﴾ [البقرة: ١٨٧]. فإذا جاز للإنسان أن يباشر زوجته إلى طلوع الفجر، لزم من ذلك أن يصبح وهو جنب.

والأمثلة على هذا كثيرة؛ من أن الحكم يكون بالنص على نفس الحكم، وبالعموم، وبلاستنباط، وبالإشارة، وبغير ذلك، والناس يختلفون في هذا اختلافاً كثيراً، فتجد بعض الناس يأخذ من نص واحد

(١) رواه مسلم (١١٩٩/٣) (١٥٦٨) (٤١).

(٢) رواه البخاري (٢٢٧٩)، ومسلم (١٢٠٥/٣) (١٢٠٢) (٦٦).

(٣) رواه البخاري (٥٧٤٩)، ومسلم (١٧٢٧/٤) (٢٢٠١) (٦٥).

عدة مسائل، وآخر لا يستطيع أن يأخذ ولا نصف الذي أخذه الأول.

ويذكر أن الشافعي رحمه الله استضافه الإمام أحمد بن حنبل، وكان الإمام أحمد بن حنبل يذكره عند أهله - أي: الشافعي - بخير، فنزل عليه ضيفاً ذات يوم، فقدم إليه العشاء فأكله كله؛ ثم انصرف الإمام أحمد وبقي الإمام الشافعي في فراشه، ولم يقم في آخر الليل ليتجهّد، ثم أذن الفجر، فقام يصلي ولم يطلب ماء للوضوء، فلما أصبح الإمام أحمد، قال له أهله: ما هذا الشيخ، أكل الطعام كله، ونام ولم يتجهّد، وصلى الفجر بغير وضوء؟ كل هذه عدوها عيوباً - فسأل الإمام أحمد الشافعي ما هو شأنك البارحة؟

فقال: أما الطعام فملاّت، بطني منه؛ لأنني لا أجد طعاماً أحلّ من طعام الإمام أحمد، فملاّت بطني من هذا الطعام الحلال، وميلء البطن عادة لا بأس بها، فإن أبا هريرة رضي الله عنه سقاها النبي ﷺ اللبن وروي، قال: «اشرب» قال: لا أجد له مساعاً يعني: امتلاً بطنه^(١).

وأما كوني لم أتجهّد؛ فلأن العلم أفضل من التجهّد، وكنت أفكر في استنباط الأحكام من قول الرسول ﷺ: «يا أبا عمير ما فعل النغير»^(٢). وأقل ما قيل إنه أخذ من هذا الحديث ثمانين مسألة. وأما كوني خرجت ولم أتوضأ؛ فلأن وضوئي لم ينتقص؛ لأنني ما نمت - يعني: وكأنه يقول لا أحب أن أكلّفكم بأن تأتوا لي بالماء.

الشاهد: أن الناس يختلفون في استنباط الأحكام من الأدلة، ومن أكثر ما مرّ على من الذين يستنبطون الأحكام من الأدلة ابن القيم رحمه الله، فإن له مجالاً واسعاً، ويظهر ذلك تماماً من كتابه «زاد المعاد في هدي خير العباد»، وكذلك شيخنا عبد الرحمن بن السعدي رحمه الله، فله قوة في استنباط الأحكام، ويظهر ذلك تماماً في كلامه على آية الوضوء في سورة المائدة، فقد استنبط منها أحكاماً كثيرة^(٣).

ثم قال البخاري رحمه الله:

٧٣٥٦ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، حَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ السَّمَّانِ، عَنْ

(١) رواه البخاري (٦٤٥٢).

(٢) رواه البخاري (٦١٢٩)، ومسلم (١٦٩٢/٣) (٢١٥٠) (٣٠).

(٣) ذكر الشيخ رحمه الله واحداً وخمسين حكماً، ثم قال: إنه ينبغي أن يتدبر الحكم والأسرار في شرائع الله في الطهارة وغيرها، ليزداد معرفة وعلماً، ويزداد شكراً لله ومحبة له على ما شرع من الأحكام التي توصل العبد إلى المنازل العالية الرفيعة. (ص ٢١٥).

أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «الْخَيْلُ لِثَلَاثَةٍ: لِرَجُلٍ أَجْرٌ، وَلِرَجُلٍ سِتْرٌ، وَعَلَى رَجُلٍ وَزْرٌ، فَأَمَّا الَّذِي لَهُ أَجْرٌ فَرَجُلٌ رَبَطَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَأَطَالَ فِي مَرْجٍ أَوْ رَوْضَةٍ، فَمَا أَصَابَتْ فِي طِيلِهَا ذَلِكَ الْمَرْجُ وَالرَّوْضَةُ كَانَ لَهُ حَسَنَاتٌ، وَلَوْ أَنَّهَا قَطَعَتْ طِيلَهَا فَاسْتَنْتَ شَرَفًا أَوْ شَرَفَيْنِ كَانَتْ آثَارُهَا وَأَرْوَانُهَا حَسَنَاتٍ لَهُ، وَلَوْ أَنَّهَا مَرَّتْ بِنَهْرٍ فَشَرِبَتْ مِنْهُ وَلَمْ يُرَدَّ أَنْ يَسْقَى بِهِ كَانَ ذَلِكَ حَسَنَاتٍ لَهُ، وَهِيَ لِذَلِكَ الرَّجُلِ أَجْرٌ، وَرَجُلٌ رَبَطَهَا تَغْنِيًا وَتَعَفُّفًا وَلَمْ يَنْسَ حَقَّ اللَّهِ فِي رِقَابِهَا وَلَا ظَهْرُهَا، فَهِيَ لَهُ سِتْرٌ، وَرَجُلٌ رَبَطَهَا فَخْرًا وَرِيَاءً، فَهِيَ عَلَى ذَلِكَ وَزْرٌ». وَسُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْحُمْرِ، قَالَ: «مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى فِيهَا إِلَّا هَذِهِ الْآيَةُ الْفَاذَةُ الْجَامِعَةُ»: ﴿فَمَنْ يَمْلِكْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ (٧) وَمَنْ يَمْلِكْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ (الأنعام: ٧-٨).

هذا الحديث هو الذي أشار إليه في الترجمة.

وقوله: «الفاذة الجامعة» ﴿فَمَنْ يَمْلِكْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ وجه الجمع فيها أن «مَنْ» فيها شرطية، و«خيرًا» و«شرًا» نكرة في سياق الشرط، فتعم.

ولقائل أن يقول: «ألا يدل قوله: ولم ينس حق الله في رقابها ولا ظهورها» أن في الخيل زكاة؟

الجواب: أنه لا يدل على وجوب الزكاة؛ لأن من ظهورها أن يستعملها في الجهاد في سبيل الله، ومن رقابها أيضًا أن يقوم عليها بما يجب، فإن دل على شيء من ذلك فإنما يكون هو المراد وهذا لم يعد للتجارة، ولا فقد ثبت في الصحيحين أن النبي ﷺ قال: «ليس على المسلم في عبده ولا فرسه صدقة» (١).

ثم قال البخاري رحمته الله:

٧٣٥٧- حَدَّثَنَا يَحْيَى، حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ، عَنْ مَنْصُورِ بْنِ صَفِيَّةَ، عَنْ أُمِّهِ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ أَمْرَأَةً سَأَلَتِ النَّبِيَّ ﷺ. حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ - هُوَ ابْنُ عُقْبَةَ - حَدَّثَنَا الْفَضِيلُ بْنُ سُلَيْمَانَ النُّمَيْرِيُّ الْبَصْرِيُّ، حَدَّثَنَا مَنْصُورُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ شَيْبَةَ، حَدَّثَنِي أُمِّي، عَنْ عَائِشَةَ - رضي الله عنها - أَنَّ أَمْرَأَةً سَأَلَتِ النَّبِيَّ ﷺ عَنِ الْحَبْضِ كَيْفَ تَغْتَسِلُ مِنْهُ، قَالَ: «تَأْخُذِينَ فِرْصَةً مُمْسَكَةً فَتَوْضِئِينَ بِهَا». قَالَتْ: كَيْفَ اتَّوَضَّأُ بِهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «تَوْضِئِي». قَالَتْ: كَيْفَ اتَّوَضَّأُ بِهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «تَوْضِئِينَ بِهَا». قَالَتْ عَائِشَةُ: فَعَرَفْتُ الَّذِي يُرِيدُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

(١) رواه مسلم (٢/٦٨٠) (٩٨٧) (٢٤) بطوله.

(٢) تقدم تخريجه في الزكاة.

فَجَذَبَتْهَا إِلَى فَعَلَمَتْهَا^(١).

الشاهد من هذا الحديث: أن هذه المرأة كرّر عليها النبي ﷺ الإجابة ثلاث مرات ولم تفهم ذلك، والمراد أنها تتنظّف بها؛ لأن الوضوء في الشرع يُطلَق على النظافة والتّنزه، ولكن عائشة رضي الله عنها عرّفت ما أراد النبي ﷺ فأخبرتها بذلك.

وقد يفهم من هذا أن طرق الاستنباط غير محصورة؛ لأنها تنبني على قوة فهم الإنسان. فإذا قال قائل: لكن ما هي الوسائل التي يحصل بها الإنسان ملكة الاستنباط؟ **فالجواب أن يقال:** إن الوسائل التي يحصل بها الإنسان ملكة الاستنباط هي التكرار والتدبر؛ لأن الذكاء كما نعلّم جميعاً غريزي ومكتسب.

أما الغريزي فآله تعالى يهبه لمن يشاء، وأما المكتسب فهو ما يحصل بفعل الإنسان وممارسته، وانظر إلى قضية سليمان مع المرأتين، فإن داود حكم بأن الولد للكبرى، وأما سليمان فطلب السكين؛ ليشق الغلام نصفين، فأبّت الصغيرة، ووافقت الكبيرة؛ فاستنبط من هذا أنه ابن الصغيرة التي أدركتها رحمة الوالدة وأبّت أن يشق^(٢).

ثم قال البخاري رحمه الله:

٧٣٥٨- حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنْ أَبِي بِشْرِ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ أُمَّ حَفِيدَةَ بِنْتَ الْحَارِثِ بْنِ حَزْنٍ أَهَدَتْ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ سَمْنًا وَأَقِطًا وَأَضْبًا، فَدَعَا بِهِنَ النَّبِيُّ ﷺ فَأَكَلْنَ عَلَى مَائِدَتِهِ، فَتَرَكَهُنَّ النَّبِيُّ ﷺ كَالْمُتَقَدِّرِ لَهُنَّ، وَلَوْ كُنَّ حَرَامًا مَا أَكَلْنَ عَلَى مَائِدَتِهِ، وَلَا أَمَرَ بِأَكْلِهِنَّ^(٣).

٧٣٥٩- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي يُونُسُ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، أَخْبَرَنِي عَطَاءُ بْنُ أَبِي رِيَّاحٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «مَنْ أَكَلَ ثُومًا أَوْ بَصَلًا، فَلْيَعْتَزِلْنَا أَوْ لْيَعْتَزِلْ مَسْجِدَنَا، وَلْيَقْعُدْ فِي بَيْتِهِ». وَإِنَّهُ أَمَرَ بِبَذْرِ- قَالَ ابْنُ وَهْبٍ: يَعْنِي طَبَقًا- فِيهِ خَضِرَاتٌ مِنْ بُقُولٍ، فَوَجَدَ لَهَا رِيحًا، فَسَأَلَ عَنْهَا- فَأَخْبَرَ بِمَا فِيهَا مِنَ الْبُقُولِ- فَقَالَ: قُرْبُومًا فَقَرَّبُوهَا إِلَى بَعْضِ أَصْحَابِهِ كَانَ مَعَهُ، فَلَمَّا رَأَاهُ كَرِهَ أَكْلَهَا قَالَ: «كُلْ، فَإِنِّي أَنَا جِيءُ مَنْ لَا تَنَاجِي»^(٤).

(١) رواه مسلم (١/ ٢٦٠) (٣٣٢) (٦٠).

(٢) رواه البخاري (٣٤٢٧)، ومسلم (٣/ ١٣٤٤) (١٧٢٠) (٢٠).

(٣) رواه مسلم (٣/ ١٥٤٤) (١٩٤٧) (٤٦).

(٤) رواه مسلم (١/ ٣٩٤) (٥٦٤) (٧٣) عن ابن وهب إلى قوله: «فإني أنا جِيءُ مَنْ لَا تَنَاجِي».

وَقَالَ ابْنُ عُفَيْرٍ: عَنِ ابْنِ وَهْبٍ يَقْدِرُ فِيهِ خَضِرَاتٌ. وَلَمْ يَذْكُرِ اللَّيْثُ، وَأَبُو صَفْوَانَ، عَنْ يُونُسَ قِصَّةَ الْقَدْرِ، فَلَا أَدْرَى هُوَ مِنْ قَوْلِ الزُّهْرِيِّ أَوْ فِي الْحَدِيثِ^(١).

الشاهد من هذا: أن الرسول ﷺ قَرَّبَهَا إِلَى بَعْضِ أَصْحَابِهِ، فَكَرِهَ هَذَا الصَّاحِبُ؛ لِأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يَأْكُلْ مِنْهَا، فَقَالَ لَهُ: «كُلْ، فَإِنِّي أَنَا جِي مِنْ لَا تُنَاجِي»؛ أَي: يُنَاجِي جَبْرِيلَ؛ لِأَنَّ اللَّهَ يُنَاجِيهِ كُلُّ إِنْسَانٍ، فَالْمُصَلِّي يُنَاجِي رَبَّهُ، لَكِنَّ الرَّسُولَ ﷺ يُنَاجِي جَبْرِيلَ وَهَذَا الصَّحَابِيُّ لَا يُنَاجِيهِ.

وفي هذا الحديث: دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ مَنْ أَكَلَ شَيْئًا لَهُ رَائِحَةٌ كَرِيهَةٌ، فَإِنَّهُ يَعْتَزِلُ النَّاسَ؛ لِأَنَّهُ قَالَ: «فَلْيَعْتَزِلْنَا»، أَوْ «لْيَعْتَزِلْ مَسْجِدَنَا». هَذَا شَكٌّ، لَكِنَّ قَوْلَهُ: «وَلْيَقْعُدْ فِي بَيْتِهِ». يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْمَرَادَ اعْتَزَالَ النَّاسَ لِمَا يَلْحَقُهُمْ مِنَ الْأَذْيَةِ بِالرَّائِحَةِ، وَمِثْلُ ذَلِكَ: الرِّوَائِحُ الْآخَرَى؛ كَمَنْ فِيهِ بَخَرٌ^(٢)، وَصَنَّانٌ^(٣) وَعَرَقٌ مُؤَذٍ، فَإِنَّهُ يَعْتَزِلُ النَّاسَ؛ لئَلَّا يُؤْذِيَهُمْ.

وَإِذَا كَانَ هَذَا فِي الْمُؤْذِي فَالَّذِي يَضُرُّ مِنْ بَابِ أُولَى، فَمَنْ كَانَ فِي حَضُورِهِ ضَرَرٌ عَلَى النَّاسِ، مِثْلَ أَنْ يَكُونَ فِيهِ جُذَامٌ - وَالْجُذَامُ مَعْرُوفٌ أَنَّهُ مِنَ الْأَمْرَاضِ الْمَعْدِيَةِ - فَإِنَّهُ يُنْهَى عَنِ الْإِخْلَاطِ بِالنَّاسِ؛ وَلِهَذَا نَهَى النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يُورِدَ مُمَرِّضٌ عَلَى مُصْحٍ^(٤). وَقَالَ أَهْلُ الْعِلْمِ: يَجِبُ عَلَى وَلِيِّ الْأَمْرِ أَنْ يَجْعَلَ الَّذِينَ يَأْتِيهِمُ الْجُذَامُ فِي مَكَانٍ خَاصٍّ لَا يَخْتَلِطُونَ بِالنَّاسِ، خَوْفًا مِنَ الضَّرَرِ بِالْعَدْوَى^(٥).

فَإِذَا قَالَ قَائِلٌ: هَلْ يَلْزَمُ مِنْ هَذَا تَحْرِيمُ أَكْلِ الْبَصْلِ وَالْكَرَاتِ؛ لِأَنَّهُ يَسْتَلْزِمُ لَا يَحْضُرُ الْمَسْجِدَ؟

الجواب: قلنا: لا، إِلَّا إِذَا أَكَلَهُ مِنْ أَجْلِ الْإِحْضَرِ الْمَسْجِدَ، فَحِينَئِذٍ يَكُونُ حَرَامًا، وَنَظِيرُ ذَلِكَ أَنَّ الرَّجُلَ يُسَافِرُ فِي رَمَضَانَ فَيُفْطِرُ فَيَسْتَسِيحُ بِسُفْرِهِ الْأَكْلَ وَالشَّرْبَ، وَالْجَمَاعُ فِي نَهَارِ رَمَضَانَ، فَهَلْ نَقُولُ: إِنَّهُ لَا يَجُوزُ أَنْ يُسَافِرَ؛ لِأَنَّ ذَلِكَ يُوَدِّي إِلَى اسْتِبَاحَةِ الْمُحَرَّمَ؟

(١) علق البخاري رحمه الله هذه الرويات الثلاث بصيغة الجزم عقب الحديث. فأما حديث سعيد بن عفير فتقدم الكلام عليه في الأذان، [باب ما جاء في الثوم النيء والبصل والكرات] (٨٥٥)، وكذا حديث الليث، وانظر: «الفتح» ٣٤٢/٢، وأما حديث أبي صفوان فأسنده المؤلف في الأطعمة، باب ما يكره من الثوم والبقول (٥٤٥٢) وانظر «الفتح» ٩/٥٧٥.

(٢) البَخَرُ: الرائحة المتغيرة من الفم. اللسان (ب خ ر).

(٣) الصَّنَان: دَفَرُ الْإِبْطِ، وَقَدْ أَصَنَّ الرَّجُلُ؛ أَي: صَارَ لَهُ صَنَّانٌ. مختار الصحاح (ص ن ن).

(٤) رواه البخاري (٥٧٧١)، ومسلم (١٧٤٣/٤) (٢٢٢١) (١٠٤).

(٥) قال شيخ الإسلام في الفتاوى الكبرى (٤/٦٠٥): وَلَا يَجُوزُ لِلْجُدْمَاءِ مَخَالَطَةُ النَّاسِ عَمُومًا، وَلَا مَخَالَطَةَ النَّاسِ لَهُمْ، بَلْ يَسْكُنُونَ فِي مَكَانٍ مُفْرَدٍ لَهُمْ وَنَحْوِ ذَلِكَ، كَمَا جَاءَتْ بِهِ سُنَّةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَخُلَفَائِهِ، وَكَمَا ذَكَرَهُ الْعُلَمَاءُ، وَإِذَا امْتَنَعَ وَلِي الْأَمْرِ مِنْ ذَلِكَ أَوْ الْمَجْدُومُ أَثَمَ بِذَلِكَ، وَإِذَا أَصَرَ عَلَى تَرْكِ الْوَاجِبِ مَعَ عِلْمِهِ بِهِ فَسَقَ. وانظر: «كشاف القناع» (٦/١٢٦).

الجواب: لا، إلا إذا قصدَ بأن يُسافرَ من أجل الفطر، فهنا يحرمُ الفطرُ ويحرمُ السفرُ. وإذا كان الدخانُ يُؤذي أكثرَ من البصل، تقولُ لشاربِ الدخان: لا تدخلِ المساجدَ، ولا تحضرِ الصلاةَ، وهذا لو طبَّقناها لكان فيها حملٌ للمدخينين أن يتركوا الدخانَ.

ثم قال البخاري رحمه الله:

٧٣٦- حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعْدِ بْنِ إِبرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا أَبِي، وَعَمِّي. قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي، عَنْ أَبِيهِ، أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ جُبَيْرٍ، أَنَّ أَبَاهُ جُبَيْرَ بْنَ مُطْعِمٍ أَخْبَرَهُ، أَنَّ امْرَأَةً أَتَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَكَلَّمَتْهُ فِي شَيْءٍ، فَأَمَرَهَا بِأَمْرِ، فَقَالَتْ: أَرَأَيْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ لَمْ أَجِدْكَ، قَالَ: «إِنْ لَمْ تَجِدْنِي فَأَتِي أَبَا بَكْرٍ». زَادَ الْحَمِيدِيُّ، عَنْ إِبرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ كَأَنَّهَا تَعْنِي الْمَوْتَ^(١).

الشاهد من هذا أن الرسول ﷺ أمرها بأمر أن تفعله، فخافت ألا تجد النبي ﷺ إذا رجعت إليه، فأمرها أن ترجع إلى أبي بكر، وهو إشارة منه إلى أنه الخليفة من بعده، ولكن هل هذا نصٌّ على أنه الخليفة، أو توقع من الرسول ﷺ أن الصحابة يكون رأيهم على أنه يكون هو الخليفة؟
الجواب: لا شك أنه توقع من الرسول ﷺ أن يكون أبو بكر هو الخليفة بعده؛ ولهذا جاء في الحديث: «يأبى الله والمؤمنون إلا أبا بكر»^(٢).

قال الحافظ في «الفتح» ٣٣٣/١٣:

قوله: «زاد لنا الحميدي، عن إبراهيم بن سعد إلخ». يُريد بالسند الذي قبله والمتن كله، والمزيد هو قوله: «كأنها تعني الموت». وقد مضى في مناقب الصديق بلفظ: «حدثنا الحميدي، ومحمد بن عبد الله، قالوا: حدثنا إبراهيم بن سعد، وسأقه بتمامه وفيه الزيادة، ويستأد منه، أنه إذا قال: زادنا، وزاد لنا، وكذا زادني، وزاد لي، ويلتجئ به، قال لنا، وقال لي، وما أشبهها، فهو كقوله: حدثنا، بالنسبة إلى أنه حمل ذلك عنه سماعاً؛ لأنه لا يستجيزها في الإجازة، ومحل الرد ما يشعر به كلام القائل من التعميم، وقد وجد له في موضع زادنا، حدثنا، وذلك لا يدفع احتمال أنه كان يستجيز في الإجازة أن يقول: قال لنا، ولا يستجيز: حدثنا.

قال ابن بطال: استدلل النبي ﷺ بظاهر قولها: «فإن لم أجدك». أنها أرادت الموت، فأمرها

(١) إرواه مسلم (٨٥٦/٤) (٢٣٨٦) (١٠) وقوله: زاد لنا الحميدي. قال الحافظ في «الفتح» (٣٣٣/١٣): يريد بالسند الذي قبله والمتن كله، والمزيد قوله: كأنها تعني الموت. وقد مضى في مناقب الصديق بلفظ. حدثنا الحميدي، ومحمد بن عبد الله قالوا: حدثنا إبراهيم بن سعد. وسأقه بتمامه وفيه الزيادة. وانظر: «تعليق التعليق» (٣٢٨/٥).
(٢) إرواه مسلم (١٨٥٧/٤) (٢٣٨٧) (١١).

بِاتِيَانِ أَبِي بَكْرٍ، قَالَ: وَكَأَنَّهُ اقْتَرَنَ بِسُؤَالِهَا حَالَةً أَفْهَمَتْ ذَلِكَ، وَإِنْ لَمْ تَنْطِقْ بِهَا، قُلْتُ: وَإِلَى ذَلِكَ وَقَعَتِ الْإِشَارَةُ فِي الطَّرِيقِ الْمَذْكُورَةِ هُنَا الَّتِي فِيهَا: «كَأَنَّهُا تَعْنِي الْمَوْتَ». لَكِنَّ قَوْلَهَا: «فَإِنْ لَمْ أَجِدْكَ». أَعْمٌ فِي النِّفْيِ مِنْ حَالِ الْحَيَاةِ وَحَالِ الْمَوْتِ، وَدَلَالَتُهُ لَهَا عَلَى أَبِي بَكْرٍ مُطَابِقٌ لَذَلِكَ الْعُمُومِ، وَقَوْلُ بَعْضِهِمْ هَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ أَبَا بَكْرٍ هُوَ الْخَلِيفَةُ بَعْدَ النَّبِيِّ ﷺ صَحِيحٌ، لَكِنْ بِطَرِيقِ الْإِشَارَةِ لَا التَّصْرِيحِ، وَلَا يُعَارِضُ جِزْمَ عَمْرِءَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يَسْتَخْلِفْ؛ لِأَنَّ مَرَادَهُ نِفْيُ النَّصِّ عَلَى ذَلِكَ صَرِيحًا وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

قَالَ الْكِرْمَانِيُّ: مُنَاسِبَةٌ هَذَا الْحَدِيثِ لِلتَّرْجُمَةِ أَنَّهُ يُسْتَدَلُّ بِهِ عَلَى خِلَافَةِ أَبِي بَكْرٍ، وَمُنَاسِبَةٌ الْحَدِيثِ الَّذِي قَبْلَهُ؛ لِأَنَّهُ يُسْتَدَلُّ بِهِ عَلَى أَنَّ الْمَلَكَ يَتَأَذَّى بِالرَّائِحَةِ الْكَرِيهَةِ.

قُلْتُ: فِي هَذَا الثَّانِي نَظْرٌ؛ لِأَنَّهُ قَالَ فِي بَعْضِ طُرُقِ الْحَدِيثِ: «فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَتَأَذَّى مِمَّا يَتَأَذَّى مِنْهُ بَنُو آدَمَ» فَهَذَا حَكْمٌ يُعْرَفُ بِالنَّصِّ، وَالتَّرْجُمَةُ حَكْمٌ يُعْرَفُ بِالِاسْتِدْلَالِ، فَالَّذِي قَالَهُ فِي خِلَافَةِ أَبِي بَكْرٍ مُسْتَقِيمٌ بِخِلَافِ هَذَا، وَالَّذِي أَشْرْتُ إِلَيْهِ مِنْ اسْتِدْلَالِ أَبِي أَيُّوبَ عَلَى كِرَاهِيَةِ أَكْلِ الثُّومِ بِامْتِنَاعِ النَّبِيِّ ﷺ مِنْ جِهَةِ عُمُومِ التَّأْسِي أَقْرَبُ مِمَّا قَالَهُ. اهـ

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ ﷺ:

٢٥- بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ: لَا تَسْأَلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ عَنْ شَيْءٍ.

٧٣٦١- وَقَالَ أَبُو الْيَمَانِ: أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، أَخْبَرَنِي حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، سَمِعَ مُعَاوِيَةَ يُحَدِّثُ رَهْطًا مِنْ قُرَيْشٍ بِالْمَدِينَةِ، وَذَكَرَ كُفْبَ الْأَخْبَارِ، فَقَالَ: إِنْ كَانَ مِنْ أَصْدَقِ هَؤُلَاءِ الْمُحَدِّثِينَ الَّذِينَ يُحَدِّثُونَ عَنْ أَهْلِ الْكِتَابِ، وَإِنْ كُنَّا مَعَ ذَلِكَ لَنَبْلُو عَلَيْهِ الْكَذِبَ^(١).

قَوْلُهُ: إِنْ كَانَ «إِنْ» هَذِهِ مَخْفِقَةٌ مِنَ الثَّقِيلَةِ؛ وَلَيْسَتْ نَافِيَةً، وَالْمَعْنَى: أَنَّهُ كَانَ مِنْ أَصْدَقِ هَؤُلَاءِ الْمُحَدِّثِينَ الَّذِينَ يُحَدِّثُونَ عَنْ أَهْلِ الْكِتَابِ، وَمَعَ ذَلِكَ رَبَّمَا يَأْتِي بِأَشْيَاءَ غَيْرِ صَحِيحَةٍ، وَالْكَذِبُ فِي لُغَةِ الْحِجَازِيِّينَ، لَيْسَ كَالْكَذِبِ فِي لُغَةِ عَامَّةِ الْعَرَبِ، وَهُوَ أَنْ يَتَّعَمِدَ الْإِنْسَانُ الْإِخْبَارَ بِخِلَافِ الْوَاقِعِ، بَلِ الْكَذِبُ عِنْدَهُمْ هُوَ الْخَطَأُ، كَمَا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ غُلِيظُ اللَّوْطِ فِي حَدِيثِ

(١) قَالَ الْحَافِظُ فِي الْفَتْحِ (١٣ . ٣٣٤) قَوْلُهُ: قَالَ أَبُو الْيَمَانِ، كَذَا عِنْدَ الْجَمِيعِ، وَلَمْ أَرَهُ بِصِيغَةِ حَدَّثَنَا، وَأَبُو الْيَمَانِ مِنْ شُيُوبِهِ، فَمَا أَنْ يَكُونَ أَحَدُهُ عَنْهُ مَذْكَورٌ، وَإِنَّمَا أَنْ يَكُونَ تَرْكُ التَّصْرِيحِ بِقَوْلِهِ: حَدَّثَنَا، لِكُونِهِ أَثَرًا مُوقُوفًا، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مِنْ قِطَاعِ سِيَاحِهِ، ثُمَّ وَجَدْتُ الْإِسْمَاعِيلِيَّ أَخْرَجَهُ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْعَبَّاسِ الطَّيَالِسِيِّ، عَنِ الْبُخَارِيِّ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ وَمِنْ هَذَا الْوَجْهِ أَخْرَجَهُ أَبُو بَعْسَمٍ، فَذَكَرَهُ فَظَهَرَ أَنَّهُ مَسْمُوعٌ لَهُ، وَتَرَجَّحَ الْإِحْتِمَالُ الثَّانِي، ثُمَّ وَجَدْتُهُ فِي التَّارِيخِ الصَّغِيرِ لِلْبُخَارِيِّ. قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَهـ. وَانْظُرْ: «تَغْلِيْقُ التَّغْلِيْقِ» (٣٢٨/٥).

سَبْعَةَ الْأَسْمَاءِ حِينَ قَالَ لَهَا أَبُو السَّنَابِلِ بْنُ بَعَكْكِ: وَاللَّهِ لَا تَتَزَوَّجِينَ حَتَّى يَمُرَّ عَلَيْكَ أَرْبَعَةُ أَشْهُرٍ وَعَشْرٌ وَكَانَتْ قَدْ نَفَسَتْ بَعْدَ مَوْتِ زَوْجِهَا بِلِيَالٍ، فَجَمَعَتْ عَلَيْهَا ثِيَابَهَا، ثُمَّ ذَهَبَتْ إِلَى الرَّسُولِ ﷺ، ثُمَّ أَخْبَرَتْهُ بِمَا قَالَ أَبُو السَّنَابِلِ، فَقَالَ: «كَذَبَ أَبُو السَّنَابِلِ»^(١).

فَكَذَّبَ هُنَا؛ بِمَعْنَى: أَخْطَأَ، فَالْكَذْبُ فِي لُغَةِ الْحِجَازِيِّينَ لَيْسَ كَالْكَذْبِ فِي لُغَةِ بَاقِيَةِ الْعَرَبِ؛ لِأَنَّهَا عِنْدَهُمْ بِمَعْنَى الْخَطَأِ، وَالْمَخْطِئُ لَا يُقَالُ إِنَّهُ كَاذِبٌ فِي عَامَةِ لُغَةِ الْعَرَبِ.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ:

٧٣٦٢- حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ عُمَرَ، أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ الْمُبَارَكِ، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: كَانَ أَهْلُ الْكِتَابِ يَقْرَءُونَ التَّوْرَةَ بِالْعِبْرَانِيَّةِ وَيُفَسِّرُونَهَا بِالْعَرَبِيَّةِ لِأَهْلِ الْإِسْلَامِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا تُصَدِّقُوا أَهْلَ الْكِتَابِ، وَلَا تُكَذِّبُوهُمْ وَقُولُوا: ﴿أَمَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أَوْقَى مُوسَى وَعِيسَى وَمَا أَوْقَى النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا تَفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَمْ مُسْلِمُونَ﴾» (١١٣٦).

قَوْلُهُ: «لَا تُصَدِّقُوهُمْ»؛ أَي: لَا احْتِمَالِ أَنْ يَكُونُوا كَاذِبِينَ.

وَقَوْلُهُ: «وَلَا تُكَذِّبُوهُمْ»؛ أَي: لَا احْتِمَالِ أَنْ يَكُونُوا صَادِقِينَ.

وَقَوْلُهُ: «وَلَكِنْ قُولُوا: ﴿أَمَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْ...﴾». وَنَحْنُ نُؤْمِنُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنَ التَّوْرَةِ وَنُؤْمِنُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنَ الْإِنْجِيلِ. لَكِنَّا لَا نَصَدِّقُهُمْ بِمَا نَسْبُوا إِلَى التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَكَذَلِكَ لَا نَكْذِّبُهُمْ؛ لِاحْتِمَالِ أَنْ يَكُونُوا صَادِقِينَ فَتُكَذِّبُهُمْ، أَوْ أَنْ يَكُونُوا كَاذِبِينَ فَتُصَدِّقُهُمْ، فَتُصَدِّقُ بِالْبَاطِلِ، أَوْ تُكَذِّبُ بِالْحَقِّ.

وَلِهَذَا يَجِبُ أَنْ نَعْلَمَ أَنْ مَا أَخْبَرَهُ أَهْلُ الْكِتَابِ يَنْقَسِمُ إِلَى ثَلَاثَةِ أَقْسَامٍ:

الْأَوَّلُ: مَا شَهِدَ شَرَعْنَا بِصَدَقِهِ فَيَجِبُ عَلَيْنَا أَنْ نَصَدِّقَهُ، وَمِثَالُهُ قَوْلُ الْحَبَرِ مِنَ الْيَهُودِ لِلنَّبِيِّ ﷺ: إِنَّا نَجِدُ أَنَّ اللَّهَ يَجْعَلُ السَّمَاءَ عَلَى إصْبَعٍ، وَالْأَرْضَ عَلَى إصْبَعٍ.... إِلَى آخِرِ الْحَدِيثِ فَصَدَّقَ النَّبِيُّ ﷺ^(٢)، فَهَذَا نَقْبَلُهُ.

وَالثَّانِي: مَا جَاءَ فِي شَرَعِنَا تَكْذِيبُهُ، فَيَجِبُ عَلَيْنَا أَنْ نُكَذِّبَهُ، مِثَالُ ذَلِكَ: قَوْلُهُمْ: إِنَّا نَجِدُ فِي الْإِنْجِيلِ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ الْعَرَبِ خَاصَّةً. فَهَذَا كَذِبٌ؛ لِأَنَّ اللَّهَ قَالَ فِي وَصْفِهِ: ﴿الَّذِي يَخْذُوكَ

(١) رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ الْبُخَارِيُّ (٥٣١٨)، وَمُسْلِمٌ (١٤٨٤) بِغَيْرِ قَوْلِهِ: كَذَبَ أَبُو السَّنَابِلِ. وَهُوَ عِنْدَ أَحْمَدَ فِي مُسْنَدِهِ (٤٤٧/١) (٤٢٧٣). وَقَالَ الْهَيْثَمِيُّ فِي الْمَجْمَعِ (٣/٥): رَوَاهُ أَحْمَدُ وَرِجَالُهُ رِجَالُ الصَّحِيحِ.

(٢) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (٤٨١١)، وَمُسْلِمٌ (٢١٤٧/٤) (٢٧٨٦) (١٩).

مَكْنُوبًا عَنْهُمْ فِي التَّورَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ ﴿١٥٧﴾. وعيسى ابنُ مريمَ بَشَّرَ قَوْمَهُ بِمُحَمَّدٍ ﷺ.

والثالث: ما لم يرد في شرعنا تصديقه ولا تكذيبه، فالحقُّ والعدلُ ألا نُصدِّقَ ولا نكُذِّبَ، فلا نُكذِّبُ فيكونُ صدقًا، ويكونُ تكذيبنا ردًّا للحقِّ، ولا نُصدِّقُ فيكونُ باطلاً، ويكونُ تصديقنا إقرارًا للباطلِ، بل نقولُ: ﴿إِنَّمَا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ...﴾. وهذا هو العدلُ والفضلُ.

أما هم فقد حَرَفُوا، وبدَّلُوا، وغيرُوا، فلا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وما أُنْزِلَ إليهم وما أُنْزِلَ إلينا، ويدُلُّ لذلك الحديثُ الذي بعده.

ثم قال البخاري رحمه الله:

٧٣٦٣- حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ، أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ، أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - قَالَ: كَيْفَ تَسْأَلُونَ أَهْلَ الْكِتَابِ عَنْ شَيْءٍ، وَكِتَابُكُمُ الَّذِي أُنْزِلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَحَدُثُ، تَقْرَأُوهُ وَهُوَ غَضًا لَمْ يُشَبَّ، وَقَدْ حَدَّثَكُمْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ بَدَّلُوا كِتَابَ اللَّهِ، وَغَيَّرُوهُ، وَكَتَبُوا بِأَيْدِيهِمُ الْكِتَابَ، وَقَالُوا: هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ. لِيَسْتُرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا، أَلَا يَنْهَاكُمْ مَا جَاءَكُمْ مِنَ الْعِلْمِ عَنْ مَسْأَلَتِهِمْ، لَا وَاللَّهِ مَا رَأَيْنَا مِنْهُمْ رَجُلًا يَسْأَلُكُمْ عَنِ الَّذِي أُنْزِلَ عَلَيْكُمْ.

هذا كلامٌ جيدٌ من ابنِ عباسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، يَقُولُ: كَيْفَ تَسْأَلُونَ أَهْلَ الْكِتَابِ عَنْ شَيْءٍ وَكِتَابُكُمْ أَحَدُثُ. وأحدثُ؛ يعني: أقربُ عهدًا؛ لأنَّ التَّورَةَ قَبْلَ الْإِنْجِيلِ، وَالْإِنْجِيلُ قَبْلَ الْقُرْآنِ، فَأَحَدُثُ كِتَابٌ نَزَلَ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا ﷻ هُوَ الْقُرْآنُ، فَكَيْفَ يُسْأَلُ عَنْ شَيْءٍ تَقَدَّمَ؟ إِنَّمَا يُسْأَلُ وَيَكُونُ الْحَكْمُ بِالْأَحَدِثِ.

ويقول أيضًا: «تَقْرَأُونَهُ مُحَضًّا لَمْ يُشَبَّ». بخلافِ الكُتُبِ السَّابِقَةِ، فَإِنَّهَا مَشُوبَةٌ، فِيهَا تَبْدِيلٌ، وَتَغْيِيرٌ، وَتَحْرِيفٌ، وَلِهَذَا قَالَ: وَقَدْ حَدَّثَكُمْ: أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ بَدَّلُوا كِتَابَ اللَّهِ وَغَيَّرُوهُ، وَكَتَبُوا بِأَيْدِيهِمُ الْكِتَابَ، وَقَالُوا: هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ، وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكِبْرُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ [الأنعام: ١٧٨].

فكيف يوثقُ بهؤلاءِ أن يُسألُوا، ثم إذا جعلنا المسألةَ مِنْ بَابِ الْمَجَازَاتِ، نقولُ: هل رأيتُم أَحَدًا مِنْهُمْ يَأْتِي إلينا، ويسألُنَا عما نَزَلَ عَلَيْنَا؟

الجوابُ: لا، ولذا أَقْسَمَ، وَقَالَ: «لَا وَاللَّهِ مَا رَأَيْنَا مِنْهُمْ رَجُلًا يَسْأَلُكُمْ عَنِ الَّذِي أُنْزِلَ عَلَيْكُمْ. فكيف تَذْهَبُونَ أَنْتُمْ وتَسْأَلُونَهُمْ عَنِ الَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ.

فلو قال قائلٌ: إنَّ أَرَادَ الْإِنْسَانُ بِسُؤَالِهِمْ إِقَامَةَ الْحُجَّةِ عَلَيْهِمْ، وَتَأْيِيدَ مَا جَاءَ بِهِ الْإِسْلَامُ، فهل هذا جائزٌ؟

الجواب: نقول: هو جائز، ولكن هم غير مأمونين. وإلا فالأصل أنه جائز أن نسألهم من أجل أن نؤيد ما عندنا من الحق، وأن نقيم الحجة عليهم، لكن نعلم علم اليقين أنهم لن ينصحوا لنا، كيف وقد قال الله عنهم ﴿وَكَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُم مِّنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا﴾ [البقرة: ١٠٩]. وهم يقولون: ﴿أَمِنُوا بِالَّذِي أُنزِلَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَجَهَ النَّهَارِ وَكُفُّوا أَعْيُنَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ [التوبة: ٧٢]. تخدعونهم.

وعلى هذا: فلا يجوز أن نسأل أهل الكتاب عما يتعلق بالديانات أبداً، ولا بالأخلاق، ولا بالآداب. ولكن يجوز أن نسأل الصناع منهم عن صناعتهم؛ لتقدمهم في الصناعة، كالطب لتقدمهم في الطب، بشرط أن نثق فيهم أيضاً؛ لأنهم قد يخبروننا بشيء في الصناعة ضد ما تكون فيه المصلحة. ويبعد فيما أظن - والعلم عند الله - أن يخبروننا بشيء نجاريهم فيه من الأسلحة؛ لأن ذلك يعني أنهم يعلموننا ما نقاتلهم به، وكذلك في الأدوية، يبعد أن يعطونا ما عندهم؛ لأنهم لو فعلوا ذلك لاستغنيا عنهم، وهم لا يريدوننا أن نستغني عنهم.

فالحاصل: أن حكم هذه المسألة؛ أي: مسألة الصنائع والطب تخضع إلى كل قضية بعينها، فقد يكون بعضهم عنده من النصيح الفطري ما لا يمكن أن يغش في مهنته، وإن كان كافراً، وإن كان عدونا، فينظر إلى كل قضية بعينها.

ثم قال البخاري رحمه الله تعالى:

٢٦- باب كراهية الخلاف.

٧٣٦٤- حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ، عَنْ سَلَامِ بْنِ أَبِي مُطِيعٍ، عَنْ أَبِي عِمْرَانَ الْجَوْنِيِّ، عَنْ جُنْدَبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «اقْرَءُوا الْقُرْآنَ مَا اسْتَلَفْتُمْ قُلُوبُكُمْ، فَإِذَا اخْتَلَفْتُمْ فَقُومُوا عَنْهُ»^(١). قال أبو عبد الله: سمع عبد الرحمن سلاماً.

٧٣٦٥- حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ، حَدَّثَنَا هَيْثَمُ حَدَّثَنَا أَبُو عِمْرَانَ الْجَوْنِيُّ، عَنْ جُنْدَبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «اقْرَءُوا الْقُرْآنَ مَا اسْتَلَفْتُمْ عَلَيْهِ قُلُوبُكُمْ، فَإِذَا اخْتَلَفْتُمْ فَقُومُوا عَنْهُ»^(٢). قال أبو عبد الله:

وَقَالَ يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ، عَنْ هَارُونَ الْأَعْوَرِ، حَدَّثَنَا أَبُو عِمْرَانَ، عَنْ جُنْدَبِ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ^(٣).

(١) رواه مسلم (٢٠٥٣/٤) (٢٦٦٧) (٣).

(٢) رواه مسلم (٢٠٥٤/٤) (٢٦٦٧) (٤).

(٣) هكذا رواه البخاري عقب الحديث (٧٣٦٥) وقال الحافظ في التلخيص (٣٢٩/٥). لم أجده عند يزيد بن

قوله: «باب كراهية الخلاف»، يعني: أنه ينبغي للأمة أن تتفق، وألا تختلف.

وفيه: إشارة إلى ضعف الحديث الذي يروى: «اختلاف أمتي رحمة»^(١)، فإن هذا الحديث لا يصح عن النبي ﷺ، بل الخلاف ليس برحمة، وإنما عدم الأخذ بالمخالفة رحمة إذا صار عن اجتهاد، فإن الله تعالى لا يعذب من خالف عن اجتهاد.

وقوله: «كراهية الخلاف». المراد بالخلاف خلاف القلوب، أما لو اختلفت الآراء الصادرة عن اجتهاد فهذا شيء لا بد منه، ولهذا وقع الخلاف في عهد الصحابة رضي الله عنهم في عهد النبي ﷺ، والدليل على هذا قوله: «اقرأوا القرآن ما اختلفت قلوبكم». يعني: ما اختلفت عليه قلوبكم، - فإذا اختلفت فقوموا عنه.

وفيه: إشارة إلى منع الحزبية في الإسلام، وأنه لا يجوز للمسلمين أن يتفرقوا أحزاباً، لأن الحزبية تستلزم الخلاف حتماً؛ ولهذا نجد الأحزاب، ﴿فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ زُبُرًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ﴾ [الأنعام: ٥٣]. فالكل يقول: الحق عندي والمخالف لي ضال، فتتفرق الأمة، وهذا أمر معلوم؛ لقول الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ إِنَّمَا أَتَرَاهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يَلِيهِمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ [الأنعام: ١٥٩].

وفي الحديثين، بل هما حديث واحد: أنه إذا اختلف الناس هل يقرأ القرآن أو لا يقرأ؟ فإنه لا يقرأ؛ لقوله: «إذا اختلفتم فقوموا عنه».

وأما أن تفرص على الناس أن يقرأوا، فإن هذا لا ينبغي، وقد سبق عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال: «لا ينبغي للإنسان أن يقرأ على القوم إلا إذا وافقوا واختلفوا»^(٢). حتى غير القرآن فلا ينبغي أن تفرص على أناس أن تجلس إليهم، أو أن تفرص عليهم قراءة كتاب، أو موعظة، أو ما أشبه ذلك، إلا إذا علمت أنهم يرغبون ذلك؛ لأن هذا خلاف هدي السلف الصالح.

وفي هذا الحديث: إشارة إلى أنه ينبغي لنا أن نألف على معاني القرآن، ولا نختلف فيها، فإن حصل نزاع أو جدال، فلنتفرق، فلعل الخلاف يعود وفاقاً.

هارون، إلا عن همام. قال الدارمي في مسنده (٣١٨/٢): ثنا يزيد بن هارون، ثنا همام، ثنا أبو عمران، عن جندب به، وقال في أثره: (٣١٨/٢): هكذا رواه الدارمي في مسنده قبل الحديث السابق. حدثنا أبو النعمان، ثنا هارون الأعور، ثنا أبو عمران به، وانظر: الفتح (٣٣٦/١٣).

(١) تقدم تخريجه.

(٢) تقدم تخريجه.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ:

٧٣٦٦- حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى، أَخْبَرَنَا هِشَامٌ، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: لَمَّا حَضَرَ النَّبِيُّ ﷺ - قَالَ: وَفِي الْبَيْتِ رَجُلَانِ فِيهِمَا عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ - قَالَ: «هَلُمَّ أَكْتُبْ لَكُمْ كِتَابًا لَنْ تَضِلُّوا بَعْدَهُ». قَالَ عُمَرُ: إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ غَلَبَهُ الْوَجَعُ وَعِنْدَكُمْ الْقُرْآنُ، فَحَسْبُنَا كِتَابُ اللَّهِ. وَاخْتَلَفَ أَهْلُ الْبَيْتِ وَاخْتَصَمُوا، فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ قَرَّبُوا يَكْتُبْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كِتَابًا لَنْ تَضِلُّوا بَعْدَهُ. وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ مَا قَالَ عُمَرُ، فَلَمَّا أَكْثَرُوا اللَّغْطَ وَالْإِخْتِلَافَ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «قَوْمُوا عَنِّي». قَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ: فَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَقُولُ: إِنَّ الرِّزْيَةَ كُلَّ الرِّزْيَةِ مَا حَالَ بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَبَيْنَ أَنْ يَكْتُبَ لَهُمْ ذَلِكَ الْكِتَابَ مِنْ إِخْتِلَافِهِمْ وَلَغْطِهِمْ ^(١).

قوله: «لَمَّا حَضَرَ»؛ يعني: احتضر النبي ﷺ في الوفاة، أو قبل وفاته، المهم أنه عُلِمَ أنه مرتحلٌ عن الدنيا، وكان في البيت رجلان منهم عمرُ بنُ الخطاب، فقال: «هَلُمَّ أَكْتُبْ لَكُمْ كِتَابًا لَنْ تَضِلُّوا بَعْدَهُ».

ومن المعلوم أن الذي لَنْ تَضِلُّ بَعْدَهُ، هو كتابُ الله، كما قال النبي ﷺ في خطبة عرفه: «وقد تركتُ فيكم ما إنْ تَمَسَّكُمْ بِهِ لَنْ تَضِلُّوا بَعْدَهُ، كتابُ الله» ^(٢). لكن المراد بالكتاب هنا أن يَكْتُبَ لَهُمْ كِتَابًا فِي الْخِلَافَةِ، وَأَنَّ الْخَلِيفَةَ مِنْ بَعْدِهِ فَلَانُ بْنُ فُلَانٍ. فَمِنْهُمْ مَنْ وَافَقَ، وَمِنْهُمْ مَنْ خَافَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ فِي حَالٍ مَرَضٍ قَدْ يَقُولُ قَوْلًا يَسُوؤُهُمْ، وَمِنْ هَؤُلَاءِ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

فاختلف الناس، فمنهم مَنْ يَقُولُ: يَكْتُبُ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ: لَا يَكْتُبُ، وَلَكِنْ مَشِيئَةَ اللَّهِ تَعَالَى وَحُكْمَتَهُ اقْتَضَتْ أَلَّا يَكْتُبَ، فَكَانَ هَذَا اللَّغْطُ سَبَبًا فِي عَدَمِ كِتَابَتِهِ، وَلَا شَكَّ أَنَّ عَدَمَ الْكِتَابَةِ هُوَ الْحِكْمَةُ؛ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدَّرَ لَهُ مِنَ الْمَوَانِعِ مَا يَمْنَعُهُ، وَلَا فِإِنَّ السَّبَبَ قَائِمٌ؛ لِأَنَّ الرِّسُولَ طَلَبَ أَنْ يَكْتُبَ، لَكِنَّ هَذَا السَّبَبَ أَوْجَدَ اللَّهُ لَهُ مَا يَمْنَعُهُ وَهُوَ اخْتِلَافُ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ.
فلما اختلفوا، وكثر اللَّغْطُ قال: قَوْمُوا عَنِّي. فقاموا عنه.

وفي هذا الحديث: إشارة إلى أن الرسول ﷺ يَكْتُبُ لِقَوْلِهِ: «هَلُمَّ أَكْتُبْ لَكُمْ كِتَابًا». وَلِقَوْلِهِ: «فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ: قَرَّبُوا يَكْتُبْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كِتَابًا لَنْ تَضِلُّوا بَعْدَهُ». وَهَذِهِ الْمَسْأَلَةُ اخْتَلَفَ فِيهَا أَهْلُ الْعِلْمِ بَعْدَ اتِّفَاقِهِمْ، عَلَى أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَبْلَ أَنْ يَنْزَلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ كَانَ لَا يَكْتُبُ، وَلَا يَقْرَأُ؛ كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا كُنْتَ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكَ إِذْ لَا رَتَابَ

(١) رواه مسلم (٣/١٢٥٩) (١٦٣٧) (٢٢).

(٢) رواه مسلم (٢/٨٨٦) (١٢١٨) (١٤٧).

الْمَبْتُلُونَ ﴿التَّحْكِيمَةُ: ٤٨﴾ . فهو قَبْلَ أَنْ يَنْزَلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ لَا يَقْرَأُ وَلَا يَكْتُبُ بِالْإِتِّفَاقِ ^(١) .
لكن اختلفوا فيما بعد ^(٢) ، فمنهم من قال: إنه تَعَلَّمَ الْكِتَابَةَ، وَالرَّسُولُ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنَ أَشَدِّ
النَّاسِ ذِكَاةً، وَتَوَقُّدًا، وَفُطْنَةً وَلَا يَصْعَبُ عَلَيْهِ أَنْ يَتَعَلَّمَ الْكِتَابَةَ، وَالْمَحْظُورُ الَّذِي يُخْشَى مِنْهُ
إِذَا كَانَ يَكْتُبُ قَدْ زَالَ.

وَاسْتَدَلُّوا لِذَلِكَ بِمِثْلِ هَذَا الْحَدِيثِ، وَبِحَدِيثِ صَلَاحِ الْحَدِيثِ أَنَّهُ كَتَبَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ^(٣) .
وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ: بَلْ إِنْ النَّبِيَّ ﷺ لَا يَكْتُبُ، وَلَكِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْكِتَابَةِ، فَأُسْنِدَتِ الْكِتَابَةُ إِلَيْهِ؛ لِأَنَّهُ
يَأْمُرُ بِهَا، وَأَنَّهُ ﷺ لَا يَكْتُبُ إِلَّا اسْمَهُ فَقَطْ، فَاللَّهُ أَعْلَمُ، هَلْ تَعَلَّمَ الْكِتَابَةَ أَوْ لَا؟ وَلَكِنْ مِمَّا كَانَ.
وَحَتَّى لَوْ قُلْنَا: بِأَنَّهُ صَارَ يَكْتُبُ وَيَقْرَأُ. فَإِنْ ذَلِكَ لَا يَضُرُّهُ شَيْئًا؛ لِأَنَّ الرِّسَالَةَ ثَبَّتَ بِالْوَحْيِ
وَكَانَ لَا يَقْرَأُ وَلَا يَكْتُبُ.

وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ: دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُ يَنْبَغِي التَّفَرُّقُ عِنْدَ كَثْرَةِ اللَّغَطِ، وَالِاخْتِلَافِ؛ لِأَنَّ هَذَا
يَحُلُّ الْمَشْكَلَةَ؛ إِذْ لَوْ بَقِيَ النَّاسُ فِي مَكَانِهِمْ زَادَ اللَّغَطُ، وَزَادَ الْإِخْتِلَافُ، وَرَبَّمَا يُوَدِّي إِلَى
الْمِقَاتِلَةِ؛ فَلِهَذَا كَانَ ذَلِكَ مِنَ الْحِكْمَةِ.

وَمِنْ ذَلِكَ أَيْضًا: إِذَا قَوِيَ الْغَضَبُ مِنْ شَخْصٍ - وَاسْتَعَاذَ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ -
وَجَلَسَ إِنْ كَانَ وَاقِفًا، وَاضْطَجَعَ إِنْ كَانَ جَالِسًا، وَلَكِنَّهُ لَمْ يَهْدَأْ غَضَبُهُ - فَإِنْ الْأَوَّلَى أَنْ يَنْصَرِفَ
حَتَّى تَنْتَهِيَ الْمَشْكَلَةُ.

وَفِي قَوْلِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنه: إِنْ الرِّزْيَةُ كُلُّ الرِّزْيَةِ مَا حَالَ بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَبَيْنَ أَنْ يَكْتُبَ لَهُمْ
ذَلِكَ الْكِتَابَ بَيَانُ أَنَّ هَذَا مِنْ رَأْيِهِ رضي الله عنه، وَنَحْنُ نَعْلَمُ أَنَّ مِنَ الْحِكْمَةِ الْبَالِغَةِ مَا حَصَلَ مِنْ سَبَبِ عَدَمِ
الْكِتَابَةِ؛ لِأَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لَا يَقْضِي قَضَاءً إِلَّا وَالْحِكْمَةُ فِي هَذَا الْقَضَاءِ.

لَكِنَّهُ رضي الله عنه رَأَى هَذَا الرَّأْيَ، وَظَنَّ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَوْ كَتَبَ لَكَانَ غَنِيمَةً، وَمَعَ هَذَا فَإِنَّ ابْنَ
عَبَّاسٍ رضي الله عنه لَا يُرِيدُ بِهَذَا الْإِنْكَارَ عَلَى الْقَدْرِ، وَإِنَّمَا أَرَادَ الْإِنْكَارَ عَلَى السَّبَبِ، فَلَا يُقَالُ: إِنْ هَذَا مِنْ
بَابِ الْإِعْتِرَاضِ عَلَى قَدْرِ اللَّهِ، بَلْ هُوَ مِنْ بَابِ الْإِعْتِرَاضِ عَلَى السَّبَبِ؛ الَّذِي هُوَ فِعْلُ الْعَبْدِ.

(١) قَالَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ فِي الْجَوَابِ الصَّحِيحِ (٥/ ٣٣٨): بَيَّنَّ سُبْحَانَهُ مِنْ حَالِهِ مَا يَعْلَمُهُ الْعَامَّةُ وَالْخَاصَّةُ، وَهُوَ
مَعْلُومٌ لِجَمِيعِ قَوْمِهِ الَّذِينَ شَاهَدُوهُ، وَمَتَوَاتِرٌ عِنْدَ مَنْ غَابَ عَنْهُ وَبَلَّغَتْهُ أَنْبَارُهُ مِنْ جَمِيعِ النَّاسِ أَنَّهُ كَانَ أُمِّيًّا لَا
يَقْرَأُ كِتَابًا، وَلَا يَحْفَظُ كِتَابًا مِنَ الْكُتُبِ لَا الْمَنْزِلَةَ وَلَا غَيْرَهَا، وَلَا يَقْرَأُ شَيْئًا مَكْتُوبًا، وَلَا كِتَابًا مَنْزِلًا وَلَا غَيْرَهُ وَلَا
يَكْتُبُ يَمِينَهُ كِتَابًا، وَلَا يَنْسَخُ شَيْئًا مِنْ كُتُبِ النَّاسِ الْمَنْزِلَةَ وَلَا غَيْرَهَا. أَهـ

(٢) انْظُرْ: تَفْسِيرُ الْقُرْطُبِيِّ (٧/ ٢٩٨)، وَابْنُ كَثِيرٍ (٣/ ٤١٨).

(٣) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (٢٦٩٩)، وَمُسْلِمٌ (٣/ ١٤١٠) (١٧٨٣) (٩٢).

فَإِذَا قَالَ قَاتِلٌ: ما الجمعُ بينَ هذا الحديثِ، وبينَ قوله تعالى: ﴿فَإِنْ لَنْتَزِعَ عَنْهُ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ [النِّسَاءُ: ٥٩]؟

الجمعُ أن يُقالَ: إن بينهما فرقاً، فالحديثُ فيما لو كان جماعةً اختلفوا في القرآنِ كأن يقولُ بعضهم: نقرأ، وبعضهم يقولُ: لا نقرأ، فنقولُ: اقطعوا النزاعَ بتركِ القراءةِ.

أو إذا اختلفوا في معنى آيةٍ من كتابِ الله، وكثرَ جدُّلُهم. منهم من يقولُ: معناها كذا. ومنهم من يقولُ: معناها كذا، فنقولُ: تفرَّقوا، وقوموا حتى يَهْدَأَ نزاعُكم واختلافُكم، ثم إذا شتمَ فارجعوا. وأما الآيةُ فعندَ اختلافنا قبلَ أن نقرأ، فحينئذٍ نُحْكَمُ الكتابَ والسنةَ.

وهذا الحديثُ في الواقعِ يحتجُّ به مَنْ يحتجُّ، مِن أن الرسولَ ﷺ أرادَ أن يُوصيَ لعليِّ بنِ أبي طالبٍ، أو أوصىَ لعليِّ بنِ أبي طالبٍ، وأن الصحابةَ رضي الله عنهم اختلفوا في ذلك، وظلموه، ولا شكَّ أن هذا ليس بصحيحٍ، فإنه مرَّ علينا أن عليَّ بنَ أبي طالبٍ قال: لم يُوصِ إلينا النبيُّ بشيءٍ إلا ما في هذه الصحيفة^(١).

ثم قال البخاريُّ رحمه الله:

٢٧- بابُ نهي النبيِّ ﷺ عن التحريمِ إلا ما تُعرفُ بإباحتهُ.

وكذلك أمره نحو قوله حين أحلُّوا: أصيبوا مِنَ النساءِ. وقال جابرٌ: ولم يعزِمَ عليهم، ولكن أحلَّهم لهم^(٢).

وقالت أم عطية: نهينا عن اتباعِ الجنازةِ ولم يعزِمَ علينا^(٣).

٧٣٦٧- حَدَّثَنَا الْمَكِّيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، قَالَ عَطَاءٌ: قَالَ جَابِرٌ: قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ: وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ: حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ، سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ فِي أَنَاسٍ مَعَهُ، قَالَ أَهْلَلْنَا أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي الْحَجِّ خَالِصًا لَيْسَ مَعَهُ عُمْرَةٌ - قَالَ عَطَاءٌ: قَالَ جَابِرٌ: - فَقَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ صُبْحَ رَابِعَةٍ مَضَتْ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ، فَلَمَّا قَدِمْنَا أَمَرَنَا النَّبِيُّ ﷺ أَنْ نَحِلَّ، وَقَالَ: «أَحِلُّوا وَأَصِيبُوا مِنَ النِّسَاءِ». قَالَ عَطَاءٌ: قَالَ جَابِرٌ: وَلَمْ يَعِزِّمْ عَلَيْهِمْ وَلَكِنْ أَحَلَّهِنَّ لَهُمْ، فَلَبَّغَهُ أَنَا نَقُولُ لِمَا لَمْ يَكُنْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ عَرَفَةَ إِلَّا خَمْسٌ أَمَرْنَا أَنْ نَحِلَّ إِلَى نِسَائِنَا

(١) تقدم تخريجه.

(٢) علقه البخاري بصيغة الجزم، وأسنده فيما رواه من الأحاديث تحت هذه الترجمة (٧٣٦٧).

(٣) علقه البخاري بصيغة الجزم، أيضاً كما في هذه الترجمة وأسنده في الجنائز، باب اتباع النساء الجنائز (١٢٧٨).

وانظر الفتح (٣/ ١٤٤).

فَنَأْتِي عَرَفَةَ تَقْطُرُ مَذَاكِرُنَا الْمَذْيَ، قَالَ: وَيَقُولُ جَابِرٌ بِيَدِهِ: هَكَذَا وَحَرَكَهَا، فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: «قَدْ عَلِمْتُمْ أَنِّي أَتَفَاكُمُ لِلَّهِ، وَأَصْدُقُكُمْ، وَأَبْرُكُمْ، وَلَوْلَا هَذِي لَحَلَلْتُ كَمَا تَحِلُّونَ فَحَلُّوا، فَلَوْ اسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِي مَا اسْتَدْبَرْتُ مَا أَهْدَيْتُ». فَحَلَلْنَا وَسَمِعْنَا وَأَطَعْنَا^(١).

٧٣٦٨- حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ، عَنِ الْحُسَيْنِ، عَنِ ابْنِ بَرِيدَةَ، حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ الْمُزْنِي، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «صَلُّوا قَبْلَ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ - قَالَ فِي الثَّلَاثَةِ - لِمَنْ شَاءَ». كَرَاهِيَةً أَنْ يَتَّخِذَهَا النَّاسُ سُنَّةً.

يقول البخاري رحمه الله: «بَابُ نَهْيِ النَّبِيِّ ﷺ عَنِ التَّحْرِيمِ إِلَّا مَا تُعْرِفُ إِبَاحَتَهُ». يعني: أن الأصل في نهي النبي ﷺ التحريم، فإذا نَهَى عن شيء صار محرماً.

وقوله: «إِلَّا مَا تُعْرِفُ إِبَاحَتَهُ»، أي: فيكون النهي فيه للتنزيه، وليس للتحريم.

وكذلك أمره ﷺ، الأصل فيه الإيجاب، إلا ما عُرِفَتْ إِبَاحُهُ تَرْكُهُ، فإنه يكون الأمر فيه للندب.

وهذا هو المعروف عند الأصوليين^(٢): أن الأصل في النهي التحريم، والأصل في الأمر الوجوب، إلا ما دلَّ الدليل على إباحته في الأمرين، فيكون للكراهة أو للندب؛ لأن ما كان مكروهاً كراهة تنزيهية يجوز فعله، وما كان مندوباً يجوز تركه، وإذا جاز تركه، أو جاز فعله؛ فهو للإباحة.

وقال بعض العلماء: الأصل في الأمر الاستحباب والندب، والأصل في النهي الكراهة دون التحريم، وعللوا ذلك بأن الأمر دائر بين الإيجاب والندب، والأصل براءة الذمة وعدم التأثيم بالترك، وهذا هو حقيقة المندوب؛ أن يكون مأموراً به غير آثم بتركه^(٣).

وقال بعض العلماء: ما كان الغرض منه إقامة المروءة، وهو ما يتعلّق بالآداب فالأمر فيه للندب، والنهي فيه للتنزيه، وما كان تعبدًا، وهذا ما يكون بين العبد وبين ربه؛ فإن الأمر فيه يكون للوجوب، والنهي للتحريم.

وهذا قول وسط، ويتخلّص به الإنسان من نصوص كثيرة في آداب الأكل والشرب وما

(١) رواه مسلم (٨٨٣/٢) (١٢١٦) (١٤١).

(٢) قال ابن حزم في «الإحكام» (٢٩٦/٣): الباب الثاني عشر: في الأوامر والنواهي الواردة في القرآن، وكلام النبي ﷺ والأخذ بظاهرها، وحملها على الوجوب والفور، وبطلان قول من صرف شيئاً من ذلك إلى التأويل، أو التراخي، أو الندب، أو الوقف بلا برهان، ولا دليل. اهـ.

وانظر: إرشاد الفحول (١/١٩٢)، والتبصرة (١/٣١)، والمُستَضْفَى (١/٢٠٤)، والتمهيد (١/٢٩١)، والمحصل (٢/٦٩).

(٣) انظر: المصادر السابقة.

أشبه ذلك، أو في آداب المعاملة بين الخلق كلها أو امرؤ، وبعضها قد أجمع العلماء على أنها ليست للوجوب، وعللوا ذلك بأن المروءة أدب، لا عبادة.

وإذا كانت أدباً فالتوجيه فيه يكون للإرشاد، سواء كان نهيًا أو أمرًا.

لكن ظاهر كلام البخاري رحمه الله أن النهي للتحريم مطلقًا، وأن الأمر للوجوب مطلقًا، واستدل بقول جابر: ولم يعزم عليهم. وهذا كان في أول الأمر - أي: لم يعزم على الناس أن يحلوا من إحرامهم، ويحلوها عمره - ولكن في ثاني الأمر أمرهم وحثهم عليهم، وغضب لما تأخروا.

ولذلك ذهب كثير من العلماء إلى أنه يجب على من لم يسق الهدي إذا أحرم بحج أن يجعلها عمره؛ ليصير متمتعًا.

وقوله: قالت أم عطية: نهينا عن اتباع الجنائز ولم يعزم علينا.

وقولها: «نهينا»، تعني: النساء وأما الرجال فالأمر في اتباع الجنائز في حقهم مشروع.

وقولها: ولم يعزم علينا. هذا تفقه منها عليها السلام، أو أنها رأت من أسلوب الرسول عليه السلام في النهي ما يدل على أنه ليس للتحريم، فقالت: ولم يعزم علينا، ومن المعلوم أن صيغة النطق، وانفعال الناطق، يعبر عن الوجوب أو التحريم، فإذا قال: افعل - بصوت مرتفع مع الجزم - فهذا يدل على الوجوب، ولهذا كان فقه الصحابة لأوامر ونواهي الرسول عليه السلام أعظم من فقه من بعدهم؛ لأن من يشاهد المتكلم حين كلامه يعرف أنه قد عزم في النهي أو في الأمر، ولا يعلم من لم يره ويشاهده.

ولهذا تقول أم عطية هنا: ولم يعزم علينا. فهل هذا تفقه مستند إلى قرينة، أو مستند إلى مجرد فهم؟

الجواب: قال بعض العلماء: إنه مستند إلى مجرد فهم، فنأخذ بالنهي ولا نأخذ بالتفقه.

وعليه يكون اتباع النساء للجنائز حرامًا، وأن قول أم عطية عليها السلام: «لم يعزم علينا»، هذا تفقه منها، أن نهي الرسول عليه السلام للتحريم ^(١).

وقد يقال: يحتمل أنه مستنبط من القرينة؛ أي: من قرينة نهي الرسول عليه السلام حين نهي، وقد سبق أن كيفية نطق الإنسان وانفعاله تدل على أمر زائد على النهي، أو على الأمر، فيكون قولها هذا، بمنزلة المرفوع استنادًا إلى القرينة الحالية التي هي مشاهدة النبي عليه السلام لها.

ولكن هل هذا يدل على جواز زيارة النساء للقبور، وأن النهي ليس للتحريم؟

(١) انظر مجموع فتاوى شيخ الإسلام (٢٤ / ٣٥٥).

الجواب: لا يَدُلُّ؛ لأن هناك فرقاً بين اتباع الجنائز، وبين زيارة القبور، ففي اتباع الجنائز تمشي المرأة مع الجنازة، وحولها الرجال فلا يُخشى من النياحة، وشقّ الجيوب، ولطم الخدود، ونفث الشعر؛ لأن هذا مأمونٌ فيما إذا كانت متبعة للجنازة لكن إذا زارت المقبرة - أي: خرجت من بيتها لتزور المقبرة وهي وحدها فهذا إنشاء للزيارة لا اتباع للجنازة، ثم إنها قد تكون في المقبرة وحدها، فربما يحصل منها من الفعل المحرم، كالنياحة، وشقّ الجيب، ولطم الخد، ونفث الشعر ما لا يحصل منها باتباع الجنازة.

ولهذا من استدلّ على جواز زيارة المرأة للقبور بهذا الحديث، فقد وضع الحديث في غير ما دلّ عليه، واستدلّ بما لا دليل فيه.

والصحيح أن زيارة المرأة للمقبرة، إن خرجت قصدًا فإن ذلك حرام، بل هو من كبائر الذنوب، وإن لم يكن قصدًا بأن مرّت بالمقبرة ووقفت ودعت لأهل القبور بما ثبت عن النبي ﷺ، فإن هذا لا بأس به^(١)، وبهذا يُجمع بين حديث عائشة رضي الله عنها في صحيح مسلم، أن النبي ﷺ علمها ما تقول: إذا مرت بالقبور، وبين لعن زائرات القبور^(٢).

وفي هذا الحديث: دليل على مشقة تحول الصحابة من الحج إلى العمرة، وأن ذلك شقّ عليهم كثيرًا إلى حد أنهم صاروا يتكلمون من وراء النبي ﷺ، ويقولون: لَمَّا لم يكن بيننا وبين عرفة إلا خمس أمَرنا أن نُحِلَّ إلى نسائنا، فنأتي عرفة نَقْطُرُ مذاكيرنا المنية. فهذا كلام فيه شدّة، لا من جهة الأثر المترتب على الحل، ولا من جهة توجيه الصحابة إلى الحل، ولكن لأن الوقت مبكرٌ والحج قريب، فكيف بأمرنا بأن نُحِلَّ الحجّ عمرة؟! ولكن لا شك أن قضاء الله أحق، وأن شرط الله أوثق، وأن الشرع لا يعارض بالعقل، فأَيُّ مانع يمنع من أن يتحلل الإنسان من عمرته قبل عرفة بخمس ليالٍ، أو بأربعة ليالٍ، أو بثلاث ليالٍ، أو بليّتين، أو بليّة؟

وبه نعرف الفرق بين حال الصحابة رضي الله عنهم الذي تعجبوا أن يكون التحلل من العمرة قبل الحجّ بخمس ليالٍ، وبين قوم يأتون يوم عرفة إلى مكة ويتحلّلون بعمرة، فهو لا يمتنعوا بالعمرة إلى الحجّ، بل تمتنعوا بالعمرة في الحجّ، والله عز وجل يقول ﴿فَنَنْعَمَ بِالْعُمَةِ إِلَى الْحَجِّ﴾

(١) يشير الشيخ رحمته الله إلى حديث عائشة رضي الله عنها الذي رواه مسلم (٢/ ٦٧٠) (٩٧٤) (١٠٣) وفيه: قال رسول الله ﷺ لعائشة رضي الله عنها «قولي: السلام على أهل الديار من المؤمنين والمسلمين ويرحم الله المستقدمين منا والمستأخرين وإنا إن شاء الله بكم للاحقون».

(٢) رواه أبو داود (٣٢٣٦)، والترمذي (٣٢٠)، والنسائي (٢٠٤٣)، وحسنه الترمذي، وشيخ الإسلام ابن تيمية في مجموع الفتاوى (٣٤٨/ ٢٤).

[التعليق: ١٩٦]. ورسول الله ﷺ أمر أصحابه أن يُحْرِمُوا بالحجّ وذلك في ضُحَى اليوم الثامن، فإذا جاء اليوم الثامن فلا عمرة^(١)، إلا إذا كان التحلل منها، كأن يكون قبل الفجر، أو قبل أن تطلع الشمس، أو حين طلوع الشمس قبل أن يأتي وقت الانصراف، أو وقت الخروج إلى منى فهذا نعم، أما أن يتحلل الإنسان من العمرة والناس في الحجّ نقول: أنت لم تتمتع بالعمرة إلى الحجّ، بل تمتعت بالعمرة في الحجّ، فهذا زمن الحجّ.

وفي حديث جابر أيضاً: تقريب المعاني بالإشارة؛ لقول جابر بيده، وحركها، كأنه يُمثل صورة تقاطر المنيّ.

ولكن قول الصحابة هل يدلّ على أنه لا بدّ من فرّق كافٍ بين التحلل من العمرة، ووقت الحجّ؟

الجواب: لا يدلّ على هذا لكن يدلّ على أنهم استغربوا كيف يأمرهم بالتحلل والزمن قريب.

وفي الحديث الثاني؛ أي: حديث عبد الله المزنيّ: استحبّاب صلاة ركعتين بين أذان المغرب والصلاة؛ لقول النبي ﷺ: «صلّوا قبل صلاة المغرب» لكن هذه ليست سنة راتبة؛ ولهذا قال: «لمن شاء» كراهية أن يتخذها الناس سنة راتبة.

وعلى هذا فنقول: الصلوات الخمس كلّها لها سنة قبلها، لكن بعضها سنة راتبة، وبعضها غير راتبة، فالفجر سنة راتبة، والظهر راتبة، والعصر غير راتبة، والمغرب غير راتبة، والعشاء غير راتبة، والدليل على هذا: قوله ﷺ: «بين كلّ أذانين صلاة» قالها ثلاثاً، وقال في الثالثة: «لمن شاء»^(٢).

ثم قال البخاري رحمه الله:

٢٨- باب قوله تعالى: ﴿وَأْمُرْهُمْ شُرُوعَهُمْ﴾ [النساء: ٣٨]، ﴿وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾ [التغليق: ١٥٩]،

وأن المشاورة قبل العزم والتبيين؛ لقوله: ﴿فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ [التغليق: ١٥٩]. فإذا عزم الرسول ﷺ لم يكن لبشر التقدّم على الله ورسوله.

وشاور النبي ﷺ أصحابه يوم أحد في المقام والخروج، فرأوا له الخروج، فلما لبس لأمته، وعزم، قالوا: أقم فلم يمل إليهم بعد العزم، وقال: «لا ينبغي لنبيّ يلبس لأمته فيضعها حتى يحكم الله»^(٣).

(١) رواه البخاري (١٥٧٢)، ومسلم (٨٨٤/٢) (١٢١٦) (١٤٣).

(٢) رواه البخاري (٦٤٢)، ومسلم (٥٧٣/١) (٣٠٤).

(٣) علّقه البخاري بصيغة الجزم، واستندها الحاكم في المستدرک (١٢٨/٢) كتاب «قسم الفيء» قال: ثنا أبو العباس محمد بن يعقوب، ثنا محمد بن عبد الله بن عبد الحكم، ثنا ابن وهب. وانظر: «تغليق التعليق» (٥/٢٣٠).

وَشَاوَرُ عَلِيًّا وَأَسَامَةَ فِيمَا رُمِيَ بِهِ أَهْلُ الْإِفْكِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، فَسَمِعَ مِنْهَا، حَتَّى نَزَلَ الْقُرْآنُ، فَجَلَدَ الرَّامِينَ، وَلَمْ يَلْتَفِتْ إِلَى تَنَازُعِهِمْ، وَلَكِنْ حَكَمَ بِمَا أَمَرَهُ اللَّهُ ^(١)، وَكَانَتِ الْأُتَمَّةُ بَعْدَ النَّبِيِّ ﷺ يَسْتَشِيرُونَ الْأَمَنَاءَ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ فِي الْأُمُورِ الْمُبَاحَةِ لِيَأْخُذُوا بِأَسْهَلِهَا، فَإِذَا وَضَحَ الْكِتَابُ أَوِ السُّنَّةُ، لَمْ يَتَعَدَّوْهُ إِلَى غَيْرِهِ اقْتِدَاءً بِالنَّبِيِّ ﷺ.

وَرَأَى أَبُو بَكْرٍ قِتَالَ مَنْ مَنَعَ الزَّكَاةَ، فَقَالَ عُمَرُ: كَيْفَ تُقَاتِلُ النَّاسَ وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ. فَإِذَا قَالُوا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ. عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ، وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّهَا، وَحَسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ». فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: وَاللَّهِ لَأُقَاتِلَنَّ مَنْ فَرَّقَ بَيْنَ مَا جَمَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، ثُمَّ تَابَعَهُ بَعْدَ عُمَرَ، فَلَمْ يَلْتَفِتْ أَبُو بَكْرٍ إِلَى مَشُورَةٍ، إِذْ كَانَ عِنْدَهُ حُكْمُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي الَّذِينَ فَرَّقُوا بَيْنَ الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ، وَأَرَادُوا تَبْدِيلَ الدِّينِ وَأَحْكَامِهِ ^(٢).

وَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «مَنْ بَدَّلَ دِينَهُ فَاقْتُلُوهُ» ^(٣).

وَكَانَ الْقُرَاءُ أَصْحَابَ مَشُورَةٍ عَمَرُ كُھُولًا كَانُوا، أَوْ شُبَّانًا، وَكَانَ وَقَافًا عِنْدَ كِتَابِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ^(٤).
قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ﴾ [الزُّمَرُ: ٣٨]؛ أَي: شَأْنُهُمْ، فَلَا أُمُورَ الْعَامَّةُ لَا يَتَّخِذُ الْإِنْسَانُ فِيهَا قَرَارًا عِنْدَ الْإِشْكَالِ، إِلَّا بَعْدَ الْمُشَاوَرَةِ، فَهَذَا يَشْمَلُ الْجَمْعَ الْكَثِيرَ، وَالْجَمْعَ الْقَلِيلَ.
مِثَالُ ذَلِكَ: نَحْنُ الْآنَ فِي الدَّرْسِ إِذَا أَشْكِلَ عَلَيْنَا قَرَارٌ نُرِيدُ أَنْ نَتَّخِذَهُ، فَإِنَّا نُسَاوِرُ، لَكِنْ إِذَا عَلِمْنَا الْمَصْلَحَةَ فِي شَيْءٍ فَإِنَّا لَا نُسَاوِرُ، وَكَذَلِكَ فِي الْحُكْمِ الْعَامِّ، فَوَلِيُّ الْأَمْرِ، السُّلْطَانُ، وَالْأَمِيرُ، وَالْوَزِيرُ، وَغَيْرُهُمْ إِذَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْأَمْرُ فَلَا حَاجَةَ لِلْمُشَاوَرَةِ، وَإِلَّا فَلَا بَدَّ مِنَ الْمَشَاوَرَةِ؛ لِأَنَّ اللَّهَ أَمَرَ رَسُولَهُ ﷺ، وَقَالَ: ﴿وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾ [التَّوْبَةُ: ١٥٩] وَهُوَ أَسَدُ النَّاسِ رَأْيًا. وَلِأَنَّ الْإِنْسَانَ قَدْ يُخْطِئُ؛ وَلِأَنَّهُ إِذَا اسْتَبَدَّ بِالْأَمْرِ كَرِهَتْهُ الرَّعِيَّةُ، حَيْثُ يَسْتَبِدُّ فِيمَا لَا يَتَبَيَّنُ صِلَاحُهُ، أَمَا مَا تَبَيَّنَ صِلَاحُهُ فَلَا مَرُ فِيهِ وَاضِحٌ، وَلَا حَاجَةَ لِلْمُشَاوَرَةِ.

(١) علقه البخاري أيضًا بصيغة الجزم. وأسنده المؤلف في المغازي، باب حديث الإفك (٤١٤١).

وانظر «تغليق التعليق» (٣٣٢/٥).

(٢) علقه البخاري بصيغة الجزم، وأسنده المؤلف في الاعتصام، باب الاقتداء بسنن الرسول ﷺ (٧٢٨٤، ٧٢٨٥).

وغيره وقد تقدم، وانظر «الفتح» (٣/٢٥٠)، و«تغليق التعليق» (٥/٣٣٤).

(٣) علقه البخاري بصيغة الجزم وأسنده المؤلف في الجهاد، باب لا يعذب بعذاب الله (٣٠٧) وغيره من طريق.

وانظر: «الفتح» (٦/١٤٩)، و«تغليق التعليق» (٥/٣٣٤).

(٤) علقه البخاري بصيغة الخير وأسنده في تفسير سورة الأعراف باب: «خذ العفو وأمر بالعرف وأرض عن

الجاهلين» (٤٦٤٢).

وانظر «الفتح» (١٣/٣٣٩)، و«تغليق التعليق» (٥/٣٣٤).

ولهذا لم يكن من هدي الرسول ﷺ أن يُشاورَ في كلِّ قضية، وإنما يُشاورُ في الأمور التي تعرض، ولا يتبينُّ له فيها شيءٌ.

ومن هنا نأخذ أيضًا: أنه ليس من هدي الرسول ﷺ أن يُقيمَ مجلسًا للتشاور؛ كمجلسِ الشورى وما أشبهه، فإن الرسول لم يتخذ مجلسًا للشورى، لكن إذا نزلتِ النازلة، وأشكل عليه الأمرُ شاورَ فيه.

فعلى كل حالٍ الحاصلُ: أن الله ﷻ يقول: ﴿وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ﴾ وهذه حكاية لحال المسلمين، وأن أمرهم لا يستبدُّ به أحدهم.

وقوله ﷻ: ﴿وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾ يأمرُ النبي ﷺ أن يُشاورَهم في الأمر؛ أي: في الشأن الذي يكون بينه وبينهم.

ثم قال البخاري: «وأن» وفي نسخة «وإن» المشاورة قبل العزم التبيين؛ لقوله: ﴿فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾. ومثل ذلك الاستخارة أيضًا لا تكونُ في كلِّ شيءٍ فقولُ النبي ﷺ: «إذا هم أحدكم بالأمر فلصلِّ ركعتين»^(١)، مراده بالأمر الذي لا يتبينُّ فيه وجهُ الصوابِ فإنه يستخيرُ الله تعالى فيه، أما ما تبينَّ فيه وجهُ الصوابِ فلا حاجةَ للاستخارة.

والاستخارة أيضًا تكونُ عند خفاء الأمر على الإنسان، هل يُقدِّمُ أو يُخجِمُ؟ أما مع تبين الأمر فلا حاجة؛ ولهذا لا نقولُ لإنسانٍ: يُشرعُ إذا أراد أن يُصلي أن يستخير، أو إذا أراد أن يصوم وغير ذلك، لكن الشيء الذي يخفى على الإنسان هو الذي يستخيرُ الله تعالى فيه.

وهل تُقدَّمُ الاستخارة أو المشورة؟

الجواب: نقولُ: أما الأمر العامُّ الذي يكون بين الإنسان وبين غيره فتقدَّمُ فيه المشورة؛ لأنه ربما يكون مع التشاور رأيٌ سديدٌ لا يحتاجُ معه الاستخارة، وأما في المسائل الخاصة بك أنت؛ فتقدَّمُ الاستخارة، وإذا اختار الله لك شيئًا فلا حاجةَ للمشاورة فيه.

فإذا قال قائلٌ: ما هي المشورة، أو ما هي الاستشارة؟

الجواب: قلنا: الاستشارة هي تداولُ الرأي ليُنظرَ في خيرِ الأمرين، ثم إنه سيأتينا إن شاء الله تعالى، أنه لا يستشير إلا مَنْ جمع بين أمرين: الأمانة والخبرة؛ لأنك إن استشرت مَنْ ليس بأمينٍ فقد يخدعك، وإن استشرت مَنْ ليس عنده خبرة، فقد يضلُّك بغير قصدٍ، فلا بدَّ من

شرطين: الأمانة، والخبرة، وسيدكُهما المؤلف إن شاء الله.

❖ **وقوله:** «وكانت الأئمة بعد النبي ﷺ يستشيرون الأئمة من أهل العلم في الأمور المباحة؛ ليأخذوا بأسهلها؛ فإذا وضع الكتاب أو السنة لم يتعدوه إلى غيره اقتداءً بالنبي ﷺ».

الشاهد: قوله: «الأئمة من أهل العلم». وهذا ما أشرنا إليه؛ أي: الأمانة، والثاني: الخبرة، فإذا لم يكن أميناً فلا تستشره، وإذا لم يكن خبيراً فلا تستشره؛ لأن الأول لا يؤمن أن يخون، والثاني لا يؤمن أن يضل عن غير قصد.

ثم إن الخبرة في كل موضع بحسبه، فإذا كنت تريد أن تُسافر إلى بلد ما، فصاحبُ الخبرة فيها هو من عرف البلد، ولو كان من أجهل الناس بالعلم الشرعي، وإذا كنت تريد أن تستشير شخصاً في أمور شرعية، فعليك بأهل العلم في الشرع، المهم أن علم كل شيء بحسبه، لكن لا بد من الخبرة، ولا بد من الأمانة.

❖ **وقوله:** «وكان القراء أصحاب مشورة عمر كهولاً كانوا أو شباناً، وكان وقفاً عند كتاب الله ﷻ».

هذا واضح وليس فيه إشكال، فعمر رضي الله عنه كان يجمع الناس ويستشيرهم في الأمر إذا نزل به، إذا لم يتبين فيه الصواب، سواء كانوا كهولاً أو شباناً، حتى كان يجمع إلى الكهول عبد الله بن عباس رضي الله عنه وهو صغير، فقال بعض الأنصار: كيف يدعو عبد الله بن عباس، ولا يدعو أبناءنا؟ فامتحنهم رضي الله عنه ذات يوم، وقال لهم: ما تقولون في قول الله تعالى: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ۖ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا ۝﴾ (١) فسيح محمد ربك وأستغفره إن شاء الله. كان جواباً (الحديث: ١-٣).

قالوا: إن الله أمر نبيه إذا جاء النصر والفتح أن يستغفر، ويسبح بحمد ربه. فقال: ما تقول يا ابن عباس؟ قال: أقول: هذا أجل رسول الله ﷺ؛ يعني: أن الله أمره إذا جاء نصر الله والفتح أن يختتم حياته بالتسبيح والاستغفار؛ -لأن رسالته خُتِمت بذلك- فقال: هكذا فهمتها ^(١). فتأمل هذا الصغير، كيف كان أعلم بالمقاصد من هؤلاء الكبار، فحيتئذ امتنع الأنصار الذين كانوا قد اعترضوا، وامتنعوا وروا أن عبد الله بن عباس رضي الله عنه أهل بأن يكون في مجالس العلماء.



ثم قال البخاري رحمه الله تعالى:

٧٣٦٩- حَدَّثَنَا الْأُوَيْسِيُّ، حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ، عَنْ صَالِحٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، حَدَّثَنِي عُرْوَةُ، وَابْنُ الْمُسَيَّبِ، وَعَلْقَمَةُ بْنُ وَقَّاصٍ، وَعَبِيدُ اللَّهِ، عَنْ عَائِشَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا - حِينَ قَالَ لَهَا أَهْلُ الْإِفْكِ مَا قَالُوا قَالَتْ: وَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ، وَأَسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ حِينَ اسْتَلْبَثَ الْوَحْيُ يَسْأَلُهُمَا، وَهُوَ يَسْتَشِيرُهُمَا فِي فِرَاقِ أَهْلِهِ، فَأَمَّا أُسَامَةُ فَأَشَارَ بِالَّذِي يَعْلَمُ مِنْ بَرَاءَةِ أَهْلِهِ. وَأَمَّا عَلِيٌّ، فَقَالَ: لَمْ يُضَيِّقِ اللَّهُ عَلَيْكَ، وَالنِّسَاءُ سِوَاهَا كَثِيرٌ، وَسَلِ الْجَارِيَةَ تَصُدِّقُكَ. فَقَالَ: «هَلْ رَأَيْتَ مِنْ شَيْءٍ يَرِيكَ». قَالَتْ: مَا رَأَيْتُ أَمْرًا أَكْثَرَ مِنْ أَنَّهَا جَارِيَةٌ حَدِيثَةُ السِّنِّ، تَنَامُ عَنْ عَجِينِ أَهْلِهَا، فَتَأْتِي الدَّاجِنُ؛ فَتَأْكُلُهُ. فَقَامَ عَلَى الْمِنْبَرِ، فَقَالَ: «يَا مَعْشَرَ الْمُسْلِمِينَ مَنْ يَغْذِرُنِي مِنْ رَجُلٍ بَلَغَنِي أَذَاهُ فِي أَهْلِي، وَاللَّهِ مَا عَلِمْتُ عَلَى أَهْلِي إِلَّا خَيْرًا». فَذَكَرَ بَرَاءَةَ عَائِشَةَ. وَقَالَ أَبُو أُسَامَةَ: عَنْ هِشَامٍ ^(١).

٧٣٧٠- حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي زَكَرِيَاءَ الْغَسَّانِيُّ، عَنْ هِشَامٍ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ خُطِبَ النَّاسَ فَحَمِدَ اللَّهُ وَأَثْنَى عَلَيْهِ، وَقَالَ: «مَا تُشِيرُونَ عَلَيَّ فِي قَوْمٍ يَسُبُّونَ أَهْلِي، مَا عَلِمْتُ عَلَيْهِمْ مِنْ شَوْءٍ قَطُّ». وَعَنْ عُرْوَةَ، قَالَ: لَمَّا أَخْبَرَتْ عَائِشَةَ بِالْأَمْرِ، قَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتَأْذَنُ لِي أَنْ أَنْطَلِقَ إِلَى أَهْلِي. فَأَذِنَ لَهَا، وَأَرْسَلَ مَعَهَا الْغُلَامَ. وَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ: سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا، سُبْحَانَكَ هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ ^(٢).

حديث الإفك هذا حديث مشهور معروف، قد أنزل الله ﷻ فيه عشر آيات؛ لعظمته؛ وشدة وقعته على المسلمين إلى يوم القيامة، والذي تولَّى كبير هذا الأمر هو: عبد الله ابن أبي بن سلول، فأشاعه، وأذاعه، وصار يمشي به في الناس، لا من أجل أن عائشة - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا - يحصل منها هذا الشيء، ولكن من أجل تدنيس فراش النبي ﷺ، فهذا هو أهم شيء عنده؛ وهو أن يكون هذا النبي الذي اصطفاه الله ﷻ يكون - والعياذ بالله - على الوصف الذي يريد عبد الله بن أبي.

ولكن أنزل الله تعالى في ذلك عشر آيات من كتاب الله وقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِّنْكُمْ لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَّكُم بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ [النور: ١١]. انظر؛ أي: جاءوا به من عند أنفسهم، وإلا فلا حقيقة للأمر أصلاً.

❖ وقوله: ﴿لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَّكُمْ﴾؛ أي: كما يتبادر للذهن، ﴿بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾. وصدق الله

(١) رواه مسلم (٢١٢٩/٤) (٢٧٧٠) (٥٦) وذكر قصة الإفك بتأملها.

(٢) انظر: المصدر السابق.

وَكَلَّ فِي أَنَّهُ صَارَ خَيْرًا لِعَائِشَةَ، وَلِلنَّبِيِّ ﷺ إِلَى أَنْ تَقُومَ السَّاعَةُ.

الشاهد. أنه لما حصل الإفك المُفترى الكاذب، وصارَ حديث الناس - وحقَّ لهم أن يكونَ حديثهم؛ لأنه أمرٌ مفرغٌ موجدٌ مؤلمٌ - استشر النبي ﷺ أسامةَ بنَ زيدٍ، هل يفارقُ عائشةَ أو لا؟ وعلاقةُ أسامةَ بنِ زيدٍ بالرسول ﷺ أنه ابنُ مَولاه؛ لأن أباه زيدُ بنَ حارثةَ عبدٌ، أهدته خديجةُ للنبي ﷺ فأعتقه، وأسامةُ ابنُه، وكان النبي ﷺ يُحِبُّ أسامةَ، ويُحِبُّ أباه، وهو موضعُ ثقةٍ عنده.

فاستشاره، هل يفارقُ عائشةَ أو لا؟ والنبي ﷺ إنما فعلَ ذلك لا تهمَّةَ لعائشةَ، ولكن ضاقت به الأرضُ من كلامِ الناسِ، فأراد أن يُريحَ نفسه، وإلا فإنه يَعْلَمُ أنها ﷺ أعظمُ الناسِ براءةَ مما رُميت به، لكنَّ الإنسانَ إذا كان في مجتمعٍ كلُّهم يَخوضُونَ في أهله - ولو كان يَعْلَمُ براءةَ تهم - فسوف يُريدُ أن يتخلصَ، لكن أسامةُ ﷺ أشار بالذي يَعْلَمُ من براءةِ أهله، وقال: إنها بريئة، وأتني عليها بما تستحقُّ.

أما عليٌّ، فلأن ما نصيبُ النبي ﷺ من قَدحٍ يُصيبُه - لأنه ابنُ عمِّه - فعرضَ ﷺ أن يُطلقَها النبي ﷺ، وقال: لم يُصِيقِ اللهُ عليك، والنساءُ سواها كثيرٌ ومع ذلك أَرَادَ أن يَهَوِّنَ الأمرَ على رسولِ اللهِ ﷺ، ويُبعدَ عن الرسول ﷺ ما كان في قلبه من الضيقِ، فقال: سلِ الجاريةَ تَصُدِّقُك؛ أي: بريرةَ، فاسألها ماذا تنقُمُ على عائشةَ ﷺ، فسأل النبي ﷺ الجاريةَ، فقالت: ما تَسْمَعُونَ ما رأيتُ أمراً أكثرَ مِن أنها جاريةٌ حديثُةُ السنِّ - لأنه لما ماتَ الرسول ﷺ كان لها ثمانِ عشرةَ سنةً، وحديثُ الإفكِ كان لها حوالي أربع عشرةَ سنةً - تنأَمُ عن عَجينِ أهلها، فتأتي الداجنُ - أي: ما يكونُ في البيتِ مِن بهيمةٍ كالشاةِ، والصغيرِ مِن الغنمِ، وما أشبه ذلك - فتأكلُ العجيينَ.

وهذا ليس فيه شيءٌ أبداً، فهذه طبيعةُ البشرِ، فبعضُ الناسِ ينامُ وكوبُ الشاي في يده وهم رجالٌ كبارٌ.

فعل كلِّ حالٍ: النومُ يَغلبُ على كلِّ إنسانٍ، وليس فيه عيبٌ، ولهذا لما قالتِ الجاريةُ هذا القولَ اطمأنَّ النبي ﷺ ببعضِ الشيءِ، ثم قام على المنبرِ، يقولُ: «مَنْ يَعْذِرُنِي مِنْ رَجُلٍ بَلَغَنِي أَذَاهُ فِي أَهْلِي، وَاللَّهِ مَا عَلِمْتُ عَلَى أَهْلِي إِلَّا خَيْرًا؛ فذكر براءةَ عائشةَ والحمدُ لله.

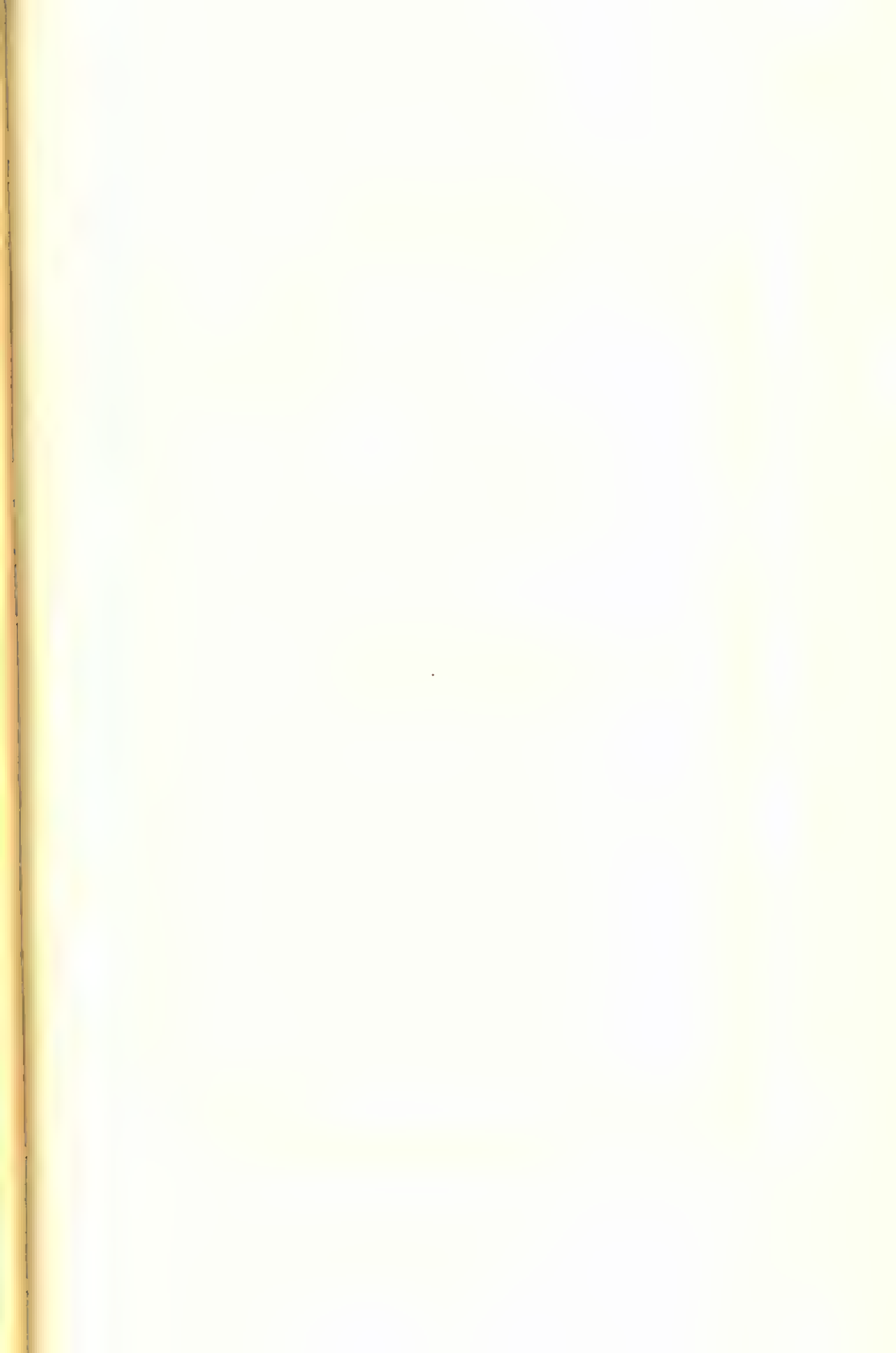
فالشاهدُ من هذا: الاستشارة؛ أي: استشارةُ النبي ﷺ لأسامةَ بنِ زيدٍ، ولعلي بنِ أبي طالبٍ، وهكذا ينبغي للإنسانِ أن يتَّهَمَ رأيَه، وأن يَسْتَشِيرَ غيرَه في الأمورِ التي تُشكِّلُ عليه، ولكن حَذاري مِن أن يَسْتَشِيرَ مَنْ ليس بأمينٍ، أو مَنْ ليس بذي خبرةٍ، فإن ضررَ هؤلاءِ أكثرُ مِن نفعِهِم. وإلى هنا ينتهي هذا البابُ، يليه كتابُ التوحيدِ.



شَيْخ
صَحِيحُ الْبُخَارِيِّ

كِتَابُ التَّوْحِيدِ

٧٥٦٣-٧٣٧١



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كِتَابُ التَّوْحِيدِ

هذا الكتابُ ختم المؤلفُ رَحِمَهُ به «الجامع الصحيح»، كما ابتدأه بالوحي؛ لأنَّ الوحيَ به الابتداء، والتوحيدُ به الغاية، ولهذا كان مَنْ ماتَ وآخِرُ كلامِهِ لا إلهَ إلا اللهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ^(١).
والتَّوْحِيدُ مصدرٌ وَحَّدَ يُوَحِّدُ أي: جعلَ الشيءَ واحدًا، وهذا في اللغة. ولا يَتِمُّ التَّوْحِيدُ إِلَّا إِذَا تَضَمَّنَ شَيْئَيْنِ: النَّفْيَ وَالْإِثْبَاتَ؛ لأنَّ النَّفْيَ وَحْدَهُ تَعْطِيلٌ وَإِخْلَاءٌ، وَالْإِثْبَاتُ وَحْدَهُ لَا يَمْنَعُ الْمِشَارَكَةَ، فَلَا تَوْحِيدَ إِلَّا بِإِثْبَاتِ وَنَفْيٍ،
وَطَرُقَ الْإِثْبَاتِ وَالنَّفْيِ كَثِيرَةٌ؛ مِثْلُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ [طَلْحَةَ ١٩٨]. ﴿وَاللَّهُكَ إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾ [البقرة: ١٦٣].

المهمُّ: أن طَرُقَ التَّوْحِيدِ، أو طَرُقَ الْإِثْبَاتِ وَالنَّفْيِ كَثِيرَةٌ، لَكِنَّ التَّوْحِيدَ لَا يَتِمُّ إِلَّا بِأَمْرَيْنِ: النَّفْيِ وَالْإِثْبَاتِ، فَإِذَا قُلْتَ: لَا قَائِمَ فِي الْبَيْتِ. فهذا نفْيٌ، ومعناه انتفاءُ القيامِ عن مَنْ فِي الْبَيْتِ، وَإِذَا قُلْتَ: زَيْدٌ قَائِمٌ. فهذا إثباتٌ، وَلَا يَمْنَعُ أَنْ يَكُونَ غَيْرُهُ قَائِمًا أَيْضًا، وَإِذَا قُلْتَ: لَا قَائِمَ فِي الْبَيْتِ إِلَّا زَيْدٌ. فهذا نفْيٌ وإثباتٌ يتضمَّنُ قيامَ زَيْدٍ وَعَدَمَ مِشَارَكَةِ غَيْرِهِ لَهُ فِي ذَلِكَ.
هذا الْآخِرُ هُوَ التَّوْحِيدُ، وَلِهَذَا لَا بَدَّ فِيهِ مِنَ الرِّكَتَيْنِ النَّفْيِ وَالْإِثْبَاتِ، وَكَمَا تَقْدُمُ أَنَّ طَرُقَ النَّفْيِ وَالْإِثْبَاتِ كَثِيرَةٌ، وَلَا تَخْتَصُّ بِصِغَةٍ مَعْيِنَةٍ، وَهَذَا فِي اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ.

(١) رواه أبو داود (٣١١٦)، وأحمد (٢٣٣/٥) (٢٢٠٣٤)، والحاكم (٣٥١/١)، وابن منده في «التوحيد» (ق ٤٨/٢).
وحسنه الشيخ الألباني كما في «الإرواء» (٦٨٧)، وتعليقه على «العقيدة الطحاوية» ص ٧٨.

وأما في الشرع: فتوحيد الله ﷻ هو إفراد الله تعالى بما يختص به علماً وعقيدةً، سواء كان ذلك مما يتعلق بأسمائه وصفاته، أو أفعاله، أو عبادته، فالذي يختص بالله يجب إفراد الله به، ولا يجوز أن يُشرك به معه غيره.

وقد قسم العلماء توحيد الله ﷻ إلى ثلاثة أقسام:

توحيد الربوبية، وتوحيد الأسماء والصفات، وتوحيد الألوهية، ويقال له أيضاً: توحيد العبادة.

فأما توحيد الربوبية: فهو إفراد الله ﷻ بالخلق والمليك والتدبير؛ وذلك بأن تؤمن بأنه لا خالق إلا الله، ولا مالك إلا الله، ولا مدبر إلا الله.

فإن قال قائل: كيف الجواب عن قوله ﷻ في المصورين: «يُقَالُ لَهُمْ: أَحْيُوا مَا خَلَقْتُمْ»^(١). وقوله تعالى: ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾^(٢).

قُلْنَا: الخلقُ الثابتُ لله غير الخلق الثابت للمخلوق، فالخلق الثابت لله هو إيجاداً من عدم، وهذا لا يملكه أحد، والخلق الثابت للمخلوق تغييرٌ وتحويلٌ، بأن يُحوَّلَ الشيء من شيء إلى آخر، أو يُغيَّرَ، فهو ليس إيجاداً.

مثال ذلك: الباب الذي خلقه إيجاداً هو الله، فهو الذي خلقه من الشجر، ولا يملك أحد أن يخلق شجرة حتى يكوّن منها هذا الباب، لكن خلق النجار لهذا الباب يُعْتَبَرُ تحويلاً وتغييراً؛ أي: حوّل هذا النجار الخشب التي أنبتّها الله ﷻ إلى صورة معينة، فليس بخلق.

ثم إن خلق النجار لها كان بقدرته - أي بقدره النجار - وعلمه وإرادته، والذي أودعه العلم والإرادة والقدرة هو الله ﷻ، فكان خلق الإنسان أو خلق النجار لهذا الباب فرعاً عن خلق الله ﷻ له؛ لأن هذا من صفات النجار وأخلاقه، والإنسان مخلوق لله ﷻ بذاته وصفاته وأفعاله، فتبين الآن أن كل الخلق يدور على الله ﷻ.

كذلك المليك الثابت لله غير المليك الثابت للإنسان، فالإنسان يملك، كما قال تعالى: ﴿أَوْ مَا مَلَكَتُمْ مَفَاحِشَهُ﴾^(٣). و﴿وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾^(٤). لكن ملك الإنسان للشيء ليس كملك الله له، فملك الله للشيء ملك مطلق شامل عام، فهو سبحانه يفعل في ملكه ما يشاء، لكن ملك الإنسان للشيء ملك مقيد، وليس تاماً، ولا شاملاً، فالإنسان مثلاً يملك كتابه، لكنه لا يملك كتاب غيره، والله ﷻ يملك كل ما في السموات والأرض.

وكذلك فالإنسان يملك الكتاب، ولكنه لا يتصرف فيه كما يشاء، بل تصرفه في الكتاب تصرف مقيد بحدود شرعية، ولهذا لو أراد أن يخرق هذا الكتاب لغير سبب شرعي لمنع منه، ولو كان ملكه تاماً لكان يفعل ما يشاء، وكذلك الإنسان يملك البعير فهي له يركبها ويتبع بها، ويحررها ويأكلها، لكنه لا يملك أن يعذبها، فلو أراد أن

يَخْفِرُ فِي ظَهْرِهَا جُزْءًا لَمْ يُمْكِنْ مِنْ ذَلِكَ، وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَمْلِكُ هَذَا، فَيُخْرِجُ سَبْحَانَهُ غُدَّةً فِي ظَهْرِ الْبَعِيرِ تَنْجِرُحُ وَتَسَالُمُ الْبَعِيرُ مِنْهَا، وَرَبَّمَا تَمُوتُ.

إِذَا: تَبَيَّنَ لَنَا أَنَّ الْمُلْكَ الثَّابِتَ لِلْمَخْلُوقِ لَيْسَ كَالْمُلْكِ الثَّابِتِ لِلْمَخْلُوقِ.

كَذَلِكَ فِي التَّدْبِيرِ، الْإِنْسَانُ لَهُ تَدْبِيرٌ فِي مَلِكِهِ، فَهُوَ مِثْلًا يَقُولُ لَوْلَدَهُ: أَفْعَلْ كَذَا. وَلَوْلَدِهِ الْآخَرِ: أَفْعَلْ كَذَا، وَيُوجِّهُهُ، لَكِنَّ التَّدْبِيرَ الْمَطْلُوقَ يَكُونُ لِلَّهِ وَحْدَهُ، فَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يُدَبِّرُ كَمَا يَشَاءُ عَلَى مَا تَقْتَضِيهِ حِكْمَتُهُ، وَلَا مُعَقَّبَ لِحُكْمِهِ، بِخِلَافِ الْإِنْسَانِ.

وَهَذَا يَتَبَيَّنُ أَنْفَرَادُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ بِالْخَلْقِ وَالْمُلْكِ وَالتَّدْبِيرِ.

الْقِسْمُ الثَّانِي: تَوْحِيدُ الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ: وَهُوَ مِنْ تَهَامِ تَوْحِيدِ الرُّبُوبِيَّةِ فِي الْحَقِيقَةِ، لَكِنْ نَصَّ الْعُلَمَاءُ عَلَيْهِ لَوْجُودَ الْخِلَافِ فِيهِ بَيْنَ أَهْلِ الْقِبْلَةِ - أَيْ الْمُسْلِمِينَ - فَلِذَلِكَ جَعَلُوهُ قِسْمًا مُسْتَقْلَلًا، وَالْأَمْرُ أَنَّهُ يَتَعَلَّقُ بِذَاتِ الرَّبِّ، فَهُوَ مِنْ تَهَامِ الرُّبُوبِيَّةِ.

فَمَا هُوَ تَوْحِيدُ الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ؟

الْجَوَابُ: تَوْحِيدُ الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ هُوَ إِفْرَادُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ بِأَسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ بِحَيْثُ نُسِبَتْهَا لَهُ إِنْثَابًا بِلَا تَمَثِيلٍ، وَتَنْزِيهَا بِلَا تَعْطِيلٍ؛ أَيْ: نُسِبَتْهَا لِلَّهِ عَلَى وَجْهِ لَا يُثَابِلُ مَا لِلْمَخْلُوقِينَ مِنْ ذَلِكَ. مِثَالُ ذَلِكَ: أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَهُ يَدٌ، وَلِلْمَخْلُوقِ يَدٌ، لَكِنْ يَجِبُ أَنْ تُوَحَّدَ اللَّهُ بِيَدِهِ بِحَيْثُ نُسِبَتْ لَهُ يَدًا لَا تَمَاتِلُ أَيْدِي الْمَخْلُوقِ؛ لِأَنَّكَ لَوْ جَعَلْتَ يَدَ الْمَخْلُوقِ مِثْلَ يَدِ اللَّهِ، أَوْ جَعَلْتَ يَدَ اللَّهِ مِثْلَ يَدِ الْمَخْلُوقِ كُنْتَ بِذَلِكَ مُشْرِكًا.

فَتَوْحِيدُ الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ إِثْبَاتُ مَا أَثَبَتْهُ اللَّهُ لِنَفْسِهِ مِنَ الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ مِنْ غَيْرِ تَمَثِيلٍ لَهَا بِمَا لِلْمَخْلُوقِ مِنْ ذَلِكَ، فَقَدْ يُسَمَّى الْإِنْسَانُ الْعَزِيزَ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿قَالَتْ أَمْرَأَتُ الْعَزِيزِ﴾ [الشعراء: ٥١]. وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ سَمَّى نَفْسَهُ بِالْعَزِيزِ، لَكِنْ هَلِ الْعَزِيزُ الَّذِي سُمِّيَ بِهِ الْبَشَرُ كَالْعَزِيزِ الَّذِي سُمِّيَ بِهِ اللَّهُ؟

الْجَوَابُ: لَا، فَهُمَا يَخْتَلِفَانِ اخْتِلَافًا كَبِيرًا، فَالْمَخْلُوقُ قَدْ يُسَمَّى بِالْعَزِيزِ، وَلَا عِزَّةَ لَهُ، أَمَّا الْخَالِقُ فَإِنَّهُ سُمِّيَ بِالْعَزِيزِ لِكَمَالِ عِزَّتِهِ.

وَقَدْ يُسَمَّى الْمَخْلُوقُ بِصَالِحٍ، وَلَيْسَ فِيهِ صِلَاحٌ، وَيُسَمَّى خَالِدًا وَهُوَ يَمُوتُ، لَكِنْ أَسْمَاءُ اللَّهِ مُشْتَمِلَةٌ عَلَى مَعَانِيهَا التَّامَّةِ.

فَبِذَلِكَ يَحْصُلُ الْفَرْقُ بَيْنَ مَا يَثْبُتُ لِلَّهِ مِنَ الْأَسْمَاءِ، وَمَا يَثْبُتُ لِلْمَخْلُوقِ، وَكَذَلِكَ نَقُولُ فِي الصِّفَاتِ. وَهَذَا هُوَ تَوْحِيدُ اللَّهِ تَعَالَى بِأَسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ.

الْقِسْمُ الثَّالِثُ: تَوْحِيدُ اللَّهِ تَعَالَى بِالْعِبَادَةِ بَأَن لَّا يُعْبَدُ غَيْرُ اللَّهِ أَيًّا كَانَ ذَلِكَ الْمَعْبُودُ، سَوَاءً كَانَ مَلَكًا أَوْ رَسُولًا أَوْ وَلِيًّا أَوْ صَالِحًا أَوْ سُلْطَانًا أَوْ أُمًّا أَوْ أَبًا أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ، فَلَا يُعْبَدُ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ. وَقَدْ ذَكَرَ الْعُلَمَاءُ ذَلِكَ قِسْمًا بَرَأِيَةً؛ لِأَنَّهُ وَقَعَ فِيهِ خِلَافٌ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُشْرِكِينَ.

فَتَوْحِيدُ الرُّبُوبِيَّةِ لَمْ يَقَعْ فِيهِ خِلَافٌ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُشْرِكِينَ، وَتَوْحِيدُ الْأُلُوهِيَّةِ وَالْعِبَادَةِ وَقَعَ فِيهِ

خلاف بين المسلمين والمشركون وتوحيد الأساء والصفات وقَعَ الخلاف فيه بين المسلمين، فصارت الآن الأقسام ثلاثة من حيث اتفاق الناس عليها.

ولا يرد على هذا التقسيم أن من الناس من أنكر وجود الخالق؛ لأن من أنكر وجود الخالق فقد عطل تعطيلاً نهائياً، والكلام مع من أثبت الخالق. أما من أنكر فلا كلام معه؛ لأنه لا يُثبت الرب، ولا غير الرب؛ وذلك مثل الشيوعية والدهرية، وغيرهم كثيرون.

إذا: هل وقع الخلاف بين المسلمين والمشركون في توحيد الربوبية؟

الجواب: لا؛ لأن الله صرح في آيات كثيرة أنهم يُقرّون بتوحيد الربوبية، فقال: ﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ (٨٦) سَيَقُولُونَ بَلَىٰ ۖ أَيُّ شَيْءٍ يَدْعُونَ؟ أَلَمْ يَكُنِ اللَّهُ هُوَ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ.

وقال تعالى: ﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّنْ بِكُمْ أَلَمْ يَكُنِ اللَّهُ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ (٢١). وقال: ﴿وَلَمَّا سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَقُوا اللَّهَ﴾ (الأنعام: ٨٧). فهم يُقرّون تماماً بتوحيد الربوبية، لكن توحيد الألوهية لا يتفق المسلمون والمشركون عليه؛ لأن المشركون يُشركون بالله في توحيد الألوهية، فيعبدون مع الله غيره؛ مثل اللات، والعزى، ومناة، وهبل وغيرها من الأصنام المعبّنة بعينها، وغير المعبّنة.

فالمشركون لهم أصنام معبّنة بعينها؛ كاللات والعزى ومناة وما أشبهها، ولهم أصنام غير معبّنة، فيؤمن سفيهم أن الإنسان إذا نزل أرضاً اختار أربعة أحجار؛ ثلاثة منها يجعلها للقدّر، والأحسن منها يجعلها إلهاً يعبد، وهذا سفة عجيب!

فإذا قال قائل: ما هو الدليل على هذا التقسيم؟

قلنا: الدليل على هذا التقسيم هو التَّبَعُ والاستقراء؛ أي: أن العلماء رَضِوا بالله تَبَعُوا واستقروا ما حصل من أنواع الشرك، فوجدوه يدور على هذه الأقسام الثلاثة.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ:

كِتَابُ التَّوْحِيدِ

وفي نسخة: والرّد على الجَهْمِيَّةِ الجَهْمِيَّةِ أَتْبَاعُ الْجَهْمِ بْنِ صَفْوَانَ، وَالْجَهْمُ بْنُ صَفْوَانَ لَيْسَ هُوَ رَأْسُ الْأَمْرِ فِي التَّعْطِيلِ، بَلْ رَأْسُ الْأَمْرِ فِي التَّعْطِيلِ شَيْخُهُ الْجَعْدُ بْنُ دِرْهَمٍ، لَكِنَّ الْجَهْمَ كَانَ فَصِيحاً بَلِيغاً نَشِيطاً، فَحَرَّكَ هَذِهِ الدَّعْوَةَ -دَعْوَةُ التَّعْطِيلِ- وَنَشَرَهَا وَنَظَرَ عَلَيْهَا، وَجَادَلَ فِيهَا، فَتَسَبَّبَ الْمَذْهَبُ إِلَيْهِ، وَإِنْ كَانَ الْمَذْهَبُ فِي الْأَصْلِ مِنَ الْجَعْدِ بْنِ دِرْهَمٍ.

وأول هذا المذهب الخبيث مبني على شيئين: إنكار المحبة، وإنكار الكلام لله، قالوا: الله لا يحب، ولا يتكلّم. وهذا هذمٌ للدين كله، لأنه إذا كان الله لا يحب صار المؤمن والكافر عند الله سواءً وهذا تعطيل واضح، وإذا كان

لا يتكلمُ صارت الشرائعُ والخلقُ سواءَ، يعني: أَنَّ حُكْمَهُ الْكَوْنِيَّ وَحُكْمَهُ الشَّرْعِيَّ سَوَاءٌ وَهَذَا تَعْطِيلٌ وَاضِحٌ، وَأَيْضًا فَإِنَّ إِنْكَارَ الْكَلَامِ إِنْكَارٌ لِلشَّرَائِعِ؛ لِأَنَّ الشَّرْعَ مَا ثَبَتَ بِالْوَحْيِ، وَالْوَحْيُ كَلَامٌ فَإِذَا أَنْكَرَ الْكَلَامَ أَنْكَرَ الْوَحْيَ، وَهَذَا تَعْطِيلٌ وَاضِحٌ.

وعلى هذا فقولُ الجعدي بنِ دِزْهَمٍ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَتَّخِذْ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا، وَلَمْ يُكَلِّمْ مُوسَى تَكْلِيمًا هُوَ إِنْكَارٌ تَأْوِيلٌ لَا إِنْكَارٌ جَدِّدٌ؛ لِأَنَّهُ لَوْ كَانَ يُرِيدُ إِنْكَارَ الْجَعْدِ لِأَعْلَنَ عَلَى نَفْسِهِ بِالْكَفْرِ؛ إِذْ مِنْ أَنْكَرَ حَرْفًا وَاحِدًا مِنَ الْقُرْآنِ فَهُوَ كَافِرٌ؛ لَكِنَّهُ أَنْكَرَهُ إِنْكَارٌ تَأْوِيلٌ، فَقَالَ: إِنَّ اللَّهَ يَتَكَلَّمُ، وَإِنَّ اللَّهَ اتَّخَذَ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا، لَكِنْ لَيْسَ عَلَى الْمَعْنَى الَّذِي تَرِيدُونَ، فَهُوَ قَدْ اتَّخَذَهُ خَلِيلًا مِنَ الْخَلَّةِ بِالْكَسْرِ وَهِيَ الْإِحْتِيَاجُ وَالْفَقْرُ، وَلَيْسَتْ مِنَ الْخَلَّةِ الَّتِي هِيَ الْمَحَبَّةُ. أَوْ أَعْلَى أَنْوَاعِ الْمَحَبَّةِ.

وهو لَمْ يُكَلِّمْ مُوسَى تَكْلِيمًا بِمَعْنَى الْكَلَامِ الَّذِي يُسْمَعُ، وَلَكِنْ كَلَّمَهُ بِمَعْنَى جَرَّحَهُ بِمَخَالِبِ الْحِكْمَةِ؛ لِأَنَّ الْكَلَّمَ فِي اللُّغَةِ بِمَعْنَى الْجَرْحِ، وَمِنَهُ قَوْلُ النَّبِيِّ ﷺ: «مَا مِنْ مَكْلُومٍ يُكَلَّمُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِلَّا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَكَلَّمَهُ يَتْعَبُ^(١) دَمًا، اللَّوْنُ لَوْنُ الدَّمِ؛ وَالرَّيْحُ رِيحُ الْمِسْكِ^(٢)».

فمعنى كَلَّمَ: جَرَّحَ، وَهَذَا عَلَى سَبِيلِ الْإِسْتِعَارَةِ عَلَى كَلَامِهِ، كَأَنَّ الْحِكْمَةَ وَخَشَّ لَهَا أَظْفَارَ جَرَّحَ اللَّهُ بِهَا مُوسَى.

وَلَا شَكَّ أَنَّ هَذَا كَلَامٌ مُنْكَرٌ عَظِيمٌ، لَكِنْ مَنْ طَبَعَ عَلَى قَلْبِهِ فَإِنَّهُ لَا يَرَى الْبَاطِلَ بَاطِلًا وَالْعِيَادَ بِاللَّهِ.

وَيَقَالُ: إِنَّهُ لَمَّا خَرَجَ خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْقَسْرِيُّ ذَاتَ عِيدٍ مِنْ أَعْيَادِ الْأَضْحَى، وَكَانَ قَدْ حَبَسَ الْجَعْدُ بْنُ دِرْهَمٍ، فَخَرَجَ بِالْجَعْدِ بْنِ دِرْهَمٍ مَوْثُوقًا، وَخَطَبَ النَّاسَ وَقَالَ: أَيُّهَا النَّاسُ، ضَحُّوا، تَقْبَلِ اللَّهُ ضَحَايَاكُمْ، فَإِنِّي مُضَحِّحٌ بِالْجَعْدِ بْنِ دِرْهَمٍ، إِنَّهُ زَعَمَ أَنَّ اللَّهَ لَمْ يَتَّخِذْ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا، وَلَمْ يُكَلِّمْ مُوسَى تَكْلِيمًا. ثُمَّ نَزَلَ مِنَ الْمَنْبَرِ، فَذَبَحَهُ^(٣).

(١) قَالَ النَّوَوِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي شَرْحِ مُسْلِمٍ (٢٩/٧): قَوْلُهُ ﷺ: «وَجَرَّحَهُ يَتْعَبُ». وَهُوَ بَفَتْحِ الْبَاءِ وَالْعَيْنِ وَإِسْكَانِ الْمَثَلَةِ

بَيْنَهُمَا، وَمَعْنَاهُ: يَجْرِي مُتَفَجِّرًا! أَيْ: كَثِيرًا، وَهُوَ بِمَعْنَى الرِّوَايَةِ الْأُخْرَى: يَتَفَجَّرُ دَمًا. أَهـ

وَانْظُرِ «الْنَهَايَةَ» لِابْنِ الْأَثِيرِ (ث ع ب)

(٢) رَوَاهُ مُسْلِمٌ (١٨٧٦) (١٠٥).

(٣) قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ: إِذَا قَالَ اللَّهُ: «وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا» [النِّسَاءُ: ١٠٤]. فَالْقَاعِدَةُ فِي اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ أَنَّ الْفِعْلَ إِذَا أَكَّدَ بِمَصْدَرٍ انْتَفَى الْمَجَازُ عَنْهُ؛ يَعْنِي: حَتَّى الْقَائِلُونَ بِوُجُودِ الْمَجَازِ فِي اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ يَقُولُونَ: إِنَّ التَّأَكِيدَ يَنْفِي احْتِمَالَ الْمَجَازِ. وَالآيَةُ مُؤَكَّدَةٌ «وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا» [النِّسَاءُ: ١٠٤] فَلَا وَجْهَ لِمَا ادَّعَاهُ، ثُمَّ الْآيَاتُ قَاطِعَةٌ بِإِثْبَاتِ الْمَحَبَّةِ لِلَّهِ ﷻ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: «إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ» [النِّسَاءُ: ٧]، «يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ» [النِّسَاءُ: ١٣].

رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «سُنَنِهِ» (٢٠٥/١٠). وَالْبَخَارِيُّ فِي «التَّارِيخِ الْكَبِيرِ» (١/٦٤)، وَفِي «خُلُقِ أَفْعَالِ الْعِبَادَةِ» (ص ١٢)، وَالدَّارِمِيُّ فِي «الرَّدِّ عَلَى الْجَهْمِيَّةِ» (ص ١١٣).

(٤) رَوَاهُ الْبَخَارِيُّ فِي «التَّارِيخِ الْكَبِيرِ» (١/٦٤)، وَفِي خُلُقِ أَفْعَالِ الْعِبَادَةِ (ص ١٢)، وَالدَّارِمِيُّ فِي «الرَّدِّ عَلَى الْجَهْمِيَّةِ» (ص ١١٣)، وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي «سُنَنِهِ» (٢٠٥/١٠) قَالَ مُحَقِّقُ كِتَابِ «خُلُقِ أَفْعَالِ الْعِبَادَةِ» الْأَسْتَاذُ بَدْرُ

وفي ذلك يقول ابن القيم رَحِمَهُ اللهُ:

ولأجل ذا ضحى بجعد خالد الـ
إذا قال إبراهيم ليس خليفه
شكر الضحية كل صاحب سنة
قسري يوم ذبائح قربان
كلأ ولا موسى الكلم الداني
لله ذرك من أخي قرآن^(١)

ونحن نشكره أن ضحى بهذا الرجل الذي هو رأس هذه البدعة العظيمة.

وقول البخاري رَحِمَهُ اللهُ:

«التوحيد والرّد على الجهمية». وفهم من هذا الكلام أن الجهمية في رأي البخاري رَحِمَهُ اللهُ ليسوا من أهل التوحيد؛ لأنه قال: التوحيد والرّد على الجهمية، وقد صرح كثير من العلماء بكفر الجهمية. وبعضهم فصل، وقال: المجتهد منهم كافر، والمقلد العامي ليس بكافر. وبعضهم زاد قيداً في المجتهد، وقال: المجتهد الداعي إلى بدعته كافر، وغير الداعية - الذي تكون بدعته على نفسه - ليس بكافر.

وهذه المسألة - أعني: مسألة تكفير الجهمية والمعتزلة والخوارج والرافضة ونحوهم - تحتاج إلى نظير عميق، وفي كل قضية بعينها؛ لأن إطلاق الكفر، قد يدخل فيه من ليس بكافر، ونفي الكفر قد يخرج منه من هو كافر، والكفر حكم من أحكام الله لا يجوز لنا أن نطلقه على أحد إلا إذا علمنا أنه يستحق هذا الوصف.

كما أن التحليل والتحریم من أحكام الله، فلا يجوز أن نطلق على شيء أنه حلال أو حرام إلا وعندنا فيه من الله برهان، بل الكفر أعظم؛ لأن الكفر فوق الحرام، وفوق الكبائر.

ثم قال البخاري رَحِمَهُ اللهُ:

١ - باب ما جاء في دعاء النبي ﷺ أمته إلى توحيد الله تبارك وتعالى.

قوله: «دعاء النبي ﷺ أمته إلى توحيد الله تبارك وتعالى».

الظاهر: أن «ال» في قوله: «النبي» للعهد الذهني وليست للعموم بدليل سياق الأحاديث ويصح أن نجعلها للعموم؛ أي: دعاء كل نبي أمته إلى توحيد الله، وإذا جعلناها للعموم فإن دليل ذلك قوله تعالى:

اليدر، إسناده ضعيف؛ فإن أبا عبد الرحمن، وهو محمد بن حبيب مجهول، كما في «الميزان» للذهبي (٣/ ٥٠٨، ٥٠٩)، و«التقريب» لابن حجر، وعبد الرحمن بن محمد قال عنه ابن حجر: مقبول؛ يعني: حيث يتابع، وإلا فلين، جده حبيب قال عنه: صدوق يخطئ. ١هـ. وانظر: «السيرة» (٥/ ٤٣٢).

(١) انظر: «شرح القصيدة النونية» لفضيلة الشيخ محمد خليل هراس (١/ ٣٤).

﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ﴾ [البقرة: ٢١٧]. وقال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾ [الشورى: ٢١٥]. فكل الرُّسُل جاءوا لتحقيقِ التوحيد - نسأل الله أن يحققه لنا ولكم - تحقيق هذا التوحيد مهمٌ جدًا فعبادةُ الله وحده وإخلاصُ العبادة له أمرٌ عظيمٌ جدًا وليس بالسهل ولا باليسير، ولهذا قال بعضُ السلف: ما جاهدتُ نفسي على شيءٍ مُجاهدتها على الإخلاص. فالنفسُ تحتاجُ إلى جهادٍ في تحقيقِ هذا التوحيد الذي جاءت به الرسلُ ونزلت به الكتبُ بل من أجله خُلق الجن والإنس، قال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الدخان: ٥١]. فجميعُ الرُّسُل دَعَوْا أُمَّمَهُمْ إلى التوحيد، وعلى رَأْسِهِمْ خَاتَمُهُمْ مُحَمَّدٌ ﷺ فقد دعا إلى التوحيد في مكة وفي المدينة بالقول وبالفعل.

فمن ذلك ما قال البخاري رحمه الله:

٧٣٧١- حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ حَدَّثَنَا زَكَرِيَاءُ بْنُ إِسْحَاقَ عَنْ يَحْيَى بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ صَيْفِيٍّ عَنْ أَبِي مَعْبُدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ بَعَثَ مُعَاذًا إِلَى الْيَمَنِ»^(١).
 ٧٣٧٢- وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي الْأَسْوَدِ حَدَّثَنَا الْفَضْلُ بْنُ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أُمَيَّةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ صَيْفِيٍّ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا مَعْبُدٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ يَقُولُ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ لَمَّا بَعَثَ النَّبِيُّ ﷺ: مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ إِلَى نَحْوِ أَهْلِ الْيَمَنِ. قَالَ لَهُ: «إِنَّكَ تَقْدُمُ عَلَيَّ قَوْمٍ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ فَلْيَكُنْ أَوَّلُ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَى أَنْ يُوَحِّدُوا اللَّهَ تَعَالَى فَإِذَا عَرَفُوا ذَلِكَ فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ فَرَضَ عَلَيْهِمْ خَمْسَ صَلَوَاتٍ فِي يَوْمِهِمْ وَلَيْلَتِهِمْ فَإِذَا صَلَّوْا فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّ اللَّهَ افْتَرَضَ عَلَيْهِمْ زَكَاةً فِي أَمْوَالِهِمْ تُوْخَذُ مِنْ غَيْرِهِمْ فَرَدُّ عَلَى فُقِيرِهِمْ فَإِذَا أَقْرَأُوا بِذَلِكَ فَخُذْ مِنْهُمْ وَتَوَقَّ كَرَائِمَ أَمْوَالِ النَّاسِ»^(٢)
 بعث معاذ إلى اليمن كان في السنة العاشرة من الهجرة، بعث النبي ﷺ معاذًا وأبا موسى الأشعري، لكنه بعث كل واحد منهما إلى ناحية، ولهذا وردت ألفاظُ حديثِ ابنِ عباسٍ في بعثِ مُعَاذٍ على وجهين:

الوجه الأول: بعث معاذًا إلى اليمن.

والوجه الثاني: بعث معاذًا نحو اليمن أي جهة اليمن.

(١) رواه البخاري (٧٣٧١)، ومسلم (١٩).

(٢) رواه البخاري (٧٣٧٢)، ومسلم (١٩).

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله في «الفتح» (٣٤٨/١٣) قوله: لما بعث النبي ﷺ معاذ بن جبل إلى نحو أهل اليمن. أي: جهة أهل اليمن، وهذه الرواية تقييد الرواية المطلقة بلفظ: حين بعثه إلى اليمن فبينت هذه الرواية أن لفظ اليمن من باب حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه أو من إطلاق العام وإرادة الخاص، أو لكون اسم الجنس يطلق على بعضه كما يطلق على كله، والراجح أنه من حمل المطلق على المقيد كما صرح به هذه الرواية. اهـ

والثاني أقرب إلى الواقع؛ أي: نحو اليمين أقرب إلى الواقع؛ لأن النبي ﷺ بعث معاذًا إلى جهة، وبعث أبا موسى إلى جهة أخرى، ولا يمتنع أن يكون اللفظ الذي فيه إلى اليمين يراد به الخصوص، وإن كان للعموم، ومعلوم أن معاذًا لم يتجول في كل اليمين.

والشاهد من هذا الحديث قوله: «فليكن أول ما تدعوهم إلى أن يوحدوا الله» كلمة «يُوحِدُوا الله» مطابقة للترجمة تمامًا وفي لفظ آخر في الحديث نفسه: «إلى أن يشهدوا ألا إله إلا الله»، و«فليكن أول ما تدعوهم إليه شهادة ألا إله إلا الله وأن محمدًا رسول الله» فبأيها نأخذ؟

نأخذ بالثاني: لأن فيه زيادة، وهو قوله: «وأن محمدًا رسول الله»؛ لأن أهل الكتاب لا يؤمنون بأن محمدًا رسول الله إلى جميع الخلق، فيكون هذا اللفظ هو المعتبر وهو المأخوذ به؛ لأنه أوفى، وأكثر فائدة، ومن المعلوم أن النبي ﷺ لم يبعث معاذًا إلا مرة واحدة، ولم يؤص به إلا مرة واحدة، وعلى هذا فينبغي أن تختار من ألفاظ هذا الحديث أوفاه وأكثرها، وهكذا ينبغي في كل حديث اختلفت ألفاظه، ونحن نعلم أنه لم يقع إلا مرة واحدة فإنه يجب علينا أن نأخذ أوفاه وأتمها سياقًا؛ لأن الوافي التام السياق يدل على أن رايه قد ضبطه وأحاط به، وعلى كل حال فقوله: «إلى أن يوحدوا الله» هي معنى شهادة أن لا إله إلا الله.

وفي الحديث: دليل على أن أهل الكتاب لم يوحدوا الله ﷻ وهو كذلك، فإن اليهود يقولون: عزير ابن الله. والنصارى يقولون: المسيح ابن الله. ويقولون أيضًا: إن الله ثالث ثلاثة. فهم لم يوحدوا الله ﷻ، إلى السنة العاشرة وهم لم يوحدوا الله وبهذا نعرف أن قوله تعالى: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ [التوبة: ٥٥]، أي حل نساء أهل الكتاب ثابت، ولو كانوا يقولون بالشرك.

وفي الحديث دليل: على رد قول من يقول: إن أول واجب على الإنسان المعرفة قبل أن يعتقد، أي أننا ندعو الناس أولًا إلى أن يعرفوا ويتعلموا ثم بعد ذلك يعتقدون، وأفسد منه قول من يقول: إن أول واجب على الإنسان الشك. أن يشك أولًا ثم ينظر في الآيات من أجل أن يدفع هذا الشك، وهذا القول من أبطل الأقوال، بل هو أبطل قول سمعته؛ لأن الذي يلقي نفسه في الطين ليتعود كيف يخرج من الطين هل يأمن أن يركس في الطين أو لا يأمن؟ لا يأمن، ربما هذا الرجل القائل: نشك أولًا. ما يستطيع أن يصل إلى اليقين فيبقى شاكًا - نسأل الله العافية من هذه الأقوال - وسبب هذه الأقوال هو انحراف الفطرة والطبيعة عند هؤلاء، فيظنون أن الناس مثلهم، والناس في الحقيقة مجبولون على الفطرة، لا يحتاج أن يقال لهم: انظروا من خلق السموات والأرض؛ لأن هذا أمر معلوم فطريًا بل نقول وحدوا من خلق السموات والأرض، واعبدوه وحده، نعم لو احتاج الإنسان إلى نظر فإننا نخبره.

مثل: أن يكون شخص نشأ في بلاد شيعية لا يعرفون ربًا ولا إلهًا، وإنما هم كالأنعام فهؤلاء قد نحتاج إلى أن نعرفهم بالله أولًا ثم ندعوهم إلى التوحيد ثانيًا، لكن مثل أهل الكتاب لا يحتاجون إلى تعريف بالله؛ لأنهم عندهم علم بالله.

فهم يعرفون الله ﷻ بل يعرفون الرسول ﷺ كما يعرفون أبناءهم، فصار أول ما ندعو الناس إلى توحيد الله ﷻ قبل المعرفة؛ لأن هذا أمر فطري إلا إذا كان إنسان منغمساً في قوم أفسدوا فطرته فحينئذ نعرفه بالله أولاً، ثم ندعوه إلى توحيد الله.

أمّا القول: بأن الواجب الشك أولاً ثم المعرفة ثانياً ثم العقيدة ثالثاً، فهذا قول من أبطل الأقوال بل هو أبطل قول سمعته.

❦ وفي الحديث قوله: «إذا عَرَفُوا ذلك» استدل بعض الناس أن أول شيء هو المعرفة، لقوله: «إذا عَرَفُوا ذلك» لكن ذكرنا لكم آيهاً أن الحديث روي باللفظ متعدّد، وأوفاً هذه الألفاظ هو قوله في اللفظ الثاني: «فإن أطاعوك لذلك» هذا اللفظ الذي سبق فيه الحديث سياقاً تاماً. وعلى هذا فيكون هذا اللفظ الذي ذكره المؤلف هنا منقولاً بالمعنى على أن قوله: إذا عَرَفُوا ذلك. لا يتعين أن يكون المراد به إذا عَرَفُوا الله، بل يكون المراد من قوله: إذا عَرَفُوا ذلك أي عَرَفُوا أَنَّ الله إله واحد أي عَرَفُوا التوحيد وأقروا به وانقادوا له فأخبرهم أن الله افترض عليهم... إلى آخره، وهذا لا يحتاج إلى شرح، وهو معروف، وقد سبق.

❦ وفي قوله في الحديث: «زكاة في أموالهم». تدل هذه اللفظة على أن الزكاة واجبة في المال، وهو كذلك، ولهذا لا يشترط لوجوبها على القول الراجح أن يكون مالك المال مكلفاً -أي: بالغاً عاقلاً-. فتجب في مال الصبي وفي مال المجنون.

ولو قال قائل: إن الخطاب لا يوجه إلا للمكلف أصلاً. لكان هذا وجهاً قوياً، لكنه لما قال: في أموالهم، وقال في الآية: ﴿حَذِّمْنَ أَمْوَالَهُنَّ صَدَقَةً﴾ [النساء: ١٠٣]. دل هذا على أن الزكاة مكررة في المال.

❦ وقوله: «من غنيهم فترد على فقيرهم». المراد بلغني هنا: من يملك نصيباً زكواً، أمّا من يملك العقار، ولو كثر فإنه ليس غنياً، بالنسبة لوجوب الزكاة عليه؛ لأن العقارات على القول الراجح لا تجب فيها الزكاة.

❦ وقوله في الحديث: «على فقيرهم». دليل على أن الصدقة توزع على مستحقيها توزيع أفراد، لا توزيع جميع، فقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ﴾ [النساء: ٦٠]. لبيان جنس المستحقين، وليس المراد أن تستوعب هذه الأصناف بالزكاة.

وهذه مسألة اختلف فيها الفقهاء رحمهم الله مع وجود هذا النص، فقال بعضهم: لا بد أن تقسم الزكاة ثمانية أقسام، لكل واحد من الأصناف الثمانية قسم.

❦ وقال آخرون زيادة على ذلك: بل ما جاء بلفظ الجمع من هذه الأصناف وجب أن تُعطى ثلاثة منهم. وعلى هذا فيكون الواجب أن تعطى ثلاثة فقراء وثلاثة مساكين وثلاثة عاملين عليها وثلاثة غارمين وثلاث رقاب، وثلاثة مؤلفة قلوبهم، وأما في سبيل الله وابن السبيل فهذه مفردة تصدق بالواحد.

ولكنَّ القولَ الرَّاجِحَ أنَّ المرادَ ببيانِ المستحقين، لا وجوبَ الصرفِ في الجميع، بدليلِ قولِهِ في هذا الحديثِ: «في فقرائِهِمْ».

❀ وقولُهُ: «تَوَخَّذْ مِنْ غَنِيِّهِمْ، فَتَرُدُّ عَلَى فَقِيرِهِمْ». أَخَذَ بعضُ العلماءِ مِنْ هذا الحديثِ أَنَّهُ لَا يَجُوزُ نَقْلُ الزَّكَاةِ عَنِ الْبَلَدِ الَّذِي فِيهِ الْأَغْنِيَاءُ إِلَى بَلَدٍ آخَرَ؛ لِأَنَّ قَوْلَهُ: «غَنِيِّهِمْ» كَمَا هُوَ خَاصٌّ بِأَغْنِيَاءِ أَهْلِ الْيَمَنِ فَقَوْلُهُ: «فَقِيرِهِمْ» أَيْضًا خَاصٌّ بِفُقَرَاءِ أَهْلِ الْيَمَنِ.

وَوَجْهٌ ذَلِكَ أَيْضًا مِنْ حَيْثُ الْمَعْنَى، وَهُوَ أَنَّهُ إِذَا نُقِلَتِ الزَّكَاةُ مِنْ بَلَدٍ الْغَنِيِّ إِلَى بَلَدٍ آخَرَ صَارَ فِي هَذَا إِيغَارٌ لصدورِ الفقراءِ الذين في البلدِ، وربما صارَ ذلكَ فتحةً للعدوانِ على الأغنياءِ، وأُخِذَ أموالُهُمْ، فيكونُ في هذا فتنةٌ.

وهذا هو المشهورُ مِنْ مذهبِ الإمامِ أحمدَ رَحِمَهُ اللهُ أَنَّهُ يَحْرُمُ ^(١) نَقْلُ الزَّكَاةِ إِلَى خَارِجِ الْبَلَدِ، لَكِنَّهُمْ يَتَوَهَّجُونَ بِمَسَافَةِ الْقَصْرِ إِلَّا إِذَا لَمْ يَكُنْ فِي الْبَلَدِ مُسْتَحِقٌّ، فَتُصَرَّفُ فِي بَلَدٍ آخَرَ. والحديثُ لَهُ فَوَائِدُ سَبَقَ الْكَلَامُ عَلَيْهَا، لَكِنِ الَّذِي يَخْتَصُّ بِهَذَا الْبَابِ قَوْلُهُ: «إِلَى أَنْ يُوَحِّدُوا اللهُ».

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ:

٧٣٧٣- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ أَبِي حَصِينٍ وَالْأَشْعَثِ ابْنِ سُلَيْمٍ أَنَّهُمَا سَمِعَا الْأَسْوَدَ بْنَ هَلَالٍ، عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «يَا مُعَاذُ، أَنْذِرِي مَا حَقَّ اللهُ عَلَى الْعِبَادِ». قَالَ: اللهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ. قَالَ: «أَنْ يَعْبُدُوهُ وَلَا يُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا، أَنْذِرِي مَا حَقَّهُمْ عَلَيْهِ؟». قَالَ: اللهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ. قَالَ: «أَلَا يُعَذِّبُهُمْ» ^(١).

هنا الحديثُ مُخْتَصَرٌ، فَالْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى اخْتَصَرَ السِّيَاقَ؛ لِأَنَّ الْمَقْصودَ هُوَ الشَّاهِدُ مِنَ الْحَدِيثِ، وَهُوَ قَوْلُهُ لَمَّا سَأَلَ «مَا حَقَّ اللهُ عَلَى الْعِبَادِ؟». قَالَ: اللهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ. قَالَ: «أَنْ يَعْبُدُوهُ وَلَا يُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا».

فَذَكَرَ النَّبِيُّ ﷺ شَيْئَيْنِ: الْعِبَادَةَ، وَعَدَمَ الشِّرْكِ، فَلَا بُدَّ مِنْ عِبَادَةٍ، وَلَا بُدَّ مِنْ عَمَلٍ. وَكَلِمَةُ «يَعْبُدُوهُ»؛ يَعْنِي: عِبَادَةً تَامَّةً لَا تَقْتَضِي مُخَالَفَةً يَسْتَحَقُّ عَلَيْهَا الْعِقَابَ، وَلِهَذَا قَالَ: «أَنْذِرِي مَا حَقَّهُمْ عَلَيْهِ؟». قَالَ: اللهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ. قَالَ: «أَلَا يُعَذِّبُهُمْ». وَهُوَ لَا يُعَذِّبُهُمْ إِذَا عَبَدُوهُ وَلَمْ يُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا؛ لِأَنَّهُمْ قَامُوا بِحَقِّ اللهِ، وَاللهُ عَزَّ وَجَلَّ أَكْرَمُ مِنْهُمْ، فَإِذَا قَامُوا بِحَقِّهِ قَامَ بِحَقِّهِمْ.

فَإِذَا قَالَ قَائِلٌ: كَيْفَ يَكُونُ لِلْعِبَادِ حَقٌّ عَلَى اللهِ، وَهُمْ مَرْبُوبُونَ؟

فَالْجَوَابُ: أَنَّ اللهَ هُوَ الَّذِي أَوْجَبَ الْحَقَّ عَلَى نَفْسِهِ، وَالْمَنْعُوعُ أَنْ تُوجِبَ نَحْنُ حَقًّا عَلَى اللهِ، أَمَّا إِذَا أَوْجَبَ اللهُ عَلَى نَفْسِهِ حَقًّا لَنَا فَهَذَا مِنْ فَضْلِهِ وَكَرَمِهِ، وَلِهَذَا قَالَ ابْنُ الْقَيِّمِ رَحِمَهُ اللهُ:

(١) انظر: «المغني» (٢/ ٢٨٣).

(٢) رواه مسلم (٣٠).

مَا لِلْعِبَادِ عَلَيْهِ حَقٌّ وَاجِبٌ وَهُوَ أَوْجَبُ الْأَجْرِ الْعَظِيمِ الشَّانِ
كَلًّا وَلَا عَمَلٌ لَدَيْهِ ضَائِعٌ إِنْ كَانَ بِالْإِخْلَاصِ وَالْإِحْسَانِ
إِنْ عُدُّوا فِعْدْلَهُ أَوْ نَعَّمُوا فِيْ فَضْلِهِ وَالْحَمْدُ لِلْمَنَّانِ^(١)

فَيَنْ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ لَيْسَ لَنَا عَلَى رَبِّنَا حَقٌّ نُوْجِبُهُ نَحْنُ بِأَنْفُسِنَا، بَلْ هُوَ الَّذِي أَوْجَبَ الْحَقَّ عَلَى نَفْسِهِ، وَلَهُ أَنْ يَفْعَلَ مَا يَشَاءُ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿كَتَبْنَا رُبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾ [الأنعام: ٥٤]. أَي: أَوْجَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ ﴿أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهْلَةٍ ثُمَّ تَابَ بِعَدْلِهِ وَأَصْلَحَ فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾.

وَعَلَى كُلِّ حَالٍ نَحْنُ نَقُولُ: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَوْجَبَ عَلَى نَفْسِهِ أَنْ مَنْ قَامَ بِعِبَادَتِهِ بِإِشْرَافٍ، فَإِنَّهُ لَا يُعَذِّبُهُ، وَهَذَا مِنْ فَضْلِهِ وَإِحْسَانِهِ وَرَحْمَتِهِ.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٣٧٤- حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، قَالَ: حَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي صَفْصَعَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّ رَجُلًا سَمِعَ رَجُلًا يَقْرَأُ: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾^(١) يُرَدِّدُهَا، فَلَمَّا أَصْبَحَ جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَذَكَرَ لَهُ ذَلِكَ، فَكَانَ الرَّجُلُ يَتَقَالَّهَا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، إِنَّهَا لَتَعْدِلُ ثُلُثُ الْقُرْآنِ».

رَأَى إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي أَخِي قَتَادَةُ بْنُ التُّعْمَانِ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ^(٢).

الشَّاهِدُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «إِنَّهَا لَتَعْدِلُ ثُلُثُ الْقُرْآنِ». وَأَقْسَمَ عَلَى ذَلِكَ.

قَالَ أَهْلُ الْعِلْمِ: وَإِنَّمَا كَانَتْ تَعْدِلُ ثُلُثُ الْقُرْآنِ؛ لِأَنَّ الْقُرْآنَ ثَلَاثَةُ مَوَاضِعَ: أَحْكَامٌ، وَأَخْبَارٌ عَنِ اللَّهِ، وَأَخْبَارٌ عَنْ مَخْلُوقَاتِ اللَّهِ، وَكُلُّ الْقُرْآنِ يَدُورُ عَلَى هَذِهِ الْمَعَانِي الثَّلَاثَةِ. فَالْأَحْكَامُ تَتَعَلَّقُ بِأَعْمَالِ الْعِبَادِ، وَالْأَخْبَارُ عَنْ مَخْلُوقَاتِ اللَّهِ أَيْضًا تَتَعَلَّقُ بِهَا أَخْبَرِ اللَّهُ بِهِ عَنْهَا، وَالْأَخْبَارُ عَنِ اللَّهِ تَضَمَّنَتْهَا سُورَةُ الْإِخْلَاصِ، فَفِيهَا تَوْحِيدُ الْأَلُوْهِيَّةِ وَالرُّبُوبِيَّةِ وَالْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ. فَالْأَلُوْهِيَّةُ: فِي قَوْلِهِ: ﴿اللَّهُ﴾.

وَالرُّبُوبِيَّةُ وَالْأَسْمَاءُ وَالصِّفَاتُ: فِي قَوْلِهِ: ﴿الضَّكَّةُ﴾^(١) لَمْ يَكِلِدْ وَلَمْ يُولَدْ^(٢) وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ^(٣) [الأنعام: ٢-٤]. وَلِهَذَا كَانَتْ تَعْدِلُ ثُلُثُ الْقُرْآنِ.

وَفِي الْحَدِيثِ مِنَ الْمَسَائِلِ الْفَقْهِيَّةِ: جَوَازُ تَرْجِيدِ السُّورَةِ أَوْ الْآيَةِ؛ لِأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَقَرَّ عَلَى ذَلِكَ، وَلَمْ يُنْكِرْهُ، فَإِذَا كَرَّرَ الْإِنْسَانُ الْآيَةَ أَوْ السُّورَةَ فَإِنَّهُ لَا بَأْسَ، وَكَثِيرًا مَا تُعْجِبُ الْإِنْسَانَ آيَةٌ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ إِمَّا

(١) «شرح القصيدة النونية» (٢/١٠٨).

(٢) تقدم الكلام عليه في فضائل القرآن.

لَمَعْنَاهَا أَوْ لِفَظِهَا، أَوْ مَا أَشْبَهَ ذَلِكَ فَيُرَدُّهَا.

فهذا لا بأس به حتى لو كرر، لكن تكريرها بعددٍ مُعَيَّنٍ يَتَنَادَهُ الْإِنْسَانُ هَذَا يَحْتَاجُ إِلَى تَوْقِيفٍ، فَمَثَلًا لَوْ أَرَادَ الْإِنْسَانُ أَنْ يَقْرَأَ: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ ١٠٠. مائة مرة، وجعل لنفسه وَرْدًا يَقْرُؤُهَا كُلَّ يَوْمٍ مائة مرة فَإِنَّ ذَلِكَ بَدْعَةٌ، لكن لو كان يَقْرُؤُهَا بِدُونِ عَدَدٍ مُعَيَّنٍ، بَأَن يَكُونَ كُلَّمَا قَرَأَهَا فَهَذَا لَيْسَ بِبَدْعَةٍ، وَلَيْسَ بِحَرَامٍ، وَلَا بِمَكْرُوءٍ. وَاللَّهُ أَعْلَمُ.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ:

٧٣٧٥- حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَمْرُو، عَنِ ابْنِ أَبِي هِلَالٍ، أَنَّ أَبَا الرَّجَالِ مُحَمَّدَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، حَدَّثَهُ عَنْ أُمِّهِ عَمْرَةَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، وَكَانَتْ فِي حَجَرٍ عَائِشَةُ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ بَعَثَ رَجُلًا عَلَى سَرِيَّةٍ، وَكَانَ يَقْرَأُ لِأَصْحَابِهِ فِي صَلَاتِهِ فَيَخْتِمُ بِـ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ ١٠٠، فَلَمَّا رَجَعُوا ذَكَرُوا ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: «سَلُّوهُ لِأَيِّ شَيْءٍ يَصْنَعُ ذَلِكَ؟» فَسَأَلُوهُ، فَقَالَ: «لَأَنَّهَا صِفَةُ الرَّحْمَنِ. وَأَنَا أُحِبُّ أَنْ أَقْرَأَ بِهَا. فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: أَخْبِرُوهُ أَنَّ اللَّهَ يُحِبُّهُ» ١١.

الشاهد من هذا الحديث: قصة هذا الرجل الذي بعثه النبي ﷺ على سَرِيَّةٍ، فكان يَقْرَأُ لِأَصْحَابِهِ، وَيَخْتِمُ بِـ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ ١٠٠. وقوله: فَيَخْتِمُ بِـ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ ١٠٠. يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ يَخْتِمُ قِرَاءَةَ كُلِّ رَكْعَةٍ، أَوْ أَنَّهُ يَخْتِمُ قِرَاءَةَ الصَّلَاةِ عَمُومًا.

فعلى الاحتمال الأول: إذا كانت الصَّلَاةُ رِبَاعِيَّةً يَكُونُ يَقْرَأُ: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ ١٠٠ أَرْبَعَ مَرَّاتٍ. وعلى الاحتمال الثاني: يَكُونُ يَقْرَأُهَا مَرَّةً وَاحِدَةً، وَقَدْ اسْتَدَلَّ بِهِ الْفُقَهَاءُ عَلَى جَوَازِ جَمْعِ سَوْرَتَيْنِ فِي رَكْعَةٍ وَاحِدَةٍ. ١٢

وقوله: «لَأَنَّهَا صِفَةُ الرَّحْمَنِ». هذا هو الشاهد، لِأَنَّهَا: أَيُّ: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ ١٠٠ صِفَةُ الرَّحْمَنِ. وَلَا يُرِيدُ أَنَّهَا كَلَامُ اللَّهِ فَهِيَ صِفَتُهُ؛ لِأَنَّ هَذَا الْوَصْفَ لَا يَخْتَصِرُ بِـ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ ١٠٠ بَلْ هُوَ شَامِلٌ لِلْقُرْآنِ كُلِّهِ، وَلَكِنْ مَرَادُهُ لِأَنَّهَا تَشْتَمِلُ عَلَى صِفَةِ الرَّحْمَنِ؛ فَمِنْ جَمِيعِ صِفَاتِ اللَّهِ ﷻ تَتَضَمَّنُهَا هَذِهِ السُّورَةُ، وَتَشْتَمِلُ عَلَيْهَا.

وفي هذا الحديث: إثبات الصفة لله، كما جرى على ذلك علماء السلف؛ أَنَّ لِلَّهِ أَسْمَاءً وَصِفَاتٍ.

(١) رواه مسلم (٢٦٣).

(٢) انظر: «المغني» (٢/ ١٦٨، ١٦٩)، و«المبدع» (١/ ٤٨٥)، و«المروع» (١/ ٣٦٩)، و«كشاف القناع» (١/ ٣٧٤).

وَأَنْكَرَ ابْنُ حَزْمٍ الظَاهِرِيَّ ذِكْرَ الصِّفَةِ، وَقَالَ: إِنْ ذُكِرَ الصِّفَةُ مِمَّا أَخَذَتْهُ الْمُتَكَلِّمُونَ ^(١)، وَلَكِنْ قَوْلُهُ مَرْدُودٌ بِالْقُرْآنِ وَبِالسُّنَّةِ:

أَمَّا الْقُرْآنُ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ: ﴿سُبْحَنَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ ^(٢) ﴿الْأَنْفَالُ: ٢٨﴾. فَنفِي مَا وَصَفَهُ بِهِ الْمُشْرِكُونَ عَنْ نَفْسِهِ أَوْ تَنَزُّيْهِ نَفْسَهُ عَمَّا وَصَفَهُ الْمُشْرِكُونَ يَدُلُّ عَلَى ثُبُوتِ صِفَةِ الْكَمَالِ لَهُ، وَهُوَ كَذَلِكَ. وَأَمَّا الْحَدِيثُ فَظَاهِرٌ؛ لقوله فيه: «لَأَنَّهَا صِفَةُ الرَّحْمَنِ»، فَأَثْبَتَ لِلرَّحْمَنِ صِفَةً، وَمِنَ الْمَعْلُومِ أَنَّ ابْنَ حَزْمٍ لَمْ يَحْتَجْ لِقَوْلِهِ إِلَّا أَنَّ الصِّفَةَ لَا تَقُومُ إِلَّا بِجِسْمٍ، وَالْجِسْمُ مُمْتَنِعٌ عَلَى اللَّهِ.

وَنَحْنُ نَتَكَلَّمُ عَنِ الْجِسْمِ الْآنَ وَالْحَيِّزِ وَالْجَهَةِ وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ مِنَ الْعِبَارَاتِ الَّتِي تَوَصَّلَ أَهْلُ التَّعْطِيلِ بِهَا - أَيْ بِنَفْيِهَا - إِلَى نَفْيِ الصِّفَاتِ عَنِ اللَّهِ، فَقَالُوا: لَا نَصِفُ اللَّهَ بِصِفَةٍ؛ لِأَنَّ هَذَا يَقْتَضِي أَنْ يَكُونَ جِسْمًا، وَالْجِسْمُ مُخَدَّثٌ، وَاللَّهُ ^(٣) هُوَ الْأَوَّلُ الَّذِي لَيْسَ قَبْلَهُ شَيْءٌ.

فَنَقُولُ لَهُمْ: إِنْ كَانَ يَلْزَمُ مِنْ إِبْثَابِ الصِّفَةِ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ جِسْمًا فَهَذَا لَا زَمَ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَسُنَّةِ رَسُولِهِ، وَكِتَابِ اللَّهِ وَسُنَّةُ رَسُولِهِ حَقٌّ، وَاللَّازِمُ مِنَ الْحَقِّ حَقٌّ، وَإِنْ كَانَ لَا يَلْزَمُ فَقَدْ حَصَلَ الْإِنْكَارُ عَمَّا أَلْزَمْنَا بِهِ.

ثُمَّ نَقُولُ لَهُ: وَلِغَيْرِهِ مِنَ الْأَشَاعِرَةِ أَيْضًا الَّذِينَ يُنْكِرُونَ الصِّفَاتِ بِنَاءً عَلَى هَذَا: مَا هُوَ الْجِسْمُ الَّذِي تُرِيدُونَ أَنْ تَنْفُوهُ عَنِ اللَّهِ؟ هَلْ مَرَادُكُمْ بِذَلِكَ الْجِسْمِ الْمُرَكَّبُ الَّذِي يَفْتَقِرُ بَعْضُهُ إِلَى بَعْضٍ وَيَتَجَزَّأُ، أَمْ مُرَادُكُمْ بِذَلِكَ الشَّيْءِ الْقَائِمُ بِنَفْسِهِ الْمُتَّصِفُ بِالصِّفَاتِ، الْفَاعِلُ لِمَا يَرِيدُ، الَّذِي يَجِيءُ وَيَأْتِي، وَيَأْخُذُ وَيَقْبُضُ وَيَسْطُ؟

إِنْ أَرَدْتُمْ الْأَوَّلَ فَنَحْنُ نَوَافِقُكُمْ عَلَى أَنَّ اللَّهَ لَا يُوصَفُ بِالْجِسْمِ بِهَذَا الْمَعْنَى، وَإِنْ أَرَدْتُمْ الثَّانِيَّ فَنَحْنُ نَصِفُ اللَّهَ بِهِ، وَسَمَوْهُ مَا شِئْتُمْ، سَمَوْهُ جِسْمًا أَوْ غَيْرَ جِسْمٍ، فَنَحْنُ نَصِفُ اللَّهَ بِأَنَّهُ ^(٤) قَائِمٌ بِنَفْسِهِ مُتَّصِفٌ بِالصِّفَاتِ اللَّائِقَةِ بِهِ، يَجِيءُ وَيَنْزِلُ وَيَسْتَوِي وَيَأْخُذُ وَيَقْبُضُ وَيَسْطُ وَيَتَكَلَّمُ، نَقُولُ بِذَلِكَ، وَلَا يُمَكِّنُ أَنْ تُنْكِرَ هَذَا؛ لِأَنَّ إِنْكَارَ هَذَا هُوَ التَّعْطِيلُ الْمَحْضَرُّ.

ثُمَّ نَقُولُ لَهُمْ: أَنْتُمْ تَقُولُونَ: إِنَّهُ لَا يَتَّصِفُ بِالصِّفَاتِ إِلَّا الْجِسْمُ، وَهَذَا خَطَأٌ مُخَالَفٌ لِلْوَاقِعِ؛ فَإِنَّهُ يَوْصَفُ بِالصِّفَاتِ مَا لَيْسَ بِجِسْمٍ، فَاللُّغَةُ الْعَرَبِيَّةُ مَمْلُوءَةٌ مِنْ وَصْفِ الْأَزْمَانِ بِالصِّفَاتِ، فَيُقَالُ مَثَلًا: هَذَا لَيْلٌ طَوِيلٌ، وَهَذَا نَهَارٌ قَصِيرٌ. وَهَلِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ أَجْسَامٌ؟

الْجَوَابُ: لَا.

❖ وَيُقَالُ: حَرٌّ شَدِيدٌ، وَبَرْدٌ شَدِيدٌ. وَالْحَرُّ وَالْبَرْدُ لَيْسَا بِجِسْمٍ، فَدَعَاكُمْ أَنْ الصِّفَاتِ لَا تَقُومُ إِلَّا بِجِسْمٍ دَعَا بَاطِلَةً، تُكَذِّبُهَا اللُّغَةُ وَيُكَذِّبُهَا الْحِسُّ.

(١) قَالَ ابْنُ حَزْمٍ فِي «الْفَصْلِ» (٢/ ٢٨٤): هَذِهِ لَفْظَةٌ اصْطَلَحَ عَلَيْهَا أَهْلُ الْكَلَامِ. مِنَ الْمَعْتَزِلَةِ، وَمِنْ تَبِعِهِمْ، وَلَمْ يَثْبُتْ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ وَلَا عَنْ أَحَدٍ مِنْ أَصْحَابِهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ. وَضَعَفَ هَذَا الْحَدِيثَ، وَقَدْ أَطَالَ الْكَلَامَ عَلَى هَذَا الْمَعْنَى، وَاحْتِجَ بِأَشْيَاءَ لَا تَدُلُّ عَلَى مُرَادِهِ.

وَبِنَاءٌ عَلَى ذَلِكَ يَتَبَيَّنُ أَنَّ نَفْيَ الْجِسْمِيَّةِ عَنِ اللَّهِ ﷻ خَطَأٌ، وَأَنَّ إِثْبَاتَهَا كَذَلِكَ خَطَأٌ، وَهَذَا مِنْ حَيْثُ اللَّفْظُ. وَأَمَّا مِنْ حَيْثُ الْمَعْنَى: فَإِنَّ أَرِيدَ بِهَا مَعْنَى لَا يَلِيْقُ بِاللَّهِ وَجَبَ نَفْيُهَا، وَإِنْ أَرِيدَ بِهَا مَعْنَى يَلِيْقُ بِاللَّهِ فَهِيَ حَقٌّ، لَكِنْ لَا تُطْلَقُ لَفْظًا عَلَى اللَّهِ؛ إِثْبَاتًا، وَلَا نَفْيًا؛ لِأَنَّهُ لَمْ يَرِدْ إِثْبَاتُهَا وَلَا نَفْيُهَا. وَالْعَجَبُ أَنَّ هَؤُلَاءِ الْقَوْمَ الَّذِينَ اعْتَمَدُوا فِي نَفْيِ الصِّفَاتِ عَنِ اللَّهِ عَلَى نَفْيِ الْجِسْمِيَّةِ قَالُوا: إِنْ اللَّهُ لَا يَحْزَنُ؛ لِأَنَّهُ لَوْ حَزِنَ لَكَانَ جِسْمًا.

إِذَا: الْحَزَنُ صِفَةٌ وَالصِّفَةُ لَا تَقُومُ إِلَّا بِجِسْمٍ، فَانْظُرْ كَيْفَ أَدَّى بِهِمْ هَذَا الْخَطَأُ إِلَى هَذَا الْخَطَأِ الْفَاحِشِ، أَيُّهَا أَعْظَمُ أَنْ نَصِفَ اللَّهَ بِالْحَزَنِ وَالْعَجْزِ وَالتَّعَبِ وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ، أَوْ أَنْ نَصِفَهُ بِأَنَّهُ جِسْمٌ؟

الْجَوَابُ: أَنَّهُ الْأَوَّلُ، فَذَهَبُوا يَتَقَوَّنَ الْأَوْضَحُ فِي الْفَسَادِ بِنَاءً عَلَى مَا هُوَ أَخْفَى، فَعَكَسُوا الْقَضِيَّةَ؛ لِأَنَّ الْقَضِيَّةَ أَنْ يُسْتَدَلَّ بِالْأَوْضَحِ عَلَى الْأَخْفَى، أَمَا هَؤُلَاءِ فَاسْتَدَلُّوا بِمَا هُوَ أَخْفَى عَلَى مَا هُوَ أَوْضَحُ. فنقول لهم: هَذَا الْكَلَامُ مِنْ أَبْطَلِ مَا يَكُونُ:

فَأَوَّلًا أَنْتُمْ إِذَا قُلْتُمْ: إِنَّا لَوْ أَثْبَتْنَا الْحَزْنَ لِلَّهِ لَزِمَ أَنْ يَكُونَ جِسْمًا، فَمِنْ أَثْبَتِ الْحَزْنَ، لَهُ أَنْ يَقُولَ: أَنَا أَثْبَتُ الْحَزْنَ وَلَا أَقُولُ: إِنَّهُ جِسْمٌ كَمَا قَالَ السَّلَفُ: نَحْنُ نَثْبِتُ الْقُدْرَةَ وَلَا نَقُولُ: إِنَّهُ جِسْمٌ. ثُمَّ نَقُولُ: كَلَامُكُمْ هَذَا يُؤَدِّي إِلَى أَنْ يَكُونَ الرَّدُّ عَلَى السَّلَفِ وَالرَّدُّ عَلَى الْمَعْطَلَةِ بِطَرِيقٍ وَاحِدٍ، وَهُوَ إِثْبَاتُ الْجِسْمِيَّةِ إِنْ ثَبِتَ الْحَزَنُ، أَوْ إِثْبَاتُ الْجِسْمِيَّةِ إِنْ ثَبِتَ الْقُدْرَةُ مِثْلًا.

وَعَلَى كُلِّ حَالٍ: فَهَذِهِ وَجْهَةٌ نَظَرِ ابْنِ حَزْمٍ فِي إِنْكَارِ الصِّفَةِ، وَقَالَ: إِنْ اللَّهَ لَيْسَ لَهُ صِفَةٌ، وَلَا يَجِبُ أَنْ يَكُونَ لَهُ صِفَةٌ؛ لِأَنَّ ذَلِكَ يَسْتَلْزِمُ أَنْ يَكُونَ جِسْمًا، إِذَا إِنْ الصِّفَاتِ أَعْرَاضٌ، وَالْأَعْرَاضُ لَا تَكُونُ إِلَّا بِأَجْسَامٍ، وَلَا يَخْفَى عَلَيْنَا أَنَّ هَذَا اسْتِعْمَالٌ لِلْقِيَاسِ، وَهُوَ يَنْكُرُ الْقِيَاسَ فِي الْأَحْكَامِ الْعَمَلِيَّةِ، وَيَأْتِي بِهِ فِي الْأَحْكَامِ الْعَقْدِيَّةِ فَسَبْحَانَ اللَّهِ!

إِذَا: يَسْتَفَادُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ إِثْبَاتُ الصِّفَةِ لِلَّهِ ﷻ.

وَمِمَّا يَتَعَلَّقُ بِهَذَا الْحَدِيثِ فِي مَسْأَلَةِ التَّوْحِيدِ أَوْ الْعَقِيدَةِ إِثْبَاتُ الْمَحَبَةِ لِلَّهِ؛ لِقَوْلِهِ: «أَخْبِرُوهُ أَنَّ اللَّهَ يُحِبُّهُ» وَهَذِهِ الْمَحَبَةُ مُحِبَّةٌ حَقِيقِيَّةٌ، فَيَجِبُ أَنْ نُؤْمِنَ بِأَنَّ اللَّهَ يُحِبُّ؛ لِأَنَّ الْقُرْآنَ مَمْلُوءٌ بِذَلِكَ، قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ [٧: ١٥٧]، ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ [٣٥: ٣٥]، ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا﴾ [٤: ٤٤]، ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُطَهِّرِينَ﴾ [٣٣: ٣٣]، ﴿سَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُمْ﴾ [٥٤: ٥٤].

فَالْقُرْآنُ مَمْلُوءٌ بِهَذَا، وَذَكَرَ مُحِبَّةَ اللَّهِ لِمَنْ عُلِّقَتْ مُحِبَّةُ اللَّهِ بِهِ أَكْثَرَ مِنْ ذِكْرِ مُحِبَّةِ اللَّهِ، فَفِي الْقُرْآنِ إِضَافَةُ الْمَحَبَةِ لِلَّهِ ﷻ أَكْثَرَ مِنْ إِضَافَتِهَا لِلْمَخْلُوقِ، وَمَعَ ذَلِكَ أَنْكَرَهَا أَهْلُ التَّعْطِيلِ مِنَ الْأَشَاعِرَةِ وَغَيْرِهِمْ، وَقَالُوا: إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ، وَلَا يَجُوزُ أَنْ تُثْبِتَ أَنَّ اللَّهَ يُحِبُّ؛ وَذَلِكَ لِأَنَّ الْمَحَبَّةَ لَا تَكُونُ إِلَّا بَيْنَ شَيْئَيْنِ مُتَجَانِسَيْنِ، وَالْخَالِقُ لَا يُبَاقِلُ الْمَخْلُوقَ.

وَالْجَوَابُ عَلَى هَذَا سَهْلٌ وَهُوَ أَنَّ قَوْلَهُمْ: إِنَّ الْمَحَبَّةَ لَا تَكُونُ إِلَّا بَيْنَ شَيْئَيْنِ مُتَجَانِسَيْنِ خَطَأٌ،

فالمحبة تكون بين شَيْئَيْنِ مُتَجَانِسَيْنِ؛ كمحبة الرجل لامرأته مثلاً، فهذا واقع كما قال تعالى: ﴿وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً﴾ [البقرة: ٢١٦].

وتكون أيضاً بين الجماد والإنسان، ففي الحديث الصحيح: «أَحَدُ جَبَلٍ يُحِبُّنَا وَنُحِبُّهُ»^(١) والإنسان نفسه يُحِبُّ بعض ماله أكثر من بعض، فيقول مثلاً: عندي قلم ريشته سهلة وليّنة، لا تُشَقُّ الورقة، وقلم آخر ريشته صعبة تُشَقُّ الورق، مرة تكون الكتابة به غليظة، ومرة تكون دقيقة، فلا شك أنه يُحِبُّ الأول أكثر من الثاني، مع كونه جماداً.

حتى البهائم، نرى التعبير يُحِبُّ صاحبه، ويأوي إليه، ولا يُحِبُّ الآخرين، ونرى أيضاً أن الإنسان يُحِبُّ هذه البعير بعينها، ولا يُحِبُّ الأخرى؛ لأن الأخرى صعبة، وهذه سهلة ذلول. فإذا: انتقص كلامهم وقياسهم بأن المحبة لا تكون إلا بين شَيْئَيْنِ مُتَجَانِسَيْنِ.

وهنا سؤال، وهو: هل هم يُنْكِرُونَ المحبة إنكار جُحود أو إنكار تأويل؟

والجواب: أنهم يُنْكِرُونها إنكار تأويل؛ لأنهم لو أنكروها إنكار جُحود لكفروا، فلو قالوا: الله لا يُحِبُّ. فهذا كفر، لكنهم يقولون: هو يُحِبُّ، ومعنى المحبة كذا وكذا.

فما معنى المحبة عندهم؟ يقولون: المحبة إمّا الثواب وإمّا إرادة الثواب، فأما على التأويل الأول فالثواب مخلوق مُنْفَصِلٌ بائنٌ عن الله، مخلوق ولا أحد يُنْكِرُهُ، فالكل يقول: المخلوقات الثابتة، الله هو الذي خلقها.

وأما على التأويل الثاني - وهو إرادة الثواب - فالإرادة صفة، والأشاعر يُقَرِّون بإثبات الإرادة لله عز وجل، والإرادة وإن كانت صفة للمريد، لكن هم يُثْبِتُونَ صفة الإرادة؛ لأن العقل عندهم دلّ عليها، وكيف دلّ العقل على ثبوت الإرادة عندهم؟

الجواب: قالوا: تَخْصِيصُ المخلوقاتِ بها تَخْتَصُّ به يدلُّ على الإرادة؛ يعني: جعل السماء سماءً، والأرض أرضاً، والبعير بغيراً والشاة شاةً، كل هذا يدلُّ على الإرادة.

فالله عز وجل أراد أن تكون السماء سماءً على هذا الوجه، فصارت كذلك، وكذلك الأرض، وكذلك البعير، وكذلك الشاة.

ونحن نوافقهم على أن الإرادة دلّ عليها الشرع والعقل، فلا تردُّ الحق، بل نقبله من أي إنسان، لكن كوننا نجعل المحبة بناءً على الإرادة فهذا خطأ؛ إذ إن المحبة أعلى وأعظم من الإرادة.

وتجد الفرق بين أن تقول لشخصي: إن الله يُحِبُّكَ. أو تقول لشخصي: أن الله يريد أن يُثَبِّتَكَ. فأيها أعظم؟

الأولى أعظم وأشرح للصدر، وأطمئن للقلب وأزضى للنفس، فكيف تُنْكِرُ المحبة، وتثبت الإرادة؟!.

على كلِّ حالٍ: فهذا الحديث يدلُّ على إِبْتِاتِ المحبةِ لله ﷻ؛ لقوله: «إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّهُ». وهذا قد جاء في الكتاب والسنة.
ومحبةُ الله تعالى تَعَلَّقُ أحيانًا بالأشخاص، وأحيانًا بالأعمالِ، وأحيانًا بالأماكنِ، وأحيانًا بالأزمانِ والأوقاتِ.

فأما تَعَلُّقُهَا بالأشخاصِ فمثلُ هذا الحديثِ: «أخْبِرُوهُ أَنَّ اللَّهَ يُحِبُّهُ». وأما تَعَلُّقُهَا بالأعمالِ فكقولُ النبي ﷺ: «أَحَبُّ الْأَعْمَالِ إِلَى اللَّهِ الصَّلَاةُ عَلَى وَفَّيْهَا»^(١). وأما تَعَلُّقُهَا بالأوصافِ، فكقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾^(٢). وأما تَعَلُّقُهَا بالأماكنِ فمثلُ قولِ الرسول ﷺ: «أَحَبُّ الْبِقَاعِ إِلَى اللَّهِ مَسَاجِدُهَا، وَأَبْغَضُ الْبِقَاعِ إِلَى اللَّهِ أَسْوَاقُهَا»^(٣). وقال الرسول ﷺ عن مكة: «إِنَّكَ لِأَحَبِّ الْبِقَاعِ إِلَى اللَّهِ»^(٤). وأما الأزمانُ، فربما يُسْتَدَلُّ لذلك بقولِ النبي ﷺ: «مَا مِنْ أَيَّامٍ الْعَمَلُ الصَّالِحُ فِيهِنَّ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ مِنْ هَذِهِ الْأَيَّامِ»^(٥)؛ يعني: عَشْرَ ذِي الْحِجَّةِ.

وقد يُقالُ: إن هذا من بابِ تعليلِ المحبةِ بالعملِ في هذا الزمنِ، فلا يَتِمُّ الاستِدْلَالُ.

وإذا قيل: هل هناك تلازمٌ بين الإرادةِ والمحبةِ؟

الجوابُ: لا تلازمٌ بينهما، فقد يُريدُ الله ما لا يُحِبُّ وَقَدْ يُحِبُّ ما لا يُريدُ، فليس كلُّ ما أَحَبَّهُ الله يُريدُهُ، ولا كلُّ ما أَرَادَهُ الله يُحِبُّهُ.

فإذا قالَ قائلٌ: قولُكم: ليس كلُّ ما أَرَادَ الله يُحِبُّهُ فيه إشكالٌ، إذ كيف يُريدُ ما لا يُحِبُّ؟

الجوابُ أن نقولُ: إن الله قد يُريدُ ما لا يُحِبُّ للحكمةِ والمصلحةِ التي تَقْتَضِيهِ، فالمعاصي لا يُحِبُّها الله ولكنها يُريدُها، لذا وَقَعَتْ بِإِرَادَتِهِ الْكَوْنِيَّةِ لكنه لا يُحِبُّها، كيف يُريدُها وهو لا يُحِبُّها؟ نقولُ للمصلحةِ، أَلَمْ تَسْمَعْ إِلَى قَوْلِ اللَّهِ ﷻ فِي الْحَدِيثِ الْقُدْسِيِّ: «مَا تَرَدَّدْتُ عَنْ شَيْءٍ أَنَا فَاعِلُهُ تَرَدَّدِي عَنْ قُبْضِ نَفْسِ عَبْدِي الْمُؤْمِنِ، يَكْرَهُ الْمَوْتَ، وَأَكْرَهُ مَسَاءَتَهُ، وَلَا يَدُلُّهُ مِنْهُ»^(٦).

فهنا أَرَادَ ﷻ ما يَكْرَهُ، لكنَّ الْمَصْلَحَةَ لَا يَدُّ مِنْهَا.

(١) تقدم تخريجه.

(٢) أخرجه مسلم (٦٧١)، ورواه البيهقي في «السنن» (٦٥/٣)، وابن حبان في «صحيحه» (٤٧٦/٤)، (١٥٩٩)، والحاكم في «المستدرک» (١٦٧/١)، وحسنه الشيخ الألباني كما في «الجامع الصغير» (٣٢٧١)، و«صحيح الترغيب» (٣٢٣).

(٣) أخرجه أحمد (٣٠٥/٤) (١٨٧١٥ - ١٨٧١٨)، والترمذي (٣٩٢٥)، والنسائي في «الكبرى» (٤٢٥٢)، وابن ماجه (٣١٠٨)، من حديث عبد الله بن عدي بن الحمراء بلفظ: «والله إنك لخير أرض الله، وأحب أرض الله إلى الله».

(٤) تقدم تخريجه.

(٥) تقدم تخريجه.

ونظير ذلك في المَحْسُوسِ أَنَّ الْإِنْسَانَ يَأْتِي بِأَنَّهُ إِلَى الطَّيِّبِ، فَيَقَرُّ الطَّيِّبُ أَنَّهُ لَا بُدَّ مِنْ كَيْهِ بِالنَّارِ، فَيُحْمِي الْحَدِيدَةَ حَتَّى تَكُونَ جَمْرَةً، ثُمَّ يَكْوِي بِهَا ابْنَ الرَّجُلِ، وَهَلِ الرَّجُلُ يُحِبُّ أَنْ يُحْرِقَ ابْنَهُ بِالنَّارِ؟

الجواب: لا، فهو يَكْرَهُ ذلك بلا شك، لكن أَحَبَّ إِخْرَاقَهُ بِالنَّارِ مِنْ أَجْلِ مَصْلَحَةٍ أَعْظَمَ مِنْ ذَلِكَ، وَهِيَ شِفَاءُ وَلَدِهِ، فَاللَّهُ ﷻ قَدْ يُرِيدُ مَا يَكْرَهُهُ لِحِكْمَةٍ تَقْتَضِيهِ وَقَدْ يُحِبُّ مَا لَا يُرِيدُ.

فَيُحِبُّ مِنَّا أَنْ نَكُونَ مُؤْمِنِينَ بِهِ قَائِمِينَ بِأَمْرِهِ، وَلَكِنْ قَدْ لَا يُرِيدُ ذَلِكَ لِمَصْلَحَةٍ أَيْضًا، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَسَمَ الْعِبَادَ إِلَى قِسْمَيْنِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَنُكِرْتُمْ كَافِرًا وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ﴾ [التكوير: ٢٠]. وَلَوْ جَاءَ النَّاسُ عَلَى مَا يُحِبُّهُ اللَّهُ ﷻ لَمْ يَنْقَسِمُوا إِلَّا إِلَى قِسْمٍ وَاحِدٍ، وَلَبَطَلَتِ الْحِكْمَةُ مِنْ خَلْقِ النَّارِ وَالْجَنَّةِ، وَلَبَطَلَ الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَبَطَلَ الْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ، وَبَطَلَ الْامْتِحَانُ الَّذِي يُمْتَحَنُ بِهِ الْعِبَادُ، فَقَدْ قَالَ تَعَالَى: ﴿لِيَبْلُوَكُمْ أَتَكُونُمْ أَحْسَنَ عَمَلًا﴾ [٢٧: ٨٤].

فَتَبَيَّنَ هَذَا أَنَّهُ لَا ارْتِبَاطَ بَيْنَ الْمَحَبَّةِ وَالْإِرَادَةِ، فَقَدْ يَجْتَمِعَانِ فِي شَيْءٍ، وَقَدْ يَفْتَرِقَانِ، فَطَاعَةُ الْمُطِيعِ اجْتَمَعَ فِيهَا الْإِرَادَةُ وَالْمَحَبَّةُ، وَمَعْصِيَةُ الْعَاصِي فِيهَا الْإِرَادَةُ دُونَ الْمَحَبَّةِ.



قَالَ الْبَخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٢- بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾

[البقرة: ١٨٠].

٧٣٧٦- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ زَيْدِ بْنِ وَهَبٍ وَأَبِي ظَبْيَانَ عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا يَرْحَمُ اللَّهُ مَنْ لَا يَرْحَمُ النَّاسَ».

❖ يَقُولُ الْبَخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ بَابُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾. ذَكَرَ أَنَّ سَبَبَ نَزُولِ هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّ قُرَيْشًا سَمِعُوا النَّبِيَّ ﷺ لَا: «يَا اللَّهَ يَا رَحْمَنُ». فَقَالُوا: هَذَا الرَّجُلُ يَقُولُ: إِنَّ الْإِلَهَ وَاحِدٌ، وَيَنْهَانَا عَنْ أَنْ نَجْعَلَ لَهُ شَرِيكًا، وَهُوَ يَدْعُو إِلَهَيْنِ: «يَا اللَّهَ يَا رَحْمَنُ». فَأَنْزَلَ اللَّهُ هَذِهِ الْآيَةَ: ﴿قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا﴾؛ أَي: ادْعُوا رَبَّكُمْ بِاسْمِ اللَّهِ أَوْ بِاسْمِ الرَّحْمَنِ.

فَادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ لَيْسَ مَعْنَاهَا أَنَّ هُنَاكَ مَنْ يُسَمَّى بِاللَّهِ وَمَنْ يُسَمَّى بِالرَّحْمَنِ، وَلَكِنَّ الْمَعْنَى ادْعُوا اللَّهَ بِاسْمِ اللَّهِ أَوْ بِاسْمِ الرَّحْمَنِ، فَقُولُوا: يَا اللَّهَ. وَقُولُوا: يَا رَحْمَنُ هَذَا هُوَ مَعْنَى الْآيَةِ.

(١) رواه ومسلم (٢٣١٩).

(٢) رواه ابن جرير في «التفسير» (١٥/ ١٨٢)، من طريق عبد الله بن واقد، عن أبي الجوزاء، عن ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، به، وإسناده ضعيف، فيه عبد الله بن واقد، وهو ضعيف ليس بشيء، كما في «اللسان» ٣/ ٣٧٤.

وَأَمَّا إِعْرَابُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَيُّهَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ فـ «أَيُّهَا» اسْمٌ شَرْطٌ جَازِمٌ، مَفْعُولٌ بِهِ مُقَدَّمٌ لَتَدْعُوا، وَجُمْلَةُ «فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى» هِيَ جَوَابُ الشَّرْطِ؛ يَعْنِي: أَيُّ اسْمٍ تَدْعُوا اللَّهَ بِهِ، فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى؛ يَعْنِي: فَأَسْمَاؤُهُ كُلُّهَا حُسْنَى تَصِبُّحُ أَنْ تَكُونَ وَسِيلَةً لِلدُّعَاءِ بِهَا.

وَالشَّاهِدُ مِنْ هَذَا الْبَابِ: هُوَ اثْبَاتُ اسْمِ الرَّحْمَنِ، وَاثْبَاتُ اسْمِ اللَّهِ، وَاثْبَاتُ الْأَسْمَاءِ الْحُسْنَى عُمُومًا.

أَمَّا اسْمُ اللَّهِ وَاسْمُ الرَّحْمَنِ فَهُوَ نَصٌّ وَتَعْيِينٌ، وَأَمَّا الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَهِيَ عَامَّةٌ.

وَفِي هَذَا الْبَابِ بَحْثٌ:

أَوَّلًا: عَلَى أَيِّ شَيْءٍ يَدُلُّ الْاسْمُ؟

نَقُولُ: كُلُّ اسْمٍ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ؛ فَإِنَّهُ يَدُلُّ عَلَى شَيْئَيْنِ؛ عَلَى الذَّاتِ الْمُقَدَّسَةِ، وَعَلَى الصِّفَةِ الَّتِي اشْتَقَّ مِنْهَا^(١)، فَكَلِمَةُ «اللَّهُ» تَدُلُّ عَلَى ذَاتِ الرَّبِّ ﷻ، وَعَلَى الصِّفَةِ الَّتِي اشْتَقَّ مِنْهَا، وَهِيَ الْأُلُوهِيَّةُ.

وَالرَّحْمَنُ تَدُلُّ عَلَى ذَاتِ اللَّهِ ﷻ، وَعَلَى الصِّفَةِ الَّتِي اشْتَقَّ مِنْهَا، وَهِيَ الرَّحْمَةُ. وَهَذِهِ هِيَ قَاعِدَةٌ كُلُّ اسْمٍ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ، أَنَّهُ يَدُلُّ عَلَى شَيْئَيْنِ:

أَوَّلًا: الذَّاتُ. وَالثَّانِي: الصِّفَةُ، وَإِنْ شِئْتَ فَقُلْ: الْوَصْفُ الَّذِي اشْتَقَّ مِنْهُ هَذَا الْاسْمُ.

وَهَلْ يَدُلُّ عَلَى أَكْثَرٍ مِنْ ذَلِكَ؟

الْجَوَابُ: نَعَمْ، فَرُبَّمَا يَدُلُّ عَلَى أَكْثَرٍ مِنْ صِفَةٍ بِاللُّزُومِ لَا بِالتَّصَمُّنِ.

مِثَالُ ذَلِكَ: قَوْلُهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿هُوَ اللَّهُ الْخَلِيقُ الْبَارِئُ﴾ [التَّحْقِيقُ: ٢٤].

ذَلَّتْ صِفَةُ الْخَالِقِ عَلَى ذَاتِ اللَّهِ، وَعَلَى وَصْفِهِ بِالْخَلْقِ، وَذَلَّتْ عَلَى عِلْمِهِ، وَعَلَى قُدْرَتِهِ، وَلَكِنْ كَيْفَ ذَلَّتْ عَلَى عِلْمِهِ وَقُدْرَتِهِ، وَهِيَ لَيْسَ فِيهَا عِلْمٌ وَلَا قُدْرَةٌ؟

الْجَوَابُ نَقُولُ: إِنَّ مِنْ لَازِمِ الْخَلْقِ الْعِلْمُ وَالْقُدْرَةُ؛ إِذْ مَعَ الْجَهْلِ لَا يُمَكِّنُ أَنْ يَخْلُقَ، وَمَعَ الْعَجْزِ لَا يُمَكِّنُ أَنْ يَخْلُقَ.

فَكُلُّ اسْمٍ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ يَتَّصِفُ بِشَيْئَيْنِ:

أَوَّلًا: الذَّاتُ.

(١) رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «السَّنَنِ» (١٣٢/٩)، (١٨١٣٠).

سَأَلَ الشَّيْخَ الشَّارِحَ تَحَلُّلَهُ: هَلْ كُلُّ اسْمٍ مُتَّصِفٌ لَصِفَةٍ بِالنِّسْبَةِ لِلنَّاسِ؟

فَأَجَابَ تَحَلُّلَهُ: لَا، فَقَدْ يَكُونُ الْاسْمُ ضِدَّ الصِّفَةِ فَخَالِدٌ مِثْلًا هَذَا ضِدُّ الصِّفَةِ. قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا جَعَلْنَا لِشَرِّ مِنْ قَبْلِكَ أَثَرًا﴾ [الْأَنْعَامُ: ٢٤]. فَهَذَا ضِدُّ الصِّفَةِ، رُبَّمَا تَسْمِي فُلَانٌ سَهْلًا، وَيَكُونُ مِنْ أَصْعَبِ عِبَادِ اللَّهِ، وَرُبَّمَا تَسْمِي عَبْدَ اللَّهِ وَهُوَ كَافِرٌ، صَالِحًا وَهُوَ غَيْرُ صَالِحٍ وَلِهَذَا أَقَرَّ النَّبِيُّ ﷺ اسْمَ حَكِيمٍ؛ لِأَنَّهُ لَا يُرَادُّ بِهَا مَلَا حِظَةُ الصِّفَةِ الَّتِي هِيَ الْحِكْمَةُ، وَمَنْعَ التَّكْنِي بِأَبِي الْحَكَمِ، وَقَالَ: «إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَكَمُ وَإِلَيْهِ الْحَكْمُ» مَنْعَ التَّكْنِي بِأَبِي الْحَكَمِ؛ لِأَنَّهُ قَدْ يُؤْهِمُ بَأَنَّ اللَّهَ أَبَا، وَاللَّهُ ﷻ لَيْسَ لَهُ أَبٌ، أَبُو الْحَكَمِ وَالْمَعْرُوفُ أَنَّ الْحَكَمَ هُوَ اللَّهُ فَيُؤْهِمُ التَّسْمِي بِأَبِي الْحَكَمِ وَهَذَا الْمَعْنَى الْفَاسِدُ، وَلِهَذَا مَنْعَ التَّكْنِي بِأَبِي الْحَكَمِ.

والثاني: الوصف الذي اشتق منه هذا الاسم.

ثم قد يدلُّ على صفةٍ أخرى وثانية وثالثة ورابعة عن طريق اللزوم.

فالاسم يدلُّ على الذات والصفة، وكلُّ اسمٍ من أسماء الله يدلُّ على ذاتٍ وصفية، ودلالته على الأمرين تسمى دلالةً مطابقة، ودلالته على واحدٍ منهما تسمى دلالةً تَضْمُنٍ؛ يعني: أنَّ هذا اللفظ تَضْمَنَ هذا، وليس هو معناه الكامل.

ودلالة الالتزام تدلُّ على أمرٍ لا يدلُّ عليه اللفظ من حيث المادة، لكن يدلُّ عليه المعنى من حيث أنَّه يلزم منه كذا وكذا.

ونُمَثِّلُ بمعقولٍ ومَحْسُوسٍ، فَمِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ تَعَالَى الْخَالِقُ، فَالْخَالِقُ دَلٌّ عَلَى ذَاتِ الرَّبِّ ﷻ، وَعَلَى صِفَةِ الْخَلْقِ، فَدَلٌّ عَلَى أَنَّ هُنَاكَ خَالِقًا، وَهَنَاكَ خَلْقًا، كَمَا إِذَا قُلْتَ: قَائِمٌ، فَإِنَّهُ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ هُنَاكَ شَخْصًا قَائِمًا، وَعَلَى قِيَامِ، فَالْخَالِقُ تَدُلُّ عَلَى ذَاتِ الرَّبِّ ﷻ وَعَلَى صِفَةِ الْخَلْقِ، وَدَلَالَتُهُ عَلَى الذَّاتِ وَالصِّفَةِ دَلَالَةٌ مُطَابِقَةٌ؛ لِأَنَّ الْلفظَ طَائِقَ الْمَعْنَى، وَصَارَ مُسَاوِيًا لَهُ.

وَهَلْ يُمَكِّنُ أَنْ يَكُونَ خَلْقٌ بِلا عِلْمٍ وَلَا قُدْرَةٍ؟

الجواب: لا، فَالْخَالِقُ يَدُلُّ عَلَى صِفَتَيْ الْعِلْمِ وَالْقُدْرَةِ عَنْ طَرِيقِ اللَّزُومِ، فَمِنْ لَازِمِ الْخَالِقِ أَنْ يَكُونَ عَالِمًا قَادِرًا؛ إِذَا الْجَاهِلُ لَا يُمَكِّنُ أَنْ يَخْلُقَ وَالْعَاجِزُ لَا يُمَكِّنُ أَنْ يَخْلُقَ. وَهَذَا مِثَالٌ مَعْقُولٌ.

وَأَمَّا الْمِثَالُ الْمَحْسُوسُ فَإِنَّكَ إِذَا قُلْتَ: هَذَا قَصْرٌ فَلَان. فَكَلِمَةُ قَصْرٍ تَشْتَوِلُ عَلَى كُلِّ هَذِهِ الْبَنَاءِ بِمَا فِيهَا مِنْ غُرْفٍ وَخَبَرٍ وَسَاحَاتٍ وَغَيْرِ ذَلِكَ، فَتَدُلُّ عَلَى هَذَا بِالمطابقة، وَتَدُلُّ عَلَى غُرْفَةٍ مِنْهُ، أَوْ حَجَرَةٍ مِنْهُ، أَوْ سَاحَةٍ مِنْهُ بِالتَّضْمَنِ؛ يَعْنِي: أَنَّ مِنْ ضَمَنِ هَذَا الْقَصْرِ غُرْفَةً، وَمِنْ ضَمَنِ حَجَرَةٍ، وَمِنْ ضَمَنِ سَاحَةٍ.

وَتَدُلُّ عَلَى أَنَّ هُنَاكَ بَنِيًّا بَنَى هَذَا الْقَصْرَ بِاللَّزُومِ؛ لِأَنَّهُ مِنْ لَازِمِ الْقَصْرِ الْمَبْنِيِّ الْقَائِمِ أَنْ يَكُونَ لَهُ بَانٍ.

ودلالة المطابقة والتضمن غالبُ الناسِ يفهمهما، ولا تُشْكِلُ عَلَيْهِ، لَكِنَّ دَلَالَةَ اللَّزُومِ هِيَ الَّتِي يَخْتَلِفُ فِيهَا الْعُلَمَاءُ اخْتِلَافًا كَبِيرًا بِحَسَبِ مَا أَعْطَاهُمُ اللَّهُ تَعَالَى مِنَ الْفَهْمِ؛ لِأَنَّ كَوْنَكَ تَعْرِفُ أَنَّهُ يَلْزَمُ مِنْ كَذَا كَذَا، وَهَذَا لَا يُدْرِكُهُ إِلَّا الْجَهَابَةُ.

ولهذا نقول: كُلُّ اسْمٍ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ يَدُلُّ عَلَى ذَاتٍ وَصِفَةٍ، وَقَدْ يَدُلُّ عَلَى أَكْثَرٍ مِنْ صِفَةٍ عَنْ طَرِيقِ اللَّزُومِ.

ثانيًا: كُلُّ أَسْمَاءِ اللَّهِ حُسْنَى، وَلِهَذَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿قُلْ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ [الأنعام: ١١٠]. وَالْحُسْنَى اسْمٌ تَفْضِيلٌ يُقَابَلُهُ فِي الْمَذْكَرِ «أَحْسَنُ»، وَيُقَالُ: رَجُلٌ أَحْسَنُ، وَامْرَأَةٌ حُسْنَى. وَهَذَا قَالَ: ﴿الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾. فَجَعَلَ الْوَصْفَ وَصْفَ مُؤَنَّثٍ، لِأَنَّ الْأَسْمَاءَ جَمْعٌ، وَالْجَمْعُ يُوصَفُ بِالْمُؤَنَّثِ إِلَّا جَمْعَ الْعَاقِلِ، فَيُوصَفُ بِحَسَبِ مَا يَقْتَضِيهِ الْمَعْنَى، إِنْ كَانَ لِلْمَذْكَورِ جَمْعٌ مُذْكَرٌ سَالِمٌ، وَإِنْ كَانَ لِلْإِنَاثِ فَجَمْعٌ مُؤَنَّثٌ سَالِمٌ، وَأَمَّا غَيْرُ الْعَاقِلِ فَإِنَّهُ يُجْمَعُ وَصْفُهُ عَلَى جَمْعِ الْمُؤَنَّثِ.

إِذَا: أَسَاءَ اللَّهُ تَعَالَى كُلُّهَا حُسْنَى، وَالْحُسْنَى هِيَ الْمُشْتَمِلَةُ عَلَى أَكْمَلِ وَجْهِهِ الْحُسْنِ، فَهِيَ حُسْنَى لَيْسَ فِيهَا نَقْصٌ بِأَيِّ وَجْهِ مِنَ الْوَجْهِ.

فَيُفْهَمُ مِنْ هَذِهِ الْقَاعِدَةِ أَنَّهُ لَا يَوْجَدُ فِي أَسَاءِ اللَّهِ اسْمٌ يَحْتَمِلُ مَعْنَيْنِ: مَعْنَى حَسَنًا وَمَعْنَى غَيْرَ حَسَنٍ.

وَاتَّبِعُوا هَذَا: فَكُلُّ أَسَاءِ اللَّهِ لَا بَدَّ أَنْ تَكُونَ حُسْنَى؛ أَيْ: بِاللُّغَةِ الْكِمَالِ فِي الْحُسْنِ، وَلِهَذَا لَمْ يَكُنْ مِنْ أَسَاءِ اللَّهِ الْمُتَكَلِّمُ، وَلَا مِنْ أَسْمَائِهِ الْمُرِيدُ، مَعَ أَنَّهُ مُتَكَلِّمٌ، وَمُرِيدٌ.

قَالَ الْعُلَمَاءُ: لِأَنَّ الْمُتَكَلِّمَ مَنْ قَامَ بِهِ الْكَلَامُ، وَالْكَلَامُ قَدْ يَكُونُ حَسَنًا، وَقَدْ يَكُونُ سَيِّئًا، وَكَذَلِكَ الْإِرَادَةُ، وَلِهَذَا لَا يَصِحُّ أَنْ يُسَمَّى اللَّهُ بِالْمُتَكَلِّمِ، وَلَا أَنْ يُسَمَّى بِالْمُرِيدِ، لَكِنْ يُوصَفُ بِأَنَّهُ مُتَكَلِّمٌ وَأَنَّهُ مُرِيدٌ؛ لِأَنَّ بَابَ الْإِخْبَارِ أَوْسَعُ مِنْ بَابِ التَّسْمِيَةِ؛ لِأَنَّ التَّسْمِيَةَ إِنِشَاءً فَتَنَشِئُ اسْمًا لِلْمُسَمَّى الَّذِي تَرِيدُ أَنْ تُسَمِّيَهُ.

لَكِنَّ الْإِخْبَارَ مَجْرَدُ خَبَرٍ لَيْسَ بِإِنِشَاءٍ، وَلِذَلِكَ قَالُوا: الْإِخْبَارُ أَوْسَعُ مِنَ الْإِنِشَاءِ، فَقَدْ يُخْبَرُ عَنِ الشَّيْءِ بِشَيْءٍ، وَلَا يُسَمَّى بِهِ؛ مِثْلُ الْمُتَكَلِّمِ، وَحِينَئِذٍ يُمْكِنُ أَنْ تُقَسِّمَ مَا يُضَافُ إِلَى اللَّهِ ﷻ إِلَى أَرْبَعَةِ أَقْسَامٍ:

الْأَوَّلُ: مَا تَضَمَّنَ كِمَالِ الْحُسْنِ، فَهَذَا يَكُونُ مِنْ أَسْمَائِهِ.

وَالثَّانِي: مَا كَانَ حَسَنًا مِنْ وَجْهِ دُونَ وَجْهِهِ، فَهَذَا يُخْبَرُ بِهِ عَنْهُ، وَلَا يُسَمَّى بِهِ.

وَالثَّالِثُ: مَا كَانَ مَحْمُودًا فِي حَالٍ دُونَ حَالٍ، فَهَذَا يُوصَفُ بِهِ فِي الْحَالِ الَّتِي يَكُونُ فِيهَا مَحْمُودًا، وَلَا يُسَمَّى بِهِ عَلَى الْإِطْلَاقِ؛ مِثْلُ الْمَكْرِ وَالْخِدَاعِ وَالِاسْتِهْزَاءِ وَالْكِيدِ، فَهَذِهِ أَوْصَافٌ إِنْ ذُكِرَتْ فِي مُقَابِلٍ مَنْ يُعَامِلُ بِهِذِهِ الْأَوْصَافِ، صَارَتْ أَوْصَافًا مَحْمُودَةً، وَوُصِفَ اللَّهُ بِهَا، وَلَا فَلَا.

فَمِثْلًا: الْمَكْرَ وَصَفَ اللَّهُ نَفْسَهُ بِأَنَّهُ يَمْكُرُ، لَكِنَّهُ وَصَفَ مُقِيدَ بَمَنْ يَمْكُرُ بِهِ، فَقَالَ: ﴿وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَبِيرُ الْمُنْكَرِينَ﴾ [الأنعام: ٣٠]. فَلَا يَصِحُّ أَنْ تَقُولَ: إِنَّ اللَّهَ مَآكِرٌ.

وَهَذَا هُوَ الْفَرْقُ بَيْنَ هَذَا وَبَيْنَ قَوْلِنَا: إِنَّ اللَّهَ مُتَكَلِّمٌ؛ لِأَنَّهُ يَجُوزُ أَنْ تَقُولَ: إِنَّ اللَّهَ مُتَكَلِّمٌ عَلَى وَجْهِ الْإِطْلَاقِ، لَكِنْ لَا يَجُوزُ أَنْ تَقُولَ: إِنَّ اللَّهَ مَآكِرٌ. إِلَّا إِذَا قَيَّدْتَهُ فَقُلْتَ: مَآكِرٌ بِمَنْ يَمْكُرُ بِهِ؛ لِأَنَّ الْمَكْرَ لَا يَكُونُ مَذْحًا إِلَّا حَيْثُ كَانَ فِي مُقَابِلِ مَكْرٍ آخَرَ، لِيَتَبَيَّنَ بِهِ أَنَّ قُوَّةَ اللَّهِ ﷻ أَقْوَى مِنْ مَكْرِ هَذَا الْهَآكِرِ.

فَكَذَلِكَ نَقُولُ فِي الْخِدَاعِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ﴾ [الأنعام: ١١٢]. فَلَا يَصِحُّ أَنْ تُصِفَ اللَّهُ بِأَنَّهُ خَادِعٌ أَوْ مُخَادِعٌ عَلَى وَجْهِ الْإِطْلَاقِ، لَكِنْ قُلْ: خَادِعٌ مَنْ يُخَادِعُونَ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ﴾.

فَكَذَلِكَ الْمُسْتَهْزِئُ لَا يَصِحُّ أَنْ تَقُولَ: إِنَّ اللَّهَ مُسْتَهْزِئٌ عَلَى سَبِيلِ الْإِطْلَاقِ، بَلْ نَقُولُ: مُسْتَهْزِئٌ بِمَنْ يَسْتَهْزِئُ بِهِ.

وَكَذَلِكَ الْكِيدُ نَقُولُ: إِنَّ اللَّهَ لَا يَكِيدُ عَلَى أَحَدٍ إِلَّا مَنْ كَادَ عَلَيْهِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا﴾ [النحل: ١٠٥-١٦٦].

والرابع: ما لا يَصِحُّ أَنْ يُنْسَبَ لِلَّهِ إِطْلَاقًا، وهو ما تَصَمَّنَ نَقْصًا مُطْلَقًا، فهذا لا يَصِحُّ أَنْ يُضَافَ إِلَى اللَّهِ إِطْلَاقًا؛ مِثْلُ الْخَائِنِ؛ وَالْعِبَادُ بِاللَّهِ، فَهَذَا لَا يُمَكِّنُ أَنْ تُصِفَ اللَّهُ بِهِ مُطْلَقًا.

❖ وَقَوْلُ الْعَامَّةِ: خَانَ اللَّهُ مَنْ يَخُونُ. خَطَأٌ فَادُخٌ وَعَلَطٌ، وَلِهَذَا لَمَّا ذَكَرَ اللَّهُ خِيَانَةَ أَعْدَائِهِ لَمْ يَذْكُرْ خِيَانَتَهُ لَهُمْ، فَقَالَ: ﴿وَلَنْ يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ فَأَمْكَنَ مِنْهُمْ﴾ [الأنفال: ١٧١]. وَلَمْ يَقُلْ فَخَانَهُمْ. لَكِنْ فِي الْخِدَاعِ قَالَ: ﴿يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَدِيعُهُمْ﴾ [البقرة: ١٤٢].

فَإِذَا قَالَ قَائِلٌ: مَا الْفَرْقُ بَيْنَ الْخِيَانَةِ وَالْخِدَاعِ؟

قلنا: الْفَرْقُ بَيْنَهُمَا ظَاهِرٌ، فَالْخِيَانَةُ أَنْ تَخُونَ الْأَمَانَةَ فَيَمُنَ اتِّمَنَّاكَ، وَالْخِدَاعُ أَنْ تُخَادِعَ مَنْ خَادَعَكَ، فَبَيْنَهُمَا فَرْقٌ يَظْهَرُ بِالْمِثَالِ، فَيُقَالُ: إِنَّ الْحَرْبَ خُدْعَةٌ، وَالْجِرَابَةُ فِي مُقَابِلَةِ عَدُوٍّ يُرِيدُ أَنْ يَخْدَعَكَ، فَإِذَا خَدَعْتَهُ، كَانَ هَذَا مَذْحًا.

أَمَّا الْخِيَانَةُ فَلَا يُمَكِّنُ أَنْ تَخُونَ مَنْ اتِّمَنَّاكَ، فَإِذَا خُنْتَهُ فَأَنْتَ آتِيَةٌ مَا يَقْدَحُ فِيكَ؛ لِأَنَّ الَّذِي اتِّمَنَّاكَ لَا يُرِيدُ بِكَ سُوءًا، بِخِلَافِ الْمُحَارِبِ، وَلِهَذَا إِذَا اسْتَأْمَنَّا أَحَدًا مِنَ الْمُشْرِكِينَ يَحْرُمُ عَلَيْنَا أَنْ نَخُونَ أَمَانَتَهُ، بَلْ يَجِبُ عَلَيْنَا حِمَايَتُهُ.

وَيُذَكَّرُ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ أَرَادَ أَنْ يُبَارِزَهُ عَمْرُو بْنُ وَدٍّ، وَالْمُبَارَزَةُ كَانَتْ إِذَا تَقَى الصَّفَانِ فِي الْحَرْبِ طَلَبَ الشَّجْعَانَ فِي هَوْلَاءَ وَهَوْلَاءَ أَنْ يَرْتَزَّ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ، وَفَائِدَةُ الْمُبَارَزَةِ أَنَّهُ إِذَا قَتَلَ أَحَدُهُمَا الْآخَرَ صَارَ فِي هَذَا قُوَّةً وَتَشْجِيعٌ لِأَصْحَابِ الْقَاتِلِ، وَانْهَازًا لِأَصْحَابِ الْمَقْتُولِ، فَلهَذَا كَانُوا يَسْتَعْمِلُونَ هَذَا فِي الْحَرْبِ.

وَلَمَّا خَرَجَ عَمْرُو بْنُ وَدٍّ إِلَى عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ ^{هَؤُلَاءِ}، صَاحَ بِهِ عَلِيٌّ، وَقَالَ: مَا خَرَجْتُ لِأُبَارِزَ رَجُلَيْنِ. وَهَذَا صَحِيحٌ، فَهُوَ لَمْ يَخْرُجْ لِأُبَارِزَ رَجُلَيْنِ، فَظَنَّ عَمْرُو بْنُ وَدٍّ أَنَّهُ لِحِقِّهِ رَجُلٌ آخَرُ، فَالْتَفَتَ فَضَرَبَهُ عَلِيٌّ حَتَّى أَبَانَ رَأْسَهُ عَنْ جَسَدِهِ ^(١).

فَهَذَا خِدَاعٌ لَكِنَّهُ خِدَاعٌ جَائِزٌ؛ لِأَنَّ عَمْرُو بْنَ وَدٍّ خَرَجَ لِيَقْتُلَ عَلِيًّا فَخَدَعَهُ، فَهَذَا الْخِدَاعُ يُعْتَبَرُ مَذْحًا وَنِسَاءً، فَهَؤُلَاءِ الْمَنَافِقُونَ الَّذِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ خَدَعَهُمُ اللَّهُ ^{عَلَيْهِمُ السَّلَامُ}، فَيُعْتَبَرُ هَذَا الْخِدَاعُ مَذْحًا.

لَكِنَّ الْخِيَانَةَ لَيْسَتْ بِمَذْحٍ؛ لِأَنَّ الْخِيَانَةَ خَدِيعَةٌ فِي مَحَلِّ الْأَمَانَةِ، وَهَذَا ذَنْبٌ، فَلَا تَجُوزُ عَلَى اللَّهِ ^{عَلَيْهِ السَّلَامُ}.

فَصَارَ مَا يُنْسَبُ وَيُضَافُ إِلَى اللَّهِ يَنْقَسِمُ إِلَى أَرْبَعَةِ أَقْسَامٍ:

الأول: أَسَاءٌ وَهَذِهِ كُلُّهَا مُتَضَمِّنَةٌ لِأَحْسَنِ الْكِمَالَاتِ.

والثاني: أَوْصَافٌ يُخْبِرُ بِهَا عَنْهُ، وَلَا يُسَمَّى بِهَا.

والثالث: أَوْصَافٌ يُوصَفُ بِهَا مُقَبَّدَةٌ.

والرابع: أَوْصَافٌ لَا يُوصَفُ بِهَا مُطْلَقًا، فَإِنْ وَصِفَ بِهَا ذَلِكَ عُدُوَانًا وَظُلْمًا، فَالْيَهُودُ قَالُوا: إِنَّ

الله فقير، وقالوا: يَدُ الله مغلولة؛ أي: أنه بخيل، وهذا لا يُمكن أن يُوصَفَ به؛ لأنه نَقَصُ بكلِّ حالٍ. ومما يتعلَّقُ بالأسماء تعليقًا على ما سَبَقَ من قولنا: إِنَّ أَسْمَاءَ اللهِ حُسْنَى. أن تُطَبَّقَ ما جاءَ في الحديثِ الصحيح من قولهِ تبارك وتعالى في الحديثِ القدسي: «يُؤْذِنِي ابنُ آدَمَ، يَسُبُّ الدَّهْرَ، وَأَنَا الدَّهْرُ، يَبْذِي الْأَمْرَ أَقْلَبُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارَ»^(١). قال اللهُ ﷻ: «وَأَنَا الدَّهْرُ» فهل الدهرُ من أسماءِ الله؟ **نقولُ:** إِنَّ اللهَ قالَ: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ [١٨٠: ١]. فخصَّ أسماءَهُ بأنَّها حُسْنَى، والدَّهْرُ ليسَ من أَسْمَائِهِ الْحُسْنَى.

❖ ثم إنَّ اللهَ قالَ: «يُؤْذِنِي ابنُ آدَمَ يَسُبُّ الدَّهْرَ». والذين يَسُبُّونَ الدَّهْرَ ليسوا يَسُبُّونَ اللهَ، بل يَسُبُّونَ الوقتَ، فيَسُبُّونَ السَّنةَ، وَيَسُبُّونَ الزَّمانَ، وَلَيْسُوا يَسُبُّونَ اللهَ. وعلى هذا فيكونُ مَعْنَى قولهِ: «وَأَنَا الدَّهْرُ». يَعْني: أَنَا المُدَبِّرُ أو المُتَصَرِّفُ في الدَّهْرِ؛ بدليلِ قولهِ: «يَبْذِي الْأَمْرَ، أَقْلَبُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارَ».

وهذا أمرٌ واضحٌ أَنَّ الدَّهْرَ هنا هو الوقتُ، وليسَ اسمًا من أسماءِ الله ﷻ بناءً على القاعدةِ التي دَلَّ عليها قولُهُ تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾. ولأنَّ سياقَ الحديثِ يَأْبَى أن يكونَ المرادُ إثباتَ اسمِ الدَّهْرِ كاسمٍ من أسماءِ الله تعالى.

ونَذْكُرُ أيضًا إتمامًا للفائدةِ من قواعدِ الأسماءِ أَنَّ أسماءَ الله ﷻ متباينةٌ مترادفةٌ باعتبارين:

فما هو المُتَبَايِنُ، وما هو المُتَرَادِفُ؟

المتباينُ: هو أن يكونَ كُلُّ شيءٍ غَيْرَ الآخرِ، والمترادفُ: هو أن يكونَ الشيءُ هو الشيءَ الآخرَ.

وأسماءُ الله تعالى نقولُ: هي متباينةٌ مترادفةٌ:

فباعتبارِ دلالتها، على الذَّاتِ فقط مترادفةٌ؛ لأنَّ السَّمِيعَ العَليمَ العَزِيزَ الحَكِيمَ كُلَّها أسماءٌ لِمُسَمًّى واحدٍ.

وباعتبارِ دلالةِ كُلِّ منها على معناه الخاصِّ متباينةٌ؛ لأنَّ السَّمِيعَ غَيْرَ البَصِيرِ، والعَزِيزَ غَيْرَ الحَكِيمِ.

يَعْني: مَعْنَى العَزِيزِ غَيْرُ مَعْنَى الحَكِيمِ، وَمَعْنَى السَّمِيعِ غَيْرُ مَعْنَى البَصِيرِ.

وهذا يَتَبَيَّنُ بطلانُ مَذْهَبِ المَعْتَزِلَةِ الذين يقولون: إِنَّ أَسْمَاءَ اللهِ مترادفةٌ، فالعليمُ والسَّمِيعُ والبصيرُ كُلُّها عندهم واحدٌ، فلا يَدُلُّ السَّمِيعُ على مَعْنَى غيرِ ما يَدُلُّ عليه البصيرُ، ولا البصيرُ على مَعْنَى غيرِ ما يَدُلُّ عليه السَّمِيعُ، وهذا القولُ تَكْذُوبُهُ كُلُّ لُغَةٍ في العالمِ؛ إذ إنَّ المُشْتَقَّ مِنَ البَصْرِ ليسَ هو المُشْتَقُّ مِنَ السَّمْعِ مثلاً.

فإذا: أسماءُ الله ﷻ متباينةٌ مترادفةٌ.

ومما يتعلَّقُ بالأسماءِ أيضًا: هل أسماءُ الله ﷻ محصورةٌ في عددٍ مُعَيَّنٍ، أم أنها لا حَصْرَ لها؟^(٢)

(١) رواه البخاري (٧٤٩١)، ومسلم (٢٢٤٦).

(٢) انظر تفصيل ذلك في: «الفصل في الملل والنحل» (١٢٦/٢)، و«شفاء العليل» (٢٧٧/١)، و«المحلى»

قال بعضُ أهل العلم: إِنَّهَا محصورةٌ بتسعةٍ وتسعين اسماً؛ لأنَّ اللهَ وَثَّرَ، ولأنَّ النَّبِيَّ ﷺ قال: «إِنَّ لِلَّهِ تسعةً وتسعين اسماً مَن أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ». ^(١) فقال: «إِنَّ لِلَّهِ تسعةً وتسعين اسماً مَن أَحْصَى هذه التسعةَ والتسعين دَخَلَ الْجَنَّةَ».

وقال بعضُ العلماء: إِنَّ أسماءَ اللهِ لَيْسَتْ محصورةً بعددٍ، واستدلَّ هؤلاء بالحديثِ الصحيح، عن ابن مسعود -حديثُ الهمِّ والغَمِّ- أن الإنسانَ إن أَصَابَهُ حَزَنٌ أو هَمٌّ أو غَمٌّ دَعَا بِهِ، وفيه: «أَسْأَلُكَ بِكُلِّ اسمٍ هو لك سَمَّيْتَ بِهِ نَفْسَكَ، أو أَنْزَلْتَهُ فِي كِتَابِكَ، أو عَلَّمْتَهُ أَحَدًا مِنْ خَلْقِكَ، أو اسْتَأْثَرْتَ بِهِ فِي عِلْمِ الْغَيْبِ عِنْدَكَ» ^(٢).

الشاهد من هذا الحديث: قوله: «أو اسْتَأْثَرْتَ بِهِ فِي عِلْمِ الْغَيْبِ عِنْدَكَ». لأنَّ ما اسْتَأْثَرَ اللهُ بِهِ فِي عِلْمِ الْغَيْبِ لَا يُمَكِّنُ إِدْرَاكَه، فلو أُمَكِّنَ إِدْرَاكَه لَمْ يَكُنِ اللهُ مُسْتَأْثَرًا بِهِ، وإذا لم يُمَكِّنْ إِدْرَاكَه فَإِنَّهُ لَا يُخْصَرُ بِتَسْعَةٍ وَتَسْعِينَ.

وهذا القولُ هو الراجحُ، وهو أنَّ أسماءَ اللهِ غَيْرُ محصورةٍ، وَلَيْسَتْ كُلُّهَا معلومةٌ لنا؛ لأنَّ الرسولَ يقولُ: «أو اسْتَأْثَرْتَ بِهِ فِي عِلْمِ الْغَيْبِ عِنْدَكَ».

تَبَقَّى الحاجةُ إلى الجوابِ عن قوله: «إِنَّ لِلَّهِ تسعةً وتسعين اسماً، مَن أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ». **فتقول:** الجوابُ أنَّ هذا الحديثَ جُمْلَةٌ واحدةٌ: «إِنَّ لِلَّهِ تسعةً وتسعين اسماً» موصوفةٌ بأنَّ مَن أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ؛ يَعْنِي: وهناك أسماءٌ أُخْرَى لا عِلَاقَةٌ لَهَا بهذا الحكمِ.

ونظيرُ ذلك أن تقولَ: عِنْدِي مائةُ فَرَسٍ أَعَدْتُهَا لِلجِهَادِ فِي سَبِيلِ اللهِ. فهل يَعْنِي ذلك أَنَّهُ لَيْسَ لَكَ سِوَى هذه المائةِ، إذا عَلِمْنَا أَنَّ لَكَ أَلْفَ فَرَسٍ؟

الجوابُ: لا، فالحديثُ نظيرُ هذا المثالِ الذي ذَكَرْتُ، فالْمَعْنَى: أَنَّ مِنْ أَسْمَاءِ اللهِ تسعةً وتسعون اسماً مَن أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ، وَحِينَئِذٍ تَكُونُ الْأَسْمَاءُ غَيْرَ محصورةٍ.

ولكن هل هذه التسعةُ والتسعون يمكنُ الإحاطَةُ بِهَا عِلْمًا؟

الجوابُ: نَعَمْ؛ لِأَنَّهُ لَوْ كَانَ لَا يُمَكِّنُ، لَكَانَ كَلَامُ النَّبِيِّ ﷺ لَغَوًّا، وَحَاشَاهُ.

(١) (٣٠ / ١)، و«مجموع الفتاوى» (٦ / ٣٨١، ٣٨٢).

(٢) رواه البخاري (٧٣٩٢)، ومسلم (٢٦٧٧).

(٣) رواه الإمام أحمد (٣٩١ / ١) (٣٧١٢)، وأورده الهيثمي في «المجمع» (١٠ / ١٣٦، ١٨٦، ١٨٧)، وقال: رواه أحمد وأبو يعلى والطبراني والبخاري، إلا أنه قال: وذهاب غمي مكان همي، ورجال أحمد وأبي يعلى رجال الصحيح غير أبي سلمة الجهني، وقد وثقه ابن حبان.

وأورده الدارقطني الحديث في «العلل» (٥ / ٢٠٠، ٢٠١)، فذكر طريق أبي سلمة الجهني وطريق عبد الرحمن بن إسحاق، كلاهما عن القاسم، عن أبيه، عن ابن مسعود، وطريق علي بن مُسيهر، عن عبد الرحمن بن إسحاق، عن القاسم، عن ابن مسعود مرسلًا، ثم قال: وإسناده ليس بالقوي. اهـ.

إِذَا: يُمكن إحصاؤها؛ فقد جاء الحديث بسرد هذه الأسماء^(١)، لكن شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله قال: إن سردها مُدْرَجٌ، وليس من كلام النبي ﷺ، فلا يُحتجُّ به^(٢).

ووجه قوله بأن من أسماء الله ما لم يُوجد في هذه الأسماء المسرودة مثل الرَّبِّ، فالربُّ من أسماء الله، ولا يُوجد في الأسماء المسرودة، والدليل على أن الربَّ من أسماء الله: لقول النبي ﷺ: «السَّوَاءُ مَطَهْرَةٌ لِلْفَمِ، مَرْضَاةٌ لِلرَّبِّ»^(٣)، ولقوله ﷺ: «أَمَّا الرُّكُوعُ فَعَطِّمُوا فِيهِ الرَّبَّ»^(٤).

وكذلك من أسماء الله: الشَّافِي، ولم يُذكر في الأسماء المسرودة، ودليل على أنه من أسماء الله ﷺ كان من رُفِيَةِ النبي ﷺ على المريض أنه يقول: «واشف أنت الشَّافِي»^(٥).

إذن ما هو الطريق إلى حصرها؟

الجواب: الطريق أن يُقال: إن الله ﷻ أنبأهمنا، كما أنبأهم ليلة القدر، وكما أنبأهم ساعة الإجابة في الجمعة من أجل أن يكون لنا عملٌ في تتبع هذه الأسماء وحصرها؛ ليتبين الحريص على حصر هذه الأسماء حتى ينال أجرها من غير الحريص.

فَقول: هذا هو القرآن وهذه هي سنة الرسول ﷺ، فتتبع القرآن، وتتبع السنة، وتُخذ منها تسعة وتسعين اسمًا، وأحصيها، وحينئذٍ تدخل الجنة.

ولكن يبقى النظر في معنى إحصائها، هل هو إحصاؤها عددًا، أو أن الإحصاء شيء وراء ذلك؟

نقول: إذا أردت أن تعرف المراد، فأعرف العوض، فما هو العوض؟

الجواب: أنه دخول الجنة، ومجرد العد لا يكون عوضًا لدخول الجنة، فالمراد بالإحصاء إذن هو معرفتها لفظًا ومعرفتها معنى، والتعبد لله بمقتضى هذه الأسماء، ودعاؤه بها، فهذه أربعة أشياء.

فمثلاً إذا علمت أن الله ﷻ غفورٌ، فلا يكفي في إحصاء هذا الاسم أن تعرف أن من أسماء الله الغفور، وأن الغفور معناه السائر للذنوب العافي عنه، لا يكفي هذا، حتى تدعو الله به، فتقول: يا غفور، اغفر لي. وحتى تتعبد لله بمقتضاه، بأن تتعرض لمغفرة الله بكثرة الاستغفار، وكثرة الأعمال الصالحة، التي توجب المغفرة، وما أشبه ذلك.

(١) يشير الشيخ الشارح رحمه الله إلى الحديث الذي رواه الترمذي (٣٥٠٧)، وابن ماجه (٣٨٦١)، وقال: الحافظ ابن حجر رحمه الله في «تلخيص الحبير» (٣١٨/٤): له طرق، رواه ابن خزيمة وابن حبان والترمذي والحاكم من حديث الوليد، عن شعيب، عن أبي الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة رضي الله عنه، وسرد الأسماء، وذكر آدم بن أبي إياس هذا الحديث بإسناد آخر، عن أبي هريرة رضي الله عنه، وذكر فيه الأسماء، وليس له إسناد صحيح.

(٢) انظر: «مجموع فتاوى» شيخ الإسلام (٤٨٢/٢٢).

(٣) رواه أحمد (٧٣/١)، والنسائي (٥)، وابن ماجه (٢٨٩).

وصححه الشيخ الألباني كما في «المشكاة» (٣٨١)، والإرواء (٦٥).

(٤) أخرجه مسلم (٤٧٩)، من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

(٥) تقدم تخريجه.

ومما يتعلق بأسماء الله ﷻ: هل أسماء الله تَوْفِيئَةٌ يُقْتَصَرُ فيها على ما جاء به النص، أو هي عَقْلِيَّةٌ فَيُسَمَّى الله ﷻ بما يُقْتَضِيهِ العقل؟

الجواب: هي تَوْفِيئَةٌ؛ لأننا لا نعلم الاسم الذي يَسْتَحِقُّ أَنْ يُسَمَّى الله به، فعقولنا تَقْصُرُ عن ذلك، ولذلك يُعْتَمَدُ في هذا على النص، ولا تُسَمَّى الله بما لم يُسَمَّ به نفسه. وإذا كان لا يُمكنُ أَنْ تُسَمَّى الشخص من بَنِي آدَمَ بما لم يُسَمَّ به نفسه -أي: بما لا تَعْلَمُ أَنَّهُ اسْمُهُ-، فَكَيْفَ بِالرَّبِّ ﷻ؟! يَعْني: إذا كان لا يُمكنُ أَنْ تَقُولَ لشخص لا تَعْلَمُ اسْمَهُ: يا عَبْدَ اللهِ مثلاً، يا عَلِيٌّ، يا خَالِدٌ، يا بَكْرٌ. فالرَّبُّ ﷻ أَوْلَى الْأَسْمَاءِ بِاسْمٍ لا تَعْلَمُ أَنَّهُ سَمِيَ بِهِ نَفْسَهُ؛ لِأَنَّ جَانِبَ الرُّبُوبِيَّةِ أَعْظَمُ احْتِرَامًا مِنْ جَانِبِ الْبُشَرِيَّةِ.

وعلى هذا فالأسماء تَوْفِيئَةٌ، فلا يجوزُ أَنْ تُسَمَّى الله بما لم يُسَمَّ به نفسه، ولهذا عَدَّ العلماءُ تَسْمِيَةَ اللهِ بما لم يُسَمَّ به نفسه مِنَ الْإِلْحَادِ فِي أَسْمَاءِ اللهِ.

وَيَمَّا يَتَعَلَّقُ بِالْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ أَيْضًا: أَنَّ الصِّفَةَ أَوْسَعُ مِنَ الْاسْمِ، وَكَيْفَ ذَلِكَ؟

الجواب: أَنْ كُلَّ اسْمٍ مُتَّصِفٌ لَصِفَةٍ -كما تقدم- وبهذه القاعدة الكلية تتساوى الأسماء والصفات، لكن ليس كلُّ صفةٍ يُشْتَقُّ منها اسمٌ، وبهذا تكونُ الصفاتُ أَوْسَعُ مِنَ الْأَسْمَاءِ، ولهذا مِنْ صِفَاتِ اللهِ أَنَّهُ مُتَكَلِّمٌ وَمُرِيدٌ وَصَانِعٌ وَجَاءٌ وَنَازِلٌ، وما أَشَبَّهَ ذَلِكَ مِنَ الصِّفَاتِ الْكَثِيرَةِ الَّتِي لَا تُحْصَى، لَكِنْ لَا يُسَمَّى اللهُ تَعَالَى بِشَيْءٍ ذَلَّتْ عَلَيْهِ هَذِهِ الصِّفَةُ.

فكانت الصفاتُ أَوْسَعُ مِنَ الْأَسْمَاءِ لِهَذَا السَّبَبِ. فَقَوْلُهُ: ﴿إِنَّهُ هُوَ بَدِئُ وَمُعِيدٌ﴾ (الزُّمَرُ: ١٦). لَا يُمكنُ أَنْ تَشْتَقَّ مِنْهُ اسْمًا، فَتَقُولَ: هُوَ الْمُبْدِئُ الْمُعِيدُ. لَكِنْ لَا بَأْسَ أَنْ تُخَبِّرَ، فَتَقُولَ: اللهُ مُبْدِئٌ وَمُعِيدٌ.

كَذَلِكَ الْقَابِضُ الْبَاسِطُ: لَوْ لَا الْحَدِيثُ لَقُلْنَا جَزْمًا: إِنَّهَا لَيْسَا مِنْ أَسْمَاءِ اللهِ؛ لِأَنَّهُمَا لَمْ يَأْتِيَا فِي الْقُرْآنِ إِلَّا بِلَفْظِ الْفِعْلِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْسِطُ﴾ لَكِنْ جَاءَ فِي الْحَدِيثِ: «إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْقَابِضُ الْبَاسِطُ». «فَهَلْ نَقُولُ: إِنَّ الْقَابِضَ الْبَاسِطَ مِنْ أَسْمَاءِ اللهِ؛ لِقَوْلِهِ: «إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْقَابِضُ الْبَاسِطُ». أَوْ نَقُولُ: إِنَّ الْحَدِيثَ وَرَدَّ عَلَى قَضِيَّةٍ مَعِينَةٍ، وَهِيَ التَّسْعِيرُ، لَمَّا طَلَبَ الصَّحَابَةُ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ أَنْ يُسَعِّرَ حِينَ غَلَا السَّعْرُ قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْقَابِضُ الْبَاسِطُ الْمُسَعِّرُ» فَيَكُونُ الْقَابِضُ الْبَاسِطُ فِي الرِّزْقِ، فَهُوَ الَّذِي يَقْبِضُهُ وَيَبْسِطُهُ، وَهُوَ الَّذِي يُقَدِّرُ الْغَلَاءَ وَالرُّخْصَ، فَيَكُونُ هَذَا مِنْ بَابِ الصِّفَةِ، لَا مِنْ بَابِ الْاسْمِ (٦).

(١) إرواه أبو داود (٣٤٥١)، والترمذي (١٣١٤)، وابن ماجه (٢٢٠٠).

وصححه الشيخ الألباني، كما في «غاية المرام» (٣٢٣)، و«الروض النضير» (٤٠٥)، و«التعليق على السنن».

(٢) قال الشيخ رحمه الله في إجابة على سؤال وجه له أثناء الشرح: والقابض الباسط الأولى جمعها، ويكون هذا من الأسماء المزدوجة، التي لا يَنِمُّ الكمالُ إِلَّا باجتماعها، وإن كان الباسطُ لو أُفِرِدَ لكانَ لا بأسَ، به أمَّا القابضُ فمجردُ القبضِ ليس صفةً كمالًا، لكن إذا قلنا: القابضُ الباسطُ. صارَ معناها كمالًا التَّصَرُّفُ في حقِّ الله ﷻ

والأمر مُخْتَمِلٌ، لكنَّ القاعدةَ التي نَهَمْنَا الآنَ، أن الصفاتِ أَوْسَعُ مِنَ الأَسْمَاءِ، وَوَجْهُهُ أَنَّ كُلَّ اسْمٍ مُتَضَمِّنٌ لصفيةٍ، وليس كلُّ صفةٍ مُتَضَمِّنَةٌ لاسمٍ، أو ليس كلُّ صفةٍ يُمكنُ أَنْ يُشْتَقَّ منها اسمٌ ولو قال قائلٌ: هل يُوصَفُ اللهُ بِأنَّهُ عارفٌ؟

نقولُ: لا يُوصَفُ بِأنَّهُ عارفٌ لسببين:

السببُ الأولُ: أَنَّ المعرفةَ تَشْمَلُ العِلْمَ والظَّنَّ، ولهذا قال العلماءُ في تعريفِ الفقيه: معرفةُ الأحكامِ الشرعيةِ علماً أو ظناً، والظَّنُّ في جانبِ الله مُمتنعٌ.

السببُ الثاني: أَنَّ المعرفةَ انكشافٌ بعدَ كَبْسٍ، فتكونُ المعرفةُ واردةً على جَهْلٍ، وهذا غيرُ لائقٍ بالله ﷻ، ولهذا قال صاحبُ «مختصرِ التحرير»: «ولا يُوصَفُ اللهُ بِأنَّهُ عارفٌ. فإن قال قائلٌ: ما الجوابُ عن قولِ النبي ﷺ: «تَعَرَّفَ إِلَى اللهِ فِي الرِّخَاءِ يَعْرِفُكَ فِي الشَّدَةِ»^(١).

قلنا: المعرفةُ هنا ليستِ المعرفةُ التي هي العلمُ؛ لأنَّ اللهَ عالمٌ بالإنسانِ في حالِ الشَّدَةِ، وفي حالِ الرِّخَاءِ، لكنَّ المرادَ بذلكَ لآزِمُها، وهو أَنَّكَ إِذَا تَعَرَّفْتَ إِلَى اللهِ فِي الرِّخَاءِ، فَإِنَّ اللهَ يَرَأُفُ بِكَ فِي حالِ الشَّدَةِ، وَكَمْ مِنْ إنسانٍ لم يُنْقِذْهُ مِنْ شِدَّتِهِ إِلَّا مَعْرِفَتُهُ لربِّهِ تعالى في الرِّخَاءِ.

وَحَدَّثَنَا مَنْ يَتَّقُ بِهِ أَنَّهُ فِي زَمَنِ نَقَلَ البَصَائِعَ عَلَى الإِبِلِ قَبْلَ وجودِ السَّيَّاراتِ انْقَطَعَ بِهِ السَّفَرُ فِي الدَّهْنَاءِ، والدَّهْنَاءُ ما فيها ماءٌ في ذلكَ الوقتِ، وَأَنَّهُ نَامَ عَلَى عَطَشٍ شَدِيدٍ وَجُوعٍ، فرَأَى فِي المنامِ أَنَّ رجلاً جَاءَ إِلَيْهِ بِقَدَحٍ مِنْ لَبَنٍ، فَشَرِبَهُ فَقَامَ نَشِيطاً شَبَعَانِ رَيَّانٍ، وَ... إِنَّ القَدَحَ الَّذِي جِيءَ بِهِ إِلَيَّ فِي المنامِ مِثْلَ القَدَحِ الَّذِي كُنْتُ أُشْقِي بِهِ عَجُوزاً لَنَا مِنْ جِيرَانِنَا... حَانَ اللهُ! وهذا مصداقُ الحديثِ: «تَعَرَّفَ إِلَى اللهِ فِي الرِّخَاءِ يَعْرِفُكَ فِي الشَّدَةِ».

فالحاصلُ: أَنَّ المعرفةَ في الحديثِ ليستِ هي المعرفةُ التي هي معرفةُ العلمِ، بل إِنَّ المرادَ لآزِمُها، وهو أَنَّ اللهَ ﷻ يَرَأُفُ بِهِ، وَيَذْكُرُهُ حَتَّى يُزِيلَ شِدَّتَهُ. وَإِذَا قَالَ قَائِلٌ: لو أَوْرَدَ عَلَيْنَا مُورِداً بَأَنَّنا إِذَا قُلْنَا: المرادُ بقوله: «يَعْرِفُكَ فِي الشَّدَةِ»؛ أَي: الرَّحْمَةُ وَالْحَنَانُ وَالْعَطْفُ وما أَشَبَّهُ ذلكَ، وقال: هذا صرفٌ للفظٍ عن ظاهِرِهِ، وَأَنْتُمْ تُشْنَعُونَ عَلَيْنَا إِذَا صَرَفْنَا اللفظَ عن ظاهِرِهِ فَمَا الجوابُ؟

فالجوابُ: أَنَّ صَرْفَ اللفظِ عن ظاهِرِهِ إِذَا كَانَ لِلدَّلِيلِ، فَإِنَّهُ لَا بَأْسَ بِهِ، ولهذا نقولُ: إِنَّ قَوْلَهُ تعالى: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ﴾ [الحج: ٢٨]... مَعْنَاهُ: إِذَا أَرَدْتَ أَنْ تَقْرَأَ. وَهَذَا الْمَعْنَى مُعَيَّنٌ مَعَ أَنَّهُ خِلَافُ ظَاهِرِ اللفظِ، وَدَلَّ عَلَيْهِ

قبضاً وبسطاً، ولو قلنا: الباسطُ فقط، لكانَ مَعْنَاهُا الموسعُ وهو صفةُ كمالٍ على كُلِّ حالٍ. فالقابضُ لا يُذكرُ وحدهُ، وَأَمَّا الباسطُ فلا بأسَ.

(١) مختصرِ التحرير (ص ١٥).

رواه أحمد في «مسنده» (٣٠٧/١) (٢٨٠٣) وقال الشيخ شعيب: تحقيقُ المسند: حديثٌ صحيحٌ.

دليل، هو أَنَّ الرسولَ كَانَ يَتَعَوَّدُ عِنْدَ إِرَادَةِ الْقِرَاءَةِ^(١).

والدليل الصارف في مسألتنا أَنَّ اللهَ يَعْرِفُ الْإِنْسَانَ فِي الشَّدَةِ، وفي حَالِ السَّعَةِ. هذا من وجه.

والوجه الثاني: أَنَّ اللهَ لَا يُوصَفُ بِالْمَعْرِفَةِ؛ لِأَنَّ الْمَعْرِفَةَ مَعْنَاهَا اللَّغَوِيُّ انْكَشَافٌ بَعْدَ لَبْسٍ؛ أَيْ: بَعْدَ خَفَاءٍ، وَاللهُ عَزَّ وَجَلَّ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ.

وأيضاً المعرفة في اللغة تشمَلُ الْعِلْمَ وَالظَّنَّ، وَالظَّنُّ، فِي حَقِّ اللهِ غَيْرُ وَارِدٍ، وَلَا يَلِيقُ بِهِ، وَإِنَّمَا يَكُونُ الظَّنُّ مِمَّنْ تَخْفَى عَلَيْهِمُ الْأُمُورُ.

ولو قيل: هل المحسنُ والمستقيمُ من أسماءِ الله؟

فالجواب: أمَّا المحسنُ فقد وَرَدَ فِيهِ حَدِيثٌ أَنَّ اللهَ تَعَالَى مُخْسِنٌ^(٢)، وَبَعْضُ الْعُلَمَاءِ يَقُولُ: إِنَّهُ لَيْسَ اسْمًا مِنْ أَسْمَاءِ اللهِ، وَلَكِنَّهُ خَبَرٌ؛ لِأَنَّهُ لَمْ يَرَدْ مُعَرَّفًا بِ«ال»، فَيَكُونُ خَبَرًا، لَكِنْ شَيْخُ الْإِسْلَامِ تَحَلُّفَهُ عَدَّهُ مِنَ الْأَسْمَاءِ، وَقَالَ: إِنَّ الْمَحْسَنَ مِنْ أَسْمَاءِ اللهِ.

ولهذا أَقَرَّهُ الْعُلَمَاءُ، فَكَانَ مِنْ أَجْدَادِنَا مَنْ يُسَمَّى بِعَبْدِ الْمَحْسَنِ، فَرَأَى تَحَلُّفَهُ أَنَّهُ مِنَ الْأَسْمَاءِ، وَذَكَرَ أَنَّ النَّاسَ مَا زَالُوا يَقُولُونَ: عَبْدُ الْمَحْسَنِ، عَبْدُ الْبَارِي، عَبْدُ الْخَالِي فَالاسْمُ مَا كَانَ لَازِمًا لَهُ، وَالصِّفَةُ مَا كَانَ مِنْ أَفْعَالِهِ.

أمَّا الْمُتَقِمُّ فَلَيْسَ مِنْ أَسْمَاءِ اللهِ، وَهُوَ مَعَ كَوْنِهِ مُؤْجَدًا فِي الْأَسْمَاءِ الْمَسْرُودَةِ، فَهُوَ لَيْسَ مِنْ أَسْمَاءِ اللهِ، بَلْ هُوَ مِنْ وَصْفِ اللهِ الْمُقَيَّدِ أَيْضًا، قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّمَا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مَنْ يَقْتُلُونَ﴾^(٣) ﴿الْعَمَلُ: ٢٢٢﴾.

ومما يَتَعَلَّقُ بِالْأَسْمَاءِ أَيْضًا: أَنَّ جَمْعَ الْاسْمِ إِلَى الْآخِرِ يَكُونُ مِنْهُ كِمَالٌ آخَرُ فَوْقَ ذِكْرِ كُلِّ اسْمٍ وَحْدَهُ، فَالْجَمْعُ بَيْنَ الْعِزَّةِ وَالْحِكْمَةِ يُفِيدُ مَعْنَى أَكْثَرٍ مِمَّا لَوْ ذُكِرَتِ الْعِزَّةُ وَحْدَهَا أَوْ الْحِكْمَةُ وَحْدَهَا؛ لِأَنَّ الْعِزِّيزَ إِذَا لَمْ تَكُنْ عِزَّتُهُ بِحِكْمَةٍ، فَرُبَّمَا يَكُونُ التَّصَرُّفُ تَصَرُّفًا غَيْرَ حَكِيمٍ، فَإِذَا كَانَتِ الْعِزَّةُ بِالْحِكْمَةِ صَارَ لَهَا مَعْنَى أَكْثَرُ.

وكذلك الْعَفْوُ الْقَدِيرُ أَيْضًا، فَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفْوًا قَدِيرًا﴾^(٤) ﴿الْعَمَلُ: ١٤٩﴾. مِثْلُهَا فِي اجْتِمَاعِ الْعَفْوِ مَعَ الْقُدْرَةِ يَتِمُّ الْكِمَالُ؛ لِأَنَّ الْعَفْوَ مَعَ الْعَجْزِ نَقْصٌ.

(١) رواه أحمد (٤/ ٨٠، ٨٣، ٨٥) (١٦٣٩، ١٦٧٦٠، ١٦٧٨٤)، وأبو داود (٧٦٤)، وابن ماجه (٨٠٧). وقال أحمد تَحَلُّفَهُ: لَا يَصِحُّ هَذَا الْحَدِيثُ. وانظر التلخيص الحبير (٤١٦/١).

(٢) أخرجه عبد الرزاق في المصنف (٨٦٠٣)، وعنه الطبراني في الكبير (٧١٢١). عند ابن أبي عاصم في الديات (ص ٥٦)، وابن عدي في الكامل (٣٢٨/٢)، وأبو نعيم في أخبار أصبهان (١١٣/٢) من حديث أنس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

وعند ابن عدي في الكامل بلفظ: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى مُحْسِنٌ فَاحْسِنُوا» صححه الألباني في صحيح الجامع الصغير (١٨١٩).
(٣) قال شيخ الإسلام ابن تيمية تَحَلُّفَهُ فِي «مجموع الفتاوى» (٩٦/٨): واسم المستقيم ليس من أسماء الله الحسنى الثابتة عن النبي ﷺ، وإنما جاء في القرآن مقيداً؛ كقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مَنْ يَقْتُلُونَ﴾^(٤) ﴿الْعَمَلُ: ٢٢٢﴾. وقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ﴾^(٥) ﴿الْعَمَلُ: ٤٧﴾. ١. هـ.

وإذا قال قائل: هل يُسمّى الله ﷻ بالسيد؟

الجواب: نعم، يُسمّى السيد، جاء ذلك في الحديث عن النبي ﷺ .

❖ وقوله في الحديث: «لا يَرْحَمُ اللهُ مَنْ لا يَرْحَمُ النَّاسَ». مناسبة للترجمة ظاهرة في قوله تعالى: ﴿قُلْ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا﴾ [الاحقاف: ١٧٠].

فيستفاد من هذا الحديث: أن الرحمن من أسماء الله، وله حكمٌ يتعلّق به، وهو ما يُطلق عليه بعض العلماء الأثر، وذلك أن أسماء الله ﷻ قسمان: لازمٌ ومتعدّدٌ.

فاللّازمُ يدلُّ على الاسم والصفة فقط؛ مثل الحيّ، فالحيّ ليس له متعلّق بائنٌ عن الله ﷻ بل هو صفةٌ لازمةٌ فالحيّ معناه ذو الحياة، وكذلك العظيم معناه ذو العظمة، والجليل معناه ذو الجلال، وما أشبهها؛ فهذه أسماء لازمةٌ يَتِمُّ الإيَّانُ بها بإثبات الاسم وإثبات الصفة.

وهناك أسماء متعدّية يعني -لها تعلّق بالمخلوق- وهذه لا بدّ للإيَّان بها من الإيَّان بالاسم والصفة والحُكْم المترتب على هذا الاسم، أو على هذه الصفة، وبعضهم يقول: الأثر.

مثال ذلك: اسمُ الرحمن، فالرحمنُ يدلُّ على الاسم والصفة، وهي الرحمة، ويدلُّ على الحُكْم وهو أنّه يَرْحَمُ، كما في الحديث: «لا يَرْحَمُ اللهُ مَنْ لا يَرْحَمُ النَّاسَ». وكما في القرآن الكريم: ﴿يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ﴾ [الشورى: ٢١].

وكذلك السميع له حُكْم؛ بدليل قوله: ﴿قَدْ سَمِعَ اللهُ قَوْلَ الَّتِي تُدْعِيكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَاوِدُكُمْ﴾ [التوبة: ١١].

❖ «والحكيم» نقول: إمّا من الحكمة فهو غير مُتَعَدِّدٍ، وإمّا من الحُكْم فهو مُتَعَدِّدٌ، قال الله تعالى: ﴿ذَلِكَ حُكْمُ اللَّهِ يُخَوِّمُ بَيْنَكُمْ﴾ [الشورى: ١٠].

والبخاري رحمه الله أتى بهذا الحديث -والله أعلم- للإشارة إلى أن الرحمن اسمٌ مُتَعَدِّدٌ يتعلّق بالمخلوقين. وفي الحديث الحث على الرحمة، وأنّه يُنْغِي للإنسان أن يكون رَحِيمًا بالخلق، حتّى بالبهايم، فالإنسان الذي يجد من قلبه رحمة للناس وللبهايم فليُشِرْ بالخير أنّه ممّن يَرْحَمُهُمُ اللهُ ﷻ.

فالجَنَّةُ رحمةُ اللهِ، وأهلها الرّحماء، وفي الحديث: «ارْحَمُوا مَنْ فِي الْأَرْضِ يَرْحَمْكُمْ» مَنْ فِي السَّمَاءِ^(١) وإذا وَجَدْتَ مِنْ قَلْبِكَ غِلْظَةً عَلَى مَنْ يَسْتَحِقُّ الرحمة، فَيَجِبُ عَلَيْكَ أَنْ تَعَالِجَ هذه الغِلْظَةَ،

(١) رواه أحمد (٢٥٠٢٤/٤) (١٦٣٠٧)، وأبو داود (٤٨٠٦)، والنسائي في «الكبرى» (١٠٠٧٦)، وصححه

الشيخ الألباني، كما في المشكاة (٤٩٠١)، و«إصلاح المساجد» (١٠٣)، و«التعليق على سنن أبي داود».

(٢) قال العجلوني في «كشف الخفاء» (١١٩/١): روى «يرحمكم» مرفوعاً على الاستئناف البيان، ويجوز جزمه؛ لوقوعه في جواب الأمر، لكن ذكر في الإسعاف أن الرواية بالرفع، وكذا نقله البيهقي عن العمادي على أن الجملة دعائية فاعرفه. اهـ

(٢) أخرجه أحمد في مسنده (١٦٠/٢) (٦٤٩٤) وأبو داود (٤٩٤١)، وترمذي (١٩٢٤)، وقال: حديث حسن

وَأَنْ تَحُولَهَا إِلَى رَحْمَةٍ.

وَأَسْبَابُ الرَّحْمَةِ كَثِيرَةٌ؛ مِنْهَا الْفَقْرُ، وَمِنْهَا الصَّغَرُ، وَمِنْهَا الْمَرَضُ، وَمِنْهَا الْقَرَابَةُ، إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْأَسْبَابِ.

فَكُونُكَ تَرْحَمُ هَذَا؛ لِأَنَّهُ صَبِيٌّ صَغِيرٌ، أَوْ لِأَنَّهُ يَتِيمٌ، وَتَرْحَمُ هَذَا الرَّجُلَ؛ لِأَنَّهُ فَقِيرٌ، أَوْ لِأَنَّهُ مَرِيضٌ... إلخ، فَإِذَا وَجَدْتَ مِنْ نَفْسِكَ رَحْمَةً لِمَنْ يَسْتَحِقُّ الرَّحْمَةَ فَاعْلَمْ أَنَّكَ مُوَفَّقٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٣٧٧- حَدَّثَنَا أَبُو التُّعْمَانِ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عَاصِمِ الْأَحْوَلِ عَنْ أَبِي عُثْمَانَ النَّهْدِيِّ عَنْ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ قَالَ قَالَ كُنَّا عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ إِذْ جَاءَهُ رَسُولُ إِحْدَى بَنَاتِهِ يَدْعُوهُ إِلَى ابْنِهَا فِي الْمَوْتِ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ «ارْجِعْ إِلَيْهَا فَأَخْبِرْهَا أَنَّ لِلَّهِ مَا أَخَذَ وَلَهُ مَا أُعْطِيَ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِأَجَلٍ مُسَمًّى فَمُرْهَا فَلْتَضْمِرْ وَلْتَحْتَسِبْ» فَأَعَادَتِ الرَّسُولَ أَنَّهَا قَدْ أَقْسَمَتْ لِتَأْتِيَنَهَا فَقَامَ النَّبِيُّ ﷺ وَقَامَ مَعَهُ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ وَمُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ فَدَفَعَ الصَّبِيَّ إِلَيْهِ وَنَفْسُهُ تَقَعَّقُ كَأَنَّهَا فِي شَنْ فَقَاضَتْ عَيْنَاهُ فَقَالَ لَهُ سَعْدُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا هَذَا قَالَ: «هَذِهِ رَحْمَةٌ جَعَلَهَا اللَّهُ فِي قُلُوبِ عِبَادِهِ وَإِنَّمَا يَرْحَمُ اللَّهُ مِنْ عِبَادِهِ الرُّحَمَاءَ».

الشَّاهِدُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ: قَوْلُهُ: «إِنَّمَا يَرْحَمُ اللَّهُ». فَهَذِهِ صِفَةٌ مِنْ صِفَاتِ اللَّهِ ﷻ، مِنْ أَثَارِ الْأَسْمِ الَّذِي هُوَ الرَّحْمَنُ.

فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ: هَلِ الرَّحْمَةُ صِفَةٌ ذَاتِيَّةٌ لِأَزْمَةِ لِلَّهِ، أَوْ صِفَةٌ فِعْلِيَّةٌ؟

فَالْجَوَابُ: أَنَّهَا فِي أَصْلِهَا ذَاتِيَّةٌ؛ لِأَنَّهَا صِفَةٌ كَمَالٍ، لَكِنْ فِي أَفْرَادِهَا وَآحَادِهَا فِعْلِيَّةٌ؛ لِأَنَّهُ يَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ، وَكُلُّ شَيْءٍ يَتَعَلَّقُ بِالْمَسِيئَةِ فَهُوَ صِفَةٌ فِعْلِيَّةٌ.

وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ: رَحْمَةُ النَّبِيِّ ﷺ؛ لِأَنَّهُ دَفَعَ إِلَيْهِ الصَّبِيَّ، وَهُوَ فِي سِيَاقِ الْمَوْتِ.

❁ وَقَوْلُهُ: «وَنَفْسُهُ تَقَعَّقُ»؛ يَعْنِي: لَهَا صَوْتُ قَعْقَعَةٍ.

❁ وَقَوْلُهُ: «كَأَنَّهَا فِي شَنْ». وَالشَّنُّ هُوَ الْقِرْبَةُ الْبَالِيَةُ، وَالْقِرْبَةُ الْبَالِيَةُ لَوْ صَارَ فِيهَا شَيْءٌ يَتَحَرَّكُ تُسْمَعُ لَهَا قَعْقَعَةٌ، وَهَذِهِ حَسَرَجَةُ النَّفْسِ فِي صَدْرِ هَذَا الصَّبِيِّ وَقَوْلُهُ: فَقَاضَتْ عَيْنَاهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَحْمَةً بِهِ، فَقَالَ سَعْدُ: مَا هَذَا يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ وَكَأَنَّهُ اسْتَعْرَبَ أَنْ يَبْكِيَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى هَذَا الصَّبِيِّ.

صحيح من حديث عبد الله بن عمرو ر.ه.

وقال الحاكم في المستدرک ١٥٩/٤ بعد أن ذكره مع أحاديث عدة في الباب: وهذه الأحاديث كلها صحيحة.

ووافقه الذهبي، وانظر «كشف الخفاء» (١١٩/١).

(١) رواه مسلم (٩٢٣).

❦ وقوله ﷺ: «هذه رحمة جعلها الله تعالى في قلوب عباده، وإنما يرحم الله من عباده الرحماء».

في هذه الكلمات النيرة من رسول الله ﷺ أكثر تعزية، وهي قوله: «إن الله ما أخذ، وله ما أعطى، وكل شيء عنده بأجل مسمى» سبحانه الله! كلمات النبوة لها نور، يجاز مع عظم المعنى وسعته، فإذا كان الشيء لله فله ما أخذ وله ما أعطى، فينبغي أن يكون موقفا نحن مما أخذ الله من بين أيدينا التسليم بأن الأمر لله، له ما أخذ وله ما أعطى ﷻ، كل شيء عنده بأجل مسمى.

فالشئ المقدر لا يمكن أن يتقدم أو يتأخر؛ لأنه بأجل مسمى؛ أي: معين في تلك الساعة المعينة يكون هذا الشيء، ولا يمكن أن يتقدم أو يتأخر.

وفي القرآن الكريم: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ ۝٨﴾ [الأنعام: ٨]. فهذا الحديث عائد للمدة وذلك عائد لكم، كل شيء بمقدار، ويمكن أن نجعل قوله: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ ۝٨﴾. عائدا حتى على الزمن، وهذا دليل على كمال عناية الرب ﷻ بخلقه، وأنه ﷻ يقدر كل شيء في أجل لا يتعداه، ولا يقصُر عنه.

إذا: من أساء الله «الرحمن» وهو يدل على وصف الرحمة، وعلى فعل الرحمة، وفي البسملة: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، هل اسما الرحمن والرحيم مترادفان أو متباينان باعتبار دلالتيهما على الذات، وباعتبار معناهما؟

الجواب: أمّا باعتبار دلالتيهما على الذات فهما مترادفان، وأمّا باعتبار معناهما فمتباينان، لكن كيف يكونان متباينين، وهما من الرحمة، فالرحمن من الرحمة، والرحيم من الرحمة؟ أجاب العلماء عن ذلك بما يقتضي أن يكون جوازين:

الجواب الأول: أن الرحمن صفة عامة، والرحيم صفة خاصة، فالرحمن عامة لكل أحد، والرحيم خاصة بالمؤمنين، كما قال تعالى: ﴿وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ۝١٥﴾ [الأنعام: ١٥].

الجواب الثاني: أن الرحمن باعتبار الوصف، والرحيم باعتبار الفعل، فوصفه الرحمة، ولهذا جاءت على صيغة فعْلان الذي يدل على السعة والامتلاء، فغضبان مثلاً للممتلئ غضباً، وسكران للممتلئ سكرًا، ورَيَّان لمن امتلأ بطنه ماءً، فلما أريد الوصف جاءت على وزن فعْلان، أما حين أريد الفعل فجاءت على اسم رحيم.

وهذا الثاني أقرب، وهو أن الرحمن باعتبار الوصف، والرحيم باعتبار الفعل، الذي هو إيصال الرحمة إلى المرحوم.

ذكر صاحب الفتح في تفسير الرحمة أنها إرادة الإنعام، أو إرادة الإحسان، أو الإنعام نفسه، أو الإحسان نفسه، وهذا تحريف للرحمة عن معناها الحقيقي؛ لأن الرحمة صفة تتعلق بالراحم. لكن الأشاعرة وأشباههم لا يثبتون من الصفات إلا ما دلّت عليه عقولهم، ويُنكرونها من الصفات ما لم تدلّ عليه عقولهم، وإن كان العقل يدلّ على أنها ثابتة لله ﷻ.

فَالرَّحْمَةُ يُكْبِرُونَ أَنَّ يُوصَفَ اللَّهُ بِهَا، يَقُولُونَ: لِأَنَّ الرَّحْمَةَ رَقَّةٌ وَلِينٌ، وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ عَنْ نَفْسِهِ: ﴿ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾ [الأنعام: ٥٨]. وَحَيْثُ تَفْسَّرُ الرَّحْمَةُ بِأَنَّهَا إِرَادَةُ الْإِنْعَامِ أَوْ الْإِنْعَامُ نَفْسُهُ.

فَأَمَّا تَفْسِيرُهَا بِالْإِنْعَامِ عَنْدهُمْ فَظَاهِرٌ؛ لِأَنَّ الْإِنْعَامَ نِعْمَةٌ مُفَصَّلَةٌ بَائِتَةٌ عَنِ اللَّهِ، وَالْإِرَادَةُ ثَابِتَةٌ عَنْدهُمْ لَا يُكْبِرُونَهَا، وَلَكِنَّا نَقُولُ: هَذَا تَحْرِيفٌ لِلْكَلِمِ عَنْ مَوَاضِعِهِ؛ لِأَنَّ إِرَادَةَ الْإِنْعَامِ أَوْ الْإِنْعَامَ إِنَّمَا تَكُونُ بَعْدَ الرَّحْمَةِ، فَالْإِرَادَةُ مُرْتَبَةٌ عَلَى الرَّحْمَةِ؛ لِأَنَّ الرَّحِيمَ هُوَ الَّذِي يَرِيدُ الْإِنْعَامَ وَالْإِحْسَانَ.

فَتَفْسِيرُ الرَّحْمَةِ بِمَا كَانَ مِنْ أَثَارِهَا تَحْرِيفٌ لِلْكَلِمِ عَنْ مَوَاضِعِهِ، وَلِهَذَا نَقُولُ: نَحْنُ نَثَبِتُ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ رَحْمَةٌ يَرْحَمُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ، وَأَنَّ هَذِهِ الرَّحْمَةُ إِذَا كَانَتْ رَقَّةً فِي الْمَخْلُوقِ، فَإِنَّهَا لَا تَكُونُ كَذَلِكَ فِي الْخَالِقِ؛ لِأَنَّ اللَّهَ ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١].

عَلَى أَنَّنَا لَا نُسَلِّمُ لَهُمْ أَنَّ الرَّحْمَةَ رَقَّةٌ، فَقَدْ يَكُونُ الرَّجُلُ الْقَوِيُّ الشَّجَاعُ، أَوْ السُّلْطَانُ الْقَوِيُّ النَّافِذُ أَمْرُهُ، قَدْ يَكُونُ رَحِيمًا، وَلَا يَقْتَضِي ذَلِكَ شَيْئًا يَنْقُصُ مِنْ سُلْطَانِهِ وَقُدْرَتِهِ وَقُوَّتِهِ.

وَقَدْ ذَكَرَ هَذَا الْحَافِظُ فِي «الْفَتْحِ»، سَوَاءً كَانَ ذَاكِرًا، أَوْ أَثَرًا، أَوْ مَقْرَأًا، فَعَلَى كُلِّ حَالٍ مَعْرُوفٌ أَنَّ مَذْهَبَ الْأَشَاعِرَةِ هُوَ أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ أَنَّ اللَّهَ رَحْمَةٌ، مَعَ الْعِلْمِ بِأَنَّهُمْ يَقُولُونَ: الدَّلِيلُ الْعَقْلِيُّ عَلَى الْإِرَادَةِ هُوَ التَّخْصِصُ.

ثُمَّ لَا يَسْتَدِلُّونَ عَقْلًا عَلَى الرَّحْمَةِ بِمَا يُنْعِمُ اللَّهُ بِهِ عَلَى الْعِبَادِ، مِنَ الْمَطَرِ وَالنَّبَاتِ وَالصَّحَّةِ وَالْأَمْنِ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنْ أَثَارِ الرَّحْمَةِ.

وَكُونُهُ مِنْ أَثَارِ الرَّحْمَةِ يُدْرِكُهُ كُلُّ أَحَدٍ حَتَّى الْعَامَّةُ، فَالْعَامِيُّ إِذَا خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ، وَرَأَى الْمَطَرَ قَالَ: هَذَا مِنْ تَحَنُّنِهِ. لَكِنِ الْعَامِيُّ لَا يَذَرِي أَنَّ السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَالْجِبَالَ وَالْمَخْلُوقَاتِ أَنَّهَا تَدُلُّ عَلَى الْإِرَادَةِ، وَهَذَا مِنَ الْغَرَائِبِ مِمَّا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْإِنْسَانَ إِذَا اعْتَمَدَ عَلَى عَقْلِهِ ضَلَّ.

وَالْحَافِظُ فِي «الْفَتْحِ» نَقَلَ عَنْهُمْ، فَإِذَا لَمْ يَزِدْ فَمَعْنَاهُ أَنَّهُ مُقَرَّرٌ، وَمَعَ ذَلِكَ لَا نَقُولُ: إِنَّهُ أَشْعَرِيٌّ خَالِصٌ؛ لِأَنَّ الْأَشَاعِرَةَ لَيْسُوا يَخَالِفُونَ أَهْلَ السُّنَّةِ فِي الصِّفَاتِ فَقَطْ، وَإِنَّمَا يَخَالِفُونَ أَهْلَ السُّنَّةِ - كَمَا قَالَ الشَّيْخُ سَفَرُ الْحَوَالِي - فِي أَكْثَرِ مِنْ إِحْدَى عَشْرَةِ مَسْأَلَةٍ فِي الْعَقِيدَةِ، ^(١) فَإِذَا رَأَيْنَا رَجُلًا أَوَّلَ فِي بَعْضِ النُّصُوصِ وَالصِّفَاتِ لَا يُمْكِنُ أَنْ نَقُولَ: إِنَّهُ أَشْعَرِيٌّ حَتَّى نَذْكُرَ حَالَهُ وَنَنْظُرَ فِيهِ، فَنَقُولَ: هُوَ مُخَالَفٌ لِرَأْيِ السَّلَفِ إِذَا تَبَيَّنَ أَنَّهُ أَوَّلٌ هُوَ بِنَفْسِهِ.

ثُمَّ قَالَ الْبَحَّارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٣- بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾ [الأنعام: ٥٨].

٧٣٧٨- حَدَّثَنَا عَبْدَانُ عَنْ أَبِي حَمْزَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيِّ عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «مَا أَحَدٌ أَضْبَرَ عَلَى أَدَى سَمْعِهِ مِنَ اللَّهِ يَدْعُونَ لَهُ

(١) للدكتور سفر الحوالي رسالة صغيرة بين فيها «منهج الإشاعرة في العقيدة»، وهي مطبوعة في مكتبة العلم.

الْوَلَدُ ثُمَّ يُعَافِيهِمْ وَيَرْزُقُهُمْ^(١).

الرِّزَاقُ صِيغَةُ مُبَالِغَةٍ مِنَ الرِّزْقِ، وَهُوَ الْعَطَاءُ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ﴾ [النِّسَاءُ: ٨]. أَي: أَعْطُوهُمْ مِنْهُ. وَجَاءَتْ بِصِيغَةِ الْمُبَالِغَةِ لِأَحَدٍ وَجْهَيْنِ: إِمَّا لِأَنَّهَا مِنْ بَابِ النَّسْبَةِ، وَأَنَّ الرِّزْقَ وَصِفَ لِأَزْمٍ لِلَّهِ.

وَإِمَّا لِلْمُبَالِغَةِ الدَّالَّةِ عَلَى الْكَثَرَةِ، وَذَلِكَ لِكَثْرَةِ مَنْ يَرْزُقُهُ اللَّهُ ﷻ، وَلِكَثْرَةِ رِزْقِهِ ﷻ. فَالرِّزَاقُ إِذْنٌ عَلَى وَزْنِ فَعَالٍ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ لِلنَّسْبَةِ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ لِلْمُبَالِغَةِ؛ لِأَنَّ كَلِمَةَ فَعَالٍ تَكُونُ لِلنَّسْبَةِ كَالْتَّجَارِ وَالْحَدَّادِ، وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ، وَتَكُونُ لِلْمُبَالِغَةِ. فَإِذَا كَانَتْ لِلنَّسْبَةِ، فَالْمَعْنَى أَنَّ اللَّهَ مَوْصُوفٌ بِهَذِهِ الصِّفَةِ.

وَإِذَا كَانَتْ لِلْمُبَالِغَةِ، فَالْمَعْنَى كَثْرَةُ مَنْ يَرْزُقُهُمْ اللَّهُ ﷻ، وَكَثْرَةُ الرِّزْقِ الَّذِي يُعْطِيهِ.

❖ وَقَوْلُهُ: ﴿هُوَ الرِّزَاقُ﴾ [النِّسَاءُ: ٥٨]. هُوَ ضَمِيرُ فَصْلِ، يَدُلُّ عَلَى الْحَصْرِ، وَ«الرِّزَاقُ» بِصِيغَةِ الْمُبَالِغَةِ لَا تَكُونُ إِلَّا لِلَّهِ.

أَمَّا الرِّازِقُ أَوْ رَزَقَ يَرْزُقُ فَتَكُونُ لِلَّهِ وَلِلْمَخْلُوقِ.

❖ وَقَوْلُهُ: ﴿ذُو الْقُوَّةِ﴾. ذُو بِمَعْنَى صَاحِبٍ، وَالْقُوَّةُ هِيَ الْفِعْلُ بِلا ضَعْفٍ، وَلَيْسَتْ هِيَ الْقُدْرَةُ؛ لِأَنَّ الْقُدْرَةَ الْفِعْلُ بِلا عَجْزٍ، وَالْقُوَّةُ الْفِعْلُ بِلا ضَعْفٍ، وَالِدَلِيلِ: قَوْلُهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً﴾ [النِّسَاءُ: ٥٤]. لَمْ يَقُلْ: ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُدْرَةً.

وَقَالَ ﷻ: ﴿وَمَا كَانَتْ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا﴾ [النِّسَاءُ: ٤٤].

فَقَالَ: ﴿لِيُعْجِزَهُ﴾. ثُمَّ قَالَ: ﴿إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا﴾. وَلَمْ يَقُلْ: كَانَ عَلِيمًا قَوِيًّا؛ لِأَنَّ الْعَجْزَ ضِدُّهُ الْقُدْرَةُ، وَالضَّعْفُ ضِدُّهُ الْقُوَّةُ.

فَإِذَا قِيلَ: أَيُّهُمَا أَكْمَلُ: الْقُدْرَةُ أَوْ الْقُوَّةُ؟

قُلْنَا: الْقُوَّةُ أَكْمَلُ، وَيُظْهَرُ ذَلِكَ بِالْمَثَالِ، فَلَوْ قِيلَ لَكَ: اخْمِلْ هَذَا الْحَجَرَ. فَأَرَدْتَ أَنْ تَحْمِلَهُ، فَعَجَزْتَ أَنْ تُقِلَّهُ عَنِ الْأَرْضِ، فَأَنْتَ الْآنَ غَيْرُ قَادِرٍ.

وَلَوْ قِيلَ لَكَ: اخْمِلْ هَذَا الْحَجَرَ. فَحَمَلْتَهُ، وَلَكِنْ بِمَشَقَّةٍ، فَأَنْتَ الْآنَ قَادِرٌ غَيْرُ قَوِيٍّ.

وَلَوْ قِيلَ: اخْمِلْ هَذَا الْحَجَرَ فَحَمَلْتَهُ بِسَهُولَةٍ حَتَّى رَفَعْتَهُ إِلَى فَوْقِ فَأَنْتَ الْآنَ قَوِيٌّ.

إِذَا: الْقُوَّةُ أَكْمَلُ مِنَ الْقُدْرَةِ؛ لِأَنَّ كُلَّ قَوِيٍّ قَادِرٌ، وَلَيْسَ كُلُّ قَادِرٍ قَوِيًّا. وَيَقَابِلُ الْقُوَّةَ الضَّعْفُ، وَلِهَذَا تَقُولُ: فَلَانَ قَوِيًّا، غَيْرُ ضَعِيفٍ، وَلَا تَقُولُ: فَلَانَ قَوِيًّا غَيْرُ عَاجِزٍ، وَتَقُولُ: فَلَانَ قَادِرًا غَيْرُ عَاجِزٍ.

فَهَذَا هُوَ الْفَرْقُ بَيْنَ الْقُدْرَةِ وَالْقُوَّةِ.

فرق آخر، وهو أنَّ القوة تكون في الحيوان والجِهاد، والقدرة تكون في الحيوان فقط، فتقول: هذا الحديد قوي، ولا تقول: هذا حديدٌ قادرٌ.

إِذَا: لا يوصفُ بالقدرة إلا ما كان ذا روح، فيمكن أن تقول: الفيل قوي وقادر، والإنسان قوي وقادر. وقوله ﷺ: «الْمَيِّتُ». أي: الشديدُ القوة.

ففي هذه الآية من أسماء الله ثلاثة: الله، والرزاق، والمُتِين.

وفيها من صفات الله أربعة: الألوهية والرزق والقوة والمُتانة.

ثم ساق المؤلف حديث أبي موسى الأشعري: قال: قال النبي ﷺ: «ما أحدٌ أصبرَ على أذى سَمِيعه من الله». إذا قلنا: ما أحدٌ أصبر^(١). فهذه لغة تميم، وإذا قلنا: ما أحدٌ أصبر^(٢). فهذه لغة قرشي؛ لأن قرشيًا يجعلون ما النافية تعمل عمل «ليس» بشروط معروفة، والتميميون يرونها لا تعمل^(٣)، وقد قال الشاعر:

وَمُهْمَهْفِ الْأَعْطَافِ قُلْتُ لَهُ انْتَسِبَ فَأَجَابَ مَا قَتَلَ الْمَحَبَّ حَرَامٌ^(٤)

فالشاعر هنا تميمي؛ لأنه لم يقل: مَا قَتَلَ الْمَحَبَّ حَرَامًا. ولو قال: مَا قَتَلَ الْمَحَبَّ حَرَامًا. صار قرشيًا.

قوله: «ما أحدٌ أصبر على أذى سَمِيعه من الله». أصبر على أذى في هذا وصفُ الله تعالى بالصبر والتَّحَمُّل من عباده.

وفيه إثبات الأذية لله ﷻ وأنَّ الله ﷻ يتأذى، ولكن هل الصبرُ صفةٌ عيب أو صفةٌ كمال؟

الجواب: لا شك أنه صفة كمال، وأنَّ الإنسان يُثنى عليه بالصبر، فكذلك الرَّبُّ ﷻ يُثنى عليه بالصبر.

ولكن هل التَّأَذِّي بما يُؤذي صفةٌ نقص؟

الجواب: لا، ليس صفةٌ نقص؛ لأنه لا يلزم من الأذى الضُّرُّ، ولهذا نقول: إنَّ الله ﷻ يتأذى، ولكنه لا يتضرر، كما قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ [الأنعام: ٥٧]. وهذا في القرآن.

وفي الحديث القدسي: «يُؤْذِينِي ابْنُ آدَمَ يَسُبُّ الدَّهْرَ وَأَنَا الدَّهْرُ»^(٥) لكنه قال في القرآن: ﴿وَلَا يَحْزَنكَ الَّذِينَ يَسْتَرْغُونَ فِي الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَنَبَغُوا اللَّهَ شَيْئًا﴾ [التوبة: ١٧٦].

وقال في الحديث القدسي: «يا عبادي، إنكم لن تبغوا ضري فتضروني، ولن تبغوا نفعي

(١) بالرفع.

(٢) بالنصب.

(٣) انظر: «شرح قطر الندى» (ص ١٤٢ - ١٤٤)، وشرح ابن عقيل (١/ ٣٠١)، وأوضح المسالك (١/ ٢٤٥)، والنحو الوافي (١/ ٥٩٣) والقواعد الأساسية للهاشمي (ص ١٥٦).

(٤) انظر: «ريحانة» (ص ٢٦٤)، و«الإفادات والإنشاءات» للشاطبي (ص ٥٦)، و«نفع الطيب» (٥/ ٢٢٧).

(٥) تقدم تخريجه.

فَتَنَفَّعُونِي»^(١). وَالْأَدَى لَا يَدُلُّ عَلَى ضَعْفِ الْمُتَأَدِّي؛ فَإِنَّ الرَّجُلَ قَدْ يَتَأَدَّى بِالرَّائِحَةِ الْكَرِيهَةِ، وَلَكِنَّهَا لَا تَضُرُّهُ، وَلَا يَدُلُّ عَلَى ضَعْفِهِ، بَلْ قَدْ يَدُلُّ عَلَى كِبَالِهِ، إِذَا تَأَدَّى بِمَا يُؤْذِي حَقِيقَةً.

❖ وَقَوْلُهُ: «يَدْعُونَ لَهُ الْوَلَدَ، ثُمَّ يُعَافِيهِمْ، وَيَرْزُقُهُمْ»؛ أَي: يَقُولُونَ: إِنَّ اللَّهَ وَلَدًا، وَذَلِكَ كَمَا قَالَتِ الْيَهُودُ: عَزِيزُ ابْنِ اللَّهِ. وَكَمَا قَالَتِ النَّصَارَى: الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ. وَكَمَا قَالَ الْمُشْرِكُونَ: الْمَلَائِكَةُ بَنَاتُ اللَّهِ. ❖ وَقَوْلُهُ: «وَهُوَ يُعَافِيهِمْ وَيَرْزُقُهُمْ»، هَذِهِ هِيَ نَتِيجَةُ الصَّبْرِ، أَنَّهُ يُعَافِيهِمْ وَيَرْزُقُهُمْ، مَعَ أَنَّهُمْ يَدْعُونَ لَهُ الْوَلَدَ.

وَدَعَا الْوَلَدَ لِلَّهِ ﷻ تَتَضَمَّنُ شَيْئَيْنِ:

الشيء الأول: تكذيبُ اللَّهِ ﷻ؛ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى نَفَى أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ، بَلْ نَزَّهَ نَفْسَهُ عَنْ ذَلِكَ؛ ﴿سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ لَهُ﴾ [التكوير: ١٧١].

الشيء الثاني: وصفُ اللَّهِ بالنقص؛ لِأَنَّهُ لَا يَخْتَاجُ إِلَى الْوَلَدِ إِلَّا مَنْ كَانَ نَاقِصًا، فَهُوَ يَحْتَاجُ إِلَى الْوَلَدِ لِيُعِينَهُ فِي مُهِمَّاتِهِ، وَلِيَبْقَى نَسْلُهُ بَعْدَهُ؛ لِأَنَّ الْإِنْسَانَ إِذَا مَاتَ بَلَ نَسْلٍ نُسِي، وَلَمْ يَأْتِ لَهُ ذَكَرٌ، اللَّهُمَّ إِلَّا مِنْ عِلْمٍ، أَوْ صَدَقَةٍ جَارِيَةٍ، أَوْ مَا أَشْبَهَ ذَلِكَ.

وَعَلَى كُلِّ حَالٍ: فَهَؤُلَاءِ أَذْوَا اللَّهِ ﷻ بِدَعَا الْوَلَدِ، وَمَعَ ذَلِكَ فَهُوَ يُعَافِيهِمْ وَيَرْزُقُهُمْ، وَلَوْ لَا صَبْرُهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَاهْلَكَهُمْ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكُوا عَلَى ظُهُرِهِمْ مِنْ دَابَّةٍ﴾ [طه: ٤٥].

والشاهد من هذا الحديث: قوله: «يُعَافِيهِمْ وَيَرْزُقُهُمْ». أَي: يُعَافِيهِمْ فِي أَبْدَانِهِمْ مِنَ الْأَمْرَاضِ، وَيُعَافِيهِمْ فِي أَعْرَاضِهِمْ مِنْ أَنْ تُتَنَهَكَ، وَيَرْزُقُهُمْ أَيْضًا.

وفي هذا الحديث من الصفات: إثباتُ صِفَةِ الصَّبْرِ؛ لِقَوْلِهِ: «مَا أَحَدٌ أَصْبَرَ عَلَى أَذَى سَمِعَهُ مِنَ اللَّهِ».

وَهَلْ هُوَ حَقِيقِيٌّ؟

الجواب: نَعَمْ، هُوَ حَقِيقِيٌّ، وَلَكِنَّهُ لَا يُشَبِّهُ صَبْرَ الْمَخْلُوقِ؛ لِأَنَّ الْمَخْلُوقَ قَدْ يَصْبِرُ، لَكِنْ مَعَ تَضَجُّرٍ وَتَمَلُّلٍ، وَأَمَّا الرَّبُّ ﷻ فَلَا. لَا يَلْحَقُهُ مِنْ صَبْرِهِ شَيْءٌ كَمَا يَلْحَقُ الْمَخْلُوقَ مِنْ صَبْرِهِ.

وفيه: إثباتُ أَنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ وَيُعَافِي؛ لِقَوْلِهِ: «وَيُعَافِيهِمْ وَيَرْزُقُهُمْ».

وَهَلْ نَشَقُّ مِنْ «يَرْزُقُهُمْ» اسْمًا؟

الجواب: لَا، لَكِنْ جَاءَ الْاسْمُ ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ﴾ [الأنعام: ٥٨].

وَهَلْ نَشَقُّ مِنْ «يُعَافِي» اسْمًا؟

الجواب: لَا، وَلِهَذَا لَا يُسَمَّى اللَّهُ بِالْمُعَافِي، وَلَكِنْ يُخْبِرُ عَنْهُ بِأَنَّهُ يُعَافِي مِنَ الْأَمْرَاضِ الْقَلِيلَةِ

والبدنية، قال ﷺ: «واشف أنت الشافي لا شفاء إلا شفاؤك»^(١).

والفرق بين الحلم والصبر، أن الحلم لا يعجل بالعقوبة، مع أنه قد لا يصبر، لكن في الصبر يتحمل، ونحن نقولها بالنسبة لنا يتحمل الإنسان ولا يفكر بالعقوبة، والحليم يفكر بالعقوبة لكنه لا يعجل.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٤- باب قول الله تعالى: ﴿عَلِمَ الْغَيْبُ فَلَا يَظْهَرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا﴾ [البقرة: ٢٥٥]. ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ [البقرة: ٢٥٤]. ﴿أَنزَلَهُ بِعِلْمِهِ﴾ [البقرة: ٢٥٥]. ﴿وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ﴾ [البقرة: ٢٥٥].

قَالَ يَحْيَى الظَّاهِرُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ عَلِمْنَا وَالْبَاطِنُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ عَلِمْنَا
هذه الترجمة أتى بها المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ لإثبات صفة العلم ﷻ، والعلم ﷻ ثابت، وهو قد جاء على وجوه متعددة، والعلم هو إدراك المعلوم على ما هو عليه.

فَقَوْلُنَا: إدراك. خَرَجَ بِهِ الْجَهْلُ الْبَسِيطُ.

وَقَوْلُنَا: علي ما هو عليه. خَرَجَ بِهِ الْجَهْلُ الْمَرْكَبُ؛ لِأَنَّ الْجَهْلَ عِنْدَهُمْ نَوْعَانِ:

جَهْلٌ بَسِيطٌ: وهو عدم العلم.

وجَهْلٌ مَرْكَبٌ: وهو أن يكون الإنسان جاهلاً، ويجهل أنه جاهل، ولهذا قِيلَ: إِنَّهُ مَرْكَبٌ مِنْ جَهْلَيْنِ؛ الْجَهْلُ بِالْوَاقِعِ، وَالْجَهْلُ بِحَالِهِ.

وَأَضْرَبَ لِهَذَا مَثَلًا يَتَبَيَّنُ بِهِ ذَلِكَ: سَأَلْنَا رَجُلًا: مَتَى كَانَتْ غَزْوَةُ بَدْرٍ؟ فَقَالَ: كَانَتْ غَزْوَةُ بَدْرٍ فِي رَمَضَانَ فِي السَّنَةِ الثَّانِيَةِ. بَإِذَا تَصِفُ هَذَا الْمَجِيبُ؟ تَصِفُهُ بِأَنَّهُ عَالِمٌ؛ لِأَنَّهُ ذَكَرَ الْأَمْرَ عَلَى مَا هُوَ عَلَيْهِ.
وَلَوْ سَأَلْنَا رَجُلًا آخَرَ فَقُلْنَا لَهُ: مَتَى كَانَتْ غَزْوَةُ بَدْرٍ؟ قَالَ: كَانَتْ فِي السَّنَةِ الْخَامِسَةِ مِنَ الْهَجْرَةِ. فَهَذَا جَاهِلٌ جَهْلًا مَرْكَبًا.

وَلَوْ سَأَلْنَا الثَّالِثَ، فَقُلْنَا لَهُ: مَتَى كَانَتْ غَزْوَةُ بَدْرٍ؟ فَقَالَ: لَا أَذْرِي. فَهَذَا جَهْلٌ بَسِيطٌ. فَالْجَهْلُ بَسِيطٌ.

ثُمَّ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ:

أَوَّلًا: أَرَزَلِي أَبَدِيًّا.

ثَانِيًا: عَامٌّ شَامِلٌ لِكُلِّ شَيْءٍ جَمْلَةً وَتَفْصِيلًا، حَتَّى دَيْبُ النَّمْلِ فِي أَيِّ وَقْتٍ مِنْ أَوْقَاتِ الدُّنْيَا يَعْلَمُهُ تَفْصِيلًا، وَيَعْلَمُ أَيْنَ تَضَعُ النَّمْلَةُ خَطْوَهَا تَفْصِيلًا: فَكُلُّ شَيْءٍ يَعْلَمُهُ جَمْلَةً وَتَفْصِيلًا؛ لِأَنَّ اللَّهَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ، وَالْخَالِقُ لَا يَدَّ أَنْ يَكُونَ عَالِمًا، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ [البقرة: ٢٥٥].

ثالثاً: عَلِمَ اللَّهُ لَمْ يُسَبِّحْ بِجَهْلٍ، وَلَا يَلْحَقُهُ نَسْيَانٌ، كَمَا قَالَ مُوسَى: ﴿قَالَ عَلِمَهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَحِضِلُ رَبِّي وَلَا يَنْسَى﴾ ﴿٢٠﴾ ﴿تَحْفَظُهُ: ٥٧﴾.

إذا: عَلِمَ اللَّهُ وَاسِعٌ شَامِلٌ أَبَدِيٌّ لَمْ يُسَبِّحْ بِجَهْلٍ، وَلَا يَلْحَقُهُ نَسْيَانٌ.

ولكن ما هي الفائدة من معرفتنا بهذه الصفة العظيمة؟

الفائدة: أَنَّ الْإِنْسَانَ إِذَا عَلِمَ أَنَّ اللَّهَ وَاسِعُ الْعِلْمِ، وَأَنَّهُ مُحِيطٌ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا، فَلَا بَدَّ أَنْ يَحْمِلَهُ هَذَا الْإِعْتِقَادُ عَلَى الْإِسْتِقَامَةِ عَلَى أَمْرِ اللَّهِ، وَهَذِهِ مَسْأَلَةٌ تَغِيبُ عَنْ كَثِيرٍ مِنَ الَّذِينَ يَتَكَلَّمُونَ عَنْ صِفَاتِ اللَّهِ، فَتَجِدُهُمْ لَا يَتَكَلَّمُونَ عَمَّا يُثْبِرُهُ الْإِعْتِقَادُ بِالنِّسْبَةِ لِهَذِهِ الصِّفَةِ مِنَ الْأَحْوَالِ السُّلُوكِيَّةِ، وَهَذِهِ مَهْمَةٌ: يَعْنِي: أَنْتَ إِذَا عَلِمْتَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ كُلَّ شَيْءٍ فَهَلْ تُضْمِرُ فِي قَلْبِكَ مَا يَخَالِفُ الْإِسْتِقَامَةَ؟

الجواب: لا.

وهل تفعل ما يخالف الاستقامة؟ وهل تقول ما يخالف الاستقامة؟

الجواب: لا، وهذه مسألة ينبغي للإنسان أن يجعلها على باله، أَنَّهُ لَيْسَ الْمَقْصُودُ أَنْ نَعْلَمَ مَا يَتَعَلَّقُ بِالْعَقِيدَةِ فَقَطْ مِنْ أَسْمَاءٍ وَصِفَاتٍ، بَلِ الْمَقْصُودُ مَعَ ذَلِكَ مَا يَتَرْتَبُ عَلَى هَذَا الْإِعْتِقَادِ مِنْ تَصْحِيحِ الْمَسْلُوكِ وَالْإِسْتِقَامَةِ عَلَى الْأَمْرِ.

أما حكم من أنكر أن يكون الله عالمًا، فإنه كافرٌ، ولهذا قَالَ الْإِمَامُ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ بِالنِّسْبَةِ لِلْقُدْرَةِ قَالَ: جَادِلُوهُمْ بِالْعِلْمِ، فَإِنْ أَقْرَبُوا بِهِ خُصْمُومًا، وَإِنْ أَنْكَرُوهُ كَفَرُوا^١.

لأن القدرية يقولون: إِنَّ اللَّهَ ﷻ لَمْ يُقَدَّرْ عَمَلُ الْعَبْدِ، وَلَمْ يَسْأَهُ، وَلَيْسَ لَهُ عِلَاقَةٌ بِهِ. فَقَالَ: جَادِلُوهُمْ بِالْعِلْمِ أَي: اسْأَلُوهُمْ، هَلِ اللَّهُ عَالِمٌ بِأَعْمَالِ الْعِبَادِ أَوْ لَا؟

وإن قالوا: لا. فهم كفارٌ، وإن قالوا: نعم. فقد خُصِّمُوا، وَذَلِكَ بِأَنْ يَقَالَ: هَلْ وَقَعَتْ هَذِهِ عَلَى خِلَافِ مَعْلُومَةٍ أَوْ عَلَى وَفْقَةٍ؟ فَإِنْ قَالُوا: عَلَى خِلَافِ الْمَعْلُومِ، فَهَذَا هُوَ إِنْكَارُ الْعِلْمِ، وَإِنْ قَالُوا: عَلَى وَفْقَةٍ. فَهَذَا يُلْزِمُهُمْ أَنْ يَقُولُوا بِأَنَّهَا وَقَعَتْ بِمَشِيئَتِهِ.

ثم ذكر المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ آيَاتٍ، فَقَالَ: «بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿عَلِمَ الْغَيْبُ فَلَا يَظْهَرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا﴾»، ﴿عَلِمَ الْغَيْبُ﴾ الْغَيْبُ مَا غَابَ عَنِ الْخَلْقِ، وَالْغَيْبُ يَنْقَسِمُ إِلَى قِسْمَيْنِ: غَيْبٌ مُطْلَقٌ لَا يَعْلَمُهُ الْخَلْقُ.

وغيبٌ مُقَيَّدٌ يَعْلَمُهُ بَعْضُ النَّاسِ دُونَ بَعْضٍ.

فمثلاً الذين في مكة الآن غائبون عنا، لكنهم هم في مكة ليست أحوالهم بغيبة.

إذا: هَذَا غَيْبٌ نَسْبِيٌّ.

فلو أن أحداً قال: إِنَّ مَكَانَ الْمَسْرُوقِ الَّذِي سُرِقَ مِنْكَ كَذَا وَكَذَا. يَعْنِي: عَيْنَ مَكَانِ الْمَسْرُوقِ

الذي سَرَقَهُ السَّارِقُ وَدَفَنَهُ فِيهِ، فَهَلْ نَقُولُ: هَذَا مِنْ عِلْمِ الْغَيْبِ؟

الجواب: بالنسبة لنا غَيْبٌ، لكن بالنسبة لمن شَهِدَ السَّارِقَ، وَهُوَ يَدْفِنُهُ لَا يَكُونُ غَيْبًا.

أَمَّا الْغَيْبُ الْمَطْلُوقُ فَهَذَا هُوَ الَّذِي يَخْتَصُّ اللَّهُ بِهِ، وَهُوَ الَّذِي يَغِيبُ عَنْ كُلِّ النَّاسِ؛ وَذَلِكَ مِثْلُ الْعِلْمِ بِالْمُسْتَقْبَلِ فَهَذَا غَيْبٌ، فَمَنْ ادَّعَى أَنَّهُ يَعْلَمُ مَا سَيَكُونُ غَدًا فَقَدْ ادَّعَى عِلْمَ الْغَيْبِ؛ لِأَنَّهُ مُسْتَقْبَلٌ، وَالْمُسْتَقْبَلُ مَجْهُولٌ لِكُلِّ النَّاسِ.

❖ يَقُولُ: ﴿فَلَا يَظْهَرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا﴾ (١). وَلَيْتَ الْمَوْلُفَ تَعَلَّقَهُ أَتَى بِآخِرِ الْآيَةِ؛ لِأَنَّهُ آخَرُهَا لَا بَدَأَ أَنْ يُذَكِّرَ، وَهُوَ قَوْلُهُ: ﴿لَا مَنَ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ وَخَلْفَهُمْ رَصَدًا﴾ (٢). لِأَنَّ اللَّهَ أَظْهَرَ عَلَى غَيْبِهِ مَنْ أَظْهَرَ مِنَ الرِّسْلِ، فَالْنَبِيُّ ﷺ حَدَّثَنَا عَنْ أُمُورٍ غَيْبِيَّةٍ مُسْتَقْبَلَةٍ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ، وَمِنْ أَحْوَالِ الْقِيَامَةِ، فَلَيْتَ الْبَخَارِيَّ تَعَلَّقَهُ ذَكَرَ هَذَا الْإِسْتِثْنَاءَ؛ لِأَنَّهُ مُهِمٌّ.

❖ وَقَوْلُهُ: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ عِلْمُ غَيْبِ السَّاعَةِ عِنْدَ اللَّهِ، حَتَّى إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ سَأَلَهُ جِبْرِيلُ عَنْهَا، فَقَالَ لَهُ: «مَا الْمَسْئُورُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ» (٣). فَأَفْضَلُ الرِّسْلِ مِنَ الْمَلَأُتِكَةِ لَا يَعْلَمُهَا، وَأَفْضَلُ الرِّسْلِ مِنَ الْآدَمِيِّينَ لَا يَعْلَمُهَا، وَمَنْ دُونَهُمْ مِنْ بَابِ أَوْلَى، فَمَنْ ادَّعَى عِلْمَ السَّاعَةِ، وَقَالَ: السَّاعَةُ سَتَقُومُ فِي السَّنَةِ الْفُلَانِيَّةِ. أَوْ فِي الشَّهْرِ الْفُلَانِيِّ فَإِنَّهُ مُكَذِّبٌ لِهَذِهِ الْآيَةِ، مُدَّعٍ دَعْوَى بَاطِلَةً، وَيَكُونُ كَافِرًا.

وَالظَّاهِرُ أَنَّ الْمَوْلُفَ تَعَلَّقَهُ أَشَارَ إِلَى بَقِيَةِ الْآيَةِ: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مِمَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ﴾. فَهَذِهِ الْخَمْسَةُ هِيَ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ الْمَذْكُورَةُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ﴾ وَكَانَتْ هَذِهِ الْخَمْسَةُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ؛ لِأَنَّ ﴿السَّاعَةَ﴾ مِفْتَاحُ الْآخِرَةِ، وَتَنْزِيلُ الْغَيْثِ مِفْتَاحُ النَّبَاتِ، وَعِلْمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ مِفْتَاحُ الْجَنِينِ الَّذِي خَلَقَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي هَذَا الرَّحِمِ؛ يَعْنِي: مِفْتَاحَ حَيَاةِ الْإِنْسَانِ فِي الدُّنْيَا. وَ﴿وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مِمَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا﴾ مِفْتَاحُ الْعَمَلِ فِي الْمُسْتَقْبَلِ، وَ﴿وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ﴾ مِفْتَاحُ الْآخِرَةِ بِالنَّسْبَةِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنَ النَّاسِ.

فَلِهَذَا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «إِنَّ مَفَاتِحَ الْغَيْبِ خَمْسٌ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا اللَّهُ». وَذَكَرَ: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ...﴾ (٤).

وَقَالَ: ﴿وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ﴾ لِقَائِلِ أَنْ يَقُولَ كَيْفَ جَعَلَ اللَّهُ تَعَالَى تَنْزِيلَ الْغَيْثِ - وَهُوَ فِعْلٌ - وَفِي ظِلِّ الْمَعْلُومَاتِ الْغَيْبِيَّةِ؟ لَمْ يَقُلْ: وَيَعْلَمُ مَنْ يَنْزِلُ الْغَيْثُ

الجواب: أَنْ نَقُولَ: لِأَنَّ الْخَالِقَ لَا بَدَأَ أَنْ يَكُونَ عَالِمًا بِالْمَخْلُوقِ، فَإِذَا كَانَ هُوَ الَّذِي يَنْزِلُ الْغَيْثَ وَحْدَهُ، فَلَا أَحَدٌ يَعْلَمُ مَتَى يَنْزِلُ الْغَيْثُ؛ لِأَنَّ عِلْمَ نَزُولِ الْغَيْثِ عِنْدَ مَنْ يُنَزِّلُ الْغَيْثَ. لَكِنْ جَاءَتْ الْآيَةُ

(١) تقدم تخريجه.

(٢) تقدم تخريجه.

هكذا؛ لأنَّ إنزال المطر، الذي به الغيث، لا يكون أبدًا إلا من الله ﷻ.

فإن قال قائل: ماذا نقول عن مَنْ يتكلمون الآن في الطقوس، من أنه: سيكون غداً مطرٌ في الأرض الفلانية بعد الظهر أو في أول النهار، أو ما أشبه هذا؟

فالجواب عن ذلك من وجهين:

الوجه الأول: أنَّ هذا منبئٌ على أمر محسوس؛ فإنَّ الجوَّ يتغيَّر، ويتكيَّف على وجهٍ يُعْلَمُ بالآلاتِ الدقيقةِ أنه مهيبٌ للمطر، أو غير مهيب، وإذا كان كذلك فليس من أمور الغيب.

الوجه الثاني: أنَّ هذا الذي يقولونه قد يُخطئ كثيرًا، ولو كان علم غيبٍ ما أخطأ؛ لأنَّ العلم ليس فيه خطأ.

الثالث قوله: ﴿وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ﴾. أي: أرحام آدميين وغيرهم، فهو الذي يَعْلَمُها ﷻ.

فإذا قال قائل: وما هو متعلِّق العلم هل هو الذكورة، أو الأنوثة، أو أحوال هذا الجنين من كل وجه؟

الجواب: الثاني؛ لأنَّ أحوال الذكورة والأنوثة يَعْلَمُها غير الله ﷻ.

فالمَلَكُ الذي يُوكِّلُ بالجنين يَعْلَمُ هذا؛ لأنَّه يقول: ياربِّ أذكر أم أنثى؟ فيَقْضِي اللهُ ما شاء^(١).

إذا: فالمَلَكُ يَعْلَمُ بأنَّ ما في الرحم ذكرٌ أو أنثى قبل أن يخرج، ثمَّ إنَّ الأجهزة الحديثة في عَصْرِنَا يُمكن أن يَعْلَمَ بها الجنين أذكر هو أم أنثى؟

فنقول: إذن متعلِّق العلم بالجنين ليس هو الذكورة والأنوثة؛ لأنَّ الذكورة والأنوثة إذا خُلِقَ الجنين فصار ذكرًا أمكن العلم به، وكذلك إذا صار أنثى، ولكنَّ الجنين له متعلقاته الأخرى؛ مثل: هل هذا الجنين سيخرج حيًّا أو ميتًا؟ هل ستطول حياته إذا خرج حيًّا أو تقصُر؟ وهل سيكون غنيًّا أو فقيرًا؟ وهل سيكون عالمًا أو جاهلًا، سيكون أميرًا أو مأمورًا؟ فمتعلقات العلم بالنسبة للجنين كثيرة، فإذا قُدِّرَ أنَّ النَّاسَ عَلِمُوا أنَّه ذكرٌ أو أنثى، فإنَّهم لا يَعْلَمُونَ بقيَّةَ متعلقات العلم الكثيرة التي لا يَعْلَمُها إلا الله ﷻ.

وقوله: ﴿وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا﴾. تعبير القرآن ﴿وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ﴾ ولم يقل: ماذا تَعْمَلُ؛ لأنَّ الإنسان يُقدِّرُ ماذا يعمل، يقول: سأسافر غداً، وسأذهب إلى الكلية، وسأختبر. وما أشبه ذلك، لكن هل يدري أن هذا يتحقَّق، ويكون كسبًا له؟

الجواب: لا، فربَّما يكون هناك موانع تمنع من تحقيق ما أراد، فربَّما يفعل، لكن لا يكسب بفعله شيئًا، فالكسب غداً لا يعلمه إلا الله ﷻ.

قوله تعالى: ﴿وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ﴾ حتى لو أنَّ الإنسان قرَّرَ أنَّه لن يخرج من بلده، وكان الله تعالى قد قَدَّرَ أن يموت في بلدٍ آخر، فلابدَّ أن يُقدِّرَ الله تعالى سببًا يَتَّصِلُ به إلى البلد الآخر، وإذا

كان لا يَعْلَمُ بأيِّ أرضٍ يَمُوتُ مع أَنَّهُ يُمَكِّنُهُ التَّنْقِيلُ فهو لا يَعْلَمُ في أَيِّ وَقْتٍ يَمُوتُ من بابِ أُولَى. وبالنسبة لتوقعاتِ خَبْرَاءِ الْأَرْضِ الجَوِيَّةِ عن حالِ الْجَوِّ، فلا يُعَدُّ ذَلِكَ مِنَ الرَّجْمِ بِالْغَيْبِ؛ فإنهم كثيراً ما يُصَيِّونَ، وهم يَعْتَمِدُونَ لا على الْغَيْبِ وَالتَّخْرُصِ، بل يَعْتَمِدُونَ على تَكْيِيفِ الْجَوِّ بواسطةِ آلاَتٍ دَقِيقَةٍ يَعْرِفُونَ بِهَا، ولهذا لا تَجِدُهُمْ يَقُولُونَ مثلاً: بعدَ سَنَةٍ سَيَكُونُ مَطَرٌ. أو بعدَ شَهْرٍ. أو بعدَ أَشْهُوْعٍ. بل هو مُحَدَّدٌ في الْوَقْتِ الَّذِي يَعْرِفُونَ به تَكْيِيفَ الْجَوِّ، كما أَنَّا نَحْنُ الْآنَ بِلا آلاَتٍ إِذَا وَجَدْنَا أَنَّ السَّيَاءَ مُلَبَّدَةً بِالْغَيْومِ وَالرَّعْدِ وَالبَرَقِ نَتَوَقَّعُ أَنَّهُ يَنْزِلُ الْمَطَرُ.

❖ وقوله: ﴿وَأَنْزَلَهُ، يَعْلَمُو...﴾ الآية، والواو: من كلامِ الْمُؤَلِّفِ، فهي حرفُ عَطْفٍ، والتقديرُ: وقوله: ﴿وَأَنْزَلَهُ، يَعْلَمُو...﴾. وهذه الآيةُ جُمْلَةٌ، وهذه الجُمْلَةُ جُمْلَةٌ مِنْ آيَةٍ، وهي قوله تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿لَيْكِنَ اللَّهُ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ، يَعْلَمُو...﴾ وَالْمَلَكُ يَشْهَدُونَ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴿١﴾. فَسَيَّنَ اللَّهُ ﷻ أَنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَى مُحَمَّدٍ ﷺ، وَأَنَّهُ أَنْزَلَ بِعِلْمِهِ، وَعِلْمُهُ هُنَا يَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ بِمَعْنَى اسْمِ الْمَفْعُولِ؛ أَي: أَنْزَلَ بِمَعْلُومِهِ؛ أَي: بِمَا يَعْلَمُهُ ﷻ مِنْ أَخْبَارٍ، وَمَا يَحْكُمُ بِهِ مِنْ أَحْكَامٍ. وَيَحْتَمِلُ أَنَّهُ مُصَدِّرٌ عَلَى حَقِيقَتِهِ، وَالْمَعْنَى: أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ، وَهُوَ عَالِمٌ بِهِ جَمْعًا، فَالْقُرْآنُ لَا شَكَّ أَنَّهُ نَزَلَ بِمَعْلُومَاتٍ كَثِيرَةٍ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ، وَلَا شَكَّ أَنَّهُ نَزَلَ عَنْ عِلْمِ اللَّهِ ﷻ.

❖ وقوله: ﴿وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا يَعْلَمُو...﴾. ﴿مَا﴾ هُنَا نَافِيَةٌ، وَلَا يُمْكِنُ أَنْ تَكُونَ هُنَا شَرْطِيَّةً؛ لِأَنَّ الْفِعْلَ بَعْدَهَا مَرْفُوعٌ، وَلَوْ كَانَتْ شَرْطِيَّةً لَجُزِمَ، وَهِيَ نَافِيَةٌ أَيْضًا؛ لِأَنَّهُ وَقَعَ بَعْدَهَا ﴿إِلَّا...﴾.

إِذَا: فَقوله: ﴿وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا يَعْلَمُو...﴾. يَعْنِي: انْتِزَاءَ الْحَمْلِ، وَخُلُوقَ الْوَقْتِ، كُلُّ ذَلِكَ يَكُونُ بِعِلْمِ اللَّهِ ﷻ.

وهذه الآيةُ مَا يَقْرَأُ بهِ الْمَرْأَةُ إِذَا تَعَسَّرَتْ وَلَا دُثَّتْ، وَهِيَ مُفِيدَةٌ جَدًّا، فَإِذَا قَرَأَ الْإِنْسَانُ بِهَا، وَقَرَأَ هَذِهِ الْآيَةَ، وَقَرَأَ: ﴿إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا ﴿١﴾ وَأُخْرِجَتِ الْأَرْضُ أَنْفَالُهَا ﴿٢﴾﴾ [١: ١-٢]. وَقَرَأَ: ﴿اللَّهُ يَلْعَلُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَى وَمَا تَضِيغُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ﴾. فَإِنَّهَا بِإِذْنِ اللَّهِ تَنْفَعُ، وَهِيَ تَشْرِبُهَا الْمَرْأَةُ وَيُتَمَسَّحُ بِهَا عَلَى بَطْنِهَا، فَتَضَعُ بِسَهُولَةٍ.

❖ وقوله: ﴿وَالَّذِي يَعْلَمُ﴾. يَعْنِي: إِلَّا كَانَ ذَلِكَ صَادِرًا عَنْ عِلْمِ اللَّهِ ﷻ؛ لِأَنَّ حَمْلَهَا وَوَضْعَهَا مِنْ خَلْقِ اللَّهِ، وَاللَّهُ ﷻ يَقُولُ: ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾. وَقَالَ تَعَالَى: ﴿إِلَيْهِ يُرْدُّ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾. فَهُوَ إِلَى اللَّهِ، لَا إِلَى غَيْرِهِ، ﴿إِلَيْهِ يُرْدُّ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾. وَهَذَا شَيْءٌ مَعْلُومٌ بِالْقُرْآنِ وَالسُّنَّةِ وَالْإِجْمَاعِ أَنَّهُ لَا أَحَدٌ يَعْلَمُ مَتَى تَقُومُ السَّاعَةُ إِلَّا اللَّهُ ﷻ.

❖ وقوله: «وقال يحيى هو القراء: الظاهرُ على كُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا، وَالباطنُ على كُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا». يُشِيرُ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى فِي سُورَةِ الْحَدِيدِ: ﴿مَوَ الْأَوَّلَ وَالْآخِرَ وَالظَّاهِرَ وَالْبَاطِنَ﴾ [١٠: ٣]. فَهَذِهِ أَرْبَعَةُ أَسْمَاءٍ اسْتَوْعَبَتِ الْأَزِمَّةَ وَالْأَمَكَّةَ.

❦ بقوله: ﴿الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ﴾ هذا بالنسبة للزمان، فهو:

الأول الذي ليس قبله شيء، والآخر الذي ليس بعده شيء.

❦ بقوله: ﴿وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ﴾. فهو الظاهر العالي على كل شيء، فإنَّ الظهور هنا بمعنى العلوّ، ومنه قوله تعالى: ﴿لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ﴾ [التوبة: ٣٣]. أي: ليُعلِّيه.

وقول القراء: إنَّ المراد به العلم. نقول: نعم هو ظاهر، أي: عالٍ، ومع ذلك فهو عالم بكل شيء، والباطن هو المحيط بكل شيء؛ الذي يعلم بواطن الأمور، فهو مع علوه محيط بكل شيء.

وليس المعنى أنّه في كل شيء؛ لأنَّ هذا مذهب الحُلُولِيَّةِ مِنَ الْجَهْمِيَّةِ وغيرهم، بل المعنى: الذي لا يخفى عليه ما بطن وما خفي.

فهذه الآيات كما ترون فيها إثبات علم الله ﷻ.

وقول النبي ﷺ: «وأنت الباطن فليس دونك شيء»^(١). يعني: لا يحول دونك شيء، فكل شيء عليه سلطانك وعلمك وقدرتك، فمع علوك لا يخفى عليك شيء، فأنت باطن؛ أي: عالم ببواطن الأمور لا يحول دونك شيء.

أمّا البشر فيحول دونهم الجدار، ويحول دونهم الشجر، ويحول دونهم الغبار، فهناك موانع لا يدركون بها ما وراءها، والرّب ﷻ لا يحول دونه شيء.

ومن بعض ما يتعلق بصفة العلم:

أولاً: من حيث العموم: فالله عليم بكل شيء جُمْلَةً وَتَفْصِيلاً، ومن ذلك علمه بما يتعلّق بأعمال العبد.

ثانياً: علم الله أزليّ أبديّ، ومعنى قولنا: أزليّ. سابق؛ يعني: يعلم كل شيء سبق، والأبديّ في المستقبل.

كذلك فعلم الله لم يُسبق به جهل، ولا يعتريه نسيان؛ بدليل قوله تعالى: ﴿قَالَ عَلَّمَهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى﴾ [التكوير: ٢٧]. ولم يُنكَرْ أحدٌ - فيما نعلم - أن الله تعالى يعلم كل شيء إلا غلاة القدرية؛ فإنهم أنكروا علم الله بما يفعله الخلق، وقالوا: إنّ الله لا يعلم ما يفعله الخلق إلا بعد وقوعه، فلا يعلمها علم غيب، وإنّا يعلمها علم مشاهدة، فإذا وقع علم الله به، أمّا قبل ذلك فلا يعلمه، ولكن شيخ الإسلام رحمه الله قال: إنّ هذا قول غلاة القدرية قديماً ومُنكروه اليوم قليل؛^(٢) أي: في زمنه رحمه الله - فمُنكروه درجة العلم والكتابة في زمن شيخ الإسلام كانوا قليلين.

وشبهة القدرية أنهم يقولون: إنّ الإنسان مُستَقِلٌّ بِعَمَلِهِ استقلاً تاماً، ولهذا يُسمّون مجوس هذه الأمة^(٣)، حيث جعلوا للحوادث خالقين، فالحوادث التي هي من فعل الله خلقها الله، والتي هي من

(١) أخرجه مسلم (٢٧١٣) من حديث أبي هريرة

(٢) انظر: «مجموع فتاوى شيخ الإسلام» (١٠٤/٢٠)، (١١١).

وانظر: بحث المسألة بالتفصيل في «تحقيق مسألة علم الله» لشيخ الإسلام (١٧٨/١).

(٣) وردت تسميتهم بهذا في حديث مرفوع، رواه أحمد (٨٦/٢) (٥٥٨٤)، وأبو داود (٤٦٩١)، وابن ماجه (٩٢)

فعل العبد، خَلَقَهَا العبدُ فيقولون: إن تَعَلَّقَ عِلْمُ اللَّهِ تَعَالَى بفعل العبدِ كَتَعَلَّقَ عِلْمُ زَيْدٍ بفعل عمرو. وكلُّ ما ثبت في القرآنِ أو صحيحِ السنةِ إذا أنكره الإنسانُ إنكارَ جحودٍ فهو كافرٌ، والعلةُ في ذلك التَكْذِيبُ لما أخبرَ اللَّهُ به.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٣٧٩- حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: «مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ خَمْسٌ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا اللَّهُ لَا يَعْلَمُ مَا تَغِيضُ الْأَرْحَامُ إِلَّا اللَّهُ وَلَا يَعْلَمُ مَا فِي عِدِّ إِلَّا اللَّهُ وَلَا يَعْلَمُ مَتَى يَأْتِي الْمَطَرُ أَحَدٌ إِلَّا اللَّهُ وَلَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِلَّا اللَّهُ وَلَا يَعْلَمُ مَتَى تَقُومُ السَّاعَةُ إِلَّا اللَّهُ».

وقد سبق الكلام على هذا الحديث.

❖ قوله: «وَمَا تَغِيضُ الْأَرْحَامُ» فَمَعْنَاهُ: تَنْقُصُ؛ بِدَلِيلِ قَوْلِهِ: «وَمَا تَزْدَادُ» وقد مرَّ علينا في قواعد النفس أنه قد يُعْرَفُ تَفْسِيرُ الْكَلِمَةِ بِذِكْرِ مَا يُقَابِلُهَا، وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: «فَأَنْفِرُوا اثْبَاتٍ أَوْ أَنْفِرُوا جَ». (١٧١) [التكليف: ١٧١]، فَقَوْلُهُ: «ثَبَاتٍ». معناه فَرَادَى؛ لِأَنَّ اللَّهَ قَابِلُهَا بِقَوْلِهِ: «جَمِيعًا». وقَوْلُهُ: «وَمَا تَغِيضُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ» تَغِيضُ: تَنْقُصُ، وَتَزْدَادُ: تَزِيدُ.

وَتَغِيضُ الْأَرْحَامُ هَذَا هَلِ الْمَرَادُ مَا تَغِيضُ الْأَرْحَامُ عَنِ الْمَدَّةِ الْمَعْلُومَةِ عَادَةً، بِحَيْثُ يُوَلَّدُ الْجَنِينُ قَبْلَ تِمَامِ تِسْعَةِ أَشْهُرٍ الَّتِي هِيَ غَالِبُ مَدَّةِ الْحَمْلِ، وَمَا تَزْدَادُ عَنْ تِسْعَةِ أَشْهُرٍ، أَوِ الْمَرَادُ مَا تَزْدَادُ عَدَدًا أَوْ تَنْقُصُ عَدَدًا. يجب أن يكون واحدًا في البطن، أو اثنين، أو ثلاثة، أو يكون المراد الأمرين جميعًا؟ الأمران جميعًا: لأن القاعدة في التفسير أنه متى اِحْتَمَلَتِ الْآيَةُ مَعْنَيْنِ فَأَكْثَرُ، وَلَا مَنَافَاةَ بَيْنَهُمَا، فَإِنَّهَا تُحْمَلُ عَلَى الْجَمِيعِ.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٣٨٠- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ إِسْمَاعِيلَ، عَنِ الشَّعْبِيِّ، عَنْ مَسْرُوقٍ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: مَنْ حَدَّثَكَ أَنَّ مُحَمَّدًا رَأَى رَبَّهُ فَقَدْ كَذَبَ وَهُوَ يَقُولُ: «لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ» (١٠٣) [الاعتقاد: ١٠٣]. وَمَنْ حَدَّثَكَ أَنَّهُ يَعْلَمُ الْغَيْبَ فَقَدْ كَذَبَ، وَهُوَ يَقُولُ: «قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُعْثَرُونَ» (١٦٥) [التكليف: ١٦٥]. «لَا يَعْلَمُ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ». الشاهد من هذا الحديث: قَوْلُهُ: «وَهُوَ يَقُولُ: لَا يَعْلَمُ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ» (١).

وقال الشيخ الألباني رَحِمَهُ اللَّهُ في تعليقه على «سنن أبي داود»: حسن

(١) رواه مسلم (١٧٧).

أما الحديث فتقول عائشة رضي الله عنها المسروقة: مَنْ حَدَّثَكَ أَنَّ مُحَمَّدًا ﷺ رَأَى رَبَّهُ فَقَدْ كَذَبَ، وَهُوَ يَقُولُ - أَي: اللَّهُ ﷻ -: ﴿لَا تُذَرِكُهُ إِلَّا بَصَرٌ﴾.

ولا شك أَنَّ عائشة رضي الله عنها في هذا الاستدلال لم تُصِبْ؛ لأنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ: ﴿لَا تُذَرِكُهُ إِلَّا بَصَرٌ﴾. ولم يَقُلْ: لا تراه الأبصار، ولهذا جعل علماء أهل السُنَّةِ هذه الآية من الأدلة على ثبوت رؤية اللَّه.

ووجه ذلك: أن نفي الاختصاص يدلُّ على وجود الأعم، فلما قال: ﴿لَا تُذَرِكُهُ﴾ عَلِمْنَا أَنَّهَا تَرَاهُ، ولكن لا تُذَرِكُهُ، ولو كان المراد نفي الرؤية لقَالَ: لا تراه الأبصار.

ولكن هي رضي الله عنها لو استدلَّت بقول الرسول ﷺ: «وَعَلِمُوا أَنَّكُمْ لَنْ تَرَوْا رَبَّكُمْ حَتَّى تَمُوتُوا» ^(١) - كما جاء ذلك في حديث الدَّجَالِ، حيث يدَّعي الدَّجَالُ أنه الربُّ - لكان هذا أصحَّ من استدلالها بالآية. وهذه المسألة اختلف فيها العلماء: هل النبي ﷺ رأى رَبَّهُ - يَنْهَى: في الدنيا - أم لم يره؟ فقيل: إِنَّهُ رَاهُ. وممن قال ذلك: ابن عباس رضي الله عنه في المشهور عنه ^(٢) أن النبي ﷺ رأى ربه. أمَّا عائشة فكانت تُنْكِرُ ذلك، كما مرَّ.

وهذا في اليقظة، أمَّا في المنام فقد رأى رَبَّهُ، كما في حديث اختصاص الملا الأعلى ^(٣)، وهو حديث مشهورٌ شرحه زين الدين عبد الرحمن بن رجب رحمته الله.

والصحيح: أَنَّهُ لم يَرَهُ؛ لأنَّ النبي ﷺ نفَّسه سُئِلَ: هل رَأَيْتَ رَبَّكَ؟ فقال: «رَأَيْتُ نُورًا» ^(٤). وفي رواية: «نُورٌ أَنَّى أَرَاهُ» ^(٥). يَنْهَى: نَبِيٌّ وَبَيْنَهُ نُورٌ، فَكَيْفَ أَرَاهُ؟ وهذا كلام النبي ﷺ. ولكن إذا قال قائل: كيف نجتمع بين هذا الحديث الذي حدَّث به النبي ﷺ عن نفسه، وبين قول ابن عباس؟

فالجواب عن شيخ الإسلام ابن تيمية، قَالَ رحمته الله: إِنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ لم يُصَرِّحْ بِأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ رَأَى

(١) رواه أحمد في «مسنده» (٣٢٤/٥) (٢٢٨٦٤)، وابن أبي عاصم في «السنن» (٤٢٨)، والبخاري في «مسنده» (٢٦٨١)، والنسائي في «الكبرى» (٧٧٦٤)، والأجري في «الشرعية»، (ص ٣٧٥)، من طرق، عن بقيق بن الوليد، وهو كثير التدليس عن «الضعفاء»، كما في «التقريب» (٧٣٤).

(٢) أخرجه ابن خزيمة في «التوحيد» (ص ٢٠١).

وقال الشيخ الألباني في «تعليقه على العقيدة الطحاوية» (ص ١٩٧): ضعيف، أخرجه ابن خزيمة في التوحيد بالفاظ مضطربة عنه موقوفًا.

(٣) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٣٦٨/١) (٣٣٨٤)، والترمذي (٣٢٢٣)، وصححه الشيخ الألباني، كما في «تعليقه على سنن الترمذي».

(٤) شرحه رحمته الله في رسالة مستقلة بعنوان: «اختيار الأولى في شرح حديث اختصاص الملا الأعلى»، وهي مطبوعة ضمن مجموعة من الرسائل له رحمته الله، طبعتها دار الفاروق في مصر في أربعة مجلدات.

(٥) رواه مسلم (١٧٨).

(٦) انظر التعليق السابق.

رَبِّهِ ^(١) بَعَيْنِي رَأَيْتُهُ، بَلْ قَالَ: رَأَى رَبَّهُ. لَكِنْ مَا قَالَ: بَعَيْنُهُ فَتَحْمَلُ الرُّؤْيَا الَّتِي فِي قَوْلِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ بِذَلِكَ رُؤْيَا الْيَقِينِ.

وهذا وإن كان خلاف الظاهر، لكن لِقَوْلِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ يُخَالِفُ مَا حَدَّثَ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ نَفْسِهِ، مِنْ أَنَّهُ لَمْ يَرِ اللَّهَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

ومعلوم أن رؤية الله في الدنيا لا تُمكن؛ لأنَّ الإنسان لا يستطيع ذلك، ولا يقوى على هذه الرؤية أبداً، والدليل على هذا أن موسى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال: ﴿رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ تَرَنِي﴾ [الأنعام: ١٤٣]. يعني: لا يمكن أن تراني ﴿وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنَّ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَنِي﴾ فعَلَّقَ. رُؤْيَاهُ بِشَيْءٍ مُسْتَجِيلٍ، وَتَجَلَّى اللَّهُ لِلْجَبَلِ فَجَعَلَهُ دَكًّا، فبمجرد ما تجلَّى الله للجبل، اندك ولم يستقرَّ مكانه.

فَرَأَى مُوسَى مِنْظَرًا أَفْرَعَهُ، فَخَرَّ مُوسَى صَبْعًا ﴿فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَنَكَ ثَبَّتُ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ﴾. فموسى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لم يسأل الله رؤيته شكاً في الأمر، لكن تَلَذُّذًا بِرُؤْيَا اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لقوة محبته لله سأل الله أن يُريه نفسه ﴿قَالَ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ﴾. فدلَّ أن الرُّؤْيَا مُتَعَدِّرَةٌ إِلَى هَذَا الْحَدِّ وَصَبَّحَ وَأَفَاقَ قَالَ: ﴿سُبْحَنَكَ﴾. أي: تنزيهاً لك أن تُدْرِكَكَ الأبصار، أو أن تَرَكَ الأبصارُ في هذه الدنيا.

﴿ثَبَّتُ إِلَيْكَ﴾ ثَبَّتُ إِلَيْكَ؛ أي: مِنْ سَوَالِ الرُّؤْيَا؛ لِأَنَّهُ سَأَلَ مَا لَا يُمكنُ فِي الدُّنْيَا. ﴿سُبْحَنَكَ ثَبَّتُ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ﴾؛ يعني: أَنِّي لَمْ أَسْأَلْ شَكًّا، بَلْ أَنَا مُؤْمِنٌ، فَهُوَ سَأَلَ رَبَّهُ أَنْ يَرَاهُ تَلَذُّذًا بِرُؤْيَاهُ؛ لِأَنَّ أَنْعَمَ شَيْءٍ وَأَكْبَرَ نَعِيمٍ وَأَكْبَرَ فَوْزٍ لِأَهْلِ الْجَنَّةِ هُوَ أَنْ يَرَوْا اللَّهَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

وبالمناسبة يقولون: إِنَّ الزَّمْخَشَرِيَّ صَاحِبَ التفسير المشهور الجيِّد الذي كان مَنْ بَعْدَهُ عِبَالاً عَلَيْهِ -وهو مِنَ الْمُعْتَزَلَةِ- ويقولُ عَنْهُ الْبَلْقِينِيُّ: إِنِّي اسْتَخَرْتُ مِنْ هَذَا التفسيرِ اعْتِزَالِيَّاتٍ بِالْمُنَاقِشِ ^(١)، وَالَّذِي يُؤْخَذُ بِالْمُنَاقِشِ خَفِيٌّ جَدًّا، وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ عَلَى هَذِهِ الْآيَةِ: ﴿فَمَنْ دُخِرَ عَنِ الْكَفَّارِ وَأَدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ﴾ [الأنعام: ١٨٥]. قَالَ: أَيُّ فَوْزٍ أَعْظَمُ مِنْ هَذَا؛ أَنْ يُزَخَّرَ عَنِ النَّارِ، وَيُدْخَلَ الْجَنَّةَ.

وهذا الكلام إذا قرأه الإنسان يقول: صحيح، أَيُّ فَوْزٍ أَعْظَمُ مِنْ أَنْ يُزَخَّرَ الْإِنْسَانُ عَنِ النَّارِ وَيُدْخَلَ الْجَنَّةَ. لَكِنَّهُ يُرِيدُ بِذَلِكَ نَفْيَ رُؤْيَا اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْجَنَّةِ؛ لِأَنَّ رُؤْيَا اللَّهِ فِي الْجَنَّةِ أَشَدُّ فَوْزًا مِنْ أَنْ يُزَخَّرَ عَنِ النَّارِ وَيُدْخَلَ الْجَنَّةَ.

فَتَأَمَّلْ كَيْفَ يَتَكَلَّمُ هَؤُلَاءِ الْأَذْيَاءُ بِمِثْلِ هَذَا الْكَلَامِ الَّذِي لَا يُدْرِكُهُ إِلَّا مَنْ عَرَفَ مَذْهَبَهُ وَعَقِيدَتَهُ، وَأَنَا لَوْ قَرَأْتُ هَذَا الْكَلَامَ فِي تَفْسِيرِ ابْنِ كَثِيرٍ مِثْلًا، فَإِنِّي لَا أَطُنُّ، بِهِ هَذَا الظَّنُّ بَلْ أَقُولُ: إِذَا دَخَلَ الْجَنَّةَ فَمَنْ نَعِيمِ الْجَنَّةِ أَنْ يَرَى اللَّهَ، لَكِنْ لَمَّا كَانَ هَذَا الرَّجُلُ قَدْ عَلِمَ أَنَّهُ يُنْكِرُ الرُّؤْيَا لِلَّهِ فِي الْآخِرَةِ، صَارَ هَذَا

(١) انظر: «مجموع فتاوى شيخ الإسلام» (٢/ ٢٣٠).

(٢) انظر: «الاتقان» (٢/ ٥٠١)، و«كشف الظنون» (١/ ٤٣١)، و«أبجد العلوم» (٢/ ١٨٢).

الكلام إشارة إلى أنه لا رؤية.

فالحاصل أننا نقول:

أولاً: إن عائشة رضي الله عنها استدلَّت على نفْي رؤية النبي ﷺ بالآية، وهذا الاستلال غير صحيح؛ لأنَّ هذه الآية استدلَّت بها السلفُ على أنَّ الله يُرى في الآخرة.

ثانياً: نقول: «وَمَنْ حَدَّثَكَ أَنَّهُ يَعْلَمُ الْغَيْبَ فَقَدْ كَذَبَ». وهذا صحيح؛ لأنَّ الله يقول: «قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ» [الأنعام: ٦٥]. فليست على هذا اللفظ، ولكنها ذكرت جزءاً من الآية يدلُّ على بعضها.

فالحاصل: أنَّ الذي يُحدِّثُك أنه يَعْلَمُ الْغَيْبَ، فإنَّه كاذبٌ، ولا يكفي أن نقول: إنَّه كاذبٌ، بل نقول: إنه كافرٌ. ولهذا قال النبي ﷺ: «مَنْ أَتَى كَاهِنًا أَوْ عَرَّافًا، فَصَدَّقَهُ بِمَا يَقُولُ، فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أُنْزِلَ عَلَى مُحَمَّدٍ».

❦ وقولها: «وهو يقول: لَا يَعْلَمُ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ». يَحْتَمِلُ أَنَّ المراد بقولها: وهو أي: الله أو الرسول، لكن على كلِّ حالٍ، هي ذكْرَتْ هذا بالمعنى.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٥- باب قول الله تعالى ﴿أَسْلَمْتُ الْمُؤْمِنُ﴾ [الأنعام: ٢٣].

نحن إذا نظرنا إلى صنيع البخاري رحمته الله في كتاب التوحيد وجدنا أنه يُصدِّرُ غالباً الأبوابَ بآياتٍ من القرآن؛ وذلك لأنَّ من المبتدعة مَنْ يقول: لا تُقْبَلُ مِنْ أدلة الصفاتِ إلَّا ما كان مُتَوَاتِرًا، ولا تُقْبَلُ أخبارُ الأحادِ.

فأراد رحمته الله أن يُعزِّزَ أخبارَ الأحادِ.

التي يَسوقُها في الكتابِ بآياتٍ من القرآن؛ لِئَلَّا يَنْقَى عُدْرَ لَمَنْ رَدَّ هذه الأسماءَ أو الصفاتِ، وهذا من فقهه رحمته الله؛ لأنَّ المبتدعة الذين يُحكِّمون العقلَ، وَيَتَلَقَّونَ عَقِيدَتَهُمْ في الله مِنْ عُقُولِهِمْ، يَقُولُونَ: لا تُقْبَلُ أخبارُ الأحادِ في بابِ الصفاتِ؛ لأنَّ خبرَ الأحادِ لا يُفيدُ إلَّا الظنَّ، والعقيدةُ يَجِبُ أَنْ تكونَ مَبْنِيَّةً على اليقينِ.

وقد رَدَّ ابنُ القيم رحمته الله هذه القاعدةَ الباطلةَ بوجوه كثيرة في «الصواعقِ المرسلَةِ على غزوِ الجَهْمِيَّةِ والمُعْطَلَةِ»، وهي جديرةٌ بأن تكونَ مَرْدُودَةً.

(١) رواه أحمد (٤٢٩/٢) (٩٥٣٦)، والحاكم (٨/١) وصححه العراقي في أماليه «الفيض» (٢٣/٦)، والحافظ في «الفتح» (٢١٧/١٠).

(٢) «مختصر الصواعقِ المرسلَةِ» ص ٥٤٤.

والعجبُ أن هؤلاء يَقْبَلُونَ ما يُؤَلِّفُهُ مشايخهم، ويصل إليهم مِنْ طريقه على وجهِ الأحادِ، وَيَعْتَقِدُونَ ما قاله شيوخُهم، مع أنها جاءت عن غير معصوم وبخبرٍ أحاديٍّ، وهذا مما يَدُلُّ على أنَّهم مُتَنَاقِضُونَ.

❦ قوله: «باب قول الله تعالى: ﴿السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ﴾». السَّلَامُ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ، والمُؤْمِنُ كذلك مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ، والسَّلَامُ في الأصلِ اسْمُ مُصَدِّرٍ «سَلَّمَ»، والمُصَدِّرُ تَسْلِيمٌ، واسْمُ المُصَدِّرِ عند علماء النحويِّ هو ما كان بِمَعْنَى المُصَدِّرِ، وَلَمْ يَتَضَمَّنْ حروف المُصَدِّرِ، مثل: كلام: اسْمُ مُصَدِّرٍ كَلَّمَ، وسلام: اسْمُ مُصَدِّرٍ سَلَّمَ.

فما معنى السَّلَام الذي هو اسمٌ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ؟

❦ قوله: «السَّلَامُ»: قلنا: إِنَّهُ اسمُ مُصَدِّرٍ، فيكون الوَصْفُ به مِنْ بابِ المبالغة، أن الله ﷻ سَلَامٌ؛ أي: سَلَامٌ مِنْ كُلِّ عَيْبٍ ونَقْصٍ فحَيَاتِهِ لَيْسَ فِيهَا نَقْصٌ، ولا عَيْبٌ، وعِلْمُهُ لَيْسَ فِيهِ نَقْصٌ ولا عَيْبٌ، وقُدْرَتُهُ لَيْسَ فِيهَا نَقْصٌ ولا عَيْبٌ، وَسَمْعُهُ لَيْسَ فِيهِ نَقْصٌ ولا عَيْبٌ، وبَصَرُهُ لَيْسَ فِيهِ نَقْصٌ ولا عَيْبٌ، وهَلَمْ جَرًّا.

كُلُّ أَسْمَائِهِ وصفاته لَيْسَ فِيهَا نَقْصٌ ولا عَيْبٌ.

أما الْمُؤْمِنُ فهو مُشْتَقٌّ مِنَ الْإِيمَانِ وَمِنَ الْأَمْنِ؛ أي: أَنَّ الْفِعْلَ آمَنَ أَوْ آمَنَ، وَمَعْنَى الْمُؤْمِنِ: الْمُصَدِّقُ بِرُسُلِهِ بما جَاءُوا به، قال الله تعالى: ﴿لَيْكِنَ اللَّهُ يَشْهَدُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ﴾ [التكوير: ١٦٦]. وهذا تصديق لما جاء به الرسول ﷺ، والآيات في هذا المعنى كثيرة، ومنها: ﴿يَتَأْهَلُ الْكِتَابُ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ﴾ [التكوير: ١١٥]. ﴿يَتَأْهَلُ الْكِتَابُ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَى فَتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ﴾ [التكوير: ١١٩]. ﴿يَتَأْهَلُ الْكِتَابُ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ [التكوير: ١٢٥]. والآيات في هذا كثيرة.

فهو ﷻ مُصَدِّقٌ بِرُسُلِهِ، ومُؤْمِنٌ أَيْضًا بِمَعْنَى مُؤْمِنٌ؛ أي: يُؤْمِنُ مَنْ يَسْتَحِقُّ الْأَمَانَ، وهو الْمُؤْمِنُ، فالْمُؤْمِنُ لَهُ الْأَمْنُ مِنَ اللَّهِ، وقال الله تعالى: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُنْتَهَدُونَ﴾ [الأنعام: ٨٢].

إذا: فالْمُؤْمِنُ لَهَا مَعْنَيَانِ؛ وهما: مُؤْمِنٌ بِمَعْنَى مُصَدِّقٍ لِرُسُلِهِ، ومُؤْمِنٌ بِمَعْنَى مَنْ يَسْتَحِقُّ الْأَمَانَ.

وقولنا: إِنَّهُ مُصَدِّقٌ لِرُسُلِهِ، وكذلك مُصَدِّقٌ لِغَيْرِ الرُّسُلِ مِمَّنْ شَهِدَ اللَّهُ لَهُم بِالصِّدْقِ، حينَ قال الله تبارك وتعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ [البقرة: ١٧٧].

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ:

٧٣٨١- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا مُغِيرَةُ حَدَّثَنَا شَقِيقُ بْنُ سَلَمَةَ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ كُنَّا نَصَلِّي خَلْفَ النَّبِيِّ ﷺ فَتَقُولُ السَّلَامُ عَلَى اللَّهِ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ «إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّلَامُ وَلَكِنْ قُولُوا التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ^(١).

من حُسْنِ تَعْلِيمِ الرَّسُولِ ﷺ أَنَّهُ لَمَّا ذَكَرَ الْمَمْنُوعَ ذَكَرَ الْمَشْرُوعَ، فَقَدْ كَانُوا يَقُولُونَ: السَّلَامُ عَلَى اللَّهِ. وَهِيَ تَحِيَّةٌ، فُسِّلِمُونَ عَلَى اللَّهِ، وَهَذِهِ الْكَلِمَةُ لَا تَقَالُ لِمَنْ لَا يُمَكِّنُ أَنْ يَلْحَقَهُ نَقْصٌ؛ لِأَنَّ السَّلَامَ إِنَّمَا يُدْعَى بِهِ لِمَنْ يَلْحَقُهُ النَّقْصُ.

أَمَّا مَنْ هُوَ مُتَنَزِّهٌ عَنْ ذَلِكَ ﷻ فَإِنَّهُ لَا يُقَالُ لَهُ: السَّلَامُ عَلَيْكَ. وَلِهَذَا أَبَدَلَهُمُ النَّبِيُّ ﷺ مِنْ هَذِهِ الْكَلِمَةِ غَيْرَهَا فَأَمَرَهُمْ أَنْ يَقُولُوا: التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ. بَدَلُ: السَّلَامِ عَلَى اللَّهِ؛ لِأَنَّ اللَّهَ ﷻ كَامِلٌ مِنْ كُلِّ وَجْهِ، فَلَا يَحْتَاجُ أَنْ يُدْعَى لَهُ بِالسَّلَامِ.

فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّلَامُ». فَبَدَأَ بِالتَّعْلِيلِ قَبْلَ الْحُكْمِ، مِنْ أَجْلِ أَنْ يَرِدَ الْحُكْمُ عَلَى النَّفْسِ، وَهِيَ مُطْمَئِنَّةٌ بِمَا ذُكِرَ لَهَا مِنَ الْعِلَّةِ. ثُمَّ ذَكَرَ مَا يَقُولُونَ هُوَ: «التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ»، السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ، السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ.

❖ قَوْلُهُ: «التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ». اللَّامُ هُنَا لِلَاخْتِصَاصِ وَالِاسْتِحْقَاقِ، وَالتَّحِيَّاتُ جَمْعُ تَحِيَّةٍ، وَهِيَ كُلُّ لَفْظٍ يَدُلُّ عَلَى التَّعْظِيمِ، وَجُمِعَتْ بِاغْتِيَارِ أَنْوَاعِهَا وَأَجْنَاسِهَا؛ أَيُّ كُلِّ جِنْسٍ وَنَوْعٍ يَدُلُّ عَلَى التَّعْظِيمِ، فَإِنَّهُ خَاصٌّ بِاللَّهِ، وَمُسْتَحَقٌّ لِلَّهِ ﷻ، لِأَنَّهُ أَهْلٌ لِأَنْ يُعْظَمَ ﷻ.

❖ وَقَوْلُهُ: «وَالصَّلَوَاتُ». يَعْنِي: الصَّلَوَاتُ لِلَّهِ.

❖ قَوْلُهُ: «وَالطَّيِّبَاتُ». يَعْنِي: الطَّيِّبَاتُ لِلَّهِ.

وَالصَّلَوَاتُ الَّتِي هِيَ لِلَّهِ هِيَ الْعِبَادَةُ الْمَعْرُوفَةُ، وَقِيلَ: الدُّعَاءُ. وَعَلَى هَذَا الْقَوْلِ يَكُونُ مَحْمُولًا عَلَى الصَّلَاةِ لُغَةً، وَالصَّلَاةِ شَرْعًا، وَلَا مَانِعَ مِنْ أَنْ يُقَالَ: إِنَّهُ يُعْمُّ الصَّلَوَاتِ الَّتِي هِيَ الدُّعَاءُ، وَالصَّلَوَاتِ الَّتِي هِيَ الْعِبَادَةُ الْمَعْرُوفَةُ؛ لِأَنَّ ذَلِكَ أَعَمُّ.

❖ وَقَوْلُهُ: «الطَّيِّبَاتُ». يَعْنِي: الْأَوْصَافَ الطَّيِّبَاتِ لِلَّهِ، وَالْأَعْمَالَ الطَّيِّبَاتِ لِلَّهِ، فَاللَّهُ ﷻ طَيِّبٌ، وَلَا يَقْبَلُ إِلَّا الطَّيِّبَ، فَكُلُّ طَيِّبٍ مِنَ الْأَعْمَالِ لِلَّهِ، وَكُلُّ خَيْرٍ مِنَ الْأَعْمَالِ، فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبَلُهُ، وَكُلُّ وَضْفٍ طَيِّبٍ فَهُوَ لِلَّهِ ﷻ.

إِذَا: «الطَّيِّبَاتُ» هُنَا وَضْفٌ لِأَوْصَافِ اللَّهِ، وَوَضْفٌ لِلْأَعْمَالِ الَّتِي تُفَعَّلُ لِلَّهِ، فَكَوْنُهَا وَضْفًا لِأَوْصَافِ اللَّهِ؛ يَعْنِي: لَهُ كُلُّ صِفَةٍ طَيِّبَةٍ، وَكَوْنُهَا وَضْفًا لِلْأَعْمَالِ الَّتِي تُفَعَّلُ لِلَّهِ، فَهُوَ لَا يَقْبَلُ سُبْحَانَهُ إِلَّا الطَّيِّبَ. وَلِهَذَا اسْتَخْصِرَ عِنْدَمَا تَقْرَأُ هَذَا فِي الصَّلَاةِ، أَنَّكَ إِذَا قُلْتَ: الطَّيِّبَاتُ. يَعْنِي: أَنَّهُ سُبْحَانَهُ ذُو الْأَوْصَافِ الطَّيِّبَاتِ، وَأَنَّهُ الَّذِي لَا يَقْبَلُ مِنَ الْأَعْمَالِ إِلَّا الطَّيِّبَاتِ.

(١) رواه مسلم (٤٠٢).

المسلسل هو ما يتابع رجال إسناده على صفة أو حالة للرواة تارة وللرواية تارة أخرى «تدريب الراوي» (١٨٧/٢).

وَلَمَّا بَدَأَ بِحَقِّ اللَّهِ وَوَصَفَ اللَّهُ بِمَا يَسْتَحِقُّ، نَبَّيَ بِحَقِّ الرَّسُولِ ﷺ فَقَالَ: «السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ». لِأَنَّهُ ﷺ مُخْتَاجٌ إِلَى أَنْ يُسَلِّمَهُ اللَّهُ، وَلِهَذَا كَانَ دُعَاءُ الْأَنْبِيَاءِ عَلَى الصُّرَاطِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ «اللَّهُمَّ سَلِّمْ اللَّهُمَّ سَلِّمْ». ^(١) فَالْأَنْبِيَاءُ مُخْتَاجُونَ لِأَنْ يُسَلِّمَهُمُ اللَّهُ ﷻ.

❖ وَقَوْلُهُ: «السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ». يَرِدُ عَلَيْهِ إِشْكَالٌ، وَهُوَ كَافُ الْخُطَابِ فِي قَوْلِهِ: «عَلَيْكَ». فَإِنْ كَافَ الْخُطَابِ فِي الْجُمْلَةِ تَحَوَّلَهَا إِلَى مُخَاطَبَةِ أَدْمِيِّينَ. فَإِذَا لَقِيتَ أَخَاكَ قُلْتَ: السَّلَامُ عَلَيْكَ. تُخَاطَبُهُ بِكَافِ الْخُطَابِ.

فَكَيْفَ نَجْمَعُ بَيْنَ هَذَا وَبَيْنَ قَوْلِ الرَّسُولِ ﷺ: «إِنَّ هَذِهِ الصَّلَاةَ لَا يَضِلُّحُ فِيهَا شَيْءٌ مِنْ كَلَامِ النَّاسِ»؟ ^(٢)

الْجَوَابُ عَنْ هَذَا مِنْ أَحَدِ وَجْهَيْنِ:

الْوَجْهُ الْأَوَّلُ: أَنَّ هَذَا مُسْتَشْنَى، فَيَكُونُ الْعَمُومُ فِي قَوْلِهِ: «مِنْ كَلَامِ النَّاسِ». مَخْصُوصًا بِهَذَا، فَيَقَالُ تَبْطُلُ الصَّلَاةُ بِكَافِ الْخُطَابِ إِلَّا مَا كَانَ اللَّهُ أَوْ لِرَسُولِهِ ﷺ؛ لِأَنَّهُ لَا تَبْطُلُ: ﴿إِنَّكَ تَبْطُلُ﴾. أَوْ مَا كَانَ لِرَسُولِهِ، كَقَوْلِكَ: «السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ».

وَالْوَجْهُ الثَّانِي: أَنْ يُقَالَ هَذَا الْخُطَابُ لَا يُرَادُ حَقِيقَتُهُ، وَإِنَّمَا هُوَ لِقُوَّةِ اسْتِحْضَارِ الْمُصَلِّي صَارَ كَأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ مُوَاجِهًا لَهُ، يُخَاطَبُهُ.

وَعَلَى هَذَا فَلَا يُرَادُ بِالْخُطَابِ حَقِيقَتُهُ، وَالدَّلِيلُ لِذَلِكَ أَنَّ الْمُصَلِّي يَقُولُ: السَّلَامُ عَلَيْكَ بِصَوْتٍ خَفِيِّ، لَا يَسْمَعُهُ الرَّسُولُ ﷺ، وَلَوْ كَانَ خُطَابًا حَقِيقًا لَكَانَ هَذَا نَوْعًا مِنَ السُّخْرِيَةِ أَوِ الْاسْتِهْزَاءِ؛ لِأَنِّي لَوْ قُلْتُ: السَّلَامُ عَلَيْكَ فِي نَفْسِي ثُمَّ قُلْتُ لَكَ: لَمْ تَرُدَّ عَلَى السَّلَامِ؟ تَقُولُ: مَا سَلَّمْتُ.

إِذَا: فَلَا يُرَادُ بِالْخُطَابِ حَقِيقَتُهُ هُنَا وَالدَّلِيلُ عَلَى هَذَا أُمُور:

أَوَّلًا: أَنَّ الْمُصَلِّيَ يُبِيرُ بِهَذَا الْخُطَابِ.

ثَانِيًا: أَنَّ الْمُصَلِّيَ يَقُولُ ذَلِكَ وَلَوْ كَانَ فِي الشَّرْقِ وَالرَّسُولُ ﷺ فِي الْغَرْبِ.

وَلِهَذَا يُقَالُ حَتَّى بَعْدَ مَوْتِ الرَّسُولِ ﷺ: السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ. لِأَنَّهُ لَا يُرَادُ بِذَلِكَ حَقِيقَةُ الْخُطَابِ، وَإِنَّمَا الْمُرَادُ كَمَا قَالَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ تَحَفُّظُهُ فِي كِتَابِ «اقتضاء الصراط المستقيم»: الْمُرَادُ قُوَّةُ الْاسْتِحْضَارِ، كَأَنَّهُ بَيْنَ يَدَيْكَ تُخَاطَبُهُ، فَيَقَالُ هَذَا حَتَّى بَعْدَ مَوْتِ الرَّسُولِ ﷺ. ^(٣)

وَمَا أَخْرَجَهُ الْبَخَارِيُّ تَحَفُّظُهُ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رضي الله عنه، قَالَ: كُنَّا نَقُولُ فِي حَيَاةِ النَّبِيِّ ﷺ: السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ. فَلَمَّا مَاتَ، قُلْنَا: السَّلَامُ عَلَى النَّبِيِّ ^(٤). فَهَذَا مِنْ اجْتِهَادِهِ رضي الله عنه لَكِنَّهُ اجْتِهَادٌ مُجَانِبٌ لِلصَّوَابِ.

وَالصَّوَابُ: أَنْ تَقُولَ مَا أَمَرَنَا بِهِ الرَّسُولُ ﷺ فَقَدْ قَالَ: «قُولُوا السَّلَامَ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ». وَلَمْ يَقُلْ:

(١) رواه البخاري (٧٤٣٧)، ومسلم (١٨٢).

(٢) أخرجه مسلم (٥٣٧) من حديث معاوية بن الحكم السلمي.

(٣) انظر «اقتضاء الصراط المستقيم» (١/٣٦٦، ٤١٦).

(٤) رواه البخاري (٦٢٦٥).

إِلَّا إِذَا مِثْ. فَلَمْ يَسْتَنْ.

ثُمَّ إِنَّهُ قَدْ رَوَى الْإِمَامُ مَالِكٌ فِي الْمَوْطَأِ بِسَنَدٍ صَحِيحٍ أَنَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ خَطَبَ النَّاسَ، يُعَلِّمُهُمُ التَّشَهُّدَ فَقَالَ: «التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ، السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ، وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ»^(١). فَخَطَبَ ﷺ بِذَلِكَ فِي خِلَافَتِهِ بَعْدَ مَوْتِ الرَّسُولِ ﷺ، وَعُمَرُ ﷺ أَعْلَمُ مِنْ ابْنِ مَسْعُودٍ ﷺ، وَقَالَ هَذَا بِمَخْضَرٍ مِنَ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، وَلَمْ يُنْكَرْ عَلَيْهِ أَحَدٌ، وَبِهَذَا يَكُونُ قَوْلُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ: كُنَّا نَقُولُ: مِنْ بَابِ الاجْتِهَادِ وَلَكِنَّ الصَّوَابَ مَا دَلَّ عَلَيْهِ الْحَدِيثُ، وَمَا تَحَدَّثَ بِهِ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ ﷺ.

❖ وَقَوْلُهُ: «السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ». هُنَا أَطْلَقَ كَلِمَةَ «النَّبِيُّ» وَأَرَادَ بِهَا النَّبِيَّ الرَّسُولَ؛ لِأَنَّ مُحَمَّدًا ﷺ نَبِيٌّ رَسُولٌ. وَعَرَفْنَا أَنَّهُ نَبِيٌّ رَسُولٌ مِنْ أَدْلَةٍ أُخْرَى وَاضِحَةٍ. وَلِهَذَا تَرَى اللَّهُ ﷻ يُطْلِقُ فِي الْقُرْآنِ وَصَفَ النَّبِيِّ عَلَى مَنْ هُوَ نَبِيٌّ رَسُولٌ، كَقَوْلِهِ: ﴿وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا﴾^(٢). وَقَوْلِهِ: ﴿وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ مُوسَى إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا﴾^(٣). [٥١: ٥١]. وَالْأَمْثَلَةُ عَلَى ذَلِكَ كَثِيرَةٌ.

فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ: مَاذَا تَقُولُونَ فِي حَدِيثِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ ﷺ الَّذِي عَلَّمَهُ النَّبِيُّ ﷺ، مَا يَقُولُ إِذَا أَوَى إِلَى فَرَاشِهِ، وَفِيهِ: «وَبَيْنَيْكَ الَّذِي أَرْسَلْتُ». فَقَالَ الْبَرَاءُ لَمَّا أَعَادَهَا عَلَى الرَّسُولِ، قَالَ: وَبِرَسُولِكَ الَّذِي أَرْسَلْتُ. فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ: «وَبَيْنَيْكَ الَّذِي أَرْسَلْتُ»^(٤).

فَالْجَوَابُ عَنْ هَذَا مِنْ وَجْهَيْنِ:

الوجه الأول: أَنَّ دَلَالََةَ الرِّسَالَةِ عَلَى النُّبُوَّةِ دَلَالَةُ التَّزَامٍ؛ لِأَنَّهُ لَا يُمَكِّنُ أَنْ يَكُونَ رَسُولًا حَتَّى يَكُونَ نَبِيًّا، وَجَمْعُ النُّبُوَّةِ مَعَ الرِّسَالَةِ دَلَالَةُ مُطَابَقَةٍ؛ لِأَنَّهُ وَصَفَهُ بِالْوَصْفَيْنِ النَّبِيِّ وَالَّذِي أَرْسَلْتُ؛ أَيِ: وَصَفَهُ بِالنُّبُوَّةِ وَالرِّسَالَةِ.

والوجه الثاني: أَنَّهُ إِذَا قَالَ: بِرَسُولِكَ الَّذِي أَرْسَلْتُ، فَإِنَّهُ لَا يُخْرِجُ بِذَلِكَ الرَّسُولَ الْمَلَكِيَّ مِثْلَ جَبْرِئِلَ؛ فَإِنَّ جَبْرِئِلَ رَسُولٌ أَرْسَلَهُ اللَّهُ، لَكِنْ إِذَا قَالَ: بَيْنَيْكَ الَّذِي أَرْسَلْتُ. خَرَجَ الرَّسُولَ الْمَلَكِيَّ؛ وَتَعَيَّنَ أَنْ يَكُونَ الْمَرَادُ بِالرَّسُولِ الرَّسُولَ الْبَشَرِيَّ، وَهُوَ مُحَمَّدٌ ﷺ.

❖ وَفِي قَوْلِهِ: «السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ». ثَلَاثُ هَدَايَا لِلرَّسُولِ ﷺ وَهِيَ لَنَا أَيْضًا وَلِلْجَمِيعِ، فَقَدْ دَعَوْنَا لَهُ ﷺ بِالسَّلَامِ وَبِالرَّحْمَةِ وَبِالْبَرَكَةِ.

الرَّحْمَةُ مَا يَخْضُلُ بِهَا الْمَطْلُوبُ، فَرَحْمَةُ اللَّهِ يَخْضُلُ بِهَا الْمَطْلُوبُ، وَالْبَرَكَةُ يَتَشَبَّهُ بِهَا الْمَطْلُوبُ

(١) رَوَاهُ مَالِكٌ فِي «الْمَوْطَأِ»، كِتَابُ الصَّلَاةِ، بَابُ التَّشَهُّدِ فِي الصَّلَاةِ (٥٣)، وَالشَّافِعِيُّ فِي «الرِّسَالَةِ» ص ٧٣٨ بِتَحْقِيقِ الْعَلَامَةِ أَحْمَدَ عَمْدَ شَاكِرٍ، وَقَالَ عَنْهُ فِي الْحَاشِيَةِ: قَالَ الزَّيْلَعِيُّ فِي «نَسَبِ الرَّايَةِ» ١/ ٤٢٢: وَهَذَا إِسْنَادٌ صَحِيحٌ.

(٢) تَقْدِمُ تَحْرِيجِهِ.

والخير، والبركة تشتمل البركة عليه وعلى آثاره وسنته ﷺ، وهذا هو الواقع، يعني: قد أجاب الله الدعاء، ولكن ندعو بذلك تحقيقاً للمستقبل، فإن رسالة النبي ﷺ أبرك الرسالات وأعظمها وأشملها، فملايين الملايين من البشر، كلهم انتفعوا بها، وبركاتها كثيرة معروفة لمن تتبع التاريخ. **وأما قوله: «السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين».** فيه حقنا نحن، فحق الله مُقدّم على حقنا، وحق الرسول مُقدّم على حقنا، ثم يأتي حقنا بعد ذلك.

إذا: فحق رسول الله علينا أعظم من حق أنفسنا علينا، وحق الله فوق ذلك.

وقوله: «السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين». فيه من حُسن التعليم: أنه لما جاء الدعاء العام غير الخاص بالرسول ﷺ أمرنا أن نبدأ بأنفسنا، فقال: «علينا وعلى عباد الله الصالحين»، فقال: «علينا» بالجمع، ومقام الدعاء مقام ذل وخضوع، و (نا) تدل على التعظيم، فكيف جاءت بصيغة التعظيم؟

نقول: جاءت بصيغة التعظيم؛ لأن المراد بها (علينا)؛ أي: معشر أمة محمد، لقرينة قوله: السلام عليك أيها النبي، وهو مُرسَل للأمة، فيكون معنى السلام علينا؛ أي: معشر هذه الأمة المُتبعين للنبي ﷺ، فضمير الجمع هنا ليس للتعظيم، ولكنه يُراد به حقيقة الجمع.

وقيل: المراد السلام علينا؛ أي: معشر المُصلين، وهذا يصح إذا كنا في جماعة، لكن إذا لم نكن في جماعة لا يصح، وعلى هذا فالمعنى الأول أصح.

قوله: «وعلى عباد الله الصالحين». المراد بالعباد هنا: عبودية الذل والخضوع الشرعي؛ لأن عبوديتنا لله ﷻ قسمان:

أ- عبودية تنضمّن الذل والخضوع الكوني: وهذه عامة للإنسان والحيوان، وكل شيء، حتى الكافر عبد لله، قال تعالى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَوْ فِي الرَّحْنِ عَبْدًا﴾ ﴿١٣﴾.

ب- عبودية ذل وخضوع شرعي: وهذه خاصة بالمؤمنين، ولهذا قيدت بقوله: «وعلى عباد الله الصالحين». والصالح هو الذي صلح أمره، ولم يغيره فساد، بأن كان عمله خالصاً لله مُتبعاً فيه رسول الله ﷺ، ويتضمن هذا أن يقوم هذا العبد بحق الله وحق عباده، ولهذا فسر بعضهم الصالحين بأنهم الذين قاموا بحق الله وحق عباده.

وعباد الله جمع مُضاف يُفيد العموم، والذي وضع لنا هذه القاعدة، -وهي أن الجمع المُضاف للعموم- رسول الله ﷺ؛ لأنه قال: «فإنكم إذا قُلْتُمْ ذلك سَلَّمْتُمْ على كلِّ عبيد صالح في السماء والأرض»^(١).

إذا: فللعوم صيغ، ولكن بعض الأصوليين قال: لا صيغة للعموم. وهذا غلط، فالعموم له

صِبْغٌ، وَلَا شَكَّ.

❖ وقوله: «أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ». الشَّهَادَةُ تَكُونُ بِالرُّؤْيَةِ الْحِسِّيَّةِ، يَعْني: بِمَا يُدْرِكُ بِالْحِسِّ، تَقُولُ: أَشْهَدُ عَلَى فُلَانٍ أَنَّهُ فَعَلَ كَذَا. وَهَذَا الْمُرَادُ بِالشَّهَادَةِ الْبَيِّنُ النَّامُ، لَكِنْ لَمَّا كَانَ يَقِينًا تَامًا صَارَ كَأَنَّهُ مَشْهُودًا.

❖ وقوله: «أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ». إِلَهٌ بِمَعْنَى مَالُوهُ؛ أَي: لَا مَعْبُودَ إِلَّا اللَّهُ، فَالْمَعْنَى أَشْهَدُ إِلَّا مَعْبُودَ إِلَّا اللَّهُ، وَمَعْلُومٌ أَنَّنَا لَوْ أَخَذْنَا بِهَذَا الظَّاهِرِ لَأَدَّى ذَلِكَ إِلَى الْكُفْرِ؛ لِأَنَّ الْأَصْنَامَ تُعْبَدُ، وَتُسَمَّى آلِهَةً، فإِذَا قُلْنَا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ. صَارَ كُلُّ مَا يُعْبَدُ هُوَ اللَّهُ.

ولهذا يَتَعَيَّنُ أَنْ نَقُولَ: إِنَّ خَبَرَ «لَا» النَّافِيَةَ مَحذُوفٌ، وَتَقْدِيرُهُ: لَا إِلَهَ حَقٌّ إِلَّا اللَّهُ، وَبِذَلِكَ يَزُولُ الْإِشْكَالُ؛ لِأَنَّ الْأَلِهَةَ الَّتِي تُعْبَدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ بَاطِلَةٌ، قَالَ تَعَالَى: ﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَكْفُرُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ﴾ [الأنعام: ٦٧].

وَقَدْ قَدَّرَهَا بَعْضُ الْعُلَمَاءِ بِقَوْلِهِمْ: لَا إِلَهَ مُوجُودٌ إِلَّا اللَّهُ. وَهَذَا غَلَطٌ، وَيَرِدُ عَلَيْهِ الْإِشْكَالُ الَّذِي سَبَقَ، وَلِهَذَا نَقُولُ: هَذَا التَّقْدِيرُ خَطَأٌ، وَالصَّوَابُ: لَا إِلَهَ حَقٌّ إِلَّا اللَّهُ.

فإِذَا قَالَ قَائِلٌ: لِمَاذَا لَمْ تَجْعَلُوا لَفْظَ الْجَلَالَةِ «اللَّهُ» هُوَ خَبَرٌ «لَا»، وَلِأَنَّ الْأَصْلَ عَدَمُ التَّقْدِيرِ؟

قُلْنَا: هَذَا لَا يَصِحُّ لَفْظًا وَلَا مَعْنَى؛ أَمَّا كَوْنُهُ لَا يَصِحُّ لَفْظًا؛ فَلِأَنَّ «لَا» النَّافِيَةَ لَا تَعْمَلُ إِلَّا فِي النَّكِيرَاتِ، قَالَ ابْنُ مَالِكٍ: عَمَلٌ إِنْ اجْعَلْ لـ «لَا» فِي نَكِيرَةٍ ^(١).

ولو قلنا:

إِنَّ لَفْظَ الْجَلَالَةِ «اللَّهُ» هُوَ الْخَبَرُ لِأَعْمَلَتَاهَا فِي الْمَعَارِفِ، وَهَذَا لَا يَصِحُّ. وَأَمَّا كَوْنُهُ لَا يَصِحُّ مَعْنَى فَلِأَنَّ إِذَا قُلْنَا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ. وَرَدَّ عَلَيْنَا الْإِشْكَالُ الَّذِي ذَكَرْنَا أَوَّلًا، وَهُوَ أَنْ تَكُونَ الْأَصْنَامُ الْمَعْبُودَةُ، وَالَّتِي تُدْعَى آلِهَةً، هِيَ اللَّهُ، وَهَذَا لَا يَسْتَقِيمُ.

❖ وقوله: «وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ». كَلِمَةُ «مُحَمَّدًا» هُنَا عَلَّمَ عَلَى مُحَمَّدٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ الْقُرَشِيِّ الْهَاشِمِيِّ ﷺ.

❖ وقوله: «عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ». هَذِهِ الْعِبُودِيَّةُ أَخْصَصُ الْعِبُودِيَّاتِ؛ يَعْني: عِبُودِيَّةٌ شَرْعِيَّةٌ خَاصَّةٌ بِمُحَمَّدٍ ﷺ، فَأَبُو بَكْرٍ عَبْدُ اللَّهِ، لَكِنْ لَيْسَتْ عِبُودِيَّةُ أَبِي بَكْرٍ كَعِبُودِيَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؛ لِأَنَّ عِبُودِيَّةَ الْأَنْبِيَاءِ عِبُودِيَّةٌ خَاصَّةٌ، وَهِيَ أَخْصَصُ الْعِبُودِيَّاتِ.

❖ وقوله: «وَرَسُولُهُ». رَسُولُهُ بِمَعْنَى مُرْسَلُهُ إِلَى الثَّقَلَيْنِ: الْإِنْسِ وَالْجِنِّ. فإِذَا قَالَ قَائِلٌ: مَا هُوَ ذَلِيلُكَ عَلَى مَا شَهِدْتَ بِهِ، وَهُوَ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ؟

(١) ألفية ابن مالك، باب «لَا» التي لنفي الجنس، البيت رقم (١٩٧).

قُلْنَا: أَمَّا الْأَوَّلُ فَدَلِيلِي عَلَى ذَلِكَ: الْفِطْرَةُ وَالْقُرْآنُ وَالْحِسُّ:

أَمَّا الْقُرْآنُ: فَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ﴾ [التوبة: ١٨].

وَأَمَّا الْفِطْرَةُ: فَإِنَّ الْإِنْسَانَ الَّذِي لَمْ يَقْبِضْ لَهُ شَيْطَانٌ، وَلَا بَيْتَةٌ فَاسِدَةٌ يَشْهَدُ بِفِطْرَتِهِ إِلَّا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ؛ لِقَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ: «كُلُّ مَوْلُودٍ يُوَلَّدُ عَلَى الْفِطْرَةِ»^(١).

أَمَّا الْحِسُّ وَالْوَقْعُ: فَقَدْ قَالَ تَعَالَى: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ﴾. فَإِنَّ أَوَّلِي الْعِلْمِ يَعْلَمُونَ بِمَا يُحْسِنُونَهُ وَيَقْبِلُونَهُ مِنْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ.

وَمَا دَلِيلُكَ عَلَى أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ؟

نَقُولُ: الدَّلِيلُ هُوَ قَوْلُهُ: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ﴾ [الأنعام: ١١٠]. وَقَوْلُهُ: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٢٨].

❖ وَقَوْلُهُ: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ﴾ [التوبة: ١١٤].

وَأَمَّا كَوْنُهُ عَبْدًا فَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ﴾ [التوبة: ١]. وَقَالَ: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَى عَبْدِنَا﴾ [التوبة: ٢٣].

إِذَا: نَحْنُ نَشْهَدُ هَذِهِ الشَّهَادَةَ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ بِمَا دَلَّ عَلَيْهِ الْكِتَابُ وَالسُّنَّةُ.

وَالشَّاهِدُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ: قَوْلُهُ: «إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّلَامُ». فَيَكُونُ مُطَابِقًا لِلآيَةِ الْكَرِيمَةِ: ﴿السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ﴾ [التوبة: ٢٣].

وَأَمَّا قَوْلُ الْقَائِلِ: اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ. فَلَا يَصِحُّ وَلَا يَسْتَقِيمُ، وَلَا يَنْبَغِي، بَلْ هُوَ إِلَى الْبَدْعَةِ أَقْرَبُ مِنْهُ إِلَى السُّنَّةِ، وَهُوَ اسْتِذْرَاكُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ، وَعَلَى الصَّحَابَةِ؛ فَإِنَّهُمْ لَمَّا قَالُوا: كَيْفَ نُصَلِّيْ عَلَيْكَ؟ قَالَ: «قُولُوا اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ». وَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ أَحَدًا مِنَ الصَّحَابَةِ قَالَ: اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ. فَلَيْسَ لَنَا أَنْ نَزِيدَ عَلَى مَا عَلَّمَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ؛ لِأَنَّ فِيهِ الْكَفَايَةَ.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٦- باب قول الله تعالى: ﴿مَلِكِ النَّاسِ﴾. فِيهِ ابْنُ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ^(١).

قَالَ الْحَافِظُ فِي «الْفَتْحِ» (٣٦٧/١٣):

(١) تقدم تخريجه.

(٢) قال الحافظ في «الفتح» (٣٦٧/١٣) قوله: فِيهِ ابْنُ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ؛ أَي: يَدْخُلُ فِي هَذَا الْبَابِ حَدِيثُ ابْنِ عُمَرَ، وَمُرَادُهُ حَدِيثُهُ الْآتِي بَعْدَ اثْنَيْ عَشَرَ بَابًا فِي تَرْجُمَةِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لَمَّا خَلَقْتُ بَيْكَ﴾ [التوبة: ٧٥]. وَسَيَأْتِي شَرْحُهُ هُنَاكَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى. اهـ. وَانْظُرْ: «الْفَتْحُ» (٣٩٢/١٣).

قوله: «بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿مَلِكِ النَّاسِ﴾» قال البيهقي: الملك والمالك هو الخاصُّ الملك، ومعناه في حقِّ الله تعالى: القادرُ على الإيجاد، وهي صفةٌ يستحقُّها لذاته. وقال الراغب: المَلِكُ الْمُتَّصِفُ بِالْأَمْرِ وَالنَّهْيِ، وذلك يَخْتَصُّ بِالنَّاطِقِينَ، ولهذا قال: ﴿مَلِكِ النَّاسِ﴾. ولم يقل: مَلِكِ الْأَشْيَاءِ.

قال: وأما قوله: ﴿تَبْلِكِ يَوْمَ الدِّينِ﴾ [الزُّمَرُ: ٢٨]. فتَقْدِيرُهُ الْمَلِكُ فِي يَوْمِ الدِّينِ؛ لقوله ﴿لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ﴾ [الزُّمَرُ: ٢٦]. انتهى.

ويَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ خَصَّ النَّاسَ بِالذِّكْرِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿مَلِكِ النَّاسِ﴾؛ لِأَنَّ الْمَخْلُوقَاتِ جَمَادٌ وَنَامٌ، وَالنَّائِمِي صَامِتٌ وَنَاطِقٌ، وَالنَّاطِقُ مُتَكَلِّمٌ وَغَيْرُ مُتَكَلِّمٍ، فَأَشْرَفَ الْجَمِيعِ الْمُتَكَلِّمُ، وَهُمْ ثَلَاثٌ: الْإِنْسُ وَالْجِنُّ وَالْمَلَائِكَةُ.

وَكُلٌّ مِنْ عَدَاهُمْ جَائِزٌ دُخُولُهُ تَحْتَ قَبْضَتِهِمْ وَتَصَرُّفِهِمْ، وَإِذَا كَانَ الْمُرَادُ بِالنَّاسِ فِي الْآيَةِ الْمُتَكَلِّمُ فَمَنْ مَلَكَهُ فِي مِلْكٍ مِنْ مَلِكِهِمْ، فَكَانَ فِي حَكْمٍ مَا لَوْ قَالَ: مَلِكٌ كُلِّ شَيْءٍ، مَعَ التَّنْوِيهِ بِذِكْرِ الْأَشْرَفِ، وَهُوَ الْمُتَكَلِّمُ. اهـ.

قلت: القول بأنَّ المتكلمة ثلاثة؛ الإنسُ والجنُّ والملائكة غلطٌ، فالكلام يكون من غير هؤلاء الثلاثة، قال تعالى: ﴿عَلِمْنَا مَنْطِقَ الطَّيْرِ﴾ [الشُّعَرَاءُ: ١٦]. وقال أيضاً: ﴿أَفَرِحْنَا بِهِمْ دَابَّةً مِنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ﴾ [الشُّعَرَاءُ: ١٨].

ولهذا يَنْبَغِي الْحَذَرُ مِنَ الْحَصْرِ، فَالْحَصْرُ دَائِمًا يُكْذِّبُهُ الْوَاقِعُ، فَلَا تَحْصُرْ؛ لِأَنَّ عِلْمَكَ قَاصِرٌ، وَلَكِنْ قُلْ: لَا أَعْلَمُ إِلَّا كَذَا وَكَذَا. فهذا لا بَأْسَ بِهِ، وَأَنْتَ إِذَا قُلْتَ ذَلِكَ وَتَبَيَّنَ خِلَافُ مَا قُلْتَ صِرْتَ جَاهِلًا بَسِطًا، وَلَكِنْ إِذَا حَصَرْتَ وَتَبَيَّنَ خِلَافُ قَوْلِكَ صِرْتَ جَاهِلًا مُرَكَّبًا.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٣٨٢- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا أَبُو وَهَبٍ، أَخْبَرَنِي يُونُسُ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي الْمُسَيْبِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، قَالَ: «يَقْبِضُ اللَّهُ الْأَرْضَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَطْوِي السَّمَاءَ بِمِصْنَرِهِ، ثُمَّ يَقُولُ: أَنَا الْمَلِكُ، أَيْنَ مُلُوكُ الْأَرْضِ؟»^(١).

وقال شعيبُ والزُّبَيْدِيُّ وَابْنُ مُسَافِرٍ وَإِسْحَاقُ بْنُ يَحْيَى، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ.

في هذه الترجمة إثباتُ الْمَلِكِ اسْمًا مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ، وَقَدْ وَرَدَ عَلَى ثَلَاثَةِ أَوْجِهٍ - فِيمَا أَعْلَمُ -:

أولاً: مُضَافًا إِلَى النَّاسِ.

ثانيًا: وَمُضَافًا إِلَى الدِّينِ.

(١) رواه مسلم (٢٧٨٧)، (٢٣).

ثالثاً: ومطلقاً.

فالمطلق كقوله تعالى: ﴿الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ﴾ [التكوير: ٢٣].

والمضاف إلى يوم الدين؛ كقوله تعالى: ﴿مَلِكُ يَوْمِ الدِّينِ﴾ على إحدَى القراءتين.

والمضاف إلى الناس؛ كقوله تعالى: ﴿مَلِكِ النَّاسِ﴾.

وهذا نَعْرِفُ أَنَّ الْمُلْكِيَّةَ الْمُطْلَقَةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ﷻ، فَمَلِكُ النَّاسِ هُوَ مَلِكُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَمَلِكُ يَوْمِ الدِّينِ هُوَ الْمَلِكُ الَّذِي تَظْهَرُ مُلْكِيَّتُهُ أَوْ مَلَكُوتُهُ فِي يَوْمِ الدِّينِ حِينَ لَا يُوجَدُ مَلِكٌ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ، وَلِهَذَا يَقُولُ ﷻ: ﴿لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ﴾. فَيُجِيبُ نَفْسَهُ: ﴿لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾.

وَالْمَلِكُ وَالْمَالِكُ إِذَا جُمِعَ بَيْنَهُمَا، فَإِنَّهُ يَظْهَرُ مِنْهَا كِمَالٌ لَا جَمَاعِيَّيْهَا، زَائِدٌ عَلَى الْكِمَالِ الَّذِي يَكُونُ بَانْفِرَادِهِمَا؛ لِأَنَّ فِي قَوْلِهِ: «مَالِكٌ» تِمَامُ السُّلْطَانَةِ، وَفِي قَوْلِهِ: «مَالِكٌ» تِمَامُ التَّصَرُّفِ وَالتَّنْذِيرِ.

وَلَنُضَرِّبَ لِدَلِيلٍ مَثَلًا فِي الْمَخْلُوقِ، فَقَدْ يَكُونُ الْإِنْسَانُ مَالِكًا وَلَا يَكُونُ مَلِكًا، فَكُنَّا الْآنَ مَالِكُونَ، وَالْكِتَابُ مَعَكَ مُلْكٌ لَكَ وَأَنْتُمْ أَيْضًا مُلُوكٌ عَلَى بِيُوتِكُمْ رِعَاةً.

وَقَدْ يَكُونُ الْإِنْسَانُ مَلِكًا وَلَا يَكُونُ مَالِكًا؛ يَعْنِي: يَكُونُ مَلِكًا لَا سُلْطَانَةَ لَهُ، وَهَذَا مَوْجُودٌ، كَمَلِكَةِ بَرِيطَانِيَا أَوْ غَيْرِهَا مِمَّنْ يَكُونُ مَلِكًا صُورَةً، فَيُسَلَّبُ الْمُلْكُ بِرَلَمَانٍ وَاتِّخَابَاتٍ، وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ. فَإِذَا اجْتَمَعَ مُلْكٌ وَمَالِكٌ صَارَ بِذَلِكَ تِمَامُ السُّلْطَانَةِ وَالسَّيْطَرَةِ، وَتِمَامُ التَّصَرُّفِ وَالتَّنْذِيرِ، وَلِهَذَا جَاءَتِ الْقَرَاءَتَانِ تَبِيْنُ هَذَا الْمَعْنَى وَ﴿تِلْكَ يَوْمَ الدِّينِ﴾ وَ﴿مَلِكُ يَوْمِ الدِّينِ﴾^(١).

إِذْنُ الْمَلِكِ مَنْ لَهُ تِمَامُ السُّلْطَانَةِ وَالسَّيْطَرَةِ، وَالْمَالِكُ مَنْ لَهُ تِمَامُ التَّصَرُّفِ وَالتَّنْذِيرِ، وَكِلَا الْوَصْفَيْنِ مِنْ خَصَائِصِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﷻ، وَهُوَ مُتَّصِفٌ بِهِمَا حَقِيقَةً، فَهُوَ مَلِكٌ، وَهُوَ مَالِكٌ، فَلَا أَحَدٌ يَتَصَرَّفُ فِي مُلْكِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ ﷻ، وَلَا أَحَدٌ يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ.

فَمُلُوكُ الدُّنْيَا مِمَّا بَلَّغُوا مِنَ الْقُوَّةِ وَالسَّيْطَرَةِ يُشْفَعُ عَنْدهُمْ بِلَا إِذْنٍ، فَالزَّوْجَةُ مَثَلًا تَسْتَطِيعُ أَنْ تَقُولَ لَهُ: يَا فُلَانُ، أَشْفَعُ لِفُلَانٍ عِنْدَكَ. بَدُونِ أَنْ تَسْتَأْذِنَ مِنْهُ، وَبَعْضُ النَّاسِ يَكُونُ لَوْزِيرِهِ أَوْ صَدِيقِهِ قُوَّةً يَسْتَطِيعُ بِهَا أَنْ يَشْفَعَ بِلَا إِذْنٍ عَنْدهُ، لَكِنَّ الرَّبَّ ﷻ لِقُوَّةِ سُلْطَانَتِهِ لَا يَشْفَعُ أَحَدٌ عَنْدهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ وَلَوْ كَانَ أَقْرَبَ النَّاسِ إِلَيْهِ عِبَادَةً وَخُضُوعًا.

فَالنَّبِيُّ ﷺ لَا يَشْفَعُ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ، وَهُوَ أَقْرَبُ النَّاسِ إِلَى اللَّهِ، وَأَتَمُّهُمْ عِبُودِيَّةً، وَمَعَ ذَلِكَ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَشْفَعَ عِنْدَ اللَّهِ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ، وَذَلِكَ لِكِمَالِ سُلْطَانَتِهِ ﷻ.

وَهُوَ أَيْضًا مَالِكٌ لَهُ تِمَامُ التَّصَرُّفِ وَالتَّنْذِيرِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ: كُنْ فَيَكُونُ﴾ [يس: ٨٢]. وَلَا أَحَدٌ يُضَادُّ اللَّهَ فِي تَنْذِيرِهِ أَبَدًا، حَتَّى أَكْفُرَ الْكَافِرِينَ لَا يُمَكِّنُهُ أَنْ يُضَادَّ اللَّهَ ﷻ فِي

(١) قَرَأَ عَاصِمٌ وَالكِيسَانِيُّ: «مَالِكٌ» بِالْف، وَقَرَأَ الْبَاقُونَ بِغَيْرِ الْف. وَانْظُرْ: «حُجَّةُ الْقَرَاءَاتِ» (١/ ٧٧-٧٩)، وَ«الْحُجَّةُ فِي

الْقَرَاءَاتِ السَّبْعِ» (١/ ٦٢)، وَ«الْأَحْرَفُ السَّبْعَةُ» (١/ ٤٨)، وَ«تَفْسِيرُ الطَّبْرِيِّ» (١/ ٦٥).

التَّذْيِيرُ، قَالَ تَعَالَى: ﴿فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ ﴿٥٨﴾ وَأَنْتَ حِينُ تَنْظُرُونَ ﴿٥٩﴾ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ ﴿٦٠﴾ فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ ﴿٦١﴾ تَرْجِعُونَهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٦٢﴾﴾ [التكوير: ٥٨-٦٢]. وهذا تَحَدُّ:

أولاً: هل يُمكنُ لأَكْثَرِ النَّاسِ سُلْطَةُ فِي الْعَالَمِ أَنْ يَرْجِعَهَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ، فَيَرْدُّهَا إِلَى اسْفَلٍ؟
الجواب: لا يمكن.

إذاً: تَامَ السُّلْطَةُ وَالتَّذْيِيرُ لِلرَّبِّ الْعَالَمِينَ ﷻ، فَهُوَ إِذَنْ تَامَ الْمُلْكُ، وَتَامَ التَّذْيِيرُ وَالتَّصَرُّفُ.

وهنا قال: ﴿مَلَائِكُ النَّاسِ﴾. ولم يَقُلْ: ﴿تَلِيكَ يَوْمَ النَّاسِ﴾. لِأَنَّ لِكُلِّ مَقَامٍ مَقَالًا، فَالسُّورَتَانِ؛ الْفَلَقُ وَالنَّاسُ نَزَلَتَا لِنُصْرَةِ النَّبِيِّ ﷺ مِنَ السُّحْرِ، وَمَنْ الَّذِي سَحَرَهُ ^(١)؟

الجواب: إِنَّهُ وَاحِدٌ مِنَ النَّاسِ، فَكَانَتِ الْمُنَاسِبَةُ أَنْ يَقَالَ: ﴿مَلَائِكُ النَّاسِ﴾ الَّذِي بِيَدِهِ السُّلْطَةُ وَالسَّيْطَرَةُ عَلَى النَّاسِ، وَمِنْهُمْ الَّذِينَ سَحَرُوا النَّبِيَّ ﷺ، وَلِهَذَا كَرَّرَ ﴿مَلَائِكُ النَّاسِ﴾ ① لِأَنَّهُ النَّاسُ ﴿التكوير: ٢-٣﴾. لِهَذَا، فَهُوَ الْمَلِكُ، وَهُوَ الْإِلَهُ الْمَالِكُ لِلنَّاسِ ﷻ، فَكُلُّ مَقَامٍ مَقَالٌ، وَهَذَا مِنْ بِلَاغَةِ الْقُرْآنِ، وَالنَّبِيُّ ﷺ شَجَرٌ وَرَقِي بِهِاتَيْنِ السُّورَتَيْنِ، وَمَا تَعَوَّدَ مُتَعَوِّدٌ، بِمَثَلِهَا، وَلَا أَحْسَنَ مِنْهَا لِرَفْعِ السُّحْرِ، لَكِنْ بِشَرْطِ أَنْ يَكُونَ هُنَاكَ صِدْقٌ مِنْ قَارِيْهِمَا، وَقَابِلِهَا؛ أَيِ: الْمَقْرُوءِ عَلَيْهِ.

فَإِنْ كَانَ فِي الْقَارِيْ شَكٌّ، أَوْ فِي الْمَقْرُوءِ عَلَيْهِ شَكٌّ، فَإِنَّ ذَلِكَ لَا يَنْفَعُ، لَكِنْ إِذَا كَانَ هُنَاكَ قُوَّةٌ وَيَقِينٌ، فَإِنَّهُ يَأْذِنُ اللَّهُ يَنْفَعُ وَلَا أَنْفَعُ مِنْهُ، وَهَذَا شَيْءٌ مُجَرَّبٌ لِمَنْ وَفَّقَ لِلإِيمَانِ وَالْيَقِينِ، وَصَارَ الْمَحَلُّ قَابِلًا، وَهُوَ الْمَقْرُوءُ عَلَيْهِ.

وَأَمَّا إِذَا كَانَ الْمَحَلُّ غَيْرَ قَابِلٍ فَلَا يَنْفَعُ، فَلَوْ جَاءَ رَجُلٌ شُجَاعٌ قَوِيٌّ، وَمَعَهُ سَيْفٌ بَتَّارٌ، وَآتَى عَلَى حَدِيدٍ صُلْبٍ لَا يَسْتَنِي وَلَا يَلِينُ، فَتَحَمَّسَ عَلَيْهِ، وَنَادَى: أَنَا أَبُو فُلَانٍ. أَنَا أَبُو فُلَانٍ ثُمَّ قَامَ، وَضَرَبَ بِالسَّيْفِ عَلَى هَذَا الْحَدِيدِ الصُّلْبِ، فَإِنَّهُ يَنْقَطِعُ السَّيْفُ؛ لِأَنَّ الْمَحَلَّ غَيْرَ قَابِلٍ، فَلَا يَتَأَثَّرُ بِهِ، مَعَ أَنَّ الرَّجُلَ شُجَاعٌ، وَالسَّيْفَ بَتَّارٌ وَلَكِنْ لَا يَنْفَعُ لِأَنَّ الْمَحَلَّ غَيْرَ قَابِلٍ.

لَكِنْ لَوْ جَاءَ هَذَا الشُّجَاعُ بِسَيْفٍ بَتَّارٍ عَلَى رَقِيَةٍ مُجْرِمٍ مُسْتَحِقٍّ لِلْقَتْلِ ثُمَّ ضَرَبَهُ بَعْدَ أَنْ انْقَعَلَ؛ لَيَكُونَ الضَّرْبَةُ حِينَئِذٍ قُوَّةً فَلَا شَكَّ أَنَّهُ يَتَأَثَّرُ وَتَنْقَطِعُ رَقِيَّتُهُ؛ لِأَنَّ الْمَحَلَّ قَابِلٌ، فَرُبَّمَا تَقَرَّأَ عَلَى إِنْسَانٍ يَسْأَلُ فِي الرَقِيَةِ هَلْ تَنْفَعُ أَمْ لَا؟ فَمَثَلُ هَذَا لَا تَنْفَعُ الرَقِيَّةُ.

إذاً: فِي هَذِهِ الْآيَةِ إِثْبَاتُ الْمُلْكِ لِلَّهِ وَأَنَّهُ عَامٌّ، وَسَبَقَ أَنْ مُلِكَ اللَّهُ ﷻ لَا يُشَابِهُهُ مُلْكُ الْمَخْلُوقِينَ؛ لِأَنَّ مُلْكَ الْمَخْلُوقِينَ مَحْدُودٌ وَمُقَيَّدٌ.

ثُمَّ ذَكَرَ حَدِيثَ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: «يَقْبِضُ اللَّهُ الْأَرْضَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ». الْأَرْضُ كُلُّهَا يَقْبِضُهَا اللَّهُ يَوْمَ

(١) رواه عبد بن حميد في «مسنده» (١/١١٥، ٢٧١).

وعزاه صاحب «الدر المنثور» إلى ابن مردويه، والبيهقي في «الدلائل»، من حديث عائشة، وأصله في «الصحيحين» البخاري (٥٧٦٣)، ومسلم (٢١٨٩) بغير ذكر الموعودتين.

الْقِيَامَةِ، وَشَاهِدُ هَذَا فِي الْقُرْآنِ: قَوْلُهُ: ﴿وَالْأَرْضُ جَبِينًا مُقَبَضَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ [الزمر: ٦٧]. وَيَطْوِي اللَّهُ السَّمَاءَ بِيَمِينِهِ؛ لقوله تعالى: ﴿وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَاتٌ بِيَمِينِهِ﴾. وهذا الطِّيُّ حَقِيقِيٌّ، وليس المراد قُوَّةَ السَّيْطَرَةِ عَلَى السَّمَاءِ، أَوْ قُوَّةَ السَّيْطَرَةِ عَلَى الْأَرْضِ بَلْ هُوَ قَبْضٌ حَقِيقِيٌّ لِلْأَرْضِ، وَطَيُّ حَقِيقِيٍّ لِلْسَّمَاءِ. وَجَعَلَ اللَّهُ الطِّيَّ لِلْسَّمَوَاتِ لَا الْقَبْضَ؛ لِأَنَّ السَّمَاءَ أَوْسَعُ مِنَ الْأَرْضِ وَاشَدُّ وَأَعْظَمُ، وَطَيُّهَا أَبْلَغُ فِي الْقُدْرَةِ، وَقَدْ شَبَّهَ اللَّهُ هَذَا الطِّيَّ بِقَوْلِهِ: ﴿كُتِبَ السَّجْدُ لِلْكَتُبِ﴾ [الأنعام: ١٠٤]. فَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، فَهَذِهِ السَّمَوَاتُ الْعَظِيمَةُ يَطْوِيهَا بِيَمِينِهِ كُتِبَ السَّجْدُ لِلْكَتُبِ، ثُمَّ يَقُولُ: «أَنَا الْمَلِكُ، أَيْنَ مُلُوكُ الْأَرْضِ؟». اللَّهُ أَكْبَرُ، أَيْنَ مُلُوكُ الْأَرْضِ، وَهَلْ أَحَدٌ مِنْهُمْ يَرْفَعُ أَصْبَعَهُ؟

الجواب: لَا؛ لِأَنَّهُ لَا يُوجَدُ مَلِكٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، فَالنَّاسُ سَوَاءٌ؛ أَصْغَرَ الْخَدَمِ وَأَفْوَى الْمُلُوكِ، فَكُلُّهُمْ حِفَاةٌ، وَكُلُّهُمْ عُرَاةٌ، وَكُلُّهُمْ غُرْلٌ، فَالْمَلِكُ لِلَّهِ تَعَالَى، لِذَا يَقُولُ: «أَنَا الْمَلِكُ، أَيْنَ مُلُوكُ الْأَرْضِ؟».

ثُمَّ قَالَ الْبَحَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

قَالَ شُعَيْبٌ، وَالزُّبَيْدِيُّ، وَابْنُ مُسَافِرٍ، وَإِسْحَاقُ بْنُ يَحْيَى، عَنِ الزَّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ. وَحَدِيثُ الْبَابِ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَعِيدٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ.

قَالَ الْحَافِظُ أَبُو حَجَرٍ فِي «الْفَتْحِ» (١٣/ ٣٦٧):

❖ قَوْلُهُ: «فِيهِ ابْنُ عَمَرَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ»؛ أَيُّ: يَدْخُلُ فِي هَذَا الْبَابِ حَدِيثُ ابْنِ عُمَرَ، وَمُرَادُهُ حَدِيثُهُ الْآتِي بَعْدَ اثْنَيْ عَشَرَ بَابًا فِي تَرْجُمَةِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لَمَّا خَلَقْتَ يَدَيَّ﴾ [٧٥]. وَسَيَأْتِي شَرْحُهُ هُنَاكَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى.

ثُمَّ ذَكَرَ حَدِيثَ أَبِي هُرَيْرَةَ: «يَقْبِضُ اللَّهُ الْأَرْضَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَيَطْوِي السَّمَاءَ بِيَمِينِهِ، ثُمَّ يَقُولُ: أَنَا الْمَلِكُ، أَيْنَ مُلُوكُ الْأَرْضِ؟». أَخْرَجَهُ مِنْ رِوَايَةِ يُونُسَ - وَهُوَ ابْنُ زَيْدٍ - عَنْ ابْنِ شِهَابٍ بِسَنَدِهِ، ثُمَّ قَالَ: وَقَالَ شُعَيْبٌ وَالزُّبَيْدِيُّ وَابْنُ مُسَافِرٍ وَإِسْحَاقُ بْنُ يَحْيَى، عَنِ الزَّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ مِثْلَهُ.

كَذَا وَقَعَ لِأَبِي ذَرٍّ، وَسَقَطَ لغيره لَفْظُ «مِثْلَهُ»، وَلَيْسَ الْمُرَادُ أَنَّ أَبَا سَلَمَةَ أَرْسَلَهُ، بَلْ مُرَادُهُ أَنَّهُ اخْتَلَفَ عَلَى ابْنِ شِهَابٍ، وَهُوَ الزَّهْرِيُّ، فِي شَيْخِهِ، فَقَالَ يُونُسُ: هُوَ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ. وَقَالَ الْبَاقُونَ: أَبُو سَلَمَةَ، وَكُلُّ مِنْهُمَا يَرْوِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ:

فَأَمَّا رِوَايَةُ شُعَيْبٍ - وَهُوَ ابْنُ أَبِي حَنْزَلَةَ الْحِمَاصِيِّ - فَسَتَأْتِي فِي الْبَابِ الْمُشَارِ إِلَيْهِ فِي الْحَدِيثِ الْمُعَلَّقِ آتِفًا، فَإِنَّهُ قَالَ هُنَاكَ: وَقَالَ أَبُو الْيَمَانِ أَنبَانَا شُعَيْبٌ ... فَذَكَرَ طَرَفًا مِنَ الْمَتْنِ، وَقَدْ وَصَلَهُ الدَّارِمِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْحَكَمُ بْنُ نَافِعٍ، وَهُوَ أَبُو الْيَمَانِ، فَذَكَرَهُ، وَفِيهِ: سَمِعْتُ أَبَا سَلَمَةَ يَقُولُ: قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ.

وَكَذَا أَخْرَجَهُ ابْنُ خُزَيْمَةَ فِي كِتَابِ «التَّوْحِيدِ» مِنْ «صَحِيحِهِ»، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى الدُّهْلِيِّ، عَنْ أَبِي الْيَمَانِ.

وَأَمَّا رَوَايَةُ الزُّبَيْدِيِّ -بِضَمِّ الرَّايِ، بَعْدَهَا مَوْحَدَةً وَهُوَ مُحَمَّدُ بْنُ الْوَلِيدِ الْجَمَصِيِّ- فَوَصَّلَهَا ابْنُ خُرَيْمَةَ أَيْضًا، مِنْ طَرِيقِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَالِمٍ عَنْهُ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ.

وَأَمَّا طَرِيقُ ابْنِ مُسَافِرٍ، وَهُوَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ خَالِدٍ بْنِ مُسَافِرٍ الْفَهْرِيُّ أَمِيرُ مِصْرَ، تُسَبِّبُ لَجَدِّهِ، فَتَقَدَّمَ مَوْصُولَةٌ فِي تَفْسِيرِ سُورَةِ الزَّمَرِ، مِنْ طَرِيقِ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ عَنْهُ كَذَلِكَ.

وَأَمَّا رَوَايَةُ إِسْحَاقَ بْنِ يَحْيَى، وَهُوَ الْكَلْبِيُّ، فَوَصَّلَهَا الذَّهَلِيُّ فِي الزُّهْرِيَّاتِ، قَالَ الْإِسْمَاعِيلِيُّ: وَافَقَ الْجَمَاعَةُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ الرِّصَافِيُّ فِي أَبِي سَلَمَةَ.

قلت: وَأَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ، مِنْ طَرِيقِ الصَّدِّيقِ، عَنِ الزُّهْرِيِّ كَذَلِكَ، وَنَقَلَ ابْنُ خُرَيْمَةَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى الذَّهَلِيِّ أَنَّ الطَّرِيقَيْنِ مَحْفُوظَانِ. انْتَهَى.

وَصَنِّعُ الْبُخَارِيِّ يَقْتَضِي ذَلِكَ، وَإِنْ كَانَ الَّذِي تَقْتَضِيهِ الْقَوَاعِدُ تَرْجِيحَ رَوَايَةِ شُعَيْبٍ لِكَثْرَةِ مَنْ تَابَعَهُ، لَكِنْ يُؤْتَسَّرُ كَانَ مِنْ خَوَاصِّ الزُّهْرِيِّ الْمَلَاذِمِينَ لَهُ. اهـ.

الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ -كَمَا قَالَ الْحَافِظُ- صَنِّعُهُ يَقْتَضِي أَنَّ الطَّرِيقَيْنِ صَحِيحَانِ، وَهَذَا مِنْ فِقْهِ الْبُخَارِيِّ؛ لِأَنَّ الطَّرِيقَ الْأَوَّلَ -طَرِيقَ يُوسُفَ- يَرْجِّحُ لِمُلَاذِمَتِهِ لِابْنِ شِهَابٍ، وَمَعْلُومٌ أَنَّ الْمُلَاذِمَ أَعْلَمُ مِنَ غَيْرِ الْمُلَاذِمِ؛ يَعْنِي: أَنَّ مَنْ صَحَبَكَ لَا يُمَائِلُهُ مَنْ لَا قَاكَ مَرَّةً مِنَ الْمَرَّاتِ.

لَكِنَّ الطَّرِيقَ الْأُخْرَى، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ بَدَلُ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ رَوَاهَا أَرْبَعَةً: شُعَيْبٌ وَالزُّبَيْدِيُّ، وَابْنُ مُسَافِرٍ، وَإِسْحَاقُ، فَتَرْجَّحَتْ بِهِذِهِ الْكثْرَةُ وَالْمَتَابَعَاتُ، وَهَذِهِ تَرْجَّحَتْ بِكَثْرَةِ الْمَلَاذِمَةِ، وَعَلَى هَذَا فَنَقُولُ: الطَّرِيقَانِ صَحِيحَانِ.

❀ قَوْلُهُ: «يَقْبُضُ اللَّهُ الْأَرْضَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ». هَذَا الْقَبْضُ قَبْضٌ حَقِيقِيٌّ، فَهُوَ يَقْبِضُهَا بِكَفِّ يَدَيْهِ.

❀ قَوْلُهُ: «وَيَطْوِي السَّمَاءَ بِيَمِينِهِ»؛ أَي: بِيَدِهِ الْيُمْنَى، وَهَذَا يُشِيرُ إِلَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَدَيْنِ اثْنَتَيْنِ، وَقَدْ دَلَّ عَلَى ثُبُوتِ الْيَدَيْنِ لِلَّهِ ﷻ الْكِتَابُ وَالسُّنَّةُ وَاجْمَاعُ السَّلَفِ:

فَفِي كِتَابِ اللَّهِ ﷻ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِإِبْلِيسَ: ﴿مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ يَدَيَّ﴾. فَأَضَافَ الْخَلْقَ إِلَيْهِ وَجَعَلَهُ بِالْيَدِ، وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ لَيْسَ الْمَرَادُّ بِالْيَدِ الْذَاتِ، وَإِنَّمَا الْمَرَادُّ بِهَا الْيَدُ الْحَقِيقِيَّةُ.

وَقَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَقْلُوبَةٌ عَلَتْ أَيْدِيهِمْ وَلَعْنَا يَمًا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾ [الأنعام: ٦٤].

وَقَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿بَنَرَكَ الَّذِي يَدِيهِ أَمْلَأُكَ﴾ [الأنعام: ٦١]. وَقَالَ تَعَالَى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَامًا﴾ (١) [يونس: ٧١].

(١) قَالَ سَاحَةُ الشَّيْخِ ابْنِ عَثْمِينَ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي «شَرْحِ الْعَقِيدَةِ الْوَاسِطِيَّةِ» (١/ ٣٠٢): إِنْ الْمَرَادُّ بِالْيَدِ هُنَا نَفْسُ الذَّاتِ الَّتِي لَهَا يَدٌ، وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ مَا كَشَفَتْ لِأَيْدِي النَّاسِ﴾ [الأنعام: ٤١]. أَي: بِمَا كَسَبُوا سِوَاهُ كَانَ مِنْ كَسْبِ الْيَدِ أَوِ الرَّجُلِ أَوِ اللِّسَانِ أَوْ غَيْرِهَا مِنْ أَجْزَاءِ الْبَدَنِ لَكِنْ يَعْبرُ بِمَثَلِ هَذَا التَّعْبِيرِ عَنِ الْفَاعِلِ نَفْسِهِ وَهَذَا نَقُولُ: إِنْ الْأَنْعَامُ الَّتِي

فهذه الآيات كلها تدلُّ على بُتوبِ اليَدِ ﷻ، ولكنها يدٌ لا تُأثِّلُها أيدي المخلوقين؛ لأنها يدٌ عَظِيمَةٌ، كما جاء في هذا الحديث، أن الله يَقْبِضُ بها الأرضَ وَيَطْوِي بها السماءَ. وقد جاء عن ابن عباسٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ: «ما السمواتُ السبعُ والأرضون السبعُ في كَفِّ الله إِلَّا كَحَرْدَلَةٍ في كَفِّ أَحَدِكُمْ». وهذا يدلُّ على عَظَمَةِ هذه اليَدِ، وَأَنَّهُ لَا يُمَكِّنُ أَنْ يَتَصَوَّرَ الْإِنْسَانُ عَظَمَتَهَا، وَقَدَّرَهَا.

والبَحْثُ فيها -أي: في اليَدِ- من وَجْهٍ:

الوجه الأول: هل هي حقيقةٌ أو مجازٌ عن القدرة أو القوة؟

الجواب: أن مذهبَ السلف -كما هو قاعدةٌ أصيلةٌ- أنها حقيقةٌ؛ لأنَّ الأصلَ فيها أَضَافَةُ اللهِ إِلَى نَفْسِهِ أَنَّهُ حَقِيقَةٌ، ولكنها حَقِيقَةٌ مُنَزَّهَةٌ عَنِ التَّمَثِيلِ، وَعَنِ التَّكْيِيفِ؛ أي أنها لَا تُمَثَّلُ بِأَيْدِي المَخْلُوقِينَ، وَلَا تُكَيَّفُ بِحَيْثُ يَتَصَوَّرُ الْإِنْسَانُ لَهَا كَيْفِيَّةً.

وَأَمَّا مَنْ قَالَ: إِنَّ الْمُرَادَ بِهَا الْقُدْرَةَ أَوِ الْقُوَّةَ. فَقَوْلُهُ بَاطِلٌ مِنْ عِدَّةٍ أَوْجُهٍ:

الوجه الأول: إجماعُ السَّلفِ على خلافِ هذا القولِ.

فإن قال قائل: أين إجماعُ السلفِ؟

قُلْنَا: إِنَّ الصَّحَابَةَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللهِ، وَيُؤْمِنُونَ بِهِ بِمُقْتَضَى اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ، فَإِذَا لَمْ يَرِدْ عَنْهُمْ نَقْلٌ فِي مُخَالَفَةِ مُقْتَضَى اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ، عَلِمْنَا عِلْمَ الْيَقِينِ أَنَّهُمْ أَجْرَوْا النَّصَّ عَلَى ظَاهِرِهِ؛ إِذْ لَا يُمَكِّنُ أَنْ تَأْتِيَ عَنْ كُلِّ صَحَابِيٍّ أَنَّهُ قَالَ: الْمُرَادُ بِالْيَدِ: الْيَدُ الْحَقِيقَةُ.

لكن إذا كانوا يَتْلُونَ الْكِتَابَ، وَالْيَدُ فِي الْكِتَابِ بِمُقْتَضَى اللِّسَانِ الْعَرَبِيِّ الَّذِي نَزَلَ بِهِ الْقُرْآنُ هِيَ الْيَدُ الْحَقِيقَةُ، وَلَمْ يَرِدْ عَنْهُمْ حَرْفٌ وَاحِدٌ يَدُلُّ عَلَى نَقْلِهَا إِلَى الْمَعْنَى الْآخِرِ عَلِمْنَا أَنَّهُمْ مُتَّفِقُونَ عَلَى ذَلِكَ، وَهَذَا يَجْرِي فِي الْيَدِ، وَفِي غَيْرِهَا مِنَ الصِّفَاتِ.

الوجه الثاني من الردِّ على القولِ بِأَنَّهَا الْقُدْرَةُ أَوِ الْقُوَّةُ أَوِ النِّعْمَةُ:

أَنَّ الْقُدْرَةَ أَوِ النِّعْمَةَ أَوِ الْقُوَّةَ لَا يَصِحُّ أَنْ تُشْنَى بِالنِّسْبَةِ لَـﷻ، إِذْ مَا هُمَا الْقُدْرَتَانِ؟ وَمَا هُمَا الْقُوَّتَانِ؟ وَمَا هُمَا النِّعْمَتَانِ؟

فَقُوَّةُ اللهِ ﷻ صِفَةٌ وَاحِدَةٌ لَا تَتَجَزَّأُ، وَلَا تَتَعَدَّدُ، وَكَذَلِكَ قُدْرَتُهُ، وَأَمَّا نِعْمَتُهُ فَقَدْ قَالَ اللهُ عَنْهَا: ﴿وَلَنْ تَعْدُوا نِعْمَةَ اللَّهِ الَّتِي لَا تَحْصُوهَا﴾ [الأنعام: ١٨١]. فَلَا تَنْحَصِرُ فِي نِعْمَتَيْنِ.

الوجه الثالث: أَنَّهُ لَوْ كَانَ الْمُرَادُ بِالْيَدِ الْقُوَّةَ مَا صَحَّ أَنْ يَحْتَجَّ إِلَيْهِ بِمَا اخْتَجَّ بِهِ لَمَّا أَمَرَ أَنْ يَسْجُدَ

هي الإبل لم يخلقها الله تعالى بيده و فرق بين قوله: ﴿وَمَا عَمِلَتْ﴾ [٧١: ٢٤]. ﴿لَمَّا خَلَقْتُ يَدَيَّ﴾ [٧٠: ٢٤]. فما عملت أيدينا كأنه قال «بما عملنا» لأن المراد باليد ذات الله التي لها يد، والمراد «يَدَيَّ» اليَدَانِ دُونَ الذَّاتِ. اهـ

(١) رواه ابن جرير في «تفسيره»، عن ابن عباس رَضِيَ اللهُ عَنْهُ (٢٥/٢٤)، وعبد الله بن أحمد في السنة (١٠٩٠)، والطبراني في «التفسير» (٥٤/٢٤).

لَادَمَ حَيْثُ قَالَ اللَّهُ لَهُ: ﴿مَا مَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ يَدَيَّ اسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ ۝٧٥﴾ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِمَّنْ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ۝٧٦﴾ ﴿٧٦-٧٥﴾.

لأنه لو صَحَّ أن يكون المراد باليد القدرة أو القوة، لقَالَ: ياربِّ، وأيُّ فضلٍ له عليَّ، وقد خَلَقْتَنِي أيضًا بِقُدْرَتِكَ وَقُوَّتِكَ؟ فيكون حُجَّةً لإبليس أن يَقُولَ: ياربِّ، أيُّ مَرِيَّةٍ لَادَمَ، فإنه خُلِقَ بِقُدْرَتِكَ، وأنا أيضًا خُلِقْتُ بِقُدْرَتِكَ؟ ولم يأتِ بعلةٍ أُخْرَى قد تُقْبَلُ وقد لا تُقْبَلُ، وهي غيرُ مقبولة.

الْوَجْهُ الرَّابِعُ: أَنَّ هذه اليَدَ جَاءَتْ على وجوهٍ مُتَعَدِّدةٍ فقد جَاءَتْ بلفظِ الكفِّ، وجَاءَتْ بِذِكْرِ الأصابع، وجَاءَتْ بلفظِ اليمين؛ كما في قوله ﷺ: «وَكِلْنَا يَدَيْهِ يَمِينٌ»^(١). فَيَمْتَنِعُ مع هذا التنوع فيما جَاءَتْ عَلَيْهِ أن يَكُونَ المرادُ بها القوة أو القدرة.

الْوَجْهُ الْخَامِسُ: أن نقُولَ لهم: لماذا قَرَرْتُمْ عن تَفْسِيرِها باليد الحقيقية؟ فإذا قالوا: لأن اليَدَ جَارِحَةٌ، واللَّهُ مُنَزَّهٌ عن الجوارح.

نَقُولُ: فَصَلُّوا لَنَا الْجَارِحَةَ هذه، فالجَارِحَةُ لم يَرِدْ تَفْهِيمُها، ولا إِبْتِائُها بالنسبةِ لِلَّهِ ﷻ، فماذا تُرِيدُونَ بِالْجَارِحَةِ التي تَوَصَّلْتُمْ بِتَفْهِيمِها إلى نَفْيِ ما أَثْبَتَ اللَّهُ لِنَفْسِهِ؟ أَتُرِيدُونَ بِالْجَارِحَةِ أَنَّهُ ﷻ يَكْتَسِبُ بها، وَيَعْمَلُ بها لِيَكْسِبَ؟ أم تُرِيدُونَ بِالْجَارِحَةِ أَنَّهُ يَأْخُذُ بها؟

إن أَرَادُوا الأوَّلَ، هو باطلٌ، وإن أَرَادُوا الثاني فهو حقٌّ، وَكَوْنُهُمْ يَتَوَصَّلُونَ إلى نَفْيِ هذا الحقِّ بِتَفْهِيمِ الجارحةِ هذا لا شَكَّ أَنَّهُ مِنَ القَوْلِ على اللَّهِ بلا علم.

وإن قالوا: نَنفِي عنه اليَدَ؛ لأنَّا لو أَثْبَتْنَا له اليَدَ الْحَقِيقِيَّةَ شَبَّهْنَاهُ. "مخلوق الذي له يَدٌ حَقِيقِيَّةٌ، فنَقُولُ: أنتم صَرَفْتُمُ الْمَعْنَى إلى القوة، ولِلْمَخْلُوقِ قُوَّةٌ، فَوَقَعْتُمْ في مِثْلِ ما قَرَرْتُمْ به، وَزِدْتُمْ أَنْكُمْ حَرَفْتُمْ النَّصَّ عن ظَاهِرِهِ، فَجَنَّبْتُمْ جَنَائِبَيْنِ، ولم تَخْلَصُوا مِنَ التَّشْبِيهِ على قَاعِدَتِكُمْ.

وإن قُلْتُمْ: المرادُ بها الْقُدْرَةُ. قُلْنَا: لِلْمَخْلُوقِ: قُدْرَةٌ أيضًا، قال تعالى: ﴿لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِمَّا كَسَبُوا﴾ [٢٧٤:٢٧٤]. وبه تكونون قد وَقَعْتُمْ في نَظِيرِ ما قَرَرْتُمْ مِنْهُ.

وإن قُلْتُمْ: الْمُرَادُ بها النِّعْمَةُ. قُلْنَا: لِلْمَخْلُوقِ نِعْمَةٌ قال تعالى: ﴿وَإِذْ نَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ﴾ [الأعراف: ٣٧].

إِذَا: فَهَهُمَا قَرَّوْا، فَهُم مُذَرِّكون؛ لِأَنَّ قَوْلَهُمْ باطلٌ.

الْبَحْثُ الثَّانِي: اليَدُ وَرَدَتْ في القرآنِ على ثَلَاثَةِ أَوْجُهٍ؛ الْإِفْرَادُ وَالتَّشْبِيهُ وَالْجَمْعُ، وقد يَنْدُو لِلإِنْسانِ أَنَّ هذا تَنَاقُضٌ، ولكن لا تَنَاقُضٌ في ذلك، ولا يُمَكِّنُ أن يُوجَدَ تَنَاقُضٌ في كِتَابِ اللَّهِ ﷻ، ولا بَيْنَ كِتَابِ اللَّهِ وما صَحَّ عن رَسولِ اللَّهِ ﷺ، ولا بَيْنَ كِتَابِ اللَّهِ وما صَحَّ عن رَسولِ اللَّهِ ﷻ وبينَ ما يَقْتَضِيهِ الْعَقْلُ الصَّرِيحُ.

فهذه ثلاثة أشياء، ونعني بالعقل الصريح: السَّالِم من الشُّبُهَاتِ والشَّهَوَاتِ؛ يَعْنِي: أَنَّهُ عَقْلٌ مَبْنِيٌّ عَلَى الْعِلْمِ، فَلَيْسَ عِنْدَهُ شُبْهَةٌ، وَمَبْنِيٌّ عَلَى حُسْنِ الْقَضْدِ، وَإِرَادَةِ الْحَقِّ، فَلَيْسَ عِنْدَهُ شَهْوَةٌ أَوْ إِرَادَةٌ غَيْرَ الْحَقِّ، فَإِذَا كَانَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ فَلَا تَنَاقُضَ بَيْنَ الْإِفْرَادِ وَالتَّشْيِيعِ وَالْجَمْعِ الَّتِي وَرَدَتْ فِي الْيَدِ، وَلَكِنْ كَيْفَ الْجَمْعُ؟

نَقُولُ: أَمَّا الْمُفْرَدُ، فَإِنَّهُ مُضَافٌ، وَالْمُفْرَدُ الْمُضَافُ صَالِحٌ لِلوَاحِدِ وَالْمُتَعَدِّدِ، أَلَمْ تَرَ قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿وَلَا تَعْلَمُوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا﴾. «فَنِعْمَتُهُ» مُفْرَدٌ مُضَافٌ، يَشْمَلُ مِنَ النِّعَمِ مَا لَا تُحْصِيهِ، وَعَلَيْهِ فَالْمُفْرَدُ الْمُضَافُ فِي الْيَدِ لَا يُتَابَعِي التَّعَدُّدَ.

إِذَا: أَسْقَطَ عَنَّا ظَنَّ التَّنَاقُضِ بِالنِّسْبَةِ لِلْمُفْرَدِ وَالتَّشْيِيعِ وَالْجَمْعِ. وَيَبْقَى عِنْدَنَا التَّشْيِيعُ وَالْجَمْعُ، فَنَقُولُ: أَمَّا التَّشْيِيعُ وَالْجَمْعُ، فَإِنْ قُلْنَا بِأَنَّ أَقْلَ الْجَمْعِ اثْنَانِ، كَمَا ذَهَبَ إِلَيْهِ بَعْضُ النُّحَاةِ، وَكَمَا هُوَ مَوْجُودٌ فِي آيَاتِ الْمَوَارِيثِ، فَإِنْ أَقْلَ الْجَمْعِ فِي آيَاتِ الْمَوَارِيثِ اثْنَانِ، وَكَذَلِكَ صَلَاةُ الْجَمَاعَةِ تَحْصُلُ بِاثْنَيْنِ، إِنْ قُلْنَا: أَقْلَ الْجَمْعِ اثْنَانِ. فَلَا إِشْكَالَ، لِأَنَّهُ يُحْمَلُ الْجَمْعُ عَلَى أَقْلِهِ، فَيَكُونُ اثْنَيْنِ، فَيُطَابِقُ الْمُثْنَى، وَلَا إِشْكَالَ فِي هَذَا. وَإِنْ قُلْنَا بِالشَّهْوَرِ، وَهُوَ أَنَّ أَقْلَ الْجَمْعِ ثَلَاثَةٌ، فَحِينَئِذٍ يَكُونُ عِنْدَنَا عِدَدَانِ؛ اثْنَانِ وَثَلَاثَةٌ، نَحْتَاجُ إِلَى جَمْعٍ بَيْنَهُمَا، قَالَ أَهْلُ الْعِلْمِ: الْجَمْعُ بَيْنَهُمَا أَنْ يُقَالَ: إِنَّ صِغَةَ الْجَمْعِ لَا يُرَادُ بِهَا مَعْنَى الْجَمْعِ، وَإِنَّمَا يُرَادُ بِهَا التَّعْظِيمُ، مُوَافَقَةً لِمَصْمِرِ الْجَمْعِ، وَهُوَ أَيْدِينَا فَإِنَّ «نَا» صَمِيرُ جَمْعٍ وَلَكِنْ بِالنِّسْبَةِ لِإِضَافَتِهَا إِلَى اللَّهِ لَا يُمَكِّنُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ بِهَا جَمْعُ التَّعَدُّدِ.

فَإِذَا كَانَتْ «نَا» الدَّالَّةُ عَلَى الْجَمْعِ لِلتَّعْظِيمِ كَانَ الْأَنْسَبُ لَفْظًا وَمَعْنَى أَنْ يَكُونَ الْمُضَافُ إِلَيْهَا بِصِغَةِ الْجَمْعِ مِنْ أَجْلِ التَّنَاسُبِ بَيْنَ الْمُضَافِ وَالْمُضَافِ إِلَيْهِ.

وَيُبَيِّنُ لَكَ هَذَا أَنَّهُ لَوْ كَانَ تَفْسِيرُ الْآيَةِ ﴿وَمَا عَمِلْتَ آيَةً أَنْتَ كَمَا﴾، لَوَجَدْتَ هُنَاكَ تَنَاقُضًا بَيْنَ «يَدَا» الْمُثْنَى وَالصَّمِيرِ، فَلِهَذَا كَانَ الْمُنَاسَبُ لَفْظًا وَمَعْنَى أَنْ تُصَاحَ الْيَدُ بِصِغَةِ الْجَمْعِ. وَبِذَلِكَ يَتَبَيَّنُ أَنَّهُ لَا تَعَارُضَ بَيْنَ مَجِيءِ الْيَدِ بِصِغَةِ التَّشْيِيعِ، وَصِغَةِ الْجَمْعِ، وَصِغَةِ الْإِفْرَادِ.

الْبَحْثُ الثَّالِثُ: هَذِهِ الْيَدُ لَا يَلْزَمُ، بَلْ لَا يَجُوزُ أَنْ تَكُونَ كَيْدَ الْمَخْلُوقِ، وَلَكِنْ مَا وَرَدَ مِنَ الْكِتَابِ أَوْ السُّنَنِ فِي وَصْفِهَا بِمَا تُوصَفُ بِهِ يَدُ الْمَخْلُوقِ، فَإِنَّهُ يَجِبُ اثْبَاتُهُ، فَهَذِهِ الْيَدُ وَصِفَتْ بِالْيَمِينِ، كَمَا فِي الْآيَةِ: ﴿وَالسَّمَكُوتَ مَطْوِيَّتٍ يَمِينِهِ﴾. فَهَلْ تُوصَفُ بِالشِّمَالِ، كَمَا أَنَّ الْمَخْلُوقَ لَهُ يَدٌ يَمِينٌ وَشِمَالٌ؟

الْجَوَابُ: فِي هَذَا خِلَافٌ بَيْنَ الْعُلَمَاءِ.

فَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ: إِنَّهُ يَصِحُّ أَنْ تُوصَفَ بِالشِّمَالِ، كَمَا جَاءَ ذَلِكَ فِي «الصَّحِيحِ»^(١).

(١) الْحَدِيثُ رَوَاهُ الْإِمَامُ مُسْلِمٌ (٢٧٨٨) وَقَدْ ضَعَفَ هَذِهِ الرِّوَايَةَ الْبَيْهَقِيُّ مِنْ نَاحِيَةِ الْإِسْنَادِ، فَقَالَ فِي «الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ» (١/٣٢٤): ذَكَرَ الشِّمَالُ فِيهِ تَفَرُّدٌ بِهِ عَمْرُ بْنُ حُمَةَ عَنْ سَالِمٍ، وَقَدْ رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ نَافِعٌ وَعُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مِقْسَمٍ عَنْ ابْنِ عَمْرٍ، وَلَمْ يَذْكُرْ فِيهِ الشِّمَالُ. أَمَّا وَضْعُهَا أَيْضًا مِنْ نَاحِيَةِ الْمَتْنِ، فَقَالَ فِي «الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ» (١/٣٢٤) وَكَيْفَ يَصْنَعُ ذَلِكَ، وَقَدْ صَحَّ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ سَمَّى كِلْتَا يَدَيْهِ يَمِينًا؟!

ومنه من قال: لا تُوصَفُ بالشيء، وما جاء في «الصحيح» فإنه شاذ، أو وهم من الراوي، ودليل ذلك قول النبي ﷺ: «وَكِلْنَا يَدَيْهِ يَمِينٍ»^(١).

والحقيقة أن هذا اللفظ، أو هذه الجملة لا تمنع من إثبات الشئ؛ لأن الرسول ﷺ لما ذكر الشئ، وقال: «وَكِلْنَا يَدَيْهِ يَمِينٍ» إنما قاله لدفع توهم نقص في الشئ؛ لأن المعروف في المخلوقات أن اليد الشئ فيها نقص عن اليد اليمين.

فإذا أثبت الشئ فقد يتوهم وإهم أنها أنقص من اليمين، فقال: «وَكِلْنَا يَدَيْهِ يَمِينٍ». أي: أنها لا يختلفان في الكمال، فكلاهما كاملة.

ويشني على هذه المسألة أو هذه القاعدة سؤال، وهو هل توصف بالكف، وهل له أصابع، وهل له أنامل؟

الجواب: لا يلزم من إثبات اليد أن يكون له كف أو أنامل أو أصابع، لكن إذا ورد أن الله تعالى كفًا، وأن له أنامل، وأن له أصابع، فالواجب إثباتها بدلالة اللزوم، وأنه يلزم من إثبات اليد إثبات الكف والأنامل والأصابع، أو بدلالة التضمن أو المطابقة؛ أي: بدلالة مستقلة عن دلالة اللزوم باليد؟

الجواب: الثاني هو المتعين، وهو أن نقول: لولا أن النصوص جاءت بثبوت الكف، وثبوت الأصابع، وثبوت الأنامل ما أثبتناها من أجل ثبوت اليد؛ لأن هذه صفات ليد المخلوق، ولا يلزم من ثبوتها في يد المخلوق أن تثبت لله، لكن إذا جاءت بها السنة وجب علينا قبولها.

وهل إذا أثبت الأصابع يلزم أن تكون خمسة في كل يد ولا أن تكون أقل، أو أكثر؟

الجواب: لا يلزم، لكن الذي بلغنا أنها خمسة أصابع، وذلك حينما تحدث النبي ﷺ في حديث ابن مسعود: «أَنَّ اللَّهَ يَجْعَلُ السَّمَوَاتِ عَلَى إِصْبَعٍ وَالْأَرْضِينَ عَلَى إِصْبَعٍ...» فذكر خمسة.

لكن لا يلزم من عدم ذكر الخمسة ألا تزيد، فلهذا نقول: ثبت من عدد الأصابع ما ثبت لله، والباقي نسكت عنه، وهذا هو مذهب أهل السنة والجماعة، أن ما لم يرد فاسكت عنه، وما ورد فاثبت، وهذا هو ما يتعلق بصفة اليد.

والهم: أن نؤمن بأن الله تعالى يدًا حقيقية يأخذ بها ويقبض، وأنها لا تماثل أيدي المخلوقين، ولا يجوز أن نكفيها.

فأما نفي التشبيه لقوله تعالى: «لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ»^[١١:٢١]. وهذا عام في جميع صفاته.

وأما نفي التكيف لقوله تعالى: «وَلَا تَقَفْ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ»^[١٦:٣٦]. ولقوله: «قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي

(١) تقدم تخريجه.

(٢) رواه البخاري (٧٤١٤)، ومسلم (٢٧٨٦).

أَلْفَوْجُشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَلَا يَأْتَمُ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَن تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَن تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿١٣٣﴾ هذه هي عقيدتنا فيما يتعلق بيب الله ﷻ.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧- بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [البقرة: ٢٥٥]. ﴿سُبْحَنَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ [البقرة: ١٨٠]. ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ﴾ [البقرة: ٢٨]. وَمَنْ حَلَفَ بِعِزَّةِ اللَّهِ وَصِفَاتِهِ. وَقَالَ أَنَسٌ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «تَقُولُ حَتَمٌ: قَطُّ قَطُّ^(١) وَعِزَّتِكَ».

وقال أبو هريرة، عن النبي ﷺ: «يَبْقَى رَجُلٌ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ، وَهُوَ آخِرُ أَهْلِ النَّارِ دَخُولًا الْجَنَّةَ، فَيَقُولُ: رَبِّ أَصْرَفْ وَجْهِي عَنِ النَّارِ، لَا وَعِزَّتِكَ لَا أَسْأَلُكَ غَيْرَهَا».

قال أبو سعيد: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «قَالَ اللَّهُ ﷻ: لَكَ ذَلِكَ وَعِشْرَةُ أَمْثَالِهِ».

وقال أيوبُ عَزَّ وَجَلَّ: «وَعِزَّتِكَ لَا غَنَى لِي عَنْ بَرَكَتِكَ»^(٢).

هذا البابُ تَصَمَّنَ اسْمَيْنِ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ؛ أَوَّلُهَا: الْعَزِيزُ، وَالثَّانِي: الْحَكِيمُ. فَأَمَّا الْعَزِيزُ فَلَهُ اشْتِقَاقَاتٌ فِي اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ، فَهُوَ مَا خُوذَ مِنْ عَزٍّ أَيْ: امْتَنَعَ، وَمِنْ عَزَّ أَيْ: قَلَّ، وَمِنْ عَزَّ أَيْ: قَوِيَ:

❖ فَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ﴾ [البقرة: ٢٠]. أَيْ: بِمُمْتَنِعٍ.

❖ وَقَوْلُهُ: ﴿وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ﴾ [آل عمران: ٢٣]. أَيْ: غَلَّبَنِي. وَقَوْلُهُمْ: هَذِهِ أَرْضُ عَزَّازٍ أَيْ: صُلْبَةٍ. فَالْعَزِيزُ يَدُلُّ عَلَى الْعِزَّةِ،

قَالَ الْعُلَمَاءُ: وَعِزَّةُ اللَّهِ ﷻ تَنْقَسِمُ إِلَى ثَلَاثَةِ أَقْسَامٍ؛ عِزَّةُ الْقَدْرِ، وَعِزَّةُ الْقَهْرِ، وَعِزَّةُ الْاِمْتِنَاعِ.

فِعِزَّةُ الْقَدْرِ، مَعْنَاهَا: أَنَّ اللَّهَ ﷻ ذُو قَدَرٍ عَزِيزٍ، لَا نَظِيرَ لَهُ.

وعِزَّةُ الْقَهْرِ هِيَ عِزَّةُ الْغَلْبَةِ. فَإِنَّهُ ﷻ هُوَ الْغَالِبُ الَّذِي لَا يَغْلِبُهُ أَحَدٌ، حَتَّى الْجَاهِلِيُّونَ فِي جَاهِلِيَّتِهِمْ يَقُولُ قَائِلُهُمْ^(٣):

أَيُّنَ الْمَفْسَرُ وَالْإِنْسَةُ الطَّالِبُ وَالْأَشْرَمُ الْمَغْلُوبُ لِسَبِّ الْغَالِبِ^(٤)

يُؤْمِنُونَ بِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى ذُو الْعِزَّةِ الْغَالِيَةِ.

(١) انظر «الفتح» (٥٩٥/٨).

(٢) أخرجه البخاري (٣٣٩٣)، وأحمد (٣١٤/٢).

(٣) القائل هو نفيل بن حبيب، قاله حين رأى ما أنزل الله ﷻ بجيش أبرهة، انظر: «سيرة ابن هشام» (١/١٧٢)، و«تاريخ الطبري» (٤٤٣/١).

(٤) البيت من الرجز، وهو موجود في «المنتظم» (١٢٦/٢)، و«الكامل في التاريخ» (٣٤٥/١)، و«سمط العوالي» (١/٢٧٥)، و«مغني اللبيب» (٣٩٠/١)، و«معجم الهوامع» (٤٢٤/١)، (٢١٧/٣).

وعِزَّةُ الْاِمْتِنَاعِ؛ مَعْنَاهَا: أَنَّهُ يَمْتَنِعُ أَنْ يَنَالَهُ نَقْصٌ فِي أَيِّ شَيْءٍ مِنْ صِفَاتِهِ، اِمْتِنَاعُ النَّقْصِ عَلَى اللَّهِ ﷻ
هَذَا مَعْنَاهُ غِزَةُ الْاِمْتِنَاعِ.

هَلِ الْعَزِيزُ مِنَ الْأَسْمَاءِ الْمُتَعَدِّيَةِ أَوْ اللَّازِمَةِ؟

نَقُولُ: هُوَ فِي أَحَدِ مَعَانِيهِ مِنَ الْمُتَعَدِّيِّ، فَالْعَزِيزُ بِمَعْنَى الْغَالِبِ مُتَعَدٍّ؛ لِأَنَّهُ غَالِبٌ وَلَيْسَ بِمَغْلُوبٍ،
وَأَمَّا الْعَزِيزُ عِزَّةُ الْقُدْرِ وَعِزَّةُ الْاِمْتِنَاعِ، فَهَذِهِ مِنَ الْأَسْمَاءِ اللَّازِمَةِ، وَقَدْ تَقَدَّمَ كَيْفَ الْإِيْثَانُ بِالْأَسْمَاءِ
الْمُتَعَدِّيَةِ وَالْأَسْمَاءِ اللَّازِمَةِ (١).

أَمَّا الْحَكِيمُ فَإِنَّهَا فَعِيلٌ، وَهِيَ مُشْتَقَّةٌ مِنَ الْحُكْمِ، وَمِنْ الْحِكْمَةِ؛ لِأَنَّ فَعِيلًا بِمَعْنَى فَاعِلٍ، أَوْ بِمَعْنَى
مُفْعِلٍ، فَإِنْ كَانَتْ مِنَ الْحِكْمَةِ -أَي: أَحْكَمَ- فَهِيَ بِمَعْنَى مُفْعِلٍ، وَإِنْ كَانَتْ مِنْ حَكَمَ فَحَكِيمٌ بِمَعْنَى
فَاعِلٍ.

وَوُزُوْدُ فَعِيلٍ بِمَعْنَى فَاعِلٍ لَا غَرَابَةَ فِيهِ، فَفَعِيلٌ بِمَعْنَى فَاعِلٍ كَثِيرٌ فِي اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ، وَمِثَالُهُ: رَحِيمٌ
بِمَعْنَى رَاحِمٍ.

وَكَذَلِكَ وَرَدَتْ فَعِيلٌ بِمَعْنَى مُفْعِلٍ؛ أَيْ: حَكِيمٌ بِمَعْنَى مُخَكِّمٍ لِلْأَشْيَاءِ، وَمِنْهُ قَوْلُ الشَّاعِرِ:

أَمِنْ رِيْحَانَةِ الدَّاعِي السَّمِيعِ يُؤَزِّقُنِي وَأَصْحَابِي مُجُوعٌ (٢)

فَالسَّمِيعُ، بِمَعْنَى السَّمِيعِ، وَلِهَذَا قَالَ: يُؤَزِّقُنِي وَأَصْحَابِي مُجُوعٌ. فَصَحَّ أَنَّ فَعِيلًا فِي اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ
تَأْتِي بِمَعْنَى مُفْعِلٍ، أَمَّا إِنِّتَانُهَا بِمَعْنَى فَاعِلٍ فَكَثِيرٌ.

إِذَا: الْحَكِيمُ مُشْتَقَّةٌ مِنَ الْحِكْمَةِ وَمُشْتَقَّةٌ مِنَ الْحُكْمِ، وَالْحُكْمُ -أَي: حُكْمُ اللَّهِ ﷻ- يَنْقَسِمُ إِلَى
قِسْمَيْنِ؛ حُكْمٍ كَوْنِيٍّ وَحُكْمٍ شَرْعِيٍّ.

مِثَالُ الْحُكْمِ الشَّرْعِيِّ: قَوْلُهُ تَعَالَى فِي سُورَةِ الْمُتَحَجَّةِ: ﴿ذَلِكُمْ حُكْمُ اللَّهِ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ﴾ [الْمُتَحَجَّةُ: ١٠].
وَمِثَالُ الْحُكْمِ الْكَوْنِيِّ: قَوْلُهُ: ﴿فَلَنْ أُنْزِلَ الْأَرْضَ حَتَّى يَأْذَنَ لِأَيِّ أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ لِيْ وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ﴾ [٨٠].
يَعْنِي: يُقَدَّرُ لِيْ.

وَالْحِكْمَةُ تَكُونُ فِي الْحُكْمِ الْكَوْنِيِّ وَفِي الْحُكْمِ الشَّرْعِيِّ، فَمَا مِنْ حُكْمٍ كَوْنِيٍّ إِلَّا وَلَهُ حِكْمَةٌ، وَمَا
مِنْ حُكْمٍ شَرْعِيٍّ إِلَّا وَلَهُ حِكْمَةٌ؛ لِأَنَّ الْحُكْمَ الشَّرْعِيَّ أَوْ الْحُكْمَ الْكَوْنِيَّ بِدُونِ حِكْمَةٍ سَفَهٌ، وَاللَّهُ
تَعَالَى مُنْزَعٌ عَنِ السَّفَهِ، أَوْ لَعَوٌ، وَاللَّهُ تَعَالَى مُنْزَعٌ عَنِ اللَّغْوِ.

(١) أَقْدَمُ تَحْرِيجِهِ.

(٢) لَبِيتُ مِنَ الْوَاغِرِ التَّامِ، وَهُوَ لَعَمْرُو بْنُ مَعْدِيكَرِبِ الزَّيْدِيِّ، وَهُوَ مَوْجُودٌ فِي دِيْوَانِهِ، وَ«مَعَاهِدُ التَّنْصِيبِ» (٢/ ٢٣٦)،

«الْأَغَانِي» (١٥/ ١٩٩، ٢١٦، ٢١٧) وَ«الْعَقْدُ الْفَرِيدُ» (١/ ١٣١)، (٣/ ٣٧١) وَ«الْكَامِلُ فِي الْأَدَبِ» (١/ ١٠٥)، وَ

«خَزَانَةُ الْأَدَبِ لِلْبَغْدَادِيِّ» (٨/ ١٨١، ١٨٩) (١١/ ١٢٤)، وَ«لِسَانُ الْعَرَبِ» (٨/ ١٦٤)، وَ«الْمَحْكَمُ لَا بَسْنَ وَسَيِّدُهُ»

(١٢/ ٥١٢)، وَ«الْأَصْمَعِيَّاتُ» (١/ ١٧٢).

انْظُرْ: «شَرْحُ الْكَافِيَةِ الشَّافِيَّةِ» (٢/ ١٠٣٤)، وَ«الْخَزَانَةُ» (٣/ ٣٦٠).

إِذَا: مَا مِنْ حُكْمٍ كَوْنِيٍّ أَوْ شَرْعِيٍّ إِلَّا وَلَهُ حِكْمَةٌ، وَلَكِنْ هَلْ يَلْزَمُ مِنْ كَوْنِهِ ذَا حِكْمَةٍ أَنْ تَكُونَ الْحِكْمَةُ مَعْلُومَةً لَنَا؟

الْجَوَابُ: لَا، فَمَا أَكْثَرَ الْأَحْكَامَ الْكَوْنِيَّةَ وَالْأَحْكَامَ الشَّرْعِيَّةَ الَّتِي تَخْفَى عَلَيْنَا حِكْمَتُهَا، إِمَّا خَفَاءَ نِسْبًا بَأَن تَخْفَى عَلَى بَعْضٍ دُونَ بَعْضٍ، أَوْ خَفَاءَ حَقِيقًا بَأَن تَخْفَى عَلَى كُلِّ أَحَدٍ؛ وَذَلِكَ لِأَنَّ عَقْلَنَا قَاصِرَةٌ.

وَالْحِكْمَةُ تَنْقَسِمُ إِلَى قِسْمَيْنِ:

١- حِكْمَةُ حَالِيَّةٍ. ٢- وَحِكْمَةُ غَائِيَّةٍ.

* فَالْحِكْمَةُ الْحَالِيَّةُ بِمَعْنَى كَوْنِ الشَّيْءِ عَلَى هَذِهِ الْحَالِ حِكْمَةٌ.

* وَالْحِكْمَةُ الْغَائِيَّةُ بَأَن يَكُونَ الْمَقْصُودُ مِنْ هَذَا الشَّيْءِ حِكْمَةٌ بِالْغَاةِ وَثِمَرَاتٍ جَلِيلَةٍ.

إِذَا: فَالْحِكْمَةُ الْآنَ صَارَتْ تَنْقَسِمُ إِلَى قِسْمَيْنِ:

حِكْمَةُ حَالِيَّةٍ، يَعْنِي: أَنَّ الْحَالَ الَّتِي يَكُونُ عَلَيْهَا الشَّيْءُ يَكُونُ مُطَابِقًا لِلْحِكْمَةِ.

وَحِكْمَةُ غَائِيَّةٍ بَأَن يُرَادَ بِهِ غَايَةٌ حَمِيدَةٌ.

وَعَلَى هَذَا فَيَكُونُ الْحُكْمُ الْكَوْنِيُّ فِيهِ حِكْمَةٌ بِوَجْهِهَا، وَالْحُكْمُ الشَّرْعِيُّ فِيهِ حِكْمَةٌ بِوَجْهِهَا.

فَالْحُكْمُ الْكَوْنِيُّ الَّذِي يَحْكُمُ اللَّهُ فِيهِ عَلَى الْعِبَادِ لَهُ حِكْمَةٌ، وَكَوْنُهُ عَلَى هَذَا الْوَجْهِ هَذَا حِكْمَةٌ، وَكَوْنُهُ لَهُ غَايَةٌ حَمِيدَةٌ هَذَا لَهُ حِكْمَةٌ أُخْرَى، وَالْفَسَادُ فِي الْأَرْضِ مِثْلُ الْجَذْبِ وَالْقَحْطِ وَقِلَّةُ الْمَاءِ وَالْحَرُّ الشَّدِيدُ الْمَهْلِكُ لِلشَّيْءِ، وَالْبَرْدُ، وَالْبَرْدُ هَذَا فسادٌ، لَكِنْ يَكُونُ إِيقَاعُهُ حِكْمَةٌ قَالَ تَعَالَى: ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا﴾ [التَّوْبَةُ: ٤١].

إِذَا: هَذَا الْفَسَادُ الَّذِي سَبَبُهُ مَا كَسَبَتْ أَيْدِينَا لَهُ غَايَةٌ حَمِيدَةٌ، مَا هِيَ: ﴿لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ

يَرْجِعُونَ﴾ (١١).

إِذَا: فَكُلُّ مَا قَضَى اللَّهُ ﷻ عَلَى الْعِبَادِ مِنْ مِحْنٍ، وَمَصَائِبَ، وَقِتَالٍ، إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ؛ فَإِنَّ غَايَتَهُ حَمِيدَةٌ، حَتَّىٰ لَوْ كَانَ فِيهِ الْهَلَاكُ وَالْذَّمَّارُ، فَإِنَّ الْغَايَةَ فِيهِ حَمِيدَةٌ؛ لِأَنَّ الْمُصَابِينَ بِهَذَا لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ بِالإِضَافَةِ إِلَى تَكْفِيرِ السَّيِّئَاتِ وَرَفْعَةِ الدَّرَجَاتِ وَزِيَادَةِ الْحَسَنَاتِ مَعَ الصَّبْرِ وَالْإِحْسَابِ، وَالَّذِينَ لَمْ يُصَابُوا يَتَّخِذُونَ مِنْ ذَلِكَ عِبْرَةً، فَيَرْجِعُونَ إِلَى اللَّهِ ﷻ.

وَكَذَلِكَ أَيْضًا بِالنِّسْبَةِ لِلْحُكْمِ الشَّرْعِيِّ، فَلَهُ حِكْمَةٌ حَالِيَّةٌ بِمَعْنَى: أَنَّ وَضْعَهُ عَلَى هَذَا الْوَجْهِ لَهُ حِكْمَةٌ، وَلَهُ حِكْمَةٌ غَائِيَّةٌ بِمَعْنَى: أَنَّ الْغَايَةَ مِنْهُ حَمِيدَةٌ، يُحْمَدُ اللَّهُ عَلَيْهَا، وَإِذَا نَظَرْتَ فِي جَمِيعِ الشَّرَائِعِ تَجِدُهَا هَكَذَا.

فَمِثْلًا: الْوُضُوءُ بِغَسْلِ وَتَطْهِيرِ الْأَعْضَاءِ الْأَرْبَعَةِ، لِأَنَّ الشَّرْعَ أَنَّ شَرْعِيَّتَهُ عَلَى هَذَا الْوَجْهِ حِكْمَةٌ؛ لِأَنَّ هَذِهِ الْأَعْضَاءَ هِيَ أَعْضَاءُ الْجَسَدِ؛ الْوَجْهُ وَالْيَدَانِ وَالرَّأْسُ وَالرُّجُلَانِ.

وَفِي كَوْنِهِ غَسْلًا فِي ثَلَاثَةِ أَعْضَاءٍ، وَمَسْحًا فِي غُضُرٍ وَاحِدٍ أَيْضًا: حِكْمَةٌ؛ لِأَنَّ اللَّهَ لَوْ قَرَضَ عَلَيْنَا

غَسَلَ الرَّؤُوسَ وَلَا سِيَّامًا فِي زَمَنِ كَانَ النَّاسُ يَتَّخِذُونَ الشَّعْرَ فِي عَهْدِ الرَّسُولِ غَيْطًا ^(١)، ثُمَّ أُلْزِمْنَا بِغَسْلِ
الرَّأْسِ كَمَا نُلْزَمُ بِغَسْلِ الْوُحَى، فَإِنَّهُ سَوْفَ يَحْصُلُ مِنَ الْمَسْقَةِ الشَّيْءُ الْكَثِيرُ وَلَا سِيَّامًا فِي أَيَّامِ الشِّتَاءِ،
وَلِهَذَا كَانَتْ طَهَارَتُهُ بِالْمَسْحِ، وَطَهَارَةُ الْأَعْضَاءِ الثَّلَاثَةِ بِالْغَسْلِ.

إِذَا: هَذَا مُطَابِقٌ لِلْحِكْمَةِ، وَطَبَّقَ هَذَا عَلَى جَمِيعِ الشَّرَائِعِ تَجَدُّدًا كَوْنَهَا عَلَى هَذِهِ الْحَالِ حِكْمَةٌ.

ثُمَّ الْغَايَةُ مِنْ ذَلِكَ حِكْمَةٌ عَظِيمَةٌ أَيْضًا، فَفِي الْوُضُوءِ الْغَايَةُ مِنْهُ التَّطَهُّيرُ الْمَعْنَوِيُّ وَهَذَا أَهَمُّ
شَيْءٍ، فَإِنَّ حَطَايَا هَذِهِ الْأَعْضَاءِ تَرَوُّلٌ مَعَ آخِرِ قَطْرَةٍ مِنْ فَطْرَاتِ الْيَدِ.

وَهَذَا التَّطَهُّيرُ الْمَعْنَوِيُّ هُوَ الْمُهَيِّمُ بِالْإِضَافَةِ إِلَى التَّطَهُّيرِ الْجَسَدِيِّ، لِأَنَّ هَذِهِ الْأَعْضَاءَ فِي الْغَالِبِ
بَارِزَةٌ، وَإِذَا كَانَتْ بَارِزَةً؛ فَإِنَّهَا تَتَعَرَّضُ لِلْغِيَابِ، وَتَتَعَرَّضُ لِلْأَوْسَاحِ، فَلِهَذَا أُمِرَ بِغَسْلِهَا.

وَالْخِلَاصَةُ: أَنَّ الْحِكْمَةَ حَالِيَّةٌ وَعَائِيَّةٌ فِي الشَّرْعِ وَفِي الْقَدْرِ، فَتَكُونُ أَرْبَعَةً: حِكْمَةٌ حَالِيَّةٌ فِي الْقَدْرِ، وَحِكْمَةٌ
عَائِيَّةٌ فِي الْقَدْرِ، وَحِكْمَةٌ حَالِيَّةٌ فِي الشَّرْعِ، وَحِكْمَةٌ عَائِيَّةٌ فِي الشَّرْعِ.

وَفِي جَمْعِ اللَّهِ تَعَالَى بَيْنَ الْعَزِيزِ وَالْحَكِيمِ زِيَادَةٌ كَمَالٌ؛ لِأَنَّ الْعَزِيزَ الَّذِي هُوَ الْغَالِبُ قَدْ تَحَمَّلَ عِزَّتَهُ عَلَى سُوءِ
التَّصَرُّفِ، كَمَا يُوجَدُ فِي الْمَحْلُوقِينَ، فَإِنَّهُ إِذَا كَانَ عِنْدَهُ عِزَّةٌ وَعِلَّةٌ وَسُلْطَانٌ فَقَدْ يَتَصَرَّفُ تَصَرُّفًا أَحْمَقَ، فَقَرَنَ اللَّهُ تَعَالَى
الْعِزَّةَ بِالْحِكْمَةِ؛ لِيُبَيِّنَ أَنَّ عِزَّتَهُ تَحْتَمِلُ مَبْنِيَّةً عَلَى الْحِكْمَةِ، وَأَنَّهُ لَيْسَ كَالْمَخْلُوقِ الَّذِي قَدْ يَكُونُ عِنْدَهُ مِنَ الْعِزَّةِ الَّتِي قَدْ
تَحَمَّلَهَا عَلَى التَّهَوُّرِ وَعَدَمِ إِحْسَانِ التَّصَرُّفِ.

قَوْلُهُ: ﴿سُبْحَنَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ﴾ [الشَّارِعُ: ١٨٠].

كَلِمَةً: ﴿سُبْحَنَ﴾ يَقُولُ أَهْلُ اللَّغَةِ: إِنَّهَا اسْمٌ مُصَدَّرٌ سَبَّحَ، وَالْمُصَدَّرُ تَسْبِيحٌ، وَيَقُولُونَ أَيْضًا: إِنَّهَا
مُلَازِمَةٌ لِلنَّصَبِ عَلَى الْمَفْعُولِيَّةِ الْمُطْلَقَةِ، وَلَمْ تَخْرُجْ عَنْ ذَلِكَ إِلَّا نَادِرًا.
وَيَقُولُونَ: إِنَّهَا مُلَازِمَةٌ لِلْإِضَافَةِ، وَلَا تَأْتِي إِلَّا مُضَافَةً إِمَّا لِاسْمٍ ظَاهِرٍ، أَوْ لِاسْمٍ مُضْمَرٍ، وَرَبُّهَا تُفْرَدُ
قَلِيلًا عَنِ الْإِضَافَةِ ^(٢).

وَمَعْنَى التَّسْبِيحِ: التَّنْزِيهِ، وَمَا الَّذِي يُنْزَهُ اللَّهُ عَنْهُ؟

الْجَوَابُ: يُنْزَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَنْ مُمَثَّلَةِ الْمَخْلُوقِ، وَعَنْ انْقِصَافِ الْعَيْبِ، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «إِنَّ الدَّجَالَ أَعْوَرٌ، وَإِنَّ
رَبَّكُمْ لَيْسَ بِأَعْوَرٍ» ^(٣). وَقَالَ تَعَالَى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾. وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا
بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَا مِنْ لُغُوبٍ﴾ [فُتُو: ٣٨].

وَالنُّصُوصُ فِي نَفْيِ الْعَيْبِ عَنِ اللَّهِ كَثِيرَةٌ، وَكَذَلِكَ فِي نَفْيِ الْمُمَثَّلَةِ عَنِ اللَّهِ.

قَوْلُهُ: ﴿سُبْحَنَ رَبِّكَ﴾. أَضَافَ الرُّبُوبِيَّةَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ؛ لِأَنَّهَا رُبُوبِيَّةٌ خَاصَّةٌ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى رَبُّهُ،
قَدْ رَبَّاهُ عَلَى أَكْمَلِ الْأَخْلَاقِ، وَلِذَلِكَ نَقُولُ: الرُّبُوبِيَّةُ تَنْقَسِمُ إِلَى عَامَّةٍ وَخَاصَّةٍ.

(١) ومثلها تمامًا كلمة «معاذ».

(٢) رواه البخاري (٧٤٠٧)، ومسلم (١٦٩).

العامة: هي الشاملة لجميع الخلق؛ وذلك مثل قوله تعالى: ﴿لَعَسَدٌ يَبْتَغِي الْفَلْسِيفَ﴾ (التافه: ١٧). ومثل قوله: ﴿رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ (التافه: ٢٤).

والخاصة: هي التي تختص بمن تعبد الله ﷻ، وتستلزم النصر والتأييد والترية الخاصة، وأخص هذا النوع - يعني الربوبية الخاصة - ما أضيفت إلى الرُّسُلِ - عليهم الصلوات والسلام -؛ لأن ربوبية الله لهم هي أخص ربوبية.

❖ وقوله: ﴿رَبِّ الْعِزَّةِ﴾ معنى ﴿رَبِّ﴾ هنا صاحب؛ أي: صاحب العِزَّة، وليس معناها «خالق»؛ «فرب» في ﴿رَبِّكَ﴾ غير «رب» في ﴿رَبِّ الْعِزَّةِ﴾، لأن رب العِزَّة يتعين أن تكون بمعنى صاحب، ولا يجوز أن تجعلها بمعنى خالق؛ وذلك لأن العِزَّة صفة من صفات الله، وصفات الله تعالى غير مخلوقة.

فيتعين أن نحمل قوله: ﴿رَبِّ الْعِزَّةِ﴾ على صاحب العِزَّة؛ أي: ذي العِزَّة. وإنما أضاف ﷻ هنا نفسه إلى العِزَّة؛ لأن المقام يقتضيه، فإن هؤلاء يصفون الله تعالى بما هو مبرأ منه، كما قال: ﴿رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ فيظنون أنهم بذلك غالبون، ولكنهم مغلوبون في الحقيقة؛ لأن صاحب العِزَّة على الكمال هو الله ﷻ، وإن أهملوا، لكنهم لا يهتمون.

وقوله تعالى: ﴿سُبْحَنَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾. الشاهد من هذا قوله: ﴿الْعِزَّةِ﴾. فإنها تطابق العِزَّة؛ لأن العِزَّة مأخوذة من العِزَّة، كما سبق.

❖ وقوله: ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ﴾. وهذا في جواب المُنَافِقِينَ لَمَّا قَالُوا: ﴿لَيْنَ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجَنَا الْأَعْرَابُ مِنْهَا الْأَذَلَّ﴾ قال الله ﷻ: ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾. إذن فليستوا هم أعز من رسول الله ﷺ والمؤمنين، بل هم أذل، فكان في الآية تسليماً لما قالوا؛ أي: أنه يُخْرِجُ الْأَعْرَابُ الْأَذَلَّ، لكن الأعز هو الله ورسوله والمؤمنون، كما قال تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾.

وفي تقديم الخبر في قوله: ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ﴾. دليل على أن العِزَّة المطلقة لا تكون إلا لله وحده، وأما العِزَّة التي قد نشأت بذل فهذه تكون للمخلوق، حتى للمؤمنين. قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرِ

وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ﴾ (التافه: ١٧٣). فأذلة جمع ذليل.

لكن في النهاية تكون العِزَّة للمؤمنين، قال تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾، والمنافقون يتوعدون بهذا الوعد: ﴿لَيْنَ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجَنَا الْأَعْرَابُ مِنْهَا الْأَذَلَّ﴾؛ كقول بعضهم: ﴿لَا تُنْفِقُوا عَلَيَّ مِنْ عِندِ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا﴾ (التافه: ١٧) و«حتى» هنا ليست للغاية، وإنما هي للتعليل؛ لأن المعنى: لا تنفقوا لأجل أن ينفضوا، وليس المعنى: لا تنفقوا حتى ينفضوا، فإذا انفضوا فأنفقوا، المعنى: لا تنفقوا من أجل أن ينفضوا قال الله ﷻ: ﴿وَلِلَّهِ الْخِزَانُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾.

خزائن السموات ليست عندكم أيها المنافقون، فلو نتمتع الإنفاق فعند الله ما ليس عندكم، فهو سبحانه عنده خزائن السموات والأرض، وقال تعالى: ﴿لَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَقْنَعُونَ﴾ (٧).

والشاهد لترجمة هذا الباب: قوله: ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾. وأتى فيها بواو العطف وهنا قد يُشكل جمع العزة لله وللرسول وللمؤمنين بالواو، مع أنَّ عِزَّةَ الرسول وعِزَّةَ المؤمنين، تابعة لعِزَّةِ الله تعالى، ثم إنَّ عِزَّةَ الرسول والمؤمنين ليست العِزَّةَ المطلقة الثابتة لله، فما هو الجواب؟

الجواب أن نقول: العِزَّةُ بالذِّينِ مِنْ عِزَّةِ اللَّهِ ﷻ، يعني: أنَّ الله لا يُعِزُّ المؤمنين، ولا يُعِزُّ النَّبِيَّ إِلَّا لإِعْزَازِ دِينِهِ، وهذا كقوله: ﴿إِنْ تَسْرُوا اللَّهَ يَصْرُكُمُ﴾ [التوبة: ٤٧]، هذا وجه.

والوجه الثاني: أنَّ جُمْلَةَ: ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ﴾ جملةٌ مستقلةٌ تَمَّتْ، وقوله ﴿وَلِرَسُولِهِ﴾. وهو عطف جُمْلَةٌ على جُمْلَةٍ، ويكون التقدير: ولرسوله العِزَّةُ أو لرسوله عِزَّة، فهذا ممكن؛ لأنَّ الجُمْلَةَ الأولى تَمَّتْ، لكن لو كان لَفْظُ الآية (ولله وللرسوله وللمؤمنين العِزَّة)، لكانَ هذا جَمْعًا بين العِزَّةِ لله ولرسوله وللمؤمنين، لكن لما جاءتِ الجُمْلَةُ الأولى ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ﴾ مُسْتَقْلِلَةً وجاءت هذه تابعة زَالِ الإشكال، فلم يُقرن سبحانه بين عِزَّةِ اللَّهِ وعِزَّةِ الرسول والمؤمنين بالواو الدَّالَّةِ على التَّسْوِيَةِ.

قوله: «وَمَنْ حَلَفَ بِعِزَّةِ اللَّهِ وَصِفَاتِهِ؟» يعني: «وباب مَنْ حَلَفَ بِعِزَّةِ اللَّهِ؟» يعني: هل نَحْلِفُ بِعِزَّةِ اللَّهِ وَبِصِفَاتِهِ؟

الجواب: نعم، بدليل ما ذكره البخاري رحمه الله، فنَحْلِفُ بِعِزَّةِ اللَّهِ، ونَقُولُ: وعِزَّةُ اللَّهِ لأَعْلِينَ عَدُوِّي، إن شاء الله.

وقوله: «وصِفَاتِهِ؟ أي: وبقية الصفات، فأَيُّ صِفَةٍ مِنْ صِفَاتِ اللَّهِ، فَإِنَّهُ يَجُوزُ أَنْ تَحْلِفَ بِهَا، فَتَقُولَ: وَقُدْرَةُ اللَّهِ لأَحْمَلَنَّ هَذَا الْحَجَرَ، أَوْ تَقُولَ: وَسُلْطَانِ اللَّهِ لَأَسْتَحْوِذَنَّ عَلَى أَهْلِ بَنِي. فَالْحَلِفُ بِصِفَاتِ اللَّهِ جَائِزٌ.

وكذلك الحلف بالقرآن جائز؛ لأنَّ القرآن صِفَةٌ مِنْ صِفَاتِ اللَّهِ. وأما الحلف بالمُصْحَفِ ففيه تَفْصِيلٌ: إنَّ أَرَادَ الْمُصْحَفَ الَّذِي هُوَ الْأَوْرَاقُ وَالْجِلْدُ وَالْجِذَاءُ، فَإِنَّهُ لَا يَجُوزُ؛ لأنَّ هَذَا مَخْلُوقٌ، وإنَّ أَرَادَ بِالْمُصْحَفِ الْقُرْآنَ فَهَذَا جَائِزٌ.

الحلف بآياتِ اللَّهِ فيه تَفْصِيلٌ: فَإِنْ أَرَادَ بآيَاتِ اللَّهِ الْآيَاتِ الْكُتُبِيَّةَ فَإِنَّهُ لَا يَجُوزُ؛ لأنَّ الْآيَاتِ الْكُتُبِيَّةَ مَخْلُوقَةٌ، وإنَّ أَرَادَ بآيَاتِ اللَّهِ الْآيَاتِ الشَّرْعِيَّةَ؛ أي: الرَّخِي، فهذا جَائِزٌ.

والَّذِينَ يَخْلُقُونَ بآيَاتِ اللَّهِ الْآنَ مِنْ عَامَّةِ النَّاسِ، الظَّاهِرُ أَنَّهُمْ يُرِيدُونَ بِهَا الْآيَاتِ الشَّرْعِيَّةَ، فَلَوْ سَأَلْتَ أَيُّ عَامِّي: هل أنت تُريدُ بِقَوْلِكَ: وآيَاتِ اللَّهِ. أن تَحْلِفَ بِالشَّمْسِ وَالْقَمَرِ مِثْلًا؟ لَقَالَ: لَا، بَلْ أَنَا أُرِيدُ الْقُرْآنَ، فَيَكُونُ بِذَلِكَ حَالِفًا بِصِفَةٍ مِنْ صِفَاتِ اللَّهِ.

قاله: وَقَالَ أَنَسٌ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «تَقُولُ جَهَنَّمَ قَطُّ وَقِعْرَتِكَ»^(١).

قوله: «قَطُّ». بِمَعْنَى حَسْبُ، وَفِيهَا لُغَاتٌ، «قَطُّ قَطُّ»: وَتَكُونُ فِيهَا مَبْنِيَّةٌ عَلَى السُّكُونِ.

(١) رواه البخاري معلقاً بصيغة الجزم، وأسنده في الأيمان والنذور، حديث رقم (٦٦٦١).

«قَطٍ قَطٍ»: وتكون فيها مَبْنِيَّةٌ عَلَى الْكَسْرِ مُنَوَّةٌ^(١).

❖ وقوله ﷺ: «تَقُولُ جَهَنَّمُ: قَطٍ قَطٍ». إِذَا وَضَعَ الرَّبُّ ﷻ عَلَيْهَا قَدَمَهُ، أَنْزَلِي بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ؛ لِأَنَّهَا لَا تَزَالُ يُنْقَلَى فِيهَا، وَهِيَ تَقُولُ: هَلْ مِنْ مَزِيدٍ. حَتَّى يَضَعَ الرَّبُّ ﷻ عَلَيْهَا قَدَمَهُ، وَتَقُولُ: قَطٍ قَطٍ، لَكِنَّ هَذَا اللَّفْظَ الَّذِي عَلَّقَهُ الْمُؤَلِّفُ: «قَطٍ قَطٍ وَعِزَّتِكَ» وَهُوَ قَسَمٌ، فَقَدْ أَقْسَمَتِ النَّارُ بِعِزَّةِ اللَّهِ، وَحَكَاهُ النَّبِيُّ ﷺ عَنْهَا مُقَرَّرًا لَهُ.

وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: «يَنْقَى رَجُلٌ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ آخِرَ أَهْلِ النَّارِ دُخُولًا الْجَنَّةَ، فَيَقُولُ: رَبِّ اصْرِفْ وَجْهِي عَنِ النَّارِ، لَا وَعِزَّتِكَ لَا أَسْأَلُكَ غَيْرَهَا»^(٢).

الشَّاهِدُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ قَوْلُهُ: «لَا وَعِزَّتِكَ». فَأَقْسَمَ بِعِزَّةِ اللَّهِ، وَحَكَاهُ النَّبِيُّ ﷺ مُقَرَّرًا لَهُ.

❖ وقوله: «لَا وَعِزَّتِكَ»: «لَا» هُنَا، لَيْسَتْ لِلنَّفْسِ؛ لِأَنَّهَا لَوْ كَانَتْ لِلنَّفْسِ لَكَانَ نَفْيُ الْبَيْمَنِ، فَهِيَ هُنَا لِلتَّكْثِيرِ وَالتَّنْبِيهِ، وَتَطْبِيقُهَا قَوْلُهُ تَعَالَى: «لَا أَقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ» ﷻ، وَ: «لَا أَقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَمَةِ» ﷻ، وَ: «فَلَا أَقْسِمُ بِمَا تُبْصِرُونَ» ﷻ [٣٨]. فَ«لَا» هُنَا لَيْسَتْ نَافِيَةً، وَلَكِنهَا لِلتَّنْبِيهِ وَالتَّكْثِيرِ.

❖ قوله: قَالَ أَبُو سَعِيدٍ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «قَالَ اللَّهُ ﷻ: لَكَ ذَلِكَ وَعَشْرَةُ أَمْثَالِهِ»^(٣).

«وَقَالَ أَيُّوبُ: وَعِزَّتِكَ لَا غِنَى بِي عَنْ بَرَكَتِكَ».

الشَّاهِدُ: قَوْلُهُ: «وَعِزَّتِكَ». فَأَقْسَمَ أَيُّوبُ بِعِزَّةِ اللَّهِ، فَدَلَّ ذَلِكَ عَلَى جَوَازِ الْقَسَمِ بِأَيِّ صِفَةٍ مِنْ صِفَاتِ اللَّهِ ﷻ.

وَلَكِنْ يَحْسُنُ أَنْ تَكُونَ الصِّفَةُ الَّتِي تُقْسَمُ بِهَا مُنَاسِبَةً لِلْمُقْسَمِ عَلَيْهِ، فَإِذَا كُنْتَ تُرِيدُ أَنْ تُقْسِمَ عَلَى غَلْبَةِ فِتْنَانِسَبِ ذَلِكَ أَنْ تَقُولَ: وَعِزَّتِكَ. وَلِهَذَا لَمَّا كَانَ الشَّيْطَانُ يَعْرِفُ رَبَّهُ ﷻ، وَيَعْرِفُ قُدْرَهُ، لَمَّا أَرَادَ أَنْ يُخْبِرَ اللَّهَ ﷻ بِأَنَّهُ سَوْفَ يُغْوِي الْعِبَادَ، وَإِغْوَاءُ الْعِبَادِ يَخْتَاجُ إِلَى قُوَّةٍ وَإِلَى سُلْطَةٍ، قَالَ: «فِعِزَّتِكَ لَاغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ» ﷻ [٨٧]. فَأَقْسَمَ الشَّيْطَانُ بِعِزَّةِ اللَّهِ؛ لِأَنَّهَا تُنَاسِبُ الْمَقَامَ، وَالتَّنَاسُبُ بَيْنَ الْمُقْسَمِ بِهِ وَالمُقْسَمِ عَلَيْهِ هُوَ طَرِيقَةُ الْقُرْآنِ، وَلِهَذَا لَا تَجِدُ قَسَمًا فِي الْقُرْآنِ إِلَّا وَبَيْنَ الْقَسَمِ وَالمُقْسَمِ عَلَيْهِ مُنَاسِبَةً، لَكِنَّهَا قَدْ تَكُونُ بَعِيدَةً، وَقَدْ تَكُونُ قَرِيبَةً مَعْرُوفَةً لِكُلِّ أَحَدٍ.

قَالَ الْحَافِظُ أَبُو حَجَرٍ فِي «الْفَتْحِ» (١٣/٣٦٩):

❖ قَوْلُهُ: «وَمَنْ حَلَفَ بِعِزَّةِ اللَّهِ وَصِفَاتِهِ». كَذَا لِلْكَثَرِ، وَفِي رَوَايَةِ الْمُسْتَمْلِي: «وَسُلْطَانِهِ» بَدَلِ «وَصِفَاتِهِ»، وَالْأَوَّلُ أَوْلَى، وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي الْإِيمَانِ وَالتَّنْذِيرِ بَابُ الْحَلْفِ بِعِزَّةِ اللَّهِ، وَصِفَاتِهِ، وَكَلَامِهِ. وَتَقَدَّمَ تَوْجِيهُهُ هُنَاكَ.

قَالَ ابْنُ بَطَّالٍ: الْعَزِيزُ يَتَضَمَّنُ الْعِزَّةَ، وَالْعِزَّةُ يُحْتَمَلُ أَنْ تَكُونَ صِفَةً ذَاتَ بِمَعْنَى الْقُدْرَةِ وَالْعَظَمَةِ، وَأَنْ تَكُونَ

(١) انظر «الفتح» (٨/٥٩٥).

(٢) رواه البخاري معلقاً بصيغة الجزم، وأسندته المؤلف في «الرقاق»، باب: الصراط جسر جهنم، حديث رقم (٦٥٧٣، ٦٥٧٤).

وانظر: «تغليق التعليق» (٥/١٩٩).

(٣) المصدر السابق.

صِفَةً فِعْلٍ بِمَعْنَى قَهْرِهِ لِمَخْلُوقَاتِهِ، وَالْعَلِيَّةُ لَهُمْ، وَلِذَلِكَ صَحَّتْ إِصَافَةُ اسْمِهِ إِلَيْهَا.

قَالَ: وَيُظْهَرُ الْفَرْقُ بَيْنَ الْحَالِفِ بِعِزَّةِ اللَّهِ، الَّتِي هِيَ صِفَةٌ ذَاتِيَّةٌ، وَالْحَالِفِ بِعِزَّةِ اللَّهِ، الَّتِي هِيَ صِفَةٌ، فِعْلِيَّةٌ بِأَنَّهُ يَخْتَضُّ فِي الْأَوَّلَى دُونَ الثَّانِيَّةِ، بَلْ هُوَ مَنَهِيٌّ عَنِ الْحَلْفِ بِهَا، كَمَا نُهَى عَنِ الْحَلْفِ بِحَقِّ السَّيِّئِ وَحَقِّ زَيْدٍ.

قُلْتُ: وَإِذَا أَطْلُقَ الْحَالِفُ انْصَرَفَ إِلَى صِفَةِ الذَّاتِ، وَانْعَقَدَتِ الْيَمِينُ إِلَّا إِنْ قَصَدَ خِلَافَ ذَلِكَ بِدَلِيلِ أَحَادِيثِ الْبَابِ. اهـ

وَلَوْ قِيلَ: إِنَّ أَحَادِيثَ الْبَابِ تَدُلُّ عَلَى الْعُمُومِ، وَلَا تُحْمَلُ عَلَى وَجْهِ وَاحِدٍ، ثُمَّ إِنَّهُ لَا فَرْقَ فِيهَا يَظْهَرُ بَيْنَ الصِّفَاتِ الذَّاتِيَّةِ وَالْفِعْلِيَّةِ، فَلَوْ قُلْتُ: وَاسْتَوَاءُ اللَّهِ عَلَى عَرْشِهِ، لِأَعْلُونَ عَلَى فُلَانٍ، فَهُوَ جَائِزٌ؛ لِأَنَّ الْإِسْتَوَاءَ عَلَى الْعَرْشِ مِنْ خَصَائِصِ اللَّهِ.

وَالْمُهِمُّ هُوَ أَنْ تَأْتِيَ بِصِفَةٍ مِنْ خَصَائِصِ اللَّهِ، وَالصِّفَةُ الْفِعْلِيَّةُ مُشْتَرَكَةٌ، وَلِذَا فَإِنَّا قَدْ نَقُولُ: إِنَّهُ لَا يَتَعَقَّدُ بِهَا الْيَمِينُ؛ لِأَنَّهَا مُشْتَرَكَةٌ، مِثْلَ النُّزُولِ فَهُوَ مُشْتَرَكٌ لَكِنْ لَوْ قُلْتُ: وَنُزُولِ اللَّهِ إِلَى السَّيِّئِ الدُّنْيَا، لَمْ تَكُنْ مُشْتَرَكَةً؛ لِأَنَّ هَذَا لَا يُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ لِلْمَخْلُوقِ، كَمَا قَالُوا أَيْضًا فِي الْأَسَاءِ: الْأَسْمُ الْخَاصُّ بِاللَّهِ تَتَعَقَّدُ بِهِ الْيَمِينُ، وَالْمُشْتَرَكُ لَا تَتَعَقَّدُ بِهِ الْيَمِينُ إِلَّا بِنِيَّةٍ.

وَلَوْ أَقْسَمَ بِصِفَةٍ مِنَ الصِّفَاتِ الْخَبَرِيَّةِ فَهَذَا جَائِزٌ، إِذَا كَانَتْ هَذِهِ الصِّفَةُ الْخَبَرِيَّةُ تُطْلَقُ عَلَى الذَّاتِ، مِثْلَ وَجْهِ اللَّهِ، وَإِنْ لَمْ تَكُنْ تُطْلَقُ عَلَى الذَّاتِ مِثْلَ يَدِ اللَّهِ فَالظَّاهِرُ أَنَّهُ لَا يَجُوزُ، فَلَا يَقُولُ وَيَدُ اللَّهِ لَا فَعْلَنَ. أَوْ وَقَدْ مَنَّ اللَّهُ لَا فَعْلَنَ.

وَالْفَرْقُ بَيْنَهُمَا ظَاهِرٌ أَنَّهُ إِذَا قُصِدَ بِالْوَجْهِ الذَّاتُ فَهُوَ قَسَمٌ بِاللَّهِ نَفْسِهِ، بِخِلَافِ الْيَدِ وَالْعَيْنِ وَالْقَدَمِ وَالسَّاقِ فَلَا تُطْلَقُ عَلَى اللَّهِ.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٣٨٣- حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ، حَدَّثَنَا حُسَيْنُ الْمُعَلِّمِ، حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بَرِيدَةَ، عَنْ يَحْيَى بْنِ يَعْمَرَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقُولُ: «أَعُوذُ بِعِزَّتِكَ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ، الَّذِي لَا يَمُوتُ وَالْجَنُّ وَالْإِنْسُ يَمُوتُونَ»^(١).

الشَّاهِدُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ قَوْلُهُ: «أَعُوذُ بِعِزَّتِكَ». فَأَثْبَتَ اللَّهُ الْعِزَّةَ، وَقَدْ سَبَقَ مَعْنَى الْعِزَّةِ. وَقَوْلُهُ ﷺ: (أَعُوذُ)، أَيُ: أَعْتَصِمُ، وَهَذَا قَالُ: أَعُوذُ. وَهَذَا قَالُ: أَلُوذُ، وَالْفَرْقُ بَيْنَهُمَا: أَنَّ اللَّيَازَ يَكُونُ فِي طَلَبِ الْمَحْبُوبِ، وَالْعِيَاذُ يَكُونُ فِي الْإِلْتِجَاءِ مِنَ الْمَرْهُوبِ، وَعَلَى هَذَا قَوْلُ الشَّاعِرِ، وَهُوَ قَوْلٌ لَا يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ إِلَّا اللَّهُ.

يَا مَنْ أَلُوذِيهِ فِيمَا أُوْمَلُّهُ وَمَنْ أَعُوذِيهِ مِمَّا أَحَاذِرُهُ
لَا يَجْبُرُ النَّاسَ عَظْمًا أَنْتَ كَاسِرُهُ وَلَا يَهْضُونَ عَظْمًا أَنْتَ جَابِرُهُ^(١)

الشَّاهِدُ: قَوْلُهُ:

«يَا مَنْ أَلُوذِيهِ فِيمَا أُوْمَلُّهُ وَمَنْ أَعُوذِيهِ مِمَّا أَحَاذِرُهُ»

وهذا يَقُولُهُ في ممدوح له، لكنه لَا يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ، هو الذي يَسْتَحِقُّ هذا.

وإذا قِيلَ: ما الْفَرْقُ بَيْنَ الْاِسْتِعَاذَةِ بِصِفَةٍ مِنْ صِفَاتِ اللَّهِ، وَبَيْنَ الدُّعَاءِ بِنَفْسِ الصِّفَةِ؟

فَالْجَوَابُ: الْفَرْقُ بَيْنَهُمَا أَنَّ الَّذِي يَسْتَعِيدُّ بِصِفَةٍ مِنْ صِفَاتِ اللَّهِ جَعَلَ هَذِهِ الصِّفَةَ وَسِيلَةً، وَالْمَقْصُودُ الْاِسْتِعَاذَةُ بِاللَّهِ نَفْسِهِ.

وَأَمَّا مَنْ دَعَا يَقُولُ: يَا عِزَّةَ اللَّهِ، أَعِيزْنِي. أَوْ: يَا مَغْفِرَةَ اللَّهِ، اغْفِرْ لِي. وَيُوجِّهُ الدُّعَاءَ لَهَا وَحْدَهَا فَإِنَّهُ لَا يَجُوزُ. وَهَذَا بِخِلَافِ الدُّعَاءِ بِمَثَلِ: أَسْأَلُكَ بِمَغْفِرَتِكَ، أَنْ تَغْفِرَ لِي.

وَمِنْ ذَلِكَ: قَوْلُ النَّبِيِّ ﷺ: «بِرَحْمَتِكَ أَسْتَغِيثُ»، وَقَوْلُهُ ﷺ: «أَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ»^(٢) فَهَذَا الْمَقْصُودُ بِذَلِكَ أَنَّهُ لِكُونِكَ رَاحِمًا، أَسْتَغِيثُ بِكَ، فَجَعَلَ الرَّحْمَةَ وَسِيلَةً، وَهَذَا لَا يُشْعِرُ بِأَنَّ الرَّحْمَةَ شَيْءٌ مُسْتَقِيلٌ عَنِ اللَّهِ يُسْتَعَاثُ بِهِ.

❖ وَأَمَّا لَوْ قَالَ: «يَا رَحْمَةَ اللَّهِ، أَغِيثْنِي». فَإِنَّ هَذَا لَا يَجُوزُ؛ لِأَنَّكَ الْآنَ جَعَلْتَ الرَّحْمَةَ مُسْتَقِيلَةً تُدْعَى مِنْ دُونِ اللَّهِ، وَلِهَذَا قَالَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ رَحْمَتُهُ: إِنَّ دُعَاءَ الصِّفَةِ كُفْرٌ بِالْاِتِّفَاقِ؛ لِأَنَّهُ يَتَضَمَّنُ أَنَّكَ جَعَلْتَ الصِّفَةَ شَيْئًا مُسْتَقِيلًا قَائِمًا بِنَفْسِهِ، وَهَذَا هُوَ الشُّرْكُ^(٣).

❖ وَقَوْلُهُ ﷺ: «وَالْجِنُّ وَالْإِنْسُ يَمُوتُونَ». قَدْ يُسْتَدَلُّ بِهِ عَلَى أَنَّ الْمَلَائِكَةَ لَا يَمُوتُونَ، وَلَكِنْ هَذَا لَيْسَ فِيهِ ذِلَالَةٌ، فَأَنْتَ إِذَا قُلْتَ: زَيْدٌ وَعَمْرُو قَائِمَانِ. فَإِنَّكَ لَا تَنْفِي أَنَّ ذَلِكَ لَا يَأْتِي عَلَى غَيْرِهِمْ، فَهَذَا مِنْ مَفْهُومِ اللَّقَبِ، وَهُوَ مَا عَلَّقَ فِيهِ الْحُكْمُ عَلَى الْعَيْنِ فَقَطْ، فَإِذَا قُلْتَ: مُحَمَّدٌ قَائِمٌ. فَلَيْسَ مَفْهُومُهُ أَوْ غَيْرُهُ غَيْرُ قَائِمٍ.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحْمَتُهُ:

٧٣٨٤- حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي الْأَسْوَدِ، حَدَّثَنَا حَرَمِيُّ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «يُلْقَى فِي النَّارِ». ح. وَقَالَ لِي حَلِيفَةُ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ، حَدَّثَنَا سَعِيدٌ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ

(١) الْبَيْتَانِ لِمُتَنِّي. وَهُمَا مَوْجُودَانِ فِي خِلَاصَةِ الْأَثَرِ (٣/٣٣)، وَ«الْأَدِيَّةُ وَالنَّهْيَةُ» (١١/٢٥٨)، وَمَحَاضِرَاتُ الْأَدَاءِ (٢/١٦٣)

(٢) رَوَاهُ مُسْلِمٌ (٤٨٦).

(٣) انْظُرْ: الرَّدُّ عَلَى الْبَكْرِيِّ (١/١٨١)

ح. وعن مُعْتَمِرِ سَمْعَتُ أَبِي، عن قتادة، عن أنسٍ عن النبي ﷺ قال: «لا يزال يُلقَى فيها، وتقول: هل من مزيد؟ حتى يَضَعَ فيها رَبُّ الْعَالَمِينَ قَدَمَهُ، فَيَنْزِي بِغَضِّهَا إِلَى بَعْضٍ، ثُمَّ تَقُولُ: قَدْ قَدْ، بِعِزَّتِكَ وَكَرَمِكَ. ولا تزالُ الْجَنَّةُ تَفْضُلُ حَتَّى يَنْشِئَ اللَّهُ لَهَا خَلْقًا فَيُسْكِنَهُمْ فَضْلَ الْجَنَّةِ^(١)»

❖ قوله في السند: «عن قتادة» ومن المعروف أن قتادة من المُدَلِّسِينَ، وكيف يكون من المُدَلِّسِينَ وهو في البخاري ومسلم؟

الجواب: أنه مَحْمُولٌ عَلَى السَّامِعِ لِكثَرَةِ مُلَازِمَةِ قَتَادَةَ لِأَنَسٍ فَيَعْتَدُ جَدًّا أَنْ يُرْسَلَ عَنْهُ، هَذَا هُوَ السَّبَبُ^(٢)، وَعَلَى هَذَا فَالْقَوْلُ بِإِطْلَاقِ رَدِّ عَنْتَةِ الْمُدَلِّسِ لَيْسَ بِوَجْهِ، بَلْ يُقَالُ: إِنْ عَنْتَةِ الْمُدَلِّسِ يُنْظَرُ فِيهَا إِلَى الْقَرَائِنِ الَّتِي تَحْتَفُّ بِهَا، وَالتِّي قَدْ تَوَجَّبُ أَنْ تَكُونَ عَنْتُهُ مَحْمُولَةً عَلَى الْإِتِّصَالِ، وَلِهَذَا قِيلَ الْعُلَمَاءُ عَنْتَةُ قَتَادَةَ فِي «الصَّحِيحِينَ»، وَقَالُوا: إِنَّ السَّنَدَ فِيهَا مُتَّصِلٌ^(٣).

❖ قوله: «لا يزال يُلقَى فيها» أي: فِي جَهَنَّمَ وَقَوْلُهُ تَقُولُ: «هَلْ مِنْ مَزِيدٍ». قوله: «هَلْ» اسْتِفْهَامٌ، وَقَوْلُهُ: «مِنْ مَزِيدٍ». مُبْتَدَأٌ، وَ«مِنْ» زَائِدَةٌ لَفْظًا زَائِدَةٌ مَعْنَى. وَهَذَا الْاسْتِفْهَامُ، هَلْ هُوَ لِلطَّلَبِ أَوْ لِلتَّنْقِيهِ؟

الجواب: فِي هَذَا قَوْلَانِ لِلْعُلَمَاءِ:

مِنْهُمْ مَنْ قَالَ: إِنَّهُ لِلتَّنْقِيهِ، وَأَنَّ الْمَعْنَى لَا مَزِيدَ عَلَى مَا عِنْدِي؛ يَعْنِي: أَنَهَا قَدْ امْتَلَأَتْ وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ: إِنَّهُ لِلطَّلَبِ؛ يَعْنِي هَاتِ وَزِدْ، وَهَذَا الْقَوْلُ الثَّانِي هُوَ الْمُتَعَيَّنُ؛ لِأَنَّ الْحَدِيثَ يَدُلُّ عَلَيْهِ؛ فَإِنَّ قَوْلَهُ: حَتَّى يَضَعَ فِيهَا رَبُّ الْعَالَمِينَ قَدَمَهُ، فَيَنْزِي بِغَضِّهَا إِلَى بَعْضٍ... إِلَى آخِرِهِ. يَدُلُّ عَلَى أَنَّهَا تَطْلُبُ الْمَزِيدَ؛ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ وَعَدَهَا، وَهُوَ أَصْدَقُ الْوَاعِدِينَ وَأَوْفَاهُمْ، وَعَدَهَا بِأَنْ يَمْلَأَهَا، فَإِذَا سِئِلَتْ: هَلْ امْتَلَأَتْ؟ قَالَتْ: هَلْ مِنْ مَزِيدٍ؟ يَعْنِي: أَعْطُونِي وَزِيدُونِي عَلَيَّ، فَيَضَعُ فِيهَا رَبُّ الْعَالَمِينَ قَدَمَهُ، فَيَنْزِي بِغَضِّهَا إِلَى بَعْضٍ، ثُمَّ تَقُولُ:

قَدْ قَدْ. وَفِي رَوَايَةٍ: قَطَّ قَطَّ^(٤). وَهُمَا لُغَتَانِ مَعْرُوقَتَانِ فِي هَذِهِ الْكَلِمَةِ، وَمَعْنَاهُمَا حَسْبُ؛ أَيْ: يَكْفِي.

❖ وقوله: «بِعِزَّتِكَ وَكَرَمِكَ». تَوَسَّلَ إِلَى اللَّهِ بِعِزَّتِهِ وَكَرَمِهِ، أَنْ لَا يَضَعَ عَلَيْهَا قَدَمَهُ أَكْثَرَ مِمَّا وَضَعَ؛ لِأَنَّهُ يَنْزِي بِغَضِّهَا إِلَى بَعْضٍ، وَتَنْقُصُ وَتَضِيقُ، فَوْضَعُ رَبِّ الْعِزَّةِ عَلَيْهَا قَدَمَهُ لَيْسَ بِالْأَمْرِ الْهَيِّنِ. تَوَسَّلَتْ النَّارُ بِالْعِزَّةِ الَّتِي هِيَ الْقَهْرُ، وَبِالْكَرَمِ الَّذِي هُوَ الْفَضْلُ أَنْ لَا يَضَعَ قَدَمَهُ سَبْحَانَهُ عَلَيْهَا.

(١) رواه مسلم (٢٨٤٨).

(٢) قال الحافظ في «الفتح» (١١/٥٤٦): لكن شعبة ما كان يأخذ من شيوخه الذين ذكر عنهم التذليل إلا ما صرحوا فيه بالتحديث أ. هـ.

وقال أيضًا (٤/٣٨): شعبة لا يروي عن شيوخه المدلسين إلا ما هو مسموع لهم. أ. هـ.

(٣) ينظر: «تدريب الراوي» (١/٢٣٠).

(٤) تقدم تخرجه.

وَالشَّاهِدُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ: قَوْلُ النَّارِ: «بِعِزَّتِكَ». وَحَدَّثَ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ مُقَرَّرًا لَهُ.

وفيه أيضًا: شَاهِدٌ آخَرٌ لَصِفَةِ مِنْ صِفَاتِ اللَّهِ الْخَبَرِيَّةِ، وَهِيَ: الْقَدَمُ، وَقَدْ جَاءَ فِي رِوَايَةٍ: «رِجْلُهُ»^(١) وَالْمَعْنَى وَاحِدٌ، وَعِنْدَ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ بِنَاءٌ عَلَى الْقَاعِدَةِ الْمَعْرُوفَةِ الْمَشْهُورَةِ تُحْمَلُ الرَّجُلُ وَالْقَدَمُ عَلَى الْحَقِيقَةِ، بِمَا يَلِيقُ بِاللَّهِ ﷻ كَالْيَدِ، وَالدَّلِيلُ عَلَى هَذَا أَنَّهُ يَتَزَوَّى بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ مِنْ شِدَّةِ مَا وُضِعَ عَلَيْهَا وَعَظَمَتِهِ، وَهَذَا هُوَ مَذْهَبُ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ، وَلَكِنْ هَلْ هَذِهِ الرَّجُلُ تَمَائِلٌ أَوْ جُلُّ الْمَخْلُوقِينَ؟

الجواب: لَا تَمَائِلُهَا، وَالدَّلِيلُ عَلَى ذَلِكَ هَذِهِ الْآيَةُ الَّتِي تُعْتَبَرُ قَاعِدَةً فِي كُلِّ صِفَةٍ، وَهِيَ وَقَوْلُهُ تَعَالَى: «لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ»^(٢). وَالْعَقْلُ يَدُلُّ أَيْضًا عَلَى أَنَّهُ لَا تَمَائِلَ؛ إِذْ لَا تَمَائِلَ بَيْنَ الْخَالِقِ وَالْمَخْلُوقِ، فَكَمَا أَنَّ اللَّهَ لَا مِثْلَ لَهُ فِي ذَاتِهِ، فَلَا مِثْلَ لَهُ فِي صِفَاتِهِ، وَلِهَذَا قَالَ أَهْلُ الْعِلْمِ: الْكَلَامُ فِي الصِّفَاتِ فَرَعٌ عَنِ الْكَلَامِ فِي الذَّاتِ، فَكَمَا أَنَّ الذَّاتَ لَيْسَ لَهَا مِثْلٌ، فَالْصِّفَاتُ كَذَلِكَ لَيْسَ لَهَا مِثْلٌ.

ولو سُئِلْنَا: هَلْ لِهَذِهِ الْيَدِ أَصَابِعُ؟ فَالْجَوَابُ أَنْ نَقُولَ لِلسَّائِلِ: أَنْتَ مُبْتَدِعٌ. فَعَلَيْكَ أَخِي الْمُسْلِمَ أَنْ تَقْصِمَ إِحْدَى الشَّفَتَيْنِ إِلَى الْأُخْرَى، وَلَا تَسْأَلْ؛ لِأَنَّ مَنْ هُوَ أَفْضَلُ مِنْكَ وَأَعْلَمُ مِنْكَ وَأَخْشَى مِنْكَ وَأَتَقَى مِنْكَ وَأَحَبُّ مِنْكَ لِلْعِلْمِ وَأَشَدُّ تَعْظِيمًا لِلَّهِ لَمْ يَسْأَلُوا رَسُولَهُمْ ﷺ، وَهُوَ الَّذِي يَأْتِيهِ الْوَحْيُ: هَلْ لِرِجْلِهِ أَصَابِعُ أَوْ لَا؟

وَأَنْتَ لَمْ سَأَلْتَ عَنْ ذَلِكَ: أَحَبًّا لِلَّهِ، أَوْ أَحَبًّا لِمَعْرِفَةِ صِفَاتِ اللَّهِ، أَوْ أَطْمَعًا فِي زِيَادَةِ الدَّرَجَاتِ وَتَكْفِيرِ السَّيِّئَاتِ، أَمْ مَاذَا؟

إِنْ قُلْتَ: نَعَمْ. قُلْنَا: لَسْتَ أَوَّلَى بِهَذَا مِنْ أَصْحَابِ الرُّسُولِ ﷺ، وَإِنْ قُلْتَ: تَعَنُّا وَتَعَمَّقًا وَتَنْطَعًا. قُلْنَا: هَلْكَ الْمُتَنْطِعُونَ^(٣). فَاسْكُتْ عَنْ هَذَا. وَلْيَسْعَكَ مَا وَسَّعَ السَّلَفُ الصَّالِحُ.

وَبِهَذَا نُسْتَرِيحُ مِنْ إِيرَادَاتٍ كَثِيرَةٍ يُورِدُهَا الشَّيْطَانُ عَلَى قُلُوبِنَا، أَوْ يُورِدُهَا بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ، فَايُّ كَيْفِيَّةٍ، أَيْ صِفَةٍ، أَيْ شَيْءٍ تَسْأَلُ عَنْهُ، وَهُوَ لَمْ يَرِدْ فِي الْكِتَابِ، وَلَا فِي السُّنَّةِ، وَلَا فِي كَلَامِ الصَّحَابَةِ فَأَعْرِضْ عَنْهُ وَجُوبًا، وَلَا تُورِذْهُ عَلَى نَفْسِكَ، وَلَا تُورِذْهُ عَلَى غَيْرِكَ حَتَّى تَسْلُكَ سَبِيلَ السَّلَفِ، وَحَتَّى تَسْتَرِيحَ وَتَسْلَمَ، وَلِذَا قَالَ الْإِمَامُ مَالِكٌ رَحِمَهُ اللَّهُ، وَمِنْ قَبْلِهِ شَيْخُهُ رِبِيعَةُ، قَالَا: السُّؤَالُ عَنْهُ بَذْعٌ^(٤).

(١) رواه البخاري (٤٨٥٠)، ومسلم (٢٨٤٦).

(٢) هذا لفظ حديث رواه مسلم (٢٦٧٠).

(٣) أما أثر ربيعة فقد أخرجه اللالكاني في «السنة» (٩٢/١)، وقال شيخ الإسلام ابن تيمية في «الحموية» ص ٨٠: رواه الخلال بإسناد كلهم أئمة ثقات، وانظر «تعليق العلامة الألباني على مختصر العلو» (ص ١٣٢) وكذلك انظر «أثر مالك في مختصر العلو» (ص ١٤١) وهو عند الدارمي في «الرد على الجهمية» (ص ٣٣)، واللالكاني (٩٢/١).

أما أثر مالك فقد رواه اللالكاني في شرح السنة (٩٢/١) (٦٦٤)، والبيهقي في الأسماء والصفات (٨٦٧)، وقال الحافظ في

يَعْنِي: أَنَّهُ عَنْ هَذَا.

والحقيقة أَنَّ الذي صَرَّ أَهْلُ الْكَلَامِ هُوَ هَذَا التَّنَطُّعُ، وَهَذَا التَّعَمُّقُ.

وَالْأَوَّلُ فَإِنَّهُمْ لَوْ أَخَذُوا الدِّينَ عَلَى ظَاهِرِهِ، وَعَلَى طَلَاوِثِهِ وَحَلَاوِثِهِ وَسُهُولَاتِهِ وَيُسْرِهِ مَا تَوَلَّدَتْ عِنْدَهُمْ هَذِهِ الِاسْتِفْهَامَاتُ، وَهَذِهِ التَّقْدِيرَاتُ.

إِذَا: أَيُّ وَاحِدٍ يَسْأَلُنَا: هَلْ لِلْقَدَمِ أَصَابِعُ؟ نَقُولُ: هَذَا بَذْعَةٌ، وَكُفٌّ لِسَانِكَ عَنْهُ، فَمَا سَأَلَهُ مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنْكَ عَلَى مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنْهُمْ، وَلَوْ كَانَ الْعِلْمُ بِهَذَا مِنَ الدِّينِ لَمْ يُهْمَلِ اللَّهُ تَعَالَى، وَلَوْ كَانَ هَذَا مِنَ الدِّينِ لَبَيَّنَهُ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ أَوْ فِي سُنَنِ رَسُولِهِ ﷺ ابْتِدَاءً، أَوْ جَوَابًا عَلَى سُؤَالٍ، أَوْ إِقْرَارًا مِنْ قَائِلٍ.

وَلِهَذَا فَإِنَّهُ إِذَا لَمْ يَتَكَلَّمِ الرَّسُولُ ﷺ بِشَيْءٍ قَدَّرَ اللَّهُ، أَوْ يَسَّرَ أَعْرَابِيًّا يَأْتِي مِنَ الْبَادِيَةِ مِنْ أَجْلِ أَنْ يَسْأَلَ الرَّسُولَ ﷺ عَنْ هَذَا الشَّيْءِ، وَلِهَذَا كَانَ الصَّحَابَةُ يَفْرَحُونَ إِذَا أَتَى أَعْرَابِيٌّ مِنَ الْبَادِيَةِ لِيَسْأَلَ النَّبِيَّ ﷺ.

إِذَا: فَمَا بَالُنَا نَتَكَلَّمُ فِي ذَلِكَ، أَلَا يَسَعُنَا مَا وَسِعَ الْأَوَّلِينَ؟! وَهُمْ وَاللَّهُ أَفْقَهُ مِنَّا بِاللَّهِ، وَأَعْلَمُ مِنَّا بِاللَّهِ، وَأَشَدُّ مِنَّا أَدْبًا مَعَ اللَّهِ، وَأَنْتَ إِذَا سَأَلْتَ: هَلْ لِلَّهِ أَصَابِعُ فِي الرَّجُلِ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَسْمَعُكَ؟

وَلَوْ أَنَّ مَلِكًا مِنْ مُلُوكِ الدُّنْيَا رَأَيْتُهُ يُعْطِي قَدَمَهُ، فَهَلْ يَلِيْقُ بِكَ أَنْ تَقْدَّمَ بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَقُولَ لَهُ أَيُّهَا الْمَلِكُ، هَلْ لَكَ أَصَابِعُ بِالرَّجُلِ؟! لَا شَكَّ أَنَّكَ لَنْ تَسْأَلَ هَذَا السُّؤَالَ؛ لِأَنَّكَ تَرَى أَنَّ هَذَا خِلَافُ الْأَدَبِ، فَكَيْفَ مَعَ اللَّهِ لَا تَتَأَدَّبُ؟!.

فَلِهَذَا فَانَا أَنْصَحُ نَفْسِي وَإِيَّاكُمْ فِي هَذِهِ الْمَسَائِلِ أَلَّا تُقَدِّرُوا شَيْئًا وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ فَوْقَ مَا تَتَصَوَّرُونَ، وَفَوْقَ مَا يُدْرِكُهُ الْعَقْلُ، وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَلَا يَحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾ [الأنعام: ١٧١]. فَلِمَاذَا تُقَدِّرُ؟!

وَأَنَا أَتَعَجَّبُ أَنْ يُورَدَ عَلَيَّ شَابٌّ أَوْ طَالِبٌ عِلْمٍ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ، فَيَقُولُ مِثْلًا: كَيْفَ يَنْزِلُ اللَّهُ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فِي ثُلُثِ اللَّيْلِ الْآخِرِ، وَثُلُثُ اللَّيْلِ الْآخِرِ فِي كُلِّ الدُّنْيَا؟ فَهَلْ هَذَا أَدَبٌ؟! وَهَلْ تُرِيدُ أَنْ تُكَذِّبَ الرَّسُولَ؟ وَهَلْ تُرِيدُ أَنْ تَنْفِي عَنِ اللَّهِ هَذِهِ الصِّفَةَ؟ وَهَلْ تُرِيدُ أَنْ تَجْعَلَ هَذِهِ الصِّفَةَ فِي كُلِّ وَقْتٍ، وَاللَّهُ حَدَّدَهَا فِي ثُلُثِ اللَّيْلِ؟

فَكُلُّ هَذَا لَا يَرْدُ، وَلَا يُورَدُهُ إِلَّا إِنْسَانٌ جَاهِلٌ أَوْ ضَعِيفُ الْإِيمَانِ؛ لِأَنَّ هَذِهِ أُمُورٌ لَيْسَ لِلْعَقْلِ فِيهَا تَدْخُلٌ إِبْلَاقًا، وَلَمْ يَضُرَّ الْمُتَكَلِّمِينَ هَذَا الضَّرَرُ الْعَظِيمُ حَتَّى تَقُوا صِفَاتِ اللَّهِ أَوْ أَكْثَرَهَا إِلَّا هَذِهِ التَّقْدِيرَاتُ، قَالُوا: هَذَا غَيْرُ مَعْقُولٍ، وَهَذَا لَا يُدْرِكُهُ الْعَقْلُ: وَلَا يُمَكِّنُ أَنْ يَكُونَ لِلَّهِ قَدَمٌ، فَمُسَمَّاهُ بَعْضُ

«الفتح» (١٣/٤٠٧) إسنادُه حيد ورواه الدارمي في الرد على الجهمية (١٠٤)، وابن عبد البر في «التمهيد» (٧/١٥١)، والذهبي في «مختصر العلو» (ص ١٤١)، وقال سَحْبَانَةُ: هَذَا ثَابِتٌ عَنْ مَالِكٍ وَرَبِيعَةَ هُوَ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ فَرُوحُ، الْإِمَامُ، مَفْتِي الْمَدِينَةِ، وَعَالِمُ الْوَقْتِ، أَبُو عَثْرٍ، كَانَ يَقَالُ لَهُ: رَبِيعَةُ الرَّأْيِ تُوْفِي سَنَةَ سِتٍّ وَثَلَاثِينَ وَمِائَةً بِالْمَدِينَةِ وَالْغُلَّةِ. «السير» (٦/٨٩-٩٦).

(١) رواه مسلم (١٢).

لأجسامنا؛ يعني: مُسَمَّى القدم عندنا بَعْضُ الجسم.

نقول في الجواب على هؤلاء: مُسَمَّى القدم عند الله كيف نقول: إنه بَعْضُ الله؟! نتأدب مع الله عز وجل ونقول: قَدَمُهُ حَقِيقَةٌ، وَصِفَةٌ مِنْ صِفَاتِهِ الْخَبَرِيَّةِ، الَّتِي لَا مَدْخَلَ لِلْعَقْلِ فِيهَا، وَلَيْسَتْ مَعْنَوِيَّةٌ حَتَّى يُدْرِكَهَا الْعَقْلُ إِجْمَالًا، فَهِيَ مُجَرَّدُ خَبَرٍ آمَنَّا بِهَا لِمُجَرَّدِ الْخَبَرِ.

وهم يقولون: لَا يُمَكِّنُ أَنْ يَكُونَ لِلَّهِ قَدَمٌ، وَهَذَا مُسْتَحِيلٌ، وَالْقَائِلُ بَأَنَّ لِلَّهِ قَدَمًا مُجَسِّمٌ كَافِرٌ، فَكُلٌّ مِنْ اعْتَقَدَ أَنَّ لِلَّهِ جِسْمًا كَافِرٌ، وَمَنْ اعْتَقَدَ أَنَّ لِلَّهِ قَدَمًا حَقِيقَةً فَقَدْ جَسَّم، فَيَكُونُ كَافِرًا، وَلِذَلِكَ يُطْلَقُونَ عَلَى أَهْلِ السُّنَّةِ الْمُشَبِّهَةَ، وَمَنْ شَبَّهَ اللَّهَ بِخَلْقِهِ فَهُوَ كَافِرٌ.

ونحن نقول: هَذَا الرَّسُولُ ﷺ قَالَ: «حَتَّى يَضَعَ رَبُّ الْعَالَمِينَ قَدَمَهُ، فَيَنْزِي بِعَظْمِهَا إِلَى بَعْضٍ». وَهُوَ يَتَكَلَّمُ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ، وَيُخَاطِبُ أَفْصَحَ الْعَرَبِ فِي زَمَانِهِمْ وَيَعْدُ زَمَانِهِمْ، وَهُمْ الصَّحَابَةُ الَّذِينَ عَلِمُوا اللُّغَةَ الْعَرَبِيَّةَ سُرْعًا وَوَضْعًا، وَمَعَ ذَلِكَ لَمْ يُنْكَرْ أَحَدٌ مِنْهُمْ هَذِهِ الْكَلِمَةَ، وَلَمْ يُحَرِّفْنَاهَا عَنْ مَعْنَاهَا، بَلْ قَالُوا: سَعْنَا وَأَطَعْنَا، وَصَدَقْنَا وَآمَنَّا.

لَكِنَّ الْمُتَكَلِّمَةَ يُنْكَرُونَ هَذَا بِعُقُولِهِمُ الْفَاسِدَةِ، وَذَلِكَ لِبُعْدِهِمْ عَنْ حَقِيقَةِ الْإِسْتِسْلَامِ النَّامِ لِلَّهِ؛ لِأَنَّ حَقِيقَةَ سَلَامِ النَّامِ لِلَّهِ: تَصْدِيقُ الْخَبَرِ، وَإِنْ اسْتَبَعَدَ الْعَقْلُ، وَامْتَثَلَ الْأَمْرَ وَإِنْ جَهِلَ حِكْمَتَهُ الْعَقْلُ فَهَذَا هُوَ الْإِسْتِسْلَامُ الْحَقِيقِيُّ، يُقَالُ: قَدَمٌ، يَعْنِي مُقَدَّمَةً مِنَ الْخَلْقِ؛ يَعْنِي: الَّذِينَ قَدَّمَهُمُ لِلنَّارِ. وَعَلَيْهِ فَيَكُونُ مَعْنَى: «حَتَّى يَضَعَ رَبُّ الْعَالَمِينَ فِيهَا قَدَمَهُ»؛ يَعْنِي: حَتَّى يُضِيفَ إِلَيْهَا أَنْاسًا آخَرِينَ، فَيَنْزِي بِعَظْمِهَا إِلَى بَعْضٍ شَيْءٌ هَذَا تَحْرِيفٌ؛ لِأَنَّهُ إِذَا ضَمَّ إِلَيْهَا آخَرُونَ لَمْ يَنْزَوْ بِعَظْمِهَا إِلَى بَعْضٍ، بَلْ كَانَ النَّاسُ يَتَرَاكُمُ بَعْضُهُمْ فَفَكَرَّ النَّارَ بَقِيَ عَلَى مَا هِيَ عَلَيْهِ.

فالظاهر: يَنْزُوِي هُوَ النَّارُ، تَنْضَمُّ هِيَ بِنَفْسِهَا، ثُمَّ مَا الَّذِي جَعَلْنَا نُقَدِّرُ هَذَا التَّقْدِيرَ؟! فَهَؤُلَاءِ إِنْ كَانُوا مِنْ أَهْلِ النَّارِ لَمْ يُحْتَجْ أَنْ يُقَالَ لِلنَّارِ: هَلْ امْتَلَأَتْ أَمْ لَا؟ وَإِنْ لَمْ يَكُونُوا مِنْ أَهْلِ النَّارِ فَإِنَّهُ لَا يَصِحُّ أَنْ يَدْخُلُوا النَّارَ مِنْ أَجْلِ مَلَأِ النَّارِ.

وَأَمَّا اللَّفْظُ الْآخَرُ فِي هَذَا الْحَدِيثِ، وَهُوَ قَوْلُهُ ﷺ: «يَضَعُ رَبُّ الْعِزَّةِ فِيهَا رِجْلَهُ»^(١). فَإِنَّهُمْ قَدْ قَالُوا رَجُلٌ لِلَّهِ؟! هَذَا تَجْسِيدٌ وَكُفْرٌ. وَلِذَلِكَ قَالُوا: إِنْ مَعْنَى الرَّجُلِ: الطَّائِفَةُ، لِأَنَّهُ فِي الْحَدِيثِ أَنَّ أَبُوبَ غِيَاثٍ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ) أَرْسَلَ اللَّهُ إِلَيْهِ رَجُلٌ جَرَادٌ^(٢) أَيُّ: طَائِفَةٌ مِنَ الْجَرَادِ، وَالنَّاسُ إِذَا سُئِلُوا: هَلِ الْجَرَادُ كَثِيرٌ فِي هَذَا الْمَكَانِ؟ قَالُوا: لَا وَاللَّهِ رَجُلٌ. يَعْنُونَ: طَائِفَةٌ قَلِيلَةٌ.

وعليه فَإِنْ مَعْنَى «رِجْلَهُ»: أَيُّ: طَائِفَتِهِ. وَسَبَّحَانَ اللَّهَ، أَطَائِفَةٌ تُضَافُ إِلَى النَّارِ فَيَنْزُوِي بِعَظْمِهَا إِلَى بَعْضٍ. ثُمَّ مَنْ هِيَ هَذِهِ الطَّائِفَةُ الَّتِي تَسْتَحِقُّ أَنْ تُضَافَ إِلَى اللَّهِ إِضَافَةً خَاصَّةً؟ لِأَنَّ الْخَبِيثَ لَا يُضَافُ إِلَى

(١) تقدم تحريجه.

(٢) رواه البخاري (٣٣٩١)، (٧٤٩٣) وانظر: «النهاية» لابن الأثير (ج ٢ د).

الله إضافة خاصة - وهذه مسألة مفيدة - فقد خلق الله العالمين كلهم، ويدخل فيهم كل شيء، الطيب والخبيث، لكن لا يليق أدباً أن أقول: إن الله خلق الكلب. إلا في مقابلة من ينفي أن الله خلق الكلب، وأما أن تُضيف خلق الله إلى شيء خبيث، فهذا ممنوع، ولا يليق، وإن كان داخلاً في العموم؛ لأن هناك فرقاً بين العموم وبين الخصوص، حتى عند العامة لو قلت مثلاً للملك: أنت تأكل الطعام. يعني: أن كل ما أكل يدخل في هذا، لكن أن تقول له: أنت تأكل القرص المخترق. فهذا سوء أدب، ففرق بين التعمين والعموم، وقد أشار إلى هذا شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله بالنسبة للخلق.

إذا: قوله ﷺ: «حتى يضع رب العالمين فيها قدمه» القدم هنا قدم حقيقةً يليق بالله، ولا تتجاوز أيها المسلم ذلك، فلا تقل: ولها أصابع، أو ليس لها أصابع، أو ما أشبه ذلك، بل اقتصر على ما سمعت، ولا تتعرض لما لم ينقل إلينا.

وأما بقية الحديث ففيه بيان أن الله ﷻ، كما ذكر عن نفسه في الحديث القدسي: «رَحِمْتُهُ سَبَقَتْ حَضْبَهُ»^(١). فإنه لما كان يبقى في الجنة فضل عن من دخلها، والذي يدخلها من بني آدم واحد من ألف^(٢)، لكن هذا الواحد له ملك طويل عريض، فهو مسيرة ألفي عام، ينظر إلى أقصاه كما ينظر إلى أدناه^(٣).

إلا أن هذه الجنة عَرْضُها السموات والأرض، ومن يُدرك عَرْضَ السموات والأرض إلا الله، فهي واسعة سعة عظيمة يدخلها أهلها ويبقى فيها فضل، وقد وعدنا الله ﷻ أن يملأها^(٤)، وهو أوفى من وعد، ومن أوفى بعهده من الله؟! فيبقى فيها فضل، يقول: حتى يُنشئ^(٥) الله لها خلقاً فيُسكنهم فَضْلُ الْجَنَّةِ في ذلك الوقت يخلق الله أقواماً جُددًا ويدخلهم الجنة بلا عمل، بل بفضله ورحمته، وأهل النار في النار لا يخرج أحد ممن استحقّ الخلود في النار حتى يُسكنه بقية الجنة، فالتأثر أغلقت على أهلها، والعباد بالله، لكن يُنشئ الله للجنة أقواماً لأجل أن يملأوا هذا الفضل، ولا يقول للجنة: يُقربُ بعضك من بعض. حتى تمتلئ بمن فيها، وهذا مصداق قوله سبحانه: «إِنْ رَحِمْتِي سَبَقَتْ غَضْبِي»^(٦). ولو لا حلم الله ما بقي على ظهر البسيطة أحد.

(١) رواه البخاري (٣١٩٤) بلفظ «غلبت غضبي»، ومسلم (٢٧٥١).

(٢) انظر في ذلك: ما رواه البخاري (٣٣٤٨، ٤٧٤١، ٦٥٣٠)، ومسلم (٢٢٢).

(٣) روى أحمد رحمه الله في «مسند» (١٣/٢) (٤٦٢٣)، عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «إن أدنى أهل الجنة منزلة ليُنظر في ملك ألفي سنة، يرى أقصاه كما يرى أدناه...» الحديث. وقال الهيثمي في «المجموع» (١٠/٤٠١) رواه أبو يعلى والطبراني، وفي أسانيدهم توزير بن أبي فاختة، وهو مجمع على ضعفه.

(٤) رواه البخاري (٤٨٥٠)، ومسلم (٢٨٤٦).

(٥) هذا هو جواب الشرط لحرف الشرط «لما».

(٦) تقدم تحريجه.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ تَحْلِلُهُ:

٨- بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ﴾ [الأنعام: ٧٣].

❖ قوله **بَابُ**: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ﴾ [الأنعام: ٧٣]. الباءُ للملابسة والغاية، يعني: أنه سبحانه هو الذي خلقها حقاً، فلم يخلقها أحدٌ سواه.

❖ وقوله سبحانه ﴿بِالْحَقِّ﴾، أي: الغاية منها الحقُّ، كما قال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَعِبٍ﴾ (٣٨) مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ [الأنعام: ٣٨-٣٩].

وخلق بمعنى أوجد من عدم، فالسماوات كانت عدمًا، والأرضون^(١) كانت عدمًا، فخلقها الله **وَعَلَى**، وبين لنا أنه خلقها في ستة أيام، بين ذلك إجمالًا، وبينه تفصيلًا، وهذا من حسن التعليم، فمن تعليم الله أنه يذكر الشيء إجمالًا؛ ثم يذكره تفصيلًا، قال تعالى: ﴿كَتَبْنَا أُتُكَّتْ إِنَّهٗ ثُمَّ قُيِلَتْ﴾ [١: ١]. وذلك لأن الإجمال يوجب قرارة هذا الشيء في النفس، ثم تشوف النفس إلى التفصيل، فيرد عليها التفصيل، وهي مُتَهَيِّئَةٌ لقبول ما يرد عليها.

وهذه الأيام الستة قد فصلها الله **وَعَلَى** في سورة فصلت ولهذا سُمِّيَتْ فَصَّلَتْ، قال تعالى: ﴿قُلْ أَهْكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَعْمَلُونَ لَهُ: أَنْدَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [الشعراء: ٩٠] فهو سبحانه قد خلق الأرض في يومين.

❖ ثم قال تعالى: ﴿وَجَعَلَ فِيهَا رُوسًا مِنْ فَوْقِهَا وَبَرَكَ فِيهَا وَقَدَرْنَا أَوْفَاتَهَا﴾ [الأنعام: ١٠]. فهذه ثلاثة أمور، في ﴿فِي أَرْبَعَةِ آيَاتٍ﴾؛ أي: باليومين السابقين، يعني بمعنى اليومين السابقين واليومين اللذين في الأمور الثلاثة، ولهذا قال: ﴿سَوَاءٌ لِلنَّاسِ أَلَيْسَ﴾ يعني: أربعة أيام لا تزيد، ﴿وَجَعَلَ فِيهَا رُوسًا مِنْ فَوْقِهَا﴾. ولم يقل: في وسطها، أو من تحتها؛ لأن هذه الرواسي التي جعلت من فوق الأرض لها مصلحة عظيمة وهي أن ذلك أضبط للتوازن، ولما يحصل من هذه الجبال العظيمة من كهوفها ومغاراتها، وغير ذلك من المصالح العظيمة، والشعاب العظيمة التي تملأ الأرض؛ لأن الرياض تأتي من الجبال؛ المُبْسِطَةُ لا تأتي منها الأودية.

ولذلك تجد الأودية في الأماكن التي فيها الجبال الشامخة أقوى اندفاعًا وأعظم.

وكذلك أيضًا هذه الجبال العظيمة من فوق الأرض تصد الرياح العظيمة التي تأتي من هنا وهناك، ففيها مصالح يعرفها أهل الجغرافية.

حيث قال سبحانه: ﴿وَجَعَلَ فِيهَا رُوسًا مِنْ فَوْقِهَا وَبَرَكَ فِيهَا﴾. فأنزل الله فيها البركة، ولهذا هي تحمِلُ بَنِي آدَمَ، وأنعام بني آدم، وأرزاق بني آدم، على كثرة من يولد ويموت في هذه الأرض، فهي

(١) بفتح الراء، ويموز تسكينها في ضرورة الشعر، وانظر: شرح قطر الندى (ص ٤٤).

مباركة.

حيث قال سبحانه: ﴿وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتًا﴾؛ أي: جعل في كل إقليم قوته الذي يحتاج إليه، وجعل هذه الأقوات توجد في إقليم دون إقليم وفي بلد دون بلد، ليتبادل الناس التجارة، فيما بينهم، فينقل هؤلاء إلى هؤلاء، وهؤلاء إلى هؤلاء، ولهذا قال: ﴿وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتًا﴾. وقبلها قال: ﴿وَجَعَلَ فِيهَا رُوسِي﴾. لأن الأقوات مُقدَّرة بحسب الحاجة، وبحسب المصلحة التي تقوم بين بني آدم؟

﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ﴾ [الشفا: ١١]. بعد أن خلق الأرض وبارك فيها وقدر فيها أقواتها في أربعة أيام استوى إلى السماء، وهي دُخان؛ أي: كالدخان.

قال بعض العلماء: إن هذا بخار الماء؛ لأن الأرض والسماء كانت ماء، لما قال تعالى: ﴿وَكَانَ عَرِشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾ [الشفا: ٧].

﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾ [فصلهن سبع سموات في يومين] [الشفا: ١١]. انظر الحكمة العظيمة، السموات ما فصل فيها كما فصل في الأرض، ولا مدد خلقها كما مدد خلق الأرض، مع أنها أعظم من الأرض بأضعاف مضاعفة، لكن ليتبين للناس عناية الله ﷻ بمصالحهم، ثم ليتبين لك أن كون الله خلق الأرض في أربعة أيام، والسموات في يومين ليس عجزاً منه أن يخلق الأرض في لحظة، ولذلك تخلق السموات وهي أعظم منها في يومين وهي نصف مدة الأرض، فإذا تمديد الله خلق الأرض إلى أربعة أيام ليس لعجز أو ضعف، لكن لحكمة، بدليل أنه خلق السماء وهي أعظم منها بمدة أقصر من خلق الأرض، ومن ذلك أنه قال لها وللأرض: ﴿ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا﴾. هذا يحتمل أنه للتهديد أو للتخيير، لينظر ﷻ كيف انقياد السموات والأرض إليه، فماذا قالتا؟ ﴿قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾. وهنا قال: ﴿أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾ مع أن السماء والأرض جماد، والجماد لا يجمع جمع مذكر سالم؛ لأن من شروط جمع المذكر السالم أن يكون اسماً أو صفة لمذكر عاقل، فكيف قال: ﴿أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾؟

قال بعض المفسرين قولاً عجيباً، قال: قالتا: أتينا بمن فينا من الإنس والجن والملائكة طائعين، فغلب العاقل على غير العاقل، والصواب خلاف ذلك؛ لأن الناس لم يخلقوا بعد، حين خلق السموات والأرض، لكن المعنى أنها لما كانا مخاطبان ومخاطبان، صار استزلة العاقل، فقالتا: أتينا طائعين، وهذا أمر لا شك فيه.

الخلاصة: أن الله خلق السموات والأرض في ستة أيام، ذكر ذلك مجملاً وذكره مفصلاً، ولو شاء لخلقهما في لحظة كن فيكون، فقد قال للقلوب: اكتب ما هو كائن إلى يوم القيامة. والقلوب جماد ومع ذلك كتب ما هو كائن إلى يوم القيامة؛ لأن أمر الله لا يرد، ولو قال للسماء والأرض كوناً أرضاً أو كوناً سماءً كانا في لحظة، لكن قال العلماء: إن الله ﷻ مدد الخلق إلى ستة أيام تعليمًا للعباد إذا فعلوا أن يفعلوا على وجه الجودة والتأني، وإتقان الشيء، دون التسرع والتعجل، هذا من جهة، ومن جهة

أُخْرَى: أَنَّ اللَّهَ حَكِيمٌ، فَالْخَلْقُ يَحْتَاجُ إِلَى تَدْرُجٍ، فَكَانَتْ الْحِكْمَةُ تَقْتَضِي أَنْ يَخْلُقَهَا بِالتَّدْرُجِ حَتَّى يَصِلَ إِلَى الْكَمَالِ، كَمَا أَنَّ النَّبَاتَ يَبْدَأُ بِذَرَّةٍ ثُمَّ يَنْمُو شَيْئًا فَشَيْئًا حَتَّى يَصِلَ إِلَى الْكَمَالِ، وَأَيًّا مَا ذَكَرْنَا مِنَ التَّعْلِيلِ هَذَا أَوْ هَذَا فَمَا هُوَ إِلَّا تَعْلِيلٌ ظَنِّيٌّ وَالْأَفْلَهُ مِنَ الْحِكْمِ وَالْأَسْرَارِ مِمَّا وَرَاءَ عَقُولِنَا فَتَقُولُ: إِنَّ اللَّهَ خَلَقَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ مَعَ قُدْرَتِهِ عَلَى خَلْقِهِمَا فِي لَحْظَةٍ لِأَمْرٍ لَا تَعْلَمُهُ، وَتَكُونُ بِذَلِكَ صَادِقِينَ، فَنَحْنُ عَاجِزُونَ عَنْ إِدْرَاكِ الْحِكْمَةِ، لَكِنْ قَادِرُونَ عَلَى الْجَوَابِ، فَتَقُولُ: اللَّهُ أَعْلَمُ.
فَإِنْ اسْتَبْطَأْتَ حِكْمَةَ، وَكَانَتْ هِيَ الْمَوَافَقَةُ، فَهَذَا مِنْ لُطْفِ اللَّهِ بِنَا وَفَضْلِهِ عَلَيْنَا، وَإِنْ لَمْ تَكُنْ فَتَسْأَلُ اللَّهَ أَنْ يَغْفِرَ عَنَّا خَطَايَا.

وهذه الأيام، كأيام الدنيا؛ لِأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ بَيَّنَّ أَنَّ أَوَّلَهَا يَوْمُ الْأَحَدِ وَآخِرُهَا يَوْمُ الْجُمُعَةِ.
سؤال في قوله تعالى: ﴿قُلْ آيَتِكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَتَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [الأنعام: ١٠١]. ثُمَّ قَالَ: ﴿ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ﴾. وَهَذَا مُقْتَضَاهُ أَنَّ خَلْقَ السَّمَوَاتِ بَعْدَ خَلْقِ الْأَرْضِ، وَقَالَ فِي سُورَةِ النَّازِعَاتِ: ﴿مَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ السَّمَاءُ بَنَاهَا﴾ (٧) رَفَعَ سَعَتَهَا فَسَوَّاهَا (٨) وَأَعْطَشَ لَهَا وَأَخْرَجَ نَهْرًا (٩) وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا (١٠) [النَّازِعَاتِ: ٢٧-٣٠]. فَجَعَلَ خَلْقَ الْأَرْضِ بَعْدَ خَلْقِ السَّمَاءِ فَكَيْفَ الْجَمْعُ بَيْنَهُمَا؟

فَالْجَوَابُ: أَنَّ مَعْنَى الدَّخْوِ يُقَسِّرُهُ مَا بَعْدَهُ، وَهُوَ قَوْلُهُ: ﴿أَخْرَجَ مِنْهَا مَاءَهَا وَمَرْعَاهَا﴾ [النَّازِعَاتِ: ٣١]. فَيَكُونُ خَلْقُ الْأَرْضِ وَجَعْلُ الرِّوَاسِي فِيهَا قَبْلَ خَلْقِ السَّمَاءِ، أَمَّا الدَّخْوُ الَّذِي جَعَلَ الْأَرْضَ مَهِيَّةً لِكُلِّ الْمَرْعِ فِيهَا، وَإِخْرَاجُ مَائِهَا وَمَرْعَاهَا فَهَذَا بَعْدَ ذَلِكَ.

❁ وَقَوْلُهُ: ﴿وَالْحِبَالُ أَرْسَاهَا﴾ [النَّازِعَاتِ: ٣٢]. جُمْلَةٌ مُسْتَقَلَّةٌ، يَعْنِي: وَأَرْسَاهَا لِلْجِبَالِ.
وَهِيَ مَسْأَلَةٌ دَائِمًا تُكْرَرُ وَهِيَ أَنَّهُ لَا تَعَارُضَ بَيْنَ آيَاتِ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ، وَأَنَّ الْإِنْسَانَ يَجِبُ أَنْ يَنْظُرَ وَيَتَأَمَّلَ حَتَّى يُمَرِّفَ الْفَرْقَ الَّذِي بِهِ يَزُولُ التَّعَارُضُ، وَلَوْ قَالَ: وَالْأَرْضُ بَعْدَ ذَلِكَ خَلَقَهَا، لَكَانَ فِيهِ تَعَارُضٌ، لَكِنْ قَالَ دَحَاهَا، فَنَحْنُ نَعْلَمُ أَنَّ الدَّخْوَ غَيْرُ الْخَلْقِ، وَلَئِنَّ ذَكَرَ فِي آيَاتٍ أُخْرَى أَنَّهُ خَلَقَ الْأَرْضَ قَبْلَ السَّمَاءِ.



ثُمَّ قَالَ الْبَحَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ﴾ [الأنعام: ٧٣].

٧٣٨٥- حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ، حَدَّثَنَا سَفِيَانُ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، عَنْ سَلِيمَانَ، عَنْ طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَدْعُو مِنَ اللَّيْلِ: «اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، لَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ نَوْرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، قَوْلُكَ الْحَقُّ، وَوَعْدُكَ الْحَقُّ، وَلِقَاؤُكَ الْحَقُّ، وَالْجَنَّةُ حَقٌّ، وَالنَّارُ حَقٌّ، وَالسَّاعَةُ حَقٌّ، اللَّهُمَّ لَكَ أَسْلَمْتُ

وَبِكَ آمَنْتُ وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْكَ أَنَبْتُ، وَبِكَ خَاصَمْتُ، وَإِلَيْكَ حَاكَمْتُ، فَاغْفِرْ مَا قَدَمْتُ وَأَخْزْتُ وَأَسْرَزْتُ وَأَعْلَنْتُ، وَأَنْتَ إِلَهِي لَا إِلَهَ لِي غَيْرُكَ حَدَّثَنَا ثَابِتُ بْنُ مُحَمَّدٍ، حَدَّثَنَا سَفْيَانُ بْنُ هَذَا وَقَالَ: «أَنْتَ الْحَقُّ وَقَوْلُكَ الْحَقُّ»^(١).

ثُمَّ ذَكَرَ الْمُؤَلَّفُ تَحْلِيلَهُ حَدِيثَ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَدْعُو مِنَ اللَّيْلِ، وَذَلِكَ إِذَا قَامَ لَصَلَاةِ اللَّيْلِ يَقُولُ: «اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ، أَنْتَ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ». فَبَدَأَ بِحَمْدِهِ، ثُمَّ قَالَ: أَنْتَ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، إِذْ رُبُّوِيَّتُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَبْنِيَّةٌ عَلَى الْحَمْدِ، وَالْحَمْدُ هُوَ وَصْفُ الْمَحْمُودِ بِالْكَامِلِ مَعَ الْحُبِّ وَالتَّعْظِيمِ، فَإِنْ كُرِّرَ وَصْفُ الْكَامِلِ سُمِّيَ ثَنَاءً، وَالذَّلِيلُ قَوْلُهُ تَعَالَى فِي الْحَدِيثِ الْقُدْسِيِّ: «إِذَا قَالَ الْعَبْدُ: الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ» قَالَ اللَّهُ: «حَمْدُنِي عَبْدِي، فَإِذَا قَالَ: الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ. قَالَ: أَشْنَى عَلَيَّ عَبْدِي»^(٢).

❖ وَقَوْلُهُ: «رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ». سَبَقَ أَنْ مَعْنَى الرُّبُوبِيَّةِ يَدُورُ عَلَى ثَلَاثَةِ أَشْيَاءَ: عَلَى الْخَلْقِ، وَالْمَلِكِ، وَالتَّدْبِيرِ، فَهُوَ خَالِقُهُمَا وَمَالِكُهُمَا وَالْمُدَبِّرُ لِهَمَا، وَجَمَعَ السَّمَاوَاتِ بِاعْتِبَارِ الْعَدَدِ، وَأَفْرَادِ الْأَرْضِ بِاعْتِبَارِ الْجِنْسِ، وَ السَّمَاوَاتِ سَبْعٌ بِنَصِّ الْقُرْآنِ ﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾^(٣) ﴿وَالَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ وَثَلَاثَ﴾^(٤) وَالْمُتَّالِئَةُ هُنَا لَا يُمَكِّنُ أَنْ تَأْتِيَ إِلَّا فِي الْعَدَدِ، إِذْ إِنْ الْكَيْفِيَّةُ، وَالْحُجْمُ وَالْعِظَمَةُ لَا تَمَازِلُ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ فِيهَا، فَتَعَيَّنَ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿وِثْلَهُنَّ﴾^(٥). أَي: فِي الْعَدَدِ، وَالثَّنَّةُ صَرِيحَةٌ فِي ذَلِكَ، قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ اقْطَعَ مِنَ الْأَرْضِ شَيْئًا، طَوَّفَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ سَبْعِ أَرْضِينَ»^(٦).

❖ وَقَوْلُهُ: «لَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ قَيِّمُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ». أَي: بِكَ تَقُومُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ، وَأَنْتَ الْقَيُّومُ عَلَيْهِنَّ، فِيهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَقُومُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ، وَلَا غِنَى لِّلْسَمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ عَنِ اللَّهِ طَرْفَةً عَيْنٍ، وَهُوَ الْقَيِّمُ عَلَيْهِمَا أَيْضًا، وَالْقِيَوْمِيَّةُ هُنَا تَنْفَضُّمُ الْإِبْجَادِ، وَالْإِعْدَادِ، وَالْقِيَامَةِ عَلَى الشَّيْءِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ﴾^(٧) أَي: يَقُومُونَ عَلَى النِّسَاءِ، وَيَتَوَلَّوْنَ أُمُورَهُنَّ، فَاللَّهُ قَيِّمُ السَّمَاوَاتِ؛ أَي: بِهِ قَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ، وَهُوَ الَّذِي يَقُومُ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَتَوَلَّى أَمْرَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَمَنْ يَأْتِيهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ﴾^(٨) ﴿وَمَنْ يَأْتِيهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ﴾^(٩). هَذَا أَحَدُ الْمَعْنَيْنِ، أَمَّا الْمَعْنَى الثَّانِي: أَنَّهُ يَقُومُ عَلَيْهِمَا وَيَتَوَلَّاهُمَا قَيِّمُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ.

«لَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ نَوْرُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ». أَي: بِكَ اسْتَنَارَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ، فَلَوْلَا أَنَّ اللَّهَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَعَلَ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ نُورًا لَمْ يَكُنْ فِيهَا نُورٌ، أَوْ أَنَّهُ هُوَ نَفْسُهُ النُّورُ، وَقَالَ: إِنَّهُ نَوْرُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ. وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِي جَوْفِ السَّمَاءِ أَوْ فِي جَوْفِ الْأَرْضِ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِ نُورًا﴾^(١٠) وَمِنْ الْمَعْلُومِ أَنَّ الْقَمَرَ لَيْسَ بِنُورٍ

(١) رواه مسلم (٧٦٩) (١٩٩) بنحوه.

(٢) تقدم تخريجه.

(٣) رواه البخاري (٢٤٥٢)، ومسلم (١٦١٠) (١٣٧).

السَّمَوَاتِ، وَأَمَّا يُبَيِّرُ الْأَرْضَ.

❖ وقوله: «قَوْلُكَ الْحَقُّ، وَوَعْدُكَ الْحَقُّ، وَلِقَاؤُكَ حَقٌّ، وَالْجَنَّةُ حَقٌّ، وَالنَّارُ حَقٌّ، وَالسَّاعَةُ حَقٌّ». يُمكنُ أَنْ يَقُولَ الْقَائِلُ: قَوْلُكَ، وَوَعْدُكَ، وَلِقَاؤُكَ، وَالْجَنَّةُ، وَالنَّارُ، وَالسَّاعَةُ. ست، يمكنُ أَنْ يَقُولَ الْإِنْسَانُ هَذِهِ الْأَشْيَاءَ السَّتَةَ وَيُخْبِرُ عَنْهَا بِكَلِمَةٍ وَاحِدَةٍ فَيَقُولُ: حَقٌّ. وَلَكِنْ مَقَامَ الثَّنَاءِ مَقَامٌ يَسْطِ وَلِكُلِّ مَقَامٍ مَقَالٌ.

❖ وقوله: «قَوْلُكَ الْحَقُّ». الْحَقُّ مِنْ وَجْهَيْنِ؛ لِأَنَّ قَوْلَ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ إِمَّا طَلَبٌ، وَإِمَّا خَبَرٌ، فَإِنْ كَانَ طَلَبًا فَهُوَ عَدْلٌ مُشْتَمِلٌ عَلَى الْمَصَالِحِ، وَإِنْ كَانَ خَبَرًا فَهُوَ صِدْقٌ، وَعَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا﴾ [الشُّعَرَاءُ: ١١٥].

❖ وقوله: «وَعْدُكَ الْحَقُّ». وَعْدُكَ سِوَاءَ كَانَ وَعْدًا بِمُتَوَبِّعَةٍ، أَوْ وَعْدًا بِعُقُوبَةٍ، فَإِنَّهُ حَقٌّ، وَلَيْسَ فِيهِ كَذِبٌ، وَلَا بُدَّ أَنْ يَقَعَ؛ لِأَنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ، إِلَّا أَنْ الْوَعْدَ بِالْعُقُوبَةِ إِذَا لَمْ يَكُنْ الْإِثْمُ شُرْكًَا فَصَاحِبُهُ تَحْتَ الْمَشِيقَةِ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [الشُّعَرَاءُ: ١١٦].

❖ وقوله: «وَلِقَاؤُكَ حَقٌّ». لِقَاءُ اللَّهِ ﷻ حَقٌّ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿يَتَأْتِيهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَى رَبِّكَ كَدًّا فَمَلَأَيْتَهُ﴾ [الشُّعَرَاءُ: ٦٦]. فَلَا بُدَّ أَنْ تُلَاقِيَ رَبَّكَ، وَلَا بُدَّ أَنْ يَخْلُقَ رَبُّكَ بِكَ، لَيْسَ بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ تَرْجُمَانٌ، وَلَا بُدَّ أَنْ يَسْأَلَكَ وَيُفَرِّقَكَ بِذُنُوبِكَ، وَيَقُولَ: فَعَلْتَ كَذَا فِي يَوْمٍ كَذَا. لَكِنْ بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ، ثُمَّ إِذَا أَقْرَزْتَ وَاعْتَرَفْتَ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: إِنِّي سَتَرْتُهَا عَلَيْكَ فِي الدُّنْيَا، وَأَنَا أَغْفِرُهَا لَكَ الْيَوْمَ. هَكَذَا يَحَاسِبُ اللَّهُ الْعَبْدَ الْمُؤْمِنَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ.

أَمَّا الْكَافِرُ فَإِنَّهُمْ لَا يُقَرَّرُونَ هَذَا التَّقْرِيرَ، وَلَكِنْ يُخَزَّوْنَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَيُنَادَى عَلَيْهِمْ عَلَى رُءُوسِ الْأَشْهَادِ: ﴿هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ [الشُّعَرَاءُ: ١١٨].

❖ وقوله: «وَالْجَنَّةُ حَقٌّ» أَيُّ: صِدْقٌ، وَكَذَلِكَ النَّارُ كِلَاهُمَا حَقٌّ، وَهُمَا الْآنَ مَوْجُودَتَانِ، وَهُمَا مَخْلُوقَتَانِ لِلْأَبَدِ، أَيُّ مُؤَبَّدَتَانِ بِإِجْمَاعِ أَهْلِ السَّنَةِ^(١).

إِلَّا أَنَّ هُنَاكَ خِلَافًا يَسِيرًا فِي أَبَدِيَةِ النَّارِ، وَلَكِنَّ الْقَوْلَ بِعَدَمِ أَبَدِيَّتِهَا ضَعِيفٌ لِلْغَايَةِ؛ لِأَنَّ اللَّهَ ذَكَرَ أَبَدِيَّتَهَا فِي ثَلَاثِ آيَاتٍ مِنَ الْقُرْآنِ: الْآيَةُ الْأُولَى قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَظَّمُوا أَلَمَ يَكُنِ اللَّهُ يَتَعَفَّرُ لَهُمْ وَلَا يُجِدُّهُمْ طَرِيقًا﴾ [الشُّعَرَاءُ: ١١٩]. الْآيَةُ الثَّانِيَةُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَمَنَّ الْكَافِرِينَ وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا﴾ [الشُّعَرَاءُ: ١٢٠-١٢١]. الْآيَةُ الثَّالِثَةُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَمَنْ يَتَّبِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ [الشُّعَرَاءُ: ١٢٢]. وَهَذَا خَبَرٌ مِنَ اللَّهِ ﷻ صِدْقٌ، وَإِذَا كَانُوا خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَزِمَ أَنْ يُؤَبَّدَ الْمَكَانُ الَّذِي خُلِدُوا فِيهِ.

(١) انظر «مراتب الإجماع» لابن حزم (ص ١٧٣)، و«الإقناع في مسائل الإجماع» لابن القطان (١/ ٥٢)، (١٤٩)، و«شرح العقيدة الطحاوية» (ص ٤٨٠).

❖ وقوله: «الساعة حق»، الساعة؛ يعني: ساعة القيامة حق، أي: لا بد أن تقع؛ لأن الله أخبر بها وما أخبر الله به فهو حق.

❖ وقوله: «اللهم لك أسلمت». الجار والمجرور في قوله: «لك أسلمت» معمولٌ مُقَدَّم لإفادة الحصر «لك أسلمت»؛ أي: انقذت انقيادًا تامًا لشريك.

❖ وقوله: «وبك أمنت». والإيمان محلُّه القلب. فذكر النبي ﷺ الدين الظاهر، والدين الباطن، فالدين الظاهر هو الإسلام، والباطن هو الإيمان.

❖ وقوله: «وبك أمنت». معنى الإيمان بالله الإقرار به، المتضمن للقبول والإذعان، هذا هو الإيمان بالله فأما الإقرار الذي لا يتضمن ذلك فليس بإيمان، بل لا بد من قبول للخير، وإذعانٍ للطلب.

ولهذا قال أهل السنة: إن الإيمان قولٌ باللسان وعملٌ بالأركان واعتقادٌ بالجنان.

❖ وقوله: «وعليك توكلت». أي: اعتمدت اعتمادًا تامًا معتزلاً بتقصيري، موقفاً أمري إليك، وهذا هو الفرق بين التوكل على إنسان، والتوكل على الله، فتوكلني على الإنسان ليس توكل افتقار وتوقيض، وتوكلني على الله توكل افتقار وتوقيض، فلو وكلت شخصاً يشري لك شيئاً فقد توكلت عليه، واعتمدت عليه في شراء هذا الشيء، لكن هل هذا اعتمادٌ افتقارٌ وتوقيضٌ مطلق؟

الجواب: لا، فلو شئت لعزلته، ولو خالف ما وكلته فيه لضمته، لكن توكلت على الله توكل افتقار وتوقيض، فنقوض الأمر إليه ونسندُه إليه، وهذا هو الفرق بين التوكل الذي لا يصح إلا لله، والتوكل الذي يصح للمخلوق.

❖ وقوله: «واليك أنبت». الإنابة بمعنى الرجوع؛ أي: إليك رجعت في أموري كلها، رجعت من المعصية إلى الطاعة، ورجعت إليك في تسهيل أموري، وفي رزقي، وفي كل شيء، أنبت إليك في كل شيء.

❖ وقوله: «وبك خاصمت». أي: خاصمت كل من يخصمني فيك بك، والباء هنا ليست للظرفية، ولكنها للاستعانة، يعني: أنك تعينني على خصومتي مع من أحاصم، ويمكن أن تكون الباء للظرفية ويكون المعنى: فيك خاصمت؛ لأن الرسول ﷺ يخصم في الله كما خصم إبراهيم عليه السلام، قال الله تعالى: ﴿الَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ؟﴾ [البقرة: 258].

فعلى هذا نقول: «الباء» يحتمل أن تكون ظرفية بمعنى «في»، ويحتمل أن تكون للاستعانة والفرق بين المعنيين واضح، فإذا كانت الباء للظرفية صار المعنى أنني أحاصم فيك، فإذا خاصمني محاصم، وجادلني مجادل في ذاتك، أو اسمائك، أو صفاتك، خاصمته، وإن كانت للاستعانة فالمعنى أنني أستعين بك في خصومتي لغيري، وكلا المعنيين صحيح، فإذا قال قائل: هل تأتي الباء للظرفية؟

قلنا: نعم، ففي القرآن الكريم، ﴿وَلَذِكْرُ لَسْوَءٍ عَلَيْهِمْ مَّصِيحِينَ﴾ [البقرة: 263] وبآلٍ ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ [البقرة: 269].

الْقَائِلُ: ١٣٧-١٣٨. أي: وفي الليل.

❖ وقوله: «وإليك حَاكَمْتُ» أي: حُكِمَتِي تَنْتَهِي إِلَيْكَ، وَلَا أَحَاكِمُ إِلَى غَيْرِكَ، فَسَرَعُكَ هُوَ الْحَكَمُ، فَأَنَا أَحَاكِمُ إِلَيْكَ، وَلَا أَتَعَدَّى حُكْمَكَ، وَهَذَا تَفْوِيضٌ تَأَمَّ اللَّهُ كَوْنًا وَقَدَرًا. وكل هذه الكلمات والجمل التي تَتَضَمَّنُ هَذَا الثَّنَاءَ الْعَظِيمَ عَلَى اللَّهِ كُلُّهَا وَسِيلَةٌ لَهَا سَيِّئَاتِي، وَهُوَ قَوْلُهُ: فَاغْفِرْ لِي.

❖ قوله «فاغفر لي». الفَاءُ هُنَا تُسَمَّى الْفَاءَ الْفَصِيحَةَ، وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ لِلْسِّيَّةِ؛ أي: فِسَبَبِ ذَلِكَ اغْفِرْ لِي.

وَالْمَغْفِرَةُ سِتْرُ الذَّنْبِ وَالتَّجَاوُزُ عَنْهُ، وَلَيْسَتْ السِّرُّ فَقَطْ وَدَلِيلُ ذَلِكَ أَنَّهَا مُشْتَقَّةٌ مِنَ الْمَغْفَرِ، وَهُوَ مَا يُلبَسُ عَلَى الرَّأْسِ أَثْنَاءَ الْقِتَالِ لِحِمَايَةِ الرَّأْسِ مِنَ السَّهَامِ، فَالْمَغْفِرُ يَحْصُلُ بِهِ سِتْرٌ وَوَقَايَةٌ، فإِذَا سَأَلْتَ رَبَّكَ مَغْفِرَةَ الذَّنْبِ، فَأَنْتَ تَسْأَلُهُ لِأَمْرَيْنِ: السِّرِّ، وَالتَّجَاوُزِ عَنْ عُقُوبَةِ هَذَا الذَّنْبِ. وقوله: فَاغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ وَأَسْرَرْتُ وَأَعْلَنْتُ.

و«مَا» فِي قَوْلِهِ: «مَا قَدَّمْتُ» مَوْصُولَةٌ، وَكَذَلِكَ فِي قَوْلِهِ: «مَا أَخَّرْتُ»، وَقَوْلُهُ: «وَأَسْرَرْتُ وَأَعْلَنْتُ» مَعْطُوفَةٌ عَلَى الصَّلَاةِ، وَالْمَعْطُوفُ عَلَى الصَّلَاةِ يَقْتَضِي أَنْ يَكُونَ مَعْطُوفًا عَلَى الْمَوْصُولِ أَيْضًا، وَالْمَعْنَى أَنَّ الرَّسُولَ ﷺ سَأَلَ اللَّهَ أَنْ يَغْفِرَ لَهُ مَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ وَأَسَرَّ وَأَعْلَنَ، وَفِي هَذِهِ الْجُمْلَةِ بَسْطُ ظَاهِرٍ؛ لِأَنَّهُ يُغْنِي عَنْهَا أَنْ يَقُولَ: اغْفِرْ لِي ذَنْبِي؛ لِأَنَّ «ذَنْبًا» مُفْرَدٌ مُصَافٌ، فَيَشْمَلُ كُلَّ الذَّنْبِ؛ مَا أَسَرَّ وَأَعْلَنَ، وَقَدَّمَ وَأَخَّرَ، لَكِنْ مَقَامَ الدَّعَاءِ يَقْتَضِي الْبَسْطَ، وَذَلِكَ لِأُمُورٍ:

الأول: وَهُوَ أَهْمُهَا، لِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَى قَلْبِهِ مِنَ التَّلَذُّذِ بِمَنَاجَاةِ اللَّهِ ﷻ؛ لِأَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنَّا لَوْ كَانَ لَهُ صَدِيقٌ مَحْبُوبٌ إِلَيْهِ، أَفَلَا يُحِبُّ أَنْ يَبْسُطَ مَعَهُ الْقَوْلَ وَيُكْثِرَ مَعَهُ مِنْهُ؟ بَلَى، لَا شَكَّ. تَجِدُهُ إِذَا جَلَسَ إِلَى صَدِيقِهِ الَّذِي يُحِبُّهُ، وَقَامًا يَتَحَدَّثَانِ تَمَاضِي السَّاعَاتِ الطَوِيلَةِ وَكَأَنَّهَا دَقَائِقُ، حَتَّى إِنْ بَعْضَ الْأَصْدِقَاءِ يُشِيعُ صَدِيقَهُ إِلَى بَيْتِهِ -أي: يَتَحَدَّثَانِ وَيَمْشِيَانِ رُؤُودًا رُؤِيدًا- فَإِذَا وَصَلَ إِلَى بَيْتِهِ انْقَلَبَ فَشِيعَهُ الْآخَرُ، وَهَكَذَا دَوَّالِيكَ، رَبَّنَا يَطْلُعُ الْفَجْرُ، إِنْ كَانَ فِي اللَّيْلِ، وَهُمَا عَلَى هَذَا الْحَالِ، وَهَذَا أَمْرٌ مُشَاهَدٌ وَمَعْرُوفٌ؛ أَنَّ الْإِنْسَانَ يُحِبُّ أَنْ يَبْسُطَ الْقَوْلَ مَعَ مَنْ يُحِبُّ.

الثاني: أَنَّ الدَّعَاءَ عِبَادَةً، وَكَلِمًا كَرَّرْتَ ارْتَدَّتْ اللَّهُ تَعَبُّدًا، فَبَزَادَ أَجْرُكَ بِإِزْدَادٍ جُمْلَ الدَّعَاءِ.

الثالث: أَنَّ الْبَسْطَ وَالتَّفْصِيلَ يُوجِبُ تَذَكُّرَ الْإِنْسَانِ كُلِّ هَذِهِ الْأَنْوَاعِ الَّتِي بَسَطَهَا وَفَصَّلَهَا، وَبَيَّنَّهَا، وَاسْتِخْصَارُ الْإِنْسَانِ لَذُنُوبِهِ تَفْصِيلًا أَكْمَلُ فِي التَّوْبَةِ؛ لِأَنَّ التَّوْبَةَ الْمَجْمَلَةَ لَا تَسْتَوْعِبُ جَمِيعَ الذَّنُوبِ اسْتِخْصَارًا، وَإِنْ كَانَتْ تَسْتَوْعِبُ جَمِيعَ الذَّنُوبِ لَفْظًا وَمَذْلُولًا.

أَرَأَيْتَ لَوْ أَنَّكَ قُلْتَ: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ذَنْبِي كُلَّهُ. وَأَنْتَ فَعَلْتَ ذُنُوبًا قَدْ تَكُونُ أَكْبَرَ مَا تَتَصَوَّرُهُ الْآنَ لَكِنْ غَابَتْ عَنْ بَالِكَ، فَإِذَا ذَكَرْتَ وَفَصَّلْتَ كَانَ هَذَا أَبْلَغُ فِي التَّوْبَةِ؛ لِأَنَّ الدَّلَالَهَ عَلَى تَعْيِينِ الْأَفْرَادِ أَقْوَى مِنَ الدَّلَالَهَ عَلَى الْعُمُومِ.

فهذه ثلاث فوائد في البسط.

وَيُسْتَفَادُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ: عَلُوُّ مَرْتَبَةِ النَّبِيِّ ﷺ فِي الْعِبَادَةِ، حَيْثُ أَثْنَى عَلَى رَبِّهِ هَذَا الشَّاءَ الْعَظِيمَ بِهَذَا التَّفْصِيلِ الْعَظِيمِ، مَعَ أَنَّهُ ﷺ قَدْ غَفَرَ اللَّهُ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ.

وَيُسْتَفَادُ مِنْهُ: أَنَّ لِلرَّسُولِ ﷺ ذُنُوبًا؛ لِقَوْلِهِ: «اغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ» وَأَصْرَحُ مِنْ ذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا ۖ لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُتِمَّ وَبِعْدَتِكَ وَيَهْدِيكَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمًا ۝ وَيُصْرِكَ اللَّهُ بِكَ نَصْرًا عَزِيزًا ۝﴾ (الأنعام: ١-٢). وَأَصْرَحُ مِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ: ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ۝﴾ (التوبة: ١٩). وَبِهَذَا يَبْطُلُ قَوْلُ مَنْ يَقُولُ: إِنَّ اسْتِغْفَارَ النَّبِيِّ ﷺ لِدَنْبِهِ اسْتِغْفَارًا لِدُنُوبِ أُمَّتِهِ، وَلَيْسَ اسْتِغْفَارًا لِدَنْبِهِ، فَنَقُولُ: سَبْحَانَ اللَّهِ! هَلْ أَنْتَ أَعْلَمُ مِنَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟

الْجَوَابُ: لَا، فَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَعْلَمُ بِنَفْسِهِ، وَهُوَ يَقُولُ: «اغْفِرْ لِي ذَنْبِي كُلَّهُ دِقَّةَ وَجِلِّهِ، عَلَانِيَتِهِ وَسِرِّهِ، وَأَوَّلَهُ وَأَخْرَهُ» (١).

ثُمَّ نَقُولُ: كَيْفَ يَسْتَقِيمُ هَذَا الْقَوْلُ وَاللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُتِمَّ وَبِعْدَتِكَ وَيَهْدِيكَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمًا ۝ وَيُصْرِكَ اللَّهُ بِكَ نَصْرًا عَزِيزًا ۝﴾ (الأنعام: ١-٢). الْأَوْصَافُ هَذِهِ لِمَوْصُوفٍ وَاحِدٍ، فَهَلْ هَذِهِ أَوْصَافُ الْأَمَّةِ؟!.

ثُمَّ كَيْفَ يَسْتَقِيمُ ذَلِكَ وَاللَّهُ يَقُولُ: ﴿أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ۝ وَلَكِنَّ الْفَرْقَ بَيْنَ الرَّسُولِ وَالْأَمَّةِ مِنْ حَيْثُ الذَّنْبُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَا يُقَرُّ عَلَى الذَّنْبِ، وَالْأَمَّةُ تُقَرُّ عَلَيْهِ، وَمَعْنَى تُقَرُّ؛ يَغْنِي: قَدَرًا لَا شَرْعًا، أَمَا شَرْعًا فَلَا أَحَدٌ يُقَرُّ عَلَى الذَّنْبِ، لَكِنْ قَدَرًا الْأَمَّةُ تُقَرُّ عَلَى الذَّنْبِ، لَكِنْ الرَّسُولُ لَا يُقَرُّ؛ لِأَنَّهُ ﷺ لَا بُدَّ أَنْ يُتَّبَعَ أَوْ يُتَّبَعِ فَيَسْتَغْفِرَ، وَالْإِنْسَانُ إِذَا اسْتَغْفَرَ مِنَ الذَّنْبِ فَقَدْ تَكُونُ حَالُهُ بَعْدَ ذَلِكَ أَكْمَلَ مِنْ حَالِهِ قَبْلَ فِعْلِ الذَّنْبِ.

وَانْظُرْ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ حَقِّي يَبَيِّنْ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكَذِبِينَ ۝﴾ (الأنعام: ١٣). فَبَدَأَ بِالْعَفْوِ قَبْلَ ذِكْرِ الْمَخَالَفَةِ فَقَالَ: ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ ۝﴾. وَلَا عَفْوَ إِلَّا عَنْ خَطِيئَةٍ، وَقَالَ: ﴿لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ حَقِّي يَبَيِّنْ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكَذِبِينَ ۝﴾ (١٣). سَبْحَانَ اللَّهِ هَذَا تَعْلِيمٌ مِنَ اللَّهِ ﷻ، يُعَلِّمُ نَبِيَّهُ، وَهُوَ تَعْلِيمٌ لَنَا أَلَّا تَتَعَجَّلَ فِي الْحُكْمِ عَلَى الشَّيْءِ حَتَّى تَنْبَيِّنَ؛ لِقَوْلِهِ: ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ حَقِّي يَبَيِّنْ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكَذِبِينَ ۝﴾ (١٣). ﴿حَقِّي يَبَيِّنْ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا ۝﴾ وَهَذَا يَنْطَبِقُ تَامًا عَلَى ضِدِّ حَالِنَا الْيَوْمَ فَنَحْنُ الْآنَ نَسْمَعُ الْكَلِمَةَ ثُمَّ نَطِيرُ بِهَا فِي الْأَفَاقِ دُونَ أَنْ نَتَّبِعَ، وَاللَّهُ ﷻ يَقُولُ لِرَسُولِهِ: ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ حَقِّي يَبَيِّنْ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكَذِبِينَ ۝﴾ (١٣).

ويقول: ﴿وَاتَّقِ اللَّهَ وَتَغْفِرْ فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ﴾ (٢٧) ﴿الأنعام: ٢٧﴾. هذه كلمات عظيمة جدًا، ويقول ﷺ: ﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ لِرُعْرُعٍ مَا لَعَلَّ اللَّهَ لَكَ تَبَنَّى مَرْضَاتِ أَزْوَاجِكَ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (١) ﴿التوبة: ١﴾. وكما قلتُ قد يكون الإنسان بعد الذنب والتوبة خيرًا من قبل ذلك.

وانظر متى حصل الاجتناء لآدم؟

الجواب: بعد أن أذنب وتاب، ثم اجتبه ربه فتاب عليه وهداه، وانظر ذلك أيضًا في نفسك إذا أذنبت ذنبًا حصل في قلبك من الانكسار والخجل من الله ﷻ والخوف ما لم يحصل لو استمررت فيها أنت عليه من الطاعة، بل إن الإنسان ربًا إذا كان على طاعة، ينشأ في قلبه مرض السرطان المعنوي العُجب؛ العُجب بالنفس والإذلال على الله ﷻ بالعمل، تسأل الله أن يعيدنا وإياكم من ذلك، لكن إذا فعل الخطيئة انكسر، وخجل أمام الله، واستحيا من الله، ورجع إلى الله ﷻ.

ثم إن الأنبياء -عليهم الصلاة والسلام- لا يجوز في حقهم شيء واحد، وهو ما يُخل بالرسالة فهذا ممنوع في حقهم، منعهم الله منه كالخيانة والكذب ممنوع حتى إن الرسول ﷺ ممنوع من الإشارة بالعين^(١)، فلا يُشير بالعين، لأنه لا بد أن يكون قوله صريحًا وواضحًا بدون أي خداع، أو أي خيانة، فهذا الذي يُمنع منه الرسل عليهم الصلوات والسلام، وهو ما يُخل بالرسالة من الكذب والخيانة وما أشبهها.

كذلك ما يُخل بالشرف والمروءة؛ فإنهم ممنوعون منه، مثل سفاسف الأخلاق؛ لأن هذا تنفّر منه النفوس والطباع، لكن المعاصي الأخرى قد يفعلونها، فموسى ﷺ قتل نفسًا بغير حق، وإن كان هذا قبل أن يُنبأ، لكنه ﷺ جعل ذلك مانعًا له من الشفاعة للخليق، حيث إنه إذا أتى إليه ليشفع اعتذر بذلك؛ لأن قتل النفس لا يحول عليه سوء الخلق أو ما يُخل بالصدق والأمانة، لكن تحول عليه الغيرة، ولا سيما أن فرعون قد سام بني إسرائيل سوء العذاب، حتى كان يُقتل أبناءهم، ويستحي نساءهم.

وكذلك الرسل إذا وقعت منهم الذنوب فإنهم لا يُقرّون عليها قدرًا بمعنى: أن الله يُنبههم عليها أو يتنبهون، أما سرعًا فنحن والأنبياء ممنوعون من الإقرار عليها سرعًا، والله ﷻ يهتئ لهم أسباب التوبة فيتوبون فورًا أو بعد حين، لكن لا بد أن يتوبوا، لكن نحن ممنوعون منها سرعًا، لكن قدرًا ربًا نستمر في معاصينا ونصير عليها.

❖ قوله: «ما قدّمت وأخرت». يختل معنى قوله: «أخرت» أي: في المستقبل، أي: ما سأفعله

(١) أخرجه أحمد (٣/ ١٥١)، وأبو داود (٣١٩٤) من حديث أنس بلفظ: «ليس لنبي أن يومض» والإيماض: الرمز بالعين والإيما بها. «عون المعبود» (٨/ ٣٤٠) وأخرجه أبو داود (٣٥٩)، (٢٦٨٣) من حديث سعد بن أبي وقاص بلفظ: «إنه لا ينبغي لنبي أن تكون له خائنة العين» وصححه الشيخ الألباني كما في تعليقه في السنن.

في المستقبل، وهذا خاصٌّ بالرسول ﷺ، وَيَحْتَمِلُ «مَا أَخْرُتُ» باعتبارِ الماضي؛ لأنَّ الماضي منه مُتَقَدِّمٌ ومنه مُتَأَخِّرٌ، وهذا هو ظاهرُ اللفظ، أي: ما قَدَّمْتُ ففَعَلْتُهُ قَدِيمًا، وما أَخْرُتُ: ففَعَلْتُهُ آخِرًا.

❖ قوله: «أَنْتَ إِلَهِي لَا إِلَهَ لِي غَيْرُكَ». خَتَمَهَا بِالْأُلُوْهِيَّةِ؛ لِأَنَّهَا هِيَ الَّتِي أُرْسِلْتُ مِنْ أَجْلِهَا الرِّسْلُ وَأُنْزِلْتُ الْكُتُبُ، «أَنْتَ إِلَهِي لَا إِلَهَ لِي غَيْرُكَ». أي: لا معبودَ حقٍّ لِي غَيْرُكَ يَا اللَّهُ.

❖ قوله: حَدَّثَنَا ثَابِتُ بْنُ مُحَمَّدٍ، حَدَّثَنَا سَفِيَانُ هَذَا، وَقَالَ: «أَنْتَ الْحَقُّ وَقَوْلُكَ الْحَقُّ» يَعْنِي بَعْدَ قَوْلِهِ: «وَالسَّاعَةُ حَقٌّ، أَنْتَ الْحَقُّ وَقَوْلُكَ الْحَقُّ».

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٩- بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى ﴿وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ [النِّسَاءُ: ١٣٤].

وَقَالَ الْأَعْمَشُ، عَنْ تَمِيمٍ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَسِعَ سَمْعُهُ الْأَصْوَاتَ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى النَّبِيِّ ﷺ: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَدِّدُكَ فِي زَوْجِهَا﴾ [النِّسَاءُ: ١٣٤].

❖ قوله: ﴿وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ [النِّسَاءُ: ١٣٤]. هَذَانِ اسْمَانِ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ، وَيَقْرُنُ اللَّهُ ﷻ بَيْنَهُمَا كَثِيرًا؛ أَي: بَيْنَ السَّمْعِ وَالْبَصَرِ؛ لِأَنَّ السَّمْعَ إِدْرَاكُ الْأَصْوَاتِ وَالْبَصَرَ إِدْرَاكُ الْأَفْعَالِ، فَلَا قَوْلَ مُتَعَلِّقِهَا السَّمْعُ، وَالْأَفْعَالُ مُتَعَلِّقُهَا الْبَصَرُ، وَلِهَذَا يَقْرُنُ اللَّهُ تَعَالَى بَيْنَهُمَا كَثِيرًا.

وَالسَّمِيعُ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ تَعَالَى، وَلَهُ مَعْنِيَانِ:

المعنى الأول: إدراك المسموع.

والمعنى الثاني: استجابة المسموع.

فَمِنْ الْأَوَّلِ مَا ذَكَرَهُ الْمُؤَلِّفُ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَدِّدُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ﴾ [النِّسَاءُ: ١٣٤]. وَمِنْ الثَّانِي قَوْلُهُ تَعَالَى عَنْ إِبْرَاهِيمَ: ﴿إِنْ رَفِئَ لَسَمِيعُ الدُّعَاةِ﴾ [الْأَنْعَامُ: ١٢٩]. أَي: لِمُجِيبِهِ، وَلَيْسَ الْمَرَادُ ﴿لَسَمِيعُ الدُّعَاةِ﴾؛ أَي: لِمُدْرِكِهِ وَسَامِعِهِ؛ لِأَنَّ مَجْرَدَ السَّمْعِ لَا يَتَنَاسَبُ مَعَ قَوْلِ الدَّاعِي: ﴿إِنْ رَفِئَ لَسَمِيعُ الدُّعَاةِ﴾ [النِّسَاءُ: ١٣٤]. وَإِنَّمَا الَّذِي يَتَنَاسَبُ مَعَ دَعَائِهِ هُوَ اسْتِجَابَةُ الدَّعَاءِ. ثَمَّ اعْلَمْ أَنَّ السَّمْعَ بِالْمَعْنَى الْأَوَّلِ: - أَي: بِمَعْنَى إِدْرَاكِ الْمَسْمُوعِ - يَنْقَسِمُ إِلَى ثَلَاثَةِ أَقْسَامٍ؛ عَامٌّ، وَلِلتَّائِيدِ، وَلِلتَّهْدِيدِ.

القسم الأول: وهو العامُّ مثلُ هذه الآية: ﴿وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾. هَذَا عَامٌّ يَشْمَلُ كُلَّ مَا يُسْمَعُ، فَسَمِعَ اللَّهُ مُتَعَلِّقٌ بِهِ، فَيَسْمَعُ أَصْوَاتَ بَنِي آدَمَ، وَمَا يَكُونُ مِنْهُمْ مِنْ خَيْرٍ وَشَرٍّ، وَأَصْوَاتَ الْبَهَائِمِ، وَأَصْوَاتَ الْحَشَرَاتِ، حَتَّى دَبِيبِ النَّمْلِ عَلَى الصَّخْرَةِ الصَّامَةِ يَسْمَعُهَا ﷻ، لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ، وَهَذَا هُوَ السَّمْعُ بِالْمَعْنَى الْعَامِّ.

القسم الثاني: وهو يُرَادُ بِهِ التَّهْدِيدُ، مِثْلُ قَوْلِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ﴾ [النِّسَاءُ: ١٨١]. وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ بَلَى وَرُسُلُنَا لَدَيْهِمْ

يَكْتُبُونَ ﴿٨﴾ [٨٠:٨]. فهذا المرادُ به التهديدُ.

والقسمُ الثالثُ: وهو الذي يُرادُ به التأييدُ، مثلُ قوله تعالى لموسى وهارونَ لَمَّا قَالَ: ﴿فَلَا رَيْبَ إِنَّا نَخَافُ أَنْ يُقَرْطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطْغَىٰ ﴿١٥﴾ قَالَ لَا تَخَافْ إِنِّي مَعَكُمَا أَسْمَعُ وَأَرَىٰ ﴿١٦﴾﴾ [٤٥:٤٦-٤٧]. فالمرادُ بالسمع هنا سَمْعُ التأييدِ، والنصرِ، والمُداْفعةِ.

فهذه أقسامُ السمع الذي بِمَعْنَى إدراكِ المسموعِ.
أما السمعُ الذي بِمَعْنَى إجابةِ الدَّاعِي، فمثلُه قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ ﴿٢١﴾﴾. وقولُ الْمُصَلِّي: سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ، فَسَمِعَ هنا بِمَعْنَى استِجَابِ لِمَنْ حَمِدَهُ وليس المرادُ بذلك مجرد سماع صوتِ الحامد بل المرادُ بذلك استِجابته.

فإذا قَالَ قائلٌ: هل السمعُ يَأْتِي بِمَعْنَى الاستِجابة؟

قُلْنَا: نَعَمْ يَأْتِي بِمَعْنَى الاستِجابة، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴿٢٢﴾﴾ [الأنعام: ٢١]. مَعْنَى ﴿لَا يَسْمَعُونَ﴾. أي: لَا يَسْتَجِيبُونَ، وإلا فهُمْ يَسْمَعُونَ الذِّكْرَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ، يَسْمَعُونَهُ مِنَ النَّاسِ، وَلَكِنَّهُمْ لَا يَسْتَجِيبُونَ.

ثم أَعْلَمَ أَنَّ سَمْعَ اللَّهِ وَبَصَرَهُ حَقِيقَةٌ وَلَيْسَتْ رَاجِعَةٌ إِلَى الْعِلْمِ، خِلَافًا لِلْمُعْتَزِلَةِ الَّذِينَ يَقُولُونَ: إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْمَعُ وَلَا يَبْصُرُ - والعِيَادُ بِاللَّهِ - وَأَنَّ مَعْنَى السَّمْعِ وَالْبَصَرِ هُوَ الْعِلْمُ بِدُونِ رُؤْيَا مَفْعُولٍ أَوْ سَمَاعٍ مَقُولٍ.

وَلَكِنْ نَقُولُ: أَخْطَأْتُمْ خَطَأً كَبِيرًا، بَلِ السَّمْعُ غَيْرُ الْعِلْمِ؛ لِأَنَّ عِلْمَ اللَّهِ تَعَالَى مُتَعَلِّقٌ بِالشَّيْءِ قَبْلَ أَنْ يَكُونَ مَسْمُوعًا، وَقَبْلَ أَنْ يَكُونَ مُبْصَرًا، فَهُوَ يَعْلَمُ مَا كَانَ وَمَا سَيَكُونُ.

ثم ذَكَرَ حَدِيثَ عَائِشَةَ، قَالَتْ: «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَسِعَ سَمْعُهُ الْأَصْوَاتَ». فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى النَّبِيِّ ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا﴾. فَهَذِهِ امْرَأَةٌ جَاءَتْ تَشْتَكِي إِلَى النَّبِيِّ ﷺ زَوْجَهَا، وَكَانَ زَوْجُهَا قَدْ ظَاهَرَ مِنْهَا؛ أَي: قَالَ لَهَا: أَنْتِ عَلَيَّ كَظْهَرِ أُمِّي. وَكَانُوا يَعُدُّونَ الظَّهَارَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ طَلَاقًا بَاطِلًا، فَجَاءَتْ تَشْتَكِي إِلَى الرَّسُولِ ﷺ بِأَنَّهَا كَبُرَتْ، وَأَنَّ لَهَا أَوْلَادًا مِنْ زَوْجِهَا وَأَنَّ زَوْجَهَا ظَاهَرَ مِنْهَا، وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ ﷻ، وَالنَّبِيِّ ﷺ يَحَاوِرُهَا وَيُسَرُّ عَلَيْهَا الْأَمْرَ، وَلَكِنَّهَا أَبَتْ وَأَصْرَتْ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ الْآيَاتِ: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا﴾. أَي: فِي شَأْنِهِ ﴿وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوِرَكُمَا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴿١﴾﴾. قَالَتْ عَائِشَةُ: «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَسِعَ سَمْعُهُ الْأَصْوَاتَ» إِنْ لَفِي الْحَجَرَةِ وَإِنَّهُ لِيَخْفَى عَلَيَّ بَعْضُ حَدِيثِهَا^(١).

سُبْحَانَ اللَّهِ! وَاللَّهُ ﷻ فَوْقَ عَرْشِهِ يَسْمَعُ كَلَامَهَا، وَيَسْمَعُ مُحَاوَرَتَهَا لِلنَّبِيِّ ﷺ وَمُحَاوَرَتَهُ لَهَا،

(١) تقدم تخريجُه، غير قولها: «إِنْ لَفِي الْحَجَرَةِ» الحديث. فهو عند ابنِ ماجه (١٨٨) (٢٠٦٣)، وصححها الشيخُ الألباني، كما في تعليقه على «السنن».

وتأمل كيف جاءت الآية بلفظ الماضي ولفظ المضارع ﴿قَدْ سَمِعَ﴾ و﴿وَاللَّهُ يَسْمَعُ﴾. كما جاءت هذه المادة سَمِعَ بمعنى التعجب، مثل قوله تعالى: ﴿أَسْمِعْ يَوْمَ وَأَبْصِرْ﴾ [٣٨: ٢٣٨]. أَسْمِعْ بهم؛ يعني: ما أَسْمَعَهُمْ وما أَبْصَرَهُمْ.

ففي هذا الحديث: أَنَّ اللَّهَ ﷻ يَسْمَعُ سَمَاعًا حَقِيقِيًّا؛ لِأَنَّهُ قَالَ ﴿قَدْ سَمِعَ﴾ و﴿وَاللَّهُ يَسْمَعُ﴾.. ولو كَانَ المرادُ بذلك العلمُ مَا صَحَّ؛ لِأَنَّ عِلْمَ اللَّهِ تَعَالَى كَانَ سَابِقًا، وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ سَمْعَهُ مُتَعَلِّقٌ بِقَوْلِ هَذِهِ الْمَرْأَةِ حَالًا، حَيْثُ قَالَ: ﴿وَاللَّهُ يَسْمَعُ﴾. وَيَسْمَعُ هَذِهِ فَعَلَ مُضَارِعٌ تَدُلُّ عَلَى الْحَالِ.

وقوله ﷻ: ﴿وَاللَّهُ يَسْمَعُ حَاوِرًا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾. وهذه الجملة كالتعليل لما قبلها، ومن هنا أَخَذَ أَهْلُ السُّنَنِ أَنَّ الْأِسْمَ إِذَا كَانَ مُتَعَدِّيًّا، فَإِنَّهُ لَا يَتِمُّ الْإِيْيَانُ بِهِ إِلَّا بِإِثْبَاتِهِ وَإِثْبَاتِ مَا دَلَّ عَلَيْهِ مِنْ صِفَةٍ وَإِثْبَاتِ الْحُكْمِ.

فهنا قال: ﴿اللَّهُ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾ هذا هو الاسم، والصفة هي السمع والبصر، والحُكْمُ سَمِعَ وَيَسْمَعُ، ثُمَّ إِنَّا إِذَا آمَنَّا بِذَلِكَ - وَنَحْنُ مُؤْمِنُونَ بِإِنْ شَاءَ اللَّهُ - فَإِنَّ ذَلِكَ يُوجِبُ لَنَا الْأُسْمِعَ رَبَّنَا مَا يُغْضِبُهُ عَلَيْنَا، فَإِذَا كُنْتَ تَوْمِنُ أَنَّ اللَّهَ يَسْمَعُ كُلَّ قَوْلٍ تَقُولُهُ، فَإِنَّ هَذَا يُوجِبُ أَلَّا تَقُولَ قَوْلًا لَا يُرِضِي اللَّهَ؛ لِأَنَّهُ - وَاللَّهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى - إِذَا كَانَ أَبُوكَ لَا يُرِضِي أَنْ يَسْمَعَ مِنْكَ مَا لَا يُرِضَاهُ، وَتُحَاوِلُ أَلَّا يَسْمَعَ مِنْكَ مَا لَا يُرِضَاهُ، فَرُبُّكَ أَوْلَى وَأَعْظَمُ أَنْ لَا تُسْمِعَهُ مَا لَا يُرِضَاهُ مِنْكَ.

وإذا قيل: هل سَمِعَ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ صِفَاتِهِ الذَّاتِيَّةِ أَوْ مِنْ صِفَاتِهِ الْفَعْلِيَّةِ؟

الجواب: مِنْ صِفَاتِهِ الذَّاتِيَّةِ، وَالَّذِي يَخْدُثُ إِنَّمَا هُوَ الْمَسْمُوعُ، أَمَا السَّمْعُ فَلَمْ يَزَلْ وَلَا يَزَالُ مُتَصِفًا بِهِ، لَكِنَّ الْمَسْمُوعَ هُوَ الَّذِي يَخْدُثُ، مِثْلَ الْعِلْمِ فَعِلْمُ اللَّهِ ﷻ صِفَةُ أَزَلِيَّةٌ أَبَدِيَّةٌ مِنْ صِفَاتِهِ الذَّاتِيَّةِ، لَكِنَّ الَّذِي يَخْدُثُ هُوَ الْمَعْلُومُ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَنَسْأَلَنَّكُمْ حَتَّى تَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ﴾ [٣١: ٣١]. فَهَذَا عِلْمٌ مُتَعَلِّقٌ بِالْمَعْلُومِ، وَالْمَعْلُومُ مُخْدُثٌ، أَمَّا الْعِلْمُ الْأَزَلِيُّ الَّذِي هُوَ وَصْفُ اللَّهِ فَهُوَ سَابِقٌ، فَاللَّهُ عَالِمٌ بِمَنْ يُجَاهِدُ وَمَنْ لَا يُجَاهِدُ، وَمَنْ يَصْبِرُ وَمَنْ لَا يَصْبِرُ، عَالِمٌ مِنْ قَبْلُ، لَكِنَّ هَذَا عِلْمٌ لِلشَّيْءِ بَعْدَ وَجُودِهِ فَهُوَ مُتَعَلِّقٌ بِالْمَعْلُومِ حِينَ حَدُوثِهِ.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٣٨٦ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ أَبِي عَثْمَانَ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي سَفَرٍ فَكُنَّا إِذَا عَلَوْنَا كَبَّرْنَا فَقَالَ ارْجِعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ فَإِنَّكُمْ لَا تَدْعُونَ أَصَمَّ وَلَا غَائِبًا تَدْعُونَ سَمِيعًا بَصِيرًا قَرِيبًا ثُمَّ أَتَى عَلِيٌّ وَأَنَا أَقُولُ فِي نَفْسِي لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ فَقَالَ لِي يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنُ قَيْسٍ قُلْ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ فَإِنَّهَا كُنْزٌ مِنْ كُنُوزِ الْجَنَّةِ أَوْ قَالَ: «أَلَا أَدُلُّكَ بِهِ»^(١).

هذا الحديث: يَقُولُ فِيهِ أَبُو مُوسَى - وَهُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ قَيْسٍ - كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي سَفَرٍ، فَكُنَّا إِذَا عَلَوْنَا كَبَّرْنَا. وَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ قَدْ عَلَّمَهُمْ إِذَا عَلَوْا كَبَّرُوا وَإِذَا هَبَطُوا وَادِيًا سَبَّحُوا، وَالْمُنَاسِبَةُ فِي هَذَا ظَاهِرَةٌ؛ لِأَنَّ الْعُلُوَّ ارْتِفَاعٌ، فَإِذَا ارْتَفَعَ الْإِنْسَانُ فَقَدْ يَرَى فِي نَفْسِهِ الْكِبْرِيَاءَ فَيَقُولُ: اللَّهُ أَكْبَرُ، إِذَا نَزَلَ، فَالْتَزُولُ سُفْلٌ، وَالسُّفْلُ نَقْصٌ، فَكَانَ مِنَ الْمُنَاسِبِ أَنْ يُسَبِّحَ اللَّهُ ﷻ.

فَإِذَا نَزَلَتْ وَادِيًا فَقُلْ: ﷻ، وَإِذَا عَلَوْتَ، فَقُلْ: اللَّهُ أَكْبَرُ. وَمِثْلُ ذَلِكَ فِيمَا يَظْهَرُ، الطَّائِرَةُ عِنْدَ صُعُودِهَا، تَقُولُ: اللَّهُ أَكْبَرُ، وَعِنْدَ نَزُولِهَا تَقُولُ: ﷻ، لِأَنَّ هَذَا التَّزُولُ إِلَى أَسْفَلٍ.

وفي الحديث: كَانَ الصَّحَابَةُ يُكَبِّرُونَ، وَلَكِنَّهُمْ يَزْعُمُونَ أَصْوَاتَهُمْ، وَيَشْقُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِالتَّكْبِيرِ، فَقَالَ: «ارْزِعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ». يَعْني: هَوِّنُوا عَلَيْهَا، لَا تَشْقُوا عَلَيْهَا، «فَإِنَّكُمْ لَا تَدْعُونَ أَصَمَّ وَلَا غَائِبًا». وَهَنَا قَالَ: «لَا تَدْعُونَ». وَلَمْ يَقُلْ: لَا تُكَبِّرُونَ لِأَصَمٍّ. وَذَلِكَ لِأَنَّ الذِّكْرَ يَتَضَمَّنُ الدَّعَاءَ، فَإِنَّ الذَّاكِرَ إِذَا يَذْكُرُ اللَّهَ لِيُسَبِّحَ عَلَى ذَلِكَ، فَهُوَ دَعَاءٌ بِلِسَانِ الْحَالِ، فَلَوْ سَأَلْتَ الذَّاكِرَ لِمَ تَذْكُرُ اللَّهَ؟ لَقَالَ: لِيُسَبِّحَ. فَلهَذَا قَالَ: «لَا تَدْعُونَ». وَيَحْتَمِلُ أَنَّهُمْ يُكَبِّرُونَ وَيَدْعُونَ فَحُذِفَ الدَّعَاءُ مِنَ التَّكْبِيرِ وَذُكِرَ التَّكْبِيرُ، وَلَكِنَّ الْأَوَّلَ أَقْرَبُ: أَنَّ الذِّكْرَ دَعَاءٌ؛ لِأَنَّ الذَّاكِرَ يَدْعُو اللَّهَ تَعَالَى بِلِسَانِ حَالِهِ.

قوله: «لَا تَدْعُونَ أَصَمَّ». يَعْني: لَا يَسْمَعُ حَتَّى تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ لَهُ، «وَلَا غَائِبًا» يَخْفَى عَلَيْهِ حَالُكُمْ، «إِنَّمَا تَدْعُونَ سَمِيعًا بَصِيرًا»، فَقَوْلُهُ: «سَمِيعًا» ضِدُّ أَصَمٍّ، وَ «بَصِيرًا» ضِدُّ أَعْمَى، وَهَنَا لَمْ يَتَعَرَّضْ لِلأَوَّلِ بِالْعَمَى، لَكِنْ ذَكَرَهُ فِي الثَّانِي؛ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى دَائِمًا يَقْرُنُ بَيْنَ اسْمَيْ السَّمِيعِ وَالْبَصِيرِ؛ لِأَنَّ فِي السَّمْعِ إِدْرَاكَ الْمَسْمُوعَاتِ، وَفِي الْبَصَرِ إِدْرَاكَ الْمَرِثَاتِ. وَقَوْلُهُ «قَرِيبًا» ضِدُّ قَوْلِهِ: «غَائِبًا».

ففي هذا الحديث: مَا فِي التَّرْجَمَةِ، وَهِيَ قَوْلُهُ: بَابُ ﴿وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾.

وقوله: «تَدْعُونَ سَمِيعًا بَصِيرًا قَرِيبًا». وَفِي لَفْظٍ آخَرَ: «إِنَّ الَّذِي تَدْعُوهُ أَقْرَبُ إِلَى أَحَدِكُمْ مِنْ عُنْتِ رَاحِلَتِهِ»^(١). وَهَمَّ عَلَى رَوَاهِ الْفُحُولِ فَهُوَ ﷻ أَقْرَبُ إِلَيْهِمْ مِنْ عُنْتِ الرَّاحِلَةِ.

وقوله: «بَصِيرًا» الْبَصِيرُ هُوَ الَّذِي يُذَرِّكُ الْمُبْصِرَاتِ، فَهُوَ جَلٌّ وَعَلَا لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ بَلْ يَذَرِّكُهُ.

وقوله: «قَرِيبًا» هَلِ الْمُرَادُ الْقَرْبُ بِالذَّاتِ أَوِ الْمُرَادُ الْقَرْبُ بِالْعِلْمِ؟

الجواب: أَنَّهُ إِذَا أَجْرَيْنَا اللَّفْظَ عَلَى ظَاهِرِهِ، قُلْنَا: إِنَّهُ قَرِيبٌ بِذَاتِهِ، وَقَدْ نَصَّ ابْنُ الْقَيْمِ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ فِي كِتَابِهِ «الصَّوَاغِقِ الْمَرْسِلَةِ» عَلَى أَنَّ قَرْبَهُ ذَاتِيٌّ^(٢). أَيَّ قَرِيبٌ بِذَاتِهِ.

وَلَكِنْ يُشْكِلُ عَلَيْنَا إِذَا كَانَ قَرِيبًا بِذَاتِهِ، أَلَيْسَ هُوَ فَوْقَ عَرْشِهِ؛ إِذَنْ كَيْفَ يُمَكِّنُ الْجَمْعُ؟.

نقول: إِنَّ صِفَاتِ اللَّهِ ﷻ لَا تُشَبِّهُ صِفَاتِ الْمَخْلُوقِينَ، وَلِهَذَا قَالَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ فِي «الْعَقِيدَةِ الْوَاسِطِيَّةِ»: إِنَّ اللَّهَ

(١) رواه مسلم (٢٧٠٤).

(٢) انظر: «الصَّوَاغِقِ الْمَرْسِلَةِ» (٢/ ٤٥٤).

قَرِيبٌ فِي عُلُوِّهِ، عَلِيٌّ فِي دُنُوِّهِ^(١). فَهُوَ رَجُلٌ جَامِعٌ بَيْنَ الْعُلُوِّ وَبَيْنَ الْقُرْبِ وَهُوَ قَرِيبٌ حَقِيقِيٌّ. وَالْأَصْلُ أَنَّ كُلَّ شَيْءٍ يُضَافُ إِلَى اللَّهِ فَإِنَّهُ يُضَافُ إِلَى ذَاتِهِ، هَذَا هُوَ الْأَصْلُ، لَكِنْ يَكُونُ مِنْ لَوَازِمِهِ أَشْيَاءٌ، فَمَثَلًا قُرْبُهُ يَلْزَمُ مِنْهُ عِلْمُهُ، وَسَمْعُهُ، وَبَصَرُهُ، وَتَدْبِيرُهُ، وَغَيْرُ ذَلِكَ مِنْ لَوَازِمِ الرُّبُوبِيَّةِ.

وَقَرِيبُ اللَّهِ ﷻ قَسَمَهُ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ إِلَى قِسْمَيْنِ: قَرِيبٌ عَامٌّ، وَقَرِيبٌ خَاصٌّ. فَالْقَرِيبُ الْعَامُّ: هُوَ قُرْبُ الْإِحَاطَةِ، وَهُوَ شَامِلٌ لِكُلِّ أَحَدٍ، وَاسْتَدَلَّ هَؤُلَاءِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعَلَهُ مَا تَوَسَّوَسُ بِهِ نَفْسَهُ، وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ^(٢)﴾ إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيَانِ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ^(٣)﴾ (١٧-١٦). قَالُوا: إِنَّ هَذَا عَامٌّ، لِأَنَّ اللَّهَ يَقُولُ: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعَلَهُ مَا تَوَسَّوَسُ بِهِ نَفْسَهُ﴾.

وَالْقَرِيبُ الْخَاصُّ: مِثْلُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ﴾ (البقرة: ١٨٦). يَعْنِي: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي﴾ إِذَا دَعَوْنِي ﴿فَأِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ﴾ فَيَكُونُ هَذَا الْقَرِيبُ خَاصًّا بِمَنْ يَدْعُوهُ. وَكَذَلِكَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الْعَبْدُ مِنْ رَبِّهِ وَهُوَ سَاجِدٌ»^(٤) وَهَذَا قَرِيبُ الْعَابِدِ، فَالْقَرِيبُ الْخَاصُّ قَرِيبُ الدَّاعِي وَقَرِيبُ الْعَابِدِ، وَالْعَامُّ الشَّامِلُ لِكُلِّ أَحَدٍ.

وَلَكِنَّ شَيْخَ الْإِسْلَامِ رَحِمَهُ اللَّهُ أَبَى ذَلِكَ^(٥) وَقَالَ: إِنَّ الْقَرِيبَ لَا يَنْقَسِمُ، فَالْقَرِيبُ لَا يَكُونُ إِلَّا مِمَّنْ يَسْتَحِقُّ الْقَرِيبَ وَهُوَ الدَّاعِي وَالْعَابِدُ. قَالَ: الدَّاعِي مَعَ اللَّهِ يُنَاجِي رَبَّهُ، وَالْعَابِدُ كَذَلِكَ يُنَاجِي رَبَّهُ فَهَذَا هُوَ الَّذِي يَسْتَحِقُّ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ قَرِيبًا مِنْهُ، أَمَا غَيْرُ ذَلِكَ فَلَا، وَأَجَابَ عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعَلَهُ مَا تَوَسَّوَسُ بِهِ نَفْسَهُ، وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾. فَقَالَ: إِنَّ هَذَا قَرِيبُ الْكِتَابَةِ، بِدَلِيلِ قَوْلِهِ: ﴿إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيَانِ﴾. فَإِنَّ «إِذَا» ظَرْفٌ لَا يَدُلُّ عَلَى مِمَّنْ مُتَعَلِّقٌ، وَلَا مُتَعَلِّقٌ لَهُ فِيمَا نَعْلَمُ إِلَّا كَلِمَةُ أَقْرَبُ الَّتِي سَبَقَتْهُ، يَعْنِي: وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ حِينَ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيَانِ. فَيَكُونُ الْمُرَادُ بِالْقَرِيبِ هُنَا قَرِيبُ الْمَلَائِكَةِ.

قَالَ: وَمِثْلُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى فِي الْمُحْتَضَرِ: ﴿فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ^(٦) وَأَنْتُمْ حِينِيذٍ تَنْظُرُونَ^(٧)﴾ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تَنْصُرُونَ^(٨)﴾ فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ^(٩) تَرْجِعُونَهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ^(١٠)﴾ (البقرة: ٨٣-٨٧). قَالَ: وَلَمْ يَرِدْ فِي الْكِتَابِ وَالسُّنَنِ الْقَرِيبُ الْعَامُّ لِكُلِّ أَحَدٍ، بِخِلَافِ الْمَعِيَّةِ، فَالْمَعِيَّةُ وَرَدَتْ عَامَّةً وَخَاصَّةً، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَاسِعُهُمْ وَلَا يَشْعُرُونَ^(١١)﴾ (النحل: ١٧). وَأَمَّا مَا كَانُوا^(١٢)﴾ (النحل: ١٧).

وَوَرَدَتْ خَاصَّةً مِثْلُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ يُخَيِّمُونَ^(١٣)﴾ (البقرة: ١٧٨). لِأَنَّ الْمَعِيَّةَ أَوْسَعُ مِنَ الْقَرِيبِ، فَالْقَرِيبُ دُنُوٌّ يَلِيقُ بِجَلَالِهِ وَعَظَمَتِهِ، وَلَا يَلْزَمُ مِنْهُ انْتِفَاءُ الْعُلُوِّ، وَإِنْ كَانَ قَرِيبًا، لِأَنَّ

(١) انظر مجموع فتاوى شيخ الإسلام (٣/ ١٤٣) «العقيدة الواسطية».

(٢) رواه مسلم (٤٨٢).

(٣) انظر «مجموع فتاوى شيخ الإسلام» (١٥/ ١٧).

الإنسان ما يُتَصَوَّرُ كيف تكون هذه الصفات لله ﷻ، فهي أعظم من أن يدركها العقل، فإذا كان الله ﷻ واسع كرسيه السموات والأرض، والكرسي موضع القدمين، فكيف بالعرش؟!^(١). فكيف بالرب ﷻ شيء لا يمكن تصوّره يعني لا يمكن الإحاطة به.

إذا: القرب يُنْقَسِم عند بعض العلماء إلى قسمين، والراجع أنه لا يُنْقَسِم، وأنه خاص بالعايد والداعي فقط.

❖ قوله: «ثم أتى عليّ، وأنا أقول في نفسي: لا حول ولا قوة إلا بالله». قوله: «في نفسي». يعني: لا أنطق به بلساني.

❖ قوله «لا حول». حلة مركبة من «لا» النافية للجنس واسمها، وخبرها محذوف: أي: لا حول كائن ولا قوة كائنة إلا بالله. ومعنى الحول: التحول من حال إلى حال، فلا تحول لنا من حال إلى حال إلا بالله.

❖ وقوله: «ولا قوة». القوة معروفة، وهي ضد الضعف، ولا قوة لنا أيضاً إلا بالله، والباء هنا للسببية أو للإعانة، والمعنى لا نستطيع أن نتحول ولا نقوى على ذلك إلا بالله ﷻ.

وهذه الكلمة كلمة استعانة، وليست كلمة استرجاع، خلافاً لاستعمال العامة لها؛ فإن العامة يستعملونها للاسترجاع، فإذا أصيبوا بالمصيبة قالوا: لا حول ولا قوة إلا بالله.

والصواب: أنك إذا أصبت بمصيبة تقول: إنا لله، وإنا إليه راجعون. لكن لاستعمالهم إياها وجه، وهو: كأنهم يستعينون بها على تحمل الصبر وتلقي المصيبة، لكن ما ورد -وهو الاسترجاع- أفضل وأحسن.

❖ وقوله: «فقال لي: يا عبد الله بن قيس». عبد الله بن قيس هو أبو موسى.

❖ وقوله: «قل لا حول ولا قوة إلا بالله، فإنها كنز من كنوز الجنة -أو قال- ألا أدلك على كنز من كنوز الجنة». فينبغي للإنسان كلما أصابه أمر مهم أن يقول: لا حول ولا قوة إلا بالله. لأنها كلمة استعانة، ولهذا نقول في إجابة المؤذن إذا قال: حيّ على الصلاة، حيّ على الفلاح. نقول: لا حول ولا قوة إلا بالله.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٣٨٧، ٧٣٨٨- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سُلَيْمَانَ حَدَّثَنِي ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَمْرُو عَنْ يَزِيدَ عَنْ أَبِي الْخَيْرِ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو أَنَّ أَبَا بَكْرٍ الصَّدِيقَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ لِلنَّبِيِّ ﷺ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلَّمَنِي دُعَاءَ أَدْعُو بِهِ

(١) روى ابن حزيمة في «التوحيد» (ص ٧١، ٧٢)، والدارمي في «الرد على المريسي» (ص ٧١، ٧٣)، وأبو جعفر ابن أبي شيبة في «العرش» (٦١)، وعبد الله بن أحمد في «السنة» (ص ٧١) وإحاكم في «المستدرک» (٢/ ٢٨٢)، والضرياني في «الكبير» (١٢٢٠٤) عن سفيان، عن عمار الدهني، عن مسلم البطين، عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس أنه قال: الكرسي موضع القدمين والعرش لا يقدر أحد قدره وقال إحاكم في «المستدرک» (٢/ ٢٨٢) صحيح على شرط الشيخين ووافقه الذهبي، وقال الهيثمي في «المجمع» (٣٢٣/ ٦) رجاله رجال صحيح وقال الذهبي في «مختصر العلو» (ص ١٠٢) رواه ثقات، وقال الشيخ الألباني في «تعليقه على مختصر العلو» (ص ١٠٢) وهذا إسناد صحيح رجاله كلهم ثقات وقد روى هذا الحديث مرفوعاً ولا يصح، راجع لذلك «التهذيب» (٣١٣/ ٤) والعلل لابن الجوزي و«شرح الطحاوية» (٣٦٩/ ٢).

فِي صَلَاتِي قَالَ قُلِ اللَّهُمَّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي ظُلْمًا كَثِيرًا وَلَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ فَاعْفِرْ لِي مِنْ عِنْدِكَ مَغْفِرَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ. ^(١)

هذا أبو بكر رضي الله عنه أحب الناس إلى الرسول ﷺ حتى إنه قال: «لو كنت متخذًا من أممي خليلًا لآخذت أبا بكر» ^(٢). سأل النبي ﷺ وهو أنصح الخلق للخلق، ولا سيما لأبي بكر الذي هو أحب الناس إليه في أشرف عبادة يتعبد بها الإنسان لربه، وهي الصلاة، فهذا الدعاء الذي علمه الرسول ﷺ لأبي بكر يبين لك عظمته؛ أنه من أبي بكر، ويتوجه من رسول الله ﷺ، وفي أشرف الأعمال، وهي الصلاة، إذن فهو دعاء عظيم.

❖ وقوله: «في صلاتي». لم يبين موضعه من الصلاة، فيحتمل أن يكون في السجود؛ لقول النبي ﷺ: «وأما السجود فاجتهدوا فيه بالدعاء» ^(٣) ويحتمل أن يكون بعد التشهد الأخير؛ لقول النبي ﷺ: «لما ذكر التشهد: ثم ليخير من الدعاء أعجبه» ^(٤). ولعل هذا أولى، - أن يكون بعد التشهد الأخير، يعني عند السلام - لأن التشهد الأخير فيه ثناء على الله ﷻ، وصلاة على النبي ﷺ على وجه مشروع للتعيين، فإنا مأمورون في التشهد الأخير بالتحيات لله والشهادة له بالوحدانية، والصلاة على رسوله والتبريك على رسوله، وحينئذ يكون مقدمة الدعاء مأمورًا بها، فيكون أولى ما يذكركم هذا الدعاء عند السلام بعد التشهد الأخير.

وفي هذا الدعاء جمع لجميع أنواع الدعاء؛ لأن الدعاء يشمل إما الثناء على المدعو أو الاعتراف بالذنوب وذكر الحال، أو الجمع بينهما، وهذا الحديث جمع بين - كلّه.

❖ فقولُه: «اللهم إني ظلمت نفسي ظلمًا كثيرًا». هذه ذكر حال الداعي، وذكر حال الداعي وسيلة من وسائل إجابة الدعاء، كما قال موسى ﷺ: «رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ» ^(٥) [الشعراء: ٢٤]. فما ذكر إلا حاله فقط وهو أنه فقير لما أنزل الله إليه من خير.

ففي هذا الدعاء ذكر الحال؛ أي: حال الداعي، واعترافه بالحال التي هو عليها، وبإذا يكون ظلم الإنسان نفسه؟

الجواب: أنه يكون إما بترك الواجب أو بفعل المحرم.

❖ وقوله: «ظلمًا كثيرًا». وردت في بعض الروايات «كبيرًا» ^(٦)، قال بعض العلماء: والأفضل أن يجمع بينهما فيقول: ظلمًا كثيرًا كبيرًا. ولكن هذا ضعيف، أن يجمع بينهما.

(١) أخرجه مسلم (٢٧٠٥) بنحوه.

(٢) تقدم تحريجه.

(٣) تقدم تحريجه.

(٤) تقدم تحريجه.

(٥) رواه مسلم (٢٧٠٥).

والصواب: أن نقول بأرجحها، وأرجحها «كثيراً» فيقتصر عليها.

❖ وقوله: «ولا يغفر الذنوب إلا أنت» هذا ثناء على الله، فذكر حال نفسه، وذكر الثناء على ربه، المراد بالذنوب هنا، الذنوب التي بين العبد وبين ربه، فإنه لا يغفرها إلا الله. أما الذنوب التي بينه وبين غيره من الخلق فإن الإنسان يغفرها لغيره، كما قال تعالى: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ﴾ [التوبة: ١١٤]، ﴿يَأْتِيَنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِن أَزْوَاجِهِمْ وَأَوْلَدِهِمْ عُدُوَّكُمْ﴾ فأحذروهم وإن تقفوا وتصفحوا وتغفروا فإن الله غفور رحيم ﴿١١﴾ [التوبة: ١١٤]. إذا: فالذنوب التي بين الإنسان وبين الناس يغفرها الناس، والذنوب التي بينك وبين الله لا يغفرها إلا الله ﷻ.

❖ وقوله: «ولا يغفر الذنوب إلا أنت» الذنوب هي المعاصي والآثام التي تكون على الإنسان.

❖ وقوله: «فاغفر لي». هذا الدعاء، لكن هذا الدعاء سبقه ثناء واعتراف.

❖ وقوله: «من عندك مغفرة». أضافها إلى الله، فقال: من عندك لأن العطاء يكون على حسب المُعطي، فإذا كانت من عند الله فلا بد أن تكون مغفرة عظيمة لا تغادر ذنباً.

❖ وقوله: «إنك أنت الغفور الرحيم». هذا ثناء أيضاً على الله تعالى وتوسل إليه باسمه الغفور الرحيم.

هل في هذا الحديث ذكر للسمع والبصر، لأن الترجمة: باب ﴿وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعاً بَصِيراً﴾؟

قال ابن حجر رحمه الله: في «الفتح»:

وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي أَوَاخِرِ صِفَةِ الصَّلَاةِ فِي الدَّعَوَاتِ مَعَ شَرْحِهِ وَبَيَانِهِ، وَبَيَّنَّ مَنْ جَعَلَهُ مِنْ رَوَايَةِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ فُجِعَ لَهُ مِنْ مَسْنَدِ أَبِي بَكْرٍ، وَأَشَارَ ابْنُ بَطَّالٍ إِلَى أَنَّ مَنَاسِبَتَهُ لِلتَّرْجُمَةِ أَنَّ دَعَاءَ أَبِي بَكْرٍ لَمَّا عَلَّمَهُ النَّبِيُّ ﷺ يَقْتَضِي أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ لِدَعَائِهِ وَمُجَازِيهِ عَلَيْهِ.

وقال غيره: حديث أبي بكر ليس مطابقاً للترجمة إذ ليس فيه ذكر صفتي السمع والبصر، لكنه ذكر لازمها من جهة أن فائدة الدعاء إجابة الداعي لمطلوبه، فلو لا أن سمعه سبحانه يتعلق بالسر كما يتعلق بالجهر لما حصلت فائدة الدعاء أو كان يقيد به بمن يجهر بدعائه. انتهى من كلام ابن المنير ملخصاً. وقال الكرماني: لما كان بعض الذنوب مما يُسمع وبعضها مما يُبصر لم تقع مغفرته إلا بعد الإسماع والإبصار.

تَبَيَّنَ: المشهور في الروايات «ظلماً كثيراً» بالمثلثة، ووقع هنا للقائسي بالموحدة. انتهى ^١.

على كل حال: هذه المناسبات التي ذكرها واللوازم فيها نظراً؛ لأننا لو أخذنا باللوازم لوجدنا أسماء كثيرة تدخل في ضمن الترجمة، ولكن الذي يظهر - والله أعلم - أن البخاري رحمه الله جَعَلَهُ في هذا الباب في هذه الترجمة؛ لأنه تضمن المغفرة والرحمة، ولكن حتى لو قلنا بهذا ما أستطيع أن أقول: إنَّ

هناك مناسبة بيّنة، وأمّا كونه من لازم إجابة الدعاء أن يكون قد سمع وأبصر، فهذا لا يكفي في المناسبة والله أعلم.

المهم: أننا نقول بالنسبة للدعاء، تارة يكون بذكر حال الداعي فقط؛ مثل قول موسى: ﴿رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ﴾^(١). فهذا ذكر لحاله.

وتارة يكون بالدعاء المباشر بأن يقول الإنسان: رب اغفر لي وارحمني. كما في الجلسة بين السجدين^(٢).

وتارة يكون بالثناء على الله المجرد كقول النبي ﷺ: «خير الدعاء دعاء يوم عرفة، وخير ما قلت أنا والنبيون من قبلي: لا إله إلا الله»^(٣). إلى آخره.

وتارة يكون بالجمع بينهما، بين اثنتين أو بين الثلاثة، وهذا الحديث تضمن الجمع بين الثلاثة.



قَالَ الْقَسْطَلَانِي رَحِمَهُ اللَّهُ:

يقول: والمقصود من الحديث في هذا الباب أن المدعو لا بد أن يكون سميعاً، يسمع دعوة الداعي إذا دعاه، بصيراً بحاله، فيوصل إليه ما طلب بقدرته، وإلا تكون دعوته ضلالاً وسدى، ففي الدعاء واستجابة الله تعالى لعبده الداعي برهان على أنه سميعٌ بصيرٌ قادرٌ حيٌّ عليمٌ، وقد قال الله تعالى فيمن يدعو من لا يسمع ولا يبصر: ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ [الأنفال: ٢٥]. الآية.

وقال تعالى عن خليله إبراهيم في دعوته لأبيه: ﴿يَتَابَعْتَنِي ثُمَّ لَا يَسْمَعُ﴾ [البقرة: ١٢٩]. الآية. وقد قال ابن عقيل^(٤): قد نذّب الله تعالى إلى الدعاء، وفي ذلك معانٍ:

أحدها: الوجود، فإن من ليس بموجود لا يدعى.

الثاني: الغنى، فإن الفقير لا يدعى.

الثالث: السمع، فإن الأصم لا يدعى.

الرابع: الكرم، فإن البخيل لا يدعى.

(١) أخرجه أبو داود في الصلاة: باب «الدعاء بين السجدين» (رقم ٨٥٠)، والترمذي في الصلاة: باب ما يقول بين السجدين (رقم ٢٨٤)، وابن ماجه في إقامة الصلاة: باب ما يقول بين السجدين (رقم ٨٩٨)، والحاكم (٢٧١/١)، والبيهقي (١٢٢/٢)، وصححه الحاكم، ووافقه الذهبي.

(٢) رواه الترمذي (٣٥٨٥)، والبيهقي في «سننه الكرى» (٢٨٤/٤)، وقال: هذا مرسل، وقد روى عن مالك بإسناد آخر موصولاً، ووصله ضعيف.

ورواه البيهقي أيضاً في «شعب الإيمان» (٤٦٢/٣) بلفظ: «أفضل الدعاء دعاء يوم عرفة، وأفضل قولي وقول الأنبياء قبلي: لا إله إلا الله...» الحديث، وزاد بعد: «وله الحمد» «يحيي ويميت، بيده الخير».

قال ابن حجر في «التلخيص الحبير» (٢٥٤/٢): في إسناد حماد بن أبي حميد، وهو ضعيف.

(٢) كلامه في «الطحاوية» (٤٥٨/١).

الخامس: الرحمة، فَإِنَّ الْقَاسِي لَا يُدْعَى.

السادس: القدرة، فَإِنَّ الْعَاجِزَ لَا يُدْعَى.

وَمَنْ يَقُولُ بِالطَّبَائِعِ يَعْلَمُ أَنَّ النَّارَ لَا يَقَالُ لَهَا كُفَى. وَلَا النِّجْمُ يَقَالُ لَهُ: أَصْلَحْ مِرَاجِي؛ لِأَنَّ هَذِهِ عِنْدَهُمْ مَوْثُورَةٌ طَبْعًا لَا اخْتِيَارًا، فَشَرَعَ الدُّعَاءَ وَصَلَاةَ الْاسْتِسْقَاءِ؛ لِيُبَيِّنَ كَذِبَ هَذِهِ الطَّبَائِعِ. وَفَعَلَ السَّمْعَ يَرَادُ بِهِ أَرْبَعَةٌ مَعَانٍ: أَحَدُهَا: سَمْعُ إِدْرَاكِ وَتَعَلُّقِهِ الْأَصْوَاتِ.

والثاني: سَمْعُ فَهْمٍ وَعَقْلٍ، وَهُوَ مُتَعَلِّقٌ بِالْمَعَانِي.

الثالث: سَمْعُ إِجَابَةٍ، وَإِعْطَاءٌ مَا سُئِلَ.

الرابع: سَمْعُ قَبُولٍ وَانْقِيَادٍ.

* فَمِنْ الْأَوَّلِ: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الْإِنِّي تَجَدَّلْتُ فِي رَبِّهَا﴾. ﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَعِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيكَ﴾.

* وَمِنْ الثَّانِي: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا أَنْظِرْنَا وَاسْمِعُوا﴾ [١٠٤: ١٠٤]. أَيْ سَمِعَ فَهْمٍ وَعَقْلٍ وَاسْتِجَابَةٍ.

* وَمِنْ الثَّلَاثِ: «سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ».

* وَمِنْ الرَّابِعِ: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿سَتَقُولُونَ لِلْكَذِّبِ﴾ [١٧: ١٧]. أَيْ قَابِلُونَ لَهُ وَمُتَقَادُّونَ. وَهَذَا.

الْأَوَّلُ يَعْنِي ذَكَرُوا أَنَّ الْمُنَاسِبَةَ فِيهِ الْمُلَازِمَةُ.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٣٨٩ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ حَدَّثَنِي عُرْوَةُ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا حَدَّثَتْهُ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «إِنَّ جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ نَادَانِي قَالَ: إِنَّ اللَّهَ قَدْ سَمِعَ قَوْلَ قَوْمِكَ وَمَا رَدُّوا عَلَيْكَ»^(١).

الشَّاهِدُ قَوْلُهُ: «إِنَّ اللَّهَ قَدْ سَمِعَ قَوْلَ قَوْمِكَ وَمَا رَدُّوا عَلَيْكَ». فَذَلِكَ ذَلِكَ عَلَى تَعَلُّقِ سَمْعِ اللَّهِ تَعَالَى بِكُلِّ مَا يُسْمَعُ.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٠ - بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ﴾.

إِنَّ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ ﷻ الْقَادِرَ، وَالْقَدِيرَ، وَالْمُقْتَدِرَ، لَكِنَّ الْقَادِرَ جَاءَتْ مَقِيدَةً، مِثْلَ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِمَّنْ فَوْقَكُمْ﴾ [الْأَنْعَامُ: ٦٥].

أَمَّا الْقَدِيرُ وَالْمَقْتَدِرُ فَجَاءَتْ مُطْلَقَةً، مِثْلُ ﴿وَهُوَ أَلَمِيلُهُ الْقَدِيرُ﴾ (٥١) ﴿الْقَدْ: ٥٠٤﴾. وَجَاءَتْ مُقْبِدَةً، لَكِنُّهَا بِالْعُمُومِ ﴿عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (١٨) ﴿الْقَدْ: ١٠٩﴾. وَالْمَقْتَدِرُ جَاءَتْ مُطْلَقَةً كَمَا فِي قَوْلِهِ: ﴿فِي مَقْعِدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُقْتَدِرٍ﴾ (٥٥) ﴿الْقَدْ: ٥٥٠﴾.

وهذه كلها تعود إلى معنى واحد، وهو القدرة، والقدرة هي: فِعْلُ الْفَاعِلِ بِدُونِ عَجْزٍ، فَالَّذِي يَقَابِلُ الْقُدْرَةَ هُوَ الْعَجْزُ، وَالدَّلِيلُ عَلَى هَذَا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَمَا كَانَتْ أَلَهَ لِيُعْجِزُهُ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا﴾ (١١) ﴿الْقَدْ: ٤٤﴾. قَالَ: ﴿وَمَا كَانَتْ أَلَهَ لِيُعْجِزُهُ﴾ (١١) ﴿الْقَدْ: ٤٤﴾. وَعَلَّلَ ذَلِكَ بِأَنَّهُ عَلِيمٌ وَقَدِيرٌ، وَالْعَلِيمُ ضِدُّ الْجَاهِلِ، وَالْقَدِيرُ ضِدُّ الْعَاجِزِ، وَالْجَاهِلُ مَعْلُومٌ أَنَّهُ يُعْجِزُهُ الشَّيْءُ، فَإِنَّ الْإِنْسَانَ قَدْ يَكُونُ قَادِرًا غَيْرَ عَاجِزٍ، لَكِنْ لِهَيْلِهِ بِالشَّيْءِ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَفْعَلَهُ، وَقَدْ يَكُونُ الْإِنْسَانُ عَالِمًا، لَكِنَّهُ عَاجِزٌ، فَلَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَفْعَلَ، فَاللَّهُ ﷻ لَا يَمْنَعُهُ شَيْءٌ، وَلَا يَعْجِزُهُ شَيْءٌ؛ لِأَنَّهُ عَلِيمٌ وَقَدِيرٌ. ثُمَّ الْقُدْرَةُ مُتَعَلِّقَةٌ بِكُلِّ شَيْءٍ، عَامَّةٌ فِي كُلِّ شَيْءٍ؛ لِقَوْلِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ قَدِيرًا﴾ (٣٣) ﴿الْقَدْ: ١٣٣﴾. فَلَمْ تُعَلَّقِ الْقُدْرَةُ بِالْمَشِيئَةِ، فَهُوَ قَادِرٌ عَلَى مَا يَشَاءُ وَمَا لَا يَشَاءُ.

وَأَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَهُوَ عَلَى جَمْعِهِمْ إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ﴾ (٩) ﴿الْقَدْ: ٢٩﴾. فَالتَّعْلِيقُ بِالْمَشِيئَةِ هُنَا لَا يَعُودُ عَلَى الْقُدْرَةِ، بَلْ يَعُودُ عَلَى الْجَمْعِ؛ يَعْني: إِذَا شَاءَ جَمْعُهُمْ، فَإِنَّهُ لَيْسَ بِعَاجِزٍ عَنْهُ، بَلْ هُوَ قَدِيرٌ عَلَيْهِ.

وَمِنْ هُنَا نَعْرِفُ أَنَّ قَوْلَ بَعْضِ النَّاسِ: إِنَّهُ عَلَى مَا يَشَاءُ قَدِيرٌ. خَطَأٌ؛ لِأَنَّهُمْ إِذَا قَالُوا: إِنَّهُ عَلَى مَا يَشَاءُ قَدِيرٌ. خَصَّصُوا الْقُدْرَةَ بِمَا يَشَاءُ، فَلَزِمَ مِنْ ذَلِكَ أَنْ يَكُونَ غَيْرَ قَادِرٍ عَلَى الَّذِي لَا يَشَاءُ، ثُمَّ يَدْخُلُ عَلَيْنَا مِثْلُ الْمَعْتَزِلَةِ مِنْ هَذِهِ النَّاحِيَةِ حَيْثُ يَقُولُونَ: إِنَّ اللَّهَ ﷻ لَا يَشَاءُ أَفْعَالِ الْعِبَادِ، وَعَلَى هَذَا فَيَكُونُ اللَّهُ غَيْرَ قَادِرٍ عَلَى أَفْعَالِ الْعِبَادِ؛ لِأَنَّهُ لَا يَشَاءُهَا، فَلِذَلِكَ يَنْبَغِي أَنْ تُنْبَهَ الْقَائِلُونَ عَلَى هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ.

وَأَمَّا مَا جَاءَ فِي الْحَدِيثِ الَّذِي أَخْبَرَهُ النَّبِيُّ ﷺ عَنْ آخِرِ النَّاسِ دُخُولًا الْجَنَّةِ حَيْثُ قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَهُ: «إِنِّي عَلَى مَا أَشَاءُ قَادِرٌ» (١). فَهَذَا مُتَعَلِّقٌ بِفِعْلٍ خَاصٍّ، وَالمُتَعَلِّقُ بِفِعْلٍ خَاصٍّ يُبَيِّنُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَادِرٌ عَلَيْهِ إِذَا شَاءَ، وَلِهَذَا قَالَ: «عَلَى مَا أَشَاءُ قَادِرٌ». وَلَمْ يَقُلْ: قَدِيرٌ. لِأَنَّهُ مُتَعَلِّقٌ بِفِعْلٍ خَاصٍّ، فَمَثَلًا لَوْ رَأَيْنَا أَمْرًا اسْتَغْرَيْنَاهُ، إِمَّا لَا اسْتِعَادَهُ، أَوْ لِعَظَمَتِهِ، فَإِنَّا نَقُولُ: إِنَّ اللَّهَ عَلَى مَا يَشَاءُ قَادِرٌ. يَعْني فَلِمَا شَاءَ هَذَا الشَّيْءُ كَانَ قَادِرًا عَلَيْهِ.

أَمَّا إِذَا أَرَدْنَا أَنْ نَأْتِيَ بِالْأَسْمِ وَالْوَصْفِ عَلَى الْإِطْلَاقِ، فَإِنَّا لَا نَقُولُ: عَلَى مَا يَشَاءُ. خَوْفًا مِنْ أَنْ يُتَوَهَّمَ مِنْ ذَلِكَ أَنَّ مَا لَا يَشَاءُ لَا يَقْدِرُ عَلَيْهِ، مَعَ أَنَّهُ تَعَالَى قَادِرٌ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ؛ عَلَى مَا يَشَاءُ وَمَا لَمْ يَشَأْ، لَكِنْ مَا شَاءَ كَانَ وَمَا لَمْ يَشَأْ لَمْ يَكُنْ.

وَيَذَكِّرُ أَنَّ جُنُودَ الشَّيْطَانِ قَالُوا لَهُ: تَرَاكَ تَفْرَحُ إِذَا مَاتَ الْعَالِمُ أَكْثَرَ مِمَّا تَفْرَحُ إِذَا مَاتَ الْعَابِدُ - لِأَنَّ الْعَالَمَ أَشَدُّ عَلَى الشَّيْطَانِ مِنَ الْعَابِدِ - فَقَالَ: نَعَمْ. لِأَنِّي أَفْرَحُ بِمَوْتِ عَالَمٍ أَكْثَرَ مِمَّا أَفْرَحُ بِمَوْتِ أَلْفِ عَابِدٍ،

وسأختبرُ العالمَ والعبادَ. فأرسلَ جنوده إلى العابدِ فقالوا له: هل يقدرُ اللهُ على أن يجعلَ السمواتِ والأرضَ في جوفِ بيضة؟ فأجابَ العابدُ على طبيعته فقال: لا يقدرُ أن يجعلَ السمواتِ والأرضَ في جوفِ بيضة. فَرَجَعَ الجنودُ إلى زعيمهم، وقالوا: إِنَّه قَالَ: لا يَقْدِرُ، قال: إذن نَقَى قدرةَ اللهِ. ثم أَرْسَلَهُم إلى العالمِ، فقالوا له: هل يقدرُ اللهُ على أن يجعلَ السمواتِ والأرضَ في جوفِ بيضة؟ قال: نَعَمْ. قالوا: كيفَ ذلك؟ قال: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ (٢١) ﴿٢٢﴾. فإذا أَمَرَ اللهُ السمواتِ والأرضَ أن تكونَ في البيضةِ صارتَ فيها إما أن تصغرَ السمواتُ والأرضُ، وإما أن تكبرَ البيضةُ (١).

فالحاصلُ: أَنَّ القدرةَ تتعلّقُ بكلِّ شيءٍ؛ لقوله سبحانه: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (٢٣). لكن ذكرَ بعضُ العلماءِ أَنَّ القدرةَ لا تتعلّقُ بالمستحيل؛ لأنَّ المستحيلَ مستحيلٌ وجوده.

مثال ذلك: هل يُمكنُ أن يكونَ المتحرّكُ ساكنًا في حالِ تحرّكه؟ لا يُمكنُ أن يكونَ المحرّكُ ساكنًا في حالِ تحرّكه، قالوا: فلو قيل: هل يُمكنُ أن يجعلَ اللهُ المتحرّكُ ساكنًا في آنٍ واحدٍ؟ لا يُمكنُ؛ لأنّه إن تحرّكَ لم يسكن، وإن سَكَنَ لم يتحرّك، أمّا اللهُ فهو قادرٌ على أن يجعلَ المتحرّكُ ساكنًا، يَغْنِي يَتَوَلَّى إلى أن يكونَ ساكنًا، والساكنُ إلى أن يكونَ متحرّكًا.

ولهذا قال السفاريني في عقيدته: واقتدَرْ بِقُدْرَةِ تَعَلَّقَتْ بِمُمْكِنٍ (٢).

لأنَّ المستحيلَ عدمٌ، ليس بشيءٍ، لكن مع ذلك بالنسبة لطالبِ العلم قد يَحْتَمِلُ مثلَ هذا التفصيل؛ لأنّه يعرفُ أَنَّ المستحيلَ على اسمه، لكنَّ العاميَّ لا يَنْبَغِي له أن يَفْصَلَ له هذا التفصيلَ؛ لأنَّ عقله لا يُدْرِكُ هذا الشيءَ، فيقالُ للعاميِّ: إِنَّ اللَّهَ على كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ. فقط.

وقد ذَكَرَ صاحبُ الجلالين في سورة المائدة تعليقًا على قولِ اللهِ تبارَكَ وتعالى: ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (٣٨) ﴿٣٩﴾. قال: وَخَصَّ الْعَقْلُ ذَاتَهُ (٤). أي ذاتَ اللهِ، فليسَ عليها بقادرٍ. وما هو العقلُ الذي خَصَّها، وعقلٌ من؟ إِنَّه عقلٌ مَنْ لم يَقْدِرِ اللهُ حقَّ قَدْرِهِ، فما مَعْنَى قولِكَ: خَصَّ الْعَقْلُ ذَاتَهُ، فليسَ عليها بقادرٍ؟ إن أردتَ، فليسَ عليها بقادرٍ أي: على أن يَخْلُقَ مثله، فتَقُولُ: هذا لم تتعلّقْ به القدرةُ أصلًا. أو ليسَ بقادرٍ على أن يُهْلِكَ نفسه، فهذا لم تتعلّقْ به القدرةُ أصلًا، أم تريدُ أن تنفِي الأفعالَ الاختياريةَ كما هو مراده، فلا يَقْدِرُ على أن يَنْزِلَ، ولا على أن يَسْتَوِيَ إلى السماء، ولا على أن يَسْتَوِيَ على العرشِ، ولا على أن يَضْحَكَ، ولا على أن يَغْضَبَ، فإنّا لا نوافقُك على هذا.

(١) «مكائد الشيطان» لابن أبي الدنيا ص ٥٠ (٣٠).

(٢) انظر «الدرة المضية في عقد أهل الفرقة المرضية» (ص ٥٢). (البيت ٣٧).

(٣) انظر «تفسير الجلالين» (١/ ١٦١).

وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنَّ الْأَشَاعِرَةَ وَكَثِيرًا مِمَّنْ وَاَفَقَهُمْ عَلَى ذَلِكَ يَرَوْنَ أَنَّهُ لَا يُمَكِّنُ أَنْ تَقُومَ الْأَفْعَالُ الْاِخْتِيَارِيَّةُ فِي اللَّهِ ﷻ ، يَعْنِي: مَا يُمَكِّنُ أَنْ يَفْعَلَ فَعَلًا يَخْتَارُهُ أَبَدًا مِثْلَ التَّزْوِلِ وَالِاسْتَوَاءِ وَالْمَجْيِءِ وَالضَّحِكِ، وَالْغَضَبِ، وَهَذَا أَصْلٌ مِنْ أَصُولِهِمْ، أَنَّ الْأَفْعَالَ الْاِخْتِيَارِيَّةَ لَا تَقُومُ بِذَاتِ اللَّهِ، فَلِهَذَا قَالَ بِنَاءً عَلَى هَذِهِ الْعَقِيدَةِ الْفَاسِدَةِ، قَالَ: خَصَّ الْعَقْلُ ذَاتَهُ، فَلَيْسَ عَلَيْهَا بِقَادِرٍ، وَقَدْ عَرَفْتُمُ التَّفْصِيلَ فِي هَذَا، فَقُلْنَا، إِنَّ أَرَادَ بِذَلِكَ مَا يَسْتَحِيلُ فِي حَقِّ اللَّهِ، فَهَذَا حَقٌّ لَنْ يَكُونَ، لَكِنَّا لَا نَقُولُ: إِنَّ اللَّهَ غَيْرُ قَادِرٍ عَلَيْهِ. بَلْ نَقُولُ: إِنَّ الْقُدْرَةَ لَا تَتَعَلَّقُ بِهِ أَصْلًا، وَإِنْ أَرَادَ بِذَلِكَ أَفْعَالَ اللَّهِ الْاِخْتِيَارِيَّةَ، وَأَنَّهُ لَا يَقْدِرُ عَلَى أَنْ يَأْتِيَ، أَوْ أَنْ يَسْتَوِيَ عَلَى الْعَرْشِ، أَوْ يَسْتَوِيَ إِلَى السَّمَاءِ أَوْ مَا أَشْبَهَ ذَلِكَ، فَإِنَّا لَا نُقِرُّهُ عَلَى ذَلِكَ، بَلْ نَقُولُ: إِنَّ اللَّهَ قَالَ فِي كِتَابِهِ: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ﴾ [١٨: ٢٦] وَقَالَ: ﴿فَعَالٌ لِّمَا يُرِيدُ﴾ [١٦: ٦١] وَقَالَ: ﴿إِنَّ رَبَّكَ فَعَالٌ لِّمَا يُرِيدُ﴾ [١٧: ٦٤].

ولهذا يَنْبَغِي لِطَالِبِ الْعِلْمِ إِذَا أَتَى لِمِثْلِ هَذِهِ الْكَلِمَاتِ الْخَطِيرَةِ أَنْ يُعَلِّقَ عَلَى الْكِتَابِ إِذَا كَانَ عِنْدَهُ عِلْمٌ يَدْفَعُ بِهِ هَذَا الْخَطَأَ؛ لِأَنَّ الْكِتَابَ رَبًّا يُقْرَأُ مِنْ بَعْدِهِ.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٣٩٠- حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ حَدَّثَنَا مَعْنُ بْنُ عِيسَى حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي الْمَوَالِي قَالَ سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ الْمُنْكَدِرِ يَحَدِّثُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الْحَسَنِ يَقُولُ أَخْبَرَنِي جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ السَّلْمِيُّ قَالَ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُعَلِّمُ أَصْحَابَهُ الْاِسْتِخَارَةَ فِي الْأُمُورِ كُلِّهَا كَمَا يَعْلَمُهُمُ السُّورَةُ مِنَ الْقُرْآنِ يَقُولُ إِذَا هَمَّ أَحَدُكُمْ بِالْأَمْرِ فَلْيَرْكَعْ رَكَعَتَيْنِ مِنْ غَيْرِ الْفَرِيضَةِ ثُمَّ لْيَقُلِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَخِيرُكَ بِعِلْمِكَ وَأَسْتَقْدِرُكَ بِقُدْرَتِكَ وَأَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ فَإِنَّكَ تَقْدِرُ وَلَا أَقْدِرُ وَتَعْلَمُ وَلَا أَعْلَمُ وَأَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ اللَّهُمَّ فَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ هَذَا الْأَمْرَ ثُمَّ تُسَمِّيهِ بَعِيْثِهِ- خَيْرًا لِي فِي عَاجِلِ أَمْرِي وَآجِلِهِ قَالَ أَوْ فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أَمْرِي فَاقْدِرْهُ لِي وَيَسِّرْهُ لِي ثُمَّ بَارِكْ لِي فِيهِ اللَّهُمَّ وَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّهُ شَرٌّ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أَمْرِي أَوْ قَالَ فِي عَاجِلِ أَمْرِي وَآجِلِهِ فَاصْرِفْنِي عَنْهُ وَاقْدِرْ لِي الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ ثُمَّ رَضْنِي بِهِ»

سَبَقَ الْكَلَامُ عَلَى اسْمِ اللَّهِ ﷻ الْقَدِيرِ وَمَا يَدُلُّ عَلَيْهِ مِنَ الْقُدْرَةِ، وَأَنَّ الْقَدِيرَ مِنَ الْأَسْمَاءِ الْعَامَةِ، وَأَنَّ الْقُدْرَةَ صِفَةٌ ذَاتِيَّةٌ لَمْ يَزَلْ وَلَا يَزَالُ مُتَّصِفًا بِهَا، وَأَنَّ حَدُوثَ الْمَقْدُورِ عَلَيْهِ لَا يَقْتَضِي حَدُوثَ الْقُدْرَةِ؛ لِأَنَّ الْقُدْرَةَ لَمْ يَزَلِ اللَّهُ مُتَّصِفًا بِهَا. كَمَا أَنَّ حَدُوثَ الْمَعْلُومِ لَا يُلْزِمُ مِنْهُ حَدُوثَ الْعِلْمِ، وَحَدُوثَ الْمَسْمُوعِ لَا يُلْزِمُ مِنْهُ حَدُوثَ السَّمْعِ، فَلَمْ يَزَلِ اللَّهُ ﷻ وَلَا يَزَالُ سَمِيعًا، وَلَمْ يَزَلِ اللَّهُ ﷻ وَلَا يَزَالُ عَالِمًا، لَكِنَّ الَّذِي يَحْدُثُ هُوَ الْمَسْمُوعُ أَوْ الْمَعْلُومُ أَوْ الْمَقْدُورُ عَلَيْهِ بِخِلَافِ الصِّفَاتِ الْفَعْلِيَّةِ، فَإِنَّ الصِّفَةَ نَفْسَهَا تَحْدُثُ كَالْتَّزْوِلِ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا حِينَ يَبْقَى ثَلَاثُ اللَّيْلِ الْآخِرِ، فَهَذَا فَعَلٌ، حَدَثَ لَمَّا بَقِيَ ثَلَاثُ اللَّيْلِ الْآخِرِ فَإِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ انْتَهَى التَّزْوِلُ، وَ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى﴾ [٢٥: ٥٤].

فَحَدَّثَ الْاِسْتَوَاءَ بَعْدَ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، ﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ﴾ [١٤٣: ١٤]. حَدَّثَ الْكَلَامَ، بَعْدَ مَجْيِئِ مُوسَى.

فالصفات الفعلية تَجَدَّدُ أفرادها وآحادها، أمَّا أصلها فهو قديمٌ، لم يزل ولا يزال الله تعالى فعلاً لكنَّ آحادَ هذه الأفعال هي التي تحدث.

ولو قلنا بأنه لا يمكن أن يحدث من الله فعلٌ لزم أن يكون مُعْطَلاً عن الأفعال، وهذا نقصٌ عظيمٌ.

أما الصفات الذاتية فإنها لا تحدث، فلم يزل ولا يزال مُتَّصِفًا بها، مثل العلم والقدرة والسمع والبصر، لكن الذي يحدث هو المخلوقُ المعلومُ المسموعُ المُبْصَرُ المقدورُ عليه، ما أشبه ذلك، وهذا لا يعني أنَّ القدرة تتجدد أو العلم أو السمع أو البصر.

فإن قال قائل: ما تقول في قوله تعالى: وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجْتَهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّادِقِينَ وَنَبْلُوَ أَخْبَارَكُمْ ﴿٣١﴾

﴿مُحَمَّدٌ ٣١﴾.

نقول: الجواب على هذا: أنَّ العلمَ علماً؛ علمٌ سابقٌ: فيعلم ﷺ بأنَّ هذا الشيء سيحدث، وعلمٌ لاحقٌ: فيعلم سبحانه أنه حدث، وهذا العلم هو الذي يترتب عليه الجزاء؛ الثواب أو العقوبة، وحينئذ يكون التجدد ليس للعلم، ولكن للمعلوم، ويختلف تعلق العلم بالمعلوم قبل وجوده وبعده وجوده. ولهذا قال بعض العلماء: حتَّى نعلمَ علمَ ظهورٍ، وهذا معنى ما قلنا. وبعضهم قال: حتَّى نعلمَ علماً يترتب عليه الثواب والعقاب. وهذا أيضاً معنى ما قلنا.

ثم ذكر حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه، وفي سنده نكتة، يعني: قد تكون نادرة الوجود، وهي تحديث الإنسان بحديث يحدث به غيره، يعني: لا يُوجَّهُ إلقاء الحديث إليه، بل يُوجَّهُ إلى غيره فيحدث به هو، وذلك في قوله: سمعتُ محمد بن المنكدر، يحدث عبد الله بن الحسن، يقول: أخبرنا جابر.

فهذا محمد بن المنكدر يحدث عبد الله بن الحسن، وابن أبي الموالى نقله عن محمد بن المنكدر مع أنه ينقل الحديث إلى عبد الله بن الحسن، وهذا نادر؛ لأنَّ الغالب أنَّ الراوي يزوي الحديث عن إلقاء إليه، ولكن لا حرج أنَّ الإنسان إذا سمع شخصاً يحدث آخر أن ينقله عنه، وإن لم يُوجَّه الخطاب إليه، خصوصاً في الأمور الشرعية.

الشاهد من هذا الحديث: قوله: «أَسْتَقْدِرُكَ بِقُدْرَتِكَ». فالبخاري رحمه الله عنده فهم عميق أتى بحديث الاستخارة ليبيِّن أنَّ أسماء الله سبحانه متضمنة لما تدلُّ عليه من المعاني والصفات؛ لأنَّ الباب هو باب: «قُلْ هُوَ أَقْدَرُ عَلَى أَنْ يَبَيِّنَ» [الأنعام: ٦٥]. والقادر اسم فاعل، وحديث الاستخارة فيه: «بِقُدْرَتِكَ». فبيِّن أنَّ أسماء الله متضمنة للصفات، وليست أسماء جامدة، لا تحمل معنى، بل هي أسماء مشتقة، تحمل المعنى الذي اشتقت منه، وهي القدرة.

وقوله: «يُعَلِّمُ أَصْحَابَهُ الاسْتِخَارَةَ». يعني: طلب خير الأمرين، فاستخرت: طلبت منك خير الأمرين.

وقوله: «فِي الْأُمُورِ كُلِّهَا». هذا عامُّ يرادُّ به الخاصُّ، والمرادُّ به الأمور التي يُشْكِلُ على

الإنسان وجهها، أمّا ما لا يُشكّل فلا حاجة للاستخارة فيه؛ لأنّ الإنسان عازمٌ، فلا يحتاج أن يستخير، ولهذا لو أراد الإنسان أن يسافر لزيارة قريب أو لتجارة، أو ما أشبه ذلك وهو عازمٌ، فإنّه لا حاجة للاستخارة، وإلا لقُلْنَا: إنّ الإنسان يُصلي دائماً صلاة الاستخارة؛ لأنّ الإنسان حارثٌ وهَمَامٌ، دائماً يَهْمُ في الأمور، لكنّ المراد بذلك الأمور التي لا يتيسّر للإنسان وجهها، فيتحرّرٌ وحينئذٍ لا ملجأ له إلّا الله ﷻ.

❖ وقوله: «كما يُعلّمُ السورة من القرآن». يدلّ على الاهتمام بهذه الاستخارة كما علّمهم التشهد في الصلاة، وكما يُعلّمهم السورة من القرآن، وهذا الدعاء والثناء على الله ﷻ جعله الله تعالى بديلاً لما كان يُصنّع في الجاهلية، فقد كانوا يَسْتَفْسِمُونَ بالأزلام؛ يعني: يَطْلُبُونَ ما يُقسّم لهم بواسطة الأزلام، وهي أقداح تُجعل في كَيْس، أو ما أشبه ذلك، مكتوباً على واحدٍ منها: افعل، وعلى الثاني: لا تفعل، والثالث: ما ليس فيه كتابة، ثم يعمَلُون فيها عملاً، ثم يُخرِجُ الإنسان واحداً منها، إن خَرَجَ افعل فافعل، وإن خَرَجَ لا تفعل: لم يفعل، وإن خَرَجَ الذي ليس فيه شيء، يكون متوقفاً، ثم إمّا أن يُعيد الاستقسام مرةً أخرى، أو يدع الأمر مع الشك، فأبدل الله تعالى الناس بهذا الدعاء.

❖ قوله: «فليركع ركعتين من غير الفريضة». يعني: النافلة، وهل يخفي عن هاتين الركعتين الراتبه مثلاً أو سنة الضحى؟ يَحْتَمِلُ أن تكون مجزئة؛ لقوله: «من غير الفريضة». ويَحْتَمِلُ أنّه لابد من صلاة مستقلة - وهو الأحوط -.

❖ قوله: «ثم ليقل». ظاهر الحديث أنّ هذا الدعاء يكون بعد السلام؛ لأنّه لا يصدّق عليه أنّه صَلَّى ركعتين حتّى يفرّغ منهما.

❖ يقول: «اللهم إني استخيرك بعلمك». يعني: أطلبُ خيرَ الأمرين، حسب ما تعلّمه، «واستقدرك بقدرتك». أي: أطلبُ منك القدرة بقدرتك، فهو توسّل بالقدرة، على أن يقدّر على الأمر، «وأسألك من فضلك»؛ لأنّ الإنسان قد يقدّر على الشيء ويحصل له الشيء لكن لا يناله من الله فضلٌ به ولا بركة، فيسأل الله من فضله، «فإنك تقدر ولا أقدر، وتعلم ولا أعلم، وأنت علام الغيوب». في هذه الجملة لفٌ ونشرٌ غير مرتب؛ لأنّه قدّم العلم في الجملة الأولى على القدرة، وفي الجملة الثانية قدّم القدرة على العلم، ولو كان اللف والنشر مرتباً لبدأ بالعلم قبل القدرة.

❖ قوله: «اللهم إن كنت تعلم هذا الأمر». أي: الذي يريد أن يستخير الله فيه ثم يُسمّيه بعينه.

❖ وقوله: «خيراً لي». مفعول ثانٍ لتعلم «في عاجلٍ أمري وأجله». قال: «أو في ديني ومعاشي وعاقبة أمري، فافقره لي ويسره لي، ثم بارك لي فيه». هذه «أو». شكٌ من الراوي، هل قال: «في عاجلٍ أمري وأجله»، أو قال: «في ديني ومعاشي وعاقبة أمري». رجّح بعض العلماء الأول لعمومه، ورجّح بعضهم الثاني؛ لأنّ العاجل السابق، وقد انقضى، ولكن ليس هذا الوجه الأخير بمُرَجّح؛ لأنّ المراد بعاجلٍ أمري الذي قد انقضى بلا شك، إنما المراد بعاجلٍ أمري ما يأتي بعد الاستخارة مباشرة.

ولو قال قائل: لو أن الإنسان جَمَعَ بَيْنَ هذه الْجُمْلَةِ في عاجِلِ أَمْرِي وَآجِلِهِ، وَدِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةُ أَمْرِي، فلا حَرَجَ؛ لِأَنَّ الدَّعَاءَ يَنْبَغِي فِيهِ الْبَسْطُ، أَوْ نَقُولُ: إِنَّ شَكَّ الرَّائِي يَقْتَضِي أَنَّ الَّذِي ثَبَّتَ عَنِ الرَّسُولِ ﷺ وَاحِدٌ مِنَ الْأَمْرَيْنِ، وَحَيْثُ يُرْجَحُ الْإِنْسَانُ مَا يَرَى أَنَّهُ رَاجِحٌ يَقُولُهُ.

قُلْنَا: تَرْجِيحُ الْجُمْلَةِ الْأُولَى «فِي عَاجِلِ أَمْرِي وَآجِلِهِ» لِلْعُمُومِ؛ لِأَنَّ كَلِمَةَ أَمْرِي تَعْنِي: شَأْنِي، وَهُوَ عَامٌّ؛ لِكَوْنِهِ مَفْرَدًا مَضَافًا، وَالثَّانِيَةُ فِيهَا شَيْءٌ مِنَ التَّفْصِيلِ، «دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةُ أَمْرِي». فِيهَا شَيْءٌ مِنَ التَّفْصِيلِ وَالتَّخْصِيصِ، فَلَيْسَ فِيهَا عُمُومٌ، لَكِنَّ التَّفْصِيلَ قَدْ يَكُونُ أَحْسَنَ فِي بَابِ الدَّعَاءِ.

❦ قَوْلُهُ: «فَأَقْدَرُهُ لِي وَيَسِّرُهُ لِي ثُمَّ بَارِكْ لِي فِيهِ». ثَلَاثُ جُمْلٍ «أَقْدَرُهُ»؛ يَعْْنِي: بِعِلْمِكَ وَمَشِيئَتِكَ، «وَيَسِّرُهُ» بِحَيْثُ لَا يَكُونُ فِيهِ مَوَانِعَ «لِي ثُمَّ بَارِكْ لِي فِيهِ». أَي: اجْعَلْ لِي فِيهِ بَرَكَةً، وَالْبَرَكَةُ هِيَ: الْخَيْرُ الْوَاسِعُ الثَّابِتُ، وَأَصْلُهُ مِنَ الْبِرَكَةِ، وَالْبِرَكَةُ مَجْمَعُ الْمَاءِ، وَهِيَ وَاسِعَةٌ وَكَبِيرَةٌ، وَالْمَاءُ يَمُكُثُ فِيهَا وَيَبْقَى.

❦ قَوْلُهُ: «اللَّهُمَّ وَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّهُ سُرِّي لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةُ أَمْرِي، أَوْ قَالَ: فِي عَاجِلِ أَمْرِي وَآجِلِهِ، فَاصْرِفْنِي عَنْهُ، وَأَقْدِرْ لِي الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ، ثُمَّ رَضِّنِي بِهِ» وَفِي بَعْضِ الْأَلْفَاظِ: «اصْرِفْهُ عَنِّي وَاصْرِفْنِي عَنْهُ، ثُمَّ أَقْدِرْ لِي الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ، ثُمَّ رَضِّنِي بِهِ» يَعْْنِي: اجْعَلْنِي رَاضِيًا بِهِ.

فَهَذَا الدَّعَاءُ يَنْبَغِي لِلْإِنْسَانِ إِذَا هَمَّ بِالْأَمْرِ، وَأَشْكَلَ عَلَيْهِ وَجْهُ الصَّوَابِ فِيهِ أَنْ يُصَلِّيَ رَكَعَتَيْنِ، وَيَسْتَخِيرَ اللَّهَ، فَإِنَّ بَانَ لَهُ الْأَمْرُ، فَذَلِكَ الْمَطْلُوبُ، وَإِنْ لَمْ يَبَيِّنْ أَعَادَ الِاسْتِخَارَةَ.

وَقَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ: إِنْ لَمْ يَبَيِّنْ اسْتِشَارَ ذَوِي الرَّأْيِ وَالصَّلَاحِ وَالْخَبْرَةِ، ثُمَّ إِمَّا أَنْ يَقُوَّهُ عَلَى هَذَا، أَوْ عَلَى هَذَا، وَقَالَ آخَرُونَ: بَلْ يَقْدُمُ الْمَشُورَةُ.

وَالصَّحِيحُ: أَنَّهُ يَقْدُمُ الِاسْتِخَارَةُ؛ لِأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «إِذَا هَمَّ أَحَدُكُمْ بِالْأَمْرِ فَلْيُصَلِّ رَكَعَتَيْنِ». فَيَقْدُمُ الِاسْتِخَارَةَ ثُمَّ إِنْ بَدَأَ لَهُ وَجْهُ الصَّوَابِ، فَذَلِكَ الْمَطْلُوبُ، وَإِلَّا أَعَادَ الِاسْتِخَارَةَ مَرَّةً ثَانِيَةً، وَاسْتِشَارَ ذَوِي الْخَبْرَةِ وَالصَّلَاحِ وَالْأَمَانَةِ.

وَيَبَيِّنُ لَهُ وَجْهَ الْأَمْرِ بِأَمُورٍ:

أَوَّلًا: اطْمِئْنَانُهُ إِلَى أَحَدِ الْأَمْرَيْنِ؛ يَعْْنِي: يَرَى أَنَّهُ رَضِيَ وَاطْمَأَنَّ.

ثَانِيًا: أَنَّهُ رُبَّمَا يَرَى فِي الْمَنَامِ مَا يَقْوِي أَحَدَ الْاِخْتِمَالَيْنِ، مَا يَعْنِيهِ، وَيَشْجِعُهُ عَلَى الْإِقْدَامِ.

ثَالثًا: أَنَّهُ رُبَّمَا يَسْمَعُ كَلَامًا يَتَفَاءَلُ بِهِ عَلَى أَحَدِ الْأَمْرَيْنِ.

رَابِعًا: أَنَّهُ يَتَيَسَّرُ لَهُ الْوُصُولُ إِلَى أَحَدِ الْأَمْرَيْنِ، وَيَتَعَسَّرُ الْأَمْرُ الثَّانِي، وَهَذَا التَّيَسُّرُ هُوَ مَضْمُونُ الدَّعَاءِ «أَقْدَرُهُ لِي وَيَسِّرُهُ لِي».

وَأَمَّا بِالنِّسْبَةِ لِلوَاجِبِ فَلَا يَسْتَخِيرُ اللَّهَ فِيهِ إِلَّا إِذَا أَشْكَلَ عَلَيْهِ، هَلْ يَقْدُمُ هَذَا أَوْ هَذَا؛ يَعْْنِي: أَرَادَ أَنْ يُسَافِرَ لِلْحَجِّ مَعَ وَجُوبِهِ عَلَيْهِ فَلَا حَاجَةَ إِلَى أَنْ يَسْتَخِيرَ؛ لِأَنَّهُ لَا بُدَّ أَنْ يَفْعَلَ، وَلَوْ أَرَادَ أَنْ يَسْتَخِيرَ هَلْ يُصَلِّيَ الظُّهَرَ مَثَلًا، يَعْْنِي شَكَّ فِي الْحُكْمِ الشَّرْعِيِّ هَذَا؟ لَا يَسْتَخِيرُ فِيهِ، بَلْ يَطَالُعُ الْكِتَابَ وَالسَّنَةَ؛ لِأَجْلِ أَنْ يَخْضُلَ بِهِ

العلم، قال تعالى: ﴿فَإِنْ نَزَعْنَاهُ فِي شَيْءٍ مُّردُّهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولُ﴾ [الأنعام: ٥٩].

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١١- باب مُقَلِّبِ الْقُلُوبِ وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿وَنُقَلِّبُ أَفْعَدَّتْهُمْ وَأَبْصَرْتَهُمْ﴾ [الأنعام: ١١٠].

مُقَلِّبِ الْقُلُوبِ هذا وصف لا يَصِحُّ إِلَّا لِلَّهِ ﷻ، فهو الذي يقلب القلوب؛ لأنَّ الإنسانَ مهما كان لا يمكن أن يُقَلَّبَ أحدٌ قلبه، والمراد بتقليب القلوب ليس التقليب الحسيَّ بأن يجعل أعلى القلب أسفله أو الجانب الأيسر في الأيمن، لكن المراد بتقليب القلوب تقليب وجهات النظر؛ يعني: يَهْمُ الإنسانُ بالشيء، ثم يقلب الله همَّه إلى شيء آخر، يَهْمُ بالسيئة، ثم يقلب الله قلبه إلى حسنة، أو بالعكس.

وَيُذَكِّرُ أَنَّ أَعْرَابِيًّا قِيلَ لَهُ: بِمَ عَرَفْتَ رَبِّكَ؟ قَالَ: بِصَرْفِ الْهِمَمِ. يَعْنِي: أَنَّ اللَّهَ هُوَ الَّذِي يَصْرِفُ الْهِمَمَ، فَالإنسانُ يَهْمُ بالشيء، ويجزُم به، فإذا به تنصَّرف همَّته إلى شيء آخر بدون سبب ظاهر، من الذي صَرَفَ ذلك؟ هو الله ﷻ، فلذلك مُقَلِّبِ الْقُلُوبِ هو الله، كما قال الله تعالى: ﴿مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَكَأَيُّ ضَلَالٍ﴾ [الأنعام: ١٨٦] ﴿مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدَى﴾ [الأنعام: ١٨٧]. فلا يُمكن لأحد أن يقلب قلب أحد، فمُقَلِّبِ الْقُلُوبِ هو الله، فهذا وصف لا يَصِحُّ إِلَّا لِلَّهِ. فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ: أليس الإنسان يَهْمُ بالشيء، فيأتيه شخص، ويشير عليه، ويبين له الوجهة الصحيحة التي يراها، ثم يتحوَّل إلى رأيهِ؟ نقول: بلى، لكن من الذي جَعَلَهُ يتحوَّل؟ الله ﷻ، وربما يشارُ عليه كثيرًا، ولكن لا يتحوَّل، فالأمر كُلُّها بيد الله.

ثم استدَلَّ المؤلفُ بقولِ اللَّهِ تعالى: ﴿وَنُقَلِّبُ أَفْعَدَّتْهُمْ وَأَبْصَرْتَهُمْ﴾ [الأنعام: ١١٠]. أفندتهم؛ أي: قلوبهم، وأبصارهم، يحتمل أن يكونَ جَمْعُ بصيرة، وإن كان هذا خلافَ المعروف؛ لأنَّ بصيرةً جمعُها بصائر، ويحتمل أن يكونَ جمعُ بصير، كسببِ وأسباب، ولكن كيفَ تقلِّبُ البصر؟ تقلِّبُ البصر أن يُصَرَفَ البصرُ من النظرِ إلى الطاعاتِ إلى النظرِ إلى المعاصي، هذا من تقلِّبِ الأبصارِ والعبادِ بالله، فالله ﷻ هو الذي يقلب القلوب والأبصارَ ﴿وَنُقَلِّبُ أَفْعَدَّتْهُمْ وَأَبْصَرْتَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾. وليت البخاريُّ أتى بتكملة الآية، وهي قوله: ﴿كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ [الأنعام: ١١٠]. والكاف هنا للتعليل؛ أي: لكونهم لم يؤمنوا به أَوَّلَ مَرَّةٍ ﴿وَنَذَرْنَهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ [١١١]. وهذا تهديدٌ عظيمٌ للإنسانِ الذي لا يقبل الحقَّ أَوَّلَ ما يَرُدُّ إليه، فإنَّ الإنسانَ إذا لم يقبل الحقَّ أَوَّلَ ما يَرُدُّ إليه يُخْشَى أن يُتِّكَلَى بهذه البلوى، وهي أن يُقَلَّبَ قلبه ولا يَهْتَدِيَ للحق؛ لأنَّه رَدَّه أَوَّلَ مَرَّةٍ.

إِذَا: بَيَّنَّ اللَّهُ ﷻ أَنَّهُ يقلبُ أفندتهم وأبصارهم، وأنَّ لهذا التقليبِ سببًا، وهو أَنَّهُمْ لم يؤمنوا به أَوَّلَ مَرَّةٍ، وَيَدُلُّ لهذا أيضًا قولُ اللَّهِ تعالى: ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَرِيجٍ﴾ [٥٠]. أي: يختلطُ عليهم الأمر، ثم لا يتبين لهم وجهُ الصواب، ولهذا يجبُ على الإنسانِ من حينٍ أن يتبين له الحقُّ أن يقبله، ويأخذ به، حتى يَهْدَى لحقٍّ آخر، أمَّا إذا رَدَّه، أو تَرَدَّدَ فيه، فإنَّه على خطرٍ عظيم؛ أن يُتِّكَلَى بهذه البلوى -نسألُ الله لنا ولكم السلامة- وما الدُّ رجوعُ الإنسانِ إلى الحقِّ، والإنسانُ إذا رَجَعَ

إلى الحق، وإن كان خلاف ما يقوله أولاً، يجدُّ في هذا لذة عظيمة؛ لأنَّه فتح الله على قلبه حيث آمن بالحقَّ أوَّل ما جاء به.

بعض الناس -نسأل الله لنا ولكم الهداية- يحاول ويجادل لقوله الذي قاله أولاً حتَّى لا يهزم -في نظره- والحقيقة أنَّه مهزومٌ في نظره إذا أصَّر على الانتصار لقوله لا للحق، لكن لو عاد للحق وانقاد، لكان هو الذي انتصر؛ انتصر على نفسه أولاً ثم يُنصر؛ لأنَّ الحقَّ معه حيث وافق الحقَّ ﴿وَتَقْلِبُ آفَاتَهُمْ وَأَنْصَرَهُمْ كَمَا لَوْ تَوَسَّوْا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾.

قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» (٣٧٧/١٣):

وتقلبُ الله القلوب والبصائر، صَرَفَهَا مِنْ رَأْيٍ إِلَى رَأْيٍ، وَقَالَ الْكِرْمَانِيُّ مَا مَعْنَاهُ: كَانَ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى بِقَوْلِهِ: «مُقَلَّبٌ» أَنَّهُ يَجْعَلُ الْقَلْبَ قَلْبًا لَكِنْ مَظَانَّ اسْتِعْمَالِهِ تَشْتَأُّ عَنْهُ.

ويستفاد منه: أنَّ إعراض القلب كالإرادة وغيرها بخلق الله تعالى وهي من الصفات الفعلية ومَرْجِعُهَا إِلَى الْقُدْرَةِ^(١).

كأنَّه يميلُ إلى أنَّ المرادَ بها البصائر، لكنَّ لفظها يدلُّ على أنَّ المرادَ بها البصرُ الذي يُجْمَعُ على أَبْصَارٍ، وكما قلنا لكم: إنَّ تقلبَ البصرِ أَلَّا يَهْتَدِيَ إِلَى رُؤْيَا مَا فِيهِ رِضَا اللَّهِ، بل ينظرُ إلى مَعَاصِي اللَّهِ ﷻ.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٣٩١- حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ سُلَيْمَانَ، عَنْ ابْنِ الْمُبَارَكِ، عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ، عَنْ سَالِمٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ،

قَالَ: أَكْثَرَ مَا كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَحْلِفُ: «لَا وَمُقَلَّبِ الْقُلُوبِ».

سبق في الأيمان أنَّ الرسول ﷺ يحلف بهذا كثيراً، ويحلف بقوله: «والذي نفسي بيده» كثيراً^(٢).

المراد بعبد الله هنا: ابنُ عمر، والدليلُ على ذلك أن الراوي عنه سالم، وهذا مما يُستدلُّ به على المبهمة فالمبهم من الرواة يُمكنُ أن تستدلَّ على تعيينه بتلاميذه أو مشايخه.

قوله: «لا ومقلب القلوب» «لا» هذه للتوكيد، ومرر علينا ذلك قريباً، وصَرَّنا لهذا أمثلة،

ف«لا» النافية تدخلُ على القسم، والمرادُ به الإثبات، مثلُ قوله تعالى: ﴿لَا أَقِيمُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾^(١)

﴿لَا أَقِيمُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾^(٢)، و«لَا أَقِيمُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ»^(٣)، فالصحيح أنَّها للتبيين والتوكيد، خلافاً لمن قال في قول

الله تعالى: ﴿لَا أَقِيمُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾^(٤): إنَّها للتفي. والمعنى: لا صحة لما تزعمون من إنكار البعث، أو

﴿لَا أَقِيمُ﴾؛ لأنَّ الأمر لا يحتاجُ إلى قسم، لكنَّ الصحيح ما قرَّزناه أولاً: أنَّها للتوكيد والتبيين.

(١) انظر: «الفتح» (٣٧٧/١٣).

(٢) تقدم تحريجه.

نَمْ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٢ - باب إنَّ لِلَّهِ مِائَةَ اسْمٍ إِلَّا وَاحِدًا. قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ ذُو الْجَلَالِ الْعَظَمَةِ الْبَرُّ اللَّطِيفُ.

❖ قوله رَحِمَهُ اللَّهُ: «إِنَّ لِلَّهِ مِائَةَ اسْمٍ إِلَّا وَاحِدًا». ظاهرُ كلامِهِ حَصْرُ أَسْمَاءِ اللَّهِ ﷻ فِي هَذِهِ التَّسْعَةِ وَالتَّسْعِينَ، وَهَذَا أَحَدُ الْقَوْلَيْنِ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ الْعَظِيمَةِ أَنَّ أَسْمَاءَ اللَّهِ ﷻ مُحْصَوْرَةٌ بِتِسْعَةٍ وَتِسْعِينَ، وَلَكِنْ سَبَقَ لَنَا أَنَّ الْقَوْلَ الرَّاجِحَ أَنَّهَا غَيْرُ مُحْصَوْرَةٍ وَاسْتَدَلَّلْنَا لَذَلِكَ بِحَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ فِي دَعَاءِ الْهَمِّ وَالْحَزَنِ وَفِيهِ: «أَوْ اسْتَثْنَيْتَ بِهِ فِي عِلْمِ الْغَيْبِ عِنْدَكَ»^(١) فَإِنَّهُ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ ﷻ مَا اسْتَثْنَى اللَّهُ ﷻ بَعْلِيهِ، وَمَا اسْتَثْنَى اللَّهُ ﷻ بَعْلِيهِ فَإِنَّهُ لَا يُمَكِّنُ أَنْ يُحَاطَ بِهِ، وَهَذَا هُوَ الصَّحِيحُ، وَلِذَلِكَ لَوْ نَأْتَيْنَا أَسْمَاءَ اللَّهِ ﷻ فِي الْكِتَابِ وَالسَّنَةِ لَوَجَدْنَاهَا تَزِيدُ عَلَى تِسْعَةٍ وَتِسْعِينَ اسْمًا.

وعلى هذا فيكون ما أفهمه ظاهرُ كلامِ البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ يَكُونُ مَرْجُوحًا.

❖ قوله: قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: ذُو الْجَلَالِ؛ أَي: ذُو الْعَظَمَةِ. وَهَذَا صَحِيحٌ، فَالْجَلَالُ هُوَ كِمَالُ الْعَظَمَةِ، يُشِيرُ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَبَقِيَ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ [الزُّمَر: ٢٧]. وَلَكِنْ كَيْفَ الْجَمْعُ بَيْنَ قَوْلِهِ: ﴿بَرَكَةُ اسْمِ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ [الزُّمَر: ٢٨]. وَقَوْلُهُ: ﴿وَبَقِيَ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾؟ وَذَلِكَ لِأَنَّ قَوْلَهُ: ﴿وَبَقِيَ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ صِفَةٌ لِلْوَجْهِ، وَأَمَّا ﴿بَرَكَةُ اسْمِ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ فهي صِفَةٌ لِلرَّبِّ وَلَيْسَتْ صِفَةً لِاسْمٍ، فَهِيَ فِي الْآيَةِ الْأُولَى صِفَةٌ لِلْمُضَافِ، وَفِي الْآيَةِ الثَّانِيَةِ صِفَةٌ لِلْمُضَافِ إِلَيْهِ.

❖ وقوله: «الْبَرُّ اللَّطِيفُ» الصَّوَابُ أَنَّ الْمُرَادَ بِالْبَرِّ وَاسِعُ الْخَيْرَاتِ وَكَثِيرُ الْعَطَاءِ؛ لِأَنَّهُ مَتَّقٌ فِي الْاِسْتِغْنَاءِ مَعَ الْبَرِّ الَّذِي هُوَ ضِدُّ الْبَحْرِ، فَالْبَرُّ الَّذِي هُوَ ضِدُّ الْبَحْرِ وَاسِعٌ، وَمِنْهُ بَرُّ الْوَالِدَيْنِ؛ أَي: كَثْرَةُ عَطَائِهِمَا وَنَفْعُهُمَا وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ.

وَالظَّاهِرُ أَنَّ تَفْسِيرَ الْبَرِّ بِاللَّطِيفِ لَيْسَ مِنْ تَفْسِيرِ ابْنِ عَبَّاسٍ.

قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ فِي «الْفَتْحِ» (٣٧٨/١٣):

هُوَ تَفْسِيرُ ابْنِ عَبَّاسٍ أَيْضًا، وَقَدْ تَقَدَّمَ الْكَلَامُ عَلَيْهِ وَبَيَّانٌ مِنْ وَصَلَهُ عَنْهُ فِي تَفْسِيرِ سُورَةِ الطُّورِ^(١).

فَإِذَا قَالَ قَائِلٌ: مَا فَائِدَةُ الْحَصْرِ فِي قَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ: «إِنَّ لِلَّهِ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا». مَعَ أَنَّهُ بِالنَّظَرِ إِلَى الْكِتَابِ وَالسَّنَةِ نَحْصَلُ عَلَى أَكْثَرِ مِنْ ذَلِكَ؟ فَالْجَوَابُ: أَنَّ فَائِدَةَ الْحَصْرِ هِيَ أَنَّ مِنْ أَسْمَاءِ تِسْعَةٍ وَتِسْعِينَ اسْمًا مَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ، فَإِذَا أَحْصِيَتْ تِسْعَةٌ وَتِسْعِينَ مِنْ هَذِهِ الْأَسْمَاءِ دَخَلَتْ الْجَنَّةَ، يَعْنِي لَا يَلْزَمُ إِحْصَاؤُهَا كُلُّهَا، إِذَا أَحْصِيَتْ مِنْهَا تِسْعَةٌ وَتِسْعِينَ دَخَلَتْ الْجَنَّةَ، لَكِنَّ هَذِهِ التَّسْعَةَ وَالتَّسْعِينَ مَبْهُمَةٌ فِي جَمَلَةِ الْأَسْمَاءِ الَّتِي تَزِيدُ عَلَى تِسْعَةٍ وَتِسْعِينَ، وَلَوْ كَانَ الَّذِي فِي الْكِتَابِ وَالسَّنَةِ مُحْصَوْرًا لَقَالَ: إِنَّ اللَّهَ ذَكَرَ لَكُمْ تِسْعَةَ

(١) تقدم ترجمته.

(٢) «فتح الباري» (٣٧٨/١٣).

وَتِسْعِينَ اسْمًا مِّنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ. فلما قال: «إِنَّ لِلَّهِ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا مِّنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ». دَلَّ ذَلِكَ عَلَى أَنَّ الْأَسْمَاءَ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ، وَلَكِنْ أَنْتِ اخْتَرْتِ مِنْهَا تِسْعَةً وَتِسْعِينَ وَأَخْصَاهَا، وَقَدْ اخْتَارَ أَنَا مِثْلًا اسْمًا، وَأَنْتِ لَا تَخْتَارُهُ، وَتَأْتِي بِشَيْءٍ بَدَلَهُ، وَكَذَلِكَ الْعَكْسُ.

قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» (١٣/ ٣٧٧):

❦ قوله: «بَابُ إِنَّ لِلَّهِ مِائَةَ اسْمٍ إِلَّا وَاحِدًا» ذَكَرَ فِيهِ حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ إِنَّ لِلَّهِ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا وَقَدْ تَقَدَّمَ شَرْحُهُ فِي كِتَابِ «الدَّعَوَاتِ» وَيَبَيِّنُ مَنْ رَوَاهُ بِاللَّفْظِ الْمَذْكُورِ فِي هَذِهِ التَّرْجُمَةِ، وَوَقَعَ هُنَا فِي رِوَايَةِ الْكُشْمِينِيِّ: «مِائَةَ إِلَّا وَاحِدًا». بِالتَّذْكِيرِ، وَ «مِائَةَ» فِي الْحَدِيثِ بَدَلٌ مِنْ قَوْلِهِ «تِسْعَةً وَتِسْعِينَ». فَعَدَّلَ فِي التَّرْجُمَةِ مِنَ الْبَدَلِ إِلَى الْمُبْدَلِ، وَهُوَ فَصِيحٌ.

وَيُسْتَفَادُ مِنْهُ: زِيَادَةُ تَوْضِيحٍ؛ لِأَنَّ ذِكْرَ الْعَقْدِ أَعْلَى مِنْ ذِكْرِ الْكُسُورِ، وَأَوَّلُ الْعُقُودِ الْعَشْرَاتُ، وَثَانِيهَا الْمِائَةُ، فَلَمَّا قَارَبَتِ الْعِدَّةُ أَغْطَيْتِ حَكْمَهَا وَجُبَرَ الْكَسْرُ بِقَوْلِهِ: «مِائَةَ» ثُمَّ أُريدَ التَّحَقُّقُ فِي الْعِدَدِ فَاسْتَشْنَى وَلَوْ لَمْ يَسْتَنْ لَكَانَ اسْتِعْمَالُ قَرِيبًا سَائِعًا.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ تَحْلِيلُهُ:

٧٣٩٢ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ، أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ «إِنَّ لِلَّهِ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا مِائَةَ إِلَّا وَاحِدًا، مَنِ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ» ^(١).

(أَخْصَيْنَاهُ): حِفْظُنَاهُ.

وَمَعْنَى الْإِحْصَاءِ: هُوَ مَعْرِفَتُهَا لَفْظًا وَمَعْنَى، وَالتَّعَبُّدُ وَسُؤَالُ اللَّهِ بِهَا، وَالتَّعَبُّدُ لِلَّهِ بِمُقْتَضَاهَا.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ تَحْلِيلُهُ:

١٣ - بَابُ السُّؤَالِ بِأَسْمَاءِ اللَّهِ تَعَالَى وَالِاسْتِعَاذَةِ بِهَا.

السُّؤَالُ بِأَسْمَاءِ اللَّهِ دَلَّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا﴾ [١٨٠: ١]. وَسَبَقَ لَنَا أَنَّ مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿فَادْعُوهُ بِهَا﴾ يَتَضَمَّنُ شَيْئَيْنِ:

الأول: أَنَّ تَعَبُّدَ اللَّهِ ﷻ بِمُقْتَضَىٰ هَذِهِ الْأَسْمَاءِ، فَيَكُونُ الدَّعَاءُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَادْعُوهُ بِهَا﴾ بِمَعْنَى الْعِبَادَةِ.

الثاني: أَنَّ تَجْعَلَهَا وَسِيلَةً لَكَ فِي الدَّعَاءِ، بِأَنْ تَذْكُرَهَا بَيْنَ يَدَيِ الدَّعَاءِ أَوْ تَخْتِمَ الدَّعَاءَ بِهَا، فَتَقُولُ:

يَا غَفُورُ اغْفِرْ لِي وَيَا سَمِيعُ اجْعَلْنِي سَامِعًا. وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ.

فَلِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَادْعُوهُ بِهَا﴾ مَعْنِيَانِ:

المعنى الأول: التَّعَبُّدُ لِلَّهِ بِمُقْتَضَاهَا؛ لِأَنَّ الدَّعَاءَ يَأْتِي بِمَعْنَى الْعِبَادَةِ ﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ

الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ ﴿٦﴾ ﴿١٦٠﴾.

والثاني: سؤال الله بها أي: تجعلها وسيلة لك في الدعاء، سواء جعلتها بين يدي الدعاء، أو ختمت الدعاء بها.

أما الاستعاذة بها فظاهر، تقول: اللهم إني أعوذ باسمك الأعظم، أعوذ بكلمات الله التامات. يعني: تتعوذ بصفات وأسماء الله.

ثُمَّ قَالَ الْخَارِيُّ رَحِمَهُ:

٧٣٩٣- حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: حَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْمَقْبَرِيِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ فَرَأَاهُ فَلْيَنْفُضْهُ بِصَفِيَّةِ ثَوْبِهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، وَلْيَقُلْ: بِاسْمِكَ رَبِّ وَضَعْتَ جَنِّي وَبِكَ أَرْفَعُهُ، إِنْ أَمْسَكَتْ نَفْسِي فَأَغْفِرْ لَهَا، وَإِنْ أَرْسَلَتْهَا فَأَحْفَظْهَا بِمَا تَحْفَظُ بِهِ عِبَادَكَ الصَّالِحِينَ»^(١).

تابعه يحيى، وبشر بن المفضل عن عبيد الله، عن سعيد، عن أبي هريرة ض عن النبي ﷺ. وزاد زهير وأبو ضمرة وإساعيل بن زكريا، عن عبيد الله، عن سعيد، عن أبيه، عن أبي هريرة ض عن النبي ﷺ.

ورواه ابن عجلان، عن سعيد، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ.

تابعه محمد بن عبد الرحمن، والدراوردي وأسامه بن حفص.

❁ قوله: «وزاد زهير». هذا لا يضر؛ يعني: كونه يحدف أحد الرجال في السند لا يضر؛ لأنه يجوز أن يكون الراوي رواه عن شيخه أو شيخ شيخه، فلا يكون هذا من باب المزيد في متصل الأسانيد^(٢)، فالإنسان ربما يزوي عن زيد وهو شيخه عن عمرو، وزيد يزوي عن عمرو، ثم يأتي الأول فيزوي عن عمرو مباشرة، هذا واقع وعلى هذا فليس في السند من طعن، وليس من باب المزيد في متصل الأسانيد.

❁ قوله: «فَلْيَنْفُضْهُ بِصَفِيَّةِ ثَوْبِهِ».

قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» (١٣ / ٣٨٠):

الصَّفِيَّةُ بفتح المهملة، وكسر النون، بعدها فاء، طَرَفُهُ، وقيل: طرفه وقيل: جانبيه، وقيل حاشيته التي فيها هُدْبَةٌ، وَقَالَ فِي «النهاية» طَرَفُهُ الَّذِي يَلِي طَرَفَهُ.

قُلْتُ: وَتَقَدَّمَ فِي الدَّعَوَاتِ بلفظ «دَاخِلَةً إِزَارِهِ». وَتَقَدَّمَ هُنَاكَ مَعْنَاهَا، فَالْأَوَّلَى هُنَا أَنْ يَقَالَ: الْمَرَادُ

(١) رواه مسلم (٢٧١٤).

(٢) انظر: «تدريب الراوي» (٢ / ٢٠٣).

طَرَفُهُ الَّذِي مِنَ الدَّخْلِ جَمَاعَتَيْنِ^(١) أَهـ

وهذا هو القولُ الصحيحُ أنَّ المرادَ به طرفه من الداخل، والحكمةُ من ذلك أنَّ الطرفَ في الغالبِ هو مُنتَقَى الأوساخ، فإذا تَوَسَّخَ من الفراشِ لم يكنْ في هذا غَضاضَةً على لابسِ الثوبِ، ولهذا قال: إِنَّكَ تَمَسُّحُهُ بِدَاخِلَةِ الثوبِ أَيْضًا لِأَجْلِ إِنْ كَانَ هُنَاكَ وَسَخٌ يَكُونُ فِي دَاخِلِ الثوبِ، وهذا من حَسَنِ تَوْجِيهِ الرِّسُولِ ﷺ، وإرشاده، وتربيته؛ يَعْنِي: حَتَّى كَيْفَ تَنْفُضُ فَرَاشَكَ بِثَوْبِكَ، انْفُضْ بِدَاخِلِهِ مِنْ أَسْفَلِهِ؛ لِأَنَّكَ إِنْ نَفَضْتَهُ مِنْ أَعْلَاهُ رُبَّمَا يَكُونُ فِيهِ أَدْوَى فَيَتَلَطَّحُ الثَّوبُ مِنْ فَوْقٍ، وَيُظْهِرُ لِلنَّاسِ، وَكَذَلِكَ لَوْ أَنَّكَ نَفَضْتَهُ مِنْ ظَاهِرِ الثَّوبِ الْأَسْفَلِ رُبَّمَا يَكُونُ فِيهِ أَدْوَى فَيُشَاهِدُهُ النَّاسُ.

ويؤخذُ من هذا: أَنَّهُ يَنْبَغِي لِلإِنْسَانِ أَنْ يَلَاحِظَ ثِيَابَهُ حَتَّى لَا يَكُونَ فِيهَا أَدْوَى فَتَنْقَمَعَ أَعْيُنُ النَّاسِ مِنَ النَّظَرِ إِلَيْهِ، وَيُقَالُ: هَذَا رَجُلٌ مَهْمَلٌ، لَا يُبَالِي بِنَفْسِهِ. وَالإِنْسَانُ لَا يَنْبَغِي أَنْ يَظْهَرَ بِمُظْهِرٍ يَتَقَرَّرُ النَّاسُ مِنْهُ، وَلِهَذَا كَانَ الرِّسُولُ ﷺ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَبَاشِرَ أَهْلَهُ، وَهِيَ حَائِضٌ بِأَمْرُهَا أَنْ تَتَرَزَّ لثَلَا يَشَاهِدَ سَهًا فِي مَحَلِّ الْفَرْجِ مَا تَتَقَرَّرُ مِنْهُ النَّفْسُ مِنَ الدَّمِ، فَهَذِهِ الْمَسَائِلُ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ لَا يُبَالِي بِهَا، تَجِدُهُ بَاكِلٌ مِثْلًا رُمَانَةً، فَتَنْقُطُ نَقْطَةً عَلَى ثَوْبِهِ، فَيَكُونُ الثَّوبُ أَحْمَرَ، فَيَتَرَكُهُ، رَبِّمَا يَرْعُفُ أَنْفَهُ، فَتَنْقُطُ نَقْطَةً عَلَى ثَوْبِهِ، فَهَذَا مَرَزٌ مِنْهَا النَّفْسُ.

وَحَاصِلُ: أَنَّ الرِّسُولَ ﷺ عَلَّمَ أُمَّتَهُ حَتَّى هَذِهِ الْمَسْأَلَةُ الَّتِي قَدْ لَا تَخْطُرُ عَلَى بَالِ الإِنْسَانِ، وَغَالِبُ النَّاسِ يَكُونُ سَوْبَ عِنْدَ الْمَنَامِ فَيَأْخُذُ ثَوْبَ الْمَنَامِ أَوْ الثَّوبَ الَّذِي يَلْبَسُهُ وَيَمْسُحُ بِهِ، فَإِذَا لَمْ يَتَيَسَّرْ ذَلِكَ فَلْيَمْسَحْ بِمَا حَرَقَ بِدَاخِلِهَا.

يَنْفُضُهُ؛ أَيْ ثَلَاثَ مَرَاتٍ، وَقَدْ وَرَدَ التَّعْلِيلُ لِهَذَا، وَهُوَ أَنَّهُ لَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَفَهُ عَلَى فَرَاشِهِ، فَلِذَلِكَ سَنَّ أَنْ يَفْعَلَ هَذَا ثَلَاثَ مَرَاتٍ، فَيَنْفُضُهُ ثَلَاثَ مَرَاتٍ بِثَوْبِهِ، فَإِذَا لَمْ يَتَيَسَّرْ فَيَغْتَرِثَهُ، وَبَعْضُ النَّاسِ يَطْوِي فَرَاشَهُ وَلَا يَنْشُرُهُ إِلَّا عِنْدَ نَوْمِهِ، فَالْأَوْلَى أَنْ يَفْعَلَ ذَلِكَ أَيْضًا حَتَّى فِي هَذِهِ الْحَالِ، أَمَّا إِذَا بَقِيَ الْفَرَاشُ مَنْشُورًا مِنَ الْأَصْلِ فَهَذَا لَا إِشْكَالَ فِيهِ؛ لِأَنَّهُ قَدْ يَنَامُ عَلَيْهِ الإِنْسَانُ أَوْ الشَّيَاطِينُ أَوْ الْجِنُّ إِذَا لَمْ تَنْشُرْهُ إِلَّا عِنْدَ مَنَامِكَ فَالْأَحْسَنُ أَنْ تَفْعَلَ هَذَا.

قوله: «وَلْيُقَلِّ بِاسْمِكَ رَبِّ وَضَعْتُ جَنْبِي وَبِكَ أَرْفَعُهُ». وهذا إذا نام واضْطَجَعَ يَقُولُهُ، وَلِهَذَا إِذَا وَضَعَ جَنْبَهُ يَقُولُ: بِاسْمِ اللَّهِ. فَيَضَعُ جَنْبَهُ عَلَى اسْمِ اللَّهِ ﷻ.

ثُمَّ قَالَ: «إِنْ أَمْسَكَتْ نَفْسِي فَأَغْفِرْ لَهَا، وَإِنْ أَرْسَلْتَهَا فَأَحْفَظْهَا بِمَا تَحْفَظُ بِهِ عِبَادَكَ الصَّالِحِينَ». لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ يُسَبِّحُ نَفْسَ النَّائِمِ فَيَمُوتُ، وَهَذَا أَحَدُ الْقَوْلَيْنِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا﴾ [الزُّمَرُ: ٤٢]، وَلَكِنَّ الصَّحِيحَ أَنَّ مَعْنَى الْآيَةِ وَيَتَوَفَّى الَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فَيَمْسِكُ الَّتِي قَضَى عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَى الَّتِي قَضَى عَلَيْهَا النَّوْمَ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٣٩٤- حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ، عَنْ رَبِيعٍ، عَنْ حُذَيْفَةَ، قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا أَوَى إِلَى فِرَاشِهِ قَالَ: «اللَّهُمَّ بِاسْمِكَ أَحْيَا وَأَمُوتُ». وَإِذَا أَصْبَحَ قَالَ «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَحْيَانَا بَعْدَ مَا أَمَاتَنَا وَإِلَيْهِ النُّشُورُ».

هذا الحديث: ذكره البخاري في باب السؤال بأسماء الله والاستعاذة بها، أما السؤال بأسماء الله فقد تقدم الكلام عليها وأن الله أمرنا بها فقال: «وَاللَّهُ الْأَسْمَاءُ الْمُسَمَّى فَادْعُوهُ بِهَا». وأما الاستعاذة بها فذلك تستعيذ باسم الله، فتقول: أعوذ بالله، أعوذ بالرحمن، أعوذ بالعزير، وما أشبه ذلك، وسبق أيضاً بيان معنى الاستعاذة^(١) وهي الاعتصام من المكروه، واللجأ هو الفرار لحصول المطلوب، فلا ستعاذة تكون في المكروه واللجأ يكون في حصول المطلوب.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٣٩٥- حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ حَفْصٍ، حَدَّثَنَا شَيْبَانُ، عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ رَبِيعٍ بْنِ جَرَّاشٍ، عَنْ خَرَشَةَ بْنِ الْحَرْ، عَنْ أَبِي ذَرٍّ، قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا أَخَذَ مَضْجَعَهُ مِنَ اللَّيْلِ قَالَ: «بِاسْمِكَ نَمُوتُ وَنَحْيَا، فَإِذَا اسْتَبَقَظَ قَالَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَحْيَانَا بَعْدَ مَا أَمَاتَنَا وَإِلَيْهِ النُّشُورُ».

قوله في هذا الحديث: «إِذَا أَخَذَ مَضْجَعَهُ مِنَ اللَّيْلِ» قيده بالمضجع من الليل، فيكون هذا الذكر من الأذكار الخاصة بنوم الليل، بدليل قوله: «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَحْيَانَا بَعْدَ مَا أَمَاتَنَا وَإِلَيْهِ النُّشُورُ»؛ لأنَّ النشور يكون في أول الأمر، كما يُنشَرُ الناس يوم القيامة في أول يوم القيامة.

وقوله: «بعد ما أماننا» فالمراد به النوم، ونوم الرسول ﷺ الذي هو فقد الإحساس الظاهر ثابت له، والدليل على هذا حديث أبي قتادة في انتظارهم للفجر، فإن الفجر طلع والنبي ﷺ معهم ولم يعلم به^(٢)؛ لأنَّ النوم الذي هو فقد الإحساس الظاهر يثبت له ولغيره.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٣٩٦- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ سَالِمٍ، عَنْ كُرَيْبٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَأْتِيَ أَهْلَهُ فَقَالَ بِاسْمِ اللَّهِ، اللَّهُمَّ جَنِّبْنَا الشَّيْطَانَ، وَجَنِّبِ الشَّيْطَانَ مَا رَزَقْتَنَا. فَإِنَّهُ إِنْ يَقْدِرَ بَيْنَهُمَا وَلَدَ فِي ذَلِكَ لَمْ يَضُرَّهُ شَيْطَانٌ أَبَدًا»^(٣).

(١) تقدم تخرجه.

(٢) تقدم تخرجه باب الأذان بعد ذهاب الوقت.

(٣) رواه مسلم (١٤٣٤).

هذا من الاستعاذة باسم الله وقوله: «إِذَا أَرَادَ أَنْ يَأْتِيَ أَهْلَهُ». هذا كناية عن الجماع. «فَقَالَ بِاسْمِ اللَّهِ، اللَّهُمَّ جَنِّبْنَا الشَّيْطَانَ، وَجَنِّبِ الشَّيْطَانَ مَا رَزَقْتَنَا. فَإِنَّهُ إِنْ يَقْدَرُ بَيْنَهُمَا وَلَدٌ». سواء ذَكَرَ أَوْ أُنْثَى، فِي ذَلِكَ؛ أَي: فِي ذَلِكَ الْجَمَاعِ الَّذِي قَالَ فِيهِ هَذَا الذَّكَرُ «لَمْ يَضُرَّهُ شَيْطَانٌ أَبَدًا».

واختلف العلماء في قوله: «لَمْ يَضُرَّهُ شَيْطَانٌ أَبَدًا» فقيل: الْمَعْنَى أَنَّهُ لَمْ يَضُرَّهُ ضَرَرًا بَدَنِيًّا؛ لِأَنَّ الشَّيْطَانَ إِذَا سَقَطَ الطِّفْلُ مِنْ بَطْنِ أُمِّهِ لَكَزَّهُ وَرُبَّمَا يَقْضِي عَلَيْهِ بِهِذِهِ اللَّكْزَةُ، وَلِلذَلِكَ يَضْرُخُ الْجَنِينُ إِذَا تَزَلَّ مِنْ بَطْنِ أُمِّهِ عَلَى إِثْرِ هَذِهِ اللَّكْزَةِ. وَقِيلَ: بَلِ الْمُرَادُ لَمْ يَضُرَّهُ ضَرَرًا حَسِّيًّا وَلَا ضَرَرًا قَلْبِيًّا، وَأَنَّ هَذَا مِنَ الْأَسْبَابِ الَّتِي تَمْنَعُ مِنْ ضَرَرِ الشَّيْطَانِ لِهَذَا الْحَمْلِ الَّذِي نَشَأَ بَعْدَ هَذَا الذَّكَرِ.

وَالسَّبَبُ قَدْ يُوجَدُ لَهُ مَانِعٌ يَمْنَعُهُ مِنَ النَّفوذِ وَمِنْ حَصُولِ الْمُسَبِّبِ، وَهَذَا الْقَوْلُ أَصَحُّ، وَهُوَ أَنَّهُ عَامٌّ، فَالْمَعْنَى لَمْ يَضُرَّهُ لَا فِي بَدَنِهِ وَلَا فِي قَلْبِهِ، لَكِنْ هَذَا مِنْ بَابِ الْأَسْبَابِ، وَالْأَسْبَابُ قَدْ يُوجَدُ لَهَا مَوَانِعٌ، كَمَا أَنَّ أَسْبَابَ الْإِرْثِ مَثَلًا تَوْجَدُ فِي الشَّخْصِ كَأَنْ يَكُونَ قَرِيبًا أَوْ زَوْجًا أَوْ مَوْلَى ثُمَّ تَوْجَدُ مَوَانِعٌ تَمْنَعُ نَفوذَ هَذِهِ الْأَسْبَابِ.

وَالْقَاعِدَةُ الْعَامَّةُ أَنَّ الْأَشْيَاءَ لَا تَتِمُّ إِلَّا بِاسْتِكْمَالِ أَسْبَابِهَا وَشُرُوطِهَا وَاتِّفَاعِ مَوَانِعِهَا، فَإِذَا طَبَّقْنَا هَذِهِ الْقَاعِدَةَ عَلَى هَذَا الْحَدِيثِ وَشَبِيهِهِ، قُلْنَا: هَذَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لِيَانِ السَّبَبِ ثُمَّ قَدْ يَوْجَدُ مَوَانِعٌ تَمْنَعُ مِنْ نَفوذِ هَذَا السَّبَبِ، وَمِنْ ذَلِكَ أَنَّ عَيْشَ هَذَا الطِّفْلِ بَعْدَ خُرُوجِهِ فِي بَيْتِهِ سَيِّئَةٌ، فَقَدْ تَصَرَّفَهُ عَنِ الْإِسْتِقَامَةِ لِقَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ: «كُلُّ مَوْلُودٍ يُوَلَّدُ عَلَى الْفَطْرَةِ، فَأَبَوَاهُ يَهُودَانِهِ، أَوْ يُنَصِّرَانِهِ، أَوْ يُمَجَّسِّنَانِهِ»^(١). وَفِي هَذَا الْحَثِّ، عَلَى أَنْ يَقُولَ الْإِنْسَانُ هَذَا الذَّكَرَ عِنْدَ الْجَمَاعِ؛ أَي: عِنْدَ جَمَاعِ أَهْلِهِ؛ لِأَنَّهُ يَكْتَسِبُ بِهِ هَذِهِ الْفَائِدَةَ الْعَظِيمَةَ الَّتِي لَوْ اشْتَرَاهَا الْإِنْسَانُ بِالْمَلَائِكِينَ لَكَانَتْ رَخِيصَةً.

فَإِذَا قَالَ قَائِلٌ: إِذَا أَتَى الْإِنْسَانُ أَهْلَهُ، وَهِيَ حَامِلٌ، هَلْ يَقُولُ هَذَا الذَّكَرَ؟ أَوْ لَا يَقُولُهُ؛ لِأَنَّهُ قَدْ نَشَأَ الْوَلَدُ؟

الجواب: نَقُولُ: الْأَفْضَلُ أَنْ يَقُولَهُ؛ لِأَنَّ الْإِمَامَ أَحْمَدَ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: إِنَّ الْجَمَاعَ يَزِيدُ فِي الْحَمْلِ فِي سَمْعِهِ وَبَصَرِهِ وَقُوَّتِهِ. وَلِهَذَا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ، فَلَا يَسْقِ مَاءَهُ رَزَعًا غَيْرَهُ»^(٢). وَهَذَا الْحَدِيثُ يَشِيرُ إِلَى أَنَّ الْجَنِينَ يَتَفَعَّلُ بِالْجَمَاعِ، وَعَلَى هَذَا فَيَقُولُ هَذَا الذَّكَرَ.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٣٩٧- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ، حَدَّثَنَا فَضِيلٌ، عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ هَمَامٍ، عَنْ عَدِيِّ

(١) رواه البخاري (١٣٥٨)، (١٣٥٩)، (١٣٨٥)، ومسلم (٢٦٥٨).

(٢) رواه أبو داود (٢١٥٨)، والترمذي (١١٣١)، والدارمي (٢٩٨/٢)، (٢٤٧٧)، وحسنه الشيخ الألباني كما في «تعليقه على سنن أبي داود».

بْنِ حَاتِمٍ قَالَ: سَأَلْتُ النَّبِيَّ ﷺ قُلْتُ: أُرْسِلُ كِلَابِي الْمُعْلَمَةَ. قَالَ: «إِذَا أُرْسِلَتْ كِلَابُكَ الْمُعْلَمَةَ وَذَكَرْتَ اسْمَ اللَّهِ فَأَمْسَكَ فُكُلٌ، وَإِذَا رَمَيْتَ بِالْمِعْرَاضِ فَخَزَقَ فُكُلٌ»^(١).

في هذا الحديث سَأَلَ عَدِيُّ بْنُ حَاتِمٍ النَّبِيَّ ﷺ أَنَّهُ يُرْسِلُ كِلَابَهُ الْمُعْلَمَةَ فَتَأْتِي بِالصَّيْدِ قَدْ قَتَلَتْهُ هَلْ يَحِلُّ أَوْ لَا؟ فَأَخْبَرَ النَّبِيُّ ﷺ أَنَّهُ يَحِلُّ لَكِنْ بِشَرَطٍ أَنْ يُسَمِّيَ اللَّهَ عَلَى ذَلِكَ، وَهَذَا نَبَحْتُ فِي هَذَا الْحَدِيثِ بَحْثًا فَقْهِيًّا.

أَوَّلَاهُ: «إِذَا أُرْسِلَتْ». هَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ لَا بُدَّ أَنْ يَكُونَ صَاحِبُ الْكِلَابِ هُوَ الَّذِي يُرْسِلُهَا، فَإِنْ اسْتَرْسَلَ الْكَلْبُ بِنَفْسِهِ - لَمَّا رَأَى الصَّيْدَ انْطَلَقَ عَلَيْهِ - فَهَلْ يَحِلُّ الصَّيْدُ أَوْ لَا يَحِلُّ؟

الجواب: ظَاهِرُ الْحَدِيثِ أَنَّهُ لَا يَحِلُّ؛ لِأَنَّهُ قَالَ: «إِذَا أُرْسِلَتْ». لَكِنْ قَالَ الْعُلَمَاءُ: إِنْ رَجَرَهُ فَاشْتَدَّ فِي عَدْوِهِ وَفِي طَلَبِهِ، فَإِنَّهُ يَحِلُّ، بِنَاءً عَلَى أَنَّ هَذَا الرَّجْرَ صَارَ سَبَبًا فِي إِسْرَاعِهِ، فَيَدُلُّ ذَلِكَ عَلَى أَنَّهُ إِنَّمَا أَمْسَكَ عَلَيْكَ وَلَمْ يُمْسِكْ لِنَفْسِهِ؛ لِأَنَّ انْطِلَاقَهُ أَوَّلَ مَا رَأَى الصَّيْدَ بِدُونِ أَنْ تُرْسِلَهُ، مِنْ أَجْلِ أَنْ يَصِيدَ لِنَفْسِهِ، فَإِذَا رَجَرَتْهُ فَاشْتَدَّ فِي عَدْوِهِ لَطَلَبِهِ، دَلَّ ذَلِكَ عَلَى أَنَّهُ أَمْسَكَ لَكَ، وَلِهَذَا قَالَ تَعَالَى: ﴿فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ﴾ [الأنعام: ١٤١].

الفائدة الثانية في هذا الحديث: أَنَّهُ قَالَ: «الْمُعْلَمَةَ». وَهِيَ الَّتِي عَلَّمْتَ الصَّيْدَ، وَقَدْ قَالَ الْعُلَمَاءُ: وَالتَّعْلِيمُ هُوَ: أَنَّهُ يَسْتَرْسِلُ إِذَا أُرْسِلَ، وَيَتَزَجَرُ إِذَا رُجِرَ، يَغْنِي: يَزِيدُ إِذَا طُلِبَ مِنْهُ الْوُقُوفُ، وَإِذَا أَمْسَكَ لَمْ يَأْكُلْ، فَالتَّعْلِيمُ يَحْصُلُ بِثَلَاثَةِ أَشْيَاءَ: أَنَّهُ يَسْتَرْسِلُ إِذَا أُرْسِلَ وَيَتَزَجَرُ إِذَا رُجِرَ وَإِذَا أَمْسَكَ لَمْ يَأْكُلْ، فَإِنْ كَانَ لَا يَسْتَرْسِلُ إِذَا أُرْسِلَ، فَهَذَا لَمْ يَتَعَلَّمْ، كَذَلِكَ إِذَا أُرْسِلَتْهُ وَانْطَلَقَ عَلَى الصَّيْدِ وَرَجَرَتْهُ لِيَقِفَ لَمْ يَقِفْ، فَهَذَا لَمْ يَتَعَلَّمْ؛ لِأَنَّهُ غَيْرُ مُؤَدَّبٍ، وَإِذَا كَانَ يَسْتَرْسِلُ إِذَا أُرْسِلَ، وَيَتَزَجَرُ إِذَا رُجِرَ، لَكِنْ إِذَا أَمْسَكَ لَمْ يَأْتِ لَكَ إِلَّا بِنَصْفِ الصَّيْدِ، فَهَذَا أَيْضًا لَا يُوَكِّلُ مِنْ صَيْدِهِ؛ لِأَنَّهُ لَمَّا أَكَلَ مِنْهُ دَلَّ هَذَا عَلَى أَنَّهُ أَمْسَكَ لِنَفْسِهِ، وَإِنْ كَانَ قَدْ يَأْتِي بِبَقِيَّةِ الصَّيْدِ إِمَّا لِأَنَّهُ شَبِعَ، أَوْ لِأَنَّهُ يَرِيدُ أَنْ يَكُونَ شَرِيكًا لَكَ، لَكَ نَصْفُهُ وَلَهُ نَصْفُهُ، فَلَا يَحِلُّ.

الفائدة الثالثة: قوله: «وَذَكَرْتَ اسْمَ اللَّهِ». مَتَى تَذْكُرُ اسْمَ اللَّهِ؟ تَذْكُرُهُ إِذَا أُرْسِلَتْهُ؟ أَيْ: حِينَ إِسْرَالِهِ، لَا إِذَا رَأَيْتَهُ قَابِضًا عَلَى الصَّيْدِ - الْأَمْرُ وَاسِعٌ - إِذَا سَمَّيْتَ عَلَيْهِ إِذَا أُرْسِلَتْهُ، فَإِنَّهُ إِذَا صَادَ أَوْ أَمْسَكَ عَلَيْكَ حَلًّا، وَفُهِمَ مِنْهُ أَنَّهُ إِذَا لَمْ يُسَمَّ اللَّهُ فَإِنَّهُ لَا يَحِلُّ، سِوَاكَ تَرَكَ التَّسْمِيَةَ نِسْيَانًا، أَوْ جَهْلًا، أَوْ عَالِمًا ذَاكِرًا، وَذَلِكَ؛ لِأَنَّ الشَّرْطَ لَا يَنْسَقُطُ سَهْوًا وَلَا جَهْلًا، فَإِذَا أُرْسَلَهُ وَلَمْ يُسَمَّ اللَّهُ، وَاتَى بِالصَّيْدِ فَإِنَّ الصَّيْدَ حَرَامٌ يَجِبُ تَرْكُهُ؛ لِأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ اشْتَرَطَ التَّسْمِيَةَ، وَالشَّرْطُ لَا يَسْقُطُ سَهْوًا وَلَا جَهْلًا.

فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ: هَذِهِ الْحَالُ يَكْثُرُ فِيهَا النِّسْيَانُ؛ لِأَنَّ الْإِنْسَانَ إِذَا رَأَى الصَّيْدَ ارْتَبَكَ، وَأُرْسَلَ الْكَلْبُ بِسُرْعَةٍ؛ لِثَلَاثَةِ يَفُوتُهُ الصَّيْدُ، فَيَنْسَى كَثِيرًا.

قُلْنَا: وَلَوْ كَانَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ، فَإِنَّهُ لَا يُعْذَرُ بِتَرْكِ هَذَا الشَّرْطِ.

فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ: مَا الْجَوَابُ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ قَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا﴾ [٢٨٦: ٢٨٦].
وهذه قاعدة عظيمة في الشريعة الإسلامية؟

قُلْنَا: نَقُولُ بِمُوجِبِ هَذِهِ الْقَاعِدَةِ، وَأَنَّ هَذَا الرَّجُلَ الَّذِي تَرَكَ التَّسْمِيَةَ نَسِيَانًا، لَا مُوَاخَذَةَ عَلَيْهِ، لَكِنْ لَوْ تَرَكَهَا عَمْدًا صَارَ مُوَاخِذًا، فنَقُولُ: بِالنَّسِيَةِ لِهَذَا الَّذِي أُرْسِلَ الصَّيْدُ وَنَسِيَ التَّسْمِيَةَ لَا مُوَاخَذَةَ عَلَيْهِ، وَلَا تَوَثُّمَهُ، لَكِنْ بِالنَّسِيَةِ لِمَنْ يَأْكُلُ هُوَ الَّذِي نَمْنَعُهُ أَنْ يَأْكُلَ؛ لِأَنَّ اللَّهَ قَالَ: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ أَسْمَاءُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفُتْنٌ﴾ [١٢١: ١٢١]. لَكِنْ لَوْ أَكَلَ الْإِنْسَانُ مِنْ هَذَا الصَّيْدِ الَّذِي لَمْ يَسْمَعْ عَلَيْهِ، نَاسِيًّا أَوْ جَاهِلًا، هَلْ يَأْتُمُّ أَوْ لَا يَأْتُمُّ؟

الْجَوَابُ: لَا يَأْتُمُّ، فَحِينَئِذٍ تَنْطَبِقُ الْقَاعِدَةُ، فنَقُولُ: هَذَا الصَّيْدُ مِنْ شَرْطِ حِلِّهِ التَّسْمِيَةَ، فَإِذَا فُتِدَ الشَّرْطُ فُتِدَ الْمَشْرُوطُ، كَمَا أَنَّ الْكَلْبَ لَوْ اسْتَرْسَلَ بِنَفْسِهِ، فَإِنَّهُ لَا يَحِلُّ، كَذَلِكَ لَوْ اسْتَرْسَلَ بِإِرْسَالِ صَاحِبِهِ، وَلَكِنْ لَمْ يَسْمَعْ فَإِنَّهُ لَا يَحِلُّ، وَلَا فَرْقَ فِي هَذَا، وَمِثْلُهُ أَيْضًا الْمَذْبُوحُ، إِذَا ذُبِحَتْ وَنَسِيَ أَنْ يُسَمِّيَ اللَّهَ، فَإِنَّ الذَّبِيحَةَ حَرَامٌ، وَلَا تَحِلُّ؛ لِأَنَّ التَّسْمِيَةَ شَرْطٌ لِلْحِلِّ، وَالشَّرْطُ لَا يَسْقُطُ بِالسَّهْوِ وَالْجَهْلِ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿فَكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ [١١٨: ١١٨]. وَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «مَا أَنْهَرَ الدَّمَ وَذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ فَكُلُوا»^(١). فَاشْتَرَطَ شَرْطَيْنِ: إِنْهَارَ الدَّمِ، وَذُكْرَ اسْمِ اللَّهِ، فَلَوْ أَنَّ أَحَدًا ذَبَحَ بِدُونِ إِنْهَارِ الدَّمِ جَاهِلًا، فَخَتَّقَ الذَّبِيحَةَ وَمَاتَتْ، وَقَدْ سَمَى اللَّهَ عَلَيْهَا فَلَا تَحِلُّ، وَلَوْ كَانَ جَاهِلًا؛ لِأَنَّ هَذَا شَرْطٌ، وَلَوْ أَنَّهُ نَسِيَ وَذَبَحَ بِخَتَقٍ ثُمَّ مَاتَتْ، وَقَدْ سَمَى اللَّهَ عَلَيْهَا، فَإِنَّهَا لَا تَحِلُّ؛ لِأَنَّ إِنْهَارَ الدَّمِ شَرْطٌ فَالتَّسْمِيَةُ كَذَلِكَ مِثْلُ إِنْهَارِ الدَّمِ؛ لَا يَدَّ مِنْهَا.

وَقَدْ اخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا، فَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ: إِنَّ التَّسْمِيَةَ عَلَى الذَّبِيحَةِ وَالصَّيْدِ سُنَّةٌ وَلَيْسَتْ بِشَرْطٍ. وَهَذَا قَوْلٌ ضَعِيفٌ جَدًّا، وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ: إِنَّهَا شَرْطٌ فِي الذَّبِيحَةِ وَفِي الصَّيْدِ، لَكِنَّهَا تَسْقُطُ بِالنَّسْيَانِ فِي الذَّبِيحَةِ، وَلَا تَسْقُطُ بِالنَّسْيَانِ فِي الصَّيْدِ، وَهَذَا هُوَ الْمَشْهُورُ مِنْ مَذْهَبِ الْحَنَابِلَةِ رَحِمَهُمُ اللَّهُ. وَاسْتَدَلُّوا بِعَدَمِ السَّقُوطِ فِي الصَّيْدِ بِأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «وَأَرْسَلْتُ كِلَابَكُمْ، وَذَكَرْتُ اسْمَ اللَّهِ». فَجَعَلَ التَّسْمِيَةَ شَرْطًا، وَأَمَّا الذَّبِيحَةُ، فَالتَّسْمِيَةُ عَلَيْهَا وَاجِبَةٌ وَلَيْسَتْ بِشَرْطٍ، فَتَسْقُطُ بِالنَّسْيَانِ وَالْجَهْلِ، وَقَالَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ رَحِمَهُ اللَّهُ: لَا تَسْقُطُ التَّسْمِيَةُ لَا فِي الصَّيْدِ وَلَا فِي الذَّبِيحَةِ، وَأَنَّهُ إِذَا نَسِيَ التَّسْمِيَةَ فِي الصَّيْدِ أَوْ فِي الذَّبِيحَةِ فَالصَّيْدُ وَالْمَذْبُوحُ حَرَامٌ^(٢) وَقَوْلُهُ أَصَحُّ وَأَقْعَدُ. وَأَمَّا التَّفَرِيقُ بَيْنَ الصَّيْدِ وَالدَّبِيحَةِ، فَكَانَ مُقْتَضًى النَّظَرِ أَنَّ تَسْقُطَ التَّسْمِيَةِ فِي الصَّيْدِ دُونَ الذَّبِيحَةِ، لِأَنَّ الذَّبِيحَةَ يَذْبَحُهَا الْإِنْسَانُ وَهُوَ مُطْمَئِنٌّ هَادئٌ النَّفْسِ، بِخِلَافِ الصَّيْدِ.

(١) إرواه البهاري (٢٤٨٨)، ومسلم (١٩٦٨).

(٢) انظر «مجموع فتاوى شيخ الإسلام» (٣٥/ ٢٣٩، ٢٤٠).

وَأَمَّا قَوْلُهُمْ: إِنَّ الرُّسُولَ ﷺ اشْتَرَطَ ذِكْرَ اسْمِ اللَّهِ فِي الصَّيْدِ، فنقول: وكذلك أيضًا في الذبيحة، فإنَّ النَّبِيَّ ﷺ قال: «مَا أَنْهَرَ الدَّمَ وَذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ، فَكُلُوهُ، إِلَّا السِّنُّ وَالظُّفْرُ، وَسَأُحَدِّثُكُمْ عَنْ ذَلِكَ، أَمَّا السِّنُّ فَعَظْمٌ، وَأَمَّا الظُّفْرُ فَمُدَى الْحَبْشَةِ».

ثانيًا: في الحديث، قال: «إِذَا رَمَيْتَ بِالْمِعْرَاضِ وَذَكَرْتَ اسْمَ اللَّهِ فَأَصَابَ، فَخَرَقَ فَكُلْ»، وَإِنْ أَصَابَ بِعَرَضِهِ فَلَا تَأْكُلِ الْمِعْرَاضَ: مثلاً العَصَا، فإذا رَمَيْتَ بِالْعَصَا، وكان رأسه مُدْبِيًا فَأَصَابَ الصَّيْدَ بِرَأْسِهِ فَخَرَقَهُ حَتَّى أَنْهَرَ الدَّمَ، فإنه يؤكل، وأما إذا صَدَمَ الصَّيْدَ، وضرب الصَّيْدَ بعرضه، ومات الصَّيْدُ، فإنه لا يؤكل؛ لَأَنَّهُ دَاخِلٌ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَالْمَوْقُوذَةُ﴾ (البقرة: ٣٠). والموقوذة: هي التي تُضْرَبُ بِعَصَاٍ أَوْ شَبِهِهِ حَتَّى تَمُوتَ.

فإن رَمَى الصَّيْدَ بِحَجَرٍ، وَقَتَلَ الْحَجَرُ الصَّيْدَ يَثْقِلُهُ لَا يَحْدُهُ، فإنه لا يحل؛ لَأَنَّهُ كَالْمِعْرَاضِ تَامًا، وَالصَّيْدُ بِالْبَنْدِيقَةِ الْمَعْرُوفَةِ الَّتِي تَقْدُفُ بِالسُّطَنِ، وهو الحبات الصغيرة، فهل يحل؟

الجواب: نعم يحل؛ لَأَنَّهُ لَا يَقْتُلُ يَثْقِلُهُ، وَإِنَّمَا يَقْتُلُ بِنَفْوَذِهِ، فهو كِرَاسِ السَّهْمِ، وقد اضطرب العلماء أَوَّلَ مَا خَرَجَ هَذَا النَّوعُ مِنَ السَّهَامِ، هل يحل أو لا؟ وَلَكِنَّهُمْ أَجْمَعُوا بَعْدَ ذَلِكَ عَلَى الْحَلِّ، وَقَالُوا: كُلُّ إِنْسَانٍ يَعْرِفُ أَنَّ السُّلْطَنَةَ هَذِهِ لَوْ ضَرَبَتْ الصَّيْدَ لَمْ يَمُتْ، وَأَنَّهَا إِنَّمَا تَقْتُلُهُ بِنَفْوَذِهَا، فَيَكُونُ حَلَالًا. وَلَوْ أَنَّ الْكَلْبَ خَنَقَ الصَّيْدَ وَجَاءَ بِهِ، فهل يحل أو لا؟

الجواب: فيه خلافٌ، والمشهورُ مِنَ الْمَذْهَبِ أَنَّهُ لَا بَدَّ أَنْ يَكُونَ هُنَاكَ جُرْحٌ، لقوله ﷺ: «مَا أَنْهَرَ الدَّمَ». والقول الثاني: أَنَّهُ لَا يُشْتَرَطُ لِعُمُومِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ﴾. والاحتياطُ أَلَّا يَأْكُلَ.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٣٩٨- حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُوسَى، حَدَّثَنَا أَبُو خَالِدٍ الْأَحْمَرُ، قَالَ: سَمِعْتُ هِشَامَ بْنَ عُرْوَةَ، يُحَدِّثُ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ هُنَا أَقْوَامًا حَدِيثًا عَهْدُهُمْ بِشِرْكٍ، يَأْتُونَا بِالْخِمَانِ لَا نَدْرِي يَذْكُرُونَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا أَمْ لَا. قَالَ: «اذْكُرُوا أَنْتُمْ اسْمَ اللَّهِ وَكُلُوا». تَابَعَهُ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، وَالدَّرَاوَزِيُّ، وَأَسَامَةُ بْنُ حَفْصٍ.

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ فِي «الْفَتْحِ»:

❖ قَوْلُهُ فِيهِ: «تَابَعَهُ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ». هو الطفاوي، وعبد العزيز بن محمد، هو: الدَّرَاوَزِيُّ، وَأَسَامَةُ بْنُ حَفْصٍ هو: المدني، وتقدم في الذبائح بيان مَنْ وَصَلَهَا، وطريق الدَّرَاوَزِيُّ وَصَلَهَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عَمْرِو بْنِ الْعَدْنِيِّ فِي «مُسْنَدِهِ». عنه، وتقدم القول في هذا السند بأشبع من هذا هناك^(١). ❖ قَوْلُهُ: «لَا نَدْرِي يَذْكُرُونَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا أَمْ لَا. قَالَ: اذْكُرُوا أَنْتُمْ اسْمَ اللَّهِ وَكُلُوا».

في هذا من الفوائد الفقهية:

أَنَّ الفعلَ إِذَا وَقَعَ مِنْ أَهْلِهِ، فَإِنَّ الْأَصْلَ فِيهِ السَّلَامَةُ، فَالْبَيْعُ إِذَا وَقَعَ مِنْ جَائِزِ التَّصَرُّفِ، فَالْأَصْلُ فِيهِ السَّلَامَةُ، وَأَنَّهُ يَمْلِكُ الْبَائِعُ، وَلَا يَحْتَاجُ أَنْ يَقُولَ: أَتَيْتُ، وَكَذَلِكَ الْهَبَةُ وَجَمِيعُ الْعُقُودِ وَالْأَفْعَالِ أَيْضًا، إِذَا صَدَرَتْ مِنْ أَهْلِهَا، فَإِنَّ الْأَصْلَ فِيهَا السَّلَامَةُ.

وفيه أيضًا: أَنَّ الذَّابِحَ إِذَا كَانَ أَهْلًا لِلذَّبْحِ وَشَكَّكُنَا هَلْ سَمَّى أَمْ لَا؟ فَإِنَّا لَا نَلْتَفِتُ إِلَى هَذَا الشَّكِّ، بِنَاءً عَلَى أَنَّ الْأَصْلَ: السَّلَامَةُ، وَلِهَذَا لَمَّا سُئِلَ النَّبِيُّ ﷺ عَنْ ذَبَائِحِ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ الَّذِينَ هُمْ حَدِيثُوا عَهْدَ بَشْرِكٍ، وَالْغَالِبُ أَنَّ حَدِيثَ الْعَهْدِ بِالْشَّرِكِ لَا يَعْرِفُ أَحْكَامَ الْإِسْلَامِ، وَمَعَ ذَلِكَ، قَالَ: «سَمُّوْا أَنْتُمْ وَكُلُّوْا». أَي: اذْكُرُوا أَنْتُمْ اسْمَ اللَّهِ وَكُلُّوْا، فَدَلَّ ذَلِكَ عَلَى أَنَّ الذَّبِيحَةَ إِذَا ذَبَحَهَا مَنْ هُوَ أَهْلٌ لِلذَّبْحِ، لَا تَسْأَلُ هَلْ سَمَّى أَمْ لَا؛ لِأَنَّ الْأَصْلَ أَنَّ ذَبِيحَتَهُ حَلَالٌ، وَكَذَلِكَ لَا تَسْأَلُ كَيْفَ ذَبَحَ، هَلْ ذَبَحَ بِالْسَّكِينِ، أَوْ بِخَنْقٍ، أَوْ بِغَيْرِ ذَلِكَ لَا نَسْأَلُ؛ لِأَنَّ التَّسْمِيَةَ شَرْطٌ، وَإِنْهَارَ الدَّمِ شَرْطٌ، وَإِذَا كُنَّا لَا نَسْأَلُ عَنِ التَّسْمِيَةِ، فَإِنَّا لَا نَسْأَلُ عَنِ إِنْهَارِ الدَّمِ، وَلَا فَرْقٍ، فَإِذَا أَطْعَمْنَا يَهُودِيًّا، أَوْ نَصْرَانِيًّا لَحْمًا، فَهَلْ نَأْكُلُ، أَوْ نَقُولُ: كَيْفَ ذَبَحْتَ؟ وَهَلْ سَمَّيْتَ؟ لَا نَقُولُ هَذَا، وَإِنَّمَا نَأْكُلُ، وَلَكِنْ نُسَمِّي.

وَيُشْعَرُ هَذَا الْحَدِيثُ بِفَحْوَاهُ، بِإِتْفَاقِ السُّوَالِ؛ لِأَنَّهُ لَمَّا قَالَ: «سَمُّوْا أَنْتُمْ وَكُلُّوْا». لَيْسَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَبْحَثُوا عَنْ فِعْلٍ غَيْرِكُمْ، فَإِنَّ هَذَا مِنَ التَّعَمُّقِ وَمِنِ التَّنَطُّعِ، وَلَكِنْ أَنْتُمْ سَمُّوْا عَلَى فِعْلِكُمْ، وَلَا تَبْحَثُوا عَنْ فِعْلٍ غَيْرِكُمْ، وَهَذَا هُوَ الْمَوَافِقُ لِلشَّرِيعَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ، أَنَّ الْإِنْسَانَ لَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَتَنَطَّعَ وَيَتَعَمَّقَ مَا دَامَ الْفِعْلُ صَدَرَ مِنْ أَهْلِهِ فَلَا يَبْحَثُ.

❦ وَقَوْلُهُ: «سَمُّوْا أَنْتُمْ وَكُلُّوْا». هَلْ مُرَّادُهُ التَّسْمِيَةُ عَلَى الذَّبْحِ الَّذِي هُوَ فِعْلٌ غَيْرُهُمْ، أَوْ عَلَى الْأَكْلِ الَّذِي هُوَ فِعْلُهُمْ؟

الجواب: المراد هو الثاني؛ لِأَنَّ التَّسْمِيَةَ وَالذَّبْحَ لَا فَائِدَةَ مِنْهَا، فَقَدْ انْتَهَى الذَّبْحُ، فَالتَّسْمِيَةُ هُنَا عَلَى الْأَكْلِ الَّذِي هُوَ فِعْلُنَا، وَفِي هَذَا مِنْ يُسَّرِ الشَّرِيعَةُ الْإِسْلَامِيَّةُ وَسَهَوَاتُهَا مَا فِيهِ، وَأَنَّ الْإِنْسَانَ لَا يَكْلَفُ أَنْ يَبْحَثَ، وَلَوْ أَنَّنَا كَلَّفْنَا أَنْ تَبْحَثَ لَصَافَتْ عَلَيْنَا الْأُمُورُ؛ لِأَنَّنَا نَقُولُ: مَنْ ذَبَحَ هَذَا؟ إِنَّهُ فَلَانٌ، ابْحَثُوا هَلْ هُوَ يُصَلِّي أَوْ لَا يُصَلِّي، وَابْحَثُوا أَيْضًا هَلْ هُوَ قَدْ تَمَلَّكَ هَذِهِ الذَّبِيحَةَ عَلَى وَجْهِ شَرْعِيٍّ أَوْ لَا؟ فَإِنْ قَالُوا: نَعَمْ، اشْتَرَاهَا مِنْ فَلَانٍ، نَقُولُ: كَيْفَ جَاءَتْ؟ فَإِنْ قَالُوا: اسْتَوْهَبَهَا مِنْ فَلَانٍ، فنَقُولُ لِلْوَاهِبِ: كَيْفَ جَاءَتْ، قَالَ مَثَلًا: عِوَضَ خُلْعٍ مِنْ امْرَأَتِي. فنَقُولُ: مِنْ أَيْنَ جَاءَ الْمَرَأَةُ. وَبَقِينَا نَتَسَلَّلُ، إِلَى مَا لَا نِهَآيَةَ لَهُ. لَكِنْ مِنْ لَطْفِ اللَّهِ ﷻ أَنَّنَا لَا نَتَعَمَّقُ هَذَا التَّعَمُّقَ، فَالْأَصْلُ فِي التَّصَرُّفِ الْوَاقِعِ مِنْ جَائِزِ التَّصَرُّفِ السَّلَامَةُ وَالصَّحَّةُ، إِلَّا أَنْ تَبَيَّنَ أَنَّهُمْ لَمْ يَسْمُوا أَوْ لَمْ يُنْهَرُوا الدَّمُ، فَلَا نَأْكُلُ، وَلَكِنْ إِذَا شَكَّكُنَا هَلْ الذَّابِحُ مِمَّنْ تَحِلُّ ذَبِيحَتُهُ أَوْ لَا؟

الجواب: نقول: إِنْ كَانَ هُنَاكَ أَصْلٌ نَبْنِي عَلَيْهِ، بَيَّنَّا عَلَى الْأَصْلِ، مِثْلَ أَنْ تُشَكَّ فِي رَجُلٍ مُسْلِمٍ هَلْ هُوَ يُصَلِّي أَوْ لَا يُصَلِّي، فَالْأَصْلُ الصَّلَاةُ، أَمَا إِذَا لَمْ يَكُنْ لَدَيْنَا أَصْلٌ مِثْلَ أَنْ شَكَّكُنَا فِي الْقَائِمِينَ عَلَى

المَجْزِر هل هم مُسْلِمُونَ أو مُشْرِكُونَ، أو شُوعِيُونَ، أو مَجُوسِيُونَ، فهل نَأْكُلُ أو لا نَأْكُلُ؟
الجواب: لا نَأْكُلُ؛ لَأَنَّا الْآنَ شَكَكْنَا فِي أَهْلِيَةِ الذَّبِيحِ، لا في الشُّرُوطِ الَّتِي تَتَرْتَّبُ عَلَى ذَبْحِهِ،
 فحِينَئِذٍ لَا نَأْكُلُهَا.

والمَجُوسِيُّ، لَا تَحِلُّ ذَبِيحَتُهُ، وَقَدْ قِيلَ لِلْإِمَامِ أَحْمَدَ: إِنَّ أَبَا ثَوْرٍ يَرَى أَنَّ الْمَجُوسِيَّ تَحِلُّ ذَبِيحَتُهُ.
 فَقَالَ: أَبُو ثَوْرٍ كَاسِمُهُ^(١)، نَعَمْ شَدَّدَ فِي هَذَا؛ لِأَنَّ مَا قَالَهُ خِلَافُ الْإِجْمَاعِ، فَلَمْ يَقُلْ أَحَدٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ، إِنَّ
 الْمَجُوسَ تُنَكِّحُ نِسَاؤُهُمْ، أَوْ تَحِلُّ ذَبَائِحُهُمْ، وَلِهَذَا نَقُولُ: إِنَّهُ لَا تَحِلُّ ذَبِيحَةُ الْمَجُوسِيِّ، وَلَا تُنَكِّحُ
 نِسَاؤُهُمْ، وَإِنْ كَانَ تَوَخَّذَ مِنْهُمْ الْجَزِيَّةُ؛ لِأَنَّ الْجَزِيَّةَ عَلَى الْقَوْلِ الرَّاجِحِ تَوَخَّذُ مِنْ كُلِّ كَافِرٍ، مِنْ
 الْمَجُوسِيِّ، وَالْيَهُودِيِّ، وَالنَّصْرَانِيِّ، وَالشُّوعِيِّ وَغَيْرِهِمْ. وَلَوْ أَنَّ الْكِتَابِيَّ أَوْ الْمُسْلِمَ أَعَانَ مُشْرِكًا عَلَى
 الذَّبْحِ، هَلْ تَحِلُّ الذَّبِيحَةُ؟

الجواب: نَقُولُ: الْمَعُونَةُ إِنْ كَانَتْ عَلَى الذَّبْحِ نَفْسِهِ فَإِنَّهَا لَا تَحِلُّ؛ لِأَنَّهُ اجْتَمَعَ فِي هَذَا الْفِعْلِ مُبِيحٌ
 وَحَاضِرٌ، بِمَعْنَى: أَنَّ الْاِثْنَيْنِ أَمْسَكَ بِالسَّكِينِ وَذَبَّحَاهُ، فَهَذَا لَا تَحِلُّ الذَّبِيحَةُ، أَمَّا لَوْ نَاوَلَ مَنْ لَا تَحِلُّ
 ذَبِيحَتُهُ السَّكِينِ، مَنْ تَحِلُّ ذَبِيحَتُهُ فَذَبَّحَ، فَإِنَّهَا تَحِلُّ، وَكَذَلِكَ لَوْ ذَبَّحَ فَأَنْهَرَ الدَّمَ ثُمَّ كَمَّلَ الذَّبْحَ مَنْ لَا
 تَحِلُّ ذَبِيحَتُهُ، فَهَذَا حَلَالٌ.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٣٩٩- حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ، حَدَّثَنَا هِشَامٌ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: ضَحَّى النَّبِيُّ ﷺ
 بِكَبْشَيْنِ، يُسَمَّى وَيَكْبَرُ^(١).

وَالشَّاهِدُ قَوْلُهُ: يُسَمَّى وَيَكْبَرُ. فَذَبَّحَ بِاسْمِ اللَّهِ.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٠٠- حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ قَيْسٍ، عَنْ جُنْدَبٍ، أَنَّهُ شَهِدَ النَّبِيَّ ﷺ
 يَوْمَ النَّحْرِ صَلَّى ثُمَّ خَطَبَ: فَقَالَ، «مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ فَلْيَذْبَحْ مَكَانَهَا أُخْرَى، وَمَنْ لَمْ يَذْبَحْ
 فَلْيَذْبَحْ بِاسْمِ اللَّهِ»^(١).

الشَّاهِدُ قَوْلُهُ: «فَلْيَذْبَحْ بِاسْمِ اللَّهِ». وَفِي هَذَا دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الشَّرْطَ لَا يَسْقُطُ بِالْجَهْلِ؛ لِقَوْلِهِ: «مَنْ
 ذَبَحَ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ فَلْيَذْبَحْ مَكَانَهَا أُخْرَى». فَإِنَّ عَمُومَهُ يَقْتَضِي أَنَّهُ وَإِنْ كَانَ جَاهِلًا، وَلِهَذَا لَمَّا قَالَ أَبُو
 ثَوْرَةَ بْنُ نِيَارٍ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي ذَبَحْتُ قَبْلَ أَنْ آتِيَ إِلَى الصَّلَاةِ مِنْ أَجْلِ أَنْ يَطْعَمَ أَهْلِي وَيَأْكُلُوا. يَعْنِي

(١) انظر «المغني» لابن قدامة (١٣/٢٩٦).

(٢) رواه مسلم (١٩٦٦).

(٢) رواه مسلم (١٩٦٠).

مُبَكِّرِينَ، فَأَمَرَهُ النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يَذْبَحَ بِذَلِكَهَا، وَقَالَ لَهُ: «إِنَّ شَاتَكَ شَاءُ لَحْمٍ»^(١). مَعَ أَنَّهُ كَانَ جَاهِلًا، لَكِنِ الشَّرْطَ لَا يَسْقُطُ بِالْجَهْلِ، كَمَا ذَكَرْنَا قَبْلَ ذَلِكَ.

قَالَ: «وَمَنْ لَمْ يَذْبَحْ فَلْيَذْبَحْ بِاسْمِ اللَّهِ». اسْتَنْبَطَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ مِنْ قَوْلِهِ ﷺ: «فَلْيَذْبَحْ بِاسْمِ اللَّهِ». أَنَّ الْجَارَّ وَالْمَجْرُورَ فِي الْبَسْمَلَةِ يُتَّبَعِي أَنْ يَكُونَ مُتَعَلِّقَهُ فِعْلًا مُنَاسِبًا لِلْعَمَلِ الَّذِي ابْتَدَأَتْهُ بِالتَّسْمِيَةِ، فَمِثْلًا إِذَا أَرَادَ الْإِنْسَانُ يَتَوَضَّأُ، وَقَالَ: بِسْمِ اللَّهِ. فَمُتَعَلِّقُ الْبَسْمَلَةِ: اتَّوَضَّأُ، وَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَدْخُلَ الْمَسْجِدَ، يَقُولُ: بِسْمِ اللَّهِ أَدْخُلُ.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٠١- حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ، حَدَّثَنَا وَرْقَاءُ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «لَا تَحْلِفُوا بِآبَائِكُمْ، وَمَنْ كَانَ حَالِفًا فَلْيَحْلِفْ بِاللَّهِ»^(٢).

❖ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «لَا تَحْلِفُوا بِآبَائِكُمْ». إِنَّمَا خَصَّ الْأَبَاءَ؛ لِأَنَّهُ الْغَالِبُ، فَقَدْ كَانُوا يَحْلِفُونَ بِآبَائِهِمْ، ثُمَّ أَرَشَدَ لِمَا نَهَى عَنِ الْحَلْفِ بِالْآبَاءِ، أَرَشَدَ إِلَى ذِكْرِ مَنْ يُحْلِفُ بِهِ، وَهُوَ اللَّهُ، وَقَالَ: «وَمَنْ كَانَ حَالِفًا فَلْيَحْلِفْ بِاللَّهِ». فَدَلَّ ذَلِكَ عَلَى تَحْرِيمِ الْحَلْفِ بِالْآبَاءِ، وَمِثْلُهُ الْحَلْفُ بِأَيِّ مَخْلُوقٍ كَانَ؛ لِقَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ: «مَنْ حَلَفَ بِغَيْرِ اللَّهِ فَقَدْ كَفَرَ أَوْ أَشْرَكَ»^(٣). حَتَّى بِالرَّسُولِ ﷺ لَا يَجُوزُ الْحَلْفُ بِهِ، حَتَّى بِجَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ حَتَّى بِالْعَرْشِ، أَوْ أَيِّ مَخْلُوقٍ، فَإِنَّهُ لَا يَجُوزُ الْحَلْفُ بِهِ، فَمَنْ حَلَفَ بِهِ فَقَدْ أَشْرَكَ. قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ حَبَرٍ فِي «الْفَتْحِ»:

حَدِيثُ ابْنِ عُمَرَ: «لَا تَحْلِفُوا بِآبَائِكُمْ». تَقَدَّمَ شَرْحُهُ فِي الْأَيَّامِ وَالنُّذُورِ، قَالَ: نَعِيمُ بْنُ حَمَادٍ، فِي «فِي الرَّدِّ عَلَى الْجَهْمِيَّةِ». ذَلَّتْ هَذِهِ الْأَحَادِيثُ -يَعْنِي الْوَارِدَةَ فِي الْاسْتِعَاذَةِ بِأَسْمَاءِ اللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ، وَالسُّوَالِ بِهَا، مِثْلَ حَدِيثِ الْبَابِ وَحَدِيثِ عَائِشَةَ وَأَبِي سَعِيدٍ «بِاسْمِ اللَّهِ أَزِيدُكَ» وَكِلَاهُمَا عِنْدَ مُسْلِمٍ، وَفِي الْبَابِ، عَنْ عُبَادَةَ، وَمِيمُونَةَ وَأَبِي هُرَيْرَةَ، وَغَيْرِهِمْ عِنْدَ النَّسَائِيِّ، وَغَيْرِهِ بِأَسَانِيدٍ جَيِّدَةٍ- عَلَى أَنَّ الْقُرْآنَ غَيْرُ مَخْلُوقٍ، إِذْ لَوْ كَانَ مَخْلُوقًا لَمْ يُسْتَعَذَّ بِهَا، إِذْ لَا يُسْتَعَاذُ بِمَخْلُوقٍ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ﴾ [الأنعام: ٢٠٠]. وَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «وَإِذَا اسْتَعِذْتَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ». وَقَالَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ فِي كِتَابِ «السَّنَةِ». قَالَتِ الْجَهْمِيَّةُ لِمَنْ قَالَ: إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَزَلْ بِأَسْمَاءِهِ وَصِفَاتِهِ، قُلْتُمْ بِقَوْلِ النَّصَّارَى حَتَّى جَعَلُوا مَعَهُ غَيْرَهُ، فَأُجَابُوا بَأَنَّا نَقُولُ: إِنَّهُ وَاحِدٌ بِأَسْمَاءِهِ وَصِفَاتِهِ... إِلَى آخِرِهِ^(٤).

يُمْكِنُ أَنْ يُقَالَ فِي مُطَابَقَتِهِ لِلتَّرْجُمَةِ، وَإِنْ كَانَ مِنْ وَجْهِ بَعِيدٍ أَنْ يُقَالَ: الْحَلْفُ بِاللَّهِ تَعْظِيمٌ لَهُ فَيَكُونُ فِي هَذَا تَعْظِيمٌ

(١) رواه مسلم (٦٩١) (٤).

(٢) رواه مسلم (٤٦٤٦) (٣).

(٣) رواه الترمذي (١٥٣٥)، وأحمد (٣٤/٢)، وأبو داود (٣٢٥١)، وصححه الشيخ الألباني في تعليقه على «سنن أبي داود».

(٤) انظر «فتح الباري» (١٣/٣٨١).

له أساء الله، وإذا عظمُت أساء الله صارتَ مَحَلًّا للاستعاذة. من هذا الوجه ممكن، لكن فيه شيء من البعد، ثم إن قوله: إن الاستعاذة لا تكون للمخلوق، ليس هذا على إطلاقه، بل الاستعاذة بالمخلوق فيما يقدر عليه جاترة، وفي ذلك أحاديث منها: فعاذت المخزومية بأُم سلمة^(١)، ويعوذ عائذ بالبيت^(٢)، من كان متعوذاً^(٣)، فمن وجد فيها ملجأ أو معاذاً^(٤).

فإن قال قائل: كيف نجمع بين نهي الرسول ﷺ عن الحلف بالأباء مع أنه حلف ﷺ، فقال: «أفلح وأبيه إن صدق». في قصة الرجل الذي سأل عن الإسلام، فقال: والله، لا أزيد على هذا، ولا أنقص. فقال الرسول ﷺ: «أفلح وأبيه، إن صدق».

الجواب: وقد اختلفت أجوبة العلماء في هذا: فقال بعضهم: إن في هذا تصحيحاً، وأن الأصل أفلح والله، لكن لما كان بالأول لا يُقَطُّونَ الكلمات، ولا يَصْعُقُونَ عليها حركات، صارت والله. «أفلح والله إن صدق». قريباً من أبيه. ولا شك أن هذا خطأ؛ لأن الأحاديث رُويت بالنقل بالقول، والنقل بالكتابة، والذين رَوَوْها رَوَوْها: «أفلح وأبيه».

قال بعضهم: هذا قبل النهي عن الحلف بالأباء، وهذا القول يحتاج إلى شاهد، هو التاريخ. وقال بعض العلماء: إن هذا مما يجري على اللسان بلا قصد، فهو كقوله: «كَلِمَتُكَ أَمْلَكَ يَا مُعَاذُ»^(٥).

هذه ثلاثة أقوال، وقال بعض العلماء:

إن النبي ﷺ يستحيل أن يكون في قلبه من تعظيم المحلوف به، مثل ما يكون في قلب غيره، وعلى هذا فيكون مُسْتَنَى.

وهذه أربعة أقوال ورشحوا هذا القول يعني قَوْهَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لم يحلف بأبيه، بل حلف بأبي غيره، فلا يكون في قلبه من التعظيم ما يكون في قلب من حلف بأبيه؛ لأن من حلف بأبيه يحلف بشخص هو عنده في قمة العظمة والعزة والافتخار به، بخلاف من حلف بأبي غيره، فإنه لا يكون في قلبه له مثل ما يكون في قلبه لأبيه.

وَيَحْتَمِلُ أَنْ نَقُولَ: هذا من المتشابه، وعندنا ما هو محكم، والواجب عند الاشتباه أن نرجع إلى المحكم ونقول: الله أعلم، فقد يكون هذا من خصائص الرسول أو نسياناً أو قبل التحريم، أو مما يجري على اللسان بلا قصد، كل هذا مُحْتَمِلٌ، فما دام مُحْتَمِلًا وعندنا شيء واضح مُحْكَمٌ، فالواجب الرجوع إلى المحكم.

(١) مسلم (١٦٨٩).

(٢) أخرجه مسلم (٢٨٨٢).

(٣) تقدم تحريجه.

(٤) تقدم تحريجه.

(٥) أخرجه الترمذي (٢٦١٦)، والنسائي في «الكبرى» (١١٣٩٤). وابن ماجه (٣٩٧٣).

ومن قال: إِنَّ الرسولَ قصدَ ربَّ أبيه فهذا بعيدٌ، فالأصلُ عدمُ هذا التقديرِ.
وقد وقعت روايةٌ بحذفها وحيتُّ فلا إشكالَ ويُنظرُ أيُّها أوثقُ، مَنْ أثبتَّها، أو مَنْ حَذَفَهَا، فإذا
كَانَ مَنْ أثبتَّها أوثقُ، فلا بدَّ مِنَ الإجابةِ على الإشكالِ، وإذا كَانَ مَنْ حَذَفَهَا أوثقُ، صَارَ هذا شاذًّا،
وَأَرَى أَنَّ الرَّاجِحَ أَنَّهُ مُحْكَمٌ وَمُتَشَابِهٌ.

ثُمَّ قَالَ الْبَحَارِيُّ تَحْلُفَةً:

١٤ - باب ما يُذَكَّرُ فِي الذَّاتِ وَالنُّعُوتِ وَأَسَامِي اللَّهِ.

وَقَالَ: حُجِيبٌ: وَذَلِكَ فِي ذَاتِ الْإِلَهِ. فَذَكَرَ الذَّاتَ بِاسْمِهِ تَعَالَى.

يَعْنِي: هَلْ تَطْلُقُ الذَّاتُ عَلَى اللَّهِ ﷻ؟ وَهَلِ الرَّبُّ ﷻ ذَاتُهُ مُجَرَّدَةٌ عَنِ الصِّفَاتِ؟ لَا، وَلِهَذَا قَالَ
الْبَحَارِيُّ تَحْلُفَةً فِي الذَّاتِ وَالنُّعُوتِ، وَالنُّعُوتُ هِيَ الْأَوْصَافُ، قَالَ: وَأَسَامِي اللَّهِ، فَهِيَ ذَاتُ، وَاسْمٌ،
وَصِفَةٌ فَكُلُّهَا ثَابِتَةٌ لِلَّهِ، فَإِذَا قُلْتَ اللَّهُ الْخَالِقُ، فَالْخَالِقُ تَدُلُّ عَلَى ذَاتٍ وَهِيَ اسْمٌ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ، وَيَدُلُّ
عَلَى صِفَةٍ، وَلِهَذَا لَا يُمَكِّنُ أَنْ تَقُولَ: إِنَّ اللَّهَ ذَاتٌ مُجَرَّدَةٌ عَنِ الصِّفَاتِ، كَمَا قَالَهُ مَنْ يَقُولُهُ مِنْ غُلَاةِ
الْجَهْمِيَّةِ وَغَيْرِهِمْ، وَقَالُوا: إِنَّهُ لَا يَجُوزُ أَنْ تُنْبِتَ صِفَاتٍ بَلْ هُوَ ذَاتٌ فَقَطْ؛ لِأَنَّ إِبْهَاتِ الصِّفَاتِ
الْقَدِيمَةِ - عَلَى حَدِّ قَوْلِهِمْ - يَفْتَضِي إِبْهَاتَ قَدَمَاءَ مُتَعَدِّدِينَ، وَإِبْهَاتُ قَدَمَاءَ مُتَعَدِّدِينَ شَرَكٌ، مِثَالُ ذَلِكَ:
إِذَا قُلْتَ: أَنَا أَثْبِتُ لِلَّهِ ذَاتًا وَأَثْبِتُ الْعِزَّةَ لَهُ، عِزَّةٌ قَدِيمَةٌ لَمْ يَزَلْ وَلَا يَزَالُ عَزِيزًا، وَأَثْبِتُ الْقُدْرَةَ لَهُ، وَأَثْبِتُ
الْعِلْمَ، وَأَثْبِتُ السَّمْعَ، وَأَثْبِتُ الْبَصَرَ، وَكُلُّهَا قَدِيمَةٌ. يَقُولُونَ: هَذَا شِرْكٌ، النَّصَارَى أَشْرَكُوا بِأَثْنَيْنِ،
وَأَنْتَ أَشْرَكْتَ بَعْدَ كَثِيرٍ.

إِذَا لَا يَجُوزُ أَنْ تُنْبِتَ لِلَّهِ صِفَةً هِيَ قَدِيمَةٌ، وَلَا يَجُوزُ أَنْ تُنْبِتَ لَهُ صِفَةً حَادِثَةً، أَيْضًا؛ لِأَنَّا لَوْ أَثْبَتْنَا
صِفَةً حَادِثَةً لَزِمَ قِيَامُ الْحَوَادِثِ بِهِ، وَمَا قَامَتْ بِهِ الْحَوَادِثُ فَهُوَ حَادِثٌ، قَالُوا: وَتَرْتَبُ عَلَى اعْتِقَادِهِمْ
هَذَا أَنْ قَالُوا: لَيْسَ لِلَّهِ صِفَاتٌ، وَإِنَّمَا هُوَ ذَاتٌ مُجَرَّدَةٌ عَنِ الصِّفَاتِ.

وَالْبَحَارِيُّ تَحْلُفَةً بَيِّنَ أَنَّ هُنَاكَ ذَاتًا، وَهُنَاكَ نَعُوتًا، وَهِيَ الصِّفَاتُ، وَهُنَاكَ أَسَامِي، كُلُّهَا ثَابِتَةٌ لِلَّهِ ﷻ،
الذَّاتُ وَالْإِسْمُ وَالصِّفَةُ، وَمُسْتَحِيلٌ أَنْ تُوجَدَ ذَاتٌ مُجَرَّدَةٌ عَنِ الصِّفَاتِ، لَوْ لَمْ يَكُنْ مِنْ صِفَاتِهَا إِلَّا صِفَةُ
الْوُجُوبِ لَكَانَ كَافِيًا؛ لِأَنَّ كُلَّ عَيْنٍ قَائِمَةٌ بِنَفْسِهَا؛ لَا بَدَّ أَنْ يَكُونَ لَهَا صِفَةٌ، فَإِنْ قُلْتَ: لَا أَصِفُهُ بِالْوُجُودِ.
قُلْنَا: مَا ضِدُّ الْوُجُودِ؟

الْجَوَابُ: الْعَدَمُ، إِذَنْ فَأَنْتَ وَصِفَتُهُ بِالْعَدَمِ، فَإِنْ قَالَ: أَتَيْتِي الْوُجُودَ وَالْعَدَمَ.

قُلْنَا: هَذَا مُسْتَحِيلٌ؛ لِأَنَّ الْوُجُودَ وَالْعَدَمَ نَقِيضَانِ، وَالنَّقِيضَانِ لَا يَتَفَقَّانِ أَبَدًا، لَا بَدَّ لِكُلِّ شَيْءٍ مِنْ
وُجُودٍ أَوْ عَدَمٍ، أَمَّا أَنْ نَقُولَ: لَا مَوْجُودٌ وَلَا مَعْدُومٌ، وَلَا نَصِفُهُ بِالْوُجُودِ وَلَا بِالْعَدَمِ. فَهَذَا شَيْءٌ
مُسْتَحِيلٌ، وَالْعَجَبُ أَنَّ هَؤُلَاءِ - نَسَأَلُ اللَّهَ الْعَاقِبَةَ - يُشَبِّهُونَهُ بِالشَّيْءِ الْمُمْتَنِعِ الَّذِي لَا يَقُولُ بِهِ أَحَدٌ؛
لِأَنَّهُمْ إِذَا قَالُوا: لَا نَصِفُهُ بِالْوُجُودِ وَلَا بِالْعَدَمِ. شَبَّهُوهُ بِالْمُمْتَنِعِ، وَلَوْ أَنَّهُمْ سَلَكُوا مَسْلَكَ السَّلَفِ،

وقالوا: آمَنَّا بالله، وَصَدَقْنَا بِكُلِّ مَا وَصَفَ اللَّهُ بِهِ نَفْسَهُ؛ لَوْ جَدُّوا الرَّاحَةَ الْقَلِيلَةَ وَلَا صَابُوا الْحَقَّ، وَهُوَ سَهْلٌ وَيَسِيرٌ، وَلِهَذَا لَا تَجِدُ هَذَا التَّعَمُّقَ وَهَذَا التَّنَطُّعَ عِنْدَ الصَّحَابَةِ رضي الله عنهم، فَمَا حَصَلَ التَّعَمُّقُ وَالتَّنَطُّعُ وَالْإِيرَادَاتُ وَالْإِشْكَالَاتُ إِلَّا بَعْدَ أَنْ خَاضَ الْإِنْسَانُ فِيهَا لَا يَغْنِيهِ.

❖ وَقَوْلُ حُصَيْبٍ: «وَذَلِكَ فِي ذَاتِ الْإِلَهِ»: فَذَكَرَ الذَّاتَ بِاسْمِهِ تَعَالَى. فَاتَّبَعَ اللَّهُ الذَّاتَ، وَذَلِكَ فِي ذَاتِ الْإِلَهِ، فَاتَّبَعَ الذَّاتَ وَالْإِسْمَ، وَهَذِهِ الْمَسْأَلَةُ سَيَأْتِي -إِنْ شَاءَ اللَّهُ- الْكَلَامُ عَلَيْهَا مَبْسُوطًا؛ لِأَنَّ مِنَ النَّاسِ مَنْ أَنْكَرَ أَنْ يَقُولَ: إِنَّ لِلَّهِ ذَاتًا. بِنَاءً عَلَى أَنَّ الْأَصْلَ أَنَّ الذَّاتَ فِي اللِّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ لَا تَأْتِي بِمَعْنَى الْعَيْنِ، وَإِنَّمَا تَأْتِي بِمَعْنَى الصَّاحِبِ، فَنَقُولُ: ذَاتُ الشَّيْءِ. أَيْ: صَاحِبُ الشَّيْءِ، وَنَقُولُ: امْرَأَةُ ذَاتِ جَمَالٍ، وَالدَّارُ ذَاتُ الْإِتْسَاعِ، وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ، فَهِيَ بِمَعْنَى صَاحِبَةٍ وَلَا تَأْتِي بِمَعْنَى الشَّيْءِ الْقَائِمِ بِنَفْسِهِ، وَلَكِنْ هَذَا الْقَوْلُ الْمَرْدُودُ بِمِثْلِ مَا قَالَ الْبُخَارِيُّ رحمته الله فِي قَوْلِ حُصَيْبٍ: وَذَلِكَ فِي ذَاتِ الْإِلَهِ. وَعَارَضُوا بِأَنَّ الْمُرَادَ بِالذَّاتِ الْجَهَّةَ، فَذَاتُ الْإِلَهِ؛ يَعْنِي: الْجَهَّةَ، وَسَيَأْتِي -إِنْ شَاءَ اللَّهُ- الْكَلَامُ عَلَى هَذَا مَبْسُوطًا.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رحمته الله:

٧٤٠٢- حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ، أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ أَبِي سَفْيَانَ بْنِ أَبِي سَيْدٍ بْنِ جَارِيَةَ الثَّقَفِيِّ، حَلِيفُ لَيْثِ زُهْرَةَ، وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ: بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَشْرَةَ، مِنْهُمْ حُصَيْبُ الْأَنْصَارِيِّ، فَأَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عِيَّاضٍ أَنَّ ابْنَةَ الْحَارِثِ أَخْبَرَتْهُ أَنَّهُمْ حِينَ اجْتَمَعُوا اسْتَعَارَ مِنْهَا مُوسَى يَسْتَجِدُّ بِهَا، فَلَمَّا خَرَجُوا مِنَ الْحَرَمِ لِيَقْتُلُوهُ قَالَ حُصَيْبُ الْأَنْصَارِيُّ:

وَلَسْتُ أَبَالِي حِينَ أَقْتُلُ مُسْلِمًا عَلَى أَى شَيْءٍ كَانَ لِلَّهِ مَضْرَعِي وَذَلِكَ فِي ذَاتِ الْإِلَهِ وَإِنْ يَشَاءُ يُبَارِكْ عَلَيَّ أَوْ صَالٍ يَسْلُو مُعَزَّ

فَقَتَلَهُ ابْنُ الْحَارِثِ فَأَخْبَرَ النَّبِيَّ ﷺ أَصْحَابُهُ خَبَرَهُمْ يَوْمَ أُصَيْبُوا.

ترجمة الباب اشتملت على كلمات ثلاث: الذات، والنعوت، والأسامي.

*أَمَّا النُّعُوتُ فَهِيَ الْأَوْصَافُ، فَأَوْصَافُ اللَّهِ تَعَالَى تُسَمَّى نُعُوتًا، كَمَا تُسَمَّى أَوْصَافًا. فَنَقُولُ مِثْلًا: نَعَتَ اللَّهُ نَفْسَهُ بِكَذَا وَكَذَا، أَيْ: وَصَفَ.

*وَأَمَّا الْأَسَامِي؛ أَسَامِي اللَّهِ، فَأَمْرُهَا مَعْلُومٌ، فَقَدْ سَمَّى اللَّهُ نَفْسَهُ بِأَسَاءٍ كَثِيرَةٍ، وَجَعَلَ مِنْهَا تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا مِنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ.

*أَمَّا الذَّاتُ، فَالذَّاتُ كَلِمَةٌ اخْتَلَفَ عِلْمَاءُ اللِّغَةِ هَلْ هِيَ فَصِيحَةٌ مِنَ الْعَرَبِيَّةِ، أَوْ هِيَ مَوْلَدَةٌ وَلَيْسَتْ بِعَرَبِيَّةٍ؟ مِنْ جِهَةِ اسْتِعْمَالِهَا بِمَعْنَى النَّفْسِ، وَأَكْثَرُ الْمُحَقِّقِينَ عَلَى أَنَّهَا مَوْلَدَةٌ، وَلَيْسَتْ مِنَ الْعَرَبِيَّةِ فِي شَيْءٍ، وَإِنَّمَا هِيَ مِنْ مُصْطَلَحِ أَهْلِ الْكَلَامِ، جَعَلُوهَا بَدَلًا عَنْ كَلِمَةِ النَّفْسِ، فَنَقُولُ مِثْلًا: جَاءَ زَيْدٌ نَفْسُهُ، أَوْ: جَاءَ زَيْدٌ ذَاتُهُ. يَجْعَلُونَهَا بَدَلًا عَنْهَا، وَلَكِنَّهَا لَيْسَتْ مِنْ كَلَامِ الْعَرَبِ الْعَرَبَاءِ، كَمَا قَالَ

وَتُسْتَعْمَلُ بِمَعْنَى «التي» عِنْدَ طِيءٍ فَيَجْعَلُونَ «ذات» بِمَعْنَى «التي» كَمَا يَجْعَلُونَ «ذو» بِمَعْنَى «الذي» وَعَلَيْهِ قَوْلُ الشَّاعِرِ:

فَإِنَّ الْمَاءَ مَاءٌ أَبِي وَجَدِّي وَبُنْيَرِي ذُو حَفَرْتُ وَذُو طَوِيْتُ
أَيُّ بُنْيَرِي الَّذِي حَفَرْتُ وَالَّذِي طَوَيْتُ. وَيُقَالُ: جَاءَتْ ذَاتُ أَرْضَعَتْ وَلَكَمَا. أَيُّ: الَّتِي أَرْضَعَتْ وَلَكَمَا.

وَتَأْتِي بِمَعْنَى «جهة» وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَقَلِّبُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشِّمَالِ﴾ [التكوير: ١٨]. أَيُّ: جِهَةُ الْيَمِينِ وَجِهَةُ الشِّمَالِ.

وَيُمْكِنُ أَنْ يُحْمَلَ عَلَيْهَا قَوْلُ خُبَيْبِ بْنِ خُثَيْبٍ رحمته الله: «وَذَلِكَ فِي ذَاتِ الْإِلَه». وَقَوْلُ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم فِي إِبْرَاهِيمَ: «كَذَبَ ثَلَاثَ كَذَبَاتٍ فِي ذَاتِ اللَّهِ». أَيُّ: فِي جِهَتِهِ ^(١) وَالْمَرَادُ: فِي سَبِيلِهِ وَطَاعَتِهِ.

وَتَأْتِي زَائِدَةٌ لِلتَّوَكِيدِ؛ تَوْكِيدُ التَّنْكِيرِ. مَثَلُ: قَدِمْنَا مَكَّةَ ذَاتَ يَوْمٍ فَوَجَدْنَا الْحَرَمَ خَفِيفًا فَقَوْلُهُ: ذَاتَ يَوْمٍ. هَذِهِ زَائِدَةٌ لِلتَّوَكِيدِ التَّنْكِيرِ، فَيَكُونُ الْمَعْنَى: قَدِمْنَا مَكَّةَ يَوْمًا وَهَذَا يَوْجَدُ كَثِيرًا فِي الْحَدِيثِ، خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم ذَاتَ لَيْلَةٍ وَمَا أَشْبَهَهُ، فَهِيَ زَائِدَةٌ لِلتَّوَكِيدِ التَّنْكِيرِ. هَذِهِ أَرْبَعَةٌ مَعَانٍ لَذَاتٍ فِي اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ.

أَمَّا «ذَاتٌ» بِمَعْنَى: نَفْسِ الشَّيْءِ وَحَقِيقَةِ الشَّيْءِ، فَهَذِهِ اخْتَلَفَ فِيهَا عُلَمَاءُ الْعَرَبِيَّةِ؛ فَمِنْهُمْ مَنْ أَنْكَرَ اسْتِعْمَالَهَا فِي هَذَا الْمَعْنَى، وَمِنْهُمْ مَنْ أَجَازَهَا، وَقَالَ: لَا بَأْسَ بِهَا. وَظَاهَرُ صَنِيعِ الْبَخَارِيِّ رحمته الله جَوَازَ اسْتِعْمَالِهَا بِمَعْنَى النَّفْسِ.

فَإِذَا قَالَ قَائِلٌ: مَا الْعِلَاقَةُ بَيْنَ هَذَا الْاسْتِعْمَالِ، وَبَيْنَ الْمَعْنَى الْأَصْلِيَّةِ فِي اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ؟

قُلْنَا: الْمَعْنَى الْأَصْلِيَّةُ فِي اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ أَنْ تَأْتِيَ بِمَعْنَى صَاحِبَةٍ، فَهَمَّ يَقُولُونَ: ذَاتَ عِلْمٍ. أَيُّ: صَاحِبَةُ عِلْمٍ، وَاللَّهُ تَعَالَى ذُو عِلْمٍ. فَأَصْلُهَا مِضَافَةٌ، لَكِنْ حُذِفَ الْمِضَافُ ثُمَّ بَقِيََتْ نَكْرَةً فَعُرِفَتْ بِـ«ال»، وَلِهَذَا مَنَعَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ أَنْ يَقُولُوا: ذَاتَ بِالنِّسْبَةِ لِلَّهِ. قَالُوا: لَا يَجُوزُ أَنْ يَقُولُوا: ذَاتَ بِالنِّسْبَةِ لِلَّهِ، وَذَلِكَ؛ لِأَنَّ التَّاءَ لِلتَّائِيَةِ، وَلَا يَجُوزُ اسْتِعْمَالُ الْكَلِمَةِ الْمُؤَنَّثَةِ بِالتَّاءِ - وَلَوْ لِلْمِبالِغَةِ - بِالنِّسْبَةِ لِلَّهِ عز وجل وَلِهَذَا لَا يَجُوزُ أَنْ يَقُولُوا: إِنَّ اللَّهَ عَلَّامَةٌ. وَيَجُوزُ أَنْ يَقُولُوا: هَذَا الرَّجُلُ عَلَّامَةٌ. أَمَّا اللَّهُ فَنَقُولُ: عَلَّامُ الْغُيُوبِ. فَأَنْتَ إِذَا أَتَيْتَ بِذَاتٍ تَرِيدُ بِهَا الرَّبَّ عز وجل، فَإِنَّ هَذَا يَعْنِي تَأْنِيثَ مَا يُضَافُ إِلَى اللَّهِ، وَهَذَا لَا يَجُوزُ، خِلَافَ اسْتِعْمَالِ جُمْهُورِ الْعُلَمَاءِ الْمُحَقِّقِينَ.

وَالْخِلَاصَةُ: أَنَّ الذَّاتَ فِي اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ تَسْتَعْمَلُ عَلَى أَرْبَعَةِ أَوْجُهٍ.

أَمَّا فِي الْإِصْطِلَاحِ - وَلَا مُشَاحَّةَ فِي الْإِصْطِلَاحِ - وَهُوَ الْمَعْنَى الْجَدِيدُ لَهَا، وَهُوَ أَنْ تَكُونَ بِمَعْنَى

(١) انظر: «خزانة الأدب» (٦/ ٣٤، ٣٥)، شرح ديوان الحماسة للمرزوقي (ص ٥٩١)، «لسان العرب» (١٥/ ٤٦٠). (ذوا)،

«شرح التصريح» (١/ ١٣٧).

(٢) رواه البخاري (٣٣٥٨)، ومسلم (٢٣٧١).

نفس، فيقال: ذاتٌ وصفات. ذاتُ الله؛ أي: نفسُ الله، وجاءَ زيدٌ ذاته؛ أي: نفسه، فتكونُ مضافةً، كذاتِ الله، وتكونُ مقطوعةً عن الإضافة، مُعرَّفةً بالمثلِ الذاتِ، وهذا هو ما ذهب إليه البخاري رحمه الله.

فإن قال قائل: استدلالُ البخاري رحمه الله بقولِ حبيب: «وذلك في ذاتِ الإله». هل يطابق ما ترجم به؟ لأن البخاري ترجم على أنَّ الذاتَ بمعنى النفس؛ وحبيب ما أراد ذلك؛ لأنه لا يريدُ ذاتَ الإله التي هي نفسه، وإنما يريدُ ذاتَ الإله؛ أي: في سبيلِ الله، أو في طاعةِ الله، أو في مرضاةِ الله، أو ما أشبه ذلك، لكن كأن البخاري يقول: يكفي في هذا أن استعملتِ الذاتُ مضافةً إلى الله، فأخذ من جواز استعمالِ ذاتٍ مضافةً إلى الله، أن يوصفَ بها الله عز وجل.

وتقدم في صحيح البخاري تفصيلُ قصةِ حبيب.

قال العيني في «عمدة القاري»:

وهي أنَّ أبا هريرة رضي الله عنه قال: بعثَ رسولُ الله ﷺ عَشْرَةَ رَهْطٍ سَرِيَّةً عَيْنًا، وأمرَ عَلَيْهِمْ عَاصِمُ بْنُ ثَابِتٍ الْأَنْصَارِيُّ -جَدُّ عَاصِمِ بْنِ عُمَرَ- فَانْطَلَقُوا حَتَّى إِذَا كَانُوا بِالْهَدَاةِ وَهُمْ بَيْنَ عُسْفَانَ وَمَكَّةَ ذُكِرُوا لِحَيٍّ مِنْ هَذِيلٍ، يُقَالُ لَهُمْ بَنُو لَحْيَانَ، فَتَقَرُّوا لَهُمْ قَرِيبًا مِنْ مِائَتَيْ رَجُلٍ، كُلُّهُمْ رَامَ، فَاقْتَصَّوْا أَثَارَهُمْ حَتَّى وَجَدُوا مَا كُلُّهُمْ تَمَرًا تَزَوَّدُوهُ مِنَ الْمَدِينَةِ فَقَالُوا: هَذَا تَمَرٌ يَثْرَبُ. فَاقْتَصَّوْا أَثَارَهُمْ، فَلَمَّا رَأَوْهُمْ عَاصِمٌ وَأَصْحَابُهُ لَجُّوا إِلَى قَذْفِدٍ، وَأَحَاطَ بِهِمُ الْقَوْمُ فَقَالُوا لَهُمْ: انْزِلُوا وَأَعْطُونَا بِأَيْدِيكُمْ، وَلَكُمْ الْعَهْدُ وَالْمِيثَاقُ، وَلَا نَقْتُلُ مِنْكُمْ أَحَدًا. قَالَ عَاصِمٌ بْنُ ثَابِتٍ أَمِيرُ السَّرِيَّةِ أَمَا أَنَا فَوَاللَّهِ لَا أَنْزِلُ الْيَوْمَ فِي ذِمَّةٍ كَافِرٍ، اللَّهُمَّ أَخْبِرْ عَنَّا نَبِيَّكَ. فَرَمَوْهُمْ بِالنَّبْلِ، فَقَتَلُوا عَاصِمًا فِي سَبْعَةِ، فَنَزَلَ إِلَيْهِمْ ثَلَاثَةُ رَهْطٍ بِالْعَهْدِ وَالْمِيثَاقِ، مِنْهُمْ حُبَيْبُ الْأَنْصَارِيُّ وَابْنُ دَيْنَةَ وَرَجُلٌ آخَرُ، فَلَمَّا اسْتَمَكَّنُوا مِنْهُمْ أَطْلَقُوا أَوْتَارَ قِسِيِّهِمْ فَأَوْتَقَوْهُمْ، فَقَالَ الرَّجُلُ الثَّالِثُ: هَذَا أَوَّلُ الْعَذْرِ، وَاللَّهِ لَا أَصْحَبُكُمْ، إِنِّي فِي هَؤُلَاءِ لَأَسُوءَ. يُرِيدُ الْقَتْلَى، فَمَجَّرُوهُ وَعَالَجُوهُ عَلَى أَنْ يَصْحَبَهُمْ، فَأَبَى، فَقَتَلُوهُ، فَانْطَلَقُوا بِحُبَيْبٍ وَابْنِ دَيْنَةَ حَتَّى بَاعُوهُمَا بِمَكَّةَ بَعْدَ وَفْعَةِ بَذْرِ، فَابْتَاعَ حُبَيْبًا بَنُو الْحَارِثِ بْنِ عَامِرِ بْنِ تَوْفَلِ بْنِ عَبْدِ مَنَافٍ، وَكَانَ حُبَيْبٌ هُوَ قَتَلَ الْحَارِثَ بْنَ عَامِرٍ يَوْمَ بَذْرِ، فَلَبِثَ حُبَيْبٌ عِنْدَهُمْ أَسِيرًا، فَأَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عِيَّاضٍ أَنَّ بِنْتَ الْحَارِثِ أَخْبَرَتْهُ: أَنَّهُمْ حِينَ اجْتَمَعُوا اسْتَعَارَ مِنْهَا مُوسَى يَسْتَجِدُّ بِهَا فَأَعَارَتْهُ، فَأَخَذَ ابْنَا لِي وَأَنَا غَافِلَةً حَتَّى آتَانَا قَالَتْ فَوَجَدْتُهُ مُجْلِسَهُ عَلَى فَخْلِهِ وَالْمُوسَى بِيَدِهِ، فَفَرَعْتُ فَرَعَةً عَرَفْتُهَا حُبَيْبٌ فِي وَجْهِهِ فَقَالَ: تَخْشَيْنِ أَنْ أَقْتُلَهُ، مَا كُنْتُ لَأَفْعَلَ ذَلِكَ. وَاللَّهِ مَا رَأَيْتُ أَسِيرًا قَطُّ خَيْرًا مِنْ حُبَيْبٍ، وَاللَّهِ لَقَدْ وَجَدْتُهُ يَوْمًا يَأْكُلُ مِنْ قَطَنِ عِنَبٍ فِي يَدِهِ، وَإِنَّهُ لَمُوتِقٌ فِي الْحَدِيدِ، وَمَا بِمَكَّةَ مِنْ تَمَرٍ، وَكَانَتْ تَقُولُ إِنَّهُ لِرِزْقٍ مِنَ اللَّهِ رَزَقَهُ حُبَيْبًا، فَلَمَّا خَرَجُوا مِنَ الْحَرَمِ؛ لِيَقْتُلُوهُ فِي الْحِلِّ، قَالَ لَهُمْ حُبَيْبٌ: ذَرُونِي أَرْكَعَ رَكَعَتَيْنِ. فَتَرَكُوهُ، فَارْكَعَ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ قَالَ: لَوْلَا أَنْ تَطْطَنُوا أَنَّ مَا بِي جَزَعٌ لَطَوَلْتُهَا، اللَّهُمَّ أَحْصِهِمْ عَدَدًا.

وَلَسْتُ أَبَالِي حِينَ أَقْتُلُ مُسْلِمًا عَلَى أَىِّ شَيْءٍ كَانَ لِلَّهِ مَضْرَعِي
وَذَلِكَ فِي ذَاتِ الْإِلَهِ وَإِنْ يَشَأْ يُبَارِكْ عَلَى أَوْصَالِ شُلُوِّ مُحْزَعٍ

فَقَتَلَهُ ابْنُ الْحَارِثِ ، فَكَانَ خُبَيْبٌ هُوَ سَنَ الرَّكْعَتَيْنِ لِكُلِّ امْرِئٍ مُسْلِمٍ قُتِلَ صَبْرًا ، فَاسْتَجَابَ اللَّهُ
لِعَاصِمِ بْنِ ثَابِتٍ يَوْمَ أُصِيبَ ، فَأَخْبَرَ النَّبِيُّ ﷺ أَصْحَابَهُ خَبَرَهُمْ وَمَا أُصِيبُوا ، وَبَعَثَ نَاسٌ مِنْ كُفَّارِ
قُرَيْشٍ إِلَى عَاصِمٍ حِينَ حَدَّثُوا أَنَّهُ قُتِلَ لِيُؤْتُوا بِشَيْءٍ مِنْهُ يُعْرَفُ ، وَكَانَ قَدْ قَتَلَ رَجُلًا مِنْ عَظَمَائِهِمْ يَوْمَ
بَدْرٍ ، فَبَعَثَ عَلَى عَاصِمٍ مِثْلَ الظِّلَّةِ مِنَ الذَّبْرِ ، فَحَمَنَهُ مِنْ رَسُولِهِمْ ، فَلَمْ يَقْدِرُوا عَلَى أَنْ يَقْطَعُوا مِنْ
لَحْمِهِ شَيْئًا . اهـ

هَاتَانِ كَرَامَتَانِ فِي هَذِهِ الْقِصَّةِ : حَايَةُ عَاصِمٍ ، وَهَذَا الرِّزْقُ الَّذِي يَأْتِي بِهِ اللَّهُ ﷻ إِلَى خُبَيْبٍ ، وَأَنَا
أَرَى مِثْلَ هَذِهِ الْقِصَّةِ الْعَظِيمَةِ أَنْ تُسَجَّلَ وَتُنَشَرَ بَيْنَ النَّاسِ ، لِمَا فِيهَا مِنْ تَثْبِيَةِ الْإِيمَانِ وَالْأَسْوَةِ الْحَسَنَةِ
بِهَوْلَاءِ الَّذِينَ هُمْ مَفْخَرَةُ الْأُمَّةِ الْإِسْلَامِيَّةِ ؛ لِأَنَّ هَذَا مَا يَشْجَعُ الْإِنْسَانَ وَيَزِيدُ فِي إِيْمَانِهِ ، وَيَزِيدُ فِي صَبْرِهِ ،
أَنْظُرْ إِلَى عَاصِمٍ ﷺ وَمَنْ مَعَهُ قَالَ : لَا يُمَكِّنُ أَنْ أَنْزَلَ عَلَى ذِمَّةِ كَافِرٍ . وَمَنْ يَثِقُ بِالْكَافِرِ ، وَمَاذَا فَعَلُوا
بذِمَّتِهِمْ ، الَّذِينَ نَزَلُوا عَلَى ذِمَّتِهِمْ بِيَعُوا فِي مَكَّةَ كَمَا يَبَاعُ الْغَنَمُ .
الْحَاصِلُ : أَنَّ هَذِهِ لَوْ تَقَيَّدَ وَتَجَعَلَ فِي دَفْتَرٍ يُقَيَّدُ فِيهِ مِثْلُ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ الَّتِي تَمُرُّ بِنَا لَا سِيَّمَا مَا وَقَعَ
مِنْهَا فِي الصَّحِيحِ ؛ لِأَنَّهَا نَبْرَاسٌ يُقْتَدَى وَيُؤْخَذُ بِهِ .



ثُمَّ قَالَ الْبَخَّارِيُّ تَحَلَّتْهُ:

١٥ - بَابُ: قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿وَيَحْذَرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ [التَّوْحِيدُ: ٣٠]. وقوله جلَّ ذكره: ﴿تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ﴾ [التَّوْحِيدُ: ١١٦].

من صفاتِ اللَّهِ ﷻ أيضًا: النفسُ، والبخاريُّ تَحَلَّتْهُ مِنْ فِقْهِهِ أَنَّهُ أَتَى بِهَذَا الْبَابِ بَعْدَ ذِكْرِ الْبَابِ الَّذِي فِيهِ الذَّاتُ؛ لِيُشِيرَ إِلَى أَنَّ الذَّاتَ بِمَعْنَى النَّفْسِ، وَنَفْسُ الشَّيْءِ هُوَ الشَّيْءُ، فَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَيَحْذَرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ [التَّوْحِيدُ: ٣٠] أَي: يَحْذَرُكُمْ إِيَّاهُ، وَلَيْسَتْ النَّفْسُ شَيْئًا، وَاللَّهُ شَيْئًا آخَرُضَ، فَاللَّهُ هُوَ النَّفْسُ.

وكَذَلِكَ ﴿تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ﴾ [التَّوْحِيدُ: ١١٦]؛ أَي: تَعْلَمُ مَا عِنْدِي أَنَا فِي نَفْسِي، وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ، فَلَيْسَتْ النَّفْسُ صِفَةً زَائِدَةً عَلَى الذَّاتِ بَلْ هِيَ الذَّاتُ نَفْسُهَا، وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ﴾ [التَّوْحِيدُ: ٨]. هَلِ الْمَرَادُ ﴿أَنْفُسِهِمْ﴾ بِأَنْفُسِهِمْ شَيْءٌ آخَرُ غَيْرُ ذَوَاتِهِمْ؟
الْجَوَابُ: لَا، هِيَ ذَوَاتُهُمْ، وَعَلَى هَذَا؛ فَالنَّفْسُ بِمَعْنَى الذَّاتِ، ﴿وَيَحْذَرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ يَعْنِي يُحْذَرُكُمْ إِيَّاهُ، وَبِدَلِّ لَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلِإِنِّي فَازَهُبُونَ﴾ ① [التَّوْحِيدُ: ٤٠]، ﴿وَلِإِنِّي فَاتَّقُونَ﴾ ② [التَّوْحِيدُ: ٤١]. وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ.

وَفِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَيَحْذَرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْإِنْسَانَ يَجِبُ أَنْ يَحْذَرَ مِنَ اللَّهِ ﷻ لَا يَحْذَرُ مِنْهُ ظَاهِرًا فَقَطْ، بَلْ ظَاهِرًا وَبَاطِنًا فِيمَا يَقُولُ وَفِيمَا يَفْعَلُ وَفِيمَا يُضْمِرُ عَلَنًا أَوْ سِرًّا؛ لِأَنَّ اللَّهَ ﷻ يَقُولُ: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعْلَمُ مَا تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ﴾ [التَّوْحِيدُ: ١٦]. رَزَقَنَا اللَّهُ وَإِيَّاكُمْ الْيَقِينَ.

إِذَا عَلِمَ الْإِنْسَانُ هَذَا وَأَيَقَنَ؛ فَإِنَّهُ سَوْفَ يَخْشَى رَبَّهُ ﷻ، وَيَخَافُ أَنْ يَقَعَ فِي مَحَارِمِهِ، وَيَحْذَرُ ﴿وَيَحْذَرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾.

وَقَالَ: ﴿تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ﴾ الْقَائِلُ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ، يَقُولُ اللَّهُ ﷻ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. ﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ لِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ: أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمَّيَّ إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالَ سُبْحَانَكَ﴾. تَنْزِيهَا لَكَ أَنْ أَقُولَ مِثْلَ هَذَا الْكَلَامِ ﴿مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ. تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَالِمُ الْغُيُوبِ﴾ ③. وَلَمَّا نَفَى أَنْ يَكُونَ قَالَهُ بَيْنَ مَاذَا قَالَ لَهُمْ، فَقَالَ: ﴿مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ عَبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَادُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ ④ [التَّوْحِيدُ: ١١٧]. وَأَتْبَاعُ عِيسَى النَّصَارَى الْيَوْمَ -الَّذِينَ يَدْعُونَ أَنَّهُمْ أَتْبَاعُ عِيسَى وَهُمْ كَاذِبُونَ- يَقُولُونَ: إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ، وَعِيسَى قَدْ قَالَ لَهُمْ: ﴿أَنْ عَبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ﴾. لَكِنْ هُمْ يَعْبُدُونَ الْآنَ عِيسَى، وَأُمَّهُ، وَالرَّبَّ؛ ثَلَاثَةً أَقَانِمَ عِنْدَهُمْ، بَلْ بَعْضُهُمْ يَغْبُذُ الصَّلِيبَ، وَهَذَا مِنْ سَفَهِهِمْ وَضَلَالِهِمْ، فَالصَّلِيبُ فِي الْأَصْلِ خَشَبَةٌ مَصْلُوبٌ عَلَيْهَا -عَلَى مَا رَعَمُوا- عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَالْعَقْلُ يَقْتَضِي أَنَّ الْوَاحِدَ مِنْهُمْ الَّذِي يَتَّبِعُ عِيسَى وَيَحُبُّ عِيسَى إِذَا رَأَى الصَّلِيبَ كَسَرَهُ، أَلَيْسَ كَذَلِكَ؟ لِأَنَّهُ إِذَا كَانَ يُحِبُّ عِيسَى، هَلِ يَحِبُّ الصَّلِيبَ الَّذِي صُلِبَ عَلَيْهِ؟.

الجواب: لا، بل يَكْرَهُهُ، فَمُقْتَضَى الْعَقْلِ أَنَّهُ يَكْسِرُ الصَّلِيبَ؛ لِأَنَّهُ عَلَى زَعْمِهِمْ صَلَبَ عَلَيْهِ نَبِيُّهُمْ، وَنَحْنُ نُبْرِئُ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَنَشْهَدُ أَنَّهُ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ، نُبْرُوهُ مِنْ أَنْ يَكُونَ صَلَبَ، وَاللَّهُ تَعَالَى نَزَّهَ عَنْ ذَلِكَ، وَلَمَّا هَمُّوا بِقَتْلِهِ وَصَلَبِهِ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ ﴿وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ﴾ [التَّوْبَةُ: ٢٨]. وَسُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ! إِنْ أَصْلَ ضَلَالِهِمْ مَبْنِيٌّ عَلَى شُبْهَةٍ، وَالضَّلَالُ كُلُّهُ شُبْهَةٌ، فَقَدْ شُبِّهَ لَهُمْ رَجُلٌ عَلَى أَنَّهُ عِيسَى فَقَتَلُوهُ وَصَلَبُوهُ، وَقَالُوا: هَذَا عِيسَى، وَلَيْسَ الَّذِي قَتَلَهُ أَيْضًا النَّصَارَى، الَّذِي قَتَلَهُ الْيَهُودُ، وَالَّذِي صَلَبَهُ الْيَهُودُ - عَلَى زَعْمِهِمْ - وَمَعَ ذَلِكَ فَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ [التَّوْبَةُ: ٥١]. وَانْظُرْ كَيْفَ كَانُوا أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ، وَهُمْ أَعْدَاءُ فِي الْوَاقِعِ، لَكِنْ هُمْ أَوْلِيَاءُ ضِدَّ عَدُوِّ ثَالِثٍ وَهُمْ الْمُسْلِمُونَ، وَالْمُسْلِمُونَ أَعْدَاءُ لَهُمْ مِنْذُ بَرَزَ صَدْرُ الْإِسْلَامِ إِلَى الْيَوْمِ، وَإِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَسَوْفَ يُقْتَلُ الْيَهُودُ - إِنْ شَاءَ اللَّهُ - عَلَى يَدِ الْمُسْلِمِينَ حَتَّى يَخْتَبِئُوا بِالشَّجَرِ: فَيَقُولُ الشَّجَرُ: يَا عَبْدَ اللَّهِ، هَذَا يَهُودِيٌّ تَحْتِي فَاقْتُلْهُ. فَالْحَاصِلُ: أَنَّ عِيسَى بْنَ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِنَّمَا جَاءَ بِالتَّوْحِيدِ الَّذِي جَاءَ بِهِ إِخْوَانُهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مِمَّا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ [١٣٧]. وَمَعْنَى تَوَفَّيْتَنِي: أَيُّ: قَبَضْتَنِي إِلَيْكَ وَرَفَعْتَنِي.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٠٣- حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ بْنُ غِيَاثٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، عَنْ شَقِيقٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «مَا مِنْ أَحَدٍ أَغْيَرَ مِنَ اللَّهِ، مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ حَرَّمَ الْفَوَاحِشَ. وَمَا أَحَدٌ أَحَبَّ إِلَيْهِ الْمَدْحُ مِنَ اللَّهِ»^(١).

فِي هَذَا الْحَدِيثِ إِثْبَاتُ الْغِيْرَةِ لِلَّهِ ﷻ. وَالْغِيْرَةُ لَا تُحَدُّ بِأَوْضَحٍ مِنْ لَفْظِهَا، الْغِيْرَةُ هِيَ الْغِيْرَةُ، وَإِنَّ الْإِنْسَانَ يَغَارُ وَلَكِنْ لِلْغِيْرَةِ أَثَارٌ مِنْهَا الْغَضَبُ، فَمَا مِنْ أَحَدٍ أَغْيَرَ مِنَ اللَّهِ ﷻ، مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ حَرَّمَ الْفَوَاحِشَ، وَقَدْ ثَبِتَ فِي الْحَدِيثِ الصَّحِيحِ فِي قِصَّةِ صَلَاةِ الْكُسُوفِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «مَا مِنْ أَحَدٍ أَغْيَرَ مِنَ اللَّهِ أَنْ يَزْنِيَ عَبْدُهُ أَوْ تَزْنِيَ أَمَتُهُ» يَعْنِي: أَنَّ اللَّهَ يَغَارُ غِيْرَةً شَدِيدَةً لَا يَوْجِدُ لَهَا نَظِيرًا إِذَا زَنَى عَبْدُهُ أَوْ زَنَتْ أَمَتُهُ، وَفِي هَذَا دَلِيلٌ عَلَى عِظَمِ الرَّثَا عِنْدَ اللَّهِ ﷻ وَأَنَّهُ يَغَارُ مِنْهُ ﷻ غِيْرَةً شَدِيدَةً.

قَوْلُهُ: «وَمَا مِنْ أَحَدٍ أَحَبَّ إِلَيْهِ الْمَدْحُ مِنَ اللَّهِ». فَاللَّهُ ﷻ يُحِبُّ مِنْ عِبَادِهِ أَنْ يُثْنُوا عَلَيْهِ وَأَنْ يَمْدَحُوهُ؛ لِأَنَّهُ أَهْلٌ لَذَلِكَ ﷻ، أَهْلٌ لِأَنْ يُثْنَى عَلَيْهِ وَأَنْ يُمدَحَ، فَلِذَلِكَ يُحِبُّ هَذَا، وَهَذَا مِنْ كَمَالِهِ ﷻ أَنَّ يُحِبُّ أَنْ يُثْنَى عَلَيْهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ، مَعَ أَنَّنَا لَا نُحْصِي ثَنَاءً عَلَيْهِ، ثُمَّ هَذَا الثَّنَاءُ مُصْلِحَتُهُ تَعُوْدُ لَنَا فَهُوَ

(١) إرواه مسلم (٢٧٦٠).

(٢) إرواه مسلم (٩٠١).

يحبُّ هذا؛ لأنَّ ذلك ينفعُ العبد، ويُحبُّ هذا؛ لأنَّه أهلٌ لأنَّ يُمدَّحَ.

هذا اللفظُ الذي معنَّا ليس فيه ذكرُ النفس، فما وجهُ الترجمةِ؟

الجواب: لعلَّ له طريقاً آخرَ ذكر فيه النفس، والبخاريُّ هنا اختَصَره، وهذه من عادة البخاريِّ رحمه الله، وهي عادة غريبةٌ يذكر الترجمة ثم يأتي بالحديث بلفظ آخر ليس فيه ذكر الترجمة؛ مِن أجل أنَّ يَحُثَّ الطالبُ على طلب الحديث؛ لأنَّه لو كان المقصودُ مِن الترجمة موجوداً في الحديث، لكان طعاماً بارداً يأكلُه الإنسانُ بكلِّ سهولة، لكن إذا لم يكن كذلك جعل يبحثُ ويُعْمَلُ فكره. فإذا كان عنده علمٌ واسعٌ في الحديث عَرَفَ أنَّ البخاريَّ رحمه الله أشار إلى لفظ آخر في الحديث فيه ذكر النفس، وهو يستعمله كثيراً رحمه الله.

لكن أحياناً يشيرُ إلى لفظ يناسب الترجمة ولكن لا يكون الحديث على شرطه؛ لأنَّ شرطه في الصحيح قويٌّ وشديدٌ فلا يكون على شرطه، ولكن لو سئَلنا: هل إذا لم يكن على شرطه هل في ذلك إشارة على صحته من البخاريِّ؟

الجواب: الظاهر، نَعَمْ أنَّ في ذلك إشارة من البخاريِّ إلى صحته، لكن ليس كُلُّ حديث صحيح عند البخاريِّ يكون على شرطه رحمه الله، وقد يكون في نفس الصحيح، قد يكون ما يناسب الترجمة مذكوراً في نفس الصحيح، لكنَّه لم يذكره في هذا السياق مِن أجل أن تبَحْثَ.

قال القسطلاني رحمه الله:

ما يدلُّ على مطابقتها للترجمة صريحاً في رواية تفسير سورة النعام زيادة قوله: «ولذلك مدح نفسه»، وسأفه هنا على الاختصار دون هذه الزيادة، تُشْجِدُ للأذهان على عادته ولما لم يستحضر الكرمانى هذه الزيادة عند شرحه ذلك قال: لعلَّه أقام استعمال أحد مقام النفس لتلازمها صحة استعمال كُلِّ واحدةٍ منهما مقام الآخر اهـ

كلام الكرمانى غير صحيح؛ لأنَّه يريد، يَعْنِي: ما مِن أحدٍ، يَعْنِي: ما مِن نفسٍ، هذا بعيدٌ جداً، لكنَّ النكتة هي ما ذكرنا وما ذكره الشارح.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رحمه الله:

٧٤٠٤- حَدَّثَنَا عَبْدَانُ، عَنْ أَبِي حَمْزَةَ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ الْخَلْقَ كَتَبَ فِي كِتَابِهِ - وَهُوَ يَكْتُبُ عَلَى نَفْسِهِ، وَهُوَ وَضَعَ عِنْدَهُ عَلَى الْعَرْشِ - إِنَّ رَحْمَتِي تَغْلِبُ غَضَبِي»^(١).

وهذا الحديث في سياقه قلِّق، وفي جملة قلِّق وقد روي بسياقٍ أنم وأحسن من هذا، والشاهد منه:

قوله: «يَكْتُبُ عَلَى نَفْسِهِ» وقد جاء في القرآن ﴿كَتَبْنَا بِكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾ [الأنعام: ٥٤].
والشاهد: إثبات النفس لله ﷻ.

ثُمَّ قَالَ الْبُحَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٠٥- حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، سَمِعْتُ أَبَا صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي، وَأَنَا مَعَهُ إِذَا ذَكَرَنِي، فَإِنْ ذَكَرَنِي فِي نَفْسِهِ ذَكَرْتُهُ فِي نَفْسِي، وَإِنْ ذَكَرَنِي فِي مَلَأٍ ذَكَرْتُهُ فِي مَلَأٍ خَيْرٍ مِنْهُمْ، وَإِنْ تَقَرَّبَ إِلَيَّ شَيْبَرًا تَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ ذِرَاعًا، وَإِنْ تَقَرَّبَ إِلَيَّ ذِرَاعًا تَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ بَاعًا، وَإِنْ أَتَانِي يَمْشِي أَتَيْتُهُ هَرْوَلَةً»^(١).

[الحديث: ٧٤٠٥- طرفاه في: ٧٥٠٥، ٧٥٣٧]

❖ قوله تعالى: «أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي» يعني كما جاء في حديث آخر «إِنْ ظَنَّ بِي خَيْرًا فَلَهُ، وَإِنْ ظَنَّ بِي سُوءًا فَلَهُ»^(٢) ولكن متى يَحْسُنُ أَنْ يَظُنَّ الْإِنْسَانُ بَرَّهُ خَيْرًا؟ يَحْسُنُ إِذَا عَمِلَ عَمَلًا يَسْتَحِقُّ بِهِ الْخَيْرَ فَيَحْتَسِبُ يَظُنُّ بَرَّهُ خَيْرًا، مثاله: عَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَيَظُنُّ بَرَّهُ أَنْ يَقْبَلَهُ، تَابَ إِلَى اللَّهِ مِنْ ذَنْبٍ فَعَلَهُ فَيَظُنُّ بَرَّهُ أَنْ يَقْبَلَهُ، وَلَا يَنْظُرُ إِلَى عَمَلِهِ وَإِلَى حَالِهِ فَيُسِيءُ الظَّنَّ بِنَاءً عَلَى مَا عِنْدَهُ، وَلَكِنْ يَنْظُرُ إِلَى رَحْمَةِ اللَّهِ ﷻ فَيُحْسِنُ الظَّنَّ، أَمَّا مَنْ لَيْسَ عِنْدَهُ مَا يَكُونُ بِهِ إِحْسَانُ الظَّنِّ، فَإِنْ إِحْسَانَ الظَّنِّ إِفْلَاسٌ، وَلِهَذَا جَاءَ فِي الْحَدِيثِ «الْكَيْسُ مَنْ دَانَ نَفْسَهُ، وَعَمِلَ لَهَا بَعْدَ الْمَوْتِ، وَالْعَاجِزُ مَنْ أَتَعَ نَفْسَهُ هَوَاهَا وَتَمَنَّى عَلَى اللَّهِ الْأَمَانِيَّ»^(٣) فَحَسَنُ الظَّنِّ لَا يَبْدَأُ أَنْ يَكُونَ فِي مَحَلٍّ قَابِلٍ، بَأَن يَعْمَلَ عَمَلًا صَالِحًا فَيُحْسِنُ الظَّنَّ بِاللَّهِ ﷻ أَنَّهُ يَقْبَلُهُ، أَمَّا الْمُصِرُّ عَلَى مَعْصِيَةٍ، وَيَقُولُ: أَنَا مُحْسِنُ الظَّنِّ وَيَغْفِرُ اللَّهُ لِي، يَزْنِي صَبَاحًا وَمَسَاءً، وَيَشْرَبُ الْخَمْرَ صَبَاحًا وَمَسَاءً وَيَقُولُ: أَحْسِنُ الظَّنَّ بِاللَّهِ، يَا مُسْكِينُ، كَيْفَ تَحْسِنُ الظَّنَّ بِاللَّهِ، تُبِّدُ إِلَى اللَّهِ وَأَحْسِنُ الظَّنَّ بِاللَّهِ أَنْ يَقْبَلَ تَوْبَتَكَ.

إِذَا: إِحْسَانُ الظَّنِّ بِاللَّهِ مَتَى يَكُونُ؟ إِذَا كَانَ فِي مَحَلٍّ قَابِلٍ، عِنْدَ الْعَمَلِ الصَّالِحِ أَوْ التَّوْبَةِ مِنَ الْعَمَلِ السَّيِّئِ فَيُحْسِنُ الظَّنَّ بِاللَّهِ أَنْ يَقْبَلَ تَوْبَتَهُ، وَأَنْ يَقْبَلَ عِلْمَهُ.

❖ قال: «وَأَنَا مَعَهُ إِذَا ذَكَرَنِي» المعية هنا معيةٌ خَاصَّةٌ تَقْتَضِي التَّشْيِيتَ وَالتَّائِيدَ وَالنَّصَرَ وَغَيْرَ ذَلِكَ مِنْ مَقْتَضِيَّاتِ هَذِهِ الْمَعِيَةِ الْخَاصَّةِ، فَكُلَّمَا ذَكَرْتَ اللَّهَ، فَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ مَعَكَ سُوءًا ذَكَرْتَهُ بِقَلْبِكَ أَوْ بِلِسَانِكَ أَوْ بِجَوَارِحِكَ فَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ مَعَكَ، وَلِهَذَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿يَتَأَيَّدُهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا اقْتَضَتْهُ

(١) رواه مسلم (٢٦٧٥).

(٢) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٣٩١/٢)، (٩٠٧٦)، وابن حبان (٦٣٩) في «صحيحه».

وصحح الحديث الشيخ شعيب كما في «التعليق على المسند» (٣٦١/١٥).

(٣) رواه الإمام أحمد (١٢٤/٤) (١٧١٦٤)، والترمذي (٢٤٥٩) وابن ماجه (٤٢٦٠)، وضعفه الشيخ الألباني كما في

«المشكاة»، (٥٢٨٩) و«السلسلة الضعيفة» (٥٣١٩)، وتعليقه على السنن.

فَاتَّبِعُوا أَوْادَكُمْ اللَّهُ كَثِيرًا ﴿٤٥٠﴾. لماذا؟ ﴿لَمَّا كُنْتُمْ نَفْلِي حُوتَ﴾ ﴿٤٤٩﴾. حَتَّى تَسْأَلُوا الْفَلَاحَ؛
بِالْثَّبَاتِ وَذِكْرِ اللَّهِ.

ولهذا إذا ذَكَرَ الْإِنْسَانُ رَبَّهُ مِنْ قَلْبِهِ نَسِيَ كُلَّ شَيْءٍ، وَلَسْتُ أَقُولُ: نَسِيَ كُلَّ شَيْءٍ كَمَا يَنْسَى
الصُّوفِيَّةُ الَّذِينَ يَنْفُونَ عَنْ شُهُودِ الصُّوَرِ، إِذَا قَامَ أَحَدُهُمْ يَتَعَبَّدُ نَسِيَ كُلَّ شَيْءٍ، فَعَقِلَ عَلَى زَعْمِهِمْ
بِالْمَعْبُودِ عَنِ الْعِبَادَةِ وَبِالْمَذْكُورِ عَنِ الذِّكْرِ، وَبِوَاجِبِ الْوُجُودِ عَنْ مَمَكِنِ الْوُجُودِ، نَسِيَ كُلَّ شَيْءٍ،
حَتَّى يَصِلَ بَعْضُهُمْ إِلَى حَدِّ الْجَنُونِ يُخَبِّطُ وَيَقُولُ: أَنَا خَيْمَتِي عَلَى جَهَنَّمَ، وَيَقُولُ: سُبْحَانِي سُبْحَانِي،
وَيَقُولُ: مَا فِي الْجَبَّةِ إِلَّا اللَّهُ. يَعْني نَفْسَهُ، فَيَصِلُونَ إِلَى حَدِّ الشَّطْحِ وَالْجَنُونِ وَالْهَذْيَانِ، فَأَنْتَ كَلِمًا
ذَكَرْتَ رَبَّكَ فَإِنَّ اللَّهَ ﷻ مَعَكَ بِالنَّصْرِ وَالتَّأْيِيدِ وَالتَّثْبِيتِ وَزَوَالِ الْوَحْشَةِ حَتَّى إِذَا اسْتَوْحَشْتَ بِاللَّيْلِ،
فَارَدْتَ أَنْ تَرْوَلَ الْوَحْشَةُ عَنْكَ فَادْكِرِ اللَّهَ ﷻ؛ لَأَنَّكَ بِذِكْرِكَ اللَّهَ يَهُونُ عَنْكَ كُلُّ شَيْءٍ وَتَتَصَاعَّرُ
وَعِنْدَكَ كُلُّ شَيْءٍ.

وَالْمَعِيَةُ تَقْسَمُ إِلَى أَقْسَامٍ:

القسم الأول: معية عامة: يراؤها بها بيان الإحاطة، مَثَلُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا
هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا آدَنَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا﴾ ﴿١٧٧﴾. هذه عامة،
وَمَثَلُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْمَرْسِ يَعْلَمُ مَا يَلِيحُ فِي الْأَرْضِ وَمَا
يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾ ﴿١٧٨﴾. هذه المعية تشمل المؤمن
وَالْكَافِرَ وَالْبَرَّ وَالْفَاجِرَ.

القسم الثاني: معية خاصة للتهديد، هي خاصة لكنها للتهديد، مَثَلُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا
يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا﴾ ﴿١٧٩﴾. هذه
خاصة معهم، أي: هؤلاء الَّذِينَ يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ، وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْضَى
مِنَ الْقَوْلِ فِي اللَّيْلِ، وَالْمَقْصُودُ بِهَا التَّهْدِيدُ.

القسم الثالث: معية خاصة لِقَوْمٍ مُعَيَّنِينَ بِأَوْصَافِهِمْ لِلتَّأْيِيدِ وَالتَّثْبِيتِ، مَثَلُ قَوْلِهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى:
﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ﴾ ﴿١٨٠﴾. وَأَمْثَالُهَا كَثِيرٌ.

القسم الرابع: معية مخصوصة بِقَوْمٍ مُعَيَّنِينَ لِلتَّأْيِيدِ، مَثَلُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَلَا تَهَيَّأُوا لِلْحَرْبِ إِلَى اللَّهِ
وَأَسْرَ الْأَعْلُونَ وَاللَّهُ مَعَكُمْ﴾ ﴿١٨١﴾. هذه وَإِنْ كَانَتْ خَاصَّةً فِي الْمُخَاطَبِينَ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ، فَهِيَ خَاصَّةٌ،
وَلَا فِيهَا عَامَّةٌ خَاصَّةٌ بِالْمُحَاهِدِينَ، ﴿وَأَسْرَ الْأَعْلُونَ وَاللَّهُ مَعَكُمْ﴾ ﴿١٨٢﴾. بِالنَّصْرِ وَالتَّأْيِيدِ وَالتَّثْبِيتِ.

القسم الخامس: معية خاصة بِأَشْخَاصٍ مُعَيَّنِينَ لِلتَّأْيِيدِ وَالتَّصَرُّفِ وَالدَّفَاعِ: مَثَلُ قَوْلِهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى
عَنْ مُوسَى وَهَارُونَ، لَمَّا قَالَ مُوسَى: ﴿رَبَّنَا إِنَّا أَتَخَافُ أَنْ يَفْرُطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطْغَى﴾ ﴿١٨٣﴾. قَالَ لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمَا
أَسْمَعُ وَأَرَى ﴿١٨٤﴾. المعية هنا خاصة بِشَخْصٍ، لِلتَّأْيِيدِ وَالتَّقْوِيَةِ وَالتَّثْبِيتِ، وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ
تَعَالَى فِي حَقِّ نَبِيِّنَا ﷺ حِينَ قَالَ لَهُ أَبُو بَكْرٍ وَهُمَا فِي غَارِ ثَوْرٍ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، لَوْ نَظَرَ أَحَدُهُمْ إِلَى قَدَمَيْهِ

لَا بُصْرَتَا، يَعْنِي بِذَلِكَ: قَرِيبًا الَّذِينَ يَطْلُبُونَ الرَّسُولَ ﷺ وَأَبَا بَكْرٍ، وَقَفُّوا عَلَى الْغَارِ، لَيْسَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الرَّسُولِ ﷺ وَأَبِي بَكْرٍ حَائِلٌ، لَا عُشُّ حَامٍ وَلَا شَجَرَةٌ عَلَيْهَا حَمَامَةٌ وَلَا شَيْءٌ، قَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ: «لَا تَحْزَنْ، إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا، مَا ظَنُّكَ بَاثْنَيْنِ اللَّهُ تَالِثُهُمَا»^(١) أَخْبَرَ وَبَيْنَ الْحُكْمِ «لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا، مَا ظَنُّكَ بَاثْنَيْنِ» هَذَا التَّثْبِيثُ وَالتَّائِيدُ وَالدِّفَاعُ، مَا ظَنُّكَ بَاثْنَيْنِ اللَّهُ تَالِثُهُمَا، مَاذَا يَظُنُّ بَاثْنَيْنِ اللَّهُ تَالِثُهُمَا، أَنَّهُ لَنْ يَضُرَّهُمَا أَحَدٌ، وَلَنْ يَسْتَطِيعَ أَحَدٌ أَنْ يَعْتُرَّ عَلَيْهِمَا، وَهَذَا هُوَ الَّذِي وَقَعَ وَقَفُّوا عَلَى الْغَارِ، وَلَمْ يَرَوْا أَحَدًا، أَعْمَى اللَّهُ أَبْصَارَهُمْ وَانْصَرَفُوا.

وَهَذِهِ الْمَعِيَّةُ مِنَ اللَّهِ ﷻ لِلرَّسُولِ ﷺ وَأَبِي بَكْرٍ كَالْمَعِيَّةِ الَّتِي كَانَتْ لِمُوسَى وَهَارُونَ، وَلِهَذَا كَانَتْ أَقْوَى مِنْ قَوْلِ الرَّسُولِ ﷺ لِعَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ لَمَّا خَلَفَهُ فِي أَهْلِهِ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ، وَكَأَنَّ عَلِيًّا صَارَ فِي نَفْسِهِ شَيْءٌ، كَيْفَ تُخَلِّقُنِي مَعَ النِّسَاءِ وَالصِّبْيَانِ، فَقَالَ: «أَمَّا تَرْضَى أَنْ تَكُونَ مِنِّي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى، غَيْرَ أَنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدِي»^(٢) بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى فِي كَوْنِكَ خَلِيفَةً لِي عَلَى أَهْلِي، كَمَا خَلَفَ مُوسَى هَارُونَ عَلَى قَوْمِهِ «أَخْلَقْتَنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلَحَ وَلَا تَنْتَعِجُ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ»^(٣) [الْبَخَارِيُّ: ١٤٦٢]. لَكِنْ أَبَا بَكْرٍ قَالَ لَهُ الرَّسُولُ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا» كَمَعِيَّةِ اللَّهِ لِمُوسَى وَهَارُونَ، فَكَانَ هَذَا أبلغَ مِنْ قَوْلِ الرَّسُولِ ﷺ لِعَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ: «أَنْتَ مِنِّي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى، إِلَّا أَنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدِي»، فَبَيْنَهُمَا فَرْقٌ أَنْ يَقُولَ الرَّسُولُ ﷺ لِأَبِي بَكْرٍ: «إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا»، كَمَا قَالَ اللَّهُ لِمُوسَى وَهَارُونَ: «إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى»^(٤) ﴿١٦﴾ فَهَذِهِ الْمَعِيَّةُ خَاصَّةٌ بِالشَّخْصِ.

فَإِذَا قَالَ قَائِلٌ: هَلْ هَذِهِ الْمَعِيَّةُ حَقِيقَةٌ أَوْ الْمُرَادُ بِهَا لَوَازِمُهَا؟

نَقُولُ: هِيَ حَقِيقَةٌ وَاللَّوْازِمُ تَابِعَةٌ لِلْمَعْنَى الْأَصْلِي كَسَائِرِ الْمَعَانِي، اللَّوْازِمُ كَالْعِلْمِ وَالسَّمْعِ وَالْبَصَرِ وَالْمَدَافِعِ وَمَا أَشَبَّهُ ذَلِكَ، تَابِعَةٌ لِلْمَعْنَى الْأَصْلِي الَّذِي يَدُلُّ عَلَى اللَّفْظِ بِالمُطَابَقَةِ.

فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ: كَيْفَ تَجْعَلُونَهَا حَقِيقَةً، وَأَنْتُمْ تُتَكَبَّرُونَ عَلَى الْحُلُولِيَّةِ الَّذِينَ يَقُولُونَ: إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا حَقًّا بِذَاتِهِ؟

نَقُولُ: نَعَمْ، نَتَكَبَّرُ عَلَيْهِمْ؛ لِأَنَّ هَؤُلَاءِ يَقُولُونَ: إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فِي نَفْسِ الْمَكَانِ. فَيَكُونُ اللَّهُ مَعَ الرَّسُولِ وَأَبِي بَكْرٍ فِي نَفْسِ الْغَارِ، مَعَ الْمُحْسِنِينَ فِي نَفْسِ الْأَمَاكِنِ، وَالْمَعِيَّةُ الْعَامَّةُ مَعَ النَّاسِ كُلِّهِمْ فِي أَيِّ مَكَانٍ، وَنَحْنُ نَتَكَبَّرُ هَذَا أَشَدَّ الْإِنْكَارِ.

فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ: كَيْفَ يُمْكِنُ أَنْ تُثَبِّتُوا مَعِيَّةَ حَقِيقَةً مَعَ اعْتِقَادِكُمْ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى فَوْقَ عَرْشِهِ، فَوْقَ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ هَذَا تَنَاقُضٌ؟

فَالْجَوَابُ مِنْ ثَلَاثَةِ أَوْجِهٍ:

الْوَجْهُ الْأَوَّلُ: أَنَّ اللَّهَ جَمَعَ فِيهَا وَصَفَ بِهِ نَفْسَهُ بَيْنَ الْمَعِيَّةِ وَالْعُلُوِّ، فَقَالَ: «وَهُوَ مَعَكُمْ» [الْبَخَارِيُّ: ١٤٦٢]. وَقَالَ:

(١) رَوَاهُ الْبَخَارِيُّ (٣٦٥٣)، وَمُسْلِمٌ (٢٣٨١).

(٢) رَوَاهُ الْبَخَارِيُّ (٤٤١٦)، وَمُسْلِمٌ (٢٤٠٤).

﴿وَهُوَ أَلَمُّ الْعَظِيمِ﴾ [٢٥٠: ١٢٥٥]. بَلْ فِي نَفْسِ آيَةِ الْحَدِيدِ «خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ» [٢٥٤: ٢٥٤]. هَذَا عَلَوٌ، «بَعْلَهُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ» [٢٥٤: ٢٥٤]. فَلَيْسَ اسْتَوَاؤُهُ عَلَى الْعَرْشِ بِمَنْعٍ مِنْ كَوْنِهِ مَعَنَا، فَإِذَا كَانَ كَذَلِكَ - إِذَا كَانَ اللَّهُ جَمَعَ فِيهَا وَصَفَ فِيهِ نَفْسَهُ بَيْنَ الْعَلَوِّ وَالْمَعْيَةِ - فَإِنَّا نَعْلَمُ عِلْمَ الْيَقِينِ أَنَّهُ لَا تَنَاقُضَ بَيْنَهُمَا؛ لِأَنَّهُ لَوْ كَانَ بَيْنَهُمَا تَنَاقُضٌ لَلَرَّمِ أَنْ يَكُونَ أَحَدُ الْخَبَرَيْنِ كَذِبًا، وَهَذَا مُسْتَحِيلٌ.

الوجه الثاني: أَنَّهُ لَا تَنَاقُضَ بَيْنَ الْعَلَوِّ وَالْمَعْيَةِ، وَذَلِكَ لِأَنَّ الْمَعْيَةَ مَعْنَاهَا الْأَصْلِيُّ مُطْلَقٌ الْمَصَاحِبَةِ وَالْمُقَارَنَةِ، وَهَذَا الْمَطْلَقُ يَخْتَلَفُ بِاخْتِلَافِ الْمُضَافِ إِلَيْهِ، وَبِاخْتِلَافِ الْقَرَائِنِ، فَمَثَلًا الرَّجُلُ يَقُولُ: زَوْجَتِي مَعِي، وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ، وَالْمَرْأَةُ فِي الْبَيْتِ، وَالْكَلَامُ هَذَا صَحِيحٌ، فَبَيْنَهُ مُطْلَقٌ مُقَارَنَةٌ وَمَصَاحِبَةٌ لَكِنْ لَيْسَ مَعْنَاهُ أَنَّهَا تَكُونُ مَعَهُ فِي نَفْسِ الْمَسْجِدِ، وَكَذَا الْجَنُودُ فِي الْمِيدَانِ فِي الْقِتَالِ، يَقُولُونَ: الْقَائِدُ مَعَنَا؛ لِأَنَّهُمْ يَمْشُونَ عَلَى تَوَجُّهِاتِهِ، هَذِهِ الْمَعْيَةُ أَوْ الْمُقَارَنَةُ أَوْ الْمَصَاحِبَةُ لَهَا مَعْنَى، الْقَائِدُ فِي غُرْفَةِ الْعَمَلِيَّاتِ وَهُمْ فِي مِيدَانِ الْقِتَالِ، وَيَقُولُونَ: الْقَائِدُ مَعَنَا.

إِذَا: تَغَيَّرَ الْمَعْنَى بِحَسَبِ السِّيَاقِ، الْعَرَبُ يَقُولُونَ: مَا زِلْنَا نَسِيرُ وَالْقَمَرُ مَعَنَا، وَالْقَمَرُ لَيْسَ بِأَيْدِيهِمْ وَلَا عَلَى رِوَاحِهِمْ، بَلْ فِي السَّمَاءِ، وَمَعَ ذَلِكَ يَقُولُونَ بِاللَّفْظِ الْعَرَبِيِّ الْفَصِيحِ الْمُبِينِ: إِنَّ الْقَمَرَ مَعَنَا. وَلَا يُنْكَرُ عَلَيْهِمْ، أَوْ يَقُولُونَ: مَا زِلْنَا نَسِيرُ وَالْقُطْبُ مَعَنَا. أَوِ الْجَدْيُ مَعَنَا، وَكُلُّ هَذَا كَلَامٌ عَرَبِيٌّ فَصِيحٌ صَحِيحٌ، فَهَلْ هُنَاكَ مَنَافَاةٌ الْآنَ بَيْنَ عِلَوِّ الْقَمَرِ فِي السَّمَاءِ أَوِ الْقُطْبِ أَوِ الْجَدْيِ وَبَيْنَ كَوْنِهِ مَعَنَا؟

الْجَوَابُ: لَا، فَإِذَا كَانَ هَذَا مُمْكِنًا فِي حَقِّ الْمَخْلُوقِ فَفِي حَقِّ الْخَالِقِ أَوَّلَى وَأَوَّلَى.

وَلِهَذَا قَالَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي «الْعَقِيدَةِ الْوَاسِطِيَّةِ»: «بَلِ الْقَمَرُ فِي السَّمَاءِ وَهُوَ مِنْ أَصْغَرِ الْمَخْلُوقَاتِ، وَهُوَ مَعَ الْمَسَافِرِ وَغَيْرِهِ أَيْنَمَا كَانَ»، مَوْضُوعٌ فِي السَّمَاءِ وَهُوَ مِنْ أَصْغَرِ الْمَخْلُوقَاتِ مَعَ ذَلِكَ هُوَ مَعَ الْمَسَافِرِ وَغَيْرِهِ أَيْنَمَا كَانَ فَكَيْفَ يَمْنُ هُوَ مُحِيطٌ بِكُلِّ شَيْءٍ، كَيْفَ يَمْنُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُونَ السَّبْعُ فِي كَفِّهِ كَخَرْدَلَةٍ فِي كَفِّ أَحَدُنَا، أَلَا يَبْصُرُ أَنْ نَقُولَ: هُوَ مَعَنَا وَهُوَ فِي السَّمَاءِ؟ يَبْصُرُ.

الوجه الثالث: أَنْ نَقُولَ: هَبْ أَنْ بَيْنَ الْمَعْنَى الْحَقِيقِيَّ لِلْمَعْيَةِ وَالْعَلَوِّ الذَّاتِيَّ تَنَاقُضًا فِي حَقِّ الْمَخْلُوقِ، فَإِنَّ مَا يَلْزَمُ فِي حَقِّ الْمَخْلُوقِ لَا يَلْزَمُ فِي حَقِّ الْخَالِقِ، وَمَا اسْتَحَالَ فِي حَقِّ الْمَخْلُوقِ قَدْ يَكُونُ جَائِزًا أَوْ وَاجِبًا فِي حَقِّ الْخَالِقِ، وَبِهَذَا يَزُولُ الْإِشْكَالُ، وَأَهَمُّ هَذِهِ الْأَوْجُهَةِ الْأُولَى: وَهُوَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يُمْكِنُ أَنْ يَجْمَعَ فِيهَا وَصَفَ بِهِ نَفْسَهُ بَيْنَ شَيْئَيْنِ مُتَنَاقِضَيْنِ، لَكِنْ يَحْتَاجُ الْأَمْرَ إِلَى فُتْنَةٍ، وَإِلَى ذِكَاةٍ حَتَّى يَتِمَّكَنَ الْإِنْسَانُ مِنَ الْجَمْعِ بَيْنَ مَا ظَاهَرَهُ التَّعَارُضُ وَذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ.

وَالْمَعْيَةُ فِي هَذَا الْحَدِيثِ مِنَ الْمَعْيَةِ الْخَاصَّةِ فَعَلَيْكَ يَا أَخِي بِذِكْرِ اللَّهِ دَائِمًا، اذْكُرِ اللَّهَ دَائِمًا حَتَّى يَكُونَ اللَّهُ مَعَكَ دَائِمًا؛ لِقَوْلِهِ: «فَإِنْ ذَكَرْتَنِي فِي نَفْسِهِ ذَكَرْتُهُ فِي نَفْسِي».

والشاهد من الحديث قوله: «ذكرته في نفسي».

❖ وقوله: «وإن ذكرني في ملائكة في ملائكة منهم» ملائكة يعني: جماعة و«ذكرته في ملائكة خير منهم» وهم الملائكة المقرَّبون الذين عند ربك لا يستكبرون عن عبادته، ويسبحونه وله يسجدون، يذكره في ملائكة منه، وبإله من فخر عظيم إذا جلست في مجلس، ما أسهل أن تذكر الناس بالله ﷻ لو لم تقل إلا: لا إله إلا الله. ما أعظم الله، كيف استطاع بنو آدم أن يكونوا هذا النور من مسار يضغط، هذا من ذكر الله فإذا ذكرت الله في هذا الملا ذكرك الله في ملائكة منه، وهم الملائكة المقرَّبون عند الله.

استدل بعض العلماء بهذا الحديث: على أن الملائكة خير من البشر ومن الجن، لأنه قال: «ذكرته في ملائكة منهم» فهل هذا الاستدلال صحيح؟

الجواب: لا، لأنه لا يلزم من الخيرية الخاصة، الخيرية المطلقة. فمثلاً أنا عندي جماعة أهل استقامة ودين ويوجد ناس خير منهم، أعلى منهم درجة، وملائكة أعلى من الوسط، وخير منهم، فأنا أقول للملائكة الثاني: هم خير من الملائكة الذين عندي. لكن لا يلزم أن يكونوا خيراً من الملائكة الذين فوقهم، فإذا كان الملائكة الذين عند الله حين الثناء وحين الذكر خيراً من الملائكة الذين عندي، لا يلزم أن يكونوا خيراً من كل بني آدم؛ لأن الذين عندي ليسوا خيراً من الناس.

وهذه المسألة أخذت نقاشاً طويلاً بين العلماء، أيماً أفضل الملائكة أو بنو آدم؟ ولا داعي أن أطيل بذكره.

عندي أن الخلاف والنقاش في هذا ليس بذات أهمية؛ لأن الملائكة من جنس آخر، وعبادتهم من جنس آخر، والتكاليف التي أمرهم الله بها من جنس آخر، فلا حاجة للمقارنة، وكون الله ﷻ يأمر الملائكة أن يسجدوا لأبينا آدم، لا يدل على فضلنا عليهم، وكونهم مسخرين لنا يكتبون أعمالنا، ويحفظون أرواحنا، لا يدل أيضاً على أننا أفضل منهم، وكونهم يدخلون علينا في الجنة من كل باب، نسأل الله تعالى أن يجعلنا منهم، يقولون: ﴿سَلِّمْ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ﴾، لا يدل على أننا أفضل منهم؛ لأنه يأتي خصلة واحدة من خصالهم ربما تقضي على كل هذا، وهو أنهم ﴿لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ﴾ ﴿يَسْبُحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ﴾ ﴿الأنبياء: ١٩-٢٠﴾. فإين نحن من هذا؟

لكن الذين قالوا: البشر أفضل. قالوا: إن البشر ركب فيهم شهوة، فاتباعهم للحق يكون صعباً، ومعاناة الشيء مع الصعوبة أفضل من معاناته مع السهولة؛ لأن الملائكة ألهموا التسبيح وصار عليهم سهلاً، وصار امتثالهم ليس له معارضة، وليس له موانع، لكن البشر ابتكروا، وصار هناك موانع من تحقيق العبادة أو الاستمرار فيها فصارت معاناتهم للعبادة تقابل استمرار الملائكة؛ لأن العبادة

مع المشقة تكون أفضل من العبادة بدون مشقة؛ لقول النبي ﷺ لعائشة: «أَجْرُكَ عَلَى قَدْرِ نَصَبِكَ»^(١).
وَأَنَا أَقُولُ: لو سَلَكَ سَالِكٌ، مَسْلَكَ شَيْخِ الْإِسْلَامِ ابْنِ تَيْمِيَّةٍ وَقَالَ: إِنَّ الْمَلَائِكَةَ أَفْضَلُ بِاعْتِبَارِ
 الْبَدَايَةِ، وَالْبَشَرُ أَفْضَلُ بِاعْتِبَارِ النِّهَايَةِ^(٢) أَمَّا الْأَعْمَالُ الَّتِي كُلَّفُوا بِهَا فَهَؤُلَاءِ أَطَاعُوا وَهَؤُلَاءِ حَصَلَ مِنْهُمْ
 عَصْيَانٌ، فَهَذَا شَيْءٌ آخَرٌ، لَوْ سَلَكَ سَالِكٌ هَذَا الْمَسْلَكَ لَكَانَ مَسْلَكًا جَيِّدًا؛ لِأَنَّ الْمَلَائِكَةَ بِاعْتِبَارِ
 الْبَدَايَةِ خُلِقُوا مِنْ نُورٍ، وَالنُّورُ أَفْضَلُ مِنَ الطِّينِ، وَبِاعْتِبَارِ النِّهَايَةِ الْبُشْرَى وَالسَّعَادَةُ وَالْفَوْزُ لِلْبَشَرِ،
 حَتَّى الْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَى الْبَشَرِ مِنْ كُلِّ بَابٍ يَقُولُونَ: ﴿سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ﴾ [التَّحَاتُّ: ٢٤]. فَهَمَّ أَفْضَلُ
 بِاعْتِبَارِ النِّهَايَةِ؛ لِأَنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لَهُمْ دَارَ كَرَامَتِهِ وَدَارَ رَحْمَتِهِ، أَمَّا الْأَعْمَالُ الَّتِي كُلَّفُوا بِهَا فَلِكُلِّ مِنْهُمْ مَا
 يَنَاسِبُهُ وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ حَكِيمٌ.

وَلَيْسَ مَعْنَى قَوْلِنَا: كُلَّمَا كَانَتِ الْعِبَادَةُ أَشَقَّ، فَهِيَ أَفْضَلُ. أَنَّهُ يَتَعَمَدُ الْإِنْسَانُ الْمَشَقَّةَ فِي الْعِبَادَةِ،
 لَا، بَلْ رَبَّمَا وَلَوْ تَعَمَّدَ الْمَشَقَّةَ فِي الْعِبَادَةِ لِأَثَمٍ؛ لِأَنَّ اللَّهَ يُحِبُّ أَنْ تُؤْتَى رُحْصَهُ، وَيُرِيدُ بِنَا الْيَسْرَ، وَلَمَّا
 رَأَى النَّبِيُّ ﷺ رَجُلًا وَاقِفًا فِي الشَّمْسِ وَسَأَلَ عَنْهُ، فَقَالُوا: إِنَّهُ نَذَرُ أَنْ يَقِفَ فِي الشَّمْسِ، فَأَمَرَهُ أَنْ يَدْعَ
 الْوُقُوفَ، وَقَالَ كَلِمَةً مَعْنَاهَا: أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْ تَعْذِيبِ هَذَا لِنَفْسِهِ^(٣) فَلَوْ قَالَ قَائِلٌ: أَنَا أُرِيدُ أَنْ يَشُقَّ عَلَيَّ
 الْوُضُوءُ، فَفِي الصَّيْفِ أَسْخَنُ الْمَاءِ مِنْ أَجَلٍ أَنْ أَتَوَضَّأَ بِمَاءٍ سَاخِنٍ، وَفِي الشِّتَاءِ أَبْرَدُ الْمَاءِ مِنْ أَجَلٍ أَنْ
 أَتَوَضَّأَ بِمَاءٍ بَارِدٍ. نَقُولُ لَهُ: أَخْطَأْتَ، هَذَا خِلَافُ هَذِي النَّبِيِّ ﷺ وَخِلَافُ مَا يُرِيدُ اللَّهُ بِنَا الْيَسْرَ.

فَإِنْ قَالَ: تَسْخِينُ الْمَاءِ فِي الشِّتَاءِ، وَتَبْرِيدُهُ فِي الصَّيْفِ لِلْوُضُوءِ، هَلْ يَمْنَعُ فَضْلَ الْوُضُوءِ؟

الْجَوَابُ: لَا، بَلْ هَذَا مِنْ حَسَنِ رِعَايَةِ الْإِنْسَانِ لِنَفْسِهِ، وَرِعَايَةِ الْإِنْسَانِ لِنَفْسِهِ بِدُونِ إِخْلَالِ
 بِالطَّاعَاتِ، لَا شَكَّ أَنَّهُ مَطْلُوبٌ، إِنَّ لِنَفْسِكَ عَلَيْكَ حَقًّا.

قَوْلُهُ: «وَأَنْ تَقَرَّبَ إِلَيَّ بِشَبْرٍ تَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ ذِرَاعًا وَإِنْ تَقَرَّبَ إِلَيَّ ذِرَاعًا تَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ بَاعًا، وَإِنْ أَتَانِي
 يَمْشِي أَتَيْتُهُ هَرُولَةً» فِي هَذِهِ الْجُمْلَةِ الثَّلَاثِ بَيَانُ فَضْلِ اللَّهِ ﷻ، وَأَنَّهُ يُعْطِي أَكْثَرَ مِمَّا فُعِلَ مِنْ أَجْلِهِ؛ أَيْ:
 يُعْطِي الْعَامِلَ أَكْثَرَ مِمَّا عَمِلَ، وَهَذِهِ هِيَ الْقَاعِدَةُ فِي ثَوَابِ اللَّهِ ﷻ أَنَّهُ يُعْطِي أَكْثَرَ، كَمَا جَاءَ فِي الْقُرْآنِ
 الْكَرِيمِ مِنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا، ﴿مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَتَتْ
 سَبْعَ سَنَابِلَ﴾ [التَّحَاتُّ: ٢٦١]. فَهَذِهِ الْجُمْلَةُ الثَّلَاثُ تَدُلُّ عَلَى هَذَا الْمَعْنَى الْعَظِيمِ، وَأَنَّ عَطَاءَ اللَّهِ وَثَوَابَهُ أَكْثَرُ
 مِنْ عَمَلِ الْعَبْدِ، وَكَدِّهِ.

يَقُولُ جَدُّنَا: «إِنْ تَقَرَّبَ إِلَيَّ بِشَبْرٍ تَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ ذِرَاعًا» الشَّبْرُ مَسَافَةٌ مَا بَيْنَ طَرَفِ الْخِنْصَرِ إِلَى
 طَرَفِ الْإِبْهَامِ عِنْدَ مَدِّ الْيَدِ. وَالذِّرَاعُ مَسَافَةٌ مَا بَيْنَ طَرَفِ الْأَصْبَعِ الْوُسْطَى إِلَى عَظْمِ الْمِرْفَقِ، وَهَذَا هُوَ

(١) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (١٧٨٧) وَمُسْلِمٌ (١٢١١) بِنَحْوِهِ وَيَنْظُرُ «فَتْحُ الْبَارِي» (٣/ ٦١١).

(٢) انْظُرْ: تَمَامُ الْبَحْثِ لِشَيْخِ الْإِسْلَامِ ابْنِ تَيْمِيَّةٍ فِي «مَجْمُوعِ الْفَتَاوَى» (٤/ ٣٤٣).

(٣) رَوَى الْبُخَارِيُّ (٦٧٠١)، وَمُسْلِمٌ (١٦٤٢) نَحْوَ هَذَا الْحَدِيثِ فِيمَنْ نَذَرَ أَنْ يَمْشِيَ إِلَى الْكَعْبَةِ، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «إِنْ لَمْ يَنْزِلْ عَنْهُ
 تَعْذِيبُ هَذَا لِنَفْسِهِ لَغَنِي»

الذي كان يُقَدَّرُ به سابقاً الشَّيْرُ والذَّرَاعُ والبَاعُ وما أشبه ذلك.

❖ وقوله: «وإنَّ تَقَرَّبَ إليَّ بِشَرِّ تَقَرُّبٍ إليه ذِرَاعًا، اختلفَ العلماءُ في مَعْنَى هذه الجملةِ وما بعدها فِقِيلٌ: إنَّ هذا على حقيقته، وأنَّ الإنسانَ إذا تَقَرَّبَ إلى اللَّهِ شَبْرًا تَقَرَّبَ إليه ذِرَاعًا. وعلى هذا فيكونُ هذا القولُ في العباداتِ التي تحتاجُ إلى مَشْيٍ كالسَّعْيِ إلى المساجِدِ والسَّعْيِ إلى الحجِّ وما أشبه ذلك وتَخْرُجُ العباداتُ التي لا يكونُ بها مَشْيٌ ولكنها كالتَّيِّ تَحْتَاجُ إلى مَشْيٍ أي أنَّ اللَّهَ يُعْطِي العاملَ أَكْثَرَ مِمَّا عَمِلَ.

وقيل: إنَّ هذا على سبيل المِثَالِ، وأنَّ الإنسانَ إذا تَقَرَّبَ إلى اللَّهِ بقلبه تَقَرَّبَ اللَّهُ إليه على كَيْفِيَّةٍ لا نَعْلَمُها، نحنُ لأنفسنا نَعْلَمُ كَيْفَ تَقَرَّبُ إلى اللَّهِ، لكنَّ تَقَرَّبَ اللَّهُ إلينا لا نَعْلَمُها، فَالْمَعْنَى: إذا تَقَرَّبَ الإنسانُ بقلبه إلى اللَّهِ، فإنَّ اللَّهَ تعالى يتَقَرَّبُ إليه على كَيْفِيَّةٍ لا نَعْلَمُها، وذلك أنَّ الإنسانَ يشعرُ بتَقَرُّبه إلى اللَّهِ بالقلبِ، أحيانًا يَكُونُ قلبُه ذَاكِرًا لِلَّهِ ﷻ، فيشعرُ بأنَّه قَرِيبٌ مِنَ اللَّهِ ﷻ، وأحيانًا يَكُونُ غَافِلًا، فَالْمَعْنَى إذا تَقَرَّبَ الإنسانُ إلى رَبِّه بالقلبِ، ومن المَعْلُومِ أنَّ العباداتِ تكونُ سَبَبًا لِتَقَرُّبِ القلبِ إلى اللَّهِ ﷻ، كما قالَ النَّبِيُّ ﷺ: «أَقْرَبُ ما يَكُونُ العَبْدُ مِنْ رَبِّه وَهُوَ سَاجِدٌ»^(١) ولهذا تشعرُ وَأَنْتَ سَاجِدٌ بأنَّكَ قَرِيبٌ مِنَ اللَّهِ مع أنَّ اللَّهَ في السَّماءِ، فيكونُ الحديثُ على هذا القولِ مِنْ بابِ ضَرْبِ المِثْلِ، وليسَ على الحَقِيقَةِ، وهذا القولُ أَحْسَنُ مِنَ الأوَّلِ؛ لأنَّه يَشْمُلُ بدلالةِ المِطابَقَةِ جَمِيعَ العباداتِ، والأوَّلُ يَخْتَصُّ بالعباداتِ ذاتِ السَّعْيِ والمَشْيِ، وكذلك أيضًا يُقالُ في قوله: «مَنْ تَقَرَّبَ إليَّ ذِرَاعًا تَقَرَّبْتُ إليه بَاعًا».

❖ أما قوله: «وإنَّ أَتَانِي بِمَشْيٍ أَتَيْتُهُ هِرُولَةً» فهذا أيضًا اختلفَ فيه العلماءُ، هل هو على حقيقته أو لا؟ فِقِيلٌ: إنَّه على حقيقته ونحنُ إذا مَشَيْنَا نَعْرِفُ كَيْفَ نَمَشِي، أمَّا اللَّهُ ﷻ فَإِنَّا لا نَعْرِفُ كَيْفِيَّةَ مَشْيِهِ، ولا مانعَ مِنْ أنَّ اللَّهَ يَمْشِي مُقَابِلَ الْمُتَحِّجِ إليه فيقابِلُهُ إذا أَتَاهُ يَمْشِي يُقَابِلُهُ هِرُولَةً، ويُقالُ: إنَّ الَّذِي يَأْتِي سَيِّئَاتِي على صِفَةٍ ما ولا بدَّ، فإذا كانَ اللَّهُ يَأْتِي حَقِيقَةً، فإنَّه لا بدَّ أنْ يَأْتِي على صِفَةٍ ما، الهِرُولَةُ أو غيرها، فإذا قالَ عن نفسه: «أَتَيْتُهُ هِرُولَةً» قلنا: ما الَّذِي يَمْنَعُ أنْ يَكُونَ إِيَّائِهِ هِرُولَةً؟ إذا كُنَّا نَؤْمِنُ بأنَّه يَأْتِي حَقِيقَةً، ونحنُ نَؤْمِنُ بأنَّه يَأْتِي حَقِيقَةً، فإذا كانَ يَأْتِي حَقِيقَةً فلا بدَّ أنْ يَكُونَ إِيَّائِهِ على صِفَةٍ مِنَ الصِّفَاتِ فإذا أَخْبَرنا بأنَّه يَأْتِي هِرُولَةً، قلنا: أَمَّا بِاللَّهِ، لكنَّ كَيْفَ هذه الهِرُولَةُ؟ لا يجوزُ أنْ نُكَيِّفَها ولا يَمْكَنُ أنْ تَتَصَوَّرَها فهي فوقَ ما تَتَصَوَّرُ وفوقَ ما نَتَكَلَّمُ به، ولكنَّ هذا قولٌ يَخْصُ هذا الحُكْمَ بالعباداتِ التي يَأْتِي إليها الإنسانُ مَشْيًا، وَتَبَقَّى العباداتُ الأُخْرَى التي يَفْعَلُها الإنسانُ وهو قائمٌ في مكانه غيرَ مذكورةٍ في هذا الحديثِ، لكنها بِمَعْنَاهَا.

وعلى القولِ الثَّانِي نقولُ: هذا مِنْ بابِ التَّمثِيلِ، أي مَنْ أَسْرَعَ إلى رِضَايَ وإلى عِبَادَتِي أَسْرَعْتُ إلى

ثوابه سرعة أكثر من سرعة عمله، وهذا القول يشمل جميع العبادات؛ لأن الإنسان يسرع إلى العبادة إسراراً بالبدن وأحياناً يسرع بالقلب فقط وهو ثابت في مكانه.

فالمهم: أن للعلماء - علماء السلف - في هذه المسألة قولين: هل نقيها على ظاهرها، وإن كان سيخرج عنا بعض العبادات إلا أنها تثبت بالقياس؟ أو نقول: إن هذا كناية عن أن فضل الله ﷻ أكثر من عمل العامل؟

وكان شيخ الإسلام رحمه الله يميل إلى هذا الرأي الآخر: أنه من باب ضرب المثال، ويؤيد هذا بأنه ليست جميع العبادات تحتاج إلى سعي ومشى، وإبقاء للحديث على عموم المعنوي في جميع العبادات، أو كى من كوننا نخضعه في بعض العبادات التي لا تصل إلى عشر العبادات الأخرى، يعني أن العبادات التي تحتاج إلى مشى قليلة بالنسبة للعبادات الأخرى، وما زال الناس يضربون المثل في هذا، يقول: أنا إذا رأيتك تقبل عليّ سوف أعطيك الخطوة خطوتين، أو: إذا أقبلت مشياً أقبل إليك مسرعاً: إذا مشيت إليّ بالأقدام أمشي إليك بالجفون.

فهذا أسلوب عربي معروف، ولا زال إلى يومنا هذا، وهذا يزول الإشكال في الحديث. إن حملناه على الحقيقة لم يقتض على هذا الحمل إلا شيء واحد، وهو العبادات التي لا تحتاج إلى مشى ولا إلى مسافة، وإن حملناه على ضرب المثل عم جميع العبادات وهذا المثل معروف في أساليب اللغة العربية.

واعلم أن السلف ليسوا يحملون كل شيء على ظاهره، وإن دلّ الدليل على خلاف الظاهر، ولهذا لا يُكزّر السلف كل تأويل، السلف ينكرون كل تأويل لا يدل عليه دليل، فإذا دلّ عليه دليل، قالوا: إن المراد ما دلّ عليه هذا الدليل.

قال القسطلاني رحمه الله:

قوله: «إن تقرب إليّ بتشديد الباء، «بشبر» ولأبي زُرعة عن الكشيمهني «شبراً»، بإسقاط الخافض والنصب؛ أي: مقدار شبر، «تقريباً إليه ذراعاً»، وإن تقرب إلى ذراعاً» بكسر الذال المعجمة، أي بقدر ذراع، «تقريباً إليه»، ولأبي زرع، عن الحموي «منه باعاً»؛ أي بقدر باع وهو طول ذراع الإنسان وعُضدَيْه وعرض صدره، ولأبي زرع عن الحموي والمستمل، «ومن أتاني يمشي أتيته هرولة».

[الباع: الخطوة. وهو المعروف عندنا الآن عند العامة، الباع الخطوة هو ما بين الخطوتين].^(١)

قوله: «أتاني يمشي أتيته هرولة» إسراراً، يعني: من تقرب إليّ بطاعة قليلة جازيته بمنوبة كثيرة، وكلماً زاد في الطاعة زدت في ثوابه، وإن كان كيفية إتيانه بالطاعة على التائي، فإتياني بالثواب له

(١) ما بين المعكوفين من كلام الشيخ ابن عثيمين رحمه الله.

على السرعة والتقرب، والهرولة مجازٌ على سبيل المشاكلة أو الاستعارة أو قصد إرادة لازمها وإلا فهذه الإطلاقاتُ وأشبهها لا يجوزُ إطلاقُها على الله تعالى إلا على المجاز، واستحالتهَا عليه تعالى وفي الحديث جوازُ إطلاقِ النفسِ على الذات. اهـ
كلُّ هذه وأشكالها لا تكونُ على الحقيقة، إنما تخمَلُ على المجاز.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ:

١٦- بَابُ قَوْلِ اللهِ تَعَالَى: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾.

٧٤٠٦- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ عَمْرِو، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، قَالَ: لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابَيْنِ فَوْقَكُمُ﴾ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «أَعُوذُ بِوَجْهِكَ». فَقَالَ: «أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلَيْكَ» فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «أَعُوذُ بِوَجْهِكَ». قَالَ: «أَوْ يَلِيْسُكُمْ شَيْعًا» فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «هَذَا أَيْسَرُ».

❦ قوله: «بَابُ قَوْلِ اللهِ تَعَالَى: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾». أي زائل إلا وجه الله، والمراد بالهالك قبوله للهلاك وإن لم يهلك، ولهذا من المخلوقات ما لا يهلك ولا يَفْنَى كالجنة والنار، والروح وما شاء الله ﷻ، فالمراد بالهالك هنا أنه: إما هالك حقيقة أو قابل للهلاك إلا وجه الله، واختلف المفسرون في قوله: ﴿إِلَّا وَجْهَهُ﴾ فقيل: إلا ما أريد به وجهه، وعلى هذا فمعنى الآية كل شيء يقوم به الإنسان ويفعله فإنه لا فائدة منه إلا ما أراد به وجه الله. وهؤلاء أيدوا قولهم بقوله تعالى: ﴿وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ [التكوير: ٨٨]. هذا هو الأمر بالإخلاص، فيكون المراد بقوله: ﴿إِلَّا وَجْهَهُ﴾ أي: إلا ما أريد به وجهه؛ أي: إلا ما كان خالصا. وهذا لاشك أن له وجهه من حيث سياق الآية، وقيل: المراد كل شيء هالك؛ أي: فإن زائل إلا وجه الله ﷻ، فعلى الأول يكون الهلاك معنويا، وعلى الثاني يكون الهلاك حسيًا، إلا وجه الله ﷻ.

والمراد بوجهه هنا: ذاته، بمعنى أنه عبَّر بالوجه عن الذات، وليس كما قال أهل الضلال أن الرَّبَّ ﷻ يَفْنَى إِلَّا وجهه، أعوذ بالله فهذا منكرٌ من القول، والله يُعبَّرُ عن وجهه في مقام الثناء كما قال الله تعالى: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ۝ وَبَقِيَ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ [التكوير: ٢٦-٢٧]. فهي بإزاء قوله: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ [التكوير: ٨٨].

والتعبير بالوجه عن الذات لا يعني أننا خرجنا عن المعنى المراد إذ أن التعبير بالوجه عن الذات يدل على أن الله وجهًا، وهذا هو المطلوب، فالله ﷻ له وجهٌ موصوفٌ بالجلال والإكرام؛ أي: بالعظمة والإحسان إلى الخلق، وإكرام من يستحق الإكرام، وهذا الوجه حقيقي لكنه غير معلوم كيفية؛ لأن الله أخبرنا عن وجهه ولم يُخبرنا عن كيفية وجهه، وكما أنه لا كيفية لذاته نعلمها، فكذا لا نعلم كيفية صفاته؛ لأن الكلام في الصفات فرعٌ عن الكلام في الذات، ولهذا قال بعض العلماء: إذا

قال لك الجهمي: أنت أثبتت لله وجهها، فكيف وجهه، وأثبتت لله يداً فكيف يده؟ فقل له: أنت تثبت لله ذاتاً فكيف ذاته، فإذا قلت هذا فسوف ينقطع؛ لأنه لا يمكن أن يُكَيَّفَ ذاته، فنقول له: إذا كنت لا تكيف ذاته فإننا لا نكيف صفاته؛ لأن الكلام في الصفات فرع عن الكلام في الذات، وقال بعض العلماء على حديث النزول: إذا قال لك المعطل: إن الله ينزل إلى السماء الدنيا: كيف ينزل فقل له: إن الله أخبرنا أنه ينزل، ولم يُخبرنا كيف ينزل.

وكل هذه الجوابات مفحمة واضحة لا تحتاج إلى تكلف، فالوجه لله حقيقة، ثابت موصوف بالجلال والإكرام، لكن كيفيته غير معلومة لنا؛ لأنه أعظم من أن تحيط به عقولنا وأفهامنا، وأهل السنة والجماعة على طريقتهم وعلى جادتهم يقولون: إنه وجه حقيقي يليق بالله ﷻ ولا تعلم كيفيته. وهذا النوع من الصفات يُسمى: الصفات الخبرية؛ لأن إثباتها بمجرد الخبر، فالعقل لا يَهْتَدِي إليها، لكن السمع والبصر صفات معنوية يَهْتَدِي إليها العقل، فيعلم أنه لا يصح أن يكون رباً إلا من كان سميعاً بصيراً، ولهذا قال إبراهيم لأبيه: ﴿يَتَأْتِيَ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئاً﴾ (١١) ﴿لكن الوجه واليد وما أشبهها لا يمكن أن يُثَبِّتَ العقل فهي موقوفة على السمع والخبر، ولهذا سمّوها صفات خبرية، وضابطها أن مُسمَّأها بالنسبة إلينا أبعاض وأجزاء وليست معاني كالوجه واليد، والعين، والساق، والقدم، والإصبع، كل هذه تُسمَّأ صفات خبرية. أهل التحريف الذين يُسمُّون أنفسهم أهل التأويل يقولون: إن الله ليس له وجه؛ لأن إثبات وجه حقيقي يستلزم التجسيم، والمُجَسِّمُ كفارٌ، والتجسيم كفرٌ عندهم.

فلا نقول: إن الله وجهها حقيقياً، إذن ما المراد بالوجه عندهم؟ قالوا: المراد بالوجه الجهة، أو المراد بالوجه: الثواب، وليس المراد الوجه الحقيقي.

فيقال: إن هذا تحريف، وأي معنى للجهة في قوله تعالى: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾؟

ولو صحَّ إثبات الوجه بمعنى الجهة لم يستقم في مثل قوله تعالى: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ قالوا: إذن نقول: المراد الثواب، يعني في مثل قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولَّوْا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾ (١١٥). قلنا: لو صحَّ إثبات الوجه، بمعنى: الثواب؛ لأن ثوابه لا يهلك، فالجنة مؤبدة أبد الآبدين. ولكن كل هذا انحراف عن الصراط المستقيم سببه الرجوع إلى العقل، ولو أن الإنسان تأدب مع ربه ومع نبيه، ولم يُحكَّم عقله فيما جاء عن الله ورسوله لَسَلِمَ من هذه المشاكل، فما الذي يَضِرُّه إذا قال: لله وجه حقيقي، لكنه لا يشبه الأوجه، ولا يماثل أوجه المخلوقين، ولا نعلم كيفيته أي شيء يضره.

فالصواب: المقطوع به المتعين عقيدة أن ثبت لله وجهها حقيقياً موصوفاً بالجلال والإكرام ﴿وَبَقِيَ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ (٧) ولکننا لا نکیفہ ولا نُمثِّلہ بخلقہ.

ثم ساق المؤلف حديثاً فيه ذكر الوجه، وهو قول الرسول ﷺ: «أَعُوذُ بِوَجْهِكَ». قالها عند قوله

تعالى: ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابَيْنِ فَوْقَكُم﴾ [الأنعام: ٦٥]. مِنْ فَوْقِكُمْ؛ يَغْنِي حَاصِلًا مِنَ السَّاءِ، كَالصَّوَاعِقِ وَغَيْرِهَا مِمَّا يُهْلِكُ النَّاسَ، ﴿أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ﴾ الْخَسْفُ وَالزَّلْزَالُ، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «أَعُوذُ بِوَجْهِكَ» ﴿أَوْ يَلْسَنُكُمْ شَيْعًا وَيَذِقَ بَعْضُكُم بَأْسَ بَعْضٍ﴾ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «هَذِهِ أَيْسَرُ» أَوْ قَالَ: «أَهْوَنُ» أَيْ بِالنِّسْبَةِ لغيرها؛ لِأَنَّ الْأَوَّلَ لَا يُمْكِنُ مَدَافَعَتُهُ، وَالثَّانِي لَا يُمْكِنُ مَدَافَعَتُهُ، وَالثَّلَاثُ يُمْكِنُ أَنْ يُدَافَعَ بِالْإِضْلَاحِ بَيْنَ النَّاسِ.

وَيُمْكِنُ أَنْ نَقُولَ: كُلَّمَا جَاءَ وَجْهُ اللَّهِ فِي الْقُرْآنِ فَهُوَ الْوَجْهُ الْحَقِيقِيُّ. لَكِنْ اخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١١٥]. فَقِيلَ: الْمُرَادُ بِالْوَجْهِ هُنَا الْجِهَةُ، يَغْنِي: أَيُّ شَيْءٍ تُولُونَهُ فِي صَلَاتِكُمْ فَهِيَ جِهَةٌ صَحِيحَةٌ.

وَلَكِنَّ الرَّاجِحَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾. أَنَّهُ الْوَجْهُ الْحَقِيقِيُّ وَيُؤَيِّدُ هَذَا قَوْلُ النَّبِيِّ ﷺ فِي الْمَصَلِيِّ: أَنَّ اللَّهَ قَبْلَ وَجْهِهِ^(١)، فَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْإِنْسَانَ إِذَا اتَّجَهَ فِي الصَّلَاةِ، فَإِنَّمَا يَتَجَهَّ إِلَى وَجْهِ اللَّهِ. مَاذَا نَقُولُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّمَا تُطْعَمُونَ لَوْنِهِ أَقْوَى﴾ [الأنعام: ١١٩]. هَلِ الْمُرَادُ بِهِ الْوَجْهُ الْحَقِيقِيُّ؟

الجواب: نعم المراد به الوجه الحقيقي، وهذا كما لو قالوا: إِنَّمَا تُطْعَمُكُمْ اللَّهُ. لَكِنْ عَبَّرُوا بِالْوَجْهِ عَنِ الذَّاتِ مِثْلَ ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾. فَالْقَاعِدَةُ كُلَّمَا جَاءَتْ صِفَةٌ وَجْهِهِ مُضَافَةً إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فِي الْقُرْآنِ فَهِيَ الْوَجْهُ الْحَقِيقِيُّ إِلَّا هَذِهِ الْآيَةُ ﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾ ففِيهَا قَوْلَانِ لِلْسَلَفِ.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٧- بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿وَلْيَضَحَّ عَلَيَّ عَيْنِي﴾ ﴿٣٩﴾ ﴿وَلْيَغْذَى﴾. وَقَوْلُهُ -جَلَّ ذِكْرُهُ-

﴿فَجَرَى بِأَعْيُنِنَا﴾ [الأنعام: ١١٤].

٧٤٠٧- حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، قَالَ: حَدَّثَنَا جُوَيْرِيَّةُ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: ذَكَرَ الدَّجَالَ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْكُمْ، إِنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِأَعْوَرَ - وَأَشَارَ بِيَدِهِ إِلَى عَيْنِهِ - وَإِنَّ الْمَسِيحَ الدَّجَالَ أَعْوَرُ الْعَيْنِ الْيُمْنَى كَأَنَّ عَيْنَهُ عَيْنَةُ طَافِيَّةٍ»^(١).

٧٤٠٨- حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ، قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، أَخْبَرَنَا قَتَادَةُ، قَالَ: سَمِعْتُ أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «مَا بَعَثَ اللَّهُ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا أَنْذَرْتُ قَوْمَهُ الْأَعْوَرَ الْكَذَّابَ، إِنَّهُ أَعْوَرُ، وَإِنْ رَبَّكُمْ لَيْسَ بِأَعْوَرُ، مَكْتُوبٌ بَيْنَ عَيْنَيْهِ كَافِرٌ»^(٢).

(١) رواه البخاري (٤٠٥)، ومسلم (٥٤٧).

(٢) رواه مسلم (١٦٩)، (١٧١).

(٣) رواه مسلم (٢٩٣٣).

هذا الباب ذكر المؤلف **تَحَلُّلَهُ** فيه صفة العين، والعين من الصفات الخبرية، فذكر **تَحَلُّلَهُ** آيتين من كتاب الله.

الآية الأولى: قوله تعالى لموسى: ﴿وَلْيَصْنَعْ عَلَى عَيْنِي﴾ واللام هذه للتعليل وتصنع بمعنى تربي وتغذى، والتغذية صناعة، والتربية أيضًا صناعة، فالتغذية صناعة للبدن، والتربية صناعة للعمل، فإن الإنسان يربي على الأخلاق، فيقال: صنع عليها، ويُغذى فيزاد نموه وينشط فيكون مصنوعًا بالغذاء. والبحاري **تَحَلُّلَهُ** قال: «تُغَذَّى» فذكر أحد نوعي الصناعة، وهي التغذية، والتربية صناعة؛ لأنك تُكَيِّفُ ولذلك مثلاً على الصفة التي تريدها من التربية، فيكون هذا صناعة.

وقوله تعالى: ﴿وَلْيَصْنَعْ عَلَى عَيْنِي﴾ أي: على مَرَأَى مِنِّي فأراك بعيني، وليس المعنى أنه يُصْنَعُ على عين الله **تَحَلُّلَهُ** حيث يكون عليها نفسها، ولا يمكن أن يكون هذا المراد، وليس هو غاية اللفظ، ولكن المعنى على مَرَأَى مِنِّي بالعين؛ يعني أراك بعيني ولهذا فسر العلماء - علماء السلف - الآية بقولهم: على مَرَأَى مِنِّي، كما فسروا قوله تعالى: ﴿تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا﴾ **تَحَلُّلَهُ** [١٤: ١٤]. أي: بمَرَأَى مِنِّي ومرادهم بذلك أنه يُصْنَعُ على عين الله؛ أي: بمَرَأَى مِنِّي الله بعينه.

ففيه: إثبات العين، والعين كما ترون في الآية مفردة «عَيْنِي». فهل المراد عين واحدة، أو المراد ما ثبت لله من عين؟ المراد الثاني؛ لأن المفردة إذا أُضيف يتناول كل ما يحتمله المعنى من العموم، أو كل ما تحتمله الإضافة من العموم، فهو يشمل ما لله من العين.

وقوله - جَلَّ ذِكْرُهُ -: ﴿تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا﴾ فكلمة «تَجْرِي» الضمير فيها يعود على السفينة؛ سفينة نوح ﴿وَحَمَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ أَلْوَاحٍ وَدُسُرٍ﴾ **تَحَلُّلَهُ** [١٢: ١٢] ﴿تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا جَزَاءً لِمَنْ كَانَ كُفِرًا﴾ **تَحَلُّلَهُ** [١٢: ١٢]. أي: تجري بمَرَأَى مِنِّي، فنحن نكفلها ونحفظها ونراقبها بأعيننا أيمدننا لا شك أن هذه مراقبة بالعين، هي مراقبة خاصة، فالله **تَحَلُّلَهُ** ينظر إلى كل شيء ويصبر كل شيء، لكن هذا نظر خاص لهذه السفينة وعناية ورعاية تختص بها.

ومن المعلوم أنه لا يمكن أن يكون المراد بقوله: ﴿بِأَعْيُنِنَا﴾ أنها في نفس أعين الله **تَحَلُّلَهُ**، هذا مستحيل فلا يحتاج بذلك علينا أهل التحريف يقولون أنتم تتكبرون علينا المشي على خلاف الظاهر، وأنتم تمشون في هذه الآية على خلاف الظاهر. نقول لهم: ما مَسِينَا على خلاف الظاهر، بل مَسِينَا على وفق الظاهر، أين كانت السفينة، في السماء أو في الأرض؟

الجواب: في الأرض، وكانت على الماء الذي أنزله الله من السماء، وأتبعه من الأرض، فكيف يمكن أن نقول: إن ظاهر قوله ﴿تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا﴾ أي: في نفس عين الله **تَحَلُّلَهُ**، وحاشا وكلاً والله تعالى في السماء وهذه في الأرض، لكن هذه العبارة معروفة عند العرب إذا قال: امشي بعيني. المعنى أنني أكلوك بعيني وأحميك بعيني وأرقبك بعيني، هذا المعنى، أو نقول لشخص: يا فلان، هات لي كذا وكذا. فيقول: على عيني، المعنى أنني أحفظ لك ما أتني لك به بعيني.

❦ فقوله: ﴿تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا﴾ أي: بَمَرَأَى مِنَّا بِالْعَيْنِ، وليس هذا من باب التحريف، بل هذا من باب تفسير الكلام بما يُقْطَعُ أَنَّهُ مرادُ اللَّهِ ﷻ.

❦ وهنا قال: ﴿بِأَعْيُنِنَا﴾ وفي الآية التي قُبِلَ قال: ﴿عَلَى عَيْنِي﴾. بالإفراد، فهل بينهما تعارض؟

الجواب: لا، ليس بينهما تعارض، وهنا يجب أن نعلم أن ما جاء في كتاب الله أو في صحيح السنة لا يمكن أن يناقض بعضه بعضاً، ولا صحيح السنة يناقض بعضه بعضاً، لا يمكن؛ لأنَّ كلاً من عند الله، ولا يمكن أن يكون فيه اختلاف، ولكن قد يقصُرُ الفهم عن المَعْنَى المرادِ فيظنون في ذلك تناقضاً، وَيَشْتَبِهُ عليهم الأمر، ولكن مَنْ أَعْطَاهُ اللَّهُ تعالى فهماً عَرَفَ كيف يتخلص ممَّا ظاهره التعارض، وأنا أدلُّكم على شيء يُعِينُكم على هذا، ألا تَنْظُرُوا للآياتِ أو النصوص التي ظاهرها التعارض لا تَنْظُرُوا إليها على سبيل أنها متعارضة، وانظروا إليها على سبيل أنها متأكفة، ثم حاولوا أن تصلوا إلى كيفية هذا التألف، أما أن تَنْظُرَ إليها على أنها متعارضة فإنَّك قد تحرَّم الوصول إلى التأليف بينها؛ لأنَّك سوف تُورِدُ بعضها على بعضٍ على وجهٍ متناقضٍ، وحينئذٍ تحرَّم الوصول إلى المراد، لكن انظر إليها على أنها متأكفة، وحاول أن تعرف كيف التألف، هذا هو الذي يجب أن تعتقده في النصوص التي ظاهرها التعارض حتى تهتدي، أما إذا نَظَرْتَ إليها النظرة التعارضية؛ فاعلم أَنَّهُ سوف يَنغلقُ عنك الباب ولا تعرف كيف توفِّقُ بينها؛ لأنَّك إنما نظرت إليها على أنها متعارضة متنافرة، لكن كيف التألف بين هاتين الآيتين، ﴿وَلَنُصَنِّعَ عَلَى عَيْنِي﴾، ﴿تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا﴾؟

الجواب أولاً: لا نقول هناك تعارض بينهما أصلاً، بل نقول بينها تألف؛ لأنَّ العين مفردة مضافة، فتشمل كل ما ثبت لله من عينٍ مهما كثرت، انظر إلى قول الله تعالى: ﴿وَلَنَعْدُوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصِيهَا﴾ [الأنعام: ١٨]. ﴿نِعْمَةٌ﴾ مفرد مضاف، والمراد بها: ما لا يُحْصِي مِنَ النعم وكذلك قوله: ﴿وَإِذْ كُنَّا نَعِدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِنْ تِلْكَ أَلَّذِي وَاتَّفَقْتُمْ بِهِ﴾ [التوبة: ١٧]. كذلك قوله: ﴿عَيْنِي﴾، نقول: يشمل كل ما ثبت لله من عين، بقي القول في الجمع هل نقول بظاهر الجمع أو لا؟

الجواب: ذهب بعض العلماء إلى أننا نقول بظاهر الجمع، ونقول: ﴿لِلَّهِ أَعْيُنٌ كَثِيرَةٌ﴾، لكنها غير محصورة؛ لأنَّ ﴿عَيْنِي﴾ جمع، و«عين» مفرد مضاف، فيشمل كل ما ثبت ولو كان آلاف الآلاف، وحينئذٍ نقول: ﴿لِلَّهِ أَعْيُنٌ كَثِيرَةٌ﴾ غير محصورة ولا معلومة العدد. وحجة هؤلاء أَنَّهُمْ يَقُولُونَ: لم يأت في القرآن ولا في السنة تقييد العين بالثنية، كما جاء في اليد، فاليدُ جاءت بالثنية كقوله: ﴿لَمَّا خَلَقْتُ يَدَيَّ﴾، و﴿بَلْ يَدَايَ مَبْسُوطَتَانِ﴾ [التوبة: ٦٤]. لكن العين ما جاءت هكذا، وإن كان فيها حديثٌ فيه مقال إذا قام أحدكم يصلي فإنه بين عيني الرحمن، ولكن هذا الحديث فيه مقال، وهو ضعيف فظنوا أن الله أعيناً كثيرة.

ولكن البخاري رحمه الله لدقه فهمه ساق حديث الدجال ليسين أن المراد بالعينين عيناين اثنتان فقط

لا تزيد، وهو ما قال عن الدجال: ذُكِرَ الدَّجَالُ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْكُمْ، إِنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِأَعْوَرَ - وَأَشَارَ بِيَدِهِ إِلَى عَيْنِهِ - وَإِنَّ الْمَسِيحَ الدَّجَالَ أَعْوَرَ الْعَيْنِ الْيُمْنَى كَأَنَّ عَيْنَهُ عِنَبَةٌ طَافِيَةٌ» وأشار بيده إلى عينه، المشيرُ هو الرسول ﷺ وبهذا يسقط ويبطل قولُ مَنْ قال: إنَّ المرادُ بالَعُورِ هنا العيب؛ لأنَّ بعضَ المُحَرِّفِينَ الذين أَصْرُوا على أَنَّ تَكُونَ أَعْيُنُ اللَّهِ كَثِيرَةً، قالُوا: المرادُ بِالْعُورِ العيبُ، والمَعْنَى أَنَّ الدَّجَالَ أَعْوَرُ؛ أَي: مَعِيبٌ وَلَيْسَ الْمَرَادُ عُورَ الْعَيْنِ، وَلَكِنَّا نَدْمَعُهُمْ دَمْعًا يَزْهَقُ بِهِ الْبَاطِلُ، حِينَ أَشَارَ النَّبِيُّ ﷺ إِلَى عَيْنِهِ، وَالرَّسُولُ أَعْلَمُ مِنَّا بِاللَّهِ، أَشَارَ بِيَدِهِ إِلَى عَيْنِهِ، وَقَالَ: «وَإِنَّ الْمَسِيحَ الدَّجَالَ أَعْوَرَ الْعَيْنِ» وَهَذَا أَيْضًا يَمْنَعُ مَنعًا بَاتًا أَنْ يَكُونَ الْمَرَادُ بِالْعُورِ الْعَيْنَ.

❖ قال: «أَعْوَرَ الْعَيْنَ» وَخَصَّ الْيُمْنَى وَمَثَلَهَا فَقَالَ: «كَأَنَّ عَيْنَهُ عِنَبَةٌ طَافِيَةٌ أَوْ طَافِيَةٌ» رَوَيْتَانِ. إِذَا كَانَ كَذَلِكَ عَلِمَ أَنَّ اللَّهَ لَيْسَ لَهُ إِلَّا عَيْنَانِ اثْنَتَانِ.

ووجه الدلالة: أَنَّهُ لَوْ زَادَتْ عَلَى اثْنَتَيْنِ، لَكَانَ الزَّائِدُ كَمَا لَا، وَلَكَانَ هَذَا الْكَمَالُ يَحْصُلُ بِهِ الْفَرْقُ بَيْنَ عَيْنَيْ الدَّجَالِ لِأَنَّهُ لَيْسَ لَهُ إِلَّا اثْنَانِ، وَبَيْنَ الْأَعْيُنِ الزَّائِدَةِ عَلَى اثْنَتَيْنِ إِذَا اثْبَتْنَا ذَلِكَ لِلَّهِ ﷻ، وَمِنَ الْمُسْتَحِيلِ أَنْ يَدْعَ النَّبِيُّ ﷺ الْعَلَامَةَ الَّتِي فِيهَا الْكَمَالُ إِلَى عِلَامَةِ انْتِفَاءِ الْعَيْبِ؛ لِأَنَّهُ يَكُونُ فِي ذَلِكَ إِخْفَاءُ كَمَالِ اللَّهِ ﷻ. بِعَدَمِ ذِكْرِ مَا زَادَ عَلَى اثْنَتَيْنِ، فَلَوْ كَانَ الْأَعْيُنُ أَكْثَرَ مِنْ اثْنَتَيْنِ لَكَانَ الزَّائِدُ كَمَا لَا يَحْصُلُ بِهِ الْفَرْقُ بَيْنَ الدَّجَالِ وَالرَّبِّ ﷻ، فَلَمَّا لَمْ يَذْكُرْ ذَلِكَ الَّذِي هُوَ الْكَمَالُ، وَإِنَّمَا ذَكَرَ نَفْيَ الْعَيْبِ، وَهُوَ أَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِأَعْوَرَ، عَلِمَ أَنَّ اللَّهَ ﷻ لَيْسَ لَهُ إِلَّا عَيْنَانِ اثْنَتَانِ فَقَطْ، وَهَذَا هُوَ مَا ذَكَرَهُ الْأَشْعَرِيُّ وَغَيْرُهُ مِمَّنْ يَذْكُرُونَ عَقِيدَةَ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ، يَقُولُونَ: إِنَّ لِلَّهِ عَيْنَيْنِ اثْنَتَيْنِ. وَهَذَا هُوَ الْمُتَعَيَّنُ عَلَى الْمُؤْمِنِ أَنْ يَعْتَقِدَهُ فِي رَبِّهِ ﷻ أَنْ لَهُ عَيْنَتَيْنِ اثْنَتَيْنِ.

فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ: فِي هَذَا الْحَدِيثِ إِشْكَالٌ عَظِيمٌ، وَهُوَ كَيْفَ أَنَّ الرَّسُولَ ﷺ جَعَلَ الْعَلَامَةَ الْفَارِقَةَ فِي الْعَيْنِ مَعَ أَنَّ الْفَرْقَ بَيْنَ الْخَالِقِ وَالْمَخْلُوقِ عَقْلِي لَا حَسِّي، يَعْني: لَيْسَ الْفَرْقُ مُجَرَّدٌ أَنَّ هَذَا أَعْوَرُ، وَالرَّبُّ ﷻ لَيْسَ بِأَعْوَرَ بَلْ هُنَاكَ فُرُوقٌ كَثِيرَةٌ فَلِمَ إِذَا؟

قُلْنَا: إِنَّ الرَّسُولَ ﷺ ذَكَرَ هَذِهِ الْعَلَامَةَ الْحَسِيَّةَ؛ لِأَنَّ الْمَسْأَلَةَ مَا هِيَ هِينَةً؛ لِأَنَّهُ إِذَا جَاءَ الدَّجَالُ انْدَهَشَ الرَّجَالُ وَضَاعَتِ الْعُقُولُ، فَالْعَلَامَةُ الْحَسِيَّةُ أُسْرِعَ إِلَى الْإِدْرَاكِ مِنَ الْعَلَامَةِ الْعَقْلِيَّةِ؛ لِأَنَّ الْعَلَامَةَ الْعَقْلِيَّةَ تَحْتَاجُ إِلَى مَقْدَمَاتٍ وَرُبَّمَا يَغْفُلُ عَنْهَا فِي تِلْكَ اللَّحْظَةِ، أَمَّا الْعَلَامَةُ الْحَسِيَّةُ فَوَاضِحَةٌ، وَهِيَ كَالْعَلَامَةِ الْأُخْرَى الَّتِي سَتَأْتِي - إِنْ شَاءَ اللَّهُ - فِي الْحَدِيثِ الَّذِي بَعْدَهُ، وَهِيَ أَنَّهُ مَكْتُوبٌ بَيْنَ عَيْنَيْهِ كَافِرٌ فَهَذَا أَيْضًا عِلَامَةٌ حَسِيَّةٌ، وَالنَّبِيُّ ﷺ - أَفْصَحَ الْخَلْقِ، وَأَنْصَحُهُمْ ذَكَرَ الْعَلَامَةَ الَّتِي لَا تَحْتَاجُ إِلَى مَقْدَمَاتٍ، وَلَا تَحْتَاجُ إِلَى إِعْمَالِ الْفِكْرِ بِمُجَرَّدِ مَا يَرَى الرَّجُلُ هَذَا الْخَبِيثَ الدَّجَالَ يَعْرِفُ أَنَّهُ لَيْسَ بِرَبِّ فَهَذَا هُوَ وَجْهُ كَوْنِ الرَّسُولِ ﷺ ذَكَرَ هَذِهِ الْعَلَامَةَ الْحَسِيَّةَ دُونَ أَنْ يَكُونَ هُنَاكَ عِلَامَاتٌ عَقْلِيَّةٌ، وَإِلَّا مِنَ الْمَعْلُومِ ﴿أَمَّنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ﴾ [الْأَنْعَامُ: ١٧]. عَلَى أَنَّ هَذَا الدَّجَالَ يُوهِمُ النَّاسَ أَنَّهُ يَخْلُقُ، فَيَأْمُرُ السَّمَاءَ فَتَمْطُرُ، وَالْأَرْضَ فَتَنْبُتُ، وَيَقْتُلُ الرَّجُلَ وَيُخَيِّبُهُ، فَيَحْصُلُ فِي هَذَا لِبَسٍّ، لَكِنْ - وَاللَّهُ الْحَمْدُ - هَذِهِ الْعَلَامَةُ حَسِيَّةٌ لَا تَحْتَاجُ إِلَى تَأْمُلٍ وَلَا تَفْكِيرٍ.

وفي حديث أنس: دَلِيلٌ عَلَى عِظَمِ فِتْنَةِ الدِّجَالِ؛ لِأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَخْبَرَ أَنَّهُ مَا مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا أَنْذَرَ قَوْمَهُ الْأَعْوَرَ الْكَذَّابَ، كُلَّ الْأَنْبِيَاءِ مِنْ نُوحٍ إِلَى مُحَمَّدٍ، يُنْذِرُونَ أَقْوَامَهُمُ الْأَعْوَرَ الْكَذَّابَ. وَقَدْ يُقَالُ: الْأَعْوَرَ الْكَذَّابُ مِنْ عِلَامَاتِ السَّاعَةِ، فَكَيْفَ يُنْذِرُ بِهِ أَوَّلُ الرِّسْلِ، وَالسَّاعَةُ لَمْ تَأْتِ بَعْدُ؟

وَالْجَوَابُ أَنَّ هَذَا لَهُ أَوْجُهُ:

الوجه الأول: أَنْ يُقَالَ: أَنْذَرْتُ بِهِ الرِّسْلَ لِعِظَمِ خَطَرِهِ، فَيَنْوَّهُ عَنْهُ حَتَّى فِي الصَّحْفِ الْأَوَّلَى وَحَتَّى فِي الرِّسَالَاتِ الْأَوَّلَى، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿أَمْ لَمْ يَنْتَظِرُوا فِي صُحُفٍ مُوسَى ۝ وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى ۝ أَلَمْ أَنْزِلْ وَارِدَهُ ۝ وَزُلْفَى ۝ وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى ۝﴾ [الشعراء: ١٩-٢٦]. وَقَالَ: ﴿بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ۝ وَالْآخِرَةَ خَيْرٌ ۝ فَأَقْبَرُ ۝ إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأَوَّلَى ۝ صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى ۝﴾ [الشعراء: ١٦-١٩]. فَلِعِظَمِ خَطَرِ هَذَا الرَّجُلِ أَنْذَرْتُ بِهِ الرِّسْلَ، وَإِنْ كَانَ لَنْ يَخْرُجَ إِلَّا فِي آخِرِ الزَّمَانِ.

الوجه الثاني: أَنَّهُ يَحْتَمَلُ أَنَّ الرِّسْلَ لَمْ يَنْلُغْهُمْ أَنَّهُ سَيَخْرُجُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ، وَلَئِنْ بَلَغَهُمْ أَنَّهُ سَيَخْرُجُ رَجُلٌ لَهُ فِتْنَةٌ عَظِيمَةٌ وَلَمْ يَوْحِ إِلَيْهِمْ أَنَّهُ سَيَخْرُجُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ.

الوجه الثالث: لَكِنَّهُ ضَعِيفٌ، أَنَّ الْمُرَادَ مَا يُشَابِهُ فِتْنَتَهُ مِنْ دَعَاةِ الضَّلَالِ، لَكِنَّ هَذَا الْوَجْهَ يَمْنَعُهُ قَوْلُهُ: «إِلَّا أَنْذَرَ قَوْمَهُ الْأَعْوَرَ الْكَذَّابَ» فَإِنَّ هَذَا يَدُلُّ عَلَى تَعْيِينِ هَذَا الدِّجَالِ وَأَنَّهُ هُوَ الَّذِي أَنْذَرَ بِهِ الرِّسْلَ أَقْوَامَهُمُ.

وَعَلَى كُلِّ حَالٍ: فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَنْذَرَنَا بِهَذَا الْأَعْوَرَ الدِّجَالِ إِنْذَارًا لَمْ يُنْذِرْهُ أَحَدٌ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ قَبْلَهُ، وَفَضَّلَهُ تَفْصِيلًا تَامًا.

وَالدِّجَالُ قَدْ كُتِبَ بَيْنَ عَيْنَيْهِ كَافِرٌ، وَجَاءَتْ بَعْضُ الرُّوَايَاتِ بِتَفْرِيقِ حُرُوفِ كَافِرٍ، يَعْنِي مَكْتُوبًا (ك، ف، ر) وَفِي بَعْضِ الرُّوَايَاتِ كَافِرٌ، فَيَحْتَمَلُ هَذَا أَوْ هَذَا، وَلَكِنْ مَنْ يَقْرَأُ هَذِهِ الْكَلِمَةَ؟ يَقْرُؤُهَا الْمُؤْمِنُ سَوَاءً كَانَ كَاتِبًا أَوْ غَيْرَ كَاتِبٍ وَلَا يَسْتَطِيعُ الْكَافِرُ أَوْ الْمُنَافِقُ أَنْ يَقْرَأَهَا وَلَوْ كَانَ مِنْ أَعْلَمِ النَّاسِ بِالْكِتَابَةِ ﴿وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَكَّاتٍ وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ ۝﴾ [الاحقاف: ٢٠]. وَالْمُؤْمِنُ يَقْرُؤُهَا وَلَوْ كَانَ أُمِّيًّا، وَهَذَا مِنْ آيَاتِ اللَّهِ ﷻ، وَهِيَ مِنْ الْعِلَامَاتِ الْحَسِيَّةِ.

يَبْقَى السُّؤَالُ كَيْفَ نَجْمِعُ بَيْنَ التَّشْبِيهِ وَبَيْنَ الْجَمْعِ؟

الجواب على ذلك: أَنْ يُقَالَ: إِنْ قُلْنَا: أَقْلُ الْجَمْعِ اثْنَانِ، فَلَيْسَ هُنَاكَ تَعَارُضٌ، وَإِنْ قُلْنَا: أَقْلُ الْجَمْعِ ثَلَاثٌ، فَالْجَمْعُ هُنَا إِنَّمَا هُوَ لِلتَّعْظِيمِ وَالتَّنَاسُبِ بَيْنَ الْمُضَافِ وَالْمُضَافِ إِلَيْهِ؛ لِأَنَّ الْجَمْعَ يُرَادُ بِهِ التَّعْظِيمُ، مِثْلُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نُزِّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ۝﴾ [الاحقاف: ٢٠]. وَ﴿إِنَّا نَحْنُ نُخَيِّمُ أَلْمُوتَ﴾ [الاحقاف: ٢١]. وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ، وَالتَّنَاسُبُ هُنَا هُوَ: التَّنَاسُبُ بَيْنَ الْمُضَافِ وَالْمُضَافِ إِلَيْهِ، يَعْنِي أَنَّ الْمُضَافَ إِلَيْهِ ضَمِيرٌ جَمْعٌ، فَكَانَ التَّنَاسُبُ بَيْنَ الْمُضَافِ وَالْمُضَافِ إِلَيْهِ، أَوْ مَرَاعَاةُ التَّنَاسُبِ بَيْنَ الْمُضَافِ وَالْمُضَافِ إِلَيْهِ أَوَّلَى.

وَقَدْ سَبَقَ هَذَا فِي ذِكْرِ الْيَدِ أَمَّا شُبُهَةُ الَّذِينَ يُنْكِرُونَ الْعَيْنَ وَالْيَدَ وَالرَّجْلَ وَالْوَجْهَ وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ؛

فإنهم يدعون بعقولهم أن إثبات هذا يستلزم التجسيم، وأن الله جسم؛ لأننا لا نعقل شيئاً له وجهٌ ويدٌ وما أشبه ذلك إلا جسمًا.

ونحن نقول لهم في الجواب على ذلك: ومن قال لكم: إن الجسم متصفٌ عن الله، من قال هذا؟ هل عندكم دليلٌ على أنه متصفٌ فإن كان يلزم من إثبات هذه الصفات أن يكون الله جسمًا فهو حقٌّ، ولكنه لا يشبه الأجسام، وإن كان لا يلزم، فإن إلزامكم إلانًا بما لا يلزم هو عين الجور والظلم.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٨ - بَابُ قَوْلِ اللَّهِ: ﴿هُوَ اللَّهُ الْخَلِيقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ﴾ [المائدة: ٢٤].

٧٤٠٩ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ، حَدَّثَنَا عَفَّانُ، حَدَّثَنَا وَهْبٌ، حَدَّثَنَا مُوسَى، - هُوَ ابْنُ عُقْبَةَ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنِ حَبَّانَ، عَنْ ابْنِ مُحْبِرِيزٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي غَزْوَةِ بَنِي الْمُصْطَلِقِ أَنَّهُمْ أَصَابُوا سَبَايَا فَأَرَادُوا أَنْ يَسْتَمِيعُوا بِهِمْ وَلَا يَحْمِلُنَ فَسَأَلُوا النَّبِيَّ ﷺ عَنِ الْعَزْلِ فَقَالَ: «مَا عَلَيْكُمْ أَنْ لَا تَفْعَلُوا، فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ كَتَبَ مَنْ هُوَ خَالِقٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ»^(١).
وَقَالَ مُجَاهِدٌ عَنْ قُرْعَةَ، سَمِعْتُ أَبَا سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «لَيْسَتْ نَفْسٌ مَخْلُوقَةٌ إِلَّا لِلَّهِ خَالِقُهَا»^(٢).

❖ قوله بَابُ قَوْلِ اللَّهِ: ﴿هُوَ اللَّهُ الْخَلِيقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ﴾ هذه ثلاثة أسماء في ضمن أسماء متعددة، ذكرها الله تعالى في آخر سورة الحشر ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ الْقِيَمَةُ وَالشَّهَادَةُ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾^(٣) هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ أَلَمْ يَكُنْ لَكَ الْفُتُورُ أَلَمْ يَكُنْ الْمُؤْمِنُ الْمُتَمَيِّضُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَنَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ^(٤) هُوَ اللَّهُ الْخَلِيقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ [المائدة: ٢٢-٢٤].
وَالْخَلِيقُ: الخالق من أسماء الله، وورد الخلاق، كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ﴾^(٥) [المائدة: ٨٦].

والخالق: هو الموجدُ للشيء على وجهٍ مُقَدَّرٍ محكم، ولهذا جاء في اللغة العربية الخلق بمعنى التقدير، كما في قول الشاعر:

(١) رواه مسلم (١٤٢٨).

(٢) رواه البخاري معلقاً بصيغة الجزم كما في «الفتح» (٣٩١/١٣)، وأسنده مسلم في صحيحه (١٠٦٣/٣)، كتاب النكاح، باب: حكم العزل (٢٢)، وأبو داود (٢١٧٠)، والترمذي (١١٣٨).

وَلَأَنْتَ تَفْرِي مَا خَلَقْتَ وَبَعْضُ النَّاسِ يَخْلُقُ ثُمَّ لَا يَفْرِي^(١)

تَفْرِي مَا خَلَقْتَ يَعْني: تَفْعَلُ مَا قَدَّرْتَ، فَالْخَلْقُ هُوَ الْإِجَادُ بِتَقْدِيرِ اللَّهِ ﷻ يَخْلُقُ الشَّيْءَ بِتَقْدِيرٍ مُحْكَمٍ بَالِغٍ عَلَى حَسَبِ مَا تَقْتَضِيهِ الْحِكْمَةُ.

﴿الْبَارِئُ﴾ بِمَعْنَى: الْمُنْشِئُ وَهُوَ قَرِيبٌ مِنْ مَعْنَى الْخَالِقِ، لَكِنْ لَا بَدَأَ أَنْ يَكُونَ بَيْنَهُمَا فَرْقٌ؛ لِأَنَّ اللَّهَ ﷻ لَا يَذْكُرُ كَلِمَتَيْنِ إِلَّا وَبَيْنَهُمَا فَرْقٌ، وَهَذَا هُوَ الْأَصْلُ فِي الْكَلَامِ، أَنْ يُحْمَلَ عَلَى التَّاسِيسِ لَا عَلَى التَّوَكِيدِ، وَمَعْنَى عَلَى التَّاسِيسِ أَي: أَنَّ كُلَّ لَفْظَةٍ فِيهَا لَهَا مَعْنَى مُسْتَقِلٌّ لَا عَلَى التَّوَكِيدِ؛ لِأَنَّكَ إِذَا قُلْتَ: هُوَ لِلتَّوَكِيدِ صَارَتْ اللَّفْظَةُ الثَّانِيَةُ بِمَعْنَى اللَّفْظَةِ الْأُولَى، وَلِهَذَا قَالَ الْعُلَمَاءُ: إِذَا دَارَ الْكَلَامُ بَيْنَ التَّاسِيسِ وَالتَّوَكِيدِ فَحَمَلُهَا عَلَى التَّاسِيسِ مُتَعَيِّنٌ، فَلَا بَدَأَ أَنْ يَبْتَنِيَا فَرْقًا لَطِيفًا.

وَأَمَّا ﴿الْمُصَوِّرُ﴾: فَوَاضِحُ الْفَرْقِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْخَالِقِ، يَعْني أَنَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ عَلَى صُورَةٍ مَعِينَةٍ يَخْتَارُهَا ﷻ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿هُوَ الَّذِي يَمْصُرُكُمُ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ ﴿٦١﴾ ﷻ. وَلِهَذَا كَانَتْ هَذِهِ الْأَشْيَاءُ الثَّلَاثَةُ مِنْ خِصَائِصِ الرَّبِّ ﷻ فَالْخَالِقُ مِنْ خِصَائِصِ اللَّهِ، لَا أَحَدٌ يَخْلُقُ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿أَمَّنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ ﴿١٧﴾ ﷻ. وَسَبَقَ لَنَا الْجَوَابُ عَمَّا يَقَالُ: فَلَانِ خَلَقَ كَذَا. أَي: صَنَعَهُ، بِأَنَّ هَذَا الْخَلْقُ الَّذِي يَحْصُلُ مِنَ الْآدَمِيِّ، لَيْسَ هُوَ الْخَلْقَ الَّذِي يَكُونُ لِلَّهِ؛ الْخَلْقُ الَّذِي يَكُونُ لِلَّهِ إِجَادَةٌ مِنْ عَدَمٍ، وَالْخَلْقُ الَّذِي يَكُونُ لِلْإِنْسَانِ تَكْوِينٌ وَتَغْيِيرٌ لَشَيْءٍ مَخْلُوقٍ، لَكِنْ يَصْنَعُهُ عَلَى كَيْفِيَّةٍ مَعِينَةٍ.

وَمَعَ ذَلِكَ فَإِنَّ فِعْلَ الْعَبْدِ مَخْلُوقٌ لِلَّهِ ﷻ فَيَعُودُ فِعْلُ الْعَبْدِ خَلْقًا لِلَّهِ؛ لِأَنَّ فِعْلَ الْعَبْدِ صَادِرٌ مِنْ إِرَادَتِهِ وَقُدْرَتِهِ وَتَصَوُّرِهِ، وَاللَّهُ ﷻ هُوَ الَّذِي خَلَقَ ذَلِكَ كُلَّهُ، فَيَكُونُ الْخَلْقُ كُلُّهُ لِلَّهِ سِوَاهُ مَا خَلَقَهُ اللَّهُ ﷻ وَاسْتَقْلَلَ بِهِ أَوْ خَلَقَهُ الْآدَمِيُّ.

وَالْبَارِئُ أَيْضًا، لَا أَحَدٌ يَبْرَأُ النَّسْمَةَ وَيُحْيِيهَا وَيُنْشِئُهَا إِلَّا اللَّهُ ﷻ مِمَّا كَانَ عِنْدَ النَّاسِ مِنْ قُدْرَةٍ، فَإِنَّهُمْ لَنْ يَسْتَطِيعُوا أَنْ يَبْرَأُوا النَّسْمَةَ، وَقَدْ تَحَدَّى اللَّهُ ﷻ الْخَلْقَ أَنْ يَخْلُقُوا مَا هُوَ مِنْ أَصْغَرِ مَخْلُوقَاتِ اللَّهِ، وَأَهْوَنَهَا، وَهُوَ الذَّبَابُ، فَقَالَ: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ شُرْبٌ مِثْلَ فَاسْتَوِعُوا لَهُ﴾ ﴿٧٣﴾ ﷻ. أَمَرْنَا اللَّهَ ﷻ أَنْ نَسْتَمِيعَ وَأَنْ نُنْصِتَ لِهَذَا الْمَثَلِ؛ لِأَنَّهُ مِثْلٌ عَظِيمٌ ﴿إِنَّكَ الْأَوَّلُ تَذَعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ﴾. كُلُّ مَنْ عُبِدَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَنْ عُبِدَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَهُوَ فِي نَظَرِ الْخَلْقِ فَوْقَ رَتْبَةِ الْخَلْقِ، فَإِذَا كَانَ هَذَا لِلْأَعْلَى لَوْ اجْتَمَعُوا لَمْ يَخْلُقُوا ذَبَابًا فَمِنْ دُونِهِمْ مِنَ الْعِبَادِ الَّذِينَ يَعْْبُدُونَهُمْ مِنْ بَابِ أُولَى لَنْ يَخْلُقُوا ذَبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ، ثُمَّ أَضَافَ إِلَى ذَلِكَ، ﴿وَلَنْ يَسْتَلِيَهُمُ الذُّكْبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَفْزِدُونَهُ﴾. يَعْني: لَوْ أَخَذَ الذَّبَابُ مِنْهُمْ شَيْئًا مَا اسْتَطَاعُوا أَنْ يَسْتَفْزِدُوهُ مِنْهُ، كَيْفَ لَذَبَابٌ يَأْخُذُ مِنْهُمْ شَيْئًا؟ صَوَّرَهَا بَعْضُ الْعُلَمَاءِ فَقَالَ: إِنَّ هَذِهِ الْأَصْنَافَ يُجْعَلُ عَلَيْهَا أَشْيَاءٌ مِنَ الطِّينِ وَغَيْرِهِ فَيَأْتِي

(١) انظر معنى البيت في لسان العرب مادة «خل ق».

الذباب فيقع على هذا الطين فيعلق بأرجل الذباب، ولا يستطيع هؤلاء أن يستنقذوا ما يتعلق بالذباب.

إذا: الخلق والبرء خاص بالله ﷻ. والمصور كذلك، والتصوير خاص بالله ﷻ، ولهذا أنكر الله ﷻ على من يصور ويخلق كخلقه فقال: «وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذَهَبَ يَخْلُقُ كَخَلْقِي» ^(١) مَنْ أَظْلَمُ يَعْنِي: لَا أَحَدَ أَظْلَمُ؛ لِأَنَّهُ يُنَازِعُنِي فِي الرُّبُوبِيَّةِ، وَالَّذِي يَصُورُ كَمَا يَصُورُ اللَّهُ يَنَازِعُ اللَّهَ تَعَالَى فِي الرُّبُوبِيَّةِ، كَأَنَّمَا يَقُولُ بِلِسَانِهِ حَالَهُ: أَنَا أَقْدَرُ عَلَى أَنْ أَفْعَلَ كَمَا فَعَلَ، وَأَصُورُ كَمَا صَوَّرَ، وَمَنْ الْمَعْلُومُ أَنَّ التَّصْوِيرَ خَاصٌّ بِاللَّهِ ﷻ، وَلَا يَسْتَطِيعُ الْخَلْقُ أَنْ يُغَيِّرَ وَاسْمَهُ صَوَّرَهَا اللَّهُ ﷻ إِلَى أَحْسَنَ وَلَا إِلَى أَسْوَأَ أَبَدًا، وَإِنَّمَا يَكُونُ هُنَاكَ قَطْعٌ غَيْرَ إِذَا احتاج بعض الصور إلى تكميل لعيب أو شبهه يمكن، فالأنف إذا انقطع مثلاً يمكن للبشر أن يجمع من بقية أجزاء البدن ما يصور فيه هذا الأنف أو ما أشبه ذلك، لكن تصوير كامل لا يمكن أبداً، لا يمكن لأحد أن يغير صورة صوّرها الله إلى حسن أو إلى قبح، ربما إلى قبيح، فقد يكون يَجْنِي على هذا الرجل جنابة تُغَيِّرُ مَلامَحَ وَجْهِهِ مثلاً، لكن على أنه تصوير لا يمكن. وهنا يُحْسِنُ أَنْ تَتَكَلَّمَ عَنِ التَّصْوِيرِ وَحُكْمِهِ، التَّصْوِيرُ الْمُجَسِّمُ إِذَا كَانَ لِحَيَوَانَ إِنْسِيٍّ أَوْ بَيْمَةٍ فَإِنَّهُ حَرَامٌ وَأَطْنُ ذَلِكَ مُتَّفَقًا عَلَيْهِ، يَعْنِي لَا يَجُوزُ لِلْإِنْسَانِ أَنْ يَصُورَ شَيْئًا شَاخِصًا عَلَى صُورَةِ إِنْسَانٍ أَوْ صُورَةِ بَيْمَةٍ وَهَذَا بِالِاتِّفَاقِ وَسِوَاهُ صُورَهُ بِيَدِهِ أَوْ صَنَعَ آلَةً تَكُونُ مَجُوفَةً وَمَخْطُطَةً بِحَيْثُ إِذَا وُضِعَ فِيهَا عَجِينًا أَوْ شِبْهَهُ انْطَبَعَ حَتَّى يَكُونَ صُورَةً، فَإِنَّ هَذَا كُلَّهُ حَرَامٌ وَلَا يَجُوزُ.

أَمَّا إِذَا كَانَ التَّصْوِيرُ بِالتَّلْوِينِ يَعْنِي لَيْسَ جَسَمًا يُلْمَسُ، وَإِنَّمَا هُوَ لَوْنٌ فَقَدْ اِخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِيهِ قَدِيمًا وَحَدِيثًا حَتَّى وَإِنْ صَوَّرَ بِالْيَدِ، فَمِنَ الْعُلَمَاءِ مَنْ أَجَازَ ذَلِكَ، وَقَالَ: إِنَّ الْحَدِيثَ الَّذِي رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي تَحْرِيمِ التَّصْوِيرِ قَالَ فِيهِ: «إِلَّا رَقْمًا فِي ثَوْبٍ» ^(٢) وَالْأَصْلُ أَنَّ الِاسْتِثْنَاءَ مُتَّصِلٌ، فَيَكُونُ قَوْلُهُ: «إِلَّا رَقْمًا فِي ثَوْبٍ». مُسْتَنَتِي مِنَ الصُّورِ الْمَحْرُومَةِ، فَيَكُونُ التَّصْوِيرُ بِالتَّلْوِينِ لَا بِأَسَاسٍ بِهِ وَالْكَلَامُ عَلَى التَّصْوِيرِ بِالْيَدِ وَالْآنَ وَصَلْنَا إِلَى التَّصْوِيرِ بِالْآلَةِ فَيَكُونُ حَلَالًا وَإِلَى هَذَا ذَهَبَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنَ السَّلَفِ وَالْخَلَفِ.

وَقَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ: إِنَّ التَّصْوِيرَ الْمَحْرَمَ هُوَ التَّصْوِيرُ الَّذِي يُخَافُ مِنْهُ التَّوَصُّلُ إِلَى عِبَادَةِ الصُّورَةِ، وَمَا لَا يُخْشَى مِنْهُ ذَلِكَ فَلَيْسَ بِهِ بِأَسَاسٍ، وَاسْتَدَلُّوا لِذَلِكَ بِقِصَّةِ الرِّجَالِ الَّذِينَ كَانُوا صَالِحِينَ مِنْ قَوْمِ نُوحٍ لَمَّا مَاتُوا صُنِعَ لَهُمْ صُورٌ ثُمَّ عُبِدُوا ^(٣)، لَكِنَّ الصَّحِيحَ: أَنَّ هَذِهِ لَيْسَتْ عِلَّةٌ لَا شَكَّ، وَلَكِنَّ الْعِلَّةَ الَّتِي نَصَّ عَلَيْهَا الْحَدِيثُ «وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذَهَبَ يَخْلُقُ كَخَلْقِي» تَدُلُّ عَلَى أَنَّ مَنْ صَوَّرَ سِوَاهُ هَذَا

(١) تقدم تخريجه.

(٢) رواه البخاري (٥٩٥٨)، ومسلم (٢١٠٦).

(٣) رواه البخاري (٤٩٢٠) هذا يوهّم أنه مرفوع مع أنه موقوف - والله أعلم -.

الغرض أو لغيره، فإنَّ ذلك حرامٌ.

إذا: ما كان له جسمٌ فهو حرامٌ، وما لم يكن له جسمٌ فمَحَلٌّ خلاف بين العلماء ولكن الجمهور على منعه، وحملوا قوله: «إلا لا رَقَمًا في ثوبٍ» على أنه استثناء منقطع وأنَّ المراد بالرقم في الثوب ما لم يكن صورة ذِي رُوح، واستدلَّ هؤلاء الذين قالوا بذلك، وهم الجمهور، بحديث علي بن أبي طالب عليه السلام حين بعث أبا الهيثج الأسدي، وقال له: «ألا أبعتك على ما بعثني عليه رسول الله ﷺ ألا تدع صورة إلا طمسستها ولا قبرا مشرفا إلا سويته» قال: صورة إلا طمسستها وفي لفظ: تمسألا إلا طمسستها، ولا قبرا مشرفا إلا سويته ^(١)، ومعلوم أنَّ الطمس يكون للملوث في الغالب، وإن كان قد يكون في المجسم بحيث يوضع على الوجه مثلا طين أو شبنه يطمس معالم الوجه، على كل حال هذا الدليل. واستدلوا أيضا بحديث التمرقة حين جاء النبي ﷺ إلى بيته بيت عائشة، فلذا فيه تمرقة وفيها صور فلم يدخل عليه السلام وعرفت الكراهية في وجهه، فقالت عائشة أتوب إلى الله ورسوله، ماذا أذنبت؟ فقال: «إن أصحاب هذه الصور يعدُّون يقال لهم: أخبوا ما خلقتُم» ^(٢) وهذا القول الذي عليه الجمهور هو الصحيح، أنَّ الصور ولو كانت رَقَمًا حرامًا، وأنها من كبائر الذنوب، وإن كانت المضاهاة فيها بالنسبة لخلق الله ليست كاملة، يعني أنَّ خلق الله مُجَسِّمٌ، وهذه ملونة ليس فيها شيء ناتئ على أنه الأنف، أو ناتئ على أنه حاجب العين أو ما أشبه ذلك، لكن ظاهر النصوص العموم، وأنه يشمل حتى ما كان بالتلوين.

ويبقى النظر في غير ذي الروح أو جزء من ذوات الأرواح، يعني لو صور رأسا فقط أو يدا فقط أو رجلًا فقط فهل يدخل في التحريم أو لا يدخل؟

نقول: لا يدخل في التحريم؛ لأنَّ الحديث فيه: «كُلَّفَ أَنْ تُنْفَخَ فيها الروح وليس بنافخ» ^(٣) ومثل هذه الأجزاء لا تُنْفَخُ فيها الروح أصلاً وليست جسماً يمكن أن تُنْفَخَ فيها الروح، ثم إنَّ النبي ﷺ ذكر في قصة التمثال الذي قال له فيه جبريل: مُر برأس التمثال فليقطع حتى يكون -أي التمثال- كهية الشجرة ^(٤) يعني إذا قطع رأسه ستبقى أعضائه حتى تكون كهية الشجرة، ولم يقل في الحديث: وكسر الرأس. فدلَّ ذلك على أنَّ الجزء الذي لا تحلُّ الحياة لا يدخل في التحريم، ولهذا جاء في الحديث وإن كان فيه مقال: «الصورة الرأس، فإذا قطع الرأس فلا صورة» ^(٥) والمعنى أنَّ الصورة لا

(١) رواه مسلم (٩٦٩).

(٢) رواه البخاري (٢٤٧٩)، ومسلم (٢١٠٨).

(٣) رواه البخاري (٢٢٢٥)، ومسلم (٢١١٠).

(٤) رواه الإمام أحمد (٣٠٥/٢)، وأبو داود (٤١٥٨)، والترمذي (٢٨٠٦)، وابن حبان (٥٨٥٤)، وصححه

الشيخ الألباني كما في تعليقه على السنن.

(٥) أخرجه الإسعيلي في «معجمه» (٢/٦٦٢) (٢٩١) من حديث ابن عباس مرفوعاً. وأخرجه الطحاوي في «شرح

تَكُونُ صُورَةً إِلَّا مَعَ الرَّأْسِ، فَإِذَا قُطِعَ فَلَا صُورَةَ وَلَيْسَ الْمَعْنَى أَنَّ الصُّورَةَ هِيَ الرَّأْسُ، بَلْ يَغْنِي أَنَّ الرَّأْسَ نَفْسَهُ يَكُونُ صُورَةً مُسْتَقْلَةً، وَالدَّلِيلُ حَدِيثُ التَّمْثَالِ «مُرَّ بِرَأْسِ التَّمْثَالِ فَلْيَقْطَعْ حَتَّى يَكُونَ كَهَيْئَةِ الشَّجَرَةِ» ثُمَّ إِنَّهُ يَتَضَاعَفُ الْإِثْمُ إِنْ صُوِّرَ الْعِظَامَةُ مِنَ الْمُلُوكِ أَوْ الْوُزَرَاءِ أَوْ الْعُلَمَاءِ أَوْ الْعِبَادِ. فَإِنَّ هَذَا يَتَضَاعَفُ، وَتَضَاعَفُ ذَلِكَ فِي الْعُلَمَاءِ وَالْعِبَادِ أَشَدَّ مِنْ تَضَاعُفِهِ فِي الْمُلُوكِ وَالْوُزَرَاءِ وَالرُّؤُسَاءِ، وَذَلِكَ؛ لِأَنَّ عَاطِفَةَ النَّاسِ لَتَعْظِيمِ الْعُلَمَاءِ وَالْعِبَادِ أَشَدُّ مِنْ عَاطِفَتِهِمْ لَتَعْظِيمِ الْمُلُوكِ وَالرُّؤُسَاءِ؛ لِأَنَّ تَعْظِيمَ الْمُلُوكِ وَالرُّؤُسَاءِ فِي الْغَالِبِ إِنَّمَا يَكُونُ عَنْ خَوْفٍ وَرَهْبَةٍ، وَأَمَّا الْعِبَادُ وَالْعُلَمَاءُ فَهُوَ عَنْ تَعْظِيمٍ وَتَوْقِيرٍ فِي النَّفْسِ، فَلِذَلِكَ كَانَ خَطَرُ صُورِ الْعُلَمَاءِ وَالْعِبَادِ أَشَدَّ مِنْ صُورِ الْمُلُوكِ وَالرُّؤُسَاءِ، فَلِهَذَا يَجِبُ عَلَيْنَا إِذَا رَأَيْنَا صُورَةَ شَخْصٍ عَالِمٍ صُوِّرَتْ، وَتَنَاوَلَهَا النَّاسُ بِالْأَيْدِي تَعْظِيمًا لَهَا يَجِبُ عَلَيْنَا حِمَايَةَ لَجَانِبِ التَّوْحِيدِ أَنْ تُمَرَّقَ، أَمَّا مَا يَوْجَدُ مِنْ صُورِ الْعُلَمَاءِ فِي الصَّحَفِ وَالْمَجَلَّاتِ، فَهَذِهِ لَا يُؤْبَهُ لَهَا، لَكِنْ يَوْجَدُ صُورُ بَعْضِ الْعُلَمَاءِ مَصُورَةً مَبْرُوزَةً يَتَنَاوَلُهَا النَّاسُ، وَهَذِهِ خَطِيرَةٌ جَدًّا، فَالْوَاجِبُ أَنْ تُمَرَّقَ وَلَا يَجُوزُ إِقْرَارُهَا؛ لِأَنَّهُ يُخْشَى فِي يَوْمٍ مِنَ الدَّهْرِ أَنْ يُعْظَمَ هَؤُلَاءِ كَمَا عُظِمَ الْقَوْمُ الصَّالِحُونَ فِي قَوْمِ نُوحٍ.

وَيَتَعَاطَمُ أَيْضًا الْأَمْرُ، أَمْرُ الصُّورِ فِيهَا إِذَا كَانَتْ الصُّورَةُ صُورَةً أَمْرًا جَمِيلَةً، فَإِنَّ هَذِهِ فِتْنَةٌ لَا مِنْ حَيْثُ الْعِبَادَةُ وَلَكِنْ مِنْ حَيْثُ الْخُلُقُ، فَإِنَّ الْإِنْسَانَ رَبِّمَا يَفْتِنُ بِهِذِهِ الصُّورَةُ حَتَّى يَكُونَ دَائِمًا يَطْلُعُهَا صَبَاحًا وَمَسَاءً لِلتَّلَذُّذِ وَالتَّمَتُّعِ بِهَا، وَسَوَاءٌ كَانَ التَّمَتُّعُ تَمَتُّعَ شَهْوَةٍ؛ يَغْنِي: شَهْوَةُ غَرِيزِيَّةً، أَوْ تَمَتُّعَ انْتِزَاجٍ صَدْرِ أَوْ مَا أَشْبَهَ ذَلِكَ، فَلَيْسَ كُلُّ تَمَتُّعٍ لِلشَّهْوَةِ، فَتَحْنُ نَتَمَتُّعُ مِثْلًا بِرُؤْيَةِ السَّيَّارَةِ الْجَمِيلَةِ وَالسَّاعَةِ الْجَمِيلَةِ، وَغَيْرِ ذَلِكَ لَكِنْ لَيْسَ هَذَا تَمَتُّعٌ شَهْوَةٍ فَهَذِهِ الصُّورُ بَعْضُ النَّاسِ رَبِّمَا يَفْتِنُهَا لِيَتَمَتَّعَ بِهَا، وَهَذَا يَتَضَاعَفُ لَهُ الْإِثْمُ فِيهَا.

فَالْحَاصِلُ: أَنَّ الصُّورَ نَفْسَهَا مُحَرَّمَةٌ، فَإِذَا انْصَافَ إِلَى ذَلِكَ خَوْفُ فِتْنَةٍ بِهَا مِنْ عِبَادَتِهَا أَوْ التَّلَذُّذِ بِرُؤْيَتِهَا أَوْ التَّمَتُّعِ بِذَلِكَ، فَإِنَّهُ يَزْدَادُ إِثْمُهَا، وَذَلِكَ لِأَنَّ الْمَعَاصِيَ تَزْدَادُ بِحَسَبِ مَا يَقْتَرَنُ بِهَا مِنَ الْفَسَادِ. أَمَّا الصُّورُ الْفُوتُوغَرَفِيَّةُ الْآنَ، فَهَذِهِ صَارَتْ مَحَلًّا جَدَلٍ بَيْنَ الْعُلَمَاءِ الْمَعَاصِرِينَ بَعْدَ أَنْ ظَهَرَتْ هَذِهِ الْأَلَّةُ، فَمِنَ الْعُلَمَاءِ مَنْ مَنَعَهَا سَدًّا لِلزُّبْعَةِ وَأَخَذًا بِظَاهِرِ الْعُمُومِ، وَقَالُوا: إِنَّ حَرَكَةَ الْإِنْسَانِ بِهِذِهِ الْأَلَّةِ أَوْ تَحْرِيكِهِ هَذِهِ الْأَلَّةُ هَذَا هُوَ التَّصْوِيرُ.

وَمِنَ الْعُلَمَاءِ مَنْ أَجَازَهَا وَقَالَ: هَذِهِ لَيْسَتْ تَصْوِيرًا، وَالْإِنْسَانُ الْمَصُورُ لَا يَشْعُرُ بِأَنَّهُ حَاقِظٌ وَأَنَّهُ جَيِّدٌ، وَلِهَذَا لَا يُمدِّحُ الرَّجُلَ الَّذِي يُطْلِقُ آلَةَ التَّصْوِيرِ حَتَّى تَصُورَ، وَيَقَالُ: مَا أَحَدَقَهُ وَمَا أَجْوَدَهُ! لَكِنْ لَوْ يَأْتِي الْإِنْسَانُ يُحَطِّطُ صُورَةً حَتَّى تَكُونَ كَالْمُصَوِّرِ، فَقَالُوا: مَا أَحَدَقَهُ وَمَا أَمْهَرَهُ!

أَمَّا هَذِهِ فَلَيْسَتْ فِي حَقِّهِ كَالْتَصْوِيرِ، لَكِنَّهَا التَّقَاطُ صُورَةٌ صَوَّرَهَا اللَّهُ ﷻ، وَالْأَصْلُ لَا شَكَّ أَنَّهُ تَصْوِيرُ اللَّهِ ﷻ، وَالتَّقَاطُ هَذِهِ الصُّورَةُ كَمَا تَكُونُ الصُّورَةُ فِي الْمِرَاةِ، إِلَّا أَنَّهُ فِي الْمِرَاةِ لَا تَثْبُتُ، وَهَذِهِ تَثْبُتُ بِسَبَبِ مَا يَكُونُ فِيهَا مِنَ الْمَوَادِّ الْكِيمَاوِيَّةِ.

وَهَذِهِ الْمَسْأَلَةُ تَجَادِبُهَا أَصْلَانِ: أَصْلُ الْحَلِّ، وَالْأَيُّ يُنَمَّعُ النَّاسُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا إِذَا تَبَيَّنَ أَنَّهُ حَرَامٌ أَوْ غَلَبَ عَلَى ظَنِّنَا أَنَّهُ حَرَامٌ، وَأَصْلُ التَّحْرِيمِ وَهُوَ عَمُومُ الْمُصَوِّرِينَ وَلَكِنَّكَ إِذَا تَأَمَّلْتَ تَأَمَّلًا عَمِيقًا تَبَيَّنَ لَكَ أَنَّ الْإِنْسَانَ لَيْسَ مُصَوَّرًا فِيهَا إِذَا تَنَقَّطَ الصُّورَةُ بِالْآلَةِ وَلَا يُقَالُ مُصَوَّرٌ، وَلِهَذَا يَلْتَقِطُهَا الْأَعْمَى، وَيَلْتَقِطُهَا الْإِنْسَانُ فِي ظُلْمَةٍ، وَتَظْهَرُ كَمَا هِيَ، وَلَوْ كَانَتْ تَصْوِيرًا مِنَ الْإِنْسَانِ نَفْسِهِ، لَكَانَ يَخْتَلِفُ فِي الْحُكْمِ بَيْنَ الْهَاهُ وَغَيْرِ الْهَاهُ، وَالْأَعْمَى وَالْبَصِيرِ وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ^(١)، لَكِنْ مَنْ تَرَكَهَا تَزَيُّهَا، لَا يَتَّبِعِي أَنْ يُوصَفَ بِأَنَّهُ مُشَدَّدٌ أَوْ أَنَّهُ مُتَعَمِّقٌ أَوْ مُتَنَطِعٌ أَوْ مَا أَشْبَهَ ذَلِكَ، بَلْ يُقَالُ: الْحَمْدُ لِلَّهِ، هَذِهِ يَسُوعُ فِيهَا الْاجْتِهَادُ، مَنْ آذَاهُ الْاجْتِهَادُ إِلَى التَّحْرِيمِ وَالْمَنْعِ فَإِنَّهُ لَا يُلَامُ، وَمَنْ آذَاهُ اجْتِهَادُهُ إِلَى الْحَلِّ - وَقَالَ الْأَصْلُ الْحَلُّ حَتَّى تَبَيَّنَ لَهُ دُخُولُهَا فِي التَّحْرِيمِ - فَإِنَّهُ لَا يُلَامُ، وَإِذَا كُنَّا: لَا نَلُومُ مَنْ يَقُولُ: إِنْ أَكَلَ لَحْمَ الْإِبِلِ لَا يَنْقُضُ الْوُضُوءَ، فَيَقُومُ الْمُصَلِّي أَمَانًا وَنَحْنُ نَشْهَدُ بِاعْتِقَادِنَا أَنَّ صَلَاتَهُ بَاطِلَةٌ، وَمَعَ ذَلِكَ لَا نَلُومُهُ؛ لِأَنَّهُ مُجْتَهِدٌ، فَلَا يَتَّبِعِي أَنْ نَلُومَ مَنْ يَرَى أَنَّ التَّصْوِيرَ الْفُوتُوغْرَافِيَّ لَيْسَ حَرَامًا؛ لِأَنَّ صَلَاتَهُ بِلَا وَضُوءٍ أَعْظَمُ مِنَ التَّصْوِيرِ، فَالصَّلَاةُ رُكْنٌ مِنَ أَرْكَانِ الْإِسْلَامِ، لَكِنْ نَظَرًا إِلَى أَنَّ هَذِهِ الْمَسْأَلَةُ اجْتِهَادِيَّةٌ فَاتَّأَزَى أَنَّهُ لَا يَتَّبِعِي أَنْ يُشَدَّدَ فِيهَا النِّكَيرُ عَلَى مَنْ خَالَفَنَا فِيهَا، فَهِيَ مَسَائِلُ لَا تَتَعَلَّقُ بِالْعَقِيدَةِ إِنَّمَا هِيَ مَسَائِلُ اجْتِهَادِيَّةٌ.

وَأَقْوَى دَلِيلُ رَأْيَتِهِ لَمَنْ قَالُوا بِالْحَلِّ قَوْلُهُمْ: أَنْتَ إِذَا أَخَذْتَ صَحِيحَ الْبَخَارِيِّ ثُمَّ أَدْخَلْتَهُ الْآلَةَ الَّتِي تُصَوِّرُ وَخَرَجْتَ الصُّورَةَ مِنَ الْآلَةِ هَلْ يُقَالُ: هَذَا كِتَابُكَ كَتَبْتَهُ أَنْتَ؟

الجواب: لا، إِذَنْ لَسْتَ مُصَوِّرًا وَمَا كَتَبْتَهُ أَنْتَ، وَهَذَا وَاضِحٌ لَمَنْ تَأَمَّلَ.

لَكِنَّ النَّظَرَ بِالنِّسْبَةِ لِاقْتِنَاءِ الصُّورِ أَنَّ اقْتِنَاءَ الصُّورِ، الْأَصْلُ فِيهِ التَّحْرِيمُ؛ لِأَنَّ الْمَلَائِكَةَ لَا تَدْخُلُ بَيِّنًا فِيهِ صُورَةٌ، وَهَذِهِ صُورَةٌ لَا شَكَّ حَتَّى إِذَا كُنْتَ أَمَامَ مِرَاةٍ وَرَأَيْتَ وَجْهَكَ، فَهِيَ صُورَةٌ لَا شَكَّ، وَجِبُّ أَنْ تَعْلَمَ أَنَّ الْعُلَمَاءَ رَضُوا عَنْهُ فَرَّقُوا بَيْنَ التَّصْوِيرِ وَاقْتِنَاءِ التَّصْوِيرِ، وَأَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْرِفُونَ هَذَا الْفَرْقَ، لَكِنَّهُ فَرْقٌ مُعْتَبَرٌ، فَقَالَ فِي مَتْنِ «زَادِ

(١) سَوَال: ذَكَرْتُمْ أَنَّ التَّلْوِينَ بِالْيَدِ لَا يَجُوزُ عَلَى الرَّاجِحِ عِنْدَكُمْ، كَمَا أَنَّ التَّصْوِيرَ بِالْآلَةِ الْفُوتُوغْرَافِيَّةِ لَا بَأْسَ بِهَا، لَكِنْ أَحْسَنُ اللَّهُ إِلَيْكَ. إِذَا كَانَتْ الصُّورَةُ تَتَّصِمُ الْأَمْرَيْنِ بِمَعْنَى التَّصْوِيرِ الْفُوتُوغْرَافِيَّ وَالْمُعَالَجَةِ بِالْيَدِ؛ لِأَنَّ الصُّورَ فِي بَعْضِ الْكَامِيرَاتِ الْفُوتُوغْرَافِيَّةِ يَنْ حِينَ تَضْغَطُ تَطْلُعُ الصُّورَةُ كَامِلَةً، لَكِنْ فِي بَعْضِهَا وَهَذَا الْأَكْثَرُ أَنَّكَ إِذَا صَوَّرْتَ الصُّورَةَ لَا يَدَّ مِنْ تَحْمِيضِهَا وَمُعَالَجَةِهَا بِالْأَلْوَانِ حَتَّى تَخْرُجَ هَذِهِ الصُّورَةُ؟

الجواب: الَّذِي يَظْهَرُ لِي أَنَّ الْاجْتِهَادَ فِي هَذَا أَنْ يُنَمَّعَ؛ لِأَنَّ الصُّورَةَ الَّتِي تَأْتِي عَلَى الْفِيلْمِ إِذَا رَأَيْتَهَا وَجَدْتَهَا مَشُوْمَةً أحيانًا لَا تَعْرِفُ لِمَنْ هِيَ، فِإِذَا كَانَتْ يُدْخَلُ عَلَيْهَا التَّحْسِينَاتُ، فَالظَّاهِرُ أَنَّهَا لِلتَّحْرِيمِ أَقْرَبُ.

المستفتح^(١) وهو مختصر من كتب الفقه قال: يَحْرُمُ التصويرُ واستعماله. ففَرَّقَ بَيْنَ التصويرِ وبينَ استعماله، وقالوا: يجوزُ استعمالُ الصورِ فيما يُمْتَنَهُ كَالْفُرَشِ والمَخْدَاتِ وما أَشْبَهَ ذَلِكَ، والخلافُ في هذا أيضًا معروفٌ، فبعضُ العلماءِ يقولُ: لا يجوزُ حتَّى فيما يُمْتَنَهُ، بل يجبُ أن يُقَطَّعَ الرَّأْسُ حتَّى تكونَ بلا رَأْسٍ.

إذا: الخلاصةُ أولاً: التصويرُ لها له جسمٌ حرامٌ لا شكَّ عندنا فيه، وهو محلُّ اتفاقٍ فيما نعلمُ.

ثانيًا: التصويرُ باليدِ أيضًا حرامٌ؛ لأنَّ المصوِّرَ يريدُ أن يُضاهِيَ خَلْقَ اللَّهِ في هيئةِ الصورةِ، وإنَّ كَانَ التصويرُ باليدِ ليسَ حقيقةً كخَلْقِ اللَّهِ، لكن الصورةَ والوجهَ والعينَ والشَّفتينَ والأنفَ وما أَشْبَهَ ذَلِكَ كخَلْقِ اللَّهِ، هذا أيضًا حرامٌ، وتزدادُ حرْمَتُهُ إذا كَانَ لِمُعْظَمِ مِنْ ملوكٍ أو علماءٍ أو عبادٍ، وتزدادُ حرْمَتُهُ إذا كَانَ مِنْ أَجْلِ التمتعِ بالصورةِ تمتعَ شهوةٍ أو تمتعًا بلا شهوةٍ.

أما إذا كَانَ بِالْأَلَةِ فقد عرفتُمُ الخلافَ في هذا، ولكن الذي نودُّ ألا يكونَ هذا الشغلُ الشاغلَ لطلبةِ العلمِ، بل نقولُ: هذه مسألةٌ مما ساءَ فيه الخلافُ، والعلماءُ مُخْتَلِفُونَ فيها وإدخالُها في التحريمِ فيه نظَرٌ، بل أَرَى أَنَّهُ لا يدخلُ في التحريمِ، فإذا كانت المسألةُ فيها شيءٌ من الاجتهادِ فلا يَنْبَغِي التشديدُ فيها، نعم نشدُّ على من اقْتَنَى صورةَ عالمٍ أو صورةَ مَلِكٍ أو صورةَ وزيرٍ أو صورةَ عابِدٍ لتعظيمِها، فإنَّ ذَلِكَ لا يجوزُ، وهذا هو أصلُ منعِ التصويرِ.

أما تصويرُ ما لا رُوحَ فيه مثل: نخلٍ، ورماني، وبرتقالٍ، فجمهورُ العلماءِ على أَنَّهُ جائزٌ، وقال مجاهدٌ -وهو إمامٌ من أئمةِ التَّابِعِينَ- إِنَّهُ لا يجوزُ أَنْ تُصَوِّرَ الشَّجَرَةَ وما أَشْبَهَهَا؛ لأنَّ اللَّهَ قال في الحديثِ القدسي: «وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذَهَبَ بِخَلْقِ كَخَلْقِي فَلِيُخْلَقَ حَبًّا أَوْ لِيُخْلَقَ شَعِيرًا»^(١) ومعلومٌ أَنَّ الشَّجَرَ الناميَ ينفردُ اللَّهُ بِهِ وَيَخْلُقُ فَهُوَ الَّذِي خَلَقَهُ ﴿إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْغَيْثِ وَالنَّوْثِ﴾ [الأنعام: ٩٥]. فمن صَوَّرَهُ فقد صَوَّرَ كما صَوَّرَ اللَّهُ، خَلَقَ كما يَخْلُقُ اللَّهُ.

لكنَّ الصحيحَ أَنَّهُ جائزٌ، وهو الذي عليه الجمهورُ وهو الذي أَرشَدَ إليه ابنُ عباسٍ رضي الله عنه، المصوِّرَ حينَ رَأَى بِصُورِ الْأَدَمِيِّينَ فَتَهَاها وقال: إِنْ كُنْتَ فاعِلًا -يعني فصورَ الشَّجَرَ وما أَشْبَهَهُ^(٢).

وأما تصويرُ السياراتِ والطياراتِ والقصورِ فيجوزُ؛ لأنَّ هذا صنْعُ الْأَدَمِيِّ، وفلا دَمِيَّ هو الذي يَصْنَعُهُ بيده، فإذا جازَ الْأَصْلُ جازَ الْفَرْعُ، وأما تصويرُ الْأَنْهَارِ لو أَنَّ إِنْسَانًا أَرَادَ أَنْ يَصَوِّرَ يَدَهُ قَارَةً مِنْ الْقَارَاتِ ويصوِّرَ أَنْهَارَهَا وجبالَها فهذا يجوزُ؛ لأنَّها ليستْ ناميةً، والإنسانُ يجوزُ أَنْ يَخْفِرَ فِي الْأَرْضِ جَدْوَلًا يَجْرِي فِيهِ الْمَاءُ، ولا يقالُ إِنَّكَ خَلَقْتَ نَهْرًا.

أما الدَّرَاهِمُ التي تسمى الدراهمَ الفرنسيةَ، وهذه فيها صورةُ إِنْسَانٍ كافرٍ وتلمسُ؛ لأنَّها ناتئةٌ،

(١) «زاد المستفتح» (ص ٣٨).

(٢) كلام مجاهد عن ابن أبي شيبة (٢٠٨/٥)، (٢٥٢٩٣)، والحديث القدسي رواه البخاري (٥٩٥٣)، ومسلم (٢١١١).

(٢) رواه البخاري في البيوع باب بيع التماثيل التي ليس فيها روح، ومسلم (١٦٧٠) (٢١١٠).

وكان العلماء قد أباحوها للناس من قديم الزمان، والجنية الذهب يُسميه الناس: الجنية الإفرنجي فيه صورتان، صورة من أحد الوجهين لملك الإنجليز، والصورة الثانية فارس على فرس تُشاهدُه وتلمسه باليد، وكان الناس يتناقلون هذه الجنيهات والعلماء قد أباحوا ذلك لهم، ووجه الإباحة هو الضرورة؛ لأنَّ الناس لا يمكن أن يتركوا هذه النقود، ولا يمكن أن يتخلَّى عنها الإنسان لكن رأيت بعض الناس إذا قام يصلي -الآن- أخرج الدراهم التي معه التي فيها صورة ملوك وجعلها أمامه، يعني بدلاً من أن تكون مُخفأة، وصار يصلي إليها وهذا أعظم، ولكن لو جاء أحد من الناس والتقطها، هل يجوز أن يقطع صلاته ليلاحقه؟

الجواب: نعم. لأنه أراد أن يأخذ ماله.

وأما كاميرات الفيديو ما فيها بأس، وأنا أنقل لكم ما عُرِض على مجلس هيئة كبار العلماء، وصار أكثرهم يقول: لا بأس بها. حتَّى إنهم أرادوا أن يُصدِّروا فتوى بأن تصوِّر المحاضرات في المساجد، لكن رَأَوْا أنَّ من المصلحة عدم ذلك، وعدم إدخالها المساجد؛ لأنَّ العامة يُخشى أن يكون منهم ثورة فتركوها، فإذا صُوِّر بها أشياء فيها مصلحة فلا حرج.

لكن في المناسبات والأفراح أنا أرى منعها، حتَّى وإن كانت حلالاً أرى منعها؛ لأنَّ هذه خطيرة، فقد يتلاعب به السفهاء، أمَّا إذا كانت مثلاً محاضرات أو إنسان يشرح مثلاً موادَّ علمية وما أشبه ذلك فهذه ما فيها بأس.

هذا سؤال وجبة يقول: إذا كانت الصورة المجسمة لأطفال فهل يُسمَح فيها؟

الجواب: إنَّ بعض الناس يقول: إنَّه يُسمَح فيها. بناءً على ما ثبت في الصحيح من أنَّ عائشة رضي الله عنها كان لها بنات تلعب بها، قالوا: وهذا يدلُّ على أنَّ هذه البنات التي للصغار يلعبن بها لا بأس بها، لكن ما نذري هل الصور التي في ذلك العهد مثل الصور التي في عهدنا أو أنَّها مجرد هيكل، لكن الحمد لله بدأ في الآونة الأخيرة الآن يظهر لعب بنات من العهن القطن أو شبيهه وليس فيها عيون ولا أنف وهذا طيب، فالحمد لله أنَّه هدى الناس لهذا، وصار له رواج عند الناس، والصبيان قد يُسمَح لهم ما لا يُسمَح لغيرهم ولهذا يُسمَح لهم في اللَّعب التي تحرَّم على الكبار، والبنات الصغيرة إذا صار لها بنت تلعب بها ترى أنَّها بنتها حقيقة تهزُّها تتوَّمها تجعلها كأنها بنت تماماً، فلذلك رُخص فيها لتوسع صدرها وتتعود على التربية؛ تربية الأولاد في المستقبل، وأنا لا أشددُ حتَّى في هذه المصورات ما أشددُ فيها تشديداً كاملاً لكن من الممكن أن تُعَفَّص الوجه حتَّى تزول ملامح الوجه. أمَّا الحديث عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه في غزوة بني المصطلق أنَّهم أصابوا سبائاً، وسبائاً يعني: نساء، والمسلمون إذا غزوا الكفار ثم غلبوهم، ووقع في أيديهم أحد من المشركين، فإنَّ النساء والذرية الصغار يكونون سبيّاً، سبيّاً: يعني ملكاً للمُسلمين أرقاءً وأما المقاتلون فإنَّه يُخیر الإمام أو قائد الجيش فيهم، بين القتل وبين المنّ بدون شيء، فيُعْتَقُ هكذا، وبين الفداء بالمال أو

الفداء بأسير، واختلَف العلماء في الرق هل يدخل في هذا فيسترقُّهم أو لا؟ فهذه والله عَلَيْهِ السَّلَامُ يقول: ﴿حَقٌّ إِذَا تَغَشَّوْهُمُ فَشَدُّوا الزَّوْفَاقَ فَإِنَّمَا بَعْدَ وَلَمَّا هَذَا﴾ [المائدة: ١٠٤]. وثبت أن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قتل الأسرى^(١)، فهذا ثلاثة أشياء، والقتل، والمن بدون شيء، والفداء إمَّا بهالٍ أو بأسيرٍ أو بمنفعة، مثال الهال أن يقال للأسير: أعطنا مثلاً كذا وكذا من الهال ثم نطلقك، والفداء بأسير أن يكون عند الكفار أسرى للمسلمين فيتبادلون الأسرى، بمنفعة مثل أن يقال للأسير: أنت تعرف صناعة الذرة، علَّمنا صناعة الذرة نطلقك، مثل ما علَّم أسرى بدرٍ الكتابة للصحابه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أو قتلهم.

ولكن هل هذا التخييرُ تخييرٌ مصلحة، أو تخييرٌ تشهي يعنى: يعود لها يشتهي الإنسان، القاعدة في هذا في التخييرات كلها أن ما كان للغير فهو تخييرٌ مصلحة وما كان للتيسير فهو تخييرٌ تشهي، فإذا كنت تصرف لغيرك فالتخييرُ تخييرٌ مصلحة، ومن ذلك وليُّ اليتيم إذا خيَّر بين شيئين في التصرف في ماله يجبُ عليه أن يختار ما هو أصلح، وكذلك الوكيلُ وغيرُ ذلك، المهمُّ أنه إن تصرف لغيره فإنَّ تخييره يكون تخييرٌ مصلحة، وما كان مقصوداً منه التسهيل على المكلف فهو تخييرٌ تشهي، فيقال اختر ما تشاء، ونقول: إذا غمَّنا من الكفار نساءً أو ذريةً يكونون سبائاً أرقاء بمجرد السي. أمَّا الْمُقَاتِلُونَ فَإِنَّ الْإِمَامَ يَخَيِّرُ فِيهِمْ كَمَا ذَكَرْنَا.

❦ يقول: «فأرادوا أن يستمتعوا بهنَّ ولا يَحْمِلْنَ»، أراد الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أن يستمتعوا بهؤلاء النساء بالجماع بدون حل، فسألوا النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عن العزل، والعزل: أن يجامع الإنسان امرأته أو مملوكته، فإذا قارب الإنزال نزع، حتى يكون الإنزال خارج الفرج، فقال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَا عَلَيْكُمْ أَلَّا تَفْعَلُوا» يعني: ما لو فعلتم وأنزلتم، فإنه لا يلزم من الإنزال أن يُخلَق منه ولد؛ لأنَّ الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كتب من هو خالق إلى يوم القيامة، بمعنى: أنكم القيامة، فأنتم إذا لم تفعلوا، يعنى: لم تعزلوا، فإنه قد يُخلَق الولد من هذا الماء وقد لا يُخلَق. **الشاهد من هذا الحديث قوله: «مَنْ هُوَ خَالِقُ؟»** لأنَّ الترجمة ياب قوله تعالى: ﴿الْخَلْقُ الْآبَاءُ﴾.

ثم قال النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَيْسَتْ نَفْسٌ مَخْلُوقَةٌ إِلَّا اللَّهُ خَالِقُهَا» أي نفس مخلوقة فالله تعالى هو الذي خلقها، وهذا من باب التوكيد بالجملة السابقة. يَتَقَى مَسْأَلَةُ الْعَزْلِ.

فهل يجوز للإنسان أن يعزل أو لا يجوز؟

نقول: إذا دعت الحاجة إلى العزل، فإنه يجوز بشرط أن توافق الزوجة، فإن لم توافق فإن ذلك حرام؛ لأنَّ العزل يَفُوتُ به أمرانِ مقصودانِ للمرأة.

الأمر الأول: تمام اللذة، فإن اللذة لا تتم إلا بالإنزال.

(١) انظر ما رواه البخاري (٣٠٤٣)، (٣٠٤٤) ومسلم (١٧٦٨)، (١٣٥٧).

والثاني الولد، ولها حق في الولد، فلا يجوز للرجل أن يعزل عن زوجته إلا بإذنها وموافقها.
أما إذا وافقت الزوجة فهل الأولى العزل أو لا؟

نقول الأولى عدم العزل، والأولى الإكثار من الأولاد، فقد قال النبي ﷺ: «تَزَوُّجُوا الْوَدُودَ الْوُلُودَ فَإِنِّي مَكَاثِرُ بِكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» ^(١) وكثرة الأولاد عزٌّ للامة، وليس فيه تضيق للرزق؛ لأن الله تعالى قال في قرآنه الكريم: ﴿وَمَا مِن دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾ [٦:١٤١]. وكلما كثرت الأمة فتح الله لها أبوابا من الرزق بشرط أن تصدق الله في التوكل عليه، أما هؤلاء الأمم الكثيرة الذين يثبوتون من الجوع، فهؤلاء ليس عندهم صدق توكل على الله وإلا فلو صدقوا، لهيأ الله لهم الرزق، وفي الحديث عن النبي ﷺ أنه قال: «لَوْ تَوَكَّلْتُمْ عَلَى اللَّهِ حَقَّ تَوَكُّلِهِ - أَوْحَى التَّوَكُّلِ - لَرَزَقَكُمْ كَمَا يَرْزُقُ الطَّيْرَ تَغْدُوا خِمَاصًا وَتَرُوحُ بِطَانًا» ^(٢).

فالطير تغدوا من أوكارها خِمَاصًا أي: جائعة، ليس في بطونها شيء، تذهب في أول النهار، وتروح في آخر النهار بطانًا أي: مملوءة البطن.

فكثرة الأمة لا شك أنه عزٌ وقوة للامة، ولهذا نجد أن الأمم الكثيرة لها هبة، وإن كانت متأخرة في الصناعة، من أجل كثرتها، وما يحاوله أعداء المسلمين اليوم من تقليل النسل للمسلمين فهو خطة خبيثة مكررة، فهم يريدون أن يقضوا على المسلمين بأي وسيلة؛ إما بموت الموجود، أو الحيلولة دون المعدوم، أرايتم لو كثرت الأمة؛ لكان هذا في الزراعة، وهذا في الصناعة، وهذا في التعليم... إلخ يعني: كل واحد قام بعمل، وأرض الله واسعة، ورزق الله لا نفاذ له ﴿مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ﴾ [١٦:١٦٦]. فكثرة الأولاد لا شك أنه محبوب في الشرع، مطلوب في العقل.

وأما ما يقول بعض الناس الآن: إذا كثر الأولاد كثرت طلباتهم، هذا يقول: هات قميصًا وهذا: هات سروالًا، نقول: رزقك ورزقهم على الله ﴿تَحْنُ رَزْقُكُمْ وَإِنْسَانُكُمْ﴾ [الأنعام: ١٥١]. ﴿تَحْنُ رَزْقُهُمْ وَإِنَّا كَرُ﴾ [الأنعام: ٣١]. حدثني رجل أنه كان قليل ذات اليد فتزوج؛ يقول: فرأيت قناة من الرزق بدأت تصب علي لم تكن موجودة أولًا فولد له ولد، واسمه عبد الله؛ معروف عندي، يقول: فلمّا ولد، يقول: زاد الرزق يقسم على ذلك؛ وما هذا إلا مثال، ومصدق لقول الله تعالى: ﴿وَمَا مِن دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾ [٦:١٤١] وقوله: ﴿تَحْنُ رَزْقُهُمْ وَإِنَّا كَرُ﴾ [الأنعام: ٣١]. وقوله: ﴿تَحْنُ رَزْقُكُمْ وَإِنْسَانُكُمْ﴾ فكثرة الولد أمر محمود شرعًا، وكذلك عقلًا وانظروا إلى شعيب، ماذا قال لقومه: ﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكَثَرْتُمْ﴾ [٨٦:٨٦]. فجعلها نعمة يُذكر بها، وقال الله تعالى لبني

(١) إرواه الإمام أحمد (١٥٨/٣)، وابن حبان (١٢٢٨) والوارد، والبيهقي (٧/٨١)، وصححه الشيخ الألباني كما في «الإرواء» (١٧٨٤).

(٢) إرواه الترمذي (٢٣٤٤)، وابن ماجه (٤١٦٤)، والحاكم في المستدرک (٦١/١)، وصححه الشيخ الألباني كما في السلسلة الصحيحة (٣١٠) وتعليقه على السنن.

إسرائيل: ﴿وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا﴾ [١٠٠]، وهذا فيه الإشارة إلى الكثرة والإشارة إلى تعلم أساليب الحرب؛ لأنه لن ينفّر في الحرب إلا من كان عنده خبرة.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

۱۹- بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿لَمَّا خَلَقْتُ يَدَيَّ﴾ [٧٥: ٧٥].

هذا الباب أتى به المؤلف لإثبات اليد لا لإثبات الخلق؛ لأنَّ إثبات الخلق في الباب الذي سبق، وهذا من حُسن ترتيب المؤلف رحمته، أنَّ الباب الأوَّل في الخلق عمومًا، وهذا الباب في الخلق خصوصًا، ويده أيضًا.

❖ يقول ﴿كَلَّا﴾: ﴿لَمَّا خَلَقْتُ يَدَيَّ﴾ [٥٠: ٥٠]. وهذه جملة من آية، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَمَرَ الْمَلَائِكَةَ لَمَّا خَلَقَ آدَمَ أَنْ تَسْجُدَ لَهُ، وَكَانَ مِنْ بَيْنِهِمْ وَلَيْسَ مِنْهُمْ إِبْلِيسُ فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى أَنْ يَسْجُدَ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ﴾ [٥٠: ٥٠].

لأنَّ الجَنَّ الأصلُ فيهم المعصية لا الطاعة والملائكة لا يَعْصُونَ اللَّهَ، فسَجَدَ الملائكةُ إلا إبليسَ أبى، فقالَ اللهُ تعالى: ﴿مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيدِي﴾. أي شيء منعه؟ ماذا قال؟ ﴿قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِّمَّنْ خَلَقْتَنِي مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ﴾ ﴿١٧﴾. ﴿وَاللَّهُ يَتَذَكَّرُ أَلْفَ مَرَّةٍ يَوْمَئِذٍ﴾ ﴿١٨﴾. فصار المانعُ له مِنَ السَّجودِ هو الاستكبارُ والعُلُوُّ، وكانَ في عِلْمِ اللهِ تعالى كافرًا، وهو في اللوح المحفوظ مكتوبٌ أَنَّهُ كافرٌ، فاستكبرَ وأبى: ﴿قَالَ أَأَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا﴾ ﴿١٩﴾. ﴿وَاللَّهُ يَتَذَكَّرُ أَلْفَ مَرَّةٍ يَوْمَئِذٍ﴾ ﴿٢٠﴾. يعني: خَلَقْتَهُ مِنَ الطَّيْنِ، فلم يسجد -والعبادُ بالله- فقالَ اللهُ تعالى: ﴿مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيدِي﴾ وهنا قال: ﴿لِمَا﴾ ولم يقل: «لمن» مع أَنَّ آدَمَ عاقلٌ من عبادِ العقلاء؛ لأنَّه إذا أُريدَ الوصفُ عُبرَ عن العاقلِ بـ«ما»، وإذا أُريدَ الشخصُ عُبرَ عن العاقلِ «بمن»، أرايتَ قولَ تعالى: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَمِينِ فَانكِسُوا مَآطِبَ لَكُمْ مِنَ الْمَرْءِ﴾ ﴿٢١﴾. فقال: «مآطِب» ولم يقل: «مَن طاب» مراعاةً للوصفِ، والوصفُ غيرُ عاقلٍ، فهنا هذا المخلوقُ آدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أمرُهُ عظيمٌ، فاعتبارُ الوصفِ فيه أولى من اعتبارِ الشخصِ، ومراعاةُ الوصفِ أَنَّ اللهَ تعالى خلقَهُ بيده، ولهذا انظر جوابَ إبليسَ، الذي جعله في مقام الشخصية، فقال: ﴿أَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ﴾ والله عَزَّ وَجَلَّ قال: ﴿لِمَا خَلَقْتَ﴾ لأنَّ اللهَ عَزَّ وَجَلَّ أرادَ تعظيمَ آدَمَ، وإبليسُ أرادَ تهوينه وُضْعته، فقال: «لِما».

❖ وقوله تعالى: ﴿لَمَّا خَلَقْتُ يَدَيَّ﴾ الشاهد من هذه الجملة: قوله تعالى: ﴿يَدَيَّ﴾؛ يَدَيَّ التَّيْنِ وَغَيْرِ آدَمَ لَمْ يَخْلُقْ بِالْيَدَيْنِ، بَلْ خَلَقَ بِالْكَلِمَةِ كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ ﴿٢١﴾ [سورة البقرة: ٢١-٢٢].

فإذا قال قائل: ما دليلك على أنهم خُلِقُوا بالكلمة؟

قُلْنَا: دَلِيلُنَا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ ﴿٨٢﴾ ﴿فَلَمَّا أَرَادَ أَنْ يَخْلُقَ الْمَلَائِكَةَ قَالَ: كُونُوا فَكَانُوا، وَكَذَلِكَ غَيْرُهُمْ، لَكِنَّ آدَمَ خَلَقَهُ اللَّهُ بِيَدِهِ، وَجَعَلَ صُورَتَهُ عَلَى صُورَتِهِ،

جَعَلَ اللَّهُ صُورَةَ آدَمَ عَلَى صُورَةِ الرَّبِّ ﷻ وَهَذَا تَكْرِيمٌ آخَرُ أَنْ يَجْعَلَهُ عَلَى صُورَةِ الرَّبِّ، وَلَكِنْ لَا يَلْزَمُ مِنْ كَوْنِهِ عَلَى صُورَةِ الرَّبِّ أَنْ يَكُونَ مِثَالًا لِلرَّبِّ؛ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ۝﴾ [الشورى: ١١]. وَأَوَّلُ زَمْرَةٍ تَدْخُلُ الْجَنَّةَ عَلَى صُورَةِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ^(١) وَلَيْسُوا مِثَالَيْنِ لِلْقَمَرِ، فَلَا يَلْزَمُ مِنَ الصُّورَةِ الْمِثَالَةُ.

❖ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿يَدَيَّ﴾ الْبَاءُ فِي قَوْلِهِ: ﴿يَدَيَّ﴾ لِلتَّعْدِيَةِ؛ يَعْنِي: أَنَّ الْخَلْقَ حَصَلَ بِالْيَدِ، وَهَذَا لَمْ يَكُنْ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا فِي غَيْرِهَا مِنَ الْمَخْلُوقَاتِ، فَلَمْ يَخْلُقِ اللَّهُ أَحَدًا بِيَدِهِ إِلَّا آدَمَ، إِلَّا مَا وَرَدَ أَنَّهُ ﷻ غَرَسَ جَنَّةَ عَدْنٍ بِيَدِهِ^(٢)، فَإِذَا صَحَّ هَذَا الْأَثَرُ فَإِنَّهُ يُضَافُ إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى بِيَدِهِ، وَأَمَّا مَا كَتَبَهُ بِيَدِهِ فَهُوَ التَّوْرَةُ كَتَبَهَا اللَّهُ تَعَالَى بِيَدِهِ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَنْوَاجِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ﴾ [الأعراف: ١٤٥].

خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ بِيَدِهِ وَخَلَقَ غَيْرَهُ بِالْكَلِمَةِ «كُنْ» فَيَكُونُ حَتَّى عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ خَلَقَهُ اللَّهُ ﷻ بِكَلِمَةٍ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَكَلِمَتُهُ أَلْقَيْنَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَوَرَّحُ مِنْهُ﴾ [المائدة: ١٧١]. فَإِنَّهُ خَلَقَهُ، وَقَالَ لَهُ: كُنْ. فَكَانَ، لَكِنْ بِنَاءً عَلَى سَبَبٍ فَأَمَرَ اللَّهُ جِبْرِيلَ فَنفَخَ فِي فَرْجِهَا هَذِهِ الرُّوحَ الَّتِي خَلَقَهَا اللَّهُ ﷻ فَنشأ الْوَلَدُ.

وَالْيَدُ الَّتِي وَصَفَ اللَّهُ بِهَا نَفْسَهُ هِيَ مِنَ الصِّفَاتِ الْخَبَرِيَّةِ، وَلَيْسَتْ مِنَ الصِّفَاتِ الْمَعْنَوِيَّةِ خِلَافًا لِأَهْلِ التَّحْرِيفِ الَّذِينَ جَعَلُوهَا مِنَ الصِّفَاتِ الْمَعْنَوِيَّةِ، وَفَسَّرُوهَا بِالْقُدْرَةِ أَوْ بِالنِّعْمَةِ يَعْنِي: بِالْإِنْعَامِ؛ أَي: بِشَيْءٍ مُنْفَصِلٍ عَنِ اللَّهِ ﷻ، بَلْ نَقُولُ: هِيَ صِفَةُ اللَّهِ ﷻ مِنَ الصِّفَاتِ الْخَبَرِيَّةِ الَّتِي مُسَمَّاهَا بِالنِّسْبَةِ إِلَيْنَا أِبْعَاضَ وَأَجْزَاءَ وَهِيَ يَدٌ حَقِيقَةٌ يَقْبُضُ بِهَا وَيَأْخُذُ بِهَا، كَمَا ثَبَتَ ذَلِكَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ [الزمر: ٦٧]. وَثَبَتَ أَنَّهُ ﷻ يَأْخُذُ الصَّدَقَةَ إِذَا كَانَتْ مِنْ كَسْبِ طَيْبٍ يَأْخُذُهَا بِيَمِينِهِ فَيُرِيهَا كَمَا يُرِيَّ أَحَدُنَا فَلَوْهُ يَعْنِي: مُهَرَّجٌ الصَّغِيرُ، حَتَّى تَكُونَ مِثْلَ الْجَبَلِ^(٣) وَهَذِهِ الْيَدُ لَا تُشَبِّهُهَا يَدٌ لَا فِي الْحَقِيقَةِ وَلَا فِي الصِّفَةِ، وَلَا فِي الْكَيْفِيَّةِ.

أَمَّا الْحَقِيقَةُ: فَإِنَّ حَقِيقَتَهَا تَابِعَةٌ لِلذَّاتِ فَكَمَا أَنَّ ذَاتَ اللَّهِ ﷻ لَيْسَتْ مِنْ جِنْسِ الْمَوَادِّ الْمَخْلُوقَةِ كُلِّهَا بَلْ هِيَ ذَاتٌ لَا يَأْتِلُهَا ذَاتٌ، وَكَذَلِكَ أَيْضًا فِي الْكَيْفِيَّةِ لَيْسَتْ كَأَيْدِي الْمَخْلُوقِينَ قِطْعًا؛ لِقَوْلِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾. وَهَذَا يَنْسَجِبُ عَلَى جَمِيعِ الصِّفَاتِ.

البحث الثالث: قَدْ وَرَدَتْ صِفَةُ «الْيَدِ» بِلَفْظِ الْيَدِ وَلَفْظِ «الْكَفِّ»، وَكِلَاهُمَا صَحِيحٌ، وَالْيَدُ وَالْكَفُّ فِي اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ مَعْنَاهَا وَاحِدٌ، لَا يَخْتَلِفُ، فَإِنَّ الْيَدَ إِذَا أُطْلِقَتْ فِي اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ فَهِيَ الْكَفُّ،

(١) رَوَاهُ الْبَخَارِيُّ (٣٣٢٧)، وَمُسْلِمٌ (١٦٢٥).

(٢) أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ فِي «الْمُسْتَدْرَكِ» (٤٢٦/٢)، وَطَبْرَانِي فِي «الْأَوْسَطِ» (٩٩/٤)، وَالدَّلاكَانِي فِي «اعْتِقَادِ أَهْلِ السُّنَّةِ» (٧٣٠)، وَقَالَ فِي «جَمْعِ الزَّوَائِدِ»: رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي «الْأَوْسَطِ» وَ«الْكَبِيرِ» وَأَحَدُ إِسْنَادِي الطَّبْرَانِيِّ جَيِّدٌ. وَعِنْدَ مُسْلِمٍ (١٨٩): غَرَسَتْ كَرَامَتَهُمْ بِيَدِي؛ يَعْنِي: أَنَّهُ غَرَسَ جَنَّتَهُمْ بِيَدِهِ ﷻ.

(٣) رَوَاهُ الْبَخَارِيُّ (١٤١٠)، وَمُسْلِمٌ (١٠١٤).

وَأَنْ قِيَدَتْ تَقَيَّدَتْ بِمَا قِيَدَتْ بِهِ، ولهذا لَمَّا أَطْلَقَ اللَّهُ الْيَدَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى فِي التَّيْمِمِ: ﴿فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ﴾ [٢٦:٦٦]. لم يتعدَّ التَّيْمِمُ مَوْضِعَ الْكَفِّ، وَلَمَّا أَطْلَقَتْ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا﴾ [٢٨:٢٨]. لم يتعدَّ الْقَطْعُ مَوْضِعَ الْكَفِّ، وَلَمَّا أَرَادَ الزِّيَادَةُ عَلَى ذَلِكَ قِيَدَتْ، فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي آيَةِ الْوُضُوءِ: ﴿فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ﴾ [٦:٦].

إِذَا: الْيَدُ وَالْكَفُّ مَعْنَاهُمَا وَاحِدٌ، لَكِنْ مَعَ ذَلِكَ لَوْلَا وَرُودُ الْكَفِّ فِي الْحَدِيثِ الصَّحِيحِ ^(١)، لَقُلْنَا: نَشِئْتُ اللَّهُ يَدًا، وَلَا نَقُولُ كَمَا لَأَنَّ صِفَاتِ اللَّهِ ﷻ يَجِبُ التَّحَرُّزُ مِنْهَا تَحَرُّزًا كَامِلًا؛ لِأَنَّهَا فَوْقَ مَا يَدْرِكُهُ الْعَقْلُ.

البحث الرابع: الْيَدُ الَّتِي اثْبَتَهَا اللَّهُ لِنَفْسِهِ وَرَدَّتْ فِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ عَلَى ثَلَاثَةِ أَوْجُهٍ: الْإِفْرَادِ وَالتَّشْبِيهِ وَالْجَمْعِ.

فَالْإِفْرَادُ: فِي مِثْلِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿قُلْ مَنْ يُبْدِيهِمْ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [٢٨:٢٨]. وَ﴿بَنَرَكَ الَّذِي يَبْدُوهُ السَّلَكُ﴾ [١٠:١٠]. وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ.

والتَّشْبِيهُ مِثْلُ: هَذِهِ الْآيَةِ: ﴿لَمَّا خَلَقْتُ يَدَيَّ﴾. وَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ﴾ [٢٦:٦٤].

وَوَرَدَتْ بِلَفْظِ الْجَمْعِ: فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَمًا﴾ [٧١:٢٢].

وَهَذِهِ الْوُجُوهُ الثَّلَاثَةُ قَدْ يَظُنُّ ظَانٌّ أَنَّهَا مُتَعَارِضَةٌ، وَلَكِنْ لَيْسَ فِي الْقُرْآنِ -وَلِلَّهِ الْحَمْدُ- مَا يَتَعَارَضُ تَعَارُضًا كَلِيًّا بِحَيْثُ يَكْذِبُ بَعْضُهُ بَعْضًا، وَالْجَمْعُ بَيْنَ هَذِهِ الْوُجُوهِ الثَّلَاثَةِ سَبَقَ نَظِيرُهُ فِي الْجَمْعِ بَيْنَ وَرُودِ هَذِهِ الْوُجُوهِ الثَّلَاثَةِ فِي صِفَةِ الْعَيْنِ ﷻ، وَقُلْنَا فِي الْجَمْعِ -بَيْنَهَا-: أَمَّا الْإِفْرَادُ فَإِنَّهُ لَا يَعَارِضُ التَّشْبِيهُ وَلَا الْجَمْعُ؛ لِأَنَّ الْمَفْرَدَ الْمُضَافَ يَعْثُمُ فَلَا يُتَافَى التَّعَدُّدُ، وَعَلَيْهِ فَيَكُونُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿قُلْ مَنْ يُبْدِيهِمْ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ﴾، وَ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾ لَا يَتَعَارَضَانِ؛ لِأَنَّ قَوْلَهُ: ﴿قُلْ مَنْ يُبْدِيهِمْ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ يَعْثُمُ كُلُّ مَا لِلَّهِ مِنْ يَدٍ.

وَكَذَلِكَ أَيْضًا لَا يَعَارِضُ الْمَفْرَدُ الْجَمْعُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَمًا﴾.

بَقِيَ النَّظَرُ فِي: الْجَمْعِ بَيْنَ الْمُشْتَى وَالْجَمْعِ.

فَنَقُولُ: إِذَا قُلْنَا: بَأَنَّ أَقَلَّ الْجَمْعِ اثْنَانِ، فَلَا مَنَافَاةَ؛ لِأَنَّا نَحْمِلُ الْجَمْعَ عَلَى أَنَّهُ مُشْتَى، وَإِنْ قُلْنَا: بَأَنَّ أَقَلَّ الْجَمْعِ ثَلَاثَةٌ، كَمَا هُوَ مَعْرُوفٌ، فَإِنَّ الْجَمْعَ بَيْنَ التَّشْبِيهِ وَالْجَمْعِ هُوَ أَنَّ الْمَجْمُوعَ لَا يَرَادُ بِهِ مَعْنَى: الْجَمْعِ، وَإِنَّمَا جُمِعَ لِلتَّعْظِيمِ وَالْمُنَاسِبَةِ بَيْنَ الْمُضَافِ وَالْمُضَافِ إِلَيْهِ، الْمُضَافُ أَيْدِي وَالمُضَافُ إِلَيْهِ «نَا» الدَّالَّةُ عَلَى الْجَمْعِ، فَلَوْحِظْ فِيهِ الْمَعْنَى وَاللَفْظُ، فَالْمَعْنَى: هُوَ التَّعْظِيمُ، وَاللَفْظُ هُوَ التَّنَاسُبُ بَيْنَ الْمُضَافِ وَالْمُضَافِ إِلَيْهِ.

إِذَا: الَّذِي نَعْتَقِدُ بِالنِّسْبَةِ لِيَدِ اللَّهِ ﷻ أَنَّ اللَّهَ ﷻ لَهُ يَدَانِ اثْنَتَانِ، وَعَلَى ذَلِكَ أَجْمَعَ السَّلَفُ أَنَّ لِلَّهِ

يَدَيْنِ اثْنَتَيْنِ.

فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ: لِمَاذَا لَا نَأْخُذُ بِالْجَمْعِ لِأَنَّهُ أَزِيدُ، فَإِنَّ مَنْ أَخَذَ بِالْجَمْعِ، فَقَدْ أَخَذَ بِالْمُثْنَى؟
قُلْنَا: هَذَا لَا يَسْتَقِيمُ؛ لِأَنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿يَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾ جَاءَتْ رَدًّا عَلَى قَوْلِ الْيَهُودِ:
 ﴿يَدُ اللَّهِ مَقْلُوبَةٌ﴾. فَجَاءَتْ بَيَانِ الصِّفَةِ الْكَامِلَةِ لِلَّهِ ﷻ بِالنِّسْبَةِ لِهَذِهِ الصِّفَةِ، وَلَوْ كَانَ هُنَاكَ يَدٌ زَائِدَةٌ
 عَلَى اثْنَتَيْنِ لَذِكِرَتْ؛ لِأَنَّهُ كَلِمًا كَثُرَتْ الْأَيْدِي كَثُرَ الْعَطَاءُ، فَلَوْ كَانَتْ هُنَاكَ يَدٌ زَائِدَةٌ عَلَى اثْنَتَيْنِ لَذَكَرَهَا
 اللَّهُ تَعَالَى لِمَا فِيهَا مِنْ إِفْحَامٍ هَؤُلَاءِ الْيَهُودِ وَالرَّدِّ عَلَيْهِمْ، فَتَعَيَّنَ أَنْ تَكُونَ الْيَدُ اثْنَتَيْنِ لَا أَكْثَرَ وَجَاءَتْ
 الْأَحَادِيثُ أَيْضًا ظَاهِرَةً فِي هَذَا الْمَعْنَى، وَهُوَ أَنَّ الْيَدَ اثْنَتَانِ فَقَطْ، وَهَذَا هُوَ الَّذِي نَعْتَقِدُهُ بِالنِّسْبَةِ لِلَّهِ ﷻ.

الْبَحْثُ الْخَامِسُ: وَإِذَا قِيلَ مَا الْفَرْقُ بَيْنَ قَوْلِهِ ﴿لَمَّا خَلَقْتُ يَدَيَّ﴾ ﴿حَيْثُ قُلْنَا: إِنَّ الْآيَةَ تَدُلُّ عَلَى أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ
 بِيَدِهِ، وَبَيْنَ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَامًا فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ﴾؟.

قُلْنَا: الْفَرْقُ بَيْنَهُمَا مِنْ ثَلَاثَةِ أَوْجُهٍ:

الْوَجْهُ الْأَوَّلُ: أَنَّ اللَّهَ اسْتَدَّ الْفِعْلَ إِلَى نَفْسِهِ فِي قَوْلِهِ: ﴿لَمَّا خَلَقْتُ يَدَيَّ﴾ وَجَعَلَ الْيَدَ بِمَنْزِلَةِ الْآلَةِ

الَّتِي يَصْنَعُ بِهَا.

أَمْ فِي قَوْلِهِ ﴿مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا﴾ فَاسْتَدَّ الْفِعْلَ إِلَى الْأَيْدِي نَفْسِهَا.

الْوَجْهُ الثَّانِي: أَنَّ اللَّهَ ﷻ قَالَ: ﴿لَمَّا خَلَقْتُ يَدَيَّ﴾ بِصِيغَةِ التَّنْبِيهِ وَقَالَ فِي الْآيَةِ الثَّانِيَةِ:
 ﴿يَأْيُودِيكَ﴾ بِصِيغَةِ الْجَمْعِ فَلَا بَدَّ أَنْ يَكُونَ هُنَاكَ فَرْقٌ، وَالْفَرْقُ أَنَّ الْمُرَادَ بِ﴿يَأْيُودِيكَ﴾ النَّفْسُ فَهُوَ
 كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ﴾. أَيُّ: بِمَا كَسَبْتُمْ، فَتَعْنَى الْآيَةُ: مِمَّا عَمِلْنَا.

الْوَجْهُ الثَّالِثُ: أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ فِي خَلْقِ آدَمَ ﴿خَلَقْتُ يَدَيَّ﴾ فَقَالَ: ﴿خَلَقْتُ﴾ وَهَذَا قَالَ: ﴿أَوَلَمْ
 يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا﴾ فَجَعَلَهُ عَمَلًا وَالْعَمَلُ يَكُونُ بِالْكَلِمَةِ، وَكَذَلِكَ الْخَلْقُ يَكُونُ بِالْكَلِمَةِ،
 لَكِنْ لَمَّا غَايَرَ بَيْنَهُمَا عَلِيمٌ أَنَّهُمَا لَيْسَا سَوَاءً، وَهُوَ كَذَلِكَ، وَلِهَذَا أَجْمَعَ الْعُلَمَاءُ أَنَّ الْأَنْعَامَ مِنَ الْإِبِلِ
 وَالْخَيْلِ، وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ مِمَّا يُؤْكَلُ وَيُرْكَبُ لَمْ يَخْلُقْهُ اللَّهُ بِيَدِهِ، وَإِنَّمَا خَلَقَهَا بِالْكَلِمَةِ ﷻ، وَعَلَى هَذَا
 فَتَكُونُ الْأَنْعَامُ غَيْرَ مَخْلُوقَةٍ بِالْيَدِ، بَلْ مَخْلُوقَةٌ بِالْكَلِمَةِ لَا بِالْيَدِ.

الْمَبْحَثُ السَّادِسُ: وَقَدْ زَعَمَ أَهْلُ التَّعْطِيلِ أَنَّ إِبْثَاتِ الْيَدِ الْحَقِيقَةِ لِلَّهِ ﷻ مُنْكَرٌ وَمَحَالٌّ عَلَى اللَّهِ، وَوَصَفَ اللَّهُ
 بِهَا لَا يَلِيْقُ بِهِ، وَأَنَّهُ لَا يَجُوزُ لِلْمُسْلِمِ أَنْ يَعْتَقِدَ هَذِهِ الْعَقِيدَةَ، حَتَّى إِنَّ بَعْضَهُمْ قَالَ: مَنْ أَطْلَقَ ذَلِكَ فَهُوَ كَافِرٌ؛ لِأَنَّهُ
 يَقْتَضِي أَوْ يَسْتَلْزِمُ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ جَسَمًا، وَمَنْ أَثَبَّتَ أَنَّ اللَّهَ جَسَمٌ فَهُوَ كَافِرٌ عَلَى زَعْمِهِمْ، لَذَا قَالُوا: مَعْنَى الْيَدِ يَعُودُ إِلَى
 الْقُدْرَةِ. وَذَلِكَ لِأَنَّهُمْ يُثْبِتُونَ الْقُدْرَةَ مِنْ جَمَلَةِ الصِّفَاتِ السَّبْعِ، فَيُحِيلُونَ كُلَّ صِفَةٍ فَعْلِيَّةٍ إِلَى مَعْنَى الْقُدْرَةِ، فَيَكُونُ
 مَعْنَى الْيَدِ: الْقُدْرَةُ، وَبَعْضُهُمْ قَالَ: الْيَدُ النِّعْمَةُ؛ لِأَنَّهُ تَأْتِي فِي اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ بِمَعْنَى النِّعْمَةِ، وَمِنْهُ قَوْلُ الشَّاعِرِ:

وَكَمْ لظلام الليلِ عندَكَ مِنْ يَدٍ تُوَيِّدُ أَنَّ الْهَانُوتَةَ تَكْذِبُ^(١)

أي تخبرُ أَنَّ الْهَانُوتَةَ، والهانوتية تكذب. يعني يقول: أَنَّ لك خيرات كثيرة في الليل تُبَيِّنُ وتُخَبِّرُ أَنَّ الْهَانُوتَةَ، والهانوتية طائفة من المجوس يقولون: إن الظلمة لا تخلق خيراً أبداً، ولن يكون خيراً في ظلمة. وهذه الخيرات التي يُسَدِّدُها الممدوح تشهد بأن الهانوتية كاذبة.

الشاهد قوله: «مِنْ يَدٍ» أي: من نعمة ومنه قول أبي بكر ~~رضي الله عنه~~ -أظنه لبديل بن برقع- لولا يدُ لك عندي لم أجزها. أو كلمة غيرها، وأنا نسيت القصة لكنه قال: لولا يدُ لك عندي. يعني: نعمة.

فيقال: الأصل في اليد أنها اليد الحقيقية، فإذا وجدت قرينة تمنع أن يكون المراد بها اليد الحقيقية فحينئذ يجب أن نأخذ بها دلت القرينة عليه، ثم نقول: يَمْنَعُ هذا التحريف الثنية في قوله: ﴿يَدَيَّ﴾ و﴿يَدَاهُ﴾ فهل تقولون: إنه ليس لله قدرة إلا اثنتان. وما معني هذا القول؟ أو تقولون: ليس لله نعمة إلا نعمتان. وهذا يكذبه الواقع، ولا شك، وعلى هذا:

فنقول: كلُّ مَنْ حرَّفها فإنه مخطئ، مجانب للصواب، مخالف لما عليه السلف الصالح من الصحابة والتابعين وتابعيهم بإحسان.

فإن قال قائل: أثبتنا لنا بدليل واحد أو نص واحد عن الصحابة أنهم قالوا: المراد باليد: اليد الحقيقية. نقول: لا تأتي لكم بشيء بل هو المتواتر عنهم حيث يتلون كتاب الله وما جاء من سنة الرسول ﷺ، ومع ذلك لم يُنْقَلْ عنهم حرف واحد يُبَيِّنُ أَنَّ المراد بها خلاف ظاهرها، وعلى هذا فهم يؤمنون بها على ظاهرها، وهم عربٌ خلص يعرفون المعنى، وإذا لم يرد عنهم شيء يخالف الظاهر، فإننا نجزم بأنهم يقولون بالظاهر إذ كيف يتلون كتاب الله آتاء الليل وأطراف النهار، ولا يتجاوزون عشر آيات إلا تعلموها وما فيها من العلم والعمل، ثم لا يرد عنهم حرف واحد يدل على أنهم يُخرجون الكلام عن ظاهره، ولا حاجة إلى أن ننقل لكل صفة بعينها نصاً من الصحابة أو التابعين؛ لأن الأصل أنهم يقولون بما دلَّ عليه ظاهر القرآن أَنَّ المراد اليد الحقيقية والعين الحقيقية، وكذلك بقية الصفات.

فإن قال قائل: إن قوله تعالى: ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾ لم يُبَيِّنْ فيها أَنَّ لله يداً يُمْنَى وله يداً شمالاً فإذا تقولون: هل تقولون إن الله ليس له إلا يداً وتسكتون. أو تقولون: له يَدٌ يُمْنَى وشمال. أم ماذا تقولون؟

قلنا نقول كما قال النبي ﷺ: «كِلْتَا يَدَيْهِ يَمِينٌ» فكلتا يديه يمين بالنسبة إلى عدم اختلاف كل

(١) انظر: «الذخيرة» (١/٣٦٤)، (٣/٣٤٧)، «محاضرات الأدباء» (٢/١٢١).

(٢) رواه الإمام مسلم (١٨٢٧).

يد عن الأخرى، لكن ورد التصريح بالشمال من حديث ابن عمر، أخرجه مسلم في صحيحه. وذكره الشيخ رحمه الله محمد بن عبد الوهاب في كتاب التوحيد^(١) واستخرج مسائل من الدلائل وقال: من جملة المسائل التصريح بالشمال لله عز وجل.

وعلى هذا فالجمع بين هذه الرواية، وبين قوله: «كِلْتَا يَدَيْهِ يَمِينٌ» أن نقول: هما يَدَانِ؛ يَمِينٌ وشمالٌ، ولكن لا تَخْتَلِفَانِ كما تَخْتَلِفُ أيدي المخلوقين بالنسبة لليمنى والشمال بل كِلْتَاهُمَا يَمِينٌ مباركة، وكِلْتَاهُمَا فِيهَا الْخَيْرُ، وفيها العطاء، فإن الله عز وجل يَدُهُ مَلَأَى، سَحَاءَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ، كما قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْفَقَ مَنْذُ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ، فَإِنَّهُ لَمْ يَغْضُ بِهَا فِي يَمِينِهِ»^(٢). ﷺ لكثرة خيراته وبركاته وجوده وإحسانه.

ونذكر هنا قاعدة وهي أن أهل الكلام أدخلوا في العقائد كلمات كان لابد من أن نخوض الميدان معهم، فهم قالوا: إن اليد مجاز عن كذا، فكان لابد أن نقول: بل هي حقيقة. ولا يعني ذلك أن باقي القرآن فيه مجاز، كذلك تكلموا في أشياء أخرى؛ في مسألة الجسم ومسألة الحيز فاضطر أهل السنة أن يتكلموا، وكذلك مسألة زيادة «بذاته» في الاستواء، والنزول والمجيء كل هذا دفعنا لما يروجه هؤلاء المحرفون بين العامة ويقولون: المراد كناية عن كذا، مجاز عن كذا وما أشبه ذلك.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رحمه الله:

٧٤١٠- حَدَّثَنِي مُعَاذُ بْنُ فَضَالَةَ، حَدَّثَنَا هِشَامٌ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «يَجْمَعُ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَذَلِكَ، فَيَقُولُونَ: لَوْ اسْتَشْفَعْنَا إِلَى رَبِّنَا، حَتَّى يَرْيَحَنَا مِنْ مَكَانِنَا هَذَا. فَيَأْتُونَ آدَمَ فَيَقُولُونَ: يَا آدَمُ، أَمَا تَرَى النَّاسَ؟ خَلَقَكَ اللَّهُ بِيَدَيْهِ، وَأَسَجَدَ لَكَ مَلَائِكَتُهُ وَعَلَمَكَ أَسْمَاءُ كُلِّ شَيْءٍ، اسْتَفْعَ لَنَا إِلَى رَبِّنَا حَتَّى يَرْيَحَنَا مِنْ مَكَانِنَا هَذَا. فَيَقُولُ لَسْتُ هُنَاكَ - وَيَذْكُرُ لَهُمْ خَطِيئَتَهُ الَّتِي أَصَابَ - وَلَكِنْ أَتُوا نُوحًا، فَإِنَّهُ أَوَّلُ رَسُولٍ بَعَثَهُ اللَّهُ إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ. فَيَأْتُونَ نُوحًا فَيَقُولُ لَسْتُ هُنَاكَ - وَيَذْكُرُ خَطِيئَتَهُ الَّتِي أَصَابَ - وَلَكِنْ أَتُوا إِبْرَاهِيمَ خَلِيلَ الرَّحْمَنِ. فَيَأْتُونَ إِبْرَاهِيمَ فَيَقُولُ لَسْتُ هُنَاكُمْ - وَيَذْكُرُ لَهُمْ خَطَايَاهُ الَّتِي أَصَابَهَا - وَلَكِنْ أَتُوا مُوسَى عَبْدًا أَنَاهُ اللَّهُ التَّوْرَةَ وَكَلَّمَهُ تَكْلِيمًا. فَيَأْتُونَ مُوسَى فَيَقُولُ لَسْتُ هُنَاكُمْ - وَيَذْكُرُ لَهُمْ خَطِيئَتَهُ الَّتِي أَصَابَهَا - وَلَكِنْ أَتُوا عِيسَى عَبْدَ اللَّهِ وَرَسُولَهُ وَكَلِمَتَهُ وَرُوحَهُ. فَيَأْتُونَ عِيسَى فَيَقُولُ لَسْتُ هُنَاكُمْ، وَلَكِنْ أَتُوا مُحَمَّدًا ﷺ عَبْدًا غَفَرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ. فَيَأْتُونِي فَتَطْلُقُ فَاسْتَأْذَنَ عَلَى رَبِّي فَيُؤْذَنُ لِي عَلَيْهِ، فَإِذَا رَأَيْتَ رَبِّي وَقَعْتَ لَهُ سَاجِدًا فَيَدْعُنِي مَا شَاءَ

(١) رواه مسلم (٢٧٨٨)، وقد تقدم بحث هذا الحديث وكلام البيهقي عليه وانظر: «الاسماء والصفات للبيهقي» (١/ ٣٢٤).

(٢) النظر: «كتاب التوحيد»، باب ما جاء في قول الله تعالى: «وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» [التكوير: ١٧].

(٢) رواه البخاري (٧٤١١)، ومسلم (٩٩٣).

اللَّهُ أَنْ يَدْعَنِي ثُمَّ يَقَالَ لِي ازْفَعْ مُحَمَّدٌ، وَقُلْ يُسْمَعُ، وَسَلْ تُعْطَى، وَاشْفَعْ تُشْفَعَ. فَأَحْمَدُ رَبِّي بِمَحَامِدِ عِلْمِيهَا، ثُمَّ أَشْفَعُ فَيَحْدُ لِي حَدًّا فَأَدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ، ثُمَّ أَرْجِعُ فَإِذَا رَأَيْتُ رَبِّي وَقَعْتُ سَاجِدًا، فَيَدْعَنِي مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَدْعَنِي ثُمَّ يَقَالَ ازْفَعْ مُحَمَّدٌ، وَقُلْ يُسْمَعُ، وَسَلْ تُعْطَى، وَاشْفَعْ تُشْفَعَ، فَأَحْمَدُ رَبِّي بِمَحَامِدِ عِلْمِيهَا رَبِّي، ثُمَّ أَشْفَعُ فَيَحْدُ لِي حَدًّا فَأَدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ، ثُمَّ أَرْجِعُ فَإِذَا رَأَيْتُ رَبِّي وَقَعْتُ سَاجِدًا، فَيَدْعَنِي مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَدْعَنِي ثُمَّ يَقَالَ ازْفَعْ مُحَمَّدٌ، قُلْ يُسْمَعُ، وَسَلْ تُعْطَى، وَاشْفَعْ تُشْفَعَ، فَأَحْمَدُ رَبِّي بِمَحَامِدِ عِلْمِيهَا، ثُمَّ أَشْفَعُ فَيَحْدُ لِي حَدًّا فَأَدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ، ثُمَّ أَرْجِعُ فَأَقُولُ، يَا رَبِّ مَا بَقِيَ فِي النَّارِ إِلَّا مَنْ حَبَسَهُ الْقُرْآنُ وَوَجِبَ عَلَيْهِ الْخُلُودُ. قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ. وَكَانَ فِي قَلْبِهِ مِنَ الْخَيْرِ مَا يَبِزُنْ شَعِيرَةً، ثُمَّ يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ. وَكَانَ فِي قَلْبِهِ مِنَ الْخَيْرِ مَا يَبِزُنْ بُرَّةً، ثُمَّ يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ. وَكَانَ فِي قَلْبِهِ مَا يَبِزُنْ مِنَ الْخَيْرِ ذَرَّةً»^(١).

اللفظ: «يجمع الله المؤمنين». ولكن الجمع يوم القيامة للمؤمنين وغيرهم، والمشقة تكون على المؤمنين وغيرهم، ويقول في هذا الحديث: «يأتون آدم فيقولون: يا آدم، أما ترى الناس؟» يعني: على ما هم عليه من الغم والكرب الذي لا يطاق، فالمفعول الثاني محذوف دل عليه السياق، والمعنى: أما ترى الناس قد أصابهم ما أصابهم من الغم والهَم والكرب.

❖ قوله: «خلقك الله بيده» هذا هو الشاهد من الحديث، المطابق للترجمة تمامًا.

❖ وقوله: «وأسجد لك ملائكته» أي: أمرهم أن يسجدوا لك، فسجدوا.

وهنا يقع سؤال: كيف جاز للملائكة أن يسجدوا لغير الله؟ وهل سجودهم هذا عبادة؟

الجواب: جاز لهم أن يسجدوا لغير الله، لأن الله أمرهم به، وسجودهم لآدم عبادة، ولهذا كان ترك إبليس السجود لآدم كفرًا قال تعالى: ﴿وَأَسْتَكْبَرُ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾^(٢). كما أن قتل النفس من كبائر الذنوب ولا سيما الأقارب، وكان قتل النفس للأقارب منقبة عظيمة لإبراهيم الخليل، حيث أمره الله أن يقتل ولده فاستسلم هو والولد، ولما أخضره للذبح، وتلّه للجبين تلّه بشدة لئلا تأخذه الرحمة، وجعل جبينه مما يلي الأرض، لئلا يعجز عن تنفيذ ما أمر الله به، أن يرى وجه ولده والسكين أمامه، أو أن الولد أيضًا يحصل له ما يحصل حين يرى السكين فوق رأسه، لكن جاء الفرج من عند الله ورفع عنه هذا التكليف العظيم، وقال له: ﴿قَدْ صَدَّقْتَ الرَّذِيَّةَ﴾^(٣). وكُتِبَ لك أجر من ذبح ولده الذي بلغ معه السعي امتثالًا لأمر الله ﷻ، فصارت هذه القتل للابن قرينة إلى الله ﷻ.

والله تعالى له أن يفعل ما يشاء إذا كلّفنا بأمر فإن امتثلنا لهذا الأمر عبادة مهما كان.

❖ قوله: «وعلمك أسماء كل شيء» لو أخذت بظاهرها لكان الله علمه كل شيء، حتى ما يكون إلى يوم القيامة، ولكن المراد بذلك أسماء كل شيء يحتاج إليه، أو إلى معرفة اسمه في ذلك الوقت،

ولا غرابة أن تأتي هذه اللفظة «كل شيء» ويُرَادُ بها شيءٌ مخصوصٌ ألم تَرَوْا إلى قوله تعالى عن ربح عاد: ﴿تَذَرِكُمْ كُلٌّ مِمَّا رَمَوْهَا﴾ [الشعراء: ٢٥٠]. ولكن لم تُذَمِّرِ المساكن ﴿فَأَسْبَحُوا لَا يَرَى إِلَّا سَنًا مِمَّنْ هَؤُلَاءِ﴾ [الشعراء: ٢٥٠]. شيءٌ مُعَيَّنٌ عِنْدَهُمْ ﴿بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [الشعراء: ٢٥١]. قالوا: سُبْحَنَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا ﴿[الشعراء: ٢٥٢]. ولكن هل علِّمه كلُّ ما يتعلق بهذه المسميات؟ يُروى عن عبد الله بن عباس رضي الله عنه أنه قال: علِّمه القصعة والقُصِيعَة والفُسوة والفُسيلة. يعني: مُكَبَّرَاتِ الْأَسْمَاءِ وَمُصَغَّرَاتِهَا، وكلُّ ما يحتاج إليه وفي هذا البحث اختلف العلماء، هل اللغات توقيفية أو كسبية؟

والصحيح: أن بعضها توقيفي وبعضها كسبي؛ أي: أن بعضها ممَّا علِّمه الله وبعضها أخذه الإنسان بالتجارب، ووضع لكل معنى اسمًا حسب تجاربه، ولهذا نرى أن اللغات تتطور وتزيد أحيانًا وتقص أحيانًا فتوجد كلمات من اللغات هُجِرَتْ ولا تستعمل أبدًا وتوجد كلمات تجدد لها معانٍ، فاستعمل لها اللفظ المناسب لهذه المعاني الجديدة.

❖ قوله: «لست هناك». ويدكر خطيئته التي أصاب. هذا اعتذارٌ وبيانٌ حجة، فالاعتذارُ قوله: «لست هناك» وبيانُ الحجة الخطيئة التي أصاب، وذلك أن الشافع لا بد أن يكون له قدرٌ عند مَنْ شفع إليه، وإذا لم يكن له قدرٌ أو كان حصل منه مخالفة، فإنه هو يحتاج إلى مَنْ يشفعُ له ويخجل أن يقوم شافعًا لغيره مع أنه حصل منه ما حصل، وهذا شيءٌ فطريٌّ، فأدَمُ اعتذر، وذكر سبب الاعتذار وهو أنه أكل من الشجرة التي نهاه الله عن الأكل منها فقد أمره الله أن يأكل من كلِّ ما طاب في الجنة، وقال: ﴿وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [البقرة: ١٦٧]. فجاءهما الشيطانُ وَوَسَّسَ لهما، ودَلَّهما بغرورٍ، ﴿وَقَاَسَمَهُمَا إِنِّي لَكُمَا لِنَاصِرٍ﴾، وقال: ﴿هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى شَجَرَةٍ تَأْكُلُهَا وَمِنْهَا لَا يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ﴾ [البقرة: ١٦٨]. والإنسان بشرٌ ضعيفٌ، فانقاد وأكل من الشجرة فبدت العورة، العورة الحسية والعورة المعنوية، والعورة المعنوية بالمعصية، والحسية تساقط ما ستر الله به عورتها، وجعلًا يَخْصِفَانِ عليها من ورق الجنة، وفي هذا دليلٌ على كذب الرواية التي تُروى عن ابن عباس رضي الله عنه في قوله تعالى:

﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا فَلَمَّا تَغَشَّاهَا حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيًّا فَمَرَّتْ بِهِ فَلَمَّا أَفَلَتْ دَعَا اللَّهَ رَبَّهُمَا لَئِنْ آتَيْتَا صَاحِبًا لَتَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ [الأنعام: ١٨١-١٩٠]. فقد رُوي أن حواء حملت، فجاءها الشيطان فقال: سَمِّياه عبد الحارث فأبى أن يُطِيعاه فخرج ميتًا، ثم حملت فجاءها وقال: لُطِيعَانٌ أو لأجعلن له قرني إيل فيخرج من بطنك فيشق، فأذركها حبُّ الولد فسَمَّياه عبد الحارث^(١)، فإن هذه

(١) رواه ابن جرير «بسند»، عن ابن عباس (١/٢١٥).

(٢) رواه أحمد (١١/٥)، والترمذي (٣٠٧٧)، وضعفه ابن حزم في «الفصل» (٥/٤)، والذهبي في «الميزان» (٣/١٧٩) وابن

نُوحٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَذْكُرُ خَطِيئَتَهُ، وَهِيَ سُؤَالُهُ رَبَّهُ مَا لَيْسَ لَهُ بِهِ عِلْمٌ، فَإِنَّهُ قَالَ اللَّهُ ﷻ: ﴿رَبِّ إِنِّي أَنَا مِنَ أَهْلِ وَإِنْ وَعَدَكَ الْحَقُّ وَأَنْتَ أَعْلَمُ الْمَخْرُوجِينَ﴾ (١٥) قَالَ يُنوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِن أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ فَلَا تَتَّقِنِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنِّي أَعْطَكُمُ الْكِتَابَ أَن تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ (١٦) ﴿٤٠-٤١﴾. تَأَمَّلْ كَلَامَ الرَّبِّ ﷻ لِأَنْبِيَائِهِ وَرَسُولِهِ هَذِهِ الْقُوَّةُ وَالشَّدَّةُ ﴿فَلَا تَتَّقِنِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنِّي أَعْطَكُمُ الْكِتَابَ أَن تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ (١٦) وَقَالَ لِمُحَمَّدٍ آخِرُ الرِّسَالِ. ﴿وَاتَّقِ اللَّهَ﴾ [الْأَنْجَلَةُ: ٣٧]. ﴿وَتَخْفَى فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ﴾ كَيْفَ يَقُولُ اللَّهُ هَذَا الْكَلَامَ لِلرِّسَالِ، لِأَوَّلِي الْعِزَمِ، وَنَحْنُ -نَسْأَلُ اللَّهَ أَنْ يُعَمِّنَا بِعَفْوِهِ- نَبَارِزُ اللَّهِ بِالْمَعْصِيَةِ الْقَوْلِيَةِ وَالْفِعْلِيَةِ وَالْعَقْدِيَةِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ اللَّهُ، وَكَأَنَّا وَاثِقُونَ بِأَنَّا نَاجُونَ! نَسْأَلُ اللَّهَ أَلَّا يَكِلَنَا إِلَى أَنْفُسِنَا طَرَفَةً عَيْنٍ.

❖ قَوْلُهُ: «اتُّوا إِبْرَاهِيمَ خَلِيلَ الرَّحْمَنِ» إِذَا قَالَ قَائِلٌ مِنْ أَيْنَ عِلْمُ نُوحٍ أَنَّ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلَ الرَّحْمَنِ؟

فَالْجَوَابُ: أَنَّهُ عِلْمٌ ذَلِكَ بِالْوَحْيِ قَطْعًا، وَذَلِكَ لِأَنَّهُ لَا يَعْلَمُ الْغَيْبَ، وَلَكِنْ هَلْ أَوْحَى اللَّهُ إِلَى نُوحٍ فِي وَقْتِ وَجُودِهِ فِي الدُّنْيَا أَنَّهُ سَيُعِثُّ إِبْرَاهِيمَ، وَيَتَّخِذُهُ خَلِيلًا أَوْ أَنَّ نُوحًا عَلِمَ بَعْدَ ذَلِكَ، وَيَكُونُ الْأَنْبِيَاءُ تُعَرِّضُ عَلَيْهِمْ أَحْوَالُ النَّاسِ فِي الدُّنْيَا؟ هَذَا مُحَلٌّ نَظَرٍ وَمَرَاجِعَةٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ حَتَّى يَتَبَيَّنَ، وَإِنْ أَخَذْنَا هَذَا بِالتَّسْلِيمِ، وَقُلْنَا: نَقُولُ كَمَا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ، أَمَّا كَيْفَ عِلْمُ أَنَّهُ خَلِيلُ اللَّهِ؟ فَهَذَا لَيْسَ إِلَيْنَا. إِذَا قُلْنَا بِهَذَا فَقَدْ أَخَذْنَا بِمَا فِيهِ الرَّاحَةُ وَالسَّلَامَةُ.

وَفِي هَذَا إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ أَعْظَمَ وَصْفٍ يَحْصُلُ لِلنَّاسِ، أَنْ يَتَّخِذَهُ اللَّهُ خَلِيلًا فَقَالَ: «خَلِيلُ الرَّحْمَنِ» وَلَمْ يَقُلْ رَسُولٌ وَلَا نَبِيٌّ؛ لِأَنَّ الْخُلَّةَ دَرَجَةٌ عَظِيمَةٌ وَلَا نَعْلَمُ أَنَّ أَحَدًا نَأْهَأُ مِنَ الْبَشَرِ إِلَّا رَجُلَيْنِ هُمَا إِبْرَاهِيمُ وَمُحَمَّدٌ -عَلَيْهِمَا الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ- فَقَدْ قَالَ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ اتَّخَذَنِي خَلِيلًا كَمَا اتَّخَذَ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا» (١) وَبِهِ نَعْرِفُ أَنَّ مَنْ قَالُوا: إِبْرَاهِيمُ خَلِيلُ اللَّهِ، وَمُحَمَّدٌ حَبِيبُ اللَّهِ نَقْصُوه؛ لِأَنَّ الْمَحَبَّةَ أَذْنَى مِنَ الْخُلَّةِ، وَالْخُلَّةُ ثَابِتَةٌ لِلرَّسُولِ، الْمَحَبَّةُ تَكُونُ حَتَّى لِعَامَةِ الْمُؤْمِنِينَ وَلِعَامَةِ الْمُحْسِنِينَ وَلِعَامَةِ التَّوَّابِينَ وَلِعَامَةِ الْمُتَطَهِّرِينَ، يَعْنِي: لَيْسَتْ خَاصَّةً بِالْأَنْبِيَاءِ، فَضْلًا عَنْ أَوَّلِي الْعِزَمِ، وَالْخُلَّةُ لَا نَعْلَمُ أَنَّهَا كَانَتْ إِلَّا لِهَذَيْنِ الرِّسُولَيْنِ الْكَرِيمَيْنِ فَالَّذِي نَجِدُهُ فِي بَعْضِ الْأَدْعِيَةِ أَوْ فِي بَعْضِ كُتُبِ الرُّعْظِ أَوْ مَا أَشْبَهَ ذَلِكَ أَنَّ إِبْرَاهِيمَ الْخَلِيلَ وَمُحَمَّدًا الْحَبِيبَ، نَقُولُ: هَذَا خَطَأٌ وَتَنْقِصٌ فِي حَقِّ الرِّسُولِ ﷺ، فَإِذَا قَالَ: أَنَا أَرِيدُ مُحَمَّدًا الْحَبِيبَ لِي، قُلْنَا: أَيْضًا نَقْصُهُ، فَقَدْ كَانَ أَبُو هُرَيْرَةَ يَقُولُ: حَدَّثَنِي خَلِيلِي، أَوْصَانِي خَلِيلِي؛ لِأَنَّهُ اتَّخَذَ النَّبِيُّ خَلِيلًا وَهُوَ أَشَدُّ مِنْ أَنْ يَتَّخِذَهُ حَبِيبًا، فَهَلْ تَتَّخِذُ صَدِيقَكَ خَلِيلًا؟

الْجَوَابُ: أَنَّهُ جَاءَ فِي الْحَدِيثِ: «الْمَرْءُ عَلَى دِينِ خَلِيلِهِ فَلْيَنْظُرْ أَحَدُكُمْ مَنْ يَخَالِلُ» (٢) وَالْمَمْنُوعُ أَنَّ الرِّسُولَ يَتَّخِذُ خَلِيلًا، وَأَمَّا نَحْنُ فَلَسْنَا مَمْنُوعِينَ أَنْ نَتَّخِذَ الرِّسُولَ خَلِيلًا، أَوْ أَنْ نَتَّخِذَ مَنْ يَسْتَحِقُّ

(١) تقدم.

(٢) أخرجه أحمد (٣/٣٠٣) وأبو داود (٤٨٣٣)، والترمذي (٢٣٧٨) وحسنه الألباني.

المحبة والخلة خليلاً.

لكن الشيء الذي يجب أن يتحرز الناس منه، ما وجد عند بعض الشباب والشابات من المحبة مع الله، والتي تكون أول ما تكون محبة في الله ثم تنمو حتى تكون محبة مع الله، فتراحم محبة الله، إن لم تغلب على محبة الله ولا يكون في قلبه إلا محبة هذا الشخص.

وهذه المسألة خطيرة يجب أن ينتبه الإنسان لها بنفسه، ويجب أن ينبه لها غيره، ألا تكون المحبة في الله محبة مع الله، فإنها تكون نوعاً من الشرك، قال تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّوهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ﴾ [البقرة: ١٦٥].

❖ قوله: «فَيَأْتُونَ إِبْرَاهِيمَ فَيَقُولُ لَسْتُ هُنَاكُمْ، وَيَذْكُرُ لَهُمْ خَطَايَاهُ الَّتِي أَصَابَهَا» المعروف أن هذه الخطايا: هي أنه قال: ﴿قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا﴾ [الشع: ٦٣]. وقال: ﴿إِنِّي سَقِيمٌ﴾ [الصافات: ٨٩]. وقال لمليك مصر: «هذه أختي» والروايات في هذه مختلفة، ولكن مع هذا فإنها ليست خطايا، لكن مثل خليل الرحمن عليه السلام يخشى أن تكون خطايا، ولأن إله إبراهيم عليه السلام كان متأولاً بها قال، والتأويل وإن كان ظاهره عند المخاطب أنه كذب، فإنه ليس بكذب.

قال ابن حجر في الفتح (١١/٤٣٤):

❖ «لست هناكم. ويذكر خطيئته» زاد مسلم: «التي أصاب، فيستحي ربه منها» وفي حديث أبي بكر: «ليس ذاكم عندي» وفي رواية همام: «إني كنت كذبت ثلاث كذبات» زاد شيبان في روايته.

❖ قوله: «إني سقيم» وقوله: «فعله كبيرهم هذا» وقوله لامرأته: «أخبريه أنني أخوك» وفي رواية أبي نضرة عن أبي سعيد: «فيقول إني كذبت ثلاث كذبات». قال رسول الله ﷺ: «ما منها كذبة إلا ما حل بها عن دين الله» و«ما حل» بمهمل؛ بمعنى: جادل. وزنه ومعناه، ووقع في رواية حذيفة مقرونة: «لست بصاحب ذلك، إنما كنت خليلاً من وراء وراء»، وضبط بفتح الهمزة وبضمها، واختلف الترجيح فيهما، قال النووي. أشهرهما الفتح بلا تنوين، ويحوز بناؤهما على الضم. وصوبه أبو البقاء والكندي، وصوبه ابن دحية، وصوب ابن دحية الفتح على أن الكلمة مركبة مثل «شذر مذر» وإن ورد منصوباً متوناً جاز. ومعناه لم أكن في التقريب والإدلال بمنزلة الحبيب، قال صاحب التحرير: كلمة تُقال على سبيل التواضع؛ أي: لست في تلك الدرجة، قال: وقد وقع لي فيه معنى مليح، وهو أن الفضل الذي أُعطيته كان بسفارة جبريل، ولكن اتوا موسى الذي كلمه الله بلا واسطة وكرر «وراء» إشارة إلى نبينا ﷺ؛ لأنه حصلت له الرؤية والسماع بلا واسطة فكأنه قال: أنا من وراء موسى الذي هو من وراء محمد. قال البيضاوي: الحق أن الكلمات الثلاث إنما كانت من معارضي الكلام لكن لما كانت صورتها صورة الكذب أشفق منها استصغاراً لنفسه عن الشفاعة مع وقوعها؛ لأن من كان أعرف بالله وأقرب إليه منزلة كان أعظم خوفاً. اهـ

إذا: ليست خطايا في الواقع لكن نظراً لمقام الشفاعة وأنه أمر عظيم خاف أن يكون مثل هذا

مانعاً له من أن يكون أهلاً؛ لأنَّ يَشْفَعَ للناسِ، والأمرُ لا شكَّ أنَّه مرادُّ أنَّ الله ساقَّ الشفاعةَ إلى محمدٍ ﷺ من وراء الأنبياءِ كلِّهم كما سيأتي إن شاء الله.

❖ قوله: «ولكن ائتوا موسى عبداً أتاه الله التوراة وكلَّمه تكليماً. فيأتون موسى، فيقول: لستُ هناكم. ويذكُرُ لهم خطيئته التي أصابَ»

خطيئته التي أصابَ هي أنَّه قَتَلَ الْقَبْطِيَّ الذي اسْتَعَاثَهُ عليه الإسرائيلُ من بني إسرائيل، ولهذا قَالَ ﷺ اعْتَرَفَ بِأَنَّهُ ظَلَمَ نَفْسَهُ مَعَ أَنَّ قَتْلَهُ إِيَّاهُ كَانَ قَبْلَ أَنْ يُنْبَأَ وَقَبْلَ أَنْ يَذْهَبَ إِلَى مَدِينَةٍ، لكنَّ الأنبياءَ عليهم الصلاة والسلامُ مقامُ الخوفِ والأدبِ مع الله والتعظيمِ فهو يَرى نَفْسَهُ أَنَّهُ لَيْسَ أَهْلاً لِأَنْ يَشْفَعَ، وقد صَدَرَ مِنْهُمْ قَتْلُ نَفْسٍ بِغَيْرِ حَقٍّ.

❖ قوله: «ولكن ائتوا عيسى عبد الله ورسوله وكلَّمه وروحه. فيأتون عيسى، فيقول: لستُ هناكم، ولكن ائتوا محمداً ﷺ»

وعيسى لم يذكُرْ خَطِيئَتَهُ؛ لِيَكْمَلَ الشَّرْفُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِحَيْثُ يَكُونُ الْأَنْبِيَاءُ الَّذِينَ سَبَقُوهُ مِنْهُمْ مَنْ اعْتَدَرَ لَخَطِيئَةٍ، ومنهم مَنْ اعْتَدَرَ لَاعْتِرَافِهِ بِأَنَّ مُحَمَّدًا أَكْمَلُ بَدُونِ خَطِيئَةٍ لَكِنَّ الْكَمَالَ لِمُحَمَّدٍ ﷺ، وهذا فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ أَنْ يَنْتَقِلَ طَلِبُ الشَّفَاعَةِ مِنْ أَبِي الْبَشَرِ إِلَى أَرْبَعَةٍ مِنْ أَوْلِي الْعِزِّ وَلَا تَحْصُلُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مِنْ مُحَمَّدٍ ﷺ، منهم من يَرى أَنَّهُ عَمِلَ أَشْيَاءَ تَحُولُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَهْلِيَةِ الشَّفَاعَةِ وَهُمْ ثَلَاثَةُ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى، والرَّابِعُ لَا يذكُرُ شَيْئاً، لكن يَرى أَنَّ هُنَاكَ مَنْ هُوَ أَحَقُّ مِنْهُمْ أَنْ يَشْفَعَ وَأَكْمَلُ مِنْهُمْ، وَهُوَ مُحَمَّدٌ ﷺ.

❖ قوله: «فيقول: لستُ هناكم، ولكن ائتوا محمداً ﷺ عبداً غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ، فيأتونني، فأنطلقُ فأسْتَأْذِنُ عَلَى رَبِّي، فيؤْذَنُ لِي عَلَيْهِ، فإذا رَأَيْتُ رَبِّي وَقَعْتُ لَهُ سَاجِداً فَيَدْعُنِي مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَدْعُنِي، ثم يَقُولُ لِي ارْفَعْ مُحَمَّدٌ، وَقُلْ يَسْمَعُ وَسَلْ تُعْطَى وَاشْفَعْ تُشَفَّعُ. فاحْجُدْ رَبِّي بِمُحَمَّدٍ عَلَمِهَا، ثم أَشْفَعْ، فيَحْدِثُ لِي حَدًّا، فَأَدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ، ثم أَرْجِعُ، فإذا رَأَيْتُ رَبِّي وَقَعْتُ سَاجِداً، فَيَدْعُنِي مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَدْعُنِي»

❖ قوله: «فأسْتَأْذِنُ عَلَى رَبِّي» يَعْنِي: طَلَبَ مِنَ اللَّهِ أَنْ يَأْذَنَ لَهُ فَيَشْفَعَ، هُنَا طَوِي ذِكْرُ سَبَبِ طَلَبِ الشَّفَاعَةِ، لِأَنَّ سَبَبَ طَلَبِ الشَّفَاعَةِ وَهُوَ أَنْ يُرِيحَهُمُ اللَّهُ مِنَ الْمَوْقِفِ، وَهُنَا طَوِي ذِكْرَهُ لَكِنَّهَا ذُكِّرَتْ فِي أَحَادِيثَ أُخْرَى أَنَّ الرَّسُولَ يَشْفَعُ حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ ﷻ لِلْقَضَاءِ بَيْنَ عِبَادِهِ.

قَالَ أَهْلُ الْعِلْمِ: وَإِنَّمَا كَانَ الرَّوَاةُ يَطْوُونَ ذِكْرَ هَذِهِ الشَّفَاعَةِ؛ لِأَنَّ هَذِهِ الشَّفَاعَةَ لَا يُنْكِرُهَا أَحَدٌ مِنْ فِرْقِ الْأُمَّةِ، فَكُلُّ الْأُمَّةِ لَا تَنْكُرُ الشَّفَاعَةَ الْعُظْمَى الَّتِي لِلْقَضَاءِ بَيْنَ الْعِبَادِ، فَلِهَذَا اقْتَصَرَ الرَّوَاةُ عَلَى ذِكْرِ الشَّفَاعَةِ الَّتِي فِيهَا الْخِلَافُ بَيْنَ فِرْقِ الْأُمَّةِ، وَهِيَ الشَّفَاعَةُ فِيمَنْ دَخَلَ النَّارَ.

فَإِنَّ الْخَوَارِجَ وَالْمُعْتَزِلَةَ يَزَوْنَ أَنَّ مَنْ دَخَلَ النَّارَ، فَإِنَّهُ لَا يَخْرُجُ مِنْهَا بِشَفَاعَةٍ وَلَا غَيْرِهَا حَتَّى وَإِنْ كَانَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ؛ لِأَنَّ الْخَوَارِجَ يَزَوْنَ أَنَّ فَاعِلَ الْكَبِيرَةِ كَافِرٌ مُخَلَّدٌ فِي النَّارِ، وَأَنَّ السَّارِقَ، مَنْ سَرَقَ

ربع دينارٍ كمن سجدَ لصنمٍ كلاهما كافرٌ، مخلدٌ في النارِ.

والمعتزلةُ يرونَ أنَّ فاعلَ الكبيرةِ خارجٌ من الإيمانِ غيرُ داخلٍ في الكفرِ، فهو في منزلةٍ بينَ منزلتين، لا يُعطى اسمُ الإيمانِ، ولا يُعطى اسمُ الكفرِ، لكنَّه في حكمِ الآخرةِ مخلدٌ في النارِ، فلا فرقَ بينهم وبينَ الخوارجِ في حكمِ الآخرةِ، كلُّهم يرونَ أنَّ فاعلَ الكبيرةِ مخلدٌ في النارِ، فلهذا كانَ الرواةُ؛ روايةَ حديثِ الشفاعةِ كانوا يذكرونَ ما يتعلَّقُ بالخلافِ بينَ أهلِ السنةِ وبينَ أهلِ البدعةِ، وهو الشفاعةُ فيمن دخلَ النارَ بذنبٍ لكنَّه ليسَ بكافرٍ.

❖ قوله: «ثم أرجعُ، فإذا رأيتُ ربِّي وقعتُ ساجداً، فیدعني ما شاء الله أن یدعني ثم يقالُ ارفعْ عمداً، وقلْ یسمعُ وسلْ تُعطه واشفعْ تُشفعْ، فأحدُ ربِّي بمحمدٍ علَّمتُها، ثم أشفعُ فيحدُّ لي حدًّا، فأدخلُهم الجنةَ، ثم أرجعُ، فإذا رأيتُ ربِّي وقعتُ ساجداً، فیدعني ما شاء الله أن یدعني، ثم يقالُ: ارفعْ عمداً، قلْ یسمعُ وسلْ تُعطه واشفعْ تُشفعْ. فأحدُ ربِّي بمحمدٍ علَّمتُها، ثم أشفعُ فيحدُّ لي حدًّا فأدخلُهم الجنةَ، ثم أرجعُ فأقولُ: يا ربُّ ما بقي في النارِ إلَّا من حبَّسه القرآنُ ووجبَ عليه الخلودُ»

❖ فقال النبي ﷺ: «يخرجُ مِنَ النارِ مَنْ قالَ: لا إلهَ إلَّا اللهُ، وكانَ في قلبِهِ من الخيرِ ما يزنُ شعيرةً، ثم يخرجُ مِنَ النارِ مَنْ قالَ: لا إلهَ إلَّا اللهُ وكانَ في قلبِهِ من الخيرِ ما يزنُ بُرةً، ثم يخرجُ مِنَ النارِ مَنْ قالَ: لا إلهَ إلَّا اللهُ وكانَ في قلبِهِ ما يزنُ من الخيرِ ذرةً»

وهذه الشفاعةُ لأهلِ الكبائرِ من هذه الأمةِ لقوله ﷺ: «شفاعتي لأهلِ الكبائرِ من أمتي»^(١) وإذا شفعَ لهم الرسولُ ﷺ أو الأنبياءُ الآخرونَ أو الملائكةُ أو الصالحونَ أخرجَ اللهُ ﷻ مِنَ النارِ مَنْ في قلبِهِ مثقالَ ذرةٍ من الخيرِ.

والشاهدُ من هذا الحديثِ كلُّه هو قوله في آدمَ: «خلقَكَ اللهُ بيده» ففيه إثباتُ اليدِ للهِ ﷻ وسبقُ الكلامِ عليها وبيانُ الوجوه التي وردت عليها بالكتابِ والسنةِ.

ومعنى قوله ﷺ: «ما بقي في النارِ إلَّا من حبَّسه القرآنُ» أي: الكفارُ وهم الذين حبَّسهم القرآنُ أَنَّهُمْ لا يخرجونَ منها قالَ اللهُ تعالى: ﴿وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ﴾^(٢) وللهذا قالَ: «ووجبَتِ عليه الخلودُ».

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ بِحَدَّثِهِ:

٧٤١١- حَدَّثَنَا أَبُو النِّبَّانِ، قَالَ: أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، **عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «يَدُ اللَّهِ مَلَأَى لَا يَبْقُضُهَا نَفَقَةٌ، سَحَاءُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ، وَقَالَ: أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْفَقَ مِنْذُ خَلَقَ اللهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ، فَإِنَّهُ لَمْ يَبْقُضْ مَا فِي يَدِهِ. وَقَالَ: عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ، وَيَبِيدُهُ**

(١) أخرجه أحمد (٢/٢١٣)، وأبو داود (٤٧٣٩)، والترمذي (٢٤٣٥) وصححه الألباني.

الْأُخْرَى الْمِيزَانُ، يَخْفِضُ وَيَرْفَعُ^(١).

❖ قوله: «يَدُ اللَّهِ مَلَأَى، لَا يَغِيضُهَا نَفَقَةً» يَعْنِي، لَا يَنْقُصُهَا، و«سَحَاءٌ» يَعْنِي: كَثِيرَةُ الْعَطَاءِ، «اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ» يَعْنِي: فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ فَقَوْلُهُ: «سَحَاءُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ» يَعْنِي: أَنَّهَا كَثِيرَةُ الْعَطَاءِ لَيْلًا وَنَهَارًا، وَاللَّيْلُ وَالنَّهَارُ أَوْسَعُ مِنْ قَوْلِهِ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ؛ لِأَنَّهُ إِذَا قِيلَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ. فَإِنَّ «فِي» الظَّرْفِيَّةُ تَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ فِي جَمِيعِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ أَوْ أَنْ تَكُونَ فِي جِزءٍ مِنْهُ أَمَّا إِذَا قَالَا: «اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ» فَالْمَعْنَى دَائِمًا.

❖ وقوله: «أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْفَقَ مِنْذُ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ» يَعْنِي: أَخْبِرُونِي مَاذَا أَنْفَقَ مِنْذُ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مَنْ يَسْتَطِيعُ إِحْصَاءَهُ؟

الجواب: لَا أَحَدٌ قَوْلُهُ: «فَإِنَّهُ لَمْ يَغِيضْ مَا فِي يَدِهِ» لَمْ يَغِيضْ يَعْنِي: لَمْ يَنْقُصْ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَيَغِيضُ الْمَاءَ﴾ يَعْنِي: نَقَصَ.

فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ: مَعْلُومٌ أَنَّهُ لَا يَغِيضُ مَا فِي يَدِهِ، لِأَنَّهُ يُنْفِقُ مِمَّا فِي يَدِهِ عَلَى مَا فِي مَلِكِهِ، فَالْكُلُّ لَنْ يَخْرُجَ عَنْ مَلِكِهِ، فَكَيْفَ يَتَصَوَّرُ النَقْصُ؟

قلنا: هَذَا مَثَلٌ. وَالْمُرَادُ لَوْ قُدِّرَ أَنَّهُ يَنْفِقُ خَارِجَ مَلِكِهِ لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ نَاقِصًا مِمَّا عِنْدَهُ كَمَا جَاءَ فِي الْحَدِيثِ، حَدِيثُ أَبِي ذَرٍّ الْغِفَارِيِّ الطَّوِيلِ الَّذِي أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ وَرَوَاهُ النَّبِيُّ ﷺ عَنْ رَبِّهِ قَالَ: «يَا عِبَادِي، لَوْ أَنَّ أَوَّلَكُمْ وَآخِرَكُمْ وَإِنْسَكُمْ وَجَنَّتُمْ قَامُوا فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ فَسَأَلُونِي فَأَعْطَيْتُ كُلَّ إِنْسَانٍ مَسْأَلَتَهُ مَا نَقَصَ ذَلِكَ مِمَّا عِنْدِي إِلَّا كَمَا يَنْقُصُ الْمَخِيطُ إِذَا غُمِسَ فِي الْبَحْرِ»^(٢) إِذَا غَمَسَتْ الْخِيطُ فِي الْبَحْرِ ثُمَّ نَزَعَتْهُ مَاذَا يَنْقُصُ مِنَ الْبَحْرِ؟ لِأَشْيَاءٍ؛ يَعْنِي: لَا يَنْقُصُ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا، وَالْمَعْنَى: أَنَّهُ لَوْ قُدِّرَ أَنَّنِي أَعْطَيْتُ مَنْ هُمْ خَارِجُ مَلِكِهِ، أَمَّا وَهُمْ فِي مَلِكِهِ فَهُمْ فِي مَلِكِهِ، سِوَاءَ أَعْطَاهُمْ أَوْ مَا أَعْطَاهُمْ، فَهُمْ فِي مَلِكِهِ، فَهَذَا مِنْ بَابِ التَّمْثِيلِ.

❖ قوله: «وَعَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ» هَذَا مَاءٌ غَيْرُ الْمَاءِ الْأَوَّلِ الَّذِي كَانَ قَبْلَ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾^(٣) وَلَكِنْ هَذَا مَاءٌ آخَرُ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، فَهُوَ مَاءٌ عَظِيمٌ عَلَيْهِ الْعَرْشُ.

فَإِنْ قِيلَ: هَلْ يَتَعَارَضُ كَوْنُ عَرْشِهِ عَلَى الْمَاءِ مَعَ قَوْلِهِ ﴿وَيَجْعَلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ نَعِيمَةً﴾^(٤) [الْمُلْكَةُ: ١٧]؟

الجواب: مَا يَمْنَعُ أَنْ يَكُونَ عَلَى الْمَاءِ وَمَحْمُولٌ، هَذَا شَيْءٌ مُتَصَوِّرٌ، مَعَ أَنَّ الْآيَةَ ﴿وَيَجْعَلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ نَعِيمَةً﴾. هَذَا يَوْمُ الْقِيَامَةِ، أَمَّا الْآنَ فَالْمَشْهُورُ أَنَّ حِمْلَةَ الْعَرْشِ أَرْبَعَةٌ.

(١) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ (٩٩٣).

(٢) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ (٢٥٧٧).

❦ قوله: «وبيده الأخرى الميزان» يعني: إحدَى اليَدَيْنِ للِعطاء، وهو فضلٌ محضٌ، والأخرى فيها العدلُ يَخْفِضُ وَيَرْفَعُ، يَخْفِضُ مَنْ اقْتَضَتْ حَكْمَتُهُ خَفَضَهُ، وَيَرْفَعُ مَنْ اقْتَضَتْ حَكْمَتُهُ رَفَعَهُ، كما قال الله تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمَلِكِ تُؤْتِي الْمَلِكَ مَن تَشَاءُ وَتَنزِعُ الْمَلِكَ مَن تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَن تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَن تَشَاءُ يَدُكَ الْعَزِيزُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [التكوير: ٢٦].

والشاهد من هذا الحديث قوله: «يَدُ اللَّهِ مَلَأَى»، «وبيده الأخرى» فأفادَ هذا الحديثُ أَنَّ اللَّهَ ﷻ يَدِينُ اثْنَيْنِ.

❦ قوله ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾. هذا واضح، فهذا الماء الأول، لكن هذا ماءٌ فوق السماء السابعة، كما جاء ذلك في سياق الحديث الذي ذكره الشيخ محمد بن عبد الوهاب في آخر كتاب التوحيد، قال: «بين السماء السابعة وبين العرش بحرٌ بين أعلاه وأسفله مسيرة خمسمائة عام»^(١) أما يوم القيامة، فإنه من الجائز أن الله ﷻ يُعِدُّ هذا الماء ويكونُ العرشُ هو سقفُ جنة الفردوس.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤١٢ - حَدَّثَنَا مُقَدِّمُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ: حَدَّثَنِي عَمِّي الْقَاسِمُ بْنُ يَحْيَى، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ يَقْبِضُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْأَرْضَ وَتَكُونُ السَّمَوَاتُ بِمِثْلِهِ ثُمَّ يَقُولُ أَنَا الْمَلِكُ». رَوَاهُ سَعِيدٌ عَنْ مَالِكٍ^(٢).

٧٤١٣ - وقال عمرو بن حمزة: سَمِعْتُ سَالِمًا سَمِعْتُ ابْنَ عَمْرٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بهذا^(٣) وقال أبو اليان، أخبرنا شعيب عن الزهري، أخبرني أبو سلمة، أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَقْبِضُ اللَّهُ الْأَرْضَ»^(٤).

المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ ساقَ هذا للإشارة إلى أَنَّهُ لَا قَبْضَ إِلَّا بِيدٍ، وَأَنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ [الزمر: ٦٧]. يَدُلُّ عَلَى أَنَّ اللَّهَ يَدَا يَقْبِضُ بِهَا، خِلَافًا لِأَهْلِ التَّعْطِيلِ الَّذِينَ قَالُوا: إِنَّ الْمَرَادَ بِالْقَبْضِ السَّيْطَرَةَ عَلَى الْأَرْضِ وَالسُّلْطَانَ عَلَيْهَا، فَلَمْ يَقُلْ اللَّهُ ﷻ: وَالْأَرْضُ فِي قَبْضَتِهِ. قَالَ: قَبْضَتُهُ وَالْقَبْضَةُ: مَا يَقْبِضُ بِالْيَدِ، فَهَذَا مَدْلُولُهَا اللَّغَوِيُّ، وَهُوَ ظَاهِرُ اللَّفْظِ، فَالْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ ساقَ هَذَا الْحَدِيثَ لِهَذِهِ الْفَائِدَةِ.

(١) انظر «القول المفيد شرح كتاب التوحيد» (٣/ ٣٨٣)، وعزاه لأبي داود.

(٢) رواه مسلم (٢٧٨٧).

(٣) رواية عمرو بن حمزة عند البخاري معلقة (٧٤١٣)، ومسنده عند مسلم (٢٧٨٨).

(٤) ورواية أبي اليان علقها البخاري (٧٤١٣)، وأسندها ابن خزيمة في صحيحه عن محمد بن يحيى الذهلي، عن أبي اليان.

هكذا عزاه الحافظ في الفتح (١٣/ ٣٦٧)، وانظر: تغليق التعليق (٥/ ٣٤٣).

ثُمَّ قَالَ الْبُحَارِيُّ تَحْلِلْنَاهُ:

٧٤١٤- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، سَمِعَ يَحْيَى بْنَ سَعِيدٍ، عَنْ سُفْيَانَ، حَدَّثَنِي مَنْصُورٌ وَسُلَيْمَانُ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عُبَيْدَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ يَهُودِيًّا جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ، إِنَّ اللَّهَ يُمَسِّكُ السَّمَوَاتِ عَلَى إَصْبَعٍ وَالْأَرْضِينَ عَلَى إَصْبَعٍ، وَالْجِبَالَ عَلَى إَصْبَعٍ، وَالشَّجَرَ عَلَى إَصْبَعٍ، وَالْخَلَائِقَ عَلَى إَصْبَعٍ، ثُمَّ يَقُولُ: أَنَا الْمَلِكُ. فَضَحِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِذُهُ ثُمَّ قَرَأَ ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾.

قَالَ: يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ وَزَادَ فِيهِ فَضِيلُ بْنُ عِيَاضٍ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عُبَيْدَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ فَضَحِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَعَجُّبًا وَتَصَدِيقًا لَهُ^(١).

٧٤١٥- حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ بْنُ غِيَاثٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، سَمِعْتُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ: سَمِعْتُ عَلْقَمَةَ يَقُولُ: قَالَ: عَبْدُ اللَّهِ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ، فَقَالَ: يَا أَبَا الْقَاسِمِ إِنَّ اللَّهَ يُمَسِّكُ السَّمَوَاتِ عَلَى إَصْبَعٍ، وَالْأَرْضِينَ عَلَى إَصْبَعٍ، وَالشَّجَرَ وَالنَّارَ عَلَى إَصْبَعٍ، وَالْخَلَائِقَ عَلَى إَصْبَعٍ، ثُمَّ يَقُولُ: أَنَا الْمَلِكُ أَنَا الْمَلِكُ. قَرَأْتُ النَّبِيَّ ﷺ ضَحِكَ حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِذُهُ، ثُمَّ قَرَأَ ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾^(٢).

كُلُّ هَذَا يُؤَيِّدُ مَا سَبَقَ مِنْ أَنَّ الْأَرْضَ قَبَضَتْهُ بِيَدِهِ ﷺ.

وفي الحديث: إثبات الأصابع لله ﷻ، وقد جاءت في غير هذا الحديث، مثل قوله ﷺ: «ما من قلبٍ من قلوب بني آدم إلا وهو بين أصبعين من أصابع الرحمن»^(٣). فعقدنا أن نثبت لله الأصابع، وجاء في حديث اختصاص الملا الأعلى أن له أنامل^(٤). فإذا أثبت الله لنفسه أو أثبت له الرسول ﷺ أي صفة كانت، فلا تستوحش منها، وأثبتها لله، لكن اجعل أمامك شيئين:

الأول: انتفاء المماثلة؛ لقوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾.

الثاني: امتناع التكيف؛ لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾. فإذا صممت لنفسك هذين الأمرين فاستقر ولا تستوحش من أي صفة يثبتها الله لنفسه أو يثبتها له رسوله ﷺ.

وفي الحديث الأول ذكر خمسة أصابع. وفي الحديث الثاني ذكر أربعة، ولا منافاة، لأننا نأخذ بالزائد، ونقول: هذا يقع من اختلاف الرواة ولا يضر، المهم ثبوت أصل الشيء، وهو الأصابع.

وإصبع في اللغة العربية يقولون: لا يمكن أن يخطيء فيه ألحن الناس، يعني: من حيث

(١) إرواه مسلم (٢٧٨٦).

(٢) إرواه مسلم (٢٧٨٦).

(٣) إرواه مسلم (٢٦٥٤).

(٤) إرواه الإمام أحمد (٣٦٨/١)، (٣٤٨٤)، والترمذي (٣٢٣٣)، وابن خزيمة في «التوحيد» (٣٢٠)، والأجري في «الشرعية» (ص ٤٩٦)، وابن أبي عاصم في «السنة» (٤٦٩).

وصححه الشيخ الألباني كما في تعليقه على سنن الترمذي (٣٢٣٣).

التصريف، لا من حيث الإعراب، فالإعرابُ يُمْكِنُ أَنْ يَلْحَنَ فِيهِ، فمثلاً: لو قلت: قطعتُ أصبعٍ بالسكينة. فهذا لحنٌ، لكن من الناحية التصريفية لا يمكنُ أَنْ يخطئَ فِيهِ أَحَدٌ.

❦ قوله: «ضحك الرسول ﷺ» تعجباً وتصديقاً له. أنكر بعضُ أهل التعطيل هذا الاستنتاجَ من حديث ابن مسعود، قال: إن هذا الاستنتاجُ من عبد الله بن مسعود، وإنما أرادَ النبي ﷺ الإنكارَ على اليهوديِّ، وأنه جعل كلامه كالذي يُضْحَكُ منه سخريةً واستهزاءً، فانظر إلى البلاء إذا اعتقد الإنسان قبل أن يستدلَّ حَرَفُ النصوص تحريفاً واضحاً فما هو الجوابُ؟

نقول: الجوابُ من وجهين:

الوجهُ الأول: أَنَّ الصحابةَ رَضُوا أَفْقَهُ النَّاسِ بِحَدِيثِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فإذا قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ: إِنَّهُ تَعَجَّبُ وَتَصَدِّقُ لِقَوْلِ الْحَبِيرِ. فهو أعلمُ منكم أَيُّهَا الْخَلْفُ بِلَا شَكٍّ.

الوجهُ الثاني: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَرَأَ الْآيَةَ: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَتَّى قَدَرُوا الْأَرْضَ جَمِيعًا فَبَصَّهٗ﴾. وقراءة الآية هل هو تأييدٌ أو تنفيذٌ؟

الجوابُ: تأييدٌ ولا شك. فبطلَ دَعْوَى هَؤُلَاءِ أَنَّ الرَّسُولَ ﷺ ضَحِكَ كَالسَّاحِرِ بِهِ لَا كَالْمُفَرِّقِ الْمُصَدِّقِ، ولِلرَّسُولِ ﷺ شَفَاعَاتٌ هِيَ: الشَّفَاعَةُ الثَّابِتَةُ هِيَ الشَّفَاعَةُ الْعُظْمَى وَهِيَ شَفَاعَةُ أَهْلِ الْمَوْقِفِ^(١) دَاخِلَةٌ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا﴾^(٢) [البقرة: ١٧٩]. وهذه خاصةٌ به. وشَفَاعَةٌ أُخْرَى خَاصَّةٌ بِهِ وَهِيَ الشَّفَاعَةُ فِي أَهْلِ الْجَنَّةِ أَنْ يَدْخُلُوا الْجَنَّةَ^(٣)، لِأَنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ يَصِلُونَ إِلَى بَابِ الْجَنَّةِ، وَلَا يَدْخُلُونَهَا حَتَّى يَشْفَعَ النَّبِيُّ ﷺ لَهُمْ فِي دُخُولِهَا.

الثالث: شَفَاعَتُهُ فِي عَمِّهِ أَبِي طَالِبٍ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أِذْنٌ لَهُ أَنْ يَشْفَعَ فِي عَمِّهِ أَبِي طَالِبٍ مَعَ أَنَّهُ كَافِرٌ، لَكِنَّ هَذِهِ الشَّفَاعَةُ لِعَمِّهِ أَبِي طَالِبٍ لَمْ تُخْرِجْهُ مِنَ النَّارِ، بَلْ جُعِلَ فِي ضَحْضَاحٍ مِنْ نَارٍ وَعَلَيْهِ نَعْلَانِ مِنْ نَارٍ يَغْلِي مِنْهَا دِمَاغُهُ^(٤)، أَعُوذُ بِاللَّهِ، وَهَذِهِ ثَلَاثُ شَفَاعَاتٍ خَاصَّةٌ بِهِ.

الرابعة: الشَّفَاعَةُ الْعَامَّةُ الَّتِي لَهُ وَلِغَيْرِهِ، ذَكَرَهَا أَهْلُ الْعِلْمِ فِي مَنْ اسْتَحَقَّ النَّارَ أَلَّا يَدْخُلَهَا، وَفِي مَنْ دَخَلَهَا أَنْ يُخْرِجَ مِنْهَا، وَهَذَا النَّوعُ مِنَ الشَّفَاعَةِ يَكُونُ فِي الدُّنْيَا، وَيَكُونُ فِي الْآخِرَةِ، يَكُونُ فِي الدُّنْيَا كَقَوْلِهِ ﷺ: «مَا مِنْ رَجُلٍ مُسْلِمٍ يَمُوتُ فَيَقُومُ عَلَى جَنَازَتِهِ أَوْ يَبْعُونَ رَجُلًا لَا يُشْرِكُونَ بِاللَّهِ شَيْئًا إِلَّا شَفَعَهُمُ اللَّهُ فِيهِ»^(٥)، بَغْنِي؛ قَبْلَ شَفَاعَتِهِمْ؛ لِأَنَّهُمْ يَدْعُونَ لَهُ فِي الصَّلَاةِ عَلَيْهِ: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ اللَّهُمَّ ارْحَمْهُ.

وَبِالْمُنَاسِبَةِ فِي صَلَاةِ الْجَنَازَةِ نَبْدَأُ أَوَّلًا بِالْفَاتِحَةِ ثُمَّ بِالصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ، ثُمَّ بِالِدَعَاءِ لَنَا، ثُمَّ بِالِدَعَاءِ لِلْمَيِّتِ؛ لِأَنَّ حَقَّ اللَّهِ مُقَدَّمٌ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ، وَحَقُّ الرَّسُولِ ﷺ مُقَدَّمٌ عَلَيْنَا ثُمَّ حَقُّ عَمِّهِ

(١) تقدم تحريجه.

(٢) تقدم تحريجه.

(٣) رواه البخاري (٣٨٨٣)، ومسلم (٢٠٩).

(٤) رواه مسلم (٩٤٨).

المسلمين، ثم حق الميت الخاص.
وفي التشهد نبدأ بحق الله، ثم حق الرسول، ثم حقنا نحن، ثم حق العموم، فحق الله: «التحيات لله والصلوات والطيبات» وحق النبي: «السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته» وحقنا نحن: «السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين» مما يدلنا على أن حق الله مُقدَّم على كل شيء ثم حق الرسول مُقدَّم على حقنا، ثم نبدأ بأنفسنا قبل غيرنا.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٢٠- بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ: «لَا شَخْصَ أَغْيَرُ مِنَ اللَّهِ»

وَقَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ «لَا شَخْصَ أَغْيَرُ مِنَ اللَّهِ».

٧٤١٦- حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ التَّبُودَكِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ عَنْ وَرَادٍ كَاتِبِ الْمُغِيرَةِ عَنْ الْمُغِيرَةِ قَالَ قَالَ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ لَوْ رَأَيْتُ رَجُلًا مَعَ امْرَأَتِي لَضَرَبْتُهُ بِالسَّيْفِ غَيْرَ مُضْفَعٍ. فَبَلَغَ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ «تَعْجَبُونَ مِنْ غَيْرَةِ سَعْدٍ، وَاللَّهِ لَأَنَا أَغْيَرُ مِنْهُ، وَاللَّهِ أَغْيَرُ مِنِّي، وَمِنْ أَجْلِ غَيْرَةِ اللَّهِ حَرَّمَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ، وَلَا أَحَدٌ أَحَبُّ إِلَيَّ الْعُذُرِ مِنَ اللَّهِ، وَمِنْ أَجْلِ ذَلِكَ بَعَثَ الْمُبَشِّرِينَ وَالْمُنْذِرِينَ وَلَا أَحَدٌ أَحَبُّ إِلَيَّ الْمُدْحَةِ مِنَ اللَّهِ وَمِنْ أَجْلِ ذَلِكَ وَعَدَ اللَّهُ الْجَنَّةَ»^(١).

هذا الباب أراد المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ أَنْ يُبَيِّنَ فِيهِ صِفَةَ الْغَيْرَةِ لِلَّهِ ﷻ، وَهِيَ مِنْ صِفَاتِهِ الَّتِي جَاءَ بِهَا الْحَدِيثُ عَنْ رَسُولِ ﷺ.

والغيرة هي أَنْ يَغَارَ الْإِنْسَانُ عَلَى فِعْلٍ مَا يَكْرَهُهُ، يَعْني: أَنَّهُ يَطْلُبُ تَغْيِيرَ مَا حَصَلَ مِمَّا يَكْرَهُهُ، هَذَا أَصْلُ اسْتِفَاقِ الْغَيْرَةِ أَنَّ الْغَائِرَ يَكْرَهُ مَا حَصَلَ وَيُرِيدُ تَغْيِيرَهُ فَهَلْ يوصفُ اللَّهُ بِالْغَيْرَةِ؟

الجواب: نعم، يوصفُ اللَّهُ بِالْغَيْرَةِ كَمَا يوصفُ بِالْفَرَحِ وَالضَّحْكِ وَالْعَجَبِ وَمَا أَشْبَهَهَا، وَهَذِهِ الصِّفَةُ مِنَ الصِّفَاتِ الْفَعْلِيَةِ الَّتِي تَتَعَلَّقُ بِمَشِيئَتِهِ، لِأَنَّ الضَّابِطَ أَنَّ كُلَّ صِفَةٍ لَهَا سَبَبٌ فَهِيَ مِنَ الصِّفَاتِ الْفَعْلِيَةِ، الضَّحْكَ صِفَةٌ فَعْلِيَّةٌ، وَالْفَرَحُ صِفَةٌ فَعْلِيَّةٌ، وَالْعَجَبُ صِفَةٌ فَعْلِيَّةٌ، وَكُلُّ صِفَةٍ لَهَا سَبَبٌ فَإِنَّهَا صِفَةٌ فَعْلِيَّةٌ؛ لَدُخُولِهَا فِي الضَّابِطِ الْمَعْرُوفِ عِنْدَ الْعُلَمَاءِ، أَنَّ فِي كُلِّ صِفَةٍ تَتَعَلَّقُ بِمَشِيئَتِهِ فَهِيَ صِفَةٌ فَعْلِيَّةٌ، وَمَعْلُومٌ أَنَّ الصِّفَةَ ذَاتَ السَّبَبِ تَتَعَلَّقُ بِمَشِيئَتِهِ؛ لِأَنَّهُ هُوَ الَّذِي شَاءَ السَّبَبَ فَلَمَّا وَجَدَ السَّبَبَ وَجَدَتِ الصِّفَةُ، فَتَوْبَةُ الْإِنْسَانِ إِلَى رَبِّهِ حَصَلَتْ بِمَشِيئَةِ اللَّهِ، ثُمَّ تَرْتَبُ عَلَيْهَا الْفَرَحُ، هَذَا وَجْهُ قَوْلِهِمْ: إِنَّ كُلَّ صِفَةٍ ذَاتُ سَبَبٍ فَإِنَّهَا مِنَ الصِّفَاتِ الْفَعْلِيَةِ فَالْغَيْرَةُ مِنَ الصِّفَاتِ الْفَعْلِيَةِ.

وهنا هل أراد البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ إثبات الشخص لله لكونه تَرَجَمَ بقوله: لَا شَخْصَ أَغْيَرُ مِنَ اللَّهِ.

فلَمَّا ذَكَرَ الْأَثَرَ الْمَعْلُوقَ: لَا شَخْصَ أَغْيَرُ مِنَ اللَّهِ دَلَّ هَذَا عَلَى أَنَّ تَحَكُّمَهُ يَرِيدُ ذَلِكَ، وَهَلْ يوصفُ اللَّهُ بِالشَّخْصِ أَوْ لَا؟

هَذَا يَنْبَغِي عَلَى أَمْرَيْنِ:

الْأَمْرُ الْأَوَّلُ. صَحَّةُ اللَّفْظِ: «لَا شَخْصَ أَغْيَرُ مِنَ اللَّهِ»؛ لِأَنَّ بَعْضَ الْفَاطِ الْحَدِيثِ: «لَا أَحَدَ أَغْيَرُ مِنَ اللَّهِ» وَهَذَا أَكْثَرُ الرِّوَايَاتِ.

وَأَحَدٌ يَصِحُّ أَنْ يوصفَ اللَّهُ بِهِ فِي الْإِثْبَاتِ وَفِي النَّفْيِ، فَفِي الْإِثْبَاتِ «قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ» ﴿١﴾ وَاللَّهُ فِي النَّفْيِ: «لَا أَحَدَ أَغْيَرُ مِنَ اللَّهِ». فَتَبَحُّثُ هَلْ هَذِهِ اللَّفْظَةُ مَحْفُوظَةٌ أَوْ غَيْرُ مَحْفُوظَةٍ.

ثَانِيًا: إِذَا كَانَتْ مَحْفُوظَةً أَنْ الرَّوَاةَ رَوَوْا الْحَدِيثَ رَوَوْهُ بِالْمَعْنَى، فَبَعْضُهُمْ عَبَّرَ بِالشَّخْصِ وَبَعْضُهُمْ عَبَّرَ بِأَحَدٍ، فَإِنَّ ذَلِكَ لَا يُلْزِمُ مِنْهُ ثُبُوتَ الشَّخْصِيَّةِ لِلَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِأَنَّهُ يَحْتَمِلُ أَنَّ الْمَعْنَى: لَا شَخْصَ مِنْكُمْ، أَوْ: لَا شَخْصَ مِنْ بَنِي آدَمَ أَغْيَرُ مِنَ اللَّهِ، وَهَذَا لَا يُلْزِمُ مِنْهُ أَنْ يَكُونَ الْمُفَضَّلُ عَلَيْهِ مِنْ جِنْسِ الْمُفَضَّلِ كَمَا لَوْ قُلْتُ: لَا رَجُلَ أَقْوَى مِنَ الْفِيلِ، فَهَلْ يُلْزِمُ أَنْ يَكُونَ الْفِيلُ مِنَ الرِّجَالِ؟

الْجَوَابُ: لَا يُلْزِمُ.

إِذَا: إِذَا كَانَ لَفْظُ الْحَدِيثِ مَحْفُوظًا: لَا شَخْصَ أَغْيَرُ مِنَ اللَّهِ. فَلَا يُلْزِمُ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ تَعَالَى موصوفاً بِالشَّخْصِيَّةِ، ثُمَّ إِذَا سَلَّمْنَا أَنَّ اللَّفْظَ مَحْفُوظٌ، وَأَنَّهُ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ يوصفُ بِالشَّخْصِيَّةِ، فَإِنَّهُ لَا يُلْزِمُ مِنْ كَوْنِهِ شَخْصًا أَنْ يَكُونَ مِمَّاثِلًا لِلْأَشْخَاصِ؛ لِأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ، حَتَّى فِي اللَّفْظَةِ الَّتِي يَسْتَوِي فِيهَا الْإِنْسَانُ وَالرَّبُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَإِنَّهُ لَا يَمِثُلُهُ فِي حَقِيقَةِ مَعْنَاهَا.

لَكِنْ رَأَيْتُ بَعْضَ الْعُلَمَاءِ قَالُوا: إِنَّهُمْ أَجْمَعُوا عَلَى أَنَّهُ لَا يوصفُ اللَّهُ بِأَنَّهُ شَخْصٌ. فَيُحْتَاجُ إِلَى تَحْقِيقِ هَذَا الْإِجْمَاعِ، فَإِنْ صَحَّ الْإِجْمَاعُ لَمْ يَبْقَ عَلَيْنَا إِلَّا أَنْ نَقُولَ: نَبَحُّثُ أَوَّلًا عَنْ ثُبُوتِ هَذَا اللَّفْظِ، هَلْ هُوَ مَحْفُوظٌ أَوْ غَيْرُ مَحْفُوظٍ؟ لِأَنَّهُ مَا دَامَ الرِّوَاةُ الثَّقَاةَ رَوَوْهُ عَلَى وَجْهَيْنِ؛ لَا أَحَدًا أَكْثَرَ، فَقَدْ وَلَا شَخْصَ، وَأَحَدٌ يَكُونُ هَذَا اللَّفْظُ شَاذًا^(١).

الْأَمْرُ الثَّانِي: عَلَى تَقْدِيرِ ثُبُوتِ هَذِهِ اللَّفْظَةِ، لَا تَسْتَلْزِمُ ثُبُوتَ الشَّخْصِيَّةِ لِلَّهِ إِذَا لَا يُلْزِمُ أَنْ يَكُونَ الْمُفَضَّلُ عَلَيْهِ مِنْ جِنْسِ الْمُفَضَّلِ، وَنَظِيرُهُ مَا قُلْتُ لَكُمْ: أَنْ يَقُولَ قَائِلٌ: لَا رَجُلَ أَقْوَى مِنَ الْفِيلِ، فَإِنَّهُ لَا يُلْزِمُ أَنْ يَكُونَ الْفِيلُ رَجُلًا وَهَذَا يَزُولُ الْإِشْكَالُ.

لَكِنْ إِذَا انْتَفَى الْإِجْمَاعُ وَصَحَّتِ اللَّفْظَةُ وَلَمْ يَتَوَجَّهْ قَوْلُنَا: إِنَّهُ لَا يُلْزِمُ أَنْ يَكُونَ الْمُفَضَّلُ وَالْمُفَضَّلُ عَلَيْهِ مِنْ جِنْسٍ وَاحِدٍ، وَثَبَتَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: وَصَفَ اللَّهُ بِأَنَّهُ شَخْصٌ، فَالْأَمْرُ فِي هَذَا سَهْلٌ جَدًّا،

(١) سَأَلَ الشَّيْخُ تَحَكُّمَهُ: إِذَا ثَبِتَ لَفْظَةُ الشَّخْصِ فَهَلْ نَقُولُ: التَّقْدِيرُ: لَا شَخْصَ مِنْ بَنِي آدَمَ. أَوْ نَقُولُ: ثَبِتَ الشَّخْصِيَّةُ لِلَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَنَقُولُ: لَا تَكُونُ كَشَخْصِيَّةِ الْمَخْلُوقِ؟

فَأَجَابَ تَحَكُّمَهُ: لَا، إِذَا ثَبِتَ ثَبِتَتْ دَلَالَتُهَا؛ لِأَنَّهُ فِيهِ حَدِيثٌ أَخْرَجَهُ أَهْلُ السَّنَنِ أَنَّ أَبَا رَزِينٍ الْعَقِيلِيَّ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، كَيْفَ يَحَاسِبُنَا اللَّهُ وَهُوَ شَخْصٌ وَنَحْنُ جَمِيعٌ؟ وَهَذَا إِذَا ثَبِتَ قَطَعَتْ النِّزَاجُ.

وهو أن نقول: هو شخص ليس كالأشخاص ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾. ولا شك أن الله جلّ وعلا ذات قائمة بنفسه، ولا شك في هذا. لكن هل هو مثل الذوات الأخرى؟

الجواب: لا، له ذات تختص به، لا يعلم كيفيتها إلا هو ﷻ.

وفي الحديث من المسائل بيان غيرة سعد بن عبادة وهو سيد الخزرج، وسعد بن معاذ سيد الأوس، فالسعدان سيدان، أحدهما سيد الأوس، والثاني: سيد الخزرج، والخزرج أكبر من الأوس وأشد في الحروب، لكن لكل قبيلة منها خصائصها.

وسعد بن عبادة رحمته الله عنده غيرة شديدة، حتى قيل: إنه إذا طلق امرأة لم يتزوجها أحد بعده لشدة غيرة، والله أعلم بصحة هذا، لكن هذا الحديث يدل على شدة غيرة.

❖ يقول: «لو رأيت رجلاً مع امرأتي لضربته بالسيف غير مصفح»، معني غير مصفح؛ أي: لا أضربه بصفحة بل أضربه بحده وإذا ضربته بحده قتلته. وقطعه نصفين، فبلغ ذلك النبي ﷺ فقال: «تَعْجَبُونَ» وفي لفظ: «اتَّعَجَبُونَ مِنْ غَيْرَةِ سَعْدٍ» والمعنى فيها واحد، لأن همة الاستفهام قد تحذف من الجملة بدليل، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿أَمْ أَعِندُكُمْ إِلَهَةٌ مِنَ الْأَرْضِ هُمْ يُنْشِرُونَ﴾ (الأنفال: ٢١). التقدير: أهم يُنْشِرُونَ؟ ولهذا ينبغي لك إذا قرأت القرآن فقلّت: ﴿أَمْ أَعِندُكُمْ إِلَهَةٌ مِنَ الْأَرْضِ﴾ أن تفق، لأنك لو وصلت؛ يفهم من وصلك أن جملة ﴿هَمْ يُنْشِرُونَ﴾ (ن) صفة لـ «إلهة» فيتغير المعنى، ولكن المعنى: أهم يُنْشِرُونَ، أي قدر هؤلاء على نشر الموتى؟ الجواب: لا.

فهنا «اتَّعَجَبُونَ» إن كانت باللفظ: «اتَّعَجَبُونَ» فالأمر واضح، وإن حذفت الهزة، فبالدليل عليها.

❖ قوله: «والله لأنا أغير منه، والله أغير مني» واختلف العلماء من هذا الكلام في رسول الله ﷺ أهو إقرار أو إنكار، يعني هل الرسول ﷺ أقر سعداً على ما حكم به، من أنه لو وجد رجلاً مع امرأته لضربه بالسيف أو هو إنكار منه؟

فعلى الأول يكون قوله ﷺ: «والله أغير مني» يعني: «والله أغير مني» يكون ثناء على سعد، ولكنه ليس غيرة أعظم من غيرة الله ورسوله، وعلى الثاني يكون المعنى: أي أغير منه والله أغير مني ومع ذلك لم يُشرع هذا الفعل الذي عزم عليه الإنسان.

والأقرب عندي الأول أن ذلك إقرار؛ لأنه لو كان إنكاراً لبيته النبي ﷺ بياناً شافياً، فإن الأمر خطير؛ لأن الأمر هو قتل نفس، فلو كان قتل هذه النفس بغير حق لبيته الرسول ﷺ، ويدل على هذه القصة التي وقعت في عهد عمر بن الخطاب رضي الله عنه، أنه رُفِعَ إليه رجل قتل شخصاً وجده على امرأته، فضربه بالسيف فقطعه جزئين، فازتقوا إلي عمر، فقال الرجل: أنا لم أضرب إلا فوق فخذي امرأتي، فإن كان فوق فخذيها أحد فقد ضربته. فقال لأولياء المقتول: ما تقولون؟ قالوا: لا نقول شيئاً. فاحد

عَمْرُ السَّيْفِ فَهَرَّهْ، وَقَالَ لَهُ: إِنْ عَادُوا فَعُدْ^(١).

فهذا إقرار، ولا شك أن هذا هو الحكمه وليس هذا من باب دفع الصائل؛ لأنه لو كان من باب دفع الصائل لكان الواجب على الزوج أن يقول له: يا فلان أتى الله كيف تفعل الفاحشة في أهلي فإذا أبى أن يقوم جره، فإن عجز عنه فله أن يقتله إذا لم يندفع بغير القتل، ولكن هذا ليس من باب دفع الصائل بل من عقوبة المعتدي.

فإن قال قائل: وهل لهذا نظير في الشرع؟

قلنا: نعم، لو أن رجلاً نظّر إليك من خصاصي الباب يعني: فتحة الباب، والباب مغلق، فإنه يجوز لك أن تأخذ المذراً وتفقد عينه بدون إنذار، حتى إن الرسول ﷺ أخذ المذراً وجعل يختبئ^(٢) من أجل ألا يحس به، ولو كان هذا من باب دفع الصائل، لتكلم إليه أولاً، وقال: انصرف عن الباب، أتى الله. فإذا أصرّ يعامل بما يعامل به.

فالظاهر لي: أن قول رسول الله ﷺ: «أَتَعْجَبُونَ مِنْ غَيْرَةِ سَعِيدٍ... إلخ» أن هذا من باب الشاء على سعيد، والإقرار على ذلك، ولكن لو ادعى أحد هذه الدعوى أنه وجد هذا القتيل على أهله، وأنكر أولياء القتل فماذا تصنع؟

هل نقول للقائل: انت ببينة، لأن البينة على المدعي، واليمين على من أنكر، أو نقول: إنه صادق؛ لأن إقامة البينة على مثل هذه القضية متعذرة أو متعذرة؟ لو ذهب يأتي بأربعة شهداء لكان هذا الرجل قضى حاجته وولّى. إذا كان سبب كلام سعيد بن عبادة عليه السلام أن الله أنزل: ﴿وَالَّذِينَ يَزْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَيَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ﴾ [النور: ٤]. قال: أَرَى لُكْعَ بْنَ لُكْعٍ عَلَى أَهْلِي، وَأَذْهَبُ آتِي بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ، وَاللَّهِ بِهِ لَا أَضْرِبُهُ بِالسَّيْفِ غَيْرَ مُصَفَّحٍ. فإقامة البينة متعذرة، لكن قبول الدعوى أيضاً مُشْكِلٌ، لأن كل إنسان يستطيع أن يدعو شخصاً إلى بيته وهو يريد قتله، فيقتله ويدعي هذه الدعوى، فاختلف العلماء في هذا، فقال الفقهاء فقهاء الحنابلة: لا تقبل دَعْوَاهُ، ويُقْتَلُ؛ لأنه قتل نفساً مُحَرَّمَةً، وتكون هذه المصيبة عليه رفعة درجات له عند الله، ولكن خبر زمانه، وإمام من بعده شيخ الإسلام ابن تيمية قال: لا تأتي بمثل هذا شريعة الإسلام المبنية على العدل والحكمة، بل يجب أن يُنظَر، فإذا كان المدعي رجلاً خيراً، وعدلاً، وكان المقتول شريراً معروفاً بالخبيث، فإن القول قول المدعي القاتل، وإن كان الأمر بالعكس فالقول لأولياء المقتول، وقال: إن القرائن تثبت بها الأحكام، فالحاكم في قصة يوسف حكم بالقرينة، قال: ﴿إِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ قَوْلِهِ فَقُتِلَ مِنْ قَبْلِ فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾

(١) عزاه ابن قدامة في «المغنى» (١١/ ٤٦٢)، إلى سنن سعيد بن منصور، وكذلك عزاه العلامة الإلباني إلى سنن سعيد بن منصور كما في «الإرواء» (٧/ ٤٢٧٤) (٢٢١٧).

(٢) إرواه البخاري (٦٢٤٢)، ومسلم (٢١٥٧).

﴿١٧﴾ وَإِنْ كَانَ قَيْصُصُهُ قَدْ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿١٧﴾ فَلَمَّا رَأَى قَيْصُصَهُ قَدْ مِنْ دُبُرٍ ﴿١٧﴾ حَكَمَ، وَقَالَ ﴿إِنَّمِنْ كَيْدِكُنَّ إِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ﴾ ﴿١٨﴾ وسليمان أيضًا حَكَمَ بالقرائن في قصة المرأتين المتنازعتين على ابن لاحداهما فدعا بالسكين، فقال: أشقُّ الولدَ نصفين نصفٌ لهذه ونصفٌ لهذه، أما الكبيرة فَرَحَّبَتْ بهذا الحكم، وأما الصغيرة ^(١١) فأبَتْ، وقالت: هو ولدُها يا نبيَّ الله. ففُضِيَ به للصغيرة، عَرَفَ أَنَّهَا أُمُّهُ وَأَنَّهَا أَثَرَتْ حَيَاتَهُ عَلَى مُفَارَقَتِهِ، أَمَّا الْكَبِيرَةُ فَقَدْ هَلَكَ وَلَدُهَا، وَأَرَادَتْ أَنْ يَهْلِكَ هَذَا الْوَلَدُ مَعَهُ فَلَيْسَ فِي قَلْبِهَا رَحْمَةٌ لَهُ فَعَرَفَ، أَنَّهُ لَيْسَ وَلَدُهَا.

فالحاصل: أن ما ذهب إليه شيخ الإسلام رحمه الله هو الحق في هذه المسألة.

❖ قوله: «وَمِنْ أَجْلِ غَيْرَةِ اللَّهِ حَرَّمَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ» «ما ظهر» هل ظهر فحشه وخفي أو ظهر للناس واشتهر أو خفي عنهم أو الأمران؟
الجواب: أنه الأمران جميعًا.

❖ قوله: «وَلَا أَحَدٌ أَحَبُّ إِلَيْهِ الْعَذْرُ مِنَ اللَّهِ، وَمِنْ أَجْلِ ذَلِكَ بَعَثَ الْمُبَشِّرِينَ وَالْمُنذِرِينَ» يعني: الرسل، وذلك لإقامة العذر والحجة كما قال الله تعالى: ﴿رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ﴾. استدلل بهذه الآية أهل السنة على طائفة منحرفة في باب القدر، وهي الجهمية، لأنهم كانوا جبرية؛ لأنه لو ثبت الجبر لكان حجة، حتى لو جاء الرسل وقال الإنسان إنه يُجبر على المخالفة فهو حجة.

❖ قوله: «وَلَا أَحَدٌ أَحَبُّ إِلَيْهِ الْمَذْحَةُ مِنَ اللَّهِ، وَمِنْ أَجْلِ ذَلِكَ وَعَدَ الْجَنَّةَ». وَعَدَ الْجَنَّةَ لِمَنْ مَدَحَهُ وَأَتَى عَلَيْهِ وَقَامَ بِعِبَادَتِهِ.

قال الحافظ في الفتح (٣٩٩/١):

❖ قوله: «بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ لَا شَخْصَ أَغْيَرُ مِنَ اللَّهِ» كذا لهم ووقع عند ابن بطال بلفظ «أحد» بدل «شخص» وكأنه من تغييره.

❖ قوله: «لَا شَخْصَ أَغْيَرُ مِنَ اللَّهِ» يعني: أن عبيد الله بن عمرو روى الحديث المذكور عن عبد الملك بالسند المذكور أولاً فقال: «لَا شَخْصَ» بدل قوله: «لَا أَحَدَ»

وقد وصله الدارمي عن زكريا بن عدي، عن عبيد الله بن عمرو، عن عبد الملك بن عمير، عن ورائد مولى المغيرة، عن المغيرة، قال: بلغ النبي ﷺ أن سعد بن عبادَةَ يَقُولُ، فَذَكَرَهُ بِطَوْلِهِ، وَسَاقَهُ أَبُو عَوَانَةَ يَعْقُوبُ الْإِسْفَرَايْنِيُّ فِي صَحِيحِهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَيْسَى الْعَطَّارِ، عَنْ زَكْرِيَّا بْنِ تَهْمَامٍ، وَقَالَ فِي الْمَوَاضِعِ الثَّلَاثَةِ: «لَا شَخْصَ» قَالَ الْإِسْمَاعِيلِيُّ بَعْدَ أَنْ أَخْرَجَهُ مِنْ طَرِيقِ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو الْقَوَارِيرِيِّ وَأَبِي كَامِلٍ فَضِيلِ بْنِ حُسَيْنِ الْجَحْدَرِيِّ وَمُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ أَبِي الشَّوَارِبِ، ثَلَاثَتُهُمْ عَنْ أَبِي

عوانة الوضاح البصري بالسند الذي أخرجه البخاري، لكن قال في المواضع الثلاثة: «لا شخص» بدل «لا أحد» ثم ساقه من طريق زائدة بن قدامة عن عبد الملك كذلك فكان هذه اللفظة لم تقع في رواية البخاري في حديث أبي عوانة عن عبد الملك، فلذلك علّقها عن عبيد الله بن عمرو.

قلت: وقد أخرجه مسلم عن القواريري وأبي كامل كذلك، ومن طريق زائدة أيضاً قال ابن بطال: أجمعت الأمة على أن الله تعالى لا يجوز أن يوصف بأنه شخص؛ لأن التوقيف لم يرد به، وقد منعته منه المجسمة مع قولهم بأنه جسم لا كالأجسام. كذا قال، والمنقول عنهم خلاف ما قال. [وقوله: المجسمة يعني: السلف والله المستعان]^(١).

وقال الإسماعيلي: ليس في قوله: «لا شخص أغبر من الله» إثبات أن الله شخص بل هو كما جاء «ما خلق الله أعظم من آية الكرسي» فإنه ليس فيه إثبات أن آية الكرسي مخلوقة، بل المراد أنها أعظم من المخلوقات، وهو كما يقول من يصف امرأة كاملة الفضل حسنة الخلق: ما في الناس رجل يشبهها يريد تفضيلها على الرجال لا أنها رجل.

[والمثال الذي ذكرناه أوضح بكثير، وأما ما ذكره أنه «ما خلق الله أعظم من آية الكرسي»^(٢) فهذا يحتاج إلى إثبات، ففي النفس منه شيء]^(٣).

قال ابن بطال: اختلف ألفاظ هذا الحديث فلم يختلف في حديث ابن مسعود أنه بلفظ «لا أحد» فظهر أن لفظ «شخص» جاء موضع «أحد» فكأنه من تصرف الراوي، ثم قال: على أنه من باب المشتق من غير جنسه: كقوله تعالى: ﴿وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِنْ يَخْتِئُونَ إِلَّا الظَّنُّ﴾ [البقرة: ٢٨] وليس الظن من نوع العلم، قلت: وهذا هو المعتمد.

[لعله ﴿إِلَّا أَنْبَاءَ الظَّنِّ﴾ [البقرة: ٢٧]]. لأن ﴿إِنْ يَخْتِئُونَ إِلَّا الظَّنُّ﴾ ما فيها استثناء، ما يُسْتَنَى مِنَ العلم؛ لأن ﴿إِنْ يَخْتِئُونَ إِلَّا الظَّنُّ﴾ مُفْرَغ، لكن ﴿وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِنْ يَخْتِئُونَ إِلَّا الظَّنُّ﴾ هذه التي فيها اتباع الظن من العلم]^(٤).

وقد قرره ابن فورك ومنه أخذه ابن بطال فقال بعد ما تقدّم من التمثيل بقوله: ﴿إِنْ يَخْتِئُونَ إِلَّا الظَّنُّ﴾ فالتقدير أن الأشخاص الموصوفة بالغيرة لا تبلغ غيرتها - وإن تناهت - غيرة الله تعالى وإن لم يكن شخصاً بوجه، وأما الخطأ فبني على أن هذا التركيب يقتضي إثبات هذا الوصف لله تعالى فبالع في الإنكار وتخطئة الراوي فقال: إطلاق الشخص في صفات الله تعالى غير جائز؛ لأن الشخص

(١) ما بين المعقوفين من كلام شيخ ابن عثيمين رحمه الله.

(٢) أخرجه الترمذي (٢٨٨٤) من طريق سفيان بن عيينة في تفسير حديث عبد الله بن مسعود قال: ما خلق الله من شيء ولا أرض أعظم من آية الكرسي قال سفيان: لأن آية الكرسي هو كلام الله، وكلام الله أعظم من خلق الله من السماء والأرض.

(٣) ما بين المعقوفين من كلام الشيخ ابن عثيمين رحمه الله.

(٤) ما بين المعقوفين من كلام شيخ ابن عثيمين رحمه الله.

لا يكونُ إلا جسمًا مؤلفًا، فخليقٌ ألا تكونَ هذه اللفظةُ صحيحةً، وأن تكونَ تصحيحًا من الراوي، ودليلُ ذلك أن أبا عوانةً روى هذا الخبرَ عن عبد الملك فلم يذكُرْها، ووقعَ في حديث أبي هريرة وأسماء بنت أبي بكرٍ بلفظٍ «شيء» والشيءُ والشخصُ في الوزنِ سواء، فمن لم يُعْنِ في الاستماعِ لم يَأْمِنْ الوهمَ وليس كلُّ الرواةِ يراعي لفظَ الحديثِ حتَّى لا يتعداه.

[مراده بأنَّ الشخصَ والشيءَ في الوزنِ سواء، يَغْنِي: مَعْنَاهُ أَنَّ الْخَطَأَ قَرِيبٌ، وَأَنَّ قَوْلَهُ: «لَا شَخْصٌ» كَانَتْ «لَا شَيْءٌ» وَأَمَّا حَقِيقَةُ الْمَعْنَى فَبَيْنَهُمَا فَرْقٌ؛ لِأَنَّ الشَّيْءَ يُطْلَقُ عَلَى الْمَعْنَانِي وَعَلَى الذَّوَاتِ لَكِنْ قَصْدُهُ أَنَّ التَّصْحِيفَ قَرِيبٌ^(١).

بل كثيرٌ منهم يُحَدِّثُ بِالْمَعْنَى وليس كلُّهم فهمًا، بل في كلام بعضهم جفاءٌ وتعجرفٌ، فلعل لفظَ «شخصٍ» جرى على هذا السبيل، إن لم يكن غلطًا من قبيل التصحيف، يَغْنِي: السَّمْعِي.

قَالَ: ثُمَّ إِنَّ عُبَيْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو انفرد عن عبد الملك فلم يُتَابِعْ عَلَيْهِ وَاعْتَوَرَهُ الْفَسَادُ مِنْ هَذِهِ الْأَوْجُه، وَقَدْ تَلَقَّى هَذَا عَنِ الْخَطَّابِيِّ أَبُو بَكْرٍ بْنُ قُورْكَ فَقَالَ: لَفْظُ الشَّخْصِ غَيْرُ ثَابِتٍ مِنْ طَرِيقِ السَّنَدِ، فَإِنْ صَحَّ فَبَيَّانُهُ فِي الْحَدِيثِ الْآخِرِ وَهُوَ قَوْلُهُ: «لَا أَحَدٌ» فَاسْتَعْمَلَ الرَّائِي لَفْظَ «شَخْصٍ» مَوْضِعَ «أَحَدٍ» ثُمَّ ذَكَرَ نَحْوَ مَا تَقَدَّمَ عَنْ ابْنِ بَطَّالٍ، وَمِنْهُ أَخَذَ بْنُ بَطَّالٍ، ثُمَّ قَالَ بْنُ قُورْكَ: وَإِنَّمَا مَنَعْنَا مِنْ إِطْلَاقِ لَفْظِ الشَّخْصِ أُمُورٌ:

أَحَدُهَا: أَنَّ اللَّفْظَ لَمْ يَثْبُتْ مِنْ طَرِيقِ السَّمْعِ.

وَالثَّانِي: الْإِجْمَاعُ عَلَى الْمَنْعِ مِنْهُ.

وَالثَّالِثُ: أَنَّ مَعْنَاهُ الْجِسْمُ الْمُؤَلَّفُ الْمُركَّبُ.

ثُمَّ قَالَ: وَمَعْنَى الْغَيْرَةِ: الزَّجْرُ وَالتَّحْرِيمُ، فَالْمَعْنَى: أَنَّ سَعْدًا الزَّجُورَ عَنِ الْمَحَارِمِ وَأَنَا أَشَدُّ زَجْرًا مِنْهُ، وَاللَّهُ أَزَجْرُ مِنَ الْجَمِيعِ. انْتَهَى^(٢).

[وهذا غيرُ صحيح، فالغيرةُ ليست هي الزجرُ، فالزجرُ يكونُ من آثار الغيرة، لأنَّ الإنسانَ إذا غَارَ زَجَرَ عما يَغَارُ مِنْهُ^(٣).

وَطَعَنُ الْخَطَّابِيُّ وَمَنْ تَبَعَهُ فِي السَّنَدِ مَبْنِيَّ عَلَى تَقَرُّدِ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بِهِ، وَلَيْسَ كَذَلِكَ كَمَا تَقَدَّمَ، وَكَلَامُهُ ظَاهِرٌ فِي أَنَّهُ لَمْ يَرَأِ صَحِيحَ مُسْلِمٍ وَلَا غَيْرِهِ مِنَ الْكُتُبِ الَّتِي وَقَعَ فِيهَا هَذَا اللَّفْظُ مِنْ غَيْرِ رَوَايَةِ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، وَرَدُّ الرِّوَايَاتِ الصَّحِيحَةِ، وَالطَّعْنُ فِي أَمَةِ الْحَدِيثِ الضَّابِّطِينَ، مَعَ إِمْكَانِ تَوْجِيهِ مَا رَوَوْا مِنَ الْأُمُورِ الَّتِي أَقْدَمَ عَلَيْهَا كَثِيرٌ مِنْ غَيْرِ أَهْلِ الْحَدِيثِ، وَهُوَ يَقْتَضِي قُصُورَ فَهْمٍ مَنْ

(١) ما بين المعقوفين من كلام شيخ ابن عثيمين رحمه الله.

(٢) انظر «الفتح» (٣٩٩/١٣)، وما بعدها.

(٣) ما بين المعقوفين من كلام شيخ ابن عثيمين رحمه الله.

فَقُلْ ذَلِكَ مِنْهُمْ، وَمِنْ ثَمَّ قَالَ الْكِرْمَانِيُّ: لَا حَاجَةَ لِتَخْطِئَةِ الرَّوَاةِ الثَّقَاتِ بَلْ حُكْمُ هَذَا حُكْمُ سَائِرِ الْمُنْشَاهَاتِ إِمَّا التَّفْوِيضُ، وَإِمَّا التَّوَلُّيْلُ.

وَقَالَ عِيَاضٌ بَعْدَ أَنْ ذَكَرَ مَعْنَى قَوْلِهِ: «وَلَا أَحَدٌ أَحَبُّ إِلَيْهِ الْعِذْرُ مِنَ اللَّهِ» أَنَّهُ قَدَّمَ الْإِعْذَارَ وَالْإِنْدَارَ قَبْلَ أَخْذِهِمْ بِالْعُقُوبَةِ، وَعَلَى هَذَا لَا يَكُونُ فِي ذِكْرِ الشَّخْصِ مَا يُشْكِلُ. كَذَا قَالَ، وَلَمْ يَتَّجِعْ أَخْذُ نَفْيِ الْإِشْكَالِ مِمَّا ذَكَرَ، ثُمَّ قَالَ: وَبِجَوْرٍ أَنْ يَكُونَ لَفْظُ الشَّخْصِ وَقَعَ تَجَوُّزًا مِنْ شَيْءٍ أَوْ أَحَدٍ، كَمَا يَجَوُّزُ إِطْلَاقُ الشَّخْصِ عَلَى غَيْرِ اللَّهِ تَعَالَى، وَقَدْ يَكُونُ الْمَرَادُ بِالشَّخْصِ الْمُرْتَفَعِ؛ لِأَنَّ الشَّخْصَ هُوَ مَا ظَهَرَ وَشَخَّصَ وَارْتَفَعَ، فَيَكُونُ الْمَعْنَى: لَا مُرْتَفَعٌ أَرْفَعُ مِنَ اللَّهِ، كَقَوْلِهِ لَا مُتَعَالَى أَعْلَى مِنَ اللَّهِ. [غَرِيبٌ هَذَا التَّوَلُّيْلُ].

قَالَ: وَيُخْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى: لَا يَتَّبِعِي لِشَخْصٍ أَنْ يَكُونَ آخِرَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى، وَهُوَ مَعَ ذَلِكَ لَمْ يَعْجَلْ وَلَا بَادَرَ بِعُقُوبَةِ عَبْدِهِ لِارْتِكَابِهِ مَا نَهَاهُ عَنْهُ، بَلْ حَذَّرَهُ وَأَنْذَرَهُ، وَأَعْذَرَ إِلَيْهِ وَأَمْهَلَهُ، فَيَتَّبِعِي أَنْ يَتَأَدَّبَ بِأَدْبِهِ، وَيَقِفَ عِنْدَ أَمْرِهِ وَنَهْيِهِ، وَهَذَا تَظْهَرُ مَنَاسِبَةُ تَعْقِيبِهِ بِقَوْلِهِ: «وَلَا أَحَدٌ أَحَبُّ إِلَيْهِ الْعِذْرُ مِنَ اللَّهِ» وَقَالَ الْقُرْطُبِيُّ: أَصْلُ وَضْعِ الشَّخْصِ، يَعْنِي فِي اللُّغَةِ لُجْرَمُ الْإِنْسَانِ وَجَسْمِهِ، يُقَالُ: شَخْصٌ فَلَانٌ وَجُثْمَانُهُ، وَاسْتَعْمَلَ فِي كُلِّ شَيْءٍ ظَاهِرٍ، يُقَالُ: شَخَّصَ الشَّيْءَ. إِذَا ظَهَرَ. وَهَذَا الْمَعْنَى مُحَالٌ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى، فَوَجِبَ تَأْوِيلُهُ، فَقِيلَ: مَعْنَاهُ لَا مُرْتَفَعٌ، وَقِيلَ: لَا شَيْءٌ. وَهُوَ أَشْبَهُ مِنَ الْأَوَّلِ، وَأَوْضَحُ مِنْهُ: لَا مَوْجُودٌ أَوْ لَا أَحَدٌ، وَهُوَ أَحْسَنُهَا، وَقَدْ ثَبَتَ فِي الرِّوَايَةِ الْأُخْرَى وَكَأَنَّ لَفْظَ الشَّخْصِ أُطْلِقَ مَبَالِغَةً فِي إِبْهَاتِ إِيهَانٍ يَتَعَذَّرُ عَلَى فَهْمِهِ مَوْجُودٌ لَا شَيْءَ شَيْئًا مِنَ الْمَوْجُودَاتِ، لِثَلَاثٍ يُفَضِّلُ بِهِ ذَلِكَ إِلَى النَّفْيِ وَالتَّعْطِيلِ، وَهُوَ نَحْوُ قَوْلِهِ ﷺ لِلْجَارِيَةِ: «أَيْنَ اللَّهُ؟ قَالَتْ: فِي السَّمَاءِ» فَحُكِّمَ بِإِيهَانِهَا مَخَافَةَ أَنْ تَقَعَ فِي التَّعْطِيلِ؛ لِقَصُورِ فَهْمِهَا عَمَّا يَتَّبِعِي لَهُ مِنْ تَنْزِيهِهِ مِمَّا يَقْتَضِي التَّشْبِيهَ، تَعَالَى اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ عُلُوًّا كَبِيرًا.

تَنْبِيْهٌ: لَمْ يُنْصَحِ الْمَصْنَفُ بِإِطْلَاقِ الشَّخْصِ عَلَى اللَّهِ، بَلْ أَوْزَدَ ذَلِكَ عَلَى طَرِيقِ الْإِحْتِمَالِ، وَقَدْ جَزَمَ فِي الَّذِي بَعْدَهُ، فَتَسْمِيَتُهُ شَيْئًا لظَهْوَرِ ذَلِكَ فِيهِمَا ذَكَرَهُ مِنَ الْآيَتَيْنِ ^(١) . اهـ

وَقَالَ الشَّيْخُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُثَيْبَانَ:

قَوْلُهُ: وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو، يَعْنِي عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ: «لَا شَخْصَ آخِرُ مِنَ اللَّهِ» قَالَ الْحَافِظُ: يَعْنِي: أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو رَوَى الْحَدِيثَ الْمَذْكُورَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بِالسَّنَدِ الْمَذْكُورِ، فَقَالَ: «لَا شَخْصَ» بَدَلُ كَلِمَةِ «لَا أَحَدٌ» وَقَدْ وَصَلَهُ الدَّارِمِيُّ. ثُمَّ ذَكَرَ سَنَدَهُ وَسَاقَهُ أَبُو عَوَانَةَ يَعْقُوبُ بْنُ إِسْفَرَايْنٍ فِي صَحِيحِهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عِيْسَى الْعَطَّارِ، عَنْ زَكَرِيَّا بْنِ كَيْمَلِهِ، وَقَالَ فِي الْمَوَاضِعِ الثَّلَاثَةِ: «لَا شَخْصَ» قَالَ الْإِسْمَاعِيلِيُّ بَعْدَ أَنْ أَخْرَجَهُ مِنْ طَرِيقِ عِيْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو الْقَوَارِيرِيِّ وَأَبِي كَامِلٍ فُضَيْلِ بْنِ حُسَيْنِ الْجَحْدَرِيِّ وَمُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ أَبِي الشَّوَارِبِ، ثَلَاثَتُهُمْ عَنْ أَبِي عَوَانَةَ الْوَضَّاحِ الْبَصْرِيِّ بِالسَّنَدِ

الذي أخرجه به البخاري، ولكن قال في المواضع الثلاثة: «لا شخص» بدل «لا أحد». ثم ساقه من طريق زائدة بن قدامة عن عبد الملك كذلك، فكان هذه اللفظة لم تقع في رواية البخاري في حديث أبي عوانة عن عبد الملك، فلذلك علّقها عن عبيد الله بن عمرو.

قلت: وقد أخرجه مسلم عن القواريري، وأبي كامل كذلك. انتهى.

ولفظ مسلم، بعد أن ذكر السند، قال سعد بن عبادة: لو رأيت رجلاً مع امرأتي لضربته بالسيف غير مصفح عنه، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فقال: «أتعجبون من غير سعيد؟ فوالله لأنا أغبر منه، والله أغبر مني، من أجل غيرة الله حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا شخص أغبر من الله، ولا شخص أحب إليه العذر من الله، من أجل ذلك بعث الله المرسلين مبشرين ومنذرين، ولا شخص أحب إليه المدحة من الله، من أجل ذلك وعد الله الجنة» ورواه الإمام أحمد في المسند بهذا اللفظ، قال عبد الله بن الإمام أحمد بعد ذكره: قال عبيد الله القواريري: ليس حديث أشد على الجهمية من هذا الحديث. وبهذا يتبين خطأ ابن بطال في قوله: «أجمع الأمة على أن الله تعالى لا يجوز أن يوصف بأنه شخص؛ لأن التوقيف لم يرذبه» اهـ ذكره الحافظ.

وهذه مجازفة ودعوى عارية من الدليل، فإن هذا الإجماع المزعوم؟ ومن قاله سوى المتأثرين ببدع أهل الكلام، كالخطابي، وابن فورك، وابن بطال، عفا الله عنا وعنهم.

❖ وقوله: «لأن التوقيف لم يرذبه» يبطئه ما تقدم من ذكر ثبوت هذا اللفظ عن رسول الله ﷺ بطريق صحيحة لا مطعن فيها، وإذا صح الحديث عن رسول الله ﷺ وجب العمل به، والقول بموجبه سواء كان في مسائل الاعتقاد أو في العمليات، وقد صح عن النبي ﷺ إطلاق هذا الاسم، أعني: الشخص على الله تعالى خبراً فيجب اتباعه في ذلك على من يؤمن بأنه رسول الله، وهو ﷺ أعلم بربه، وبما يجب له وما يمتنع عليه تعالى من غيره من سائر البشر.

وتقدم أن الشخص في اللغة، ما شخص وارتفع وظهر. قال في اللسان: «الشخص كل جسم له ارتفاع وظهور» والله تعالى أظهر من كل شيء، وأعظم وأكبر، وليس في إطلاق الشخص عليه محذور على أصل أهل السنة الذين يتقيدون بما قاله الله ورسوله. انتهى (١).

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٢١- باب قل أي شيء أكبر شهادة قل الله.

فسمى الله تعالى نفسه شيئاً وسمى النبي ﷺ القرآن شيئاً وهو صفة من صفات الله وقال كل شيء هالك إلا وجهه

قلت: يعني: فالوجه شيء؛ لأن الأصل في الاستثناء الاتصال.

(١) انظر شرح كتاب التوحيد من صحيح البخاري، للشيخ عبد الله بن محمد الغنيان (١/ ٢٣٥)، وما بعدها.

٧٤١٧- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ، أَخْبَرَنَا مَالِكٌ، عَنْ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: لِرَجُلٍ «أَمَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ شَيْءٌ». قَالَ: نَعَمْ سُورَةٌ كَذَا وَسُورَةٌ كَذَا. لِسُورٍ سَمَاهَا ^(١).

لفظ شيء هل يُطْلَقُ على الله؟

الجواب: لفظ شيء يُخْبَرُ به عن الله، ولا يُسَمَّى الله به، وقول البخاري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَمَّى الله نفسه شيئاً، المراد أنه وصف نفسه بـ «شيء» ولا فليس الشيء من إسماء الله عَلَيْهِ السَّلَام؛ لقول الله تبارك وتعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا﴾ [الأنعام: ١٨٠]. فلا بد أن تتضمن أسماء الله معاني حسنى، لكن يصلح أن يُخْبَرُ عنه بالشيء، والموجود، وما أشبهها، وعلى هذا فيقال: إن الله شيء لكنه كامل، شيء كامل ولا تقل: شيء على سبيل الإطلاق فقط، يعني: ليس مطلق شيء بل هو شيء كامل رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بأسمائه وصفاته. واستدل البخاري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ على جواز تسمية الله بالشيء؛ أي: جواز الإخبار عن الله بالشيء بأدلة:

أولاً: قوله تعالى: ﴿قُلْ أَتَىٰ شَيْءٌ أَكْبَرَ شَهَادَةً قُلِ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾ [الأنعام: ١١٩]. فهنا جاءت لفظة الشيء غير مطلقة، بل شيء في كمال الشهادة ﴿قُلِ اللَّهُ﴾ أي: الله أكبر شهادة من كل شاهد ﴿لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَالْمَلَكُ يَشْهَدُونَ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ [المائدة: ١٦٦]. فسمي الله نفسه شيئاً، فقال: ﴿قُلِ اللَّهُ﴾ يعني الشيء الذي هو أكبر شهادة هو الله.

ثانياً: واستدل أيضاً بأن النبي ﷺ سَمَّى الْقُرْآنَ شيئاً، وذلك في الحديث، حيث قال: «أَمَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ شَيْءٌ» وهو صفة من صفات الله؛ لأنه كلامه، وكلام الله تعالى صفة من صفاته، ولهذا قال العلماء: إن القرآن كلام الله منزَّل غير مخلوق. فهو صفة، والدليل على أنه غير مخلوق قول الله تبارك وتعالى: ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾ [الأنعام: ٥٤]. والقرآن هل هو من الخلق أو من الأمر؟ لا شك أنه من الأمر، وقوله: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا﴾ [الشورى: ٥٢]. وعلى هذا فيكون القرآن غير مخلوق، وقال تعالى: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ يعني: إلا وجه الله، وسبق لنا أن التعبير هنا بالوجه يُراد به الذات مع ثبوت الوجه، ووجه الدلالة من الآية أن الأصل في الاستثناء الاتصال؛ أي: أن المُسْتثنى من جنس المُسْتثنى منه، وقد قال: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾. فيكون الوجه من الأشياء، ولهذا استثنى منه، والاستثناء المنقطع هو أن يكون المُسْتثنى من غير المُسْتثنى منه، وعلى هذا فيصح أن يُخْبَرُ عن الله بأنه شيء، ولكن لا يُدْعَى به ولا يُسَمَّى به.

والشاهد من الحديث قوله: «أَمَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ شَيْءٌ» فسمي ما معه من القرآن شيئاً ولهذا أجاب: سورة كذا وكذا.

وحديث سهل بن سعد في قصة المرأة التي جاءت إلى الرسول ﷺ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لَهُ وَكَانَ ﷺ لَمْ يَرْغَبْ فِيهَا فَقَامَ رَجُلٌ مِنَ الصَّاحِبَةِ، وَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكَ بِهَا حَاجَةٌ فَرَوَّجْنِيهَا. فَقَالَ:

«أَمَعَكَ شَيْءٌ» يَعْنِي: تُصَدِّقُهَا. قَالَ: مَعِيَ إِزَارِي. لَيْسَ لَهُ إِلَّا إِزَارٌ، مَا عَلَيْهِ رِدَاءٌ، قَالَ: «كَيْفَ ذَلِكَ؟ إِزَارُكَ إِنْ أَغْطَيْتَهَا إِيَّاهُ بَقِيَتْ بِلَا إِزَارٍ، وَإِنْ بَقِيَ الْإِزَارُ عَلَيْكَ بَقِيَتْ بِلَا مِهْرٍ، أَلَمْ تَهَبِ الرَّجُلَ، فَقَالَ: مَا وَجَدْتُ شَيْئًا. قَالَ: «الْتَمَسْتُ وَلَوْ خَاتَمًا مِنْ حَدِيدٍ». فَلَمْ يَجِدْ وَلَا خَاتَمًا مِنْ حَدِيدٍ، فَقَالَ: أَمَعَكَ شَيْءٌ مِنَ الْقُرْآنِ؟». قَالَ: نَعَمْ، سُورَةُ كَذَا وَكَذَا. فَقَالَ: «زَوَّجْتُكَهَا بِمَا مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ» فَجَعَلَ النَّبِيُّ ﷺ مَهْرَهَا تَعْلِيمَهُ إِيَّاهَا الْقُرْآنَ، وَلَوْ أَنَّهُ جَعَلَ مَهْرَهَا أَنْ يُعَلِّمَهَا الْحِسَابَ مِثْلًا، فَإِنْ هَذَا يَجُوزُ، أَوْ أَنْ يُعَلِّمَهَا الْحَدِيثَ يَجُوزُ؛ أَوْ أَنْ يُعَلِّمَهَا الْقُرْآنَ فَيَجُوزُ، وَلَكِنْ قَالَ بَعْضُ الْفُقَهَاءِ: لَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَهْرُهَا مَا يُعَلِّمُهَا مِنَ الْقُرْآنِ، قَالُوا: لِأَنَّ الْقُرْآنَ لَا يُقْرَأُ إِلَّا تَقَرُّبًا وَتَعَبُّدًا، وَالْعِبَادَةُ لَا يَصِحُّ أَنْ تَكُونَ عَوَضًا فِي مِهْرٍ؛ لِأَنَّ الْقَاعِدَةَ فِي الْمَهْرِ أَنْ مَا صَحَّ ثَمَنًا أَوْ أَجْرَةً صَحَّ صَدَاقًا، قَالُوا: أَمَّا الْحَدِيثُ فَقَدْ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «وَلَنْ تُجْزَى عَنْ أَحَدٍ بَعْدَكَ مَهْرًا»^(١) فَقَالُوا: فَهَذِهِ مِنْ خَصَائِصِ الرَّجُلِ.

وَلَكِنَّا نَقُولُ: هَذَا الْحَدِيثُ ضَعِيفٌ وَلَا يَصِحُّ أَبَدًا، وَالصَّحِيحُ أَنَّهُ يَجُوزُ أَنْ يَجْعَلَ الْمَهْرَ تَعْلِيمَهَا لَشَيْءٍ مِنَ الْقُرْآنِ مُعَيَّنٍ، وَلِهَذَا قَالَ: بِشُورٍ سَمَّاها، وَلَيْسَ هَذَا مِنْ بَابِ مَا يُتَّخَذُ قَرْبَةً، وَالَّذِي لَا يَصِحُّ لَوْ جِئْنَا بِقَارِيٍّ وَقُلْنَا: اقْرَأْ سُورَةً أَوْ جُزْءًا مِنَ الْقُرْآنِ بَعْوَضٍ، فَهَذَا هُوَ الَّذِي يَكُونُ حَرَامًا، وَلَا يَصِحُّ، لِذَلِكَ نَعْنِي إِلَى بَعْضِ النَّاسِ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الْعَزَاءَ لِلْأُمُومَاتِ، وَيَأْتُونَ بِقُرْءٍ يَقْرَءُونَ بَعْوَضٍ، نَعْنِي إِلَيْهِمْ عَقُولَهُمْ قَبْلَ أَنْ نَعْنِي إِلَيْهِمْ مَا حَصَلَ مِنْ مَخَالَفَةٍ، وَنَقُولُ: هَذَا الْقَارِئُ الَّذِي قَرَأَ بِدَرَاهِمٍ، لَيْسَ لَهُ أَجْرٌ مِنْ قِرَاءَتِهِ، وَإِذَا لَمْ يَكُنْ لَهُ أَجْرٌ مِنْ قِرَاءَتِهِ فَلَنْ يَصِلَ إِلَى الْمَيِّتِ شَيْءٌ مِنْ ثَوَابِهِ؛ لِأَنَّهُ لَيْسَ فِيهَا ثَوَابٌ، وَحَيْثُذْ نَكُونُ خَيْرِنَا دَارَهُمْ يَدُونِ عَوَضٍ.

أَمَّا التَّعْلِيمُ فَلَا بَأْسَ، لَكِنْ لَوْ قَالَ قَائِلُ: التَّعْلِيمُ مَجْهُولٌ، فَمَاذَا تَقُولُونَ؟ لِأَنَّ بَعْضَ النَّاسِ يَتَعَلَّمُونَ بِسُرْعَةٍ وَسَهُولَةٍ، وَبَعْضُ النَّاسِ يَتَعَلَّمُونَ بِصُعُوبَةٍ؟ فَيَقَالُ: الْوَسْطُ.

قَالَ الْبَخَارِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ:

٢٢- بَابُ ﴿وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾ [٧: ٤٨] ﴿وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ [١٥: ١٧٩].

قَوْلُهُ: ﴿وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾ قَالَ أَبُو الْعَالِيَةِ: اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ ارْتَفَعَ. ﴿فَسَوَّيْنَهُنَّ﴾: خَلَقَهُنَّ^(١)، وَقَالَ مُجَاهِدٌ: اسْتَوَى: عَلَا عَلَى الْعَرْشِ^(٢)؛ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: الْمَجِيدُ:

(١) أَخْرَجَهُ سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ (٦٤٢) مِنْ حَدِيثِ أَبِي النِّعْمَانِ الْأَزْدِيِّ مَرْسَلًا، قَالَ الْحَافِظُ فِي «الْفَتْحِ» (٢١٢/٩): وَهَذَا مَعَ إِرْسَالِهِ فِيهِ مَا لَا يَعْرِفُ أَحَدٌ.

(٢) رَوَاهُ الْبَخَارِيُّ تَعْلِيلًا بِصِغَةِ الْجَزْمِ كَمَا فِي «الْفَتْحِ» (٤٠٣/١٣)، وَأَسَنَدُهُ. ابْنُ جَرِيرٍ فِي تَفْسِيرِهِ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ، حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ عِيَاشٍ، عَنْ حَصِينٍ، عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ بِهِ.

وَانْظُرِ الْفَتْحَ (٤٠٥/١٣)، وَتَغْلِيْقُ التَّعْلِيْقِ (٣٤٤/٥).

(٢) رَوَاهُ الْبَخَارِيُّ تَعْلِيلًا بِصِغَةِ الْجَزْمِ كَمَا فِي الْفَتْحِ (٤٠٣/١٣) وَأَسَنَدُهُ الْفَرِيَابِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ قَالَ. حَدَّثَنَا وَرْقَاءُ، عَنْ أَبِي بَكْرٍ

الكریم، والودود، الحبيب ^(١) . یقال: حمید مجید، كانه فعلیل من ماجید، محمود من حمد.
هذا الباب فيه عدة مسائل:

أولاً: إثبات العرش لله عز وجل؛ لقوله الله تعالى: ﴿وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾ والعرش هو أعظم المخلوقات التي تعلمها وأكبرها وأوسعها، ولا نعلم ماهيته؛ ما هو، ولا كيفية، لكنه ذو قوائم، كما ثبت في الحديث الصحيح، قال: «فَأَسْتَقْبِقُ، فإذا موسى أخذ بقائمة العرش». لكن من أي شيء هو؟ الله أعلم، من نور أو من مادة أخرى، ما نذري؟ لكن نؤمن بأن الله تعالى عرشاً عظيماً وصفه الله تعالى بالعظم، وهو أكبر المخلوقات، وقد جاء في بعض الأحاديث أن السموات السبع والأرضين السبع بالنسبة للكرسي كحلقه ألقيت في فلاة من الأرض ^(٢)، حلقه المغفر وهي صغيرة ألقيت في فلاة من الأرض، نسبة الحلقه لل فلاة ليست بشيء، وإن فضل العرش على الكرسي كفضل الفلاة على هذه الحلقة.

فهذا أمر لا يحيط به الإنسان من عظمته.

وأصل العرش في اللغة العربية: السرير الخاص بالملك، فيكون أعظم السرير الموجودة في مكانه وزمانه، لأنه عرش الملك، وإنما ذكر المؤلف العرش توطئة لذكر الاستواء على العرش.

❦ قوله: «قال أبو العالية - وهو أحد التابعين المعروفين بالفقه والعلم والعبادة - استوى إلى السماء: ارتفع». يُشير إلى قوله تبارك وتعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً ثُمَّ أَسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ﴾ [البقرة: ٢٩]. وهذه في سورة البقرة، وفي سورة فصلت قال: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ﴾ [الفصلت: ١١]. فما معنى «ثُمَّ أَسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ»؟ قال أبو العالية: ارتفع إلى السماء. وإذا قيل: ارتفع إليها فإنه يقتضي أن يكون قبل ذلك دونها، ولهذا لم يتفق السلف على تفسير «أَسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ» بارتفع إلى السماء، بل ذكر كثير من المفسرين أن المراد بالاستواء هنا القصد بالإرادة التامة، فاستوى إليها أي: اتجه إليها، وقصد إليها بإرادة تامة، وأصل ذلك أن هذه الهادة «استوى» في الأصل تدل على: الكمال، ثم هي في اللغة العربية تستعمل على وجوه، ويتقيد معناها بحسب تلك الوجوه فتستعمل مطلقة، وتستعمل معداة بـ «إلى»، وتستعمل معداة بـ «على»، وتستعمل مقرونة بالواو، هذه أربعة أستمالات.

نجيح، عن مجاهد، به.

وانظر الفتح (٤٠٥/١٣)، وتغليق التعليق (٣٤٥/٥).

(١) رواه البخاري تعليقا بصيغة الجزم كما في الفتح (٤٠٣/١٣) وأسند ابن أبي حاتم قال: حدثنا أبي، ثنا أبو صالح، عن علي، عن ابن عباس به، انظر تغليق التعليق (٣٤٥/٥)، وكذا أسند ابن جرير تفسير (١٣٨/٣٠، ١٣٩)، قال: حدثني علي، حدثنا أبو صالح، عن معاوية، عن علي، عن ابن عباس به.

(٢) أخرجه ابن حبان (٧٦/٢)، (٣٦١)، وصححه، وحسنه ابن حجر وذكر له طرقاً في «الفتح» (٤١١/١٣).

الاستعمال الأول: إِذَا اسْتُعْمِلَتْ مُطْلَقَةً، فَهِيَ بِمَعْنَى الْكَمَالِ؛ أَي: كِبَالِ الشَّيْءِ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَى﴾ [التَّحْوِيلُ: ١٤]. اسْتَوَى؛ أَي: كَمَلَ. وَيَقُولُ الْعَامَّةُ: اسْتَوَى الطَّعَامُ: أَي: كَمَلَ نَضْجُهُ.

والثاني: إِذَا عُدِّيَتْ بِ«إِلَى»، صَارَ مَعْنَاهَا: الْقَصْدُ وَالْجَهَّةُ؛ أَي: أَنْتَهَى قَصْدُهُ إِلَى مَا بَعْدَ الْحَرْفِ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ﴾ أَي: قَصَدَ قَصْدًا تَامًا بِإِرَادَةِ تَامَةٍ، مُتَهَاها السَّمَاءَ.

الثالث: الْمَعْدَةُ بَعْلَى، فَمَعْنَاهَا: الْعُلُوُّ وَالِاسْتِقْرَارُ، لَكِنَّهُ بِالنِّسْبَةِ لِلِاسْتَوَاءِ عَلَى الْعَرْشِ لَيْسَ هُوَ الْعُلُوُّ الْعَامُّ كَمَا سَنُوضِّحُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ.

الاستعمال الرابع: أَنْ تَكُونَ مَقْرُونَةً بِالْوَاوِ، وَفِي هَذِهِ الْحَالِ يَكُونُ مَعْنَاهَا: التَّسَاوِي، كَقَوْلِهِمْ: اسْتَوَى الْمَاءُ وَالْخَشَبَةُ. ذَكَرَ ذَلِكَ النَّحْوِيُّونَ فِي بَابِ الْمَفْعُولِ مَعَهُ، اسْتَوَى الْمَاءُ وَالْخَشَبَةُ؛ أَي: تَسَاوَيَا، يَغْنِي: صَارَ الْمَاءُ عَلَى حَذَاءِ الْخَشَبَةِ. نَعَمْ.

فَهَذِهِ اسْتِعْمَالَاتُ الْإِسْتَوَاءِ فِي اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ وَالصَّحِيحُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ﴾ أَي: أَنَّهُ وَجَّهَ قَصْدَ إِلَيْهَا بِإِرَادَةِ تَامَةٍ؛ لِأَنَّهُ تَجَلَّى فَوْقَ السَّمَاءِ، وَلَمْ تَكُنِ السَّمَاءُ فَوْقَهُ فِي يَوْمٍ مِنَ الْأَيَّامِ أَوْ لِحِظَةٍ مِنَ اللَّحِظَاتِ، بَلْ هُوَ فَوْقَ السَّمَاءِ، فَيَكُونُ الْمُرَادُ بِالِاسْتَوَاءِ كَمَا قَرَّرَهُ كَثِيرٌ مِنَ الْمُفَسِّرِينَ، وَمِنْهُمْ ابْنُ كَثِيرٍ تَحْلِيلُهُ فِي التَّفْسِيرِ^(١)، لِأَنَّ مَعْنَاهَا الْقَصْدُ، مَعَ تِمَامِ الْإِرَادَةِ.

وَعَلَيْهِ سَيَكُونُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ﴾ لِلْعُلَمَاءِ قَوْلَانِ.

القول الأول: أَنَّهُ بِمَعْنَى: ارْتَفَعَ.

والثاني: أَنَّهُ بِمَعْنَى: قَصَدَ قَصْدًا تَامًا.

وقوله: «فَسَوَّاهُنَّ». يَغْنِي: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ﴾: مِنْ سُورَةِ الْبَقَرَةِ. قَالَ: خَلَقَهُنَّ. وَفِي هَذَا التَّفْسِيرِ قَصُورٌ؛ لِأَنَّ التَّسْوِيَةَ أَمْرٌ زَائِدٌ عَلَى الْخَلْقِ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿الَّذِي خَلَقَ مِثْلَ ٢﴾ [الْأَنْعَامُ: ٢]. وَلَوْ جَعَلْنَاهَا التَّسْوِيَةَ بِمَعْنَى الْخَلْقِ لَكَانَ مَعْنَى الْآيَةِ وَالَّذِي خَلَقَ فَخَلَقَ. وَهَذَا لَا يَسْتَقِيمُ فَالْعَطْفُ يَقْتَضِي الْمَغَايِرَةَ. وَالتَّسْوِيَةُ تِمَامُ الْخَلْقِ، يَغْنِي: خَلَقَهُنَّ عَلَى وَجْهِ مَسْتَوٍ تَامٍ، هَذَا هُوَ مَعْنَى قَوْلِهِ: ﴿فَسَوَّاهُنَّ﴾.

وَقَالَ مُجَاهِدٌ: اسْتَوَى: عَلَا عَلَى الْعَرْشِ. وَمُجَاهِدٌ إِمَامُ الْمُفَسِّرِينَ فِي التَّابِعِينَ؛ لِأَنَّهُ أَخَذَ التَّفْسِيرَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، يَغْرِضُ عَلَيْهِ الْقُرْآنَ مِنْ أَوَّلِهِ إِلَى آخِرِهِ يُوقِفُهُ عِنْدَ كُلِّ آيَةٍ وَيَسْأَلُهُ عَنْ مَعْنَاهَا، وَقَوْلُهُ: عَلَا عَلَى الْعَرْشِ. يَغْنِي: قَوْلُهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾ [التَّحْوِيلُ: ٤]. اسْتَوَى، يَقُولُ: عَلَا عَلَى الْعَرْشِ، وَقَدْ ذَكَرَ ابْنُ الْقَيِّمِ

تَحَلَّتْ فِي النُّونِيَّةِ^(١) وَغَيْرَهَا أَيْضًا أَنَّ «اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ» وَرَدَتْ فِيهَا أَرْبَعُ عِبَارَاتٍ عَنِ السَّلَفِ: عَلَا، وَارْتَفَعَ، وَصَعِدَ، وَاسْتَقَرَّ. لَكِنْ عَلَا وَارْتَفَعَ وَصَعِدَ مَعْنَى الثَّلَاثَةِ مُتَقَارِبٌ أَوْ وَاحِدٌ. أَمَّا اسْتَقَرَّ فَالِاسْتِقْرَارُ أَمْرٌ زَائِدٌ عَلَى مَجْرَدِ الْعُلُوِّ، وَكَأَنَّ الَّذِينَ فَسَّرُوهُ بِالِاسْتِقْرَارِ أَخَذُوهُ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لَئِنْ سَأَلْتُمْ عَلَى ظُهُورِهِ يُدْأَىٰ تَذَكُّرُوا نِعْمَةً رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ﴾ [الشُّعَرَاءُ: ١٧٣]. أَيْ: إِذَا اسْتَقَرَّزْتُمْ عَلَيْهِ، وَهَذَا لَيْسَ بِعَبِيدٍ، وَإِنْ كَانَ الْأَحْوُطُ الْأَنْفَسَرُ. «اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ» إِلَّا بَعَلًا عَلَى الْعَرْشِ، هَذَا هُوَ الْأَحْوُطُ؛ لِأَنَّ هَذَا الْفِعْلَ عُدِّيٌّ بِـ«عَلَى» فَتَقْتَصِرُ عَلَى مَعْنَى الْعُلُوِّ فِيهِ، وَلَكِنْ لَا مَانِعَ أَنْ نَقُولَ: اسْتَقَرَّ. وَإِنْ كَانَ أَمْرًا زَائِدًا عَلَى الْعُلُوِّ؛ لِأَنَّ هَذَا هُوَ مَعْنَاهُ فِي اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ.

وهذا العلو هل هو العلو العام على جميع المخلوقات، أو هو علو خاص بالعرش؟
الجواب: الثاني، أَنَّهُ علو خاص بالعرش؛ لِأَنَّهُ لَوْ كَانَ هُوَ الْعُلُوُّ الْعَامُّ لَلِزِمَ أَنْ يَجُوزَ قَوْلُ الْقَائِلِ: اسْتَوَى عَلَى الْأَرْضِ، وَاسْتَوَى عَلَى الْجِبَالِ، وَاسْتَوَى عَلَى الشَّجَرِ، وَاسْتَوَى عَلَى الْإِنْسَانِ. لِأَنَّهُ عَالٍ عَلَيْهِ بِالْمَعْنَى الْعَامَّةِ، لَكِنَّ هَذَا علو خاص بالعرش يختص به العرش، ولهذا قيده الله تعالى فقال: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾ [البقرة: ٢٩]. وَهُوَ عَالٍ عَلَيْهِمْ «اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ» فَهَذَا علو خاص، وَتَبَيَّنَ بِالْمِثَالِ الْفَرْقُ بَيْنَ الْعُلُوِّ الْعَامِّ وَالْخَاصِّ، فَلَوْ وُضِعَ لَكَ سَرِيرٌ عَلَى سَطْحٍ فَجَلَسْتَ عَلَيْهِ لَكُنْتَ عَالِيًا عَلَيْهِ، وَعَلَى السَّطْحِ، وَعَلَى مَنْ تَحْتَ السَّطْحِ، لَكِنْ مَا هُوَ الْعُلُوُّ الْخَاصُّ الْمُبَاشَرُ لِلْسَّرِيرِ الَّذِي عُلُوَّتْ عَلَيْهِ؟ هُوَ عُلُوُّكَ عَلَى السَّرِيرِ، وَبِهَذَا يَقَالُ: اسْتَوَى عَلَى السَّرِيرِ. فِي هَذَا الْمِثَالِ، وَلَا يَقَالُ: اسْتَوَى عَلَى السَّطْحِ. لَكِنْ يَقَالُ: عَلَا، فَعَلِيهِ نَقُولُ: الْاِسْتَوَاءُ عَلَى الْعَرْشِ علو خاص غير العلو العام.

نبحث في هذه المسألة - مسألة الاستواء - من عدة وجوه:

البحث الأول: ما معنى قوله: «اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ»؟

نقول: معنى قوله: «اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ» أي: علا على العرش، هذا هو المعنى لا يحتمل غيره، ودليل ذلك قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَلِلَّهِ نُزُلٌ مِّنَ السَّمَاءِ﴾ [النحل: ١٠٢] ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ﴾ [الشورى: ١٠٢] ﴿عَلَيْكَ لَكُونَنَّ مِنَ الْمُتَكِينِ﴾ [النحل: ١٠٢] ﴿يَسْلُكُنَ عَرَفِثِينَ﴾ [النحل: ١٠٢] وَاللَّسَانُ الْعَرَبِيُّ الْمَبِينُ يُدُلُّ عَلَى أَنَّ مَعْنَى قَوْلِ: اسْتَوَى عَلَى الشَّيْءِ. عَلَا عَلَى الشَّيْءِ وَلَا يَجُوزُ لَنَا الْعُدُولُ عَنْ مَا يَقْتَضِيهِ اللَّسَانُ الْعَرَبِيُّ إِلَّا بِدَلِيلٍ مِنَ الْكِتَابِ أَوْ السُّنَّةِ أَوْ الْإِجْمَاعِ، وَهَذَا لَا دَلِيلَ مِنَ الْكِتَابِ وَلَا السُّنَّةِ وَلَا اللُّغَةِ وَلَا الْإِجْمَاعِ عَلَى مُخَالَفَةِ هَذَا التفسير، وَهُوَ أَنَّ اسْتَوَى بِمَعْنَى عَلَا.

فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ: مَاذَا تَقُولُونَ فِي قَوْلِ مَنْ قَالَ: اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ؟ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ؟
نقول: هذا قول باطل؛ لِأَنَّهُ لَا دَلِيلَ لَهُ مِنَ اللُّغَةِ وَلِإِذَا لَمْ يَلِزَمْ عَلَيْهِ لَوَازِمُ بَاطِلَةٍ، فَلَيْسَ لَهُ دَلِيلٌ إِيْجَابِيٌّ، وَلَا تَنْتَهِي عَنْهُ

الموانع، فإن قيل: قولكم: إنه لا دليل عليه في اللغة. ممنوع، فقد قال الشاعر:

قَدْ اسْتَوَى بِشْرٌ عَلَى الْعِرَاقِ مِنْ غَيْرِ سَيْفٍ أَوْ دَمٍ مِنْهُرَاقٍ^(١)

وبشر: هو بن مزوان. ومعنى استوى على العراق؛ أي: استولى عليه.

فالجواب عن هذا من وجوه:

الوجه الأول: قائل هذا مجهول، والناقل عنه أيضًا مجهول، فهو ظلمات بعضها فوق بعض، هذه واحدة.

الوجه الثاني: لو سلمنا أن القائل معلوم، فهل هو قبل تغيير اللسان فيكون من العرب الأقحاح^(٢)، أو بعد تغيير اللسان فلا يحتاج به؛ الثاني، لأن الفتوحات كثرت في ذلك الوقت وانتشرت واختلط العجم بالعرب وتغير اللسان.

الوجه الثالث: لو فرض أن هذا الرجل معلوم، ولم يتغير لسانه، فإن قوله: قد استوى بشر على العراق لا يتعين أن يكون المراد به استولى إذ إنه يجوز أن يكون المراد استوى على العراق: علا علوا معنويًا، لا علوا حسيًا؛ لأن كونه يغلو عليها علوا حسيًا ممتنع، لكن يغلو عليه علوا معنويًا، والمعنى قد كمل استيلاؤه عليه وسيطرته عليه؛ لأن الاستواء أصل المادة هذه من الكمال. وحينئذ لا دليل لقول هذا القائل.

أما ما يلزم عليه من اللوازم الباطلة، إذا فسرنا استوى على العرش باستولى على العرش فهي:

أولاً: يقتضي أن يكون العرش قبل استواء الله عليه مملوكًا لغير الله، فمن الذي ملكه غير الله؟

الجواب: لا أحد.

ثانيًا: يقتضي أن يكون هناك معالجة للاستيلاء عليه؛ لأن استولى لا تكون إلا بعد عراك ومقاتلة وأخذ ورد، فمن الذي قاتل الله؟

الجواب: لا شيء.

ثالثًا: نقول: إذا قلت: استوى بمعنى: استولى. لزم أن يصح قولك: إن الله استوى على الأرض، وعلى البعير. لأنه مستول على هذا، فهذه اللوازم الباطلة تبطل تحريف من حرّف الاستواء إلى الاستيلاء، والحمد لله أن الأمر واضح.

فإن قال قائل: إذا قلت: استوى على العرش؛ علا على العرش. لزم أن يكون جسمًا ومحدودًا،

(١) ذكر هذا البيت الجويني في «لمع الأدلة» (ص ٩٥)، والرازي في أساس التقديس (ص ٢٠٢)، والعز بن عبد السلام في «الإشارة إلى الإيجاز» (ص ١١٠)، وابن القيم في «الصواعق المرسلة» (١/ ٣٥٩)، وانظر قول شيخ الإسلام ابن تيمية في «مجموع الفتاوى» (٥/ ١٤٦).

(٢) الأقحاح: عربي قح؛ أي: مخض خالص انظر: مختار الصحاح مادة (ق ح ح).

ولهذا لما جاءت امرأة جهنم بن صفوان إلى الكوفة أو إلى البصرة واجتمع الناس عليها يناقشونها قالت: إنها تكفر بمحدود على محدود فالعرش محدود وهي تقول: إذا كان مُستَوياً على محدود لزم أن يكون محدوداً. فما هو الجواب على ذلك؟

نجيب عن القول بأنه: يلزم أن يكون جسمًا، وأن يكون محدودًا، فنقول: إذا لزم أن يكون جسمًا من كلام الله فليكن ذلك، ونحن نؤمن به، ولكننا نقول: إنه ليس كأجسام المخلوقين، وإن لم يلزم ذلك فلا يلزمنا أن نلتزم به، ولا يكون قولنا باطلاً بهذا الإلزام الباطل، ثم نقول: ماذا تغنون بالجسم؟ أتغنون بالجسم: الشيء المركب من لحم وعظم ودم وما أشبه ذلك؟ فهذا ممنوع. أم تريدون بالجسم الشيء القائم بنفسه، الفاعل لما يريد الذي يأتي ويتكلم ويتزل؟ إن قالوا: نريد هذا فنحن نلتزم به، ونقول: إن الله هو هذا: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ١١﴾.

أما كلمة محدود، فإنها كلمة كالجسم لم ترد في القرآن ولا في السنة ولا في كلام الصحابة لا نفيًا ولا إثباتًا، وردت عن بعض الأئمة بالإنكار، وعن بعض الأئمة بالإقرار، يعني أن بعض الأئمة قالوا: إن الله محدود، أو له حد. وبعضهم أنكر ذلك^(١) والحقيقة أن الخلاف لفظي عند التحقيق؛ لأنه إن أريد بالحد أن شيئاً يحُدُّ الله فهذا مُتَنَفٍّ قطعاً؛ لأن ما فوق المخلوقات هواء، لا يوجد شيء، والله تعالى فوق المخلوقات، وإن أراد بالحد البيئونة عن الخلق، فهذا هو معنى قول السلف: إنه بائن من خلقه. ولهذا إنكار الحد مطلقاً أو إثباته مطلقاً فيه نظر بل يُفسَّر، ثم نقول: قولكم: إنه يلزم من كونه على العرش أن يكون محدوداً على محدود. أمّا كونه على محدود فهذا نُسَلِّمُ به، فالعرش مخلوق له حد، ولكن لا يلزم من استوائه على هذا المخلوق المحدود أن يكون هو أيضاً محدوداً؛ لأنه فوق المخلوقات، ليس شيء يحُدُّه. وبهذا بطلت اعتراضاتهم، وتبين أنهم أرادوا أن يحكموا على الله بعقولهم لا أن يحكموا الله تعالى بعقولهم، والفرق بين الكلمتين واضح؛ فأن يحكموا على الله بعقولهم، هذا لا يجوز، وأن يحكموا الله بعقولهم هذا صحيح؛ لأن العقل يقتضي أن تُحكَّم الله؛ لأنه هو الحكم وإليه الحكم.

فَتَبَيَّنَ الآنَ أَنَّ اسْتِواءَ اللَّهِ عَلَى الْعَرْشِ بِمَعْنَى عَلَا عَلَى الْعَرْشِ، وَلَا يَحْتَمِلُ غَيْرَ هَذَا الْمَعْنَى.

البحث الثاني: هل استواء الله على العرش من الصفات الفعلية، أم من الصفات الذاتية؟

الجواب: الأول، أن استواء الله على العرش من الصفات الفعلية بناءً على الضابط الذي ضبطه

أهل العلم، فقالوا: كل ما يتعلق بمشيئة الله فهو فعل والاستواء متعلق بمشيئته، والدليل على تعلقه بمشيئته أنه قال: ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى﴾ فالاستواء حدث بعد الخلق.

(١) انظر «بيان تلبيس الجهمية» (١/ ٥٢، ٣٩٧، ٤٢٨)، (٢/ ١٦٣) ومسألة القرآن لابن عقيل، (ص ٩٣).

فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ: أَنَا لَا أَقِرُّ بِالصِّفَاتِ الْفَعْلِيَّةِ، وَأَرُدُّ الصِّفَاتِ الْفَعْلِيَّةَ إِلَى الْقُدْرَةِ الْأَزَلِيَّةِ.

قُلْنَا: هَذَا خَطَأٌ عَظِيمٌ؛ لِأَنَّكَ إِذَا حَوَّلْتَ ﴿أَسْتَوِي عَلَى الْعَرْشِ﴾ إِلَى: ثُمَّ قَدَرَ عَلَى الْإِسْتَوَاءِ عَلَى الْعَرْشِ، لَزِمَ مِنْ ذَلِكَ أَنْ يَكُونَ قَبْلَ هَذَا عَاجِزًا، فَوَقَعَتْ فِي شَرٍّ مِمَّا قَرَّرْتَ مِنْهُ، بَلْ نَقُولُ: قِيَامُ الْأَفْعَالِ بِاللَّهِ ﷻ وَكَوْنُهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ هَذَا مِنْ كِهَالِ اللَّهِ أَنْ يَفْعَلَ مَا يَشَاءُ وَأَنْ تَقُومَ بِهِ الْأَفْعَالُ الْإِخْتِيَارِيَّةُ ﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ﴾ [الشورى: ٢٦٨]. فَإِنْ قَالَ: الْحَوَادِثُ لَا تَقُومُ إِلَّا بِحَادِثٍ فِيهَا الْجَوَابُ؟

الْجَوَابُ: هَذِهِ أَكْذُوبُ الْقَوَاعِدِ، فَمَنْ قَالَ هَذَا؟ مَنْ قَالَ: إِنَّ الْحَوَادِثَ لَا تَقُومُ إِلَّا بِحَادِثٍ؟ وَمَنْ قَالَ: إِنَّ الْفِعْلَ لَا يَبْدَأُ أَنْ يَكُونَ مَقَارِنًا لِلْفَاعِلِ وَالْأَبْلُ إِثْبَاتُهُ، فَمَنْ قَالَ هَذَا؟ الْإِنْسَانُ نَفْسُهُ يُحَدِّثُ الْفِعْلَ، فَيَقُومُ بَعْدَ أَنْ كَانَ قَاعِدًا، وَيَقْعُدُ بَعْدَ أَنْ كَانَ قَائِمًا وَلَا يَلْزَمُ مِنْ حَدُوثِ هَذَا الْقِيَامِ الْمُعَيَّنِ أَوْ الْقَعُودِ الْمُعَيَّنِ أَنْ يَكُونَ سَابِقًا سَبَقَ هَذَا الْفَاعِلَ، بِمَعْنَى أَنَّ الْفَاعِلَ يَفْعَلُ، وَوُجُودُهُ سَابِقٌ عَلَى فِعْلِهِ، فَمَا الْمَانِعُ أَنْ يَقَعَ مِنَ اللَّهِ ﷻ فِعْلٌ حَادِثٌ مَعَ كَوْنِهِ هُوَ أَزَلِيًّا؟ إِذَا كَانَ الْإِنْسَانُ الْمَحْدَثُ يَفْعَلُ الْفِعْلَ الْحَادِثَ وَهُوَ سَابِقٌ عَلَى هَذَا الْفِعْلِ، قَدْ يَكُونُ لَهُ مِثْلُ سَنَةٍ، وَنُوحٌ ﷺ لَبِثَ فِي قَوْمِهِ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا، فَهَلِ الْفِعْلُ الَّذِي فَعَلَهُ فِي آخِرِ وُجُودِهِ فِي قَوْمِهِ يَلْزَمُ أَنْ يَكُونَ مَوْجُودًا مَعَهُ حِينَ وُلِدَ أَوْ لَا يَلْزَمُ؟ لَا يَلْزَمُ فَتَبَيَّنَ أَنَّ هَذِهِ الْقَاعِدَةَ بَاطِلَةٌ وَفَاسِدَةٌ، وَأَنَّ مِنْ كِهَالِ اللَّهِ ﷻ أَنْ يَكُونَ فَعَالًا لِمَا يَرِيدُ، وَمِنْ جِهَةِ ذَلِكَ الْإِسْتَوَاءِ عَلَى الْعَرْشِ، وَالتَّزَوُّلُ إِلَى السَّيِّئِ الدُّنْيَا، وَالضَّحِكُ وَالْفَرْحُ وَالغَضَبُ، وَمَا أَشْبَهَهَا، وَذَكَرْنَا فِيهَا سَبَقَ أَنَّ كُلَّ صِفَةٍ لَهَا سَبَبٌ فِيهِ صِفَةٌ فَعْلِيَّةٌ؛ لِأَنَّهَا مُتَعَلِّقَةٌ بِمَشِيئَتِهِ. فَتَبَيَّنَ الْآنَ أَنَّ الْإِسْتَوَاءَ عَلَى الْعَرْشِ صِفَةٌ فَعْلِيَّةٌ.

أَمَّا الْعُلُوُّ الْعَامُّ، فَهَلِ هُوَ صِفَةٌ فَعْلِيَّةٌ أَوْ ذَاتِيَّةٌ؟

الْجَوَابُ: ذَاتِيَّةٌ؛ لِأَنَّ اللَّهَ ﷻ لَمْ يَزَلْ وَلَا يَزَالُ عَالِيًا فَوْقَ الْمَخْلُوقَاتِ؛ لِأَنَّ الْإِسْتَوَاءَ عُلُوٌّ خَاصٌّ كَمَا سَبَقَ.

❖ وَقَوْلُهُ: «قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ الْمَجِيدُ: الْكَرِيمُ» وَهَذَا الْقَوْلُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ مَعْلُقٌ.

قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ:

قَوْلُهُ: قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: الْمَجِيدُ: الْكَرِيمُ، وَالْوَدُودُ: الْحَبِيبُ؛ وَصَلَّاهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ مِنْ طَرِيقِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ﴾ ⑩. قَالَ: الْمَجِيدُ: الْكَرِيمُ. وَبِهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَهُوَ الْغَفُورُ الْوَدُودُ﴾ ⑪. قَالَ: الْوَدُودُ: الْحَبِيبُ. وَإِنَّمَا وَقَعَ تَقْدِيمُ الْمَجِيدِ قَبْلَ الْوَدُودِ هُنَا؛ لِأَنَّ الْمَرَادَ تَفْسِيرُ لَفْظِ «الْمَجِيدِ» الْوَاقِعِ فِي قَوْلِهِ: ﴿ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ﴾ فَلَمَّا فَسَّرَهُ اسْتَطَرَّدَ فِي تَفْسِيرِ الْأَسْمِ الَّذِي قَبْلَهُ، إِشَارَةً إِلَى أَنَّهُ قُرِئَ مَرْفُوعًا بِالْإِنْفَاقِ ﴿ذُو الْعَرْشِ﴾ بِالرَّفْعِ صِفَةً لَهُ.

وَاخْتَلَفَتْ الْقِرَاءَةُ فِي «الْمَجِيدِ» بِالرَّفْعِ، فَيَكُونُ مِنْ صِفَاتِ اللَّهِ، وَبِالْكَسْرِ فَيَكُونُ صِفَةً لِلْعَرْشِ، قَالَ ابْنُ مُثَنَّى: جَمِيعٌ مَا ذَكَرَهُ الْبَخَارِيُّ فِي هَذَا الْبَابِ يَشْتَمِلُ عَلَى ذِكْرِ الْعَرْشِ إِلَّا أَثَرُ ابْنِ عَبَّاسٍ، لَكِنَّهُ نَبَّهَ بِهِ عَلَى لَطِيفَةٍ، وَهِيَ أَنَّ الْمَجِيدَ فِي الْآيَةِ عَلَى قِرَاءَةِ الْكَسْرِ لَيْسَ صِفَةً لِلْعَرْشِ حَتَّى لَا يَتَحَيَّلَ أَنَّهُ قَدِيمٌ بَلْ

هي صفة الله بدليل قراءة الرفع وبدليل اقتراحه بالودود، فيكون الكسر على المجاورة، لتجتمع القراءتان على معنى واحد. اهـ

ويؤيد أنها عند البخاري صفة الله تعالى، ما أزدفه به وهو يقال: حميدٌ مجيدٌ. إلى آخره ^(١). اهـ

❦ قوله: المجيد بالرفع، وعندنا الآن مرفوعة، فيقتضي أن يكون المراد بذلك الرب ﷻ، وفي الآية الكريمة: ﴿ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ ۝١٥﴾ قراءتان؛ ذو العرش المجيد، وذو العرش المجيد، فأما على قراءة الرفع، فهي اسمٌ من أسماء الله وتعودُ الصفةُ فيها إلى الله، ولهذا جاءت مرفوعة، وأما على قراءة الجرّ «ذو العرش المجيد» فهي صفة للعرش، والقول بأنها صفة للرب، وأنها كُسِرَتْ للمجاورة قولٌ بعيدٌ جدًا.

فالصواب: أنها على قراءة الرفع من أسماء الله، والمجد صفة الله، وعلى قراءة الجرّ تكون صفة للعرش، فأما على قراءة الجرّ فلا بأس أن تُفسَّرَ بالكريم؛ لأنَّ الله تعالى قال: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ ۝٣١﴾ [البقرة: ١١٦]. بالكسر، فيكون المجد بالنسبة للعرش هو الكرم، والكرم في كل موضع بحسبه، ليس الكرم هو كثرة العطاء؛ لأنَّ العرش لا يُعْطِي، لكن يُرَادُ به البهاء والحسن والجمال والكمال على حدِّ قول النبي ﷺ لمعاذ: «فإن أطاعوك لذلك، فإياك وكرائم أموالهم» ^(١)؛ جمع كريمة، وليس المراد بكرائم الأموال أنها تُعْطِي لكنها الجميلة البهيّة الكاملة، فإذا كانت قراءة المجيد بالجرّ صفة للعرش صحَّ أن يُفسَّرَها بالكريم؛ لأنَّ العرش وصِفَ بذلك في آية أخرى، أمّا إذا كانت بالرفع «المجيد» صفة للرب ﷻ فلا يصحُّ أن يُفسَّرَها بالكريم، بل تُفسَّرُها بذِي الْعِظَمَةِ والسلطانِ الكامل، ودليل ذلك قوله تعالى: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي فِي يَمِينِهِ دَارُ الْمُقَامَاتِ وَهُوَ الْغَفُورُ الْودُودُ ۝١١﴾ [البقرة: ١١٦] حيث كان الله يجيبُ القارئ ويقول: «مَجْدِي عَبْدِي» ^(٢) لآته في يوم الدين يكون تمام الملك لله ﷻ.

وأما الودود ففسَّره بالحيب، لقول الله: ﴿وَهُوَ الْغَفُورُ الْودُودُ ۝١١﴾ [البقرة: ١١٦] فالحيبُ فعيلٌ، هل هي بمعنى فاعلٍ أو مفعولٍ؟

إذا قلت حبيبي فلان هذا مفعول، وإن قلت: فلان حبيبٌ: أيضًا بمعنى مفعول، لكن مع ذلك يصحُّ أن يكون بمعنى حابٍّ، ولكن تفسير الودود بالحيب تفسيرٌ تقريبي؛ لأنَّ الودود أخصُّ من الحبيب، فالمودَّة وصفٌ زائدٌ على مطلق المحبة، فهي المحبة الخالصة؛ يعني: التي ليست مشوبةً بكره، فتفسير الودود بالحيب تفسيرٌ تقريبي، وإلا فإن المعنى الأدقُّ أن نقول: الودود: ذو المحبة الخالصة وليست مطلق المحبة، والودود من أسماء الله ﷻ كما قال الله تعالى: ﴿وَهُوَ الْغَفُورُ الْودُودُ ۝١١﴾

(١) انظر «الفتح» (٤٠٨/١٣).

(٢) تقدم تخريجه.

(٣) رواه مسلم (٣٩٥).

وهي بِمَعْنَى الْوَادِّ، فَجَمَعَ اللَّهُ بَيْنَ هَذَيْنِ الْأَسْمَيْنِ الْكَرِيمَيْنِ؛ لِأَنَّ بِالْمَغْفَرَةِ تَكْفِيرَ السَّيِّئَاتِ، وَبِالْوَدِّ حَصُولَ الْهَبَاتِ، فَيَجْمَعُ الْإِنْسَانُ فِي تِلَاوَةِ هَذَيْنِ الْأَسْمَيْنِ بَيْنَ الْخَوْفِ وَالرَّجَاءِ، بَيْنَ الْخَوْفِ مِنَ الذُّنُوبِ فَيَسْأَلُ اللَّهَ الْمَغْفِرَةَ، وَالرَّجَاءِ؛ لِقَوْلِهِ: ﴿الْوَدُودُ﴾ لِأَنَّ الْوَدُودَ لَا شَكَّ أَنَّهُ سَيَكُونُ كَثِيرَ الْعَطَاءِ وَكَثِيرَ الْغَفْرَانِ.

❖ قَوْلُهُ: «حَمِيدٌ مَجِيدٌ، كَأَنَّهُ فَعِيلٌ مِنْ مَاجِدٍ، مَحْمُودٌ مِنْ حَمِيدٍ»، فِي الْعِبَارَةِ لَفٌّ وَنَشْرٌ غَيْرُ مُرْتَبٍ، يَقُولُ: حَمِيدٌ كَأَنَّهُ مَحْمُودٌ حَامِدٌ، مَجِيدٌ يَقُولُ: كَأَنَّهُ فَعِيلٌ مِنْ مَاجِدٍ، وَمَاجِدٌ اسْمٌ فَاعِلٌ، وَمَجِيدٌ اسْمٌ فَاعِلٌ، لَكِنْ فِيهِ مِبَالِغَةٌ كَمَا هُوَ مَعْلُومٌ فِي عِلْمِ النُّحُوِّ أَنَّ أَمْثَلَةَ الْمِبَالِغَةِ مِنْهَا فَعِيلٌ، فَيَكُونُ مَجِيدٌ بِمَعْنَى مَاجِدٍ، لَكِنْ فِيهِ مِبَالِغَةٌ، وَالْمَجْدُ سَبَقَ أَنَّهُ السُّلْطَانُ التَّامُّ الَّذِي تَكُونُ بِهِ السَّيْطَرَةُ التَّامَّةُ، وَأَمَّا حَمِيدٌ فَيَكُونُ مَحْمُودٌ مِنْ حَمِيدٍ.

إِذَا: مَجِيدٌ بِمَعْنَى الْفَاعِلِ، وَحَمِيدٌ يَقُولُ الْبُخَارِيُّ أَنَّهُ بِمَعْنَى الْمَفْعُولِ مِنْ حَمِيدٍ فَهُوَ مَحْمُودٌ، وَهَذَا صَحِيحٌ، وَاللَّهُ ﷻ حَمِيدٌ بِمَعْنَى مَحْمُودٍ؛ أَي: مَحْمُودٌ هَذَا يَسْتَحِقُّهُ، وَلِهَذَا جَاءَتْ بِصِيغَةِ الْمِبَالِغَةِ «حَمِيدٌ» وَتَحْتَمِلُ مَعْنَى آخَرَ أَنْ يَكُونَ حَمِيدٌ بِمَعْنَى حَامِدٍ؛ لِأَنَّهُ ﷻ يَحْمَدُ مَنْ يَسْتَحِقُّ الْحَمْدَ مِنْ أَوْلِيَائِهِ، فَيَحْمَدُ الْأَنْبِيَاءَ، وَالْأَوْلِيَاءَ وَالصَّادِقِينَ، وَالشَّهَدَاءَ وَيُثْنِي عَلَيْهِمْ، وَهَذَا هَدًى، فَهُوَ حَمِيدٌ بِمَعْنَى حَامِدٍ وَحَمِيدٌ بِمَعْنَى مَحْمُودٍ، وَيَكُونُ لِلْمَعْنَيْنِ جَمِيعًا، وَجَاءَ الْجَمْعُ بَيْنَهُمَا فِي الْقُرْآنِ وَالسُّنَنِ، فَقَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى فِي قِصَّةِ إِبْرَاهِيمَ: ﴿رَحِمْتُ اللَّهَ وَبَرَكْنَاهُ عَلَيْهِ أَهْلَ الْبَيْتِ إِنَّهُ حَمِيدٌ مُجِيدٌ﴾ (٧٢) [٧٣] وَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ فِيمَا عَلَّمَنَا مِنَ الصَّلَاةِ عَلَيْهِ: «كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مُجِيدٌ»^(١).

رُويَ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ فِي الْأَسْتَوَاءِ: الْأَسْتَوَاءُ غَيْرُ مَجْهُولٍ، وَالْكَيفُ غَيْرُ مَعْقُولٍ، وَالْإِيمَانُ بِهِ وَاجِبٌ، وَالسُّوَالُ عَنْهُ بَدْعٌ. وَالْإِمَامُ مَالِكٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سُئِلَ فِي الْحَلَقَةِ هَذَا السُّوَالُ: قَالَ لَهُ رَجُلٌ يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ ﷺ «الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى»، كَيْفَ اسْتَوَى؟ فَاسْتَظَمَ الْإِمَامُ مَالِكٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ هَذَا السُّوَالُ، وَأَطْرَقَ بِرَأْسِهِ حَتَّى عَلَاهُ الرُّحْضَاءُ؛ أَي: الْعَرَقُ، وَجَعَلَ يَنْصَبُ عِرْقًا مِنْ شِدَّةِ وَقَعِ السُّوَالِ عَلَى قَلْبِهِ، ثُمَّ قَالَ: الْأَسْتَوَاءُ غَيْرُ مَجْهُولٍ وَالْكَيفُ غَيْرُ مَعْقُولٍ، وَالْإِيمَانُ بِهِ وَاجِبٌ، وَالسُّوَالُ عَنْهُ بَدْعٌ. هَذَا اللَّفْظُ الَّذِي رُويَ، لَكِنْ نَقَلَهُ كَثِيرٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ عَلَى وَجْهِ آخَرَ، فَقَالَ: الْأَسْتَوَاءُ مَعْلُومٌ، وَالْكَيفُ مَجْهُولٌ، وَالْإِيمَانُ بِهِ وَاجِبٌ، وَالسُّوَالُ عَنْهُ بَدْعٌ. وَلَنُشْرَحَ هَذَا الْكَلَامَ.

❖ قَالَ: «الْأَسْتَوَاءُ غَيْرُ مَجْهُولٍ». أَي: أَنَّهُ مَعْلُومٌ بِمُقْتَضَى اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ وَإِجْمَاعِ مَنْ سَلَفَ، فَفِي اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ «اسْتَوَى عَلَى» مَعْنَاهُ: الْعُلُوُّ، وَإِجْمَاعُ مَنْ سَلَفَ؛ لِأَنَّهُ لَمْ يَرِدْ حَرْفٌ وَاحِدٌ عَنِ الصَّحَابَةِ يَخَالِفُ مَا جَاءَ بِهِ الْقُرْآنُ، فَيَكُونُ الْأَصْلُ بَقَاءَهُ عَلَى مَا كَانَ عَلَيْهِ كَمَا قَرَرْنَا ذَلِكَ سَابِقًا.

(١) رواه البخاري (٣٣٧٠)، ومسلم (٤٠٥).

(٢) تقدم تخريجه عن مالك، شبيهة ربعية.

❖ «والكيف مجهول» وفي رواية عنه: «غير معقول». أما رواية: غير معقول. فالمعنى: أن كيف لا يدركه العقل وإذا لم يدركه العقل توقّف إثباته على الدليل السمعي، وليس هناك دليل سمعي، وعلى هذا فيكون، إذا كان العقل لا يدركه ولم يردّ به السمع، صار مجهولاً، فالكيف مجهول ودليل جهالته أن كيفية استواء الله على العرش هو تكييف لصفة من صفاته، والقول في الصفات كالقول في الذات، فإذا كنّا لا نكيف ذاته، فإنّا لا نكيف صفاته؛ لأنّ الكلام في الصفات فرع عن الكلام في الذات، هذا وجه.

الوجه الثاني: أن الله أخبرنا عنه، ولم يُخبرنا عن كيفيته، ونحن لا ندركه بعقولنا.

الوجه الثالث: أن الشيء لا تعلّم كيفيته إلا بواحد من أمور ثلاثة: مشاهدته أو مشاهدة نظيره أو الخبر الصادق عنه. وكلّ هذا منتفٍ بالنسبة لاستواء الله على العرش، لا شاهدناه، ولا شاهدنا له نظيراً، ولا أخبرنا الصادق عنه، فوجب أن يكون مجهولاً، وبقية الصفات يقال فيها كما يقال في الاستواء، فيقال مثلاً في النزول إلى السماء الدنيا، النزول معلوم والكيف مجهول والإيمان به واجب. والسؤال عنه بدعة.

لكن لماذا كان الإيمان به واجباً؟ لأنّه خبرٌ من أخبار الله ورسوله.

ولماذا كان السؤال عنه بدعةً؟ لوجهين:

الوجه الأول: أن الصحابة لم يسألوا عنه.

والوجه الثاني: أن السؤال عن ذلك من سمات أهل البدع، فهم الذين يسألون هذا السؤال.

ولهذا قال الإمام مالك: وما أراك إلا مبتدعاً. ثم السؤال عنه أيضاً تنطع وتكلف، فدخل في قوله ﷺ: «هلك المتطعون» وهكذا بقية الصفات، السؤال عن كيفيتها أو عن شيء زائد على ما جاء به النص بدعة، وتكلف وتنطع، ولهذا يجب على المرء أن يحذر من التنطع في هذه الأمور.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحْمَتُهُ:

٧٤١٨- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، عَنْ أَبِي حَمْزَةَ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ جَامِعِ بْنِ شَدَّادٍ، عَنْ صَفْوَانَ بْنِ عُخْرٍ، عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ: إِنِّي عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ إِذْ جَاءَهُ قَوْمٌ مِنْ بَنِي تَمِيمٍ فَقَالَ: «اقْبَلُوا الْبُشْرَى يَا بَنِي تَمِيمٍ». قَالُوا: بَشَرْتَنَا فَأَعْطِنَا. فَدَخَلَ نَاسٌ مِنْ أَهْلِ الْيَمَنِ فَقَالَ: «اقْبَلُوا الْبُشْرَى يَا أَهْلَ الْيَمَنِ إِذْ لَمْ يَقْبَلْهَا بَنُو تَمِيمٍ». قَالُوا: قَبِلْنَا. جِئْنَاكَ لِنَتَفَقَّهَ فِي الدِّينِ وَلِنَسْأَلَكَ عَنْ أَوَّلِ هَذَا الْأَمْرِ مَا كَانَ. قَالَ: «كَانَ اللَّهُ وَلَمْ يَكُنْ شَيْءٌ قَبْلَهُ، وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ، ثُمَّ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ، وَكَتَبَ فِي الذِّكْرِ كُلِّ شَيْءٍ». ثُمَّ أَتَانِي رَجُلٌ فَقَالَ: يَا عِمْرَانُ، أَذْرِكُ نَاقَتَكَ فَقَدْ ذَهَبَتْ فَأَنْطَلَقْتُ أَطْلُبُهَا. فَإِذَا السَّرَابُ يَنْقَطِعُ

دُونَهَا، وَإِيْمُ اللَّهِ لَوِدِدْتُ أَنَّهَا قَدْ ذَهَبَتْ وَلَمْ أَتَمِّمْ.

الشاهد من هذا الحديث: «وكان عرشه على الماء» هذا شاهد الترجمة. النبي ﷺ جاء قوم من بني تميم، قال: «اقبلوا البشري، يا بني تميم» قالوا: بشرتنا فأعطينا. ناس يريدون الدنيا، بشرتنا وعرفنا ما عندك، لكن أعطينا. ولهذا جعل النبي ﷺ هذا ردًا منهم للبشري، لما دخل أهل اليمن قال: «اقبلوا البشري يا أهل اليمن إذ لم يقبلها بنو تميم» لأنهم قالوا: بشرتنا فأعطينا. فكانت لهم جاءوا للعطايا؛ للمال لكن لا يعني هذا أنه لا يوجد خير في بني تميم، بنو تميم فيهم خير لو لم يكن فيهم إلا أنهم أشد الناس على الدجال، كما قال النبي ﷺ: «أشد أمتي على الدجال بنو تميم»^(١). وكل قبيلة وكل أمة فيها الخير وفيها الشر، والخير قد يكون عامًا، وقد يكون خاصًا وكذلك الشر.

❖ قوله: «فدخل ناس من أهل اليمن فقال: اقبلوا البشري، يا أهل اليمن، إذا لم يقبلها بنو تميم قالوا: قبلنا» ﷺ قبلنا البشري، جئتكم لتتفقوا في الدين. يعني ولم يقولوا: جئتكم للعطاء. ما قالوا: أعطينا، فقد جاءوا للعلم قالوا: «ولنسألك عن أول هذا الأمر ما كان؟» وكيف نشأت الدنيا هذه، كيف نشأت السموات، كيف نشأت الأرض أخبرنا. فقال النبي ﷺ: «كان الله ولم يكن شيء قبله» فهو الأول الذي ليس قبله شيء، وهذا أمر معلوم.

❖ وقوله: «كان الله» هذه مسحوبة الدلالة على الزمنية أي ليس المعنى كان فبان، بل هو ﷻ لم يزل ولا يزال موجودًا، والعقل لا يدرك كيف كان؛ لأنه أزلي، لا نهاية لأوه، ولا عتمة. هو الأول الذي ليس قبله شيء ولا تعجل فكرك، كيف هذا إذ أن ﷻ متصل إلى نقطة بين النبي ﷺ جها حيث أخبر أن الناس يقولون: من خلق كذا، من خلق كذا، من جحد كذا؟ حتى يقولوا: من خلق الله؟ وحيث يجب أن تقف، وتقول: الله أحد، صمد، لم يلد ولم يولد، ولم يكن له كفوا أحد وتستعبد بالله من الشيطان الرجيم^(٢). وتنتهي عن هذه التقديرات كلها.

❖ قوله: «وكان عرشه على الماء» قبل خلق السموات «ثم خلق السموات والأرض»، وخلقها مبين في القرآن مجملًا ومفصلًا.

❖ قوله: «وكتب في الذكر كل شيء» الذكر: اللوح المحفوظ، كما قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرُثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾.

❖ قوله: «كل شيء» الظاهر لي أنه ليس على عموم؛ لأن الله قال للقلم: «اكتب ما هو كائن إلى يوم القيامة» فكتب القلم ما هو كائن إلى يوم القيامة، وعلى هذا يكون المراد بالعموم أو المراد بالعام، الخاص أي ما يكون إلى يوم القيامة.

❖ يقول عمران بن حصين: «ثم أتاني رجل فقال: يا عمران، أدركنا نافتك، فقد ذهبت فانطلقت»

(١) رواه البخاري (٢٥٤٣)، ومسلم (٢٥٢٥).

(٢) رواه البخاري (٣٢٧٦)، ومسلم (١٣٤).

أَطْلُبُهَا، فَإِذَا السَّرَابُ يَنْقَطِعُ دُونَهَا، وَإِيمُ اللَّهِ لَوَدِدْتُ أَنَّهَا قَدْ ذَهَبَتْ وَلَمْ أَقُمْ، وَلَمْ أَقُمْ. جَاءَهُ رَجُلٌ قَالَ: أَدْرَكَ نَاقَتَكَ. وَهَذَا التَّنْبِيهُ مِنْ هَذَا الرَّجُلِ وَاجِبٌ؛ لِأَنَّهُ مِنْ حِفْظِ مَالِ أَخِيهِ، وَالظَّاهِرُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ أَنَّ عَمْرَانَ ظَنَّ أَنَّهَا قَرِيبَةٌ فَخَرَجَ لِيَعْقِلَهَا وَيَرْجِعَ لِيَسْتَمَعَ إِلَى الرَّسُولِ ﷺ، لَكِنَّهُ يَقُولُ: فَإِذَا السَّرَابُ يَنْقَطِعُ دُونَهَا، إِذَا هِيَ بَعِيدَةٌ وَرَاءَ السَّرَابِ، وَلَكِنَّهُ لَمْ يَتْرُكْهَا؛ لِأَنَّ النَّفْسَ تَتَعَلَّقُ بِالْمَالِ فِي مِثْلِ هَذِهِ الْحَالِ إِذَا يَشَقُّ عَلَيْهِ أَنْ يَرَى بَعِيرَهُ، وَهِيَ رَاحِلَتُهُ مِنَ الْمَدِينَةِ إِلَى أَهْلِهِ، وَرَاحِلَتُهُ لِقَضَاءِ حَاجَاتِهِ، أَنْ يَرَاهَا بَعِيدَةً ثُمَّ يَرْجِعُ. فَذَهَبَ، لَكِنْ يَقُولُ: «لَوَدِدْتُ أَنَّهَا قَدْ ذَهَبَتْ وَلَمْ أَقُمْ».

وفي هذا دليل على: حرصه ﷺ على العلم، وأنه يفضل العلم على المال، وهذا هو الذي يعرف قدر العلم.

قال الحافظ في الفتح:

❖ قوله: «كَانَ اللَّهُ وَلَمْ يَكُنْ شَيْءٌ قَبْلَهُ؟» تَقَدَّمَ فِي بَدْءِ الْخَلْقِ بِلَفْظٍ: «وَلَمْ يَكُنْ شَيْءٌ غَيْرُهُ» وَفِي رِوَايَةِ أَبِي مُعَاوِيَةَ: «كَانَ اللَّهُ قَبْلَ كُلِّ شَيْءٍ» وَهُوَ بِمَعْنَى: كَانَ اللَّهُ وَلَا شَيْءَ مَعَهُ، وَهِيَ أَصْرَحُ فِي الرَّدِّ عَلَى مَنْ أَثْبَتَ حَوَادِثَ لَا أَوَّلَ لَهَا، مِنْ رِوَايَةِ الْبَابِ، وَهِيَ مِنْ مُسْتَشْنَعِ الْمَسَائِلِ الْمُنْسُوبَةِ لِابْنِ تَيْمِيَّةٍ، وَوَقَفْتُ فِي كَلَامٍ لَهُ عَلَى هَذَا الْحَدِيثِ يَرْجِعُ الرِّوَايَةَ الَّتِي فِي هَذَا الْبَابِ عَلَى غَيْرِهَا مَعَ أَنَّ قَضِيَّةَ الْجَمْعِ بَيْنَ الرِّوَايَتَيْنِ تَقْتَضِي حَلَّ هَذِهِ عَلَى الَّتِي فِي بَدْءِ الْخَلْقِ لَا الْعَكْسَ، وَالْجَمْعُ مُقَدَّمٌ عَلَى التَّرْجِيحِ بِالِاتِّفَاقِ، قَالَ الطَّبِيبِيُّ قَوْلُهُ: «وَلَمْ يَكُنْ شَيْءٌ قَبْلَهُ» حَالٌ، وَفِي الْمَذْهَبِ الْكُوفِيِّ خَبَرٌ وَالْمَعْنَى يَسَاعِدُهُ، إِذِ التَّقْدِيرُ: كَانَ اللَّهُ مُنْفَرَدًا، وَقَدْ جَوَّزَ الْأَخْفَشُ دُخُولَ الْوَاوِ فِي خَبَرِ كَانَ وَأَخَوَاتِهَا، نَحْوُ: كَانَ زَيْدٌ وَأَبُوهُ قَانِمٌ عَلَى جَعْلِ الْجُمْلَةِ خَبَرًا مَعَ الْوَاوِ تَشْبِيهًا لِلْخَبَرِ بِالْحَالِ، وَمَالَ التَّوْرِبَشْتِي إِلَى أَنَّهَا جُمْلَتَانِ مُسْتَقِلَتَانِ وَقَدْ تَقَدَّمَ تَقْرِيرُهُ فِي بَدْءِ الْخَلْقِ وَقَالَ الطَّبِيبِيُّ: لَفْظَةُ «كَانَ» فِي الْمَوْضِعَيْنِ بِحَسَبِ حَالِ مَفْعُولِهَا، فَالْمُرَادُ بِالْأَوَّلِ الْأَزَلِيَّةُ وَالْقَدَمُ، وَبِالثَّانِي الْحَدُوثُ بَعْدَ الْعَدَمِ، ثُمَّ قَالَ: فَالْحَاصِلُ أَنَّ عَطَفَ قَوْلِهِ: ﴿وَكَانَتْ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾ عَلَى قَوْلِهِ: «كَانَ اللَّهُ» مِنْ بَابِ الْإِخْبَارِ عَنْ حَصُولِ الْجُمْلَتَيْنِ فِي الْوُجُودِ وَتَفْوِضِ التَّرْتِيبِ إِلَى الذَّهْنِ، قَالُوا: وَفِيهِ بَمَنْزِلَةِ ثُمَّ، وَقَالَ الْكُرْمَانِيُّ: قَوْلُهُ: ﴿وَكَانَتْ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾ مُعْطُوفٌ عَلَى قَوْلِهِ: «كَانَ اللَّهُ». وَلَا يُلْزَمُ مِنْهُ الْمَعْنَى إِذِ الْإِجْمَاعُ مِنَ الْوَاوِ الْعَاطِفَةِ الْاجْتِمَاعُ فِي أَصْلِ الثَّبُوتِ، وَإِنْ كَانَ هُنَاكَ تَقْدِيمٌ وَتَأْخِيرٌ، قَالَ غَيْرُهُ: وَمِنْ ثَمَّ جَاءَ شَيْءٌ غَيْرُهُ، وَمِنْ ثَمَّ جَاءَ قَوْلُهُ: «وَلَمْ يَكُنْ شَيْءٌ غَيْرُهُ» لِنَفْيِ تَوْهِمِ الْمَعْنَى، قَالَ الرَّاعِبِيُّ: «كَانَ» عِبَارَةٌ عَمَّا مَضَى مِنَ الزَّمَانِ، لَكِنَّهَا فِي كَثِيرٍ مِنْ وَصْفِ اللَّهِ تَعَالَى تَنْبِئُ عَنْ مَعْنَى الْأَزَلِيَّةِ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾ قَالَ: وَمَا اسْتَعْمَلَ مِنْهُ فِي وَصْفِ شَيْءٍ مُتَعَلِّقًا بِوَصْفٍ لَهُ هُوَ مَوْجُودٌ فِيهِ فَلِلتَّنْبِيهِ عَلَى أَنَّ ذَلِكَ الْوَصْفَ لَازِمٌ لَهُ أَوْ قَلِيلُ الْإِنْفِكَاءِ عَنْهُ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا﴾ وَقَوْلُهُ: ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا﴾ وَإِذَا اسْتَعْمَلَ فِي الزَّمَنِ الْمَاضِي جَازَ أَنْ يَكُونَ الْمُسْتَعْمَلُ عَلَى حَالِهِ. وَجَازَ أَنْ يَكُونَ قَدْ تَغَيَّرَ نَحْوُ: كَانَ فَلَانٌ كَذَا ثُمَّ صَارَ كَذَا، وَاسْتَدِلَّ بِهِ عَلَى أَنَّ الْعَالَمَ حَادِثٌ؛ لِأَنَّ قَوْلَهُ: «وَلَمْ يَكُنْ شَيْءٌ غَيْرُهُ» ظَاهِرٌ فِي ذَلِكَ، فَإِنَّ

كُلُّ شَيْءٍ سِوَى اللَّهِ وَجَدَ بَعْدَ أَنْ لَمْ يَكُنْ مُوجُودًا^(١).

هذه المسألة الواقعة أَنَّ الخوض فيها مِنْ فضولِ العلم، وهي مسألة التسلسل في الأزَل؛ أي: في الماضي؛ لأنَّ العلماء، وأقصد علماء السلفِ وعلما أهلِ الكلام، اختلفوا في هذه المسألة على ثلاثة أقوال.

القول الأول: منع التسلسل في الماضي والمستقبل، وهذا مذهبُ الجهمية، ولهذا يقولون بفساد الجنة والنار، وأنها تفنيان، ولا يبقى شيءٌ مخلوق.

القول الثاني: ومن العلماء مَنْ قال: بجواز التسلسل في الماضي والمستقبل، وقالوا: الذي جَوَّزه في المستقبل لا يمنع أن يكون جائزاً في الماضي؛ لأنَّ قوله ﷺ: «أنت الأول فليس قبلك شيءٌ»، وأنت الآخر فليس بعدك شيءٌ»^(٢). على ميزان واحد، فإذا قلتَ بتسلسل الحوادثِ في المستقبل، فمعنى ذلك أَنَّ الله تعالى إنَّ تَسَلَّسَلَتِ الحوادثُ فهو بعدها، فكذلك هي في الماضي وإنَّ تَسَلَّسَلَتِ فهو قبلها، وهذا كما أَنَّهُ مُقْتَضَى النصِّ، فهو أيضاً مُقْتَضَى العقل؛ لأنَّ الفعل لا يكون إلا بفاعل، والمفعول لا يكون إلا بعد الفعل ومهما قلتَ بالتسلسل فلا بدَّ أن يكون المخلوق بعد الخالق، وهذا لا يُنافي الأولية، ولأنَّا لو قلنا بعدم التسلسل في الماضي لقلنا قبل أن يوجد الفعل يلزم أن يكون الله مُعْطَلاً منه، فلماذا؟ هل هو كان غير قادر، ثم قدر أو كان غير مريد ثم أراد؟ إن قلتَ بالأول، وصفتَ الله بالعجز، وإن قلتَ بالثاني فما دليلك على أَنَّ الله لم يُرد أن يفعل حتى تقول: إن هذا شيءٌ ممتنعٌ، وأظنُّ هذا دليلاً واضحاً.

القول الثالث: جواز التسلسل في المستقبل دون الماضي، وهذا هو الذي عليه جمهور المتكلمين، فالمستقبل يجوز التسلسل فيه مثل الجنة والنار، إذا كانتا لا تفنيان فذلك معناه التسلسل إلى ما لا نهاية له، لكن في الماضي لا يجوز.

ولكن عند التأمل يتبين أن ما ذهب إليه شيخ الإسلام رحمه الله وجماعة من أهل العلم هو الصواب، فإنه إذا جاز التسلسل في المستقبل فما الذي يمنعه في الماضي، فالحديث والآية الوزان فيهما واحدٌ «أنت الأول فليس قبلك شيءٌ»، وأنت الآخر فليس بعدك شيءٌ» فهما متوازنان، فإذا جاز التسلسل في الآخرة جاز في الأولية، ولا شك.

ونقول بالطريق العقلي: إذا قلنا: إنَّه لا تسلسل في الحوادث، لزم أن الله تعالى قد أتى عليه وقتٌ لم يفعل، فلماذا؟ إن قلتَ لعدم القدرة، وهو لازمٌ له؛ لأنه إذا قال ممتنعٌ. فمعناه أَنَّهُ غير قادر، وإن قلتَ بعدم القدرة لزم أن تصفَ الربَّ بالعجز، وإن قلتَ لعدم الإرادة صار الأمرُ ممكناً، وهذا

(١) انظر «فتح الباري» (١٣/ ٤١٠).

(٢) رواه مسلم (٢٧٣١).

هو المطلوب؛ يَعْنَى: أَنَّهُ لَمْ يُرَدِّ وَلَكِنْ لَوْ أَرَادَ لِحَصَلِ، وَهَذَا هُوَ الْمَطْلُوبُ.
فَهُؤُلَاءِ يَقُولُونَ: تَسْلُسُلُ الْحَوَادِثُ فِي الْمَاضِي مِمْتَنِّعٌ عَقْلًا وَلَا يُمْكِنُ، وَفِي الْمُسْتَقْبَلِ جَائِزٌ عَقْلًا
وَمُمْكِنٌ.

وَنَحْنُ نَقُولُ: إِنَّهُ جَائِزٌ فِي الْمَاضِي وَالْمُسْتَقْبَلِ، وَالِدَلِيلُ فِي هَذَا وَاضِحٌ، الدَّلِيلُ عَلَى أَنَّهُ جَائِزٌ فِي
الْمَاضِي جَوَازُهُ فِي الْمُسْتَقْبَلِ، إِذْ لَا فَرْقَ، وَهَذِهِ الْمَسْأَلَةُ كَمَا سَبَقَ مِنْ فَضُولِ الْعِلْمِ الَّذِي غَيْرُهُ أَهَمُّ مِنْهُ،
لَكِنَّا يَجِبُ أَنْ نَعْتَقِدَ أَنَّ اللَّهَ فَاعِلٌ لَهَا يَرِيدُ لَمْ يَزَلْ، وَلَا يَزَالُ كَذَلِكَ لَمْ يَزَلْ وَلَا يَزَالُ فَاعِلًا لَهَا يَرِيدُ، لَكِنَّا
الْمَخْلُوقَاتِ الَّتِي لَمْ يُخَيَّرْ عَنْهَا، وَهِيَ سَابِقَةٌ أَزَلِيَّةٌ مَا نَعْرِفُ عَنْهَا شَيْئًا، هَذِهِ يَجِبُ أَنْ نَقُولَ: لَا نَعْلَمُهَا
وَلَا نَعْلَمُ مَاذَا خَلَقَ اللَّهُ قَبْلَ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، إِنْ كَانَ هُنَاكَ مَخْلُوقٌ، لَكِنَّا نَعْلَمُ أَنَّهُ خَلَقَ الْقَلَمَ
قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِخَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ، وَأَنَّ هُنَاكَ مَخْلُوقَاتٍ، وَلَكِنَّا لَمْ نُخَيَّرْ عَنْهَا، فَمَا
أُخَيِّرْنَا عَنْهُ مِنَ الْمَخْلُوقَاتِ قَبْلَ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَجِبَ عَلَيْنَا التَّسْلِيمُ، وَقُلْنَا: إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ
شَيْءٍ قَدِيرٌ، وَكَمَا لَا يَسْتَحِيلُ دَوَامُ أَفْعَالِهِ فِي الْمُسْتَقْبَلِ فَلَا يَسْتَحِيلُ دَوَامُ أَفْعَالِهِ فِي الْمَاضِي.

وَأَمَّا اسْتِثْنَاؤُ الْحَافِظِ ابْنِ حَجَرٍ لِمَذْهَبِ شَيْخِ الْإِسْلَامِ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ فَلَا شَكَّ أَنَّ شَيْخَ
الْإِسْلَامِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى تَكَلَّمَ فِيهِ نَاسٌ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ مَعَ أَنَّ الصَّوَابَ مَعَهُ، وَالْحَقُّ مَعَهُ، لَكِنَّا بَعْضُ الْعُلَمَاءِ -
رَحِمَهُمُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ- فِي مَقَامِ الرَّدِّ يَخْلُطُونَ رَدَّهُمْ بِالسَّبِّ لَهَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْغَبَرَةِ عَلَى مَا يَعْتَقِدُونَ أَنَّهُ بَاطِلٌ،
وَهَذِهِ زَلَّةٌ مِنْ ابْنِ حَجَرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ نَسَأَلُ اللَّهَ أَنْ يَعْفُو عَنْهُ، وَسَيَلْتَقِي مَعَهُ عِنْدَ اللَّهِ ﷻ يَفْصِلُ بَيْنَهُمَا يَوْمَ
الْقِيَامَةِ.

وَمِنْ الْمُسْتَحْسِنِ أَنْ تَطْلُعُوا عَلَى قَصِيدَتَيْنِ فِي أَوَّلِ مَنْهَاجِ السَّنَةِ الطَّبَعَةِ الْقَدِيمَةِ ذَكَرَ فِيهَا أَحَدُ
الْأَعْدَاءِ لِشَيْخِ الْإِسْلَامِ مَسَائِلَ كَثِيرَةً يَشْتَعُّ فِيهَا عَلَى شَيْخِ الْإِسْلَامِ ابْنِ تَيْمِيَّةٍ، ثُمَّ جَاءَ رَجُلٌ آخَرُ مِنْ
أَهْلِ الْحَقِّ فَرَدَّ عَلَيْهِ وَعَلَى قَافِيَةٍ وَاحِدَةٍ وَوَزَنَ وَاحِدًا.

ثُمَّ قَالَ الْبَحَّارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤١٩ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ هَمَّامٍ، حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ،
عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِنَّ يَمِينَ اللَّهِ مَلَأَتْ لَا يَغِيضُهَا نَفَقَةُ سَحَاءِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ، أَرَأَيْتُمْ مَا أَتَفَقُّ مِنْذُ خَلَقَ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فَإِنَّهُ لَمْ يَنْقُصْ مَا فِي يَمِينِهِ، وَعَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ وَبِيَدِهِ الْآخَرَى الْفَيْضُ - أَوْ الْقَبْضُ -
يَرْفَعُ وَيَخْفِضُ» (١).

هَذَا الْحَدِيثُ سَبَقَ الْكَلَامُ عَلَيْهِ وَبَيَّنَّا مَعْنَى قَوْلِهِ: «فَإِنَّهُ لَمْ يَنْقُصْ مَا فِي يَمِينِهِ» مِنْ هَذَا الْإِنْفَاقِ؛ لِأَنَّ
التَّقْدِيرَ أَنَّ الْإِنْفَاقَ كَانَ عَلَى أَمْرٍ خَارِجٍ، فَإِنَّهُ لَوْ كَانَ عَلَى أَمْرٍ خَارِجٍ فَإِنَّهُ لَا يَنْقُصُ اللَّهُ شَيْئًا مَعَ أَنَّ الْكُلَّ

في ملك الله ﷻ، وإِنَّمَا قُلْنَا ذَلِكَ؛ لِئَلَّا يَقُولَ قَائِلٌ: مَعْلُومٌ أَنَّهُ لَا يَنْقُصُ مَا فِي يَمِينِهِ إِذَا أَنْفَقَ؛ لِأَنَّهُ إِنَّمَا يَنْفَقُ فِي مَلِكِهِ، فَهُوَ كَمَا لَوْ أَنَّ الْإِنْسَانَ أَخْرَجَ الدَّرَاهِمَ مِنْ حَجَرَةٍ وَجَعَلَهَا فِي حَجَرَةٍ أُخْرَى، أَوْ مِنْ دُولَابٍ وَجَعَلَهَا فِي دُولَابٍ آخَرَ، فَإِنَّهُ مَعْلُومٌ أَنَّهُ لَمْ يَخْرُجْ عَنْ مَلِكِهِ، وَلَا يُمْكِنُ أَنْ يَقَالَ فِي هَذَا نَقْصٌ لَكِنْ هُوَ عَلَى تَقْدِيرِ أَنَّ الْإِنْفَاقَ كَانَ خَارِجًا، وَمَعَ ذَلِكَ لَمْ يَنْقُصْ مَا فِي يَمِينِهِ، الشَّاهِدُ لِلْبَابِ فِي هَذَا الْحَدِيثِ قَوْلُهُ: «وَعَرَّشَهُ عَلَى الْهَاءِ».

ثُمَّ قَالَ الْبُحَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٢٠- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الْمُقَدَّمِيُّ، حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَنَسٍ قَالَ: جَاءَ زَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ يَشْكُو فَجَعَلَ النَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ: «اتَّقِ اللَّهَ، وَأَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ». قَالَ أَنَسُ: لَوْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَاتِبًا شَيْئًا لَكُنْتُمْ هَذِهِ. قَالَ: فَكَانَتْ زَيْنَبُ تَفْخَرُ عَلَى أَزْوَاجِ النَّبِيِّ ﷺ تَقُولُ: زَوَّجَكُنَّ أَهَالِيكُنَّ، وَزَوَّجَنِي اللَّهُ تَعَالَى مِنْ فَوْقِ سَبْعِ سَمَوَاتٍ^(١). وَعَنْ ثَابِتٍ «وَتَخْفَى فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ» نَزَلَتْ فِي شَأْنِ زَيْنَبَ وَزَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ.

❁ قوله: «قَالَ أَنَسٌ» فِي نَسْخَةٍ -عِنْدَنَا-: «قَالَ أَنَسُ: قَالَتْ عَائِشَةُ»، وَفِي نَسْخَةٍ أُخْرَى: «قَالَتْ

عَائِشَةُ».

الشَّاهِدُ مِنْ هَذَا: قَوْلُهُ: «مِنْ فَوْقِ سَبْعِ سَمَوَاتٍ». وَذَلِكَ أَنَّ الْعَرْشَ فَوْقَ السَّمَوَاتِ فَيَكُونُ اللَّهُ ﷻ فَوْقَ السَّمَوَاتِ؛ لِأَنَّ اللَّهَ فَوْقَ الْعَرْشِ، وَلْيُعْلَمَ أَنَّ هُنَاكَ اسْتَوَاءٌ وَعُلُوٌّ، فَالْإِسْتَوَاءُ سَبَقَ الْكَلَامُ عَلَيْهِ، وَبَيْنَا أَنَّهُ مِنَ الصِّفَاتِ الْفَعْلِيَةِ الْمُتَعَلِّقَةِ بِمَشِيَّتِهِ، أَمَّا الْعُلُوُّ فَإِنَّهُ مِنَ الصِّفَاتِ الذَّاتِيَةِ الْإِلَازِمَةِ لَهُ، فَهُوَ دَائِمًا أَزَلًا وَأَبَدًا فَوْقَ كُلِّ شَيْءٍ، وَلَيْسَ فَوْقَهُ شَيْءٌ، كَمَا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «وَأَنْتَ الظَّاهِرُ فَلَيْسَ فَوْقَكَ شَيْءٌ».

وهذا الحديث: فِي قِصَّةِ زَيْنَبَ بِنْتِ جَحْشٍ وَزَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَتَوْجَدُ رَوَايَاتٌ كَثِيرَةٌ رُوِيَتْ حَوْلَ هَذِهِ الْقِصَّةِ ضَعِيفَةٌ لَا تَنْصَحُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ عَلَيْهِ وَلَا تَتْلِقُ بِمَقَامِ النَّبِيِّ ﷺ، وَالنَّبِيُّ ﷺ نَصَحَ زَيْدَ بْنَ حَارِثَةَ أَنْ يُتِّقِيَ زَوْجَتَهُ عِنْدَهُ وَلَمْ يُضْمِرْ فِي قَلْبِهِ إِلَّا أَنَّ زَيْدَ بْنَ حَارِثَةَ يُتِّقِيهَا عِنْدَهُ، وَإِنْ كَانَ الرَّسُولُ ﷺ حِينَ أَشَارَ عَلَيْهِ هَذِهِ الْمَشُورَةُ فِي قَلْبِهِ أَشْيَاءَ، اللَّهُ أَعْلَمُ بِهَا، فَلَعَلَّهُ ﷺ خَافَ أَنْ يَطْلُقَهَا ثُمَّ يَتَزَوَّجَهَا الرَّسُولُ ﷺ فَيَكُونُ فِي هَذَا إِشْكَالٌ عِنْدَ النَّاسِ؛ لِأَنَّهُمْ يَرَوْنَ أَنَّ ابْنَ النَّبِيِّ لَا يَجُوزُ أَنْ يَتَزَوَّجَ امْرَأَتَهُ مِنْ تَبْنَاهُ، وَلَكِنَّ اللَّهَ ﷻ أَرَادَ أَنْ يُبَيِّنَ لِلْخَلْقِ أَنَّ الْمَتَنَبِّيَّ يَجُوزُ أَنْ يَتَزَوَّجَ زَوْجَةً مِنْ تَبْنَاهُ قَالَ: «فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا» رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَطَلَّقَهَا رَغْبَةً عَنْهَا «زَوَّجْتُكُمَا لِي لِي لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا» فَتَزَوَّجَهَا النَّبِيُّ ﷺ بَعْدَ أَنْ طَلَّقَهَا زَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ، وَبِذَلِكَ زَالَتِ هَذِهِ الْمَشْكَلَةُ.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ:

٧٤٢١- حَدَّثَنَا خَلَادُ بْنُ يَحْيَى، حَدَّثَنَا عَيْسَى بْنُ طَهْمَانَ قَالَ: سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ: نَزَلَتْ آيَةُ الْحِجَابِ فِي رَزِينَبِ بِنْتِ جَحْشٍ وَأَطَمَمَ عَلَيْهَا يَوْمَئِذٍ خُبْرًا وَلَحْمًا وَكَانَتْ تَفْخَرُ عَلَى نِسَاءِ النَّبِيِّ ﷺ وَكَانَتْ تَقُولُ: إِنَّ اللَّهَ أَنْكَحَنِي فِي السَّمَاءِ ^(١).

هذا كالأول فيه إثبات علو الله ﷻ، وأهل السنة والجماعة يُثَبِّتُونَ علو الله في ذاته وصفاته، ويقولون: إِنَّ العلوَّ نوعان: علو ذات، وعلو صفة.

أَمَّا علو الذات: فهو أنه ﷻ فوق عباده.

وأما علو الصفات: فهو أن جميع صفاته عليا، ليس فيها نقصٌ بوجهٍ من الوجوه، وأهل التعطيل أنكروا الأول، وقالوا: إِنَّ اللَّهَ لَيْسَ عَالِيَا بِذَاتِهِ، ثُمَّ اخْتَلَفُوا، فَقَالَ بَعْضُهُمْ: إِنَّهُ جَلٌّ وَعَلَا بِذَاتِهِ فِي كُلِّ مَكَانٍ، فَالَهُ فِي الْأَرْضِ فِي السَّمَاءِ فِي الْبَرِّ فِي الْبَحْرِ فِي الْجَوِّ فِي الْمَسَاجِدِ فِي الْبُيُوتِ وَفِي كُلِّ شَيْءٍ فَهُوَ حَالٌ فِي كُلِّ شَيْءٍ، وَهَذَا مَذْهَبُ الْجَهْمِيَّةِ الْحَوْلِيَّةِ الَّذِينَ يَقُولُونَ: إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا بِذَاتِهِ فِي أَيِّ مَكَانٍ كُنَّا.

ومنهم الذين أنكروا العلوَّ، وقالوا: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يُوصَفُ بِأَنَّهُ فَوْقَ وَلَا تَحْتَ وَلَا يَمِينُ وَلَا شِمَالٌ وَلَا مُتَصَلٌّ وَلَا مُنْفَصِلٌ، فَقِيلَ لَهُمْ: هَذِهِ الْأَوْصَافُ أَوْصَافٌ لِلْمَعْدُومِ، لَوْ قِيلَ لَنَا: صِفُوا لَنَا الْمَعْدُومَ بِأَبْلَغٍ مِنْ هَذِهِ الْأَوْصَافِ مَا وَجَدْنَا إِلَى ذَلِكَ سَبِيلًا مَعَ أَنَّهَا كَمَا تَرَوْنَ أَوْصَافًا سَلْبِيَّةً، وَأَهْلُ التَّعْطِيلِ يَصِفُونَ اللَّهَ بِالْأَوْصَافِ السَّلْبِيَّةِ دُونَ الْإِيجَابِيَّةِ، أَمَّا أَهْلُ السَّنَةِ وَالْجَمَاعَةِ فَقَالُوا: إِنَّ اللَّهَ ﷻ فَوْقَ كُلِّ شَيْءٍ فَوْقَ عِبَادِهِ، وَقَالُوا: إِنَّ الْأَدْلَةَ عَلَى عُلُوِّ اللَّهِ ﷻ مُتَنَوِّعَةٌ، بَلْ جَمِيعُ أَصُولِ الْأَدْلَةِ تَشْهَدُ بِذَلِكَ، الْكِتَابُ وَالسُّنَّةُ وَإِجْمَاعُ السَّلَفِ وَالْعَقْلُ وَالْفِطْرَةُ، خَمْسَةُ أَنْوَاعٍ مِنَ الْأَدْلَةِ -وَلَا يَوْجَدُ سِوَى هَذِهِ الْأَدْلَةِ- كُلُّهَا تَدُلُّ عَلَى أَنَّ اللَّهَ ﷻ فَوْقَ عِبَادِهِ.

* ففي القرآن الكريم ما لا يُحْصَى مِنَ الْأَدْلَةِ عَلَى عُلُوِّ اللَّهِ، عَلَى وَجْهِ مُتَنَوِّعَةٍ مِنْهَا قَوْلُهُ: ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ﴾ وَ ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكُلُّ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ [الشورى: ١٠] وَ ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ [الاعلى: ١]، ﴿تَسْبُحُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ﴾ [الشورى: ٤] وَالْآيَاتُ فِي ذَلِكَ كَثِيرَةٌ وَقَوْلُهُ: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾ [الفرقان: ١] لِأَنَّ النُّزُولَ يَكُونُ مِنْ أَعْلَى إِلَى أَسْفَلٍ.

أَمَّا السُّنَّةُ: فكَذَلِكَ، جَاءَتْ بِأَنْوَاعِهَا الثَّلَاثَةُ -بِالْقَوْلِ وَالْفِعْلِ وَالْإِقْرَارِ- تَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ.

أما القول: فَإِنَّ الرَّسُولَ ﷺ كَانَ يَسْبُحُ اللَّهَ تَعَالَى فِي سَجُودِهِ وَيَقُولُ: «سُبْحَانَ رَبِّي الْأَعْلَى» ^(٢) وَالْأَحَادِيثُ عَنْهُ فِي إِثْبَاتِ ذَلِكَ كَثِيرَةٌ.

(١) انظر: ما أخرجه مسلم (١٤٢٨).

(٢) رواه مسلم (٧٧٢).

وأما الفعل: فَإِنَّهُ لَمَّا اسْتَشْهَدَ الْأُمَّةَ عَلَى إِبْلَاغِهِ فِي حُجَّةِ الْوِدَاعِ وَهُوَ يَخْطُبُ النَّاسَ، وَيَقُولُ: «أَلَا هَلْ بَلَغْتُ» قَالُوا: نَعَمْ، فَيَرْفَعُ أَضْبَعَهُ إِلَى السَّمَاءِ، وَيَقُولُ: «اللَّهُمَّ اشْهَدْ» ^(١) هَذِهِ إِمَارَةٌ إِلَى أَنَّ اللَّهَ فِي الْعُلُوِّ، وَكَذَلِكَ مَدُّ يَدَيْهِ إِلَى السَّمَاءِ حِينَمَا اسْتَسْقَى، وَاسْتَصْحَى ^(٢)، هَذِهِ دَلَالَةٌ بِالْإِمَارَةِ عَلَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى فَوْقَ.

وأما الإقراء: فَهُوَ قَدْ أَقَرَّ الْجَارِيَةَ الَّتِي سَأَلَهَا: «أَيْنَ اللَّهُ» قَالَتْ: فِي السَّمَاءِ. قَالَ: «أَعْتَقَهَا فَإِنَّهَا مُؤْمِنَةٌ» ^(٣).

وأما الإجماع: إجماع السلف، فَقَدْ قَالَ شَيْخُ الْإِسْلَام تَحْلُثُهُ: إِنَّهُ طَالَعَ مَا أَمَكَّنَهُ مِنْ كِتَابِ السَّلَفِ فَلَمْ أَجِدْ عَنْ وَاحِدٍ مِنْهُمْ أَنَّهُ قَالَ: إِنَّ اللَّهَ لَيْسَ فِي السَّمَاءِ أَوْ أَنْكَرَ الْفَوْقِيَّةَ أَوْ الْعُلُوَّ ^(٤).

وأما العقل: فَإِنَّا نَقُولُ: هَلِ الْعُلُوُّ صِفَةُ كِمَالٍ أَوِ السُّفْلُ هُوَ صِفَةُ الْكِمَالِ؟

الجواب: الْأَوَّلُ فَإِذَا كَانَ الْعُلُوُّ صِفَةَ كِمَالٍ، وَكَانَ السُّفْلُ صِفَةَ نَقْصٍ لَزِمَ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ مُتَصِفًا بِالْكِمَالِ عَقْلًا.

وأما الفطرة: فَظَاهِرَةٌ، فَإِنَّ الْإِنْسَانَ حِينَمَا يَذْكُرُ رَبَّهُ بِقَلْبِهِ لَا يَجِدُ قَلْبَهُ يَتَطَلَّعُ أَوْ يَرْتَفِعُ إِلَّا إِلَى السَّمَاءِ، بِفَطَرَتِهِ بَدُونَ أَنْ يُلْقَنَ، وَبَدُونَ أَنْ يَذْرُسَ، حِينَمَا يَقُولُ: يَا رَبِّ: يَجِدُ مِنْ قَلْبِهِ ضَرُورَةً لَطَلِبِ الْعُلُوِّ، وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْفِطْرَةَ تَدُلُّ عَلَى عُلُوِّ اللَّهِ ﷻ، وَيَقَالُ: إِنَّ أَبَا الْمَعَالِي الْجَوْنِيَّ الْمَلَقَّبَ بِإِمَامِ الْحَرَمَيْنِ كَانَ يَقْرُرُ فَيَقُولُ: كَانَ اللَّهُ وَلَمْ يَكُنْ شَيْءٌ قَبْلَهُ أَوْ كَانَ اللَّهُ وَلَا شَيْءٌ، وَهُوَ الْآنَ عَلَى مَا كَانَ عَلَيْهِ. يَرِيدُ بِهَذَا أَنْ يَنْكَرَ اسْتَوَاءَ اللَّهِ عَلَى الْعَرْشِ، لِأَنَّهُ إِذَا كَانَ اللَّهُ قَبْلَ كُلِّ شَيْءٍ وَكَانَ الْآنَ عَلَى مَا هُوَ عَلَيْهِ لَزِمَ مِنْ ذَلِكَ أَنْ لَا يَسْتَوِيَ عَلَى الْعَرْشِ، وَهُوَ يَرِيدُ أَنْ يَقَرَّرَ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ أَيْضًا أَنَّ اللَّهَ لَا يَوْصَفُ بِأَنَّهُ فَوْقَ، فَقَالَ لَهُ أَبُو الْعَلَاءِ الْهَمْدَانِيُّ تَحْلُثُهُ: يَا شَيْخُ دَعْنَا مِنْ ذِكْرِ الْعَرْشِ - يَعْنِي: أَنْ الْإِسْتَوَاءَ عَلَى الْعَرْشِ دَلِيلُهُ السَّمْعُ لَا تَقْتَضِيهِ الْفِطْرَةُ، وَلَوْلَا أَنَّ اللَّهَ أَخْبَرَنَا أَنَّهُ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ مَا عَلِمْنَا بِهَذَا - وَلَكِنْ أَخْبَرْنَا عَنْ هَذِهِ الضَّرُورَةِ مَا قَالَ عَارِفٌ قَطُّ يَا اللَّهُ، إِلَّا وَجَدَ قَلْبُهُ أَوْ مِنْ قَلْبِهِ ضَرُورَةً لَطَلِبِ الْعُلُوِّ، مَا قَالَ الْإِنْسَانُ يَا رَبِّ. إِلَّا وَجَدَ قَلْبَهُ يَرْتَفِعُ إِلَى السَّمَاءِ، فَصَرَخَ أَبُو الْمَعَالِي وَجَعَلَ يَضْرِبُ عَلَى رَأْسِهِ وَيَقُولُ: حَيْرَنِي الْهَمْدَانِيُّ، حَيْرَنِي، يَعْنِي: أَنَّهُ لَمْ يَسْتَطِعْ أَنْ يَجِيبَ عَنْ هَذِهِ الْفِطْرَةِ فَتَبَيَّنَ الْآنَ أَنَّ أدلة العُلُوِّ خَمْسَةٌ أَنْوَاعٍ: الْكِتَابُ وَالسُّنَّةُ وَإِجْمَاعُ السَّلَفِ وَالْعَقْلُ وَالْفِطْرَةُ.

قولها: «أُنْكَحْنِي اللَّهُ فِي السَّمَاءِ» وَقَوْلُ الْجَارِيَةِ: «فِي السَّمَاءِ» هَلِ هَذَا الْمَعْنَى. يَعْنِي عَلَى السَّمَاءِ؟

الجواب: هَذِهِ الْمَسْأَلَةُ مَوْجُودَةٌ فِي الْقُرْآنِ: «أَأَمِنْتُمْ مِّنْ فِي السَّمَاءِ» وَالْمَعْرُوفُ أَنَّ «فِي»

(١) رواه مسلم (١٢١٨).

(٢) رواه البخاري (١٠١٤، ١٠١٥)، ومسلم (٨٩٧).

(٣) رواه مسلم (٥٣٧).

(٤) انظر «تلبيس الجهمية» (٢/٤٥).

(٥) أورد هذه القصة ابن أبي العز في شرحه على «العقيدة الطحاوية» (ص ٢٩١).

للظرفية، فإذا جعلناها للظرفية صار في هذا إشكال؛ لأنَّ الظرف يحيط بالمظروف، وهو أوسع منه، فالظرف أوسع من المظروف، إذا قلت: الباء في الكأس، أيها أوسع؟ الكأس؛ لأنه يحيط بالباء فيبقى في هذا إشكال، وأجاب أهل العلم عن ذلك بأحد وجهين:

الوجه الأول: أن تكون «في» للظرفية، والسماء بمعنى العلو؛ لأنَّ السماء تطلق على العلو في اللغة العربية، وفي القرآن، قال الله تبارك وتعالى: ﴿أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ وقال: ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا﴾ جعل الإنزال من السماء والمراد به هنا العلو قطعاً، لا السماء التي هي السقف المحفوظ، والدليل على هذا قوله تبارك وتعالى: ﴿وَإِنْ فِي خَلْقِ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضِ وَآخِثَاتِ الْبَلَدِ وَالْغُلَاكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ يَبْتَغِ النَّاسُ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَنْصِبُوا الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الزَّيْتِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِينَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ [١٦٤: ١٦٥]. ومعلوم أن المطر ينزل من السحاب: ﴿الَّذِينَ أَنْزَلَ اللَّهُ مَطَرًا ثُمَّ بَلَغُوا نَحْلَهُمْ ثُمَّ جَعَلْنَا الْأَرْضَ بِرُءُوسِهِمْ فَاذْهَبُوا فِيهَا وَنَحْنُ مُرْصِدُونَ﴾ [١٦٤: ١٦٥]. وعليه يكون «في» للظرفية، والسماء بمعنى العلو، والعلو اللانهائي فوق السموات ولا إشكال في هذا.

والوجه الثاني: قالوا: إن «في» بمعنى «على» وليست للظرفية، والسماء هي السموات، وحيث نحتاج إلى شاهد يؤيد به القول بأن «في» بمعنى «على»، فاستشهدوا لذلك بقول فرعون للسحرة ﴿وَأَصْلَحْكُمْ فِي جُذُوعِ النَّخْلِ﴾ [٧١: ٧١] في جذوع النخل؛ يعني: على جذع النخل؛ لأنه ليس المعنى أنه يشق الجذع ثم يصلب الرجل فيه، بل يصلبه على الجذع، وقوله تعالى: ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ أَنْظِرُوا كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ﴾ [١١: ١١]. ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ﴾. أي: عليها؛ لأن ديار المكذبين نشأها على سطح الأرض، وليست في جوفها وبهذا يزول الإشكال.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٢٢ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ، أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: إِنَّ اللَّهَ لَمَّا قَضَى الْحُلُقَ كَتَبَ عَنْدهُ فَوْقَ عَرْشِهِ إِنْ رَحِمْتِي سَبَقَتْ غَضَبِي.

قوله: «كتب عنده فوق عرشه: إِنْ رَحِمْتِي سَبَقَتْ غَضَبِي» وهذه الكتابة فرضها الله ﷻ على نفسه، كما قال تعالى: ﴿كُتِبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةُ أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهْلَةٍ ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [٥٤: ٥٤].

والشاهد في هذا الحديث قوله: «عنده فوق عرشه».

وفيه من الصفات: الرحمة والغضب، واعلم أن الرحمة المضافة إلى الله تنقسم إلى قسمين رحمة مخلوقة، ورحمة هي صفته غير مخلوقة.

فالرحمةُ المخلوقةُ سُمِّيَتْ بذلك؛ لأنها من آثار الرحمة، وهي محلُّ الرحمة، ومسكنُ الرحاء، وتلك هي الجنة، حيث قال الله لها: «أَنْتِ رَحْمَتِي أَرْحَمُ بِكَ مِنْ أَشَاءِ»^(١). هذه الرحمة التي أضافها الله إلى نفسه رحمة مخلوقة.

وأما الرحمة التي هي صفته، وهي غير مخلوقة، تنقسم أيضًا إلى قسمين: عامة وخاصة؛ فالعامة: هي الشاملة لجميع الخلق، حتى الكافر يدخل في رحمة الله يرزقه الله عيشًا ومعاشًا ومسكنًا، وقوة في بدنه، وفي عقله، كل هذا من الرحمة، ينعم عليهم بأنواع النعم، إنزال المطر، وإنبات النبات، وما أشبه ذلك، هذه رحمة عامة للمؤمنين وللكافرين، وهي رحمة دنيوية، قاصرة في ذاتها وفي زمنها وفي موضعها.

القسم الثاني: الرحمة الخاصة وهي خاصة بالمؤمنين، وهذه رحمة تتصل بها رحمة الآخرة، فيرحم المؤمنون في الدنيا وفي الآخرة.

فإن قال قائل: هذه الرحمة التي جعلها الله ﷻ في قلوب المخلوقات، فتجد أن الإنسان يرحم الضعيف من الصغار والشيوخ والعجائز والمرضى، ويرحم الدواب والبهائم، وكذلك الدواب فيما بينها تتراحم، فنقول: هذه الرحمة صفة للراحم، من هذا الراحم؟ هو المخلوق، والمخلوق وصفاته مخلوقة، فالرحمة التي وضعها الله في قلوب البشر وغير البشر، هذه رحمة مخلوقة؛ لأنها وصف لا لله، ولكن للراحم، ولهذا جاء في الحديث: «الرَّاحِمُونَ يَرْحَمُهُمُ الرَّحْمَنُ» «ومن لا يرحم لا يرحم»^(٢). لكن هذه رحمة مخلوقة لا تتعلق بصفة الله ﷻ، وإنما هي من خلق الله في عباد الله.

وفي الحديث: إثبات الغضب، والغضب وصف يحصل بفعل ما يكرهه الغاضب، حيث يشعر بالقدرة على الانتقام فهو وصف انفعالي لا فعلي، يحصل إذا وجد ما يكرهه الغاضب مع شعوره بالقدرة على الانتقام، الحزن أو الحزن قريب منه لكنه يحصل من الحزن لعدم قدرته على الانتقام، فالفرق الآن بين الحزن وبين الغضب، أن الغاضب يشعر بالقدرة على الانتقام، والحزن أو الحزن لا يشعر بذلك بل يشعر بالضعف وعدم القدرة، ولهذا لا يوصف الله بالحزن، ويوصف بالغضب وغضب الله ﷻ هو صفة من صفاته الفعلية؛ لأنه يتعلق بمشيئته، وقد سبق لنا القول بأن كل صفة ذات سبب فإنها من الصفات الفعلية، وهو حقيقي، لكن أهل التعطيل أنكروا هذه الصفة؛ لأنها صفة فعلية، وقد سبق أنهم ينكرون جميع الصفات الفعلية بحجة أن الصفات الفعلية حادثة، والحادث لا يقوم إلا بحادث، وقد بينا بطلان ذلك، هم أيضًا أنكروها من وجه آخر، قالوا: إن الغضب غليان دم القلب؛ طلب الانتقام، والله منزلة عن ذلك فنقول: هذا الغضب الذي وصفتموه

(١) رواه البخاري (٤٨٥٠)، ومسلم (٢٨٤٦).

(٢) رواه البخاري (٧٣٧٧)، ومسلم (٩٢٣).

بهذا الوصفِ غضبُ المخلوق، أما غضبُ الخالقِ فإنه لا يماثل غضبَ المخلوق. ويقولون: نحن نُفسِّرُ الغضبَ بأحد أمرين: إمَّا بإرادة الانتقام أو بالانتقامِ نفسه؛ لأنهم يشتبون الإرادةَ لله، أو بالانتقامِ نفسه لأن الانتقامَ فعل منفصل. الانتقام أداة منفصلة عن الله ليس من صفاته، حاصل من الإرادة والقدرة، لأن المريد القادر هو الذي يقدر على أن يتقم، ولهذا فسروه إمَّا بإرادة الانتقام أو الانتقامِ نفسه، وسبق لنا بيان بطلان هذا التفصيل، وقلنا: إن قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا أَتَوْا آسَفُونَا أُنْتَقِمْنَا مِنْهُمْ﴾ [٥٥: ٥٥] تردُّ هذا التفصيل؛ لأنه جعل الانتقامَ غير الأسفِ غير الغضب، والأسف هنا بمعنى الغضب، ثم نقول لهم: إن إرادة الانتقام إنما تكون عند القدرة على الانتقام وبذلك يحصل الغضبُ في الغالب، فيما المانع من أن يوصفَ الله بذلك وهو صفة كمال إذا وُجِدَ سببه.

٧٤٢٣- حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ، حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ فُلَيْحٍ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي، حَدَّثَنِي هِلَالٌ، عَنْ عَطَاءٍ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ، وَأَقَامَ الصَّلَاةَ، وَصَامَ رَمَضَانَ، كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ هَاجِرًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ جَلَسَ فِي أَرْضِهِ النَّبِيُّ وَلِدَ فِيهَا»، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَفَلَا نُنَبِّئُ النَّاسَ بِذَلِكَ قَالَ: «إِنَّ فِي الْجَنَّةِ مِائَةَ دَرَجَةٍ أَعَدَّهَا اللَّهُ لِلْمُجَاهِدِينَ فِي سَبِيلِهِ، كُلُّ دَرَجَتَيْنِ مَا بَيْنَهُمَا كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، فَإِذَا سَأَلْتُمُ اللَّهَ فَاسْأَلُوهُ الْفَرْدَوْسَ، فَإِنَّهُ أَوْسَطُ الْجَنَّةِ وَأَعْلَى الْجَنَّةِ وَفَوْقَهُ عَرْشُ الرَّحْمَنِ وَمِنْهُ تَفْجَرُ أَنْهَارُ الْجَنَّةِ»^(١).

الشاهد من هذا قوله: «أوسط الجنة وأعلى الجنة، وفوقه -وفي رواية بالرفع (فوقه)- عرش الرحمن، ومنه -أي من الفردوس- تفجر أنهار الجنة».

هذا الحديث فيه: فوائدٌ فقهيةٌ وفوائدٌ عقدية:

الفقهية: قوله ﷺ: «مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ، وَأَقَامَ الصَّلَاةَ، وَصَامَ رَمَضَانَ - كان حقًّا على الله أن يدخله الجنة». ولم تُذكر الزكاة والحج مع أنها من أركان الإسلام ولا بد منها، ومن لم يترك فإنه على خطر، وإن كان الصحيح أنه لا يكفر لكنه على خطر، وكذلك الحج ذهب كثير من العلماء إلى أن مَنْ لم يحج مع قدرته فهو كافر؛ لقوله تعالى: ﴿وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَوْيٌ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ [١٧: ١٧]. ولعل الراوي نسي فحذفها وإلا فلا بد من ذكرهما.

وكذلك من المسائل الفقهية:

أن الإنسان إذا كان في بلد كفر وقدر على أن يقوم بدينه، فإنه لا تجب عليه الهجرة، لكن إذا لم يقدر على إظهار دينه وجب عليه أن يهاجر، وهذا هو الصحيح أن الهجرة باقية إلى أن تقوم الساعة؛ لقول النبي ﷺ: «لا تنقطع الهجرة حتى تنقطع التوبة، ولا تنقطع التوبة حتى تطلع الشمس من خلفها».

مغربها^(١). وأما مَنْ قال من أهل العلم: إن الهجرة انقطعت بفتح مكة؛ لقول النبي ﷺ: «لا هجرة بعد الفتح»^(٢). وقال: إن هذا ثابت في الصحيحين بخلاف الأول، فيقال: إننا لا نحتاج إلى الترجيح إلا حيث تعذر الجمع، فإذا أمكن الجمع آمننا بالدليلين جميعاً، ويكون معنى قوله: «لا هجرة بعد الفتح»؛ أي من مكة، ولكن جهاداً وعلم، أما من غير مكة فمتى وجد السبب الموجب للهجرة فإن الهجرة تعجب.

وفيه من المسائل العقدية: أن في الجنة مائة درجة أعدها الله للمجاهدين في سبيله، وهل هذا الحديث يدل على أنه ليس في الجنة إلا مائة درجة؟

الجواب: لا، يدل على أن في الجنة مائة درجة للمجاهدين في سبيل الله، على حسب مراتبهم، كل درجتين ما بينهما كما بين السماء والأرض. وما أعظم ما بين الدرجتين!! كما بين السماء والأرض، مائة اضربها في ما بين السماء والأرض، فإنها تبلغ عدداً كبيراً، لكن الجنة واسعة وأفقها واسع وبعيد وعميق.

وما يستفاد من الحديث: أن الإنسان إذا سأل الله أن يسأل الأكمل والأعلى. لأن فضل الله واسع، ولا يحقرن نفسه، فيقول: لست بأهل لذلك، بل يسأل مُتتهى رغبته، ويأخذ بالأكمل فالأكمل، لقوله: «سلوه الفردوس، فإنه أوسط الجنة وأعلى الجنة».

ومنها: أن الجنة مثل الخيمة؛ وذلك لأن الفردوس وسط الجنة وأعلى الجنة، ولا يكون وسطاً وأعلى إلا إذا كان مثل القبة؛ لأنه لو كان مُسطحاً لم يكن وسط الجنة، بل يكون أعلى الجنة أو فوق الجنة، ولكنه ليس هو الوسط، فالوسط الأعلى لا بد أن يكون مثل القبة. وكما جاء في الحديث أن عرش الله ﷻ على مساواته مثل القبة^(٣) وبه يتبين أن هذا الكون السموات والأرضين أنها مكورة، يعني: بعضها محيط بالثاني من كل جانب.

ومن فوائد الحديث: أن عرش الله ﷻ هو سقف هذه الدرجة أو هذا المكان من الجنة الذي هو الفردوس؛ لأن قوله: «وفوقه عرش الرحمن». لولا أنه هو السقف لكان الذي فوقه هو سقفه، ولا سيما على رواية الرفع (فوقه) عرش الرحمن، بأنه صريح؛ لأن عرش الرحمن بمنزلة السقف للفردوس.

٧٤٢٤- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ جَعْفَرٍ، حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ - هُوَ التَّمِيمِي -

(١) رواه أبو داود (٢٤٧٩)، وأحمد (٩٩/٤) والبيهقي (١٧/٩)، والدارمي (٣١٢/٢)، وصححه الشيخ الألباني كما في تعليقه على سنن أبي داود؛ وانظر: «إرواء الغليل» (٣٣/٥)، (١٢٠٨).

(٢) رواه البخاري (٢٧٨٣)، ومسلم (١٣٥٣).

(٣) رواه أبو داود (٤٧٢٦)، وابن خزيمة في «التوحيد» (٢٣٩/١) والآجري في الشريعة (٦٨٦) وقد انتصر للحديث ابن القيم رحمه الله في «تهذيب سنن أبي داود» وردَّ على من طعن في سنده. انظر: حاشيته «عون المعبود» (١١/١٣) «تهذيب سنن أبي داود».

عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ: دَخَلْتُ الْمَسْجِدَ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ جَالِسٌ فَلَمَّا غَرَبَتِ الشَّمْسُ قَالَ: «يَا أَبَا ذَرٍّ هَلْ تَدْرِي أَيْنَ تَذْهَبُ هَذِهِ؟» قَالَ: قُلْتُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ: «فَإِنَّهَا تَذْهَبُ تَسْتَأْذِنُ فِي السُّجُودِ فَيُؤْذَنُ لَهَا وَكَأَنَّهَا قَدْ قِيلَ لَهَا ارْجِعِي مِنْ حَيْثُ جِئْتِ فَتَطْلُعُ مِنْ مَغْرِبِهَا» ثُمَّ قَرَأَ: ﴿ذَلِكَ مُسْتَقَرٌّ لَهَا﴾ فِي قِرَاءَةِ عَبْدِ اللَّهِ (١).

الشاهد قوله: «فإنها تذهب تستأذن في السجود.... إلى آخره». في بعض الروايات: «تسجد تحت العرش»، والبخاري لم يأت في هذا اللفظ. وهذا من تصرفاته الكثيرة ^{تختلف} أنه يأت بالحديث وإن لم يوجد له الشاهد لأجل أن يعتني الطالب بالبحث عن اللفظ الآخر الذي فيه ذكر ما يكون شاهداً للباب، أحياناً يكون الحديث قد ورد في الصحيح نفسه، وكأنه يقول: ارجع ابحث في الصحيح حتى تجد اللفظ الذي يكون شاهداً للترجمة وأحياناً لا يكون في الصحيح، لأنه ليس على شرطه، وهذا ^{تختلف} من حسن تصرفه في التأليف؛ لأن هذا يشد الطالب على البحث والمناقشة.

وفي هذا الحديث: دليل واضح على أن الشمس هي التي تجري في الأفق وتدور على الأرض؛ لأنه قال: أين تذهب؟ فأسند الذهاب إليها، والأصل أن إسناد الفعل لمن قام به على وجه الحقيقة لا على وجه المجاز، وكذلك في القرآن ﴿وَرَوَى الشَّمْسُ إِذَا طَلَعَتْ تَزُورُ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَتْ تَقْرِضُهُمْ ذَاتَ الشِّمَالِ﴾ [التكوي: ١٧]. فهذه أربعة أحوال كلها مضافة إلى الشمس ﴿إِذَا طَلَعَتْ تَزُورُ﴾، ﴿وَإِذَا غَرَبَتْ تَقْرِضُهُمْ﴾. وكذلك قوله تعالى: ﴿حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ﴾ [الحج: ٣٢] أي تغطت به، كل هذه النصوص ظاهراً أن الشمس هي التي تدور على الأرض، وهذا ما نعتقده إلى الآن، ولم يتبين لنا شيء نستطيع أن ندفع به هذه الظواهر ويكون حجة لنا عند الله ﷻ، فالواجب علينا أن نأخذ بهذه الظواهر، وإن كان عند بعض الناس الآن ما هو كالمحسوس، بأن الشمس لا تدور على الأرض، وأما تعاقب الليل والنهار إنما هو بدوران الأرض، يرون ذلك عندهم من الأمور اليقينية التي لا إشكال فيها.

فنحن نقول: يجب أن نتمسك بظاهر القرآن والسنة حتى يتبين لنا أن الأمر على خلاف ذلك مما يُسوغ لنا أن نخرج النصوص عن ظواهرها إلى هذا المعنى الذي تيقناه؛ لأن دلالة النصوص، أو دلالة ظواهر النصوص على الحكم دلالة ظنية لا شك، ولهذا نقول: ظاهر القرآن وظاهر السنة في هذا الموضع ليس بصريح ولكنه ظاهر وقوي كالصريح، فلو فرض أن الناس تيقنوا أن الشمس لا يحصل بها اختلاف الليل والنهار.

قلنا: إنه يمكن أن نصرف هذه الظواهر إلى معنى لا يخالف الواقع؛ لأن القرآن لا يمكن أن يخالف الواقع، فنقول: «إذا طلعت» في رأي العين، «إذا غربت» في رأي العين، «تزاور» في رأي العين «تقرض» في رأي العين «تذهب» في رأي العين، إنها الواجب علينا الآن ما دامت المسألة لم تكن

يقينية، الواجب أن نأخذ بظواهر الكتاب والسنة.

وأيضاً في المسألة هذه إشكال: وهي أن الشمس تغرب في الأفق في كل لحظة، كل لحظة تغرب، أليس كذلك؟ لأنها تدور، فإذا غربت عنا في الحال غربت عن من بعدنا، فهي دائمة طالعة غاربة، فمتى يكون السجود؟

قلنا: الواجب علينا أن نؤمن بما أخبر به الرسول ﷺ، وألا نقول: كيف؟ ولا نقول: لِمَ؟ نقول: -الله أعلم-، وجائز أن تكون دائماً في سجود كما قال تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُّ﴾ [الأنعام: ١٨]. جائز أن تكون دائماً في سجود، وما النافع من ذلك إذا كانت الملائكة يسبحون الليل والنهار لا يفترون، فلا غرابة أن تكون الشمس دائماً في سجود، أو يقال: إنها تسجد إذا غابت عن هذه المنطقة من الأرض فالتفتي تحدث فيها الرسول ﷺ فقط، وأما سجودها إذا غابت عن بقية الأراضي -الله أعلم-، وبهذا تتخلص من هذا الإشكال الذي طعن فيه العقلاء أو العقلانيون -كما يقولون- في هذا الحديث؛ لأن الذين يرجعون إلى عقولهم يسهل عليهم جداً أن يردوا الحديث بل أن يردوا النصوص، إن كان مما يمكن الطعن فيه رأساً ورده، وقالوا: هذا خبر أحاد، فلا يمكن أن نحكم على العقل وإن كان مما لا يمكن رده مثل القرآن أو المتواتر من السنة حرقوه إلى معنى آخر يوافق ما يدعون أنه العقل وهذا غلط عظيم، لأن الأمور الغيبية أكبر من أن يدركها العقل وإذا لم يسلم حصل لنا إشكالات كثيرة، أرايتم الشمس يوم القيامة تدنوا من الخلائق قدر ميل ويعرق الناس وهم في مكان واحد على قدر أعمالهم منهم من يبلغ العرق إلى كعبه، ومنهم من يبلغ إلى ركبتيه، ومنهم من يبلغ إلى حقويه، ومنهم من يلجمه العرق، هل هذا يمكن في هذه الدنيا، أن يكون أناس في مكان واحد ويكون العرق يبلغ بهم هذا المبلغ المتفاوت؟

الجواب: لا، لكن في أمور الغيب أمور لا يكون فيها إلا التسليم فقط، نقول: سمعنا وآمنا وصدقنا، وليس هذا شيء أماناً حتى نعرفه؟ هذا في علم الغيب، إذا أخبر به الصادق وجب قبوله والاستسلام له.

٧٤٢٥- حَدَّثَنَا مُوسَى، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا ابْنُ شِهَابٍ، عَنْ عُبَيْدِ بْنِ السَّيَّاقِ، أَنَّ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ، وَقَالَ اللَّيْثُ: حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ خَالِدٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ ابْنِ السَّيَّاقِ، أَنَّ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ حَدَّثَهُ قَالَ: أَرْسَلَ إِلَيَّ أَبُو بَكْرٍ فَتَتَبَعْتُ الْقُرْآنَ حَتَّى وَجَدْتُ آخِرَ سُورَةِ التَّوْبَةِ مَعَ أَبِي خُزَيْمَةَ الْأَنْصَارِيِّ لَمْ أَجِدْهَا مَعَ أَحَدٍ غَيْرِهِ: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ [التوبة: ١٢٨]. حَتَّى خَاتِمَةَ بَرَاءَةٍ.

حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بَكْرٍ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ يُونُسَ بِهِذَا، وَقَالَ مَعَ أَبِي خُزَيْمَةَ الْأَنْصَارِيِّ.

آخر السورة ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ [التوبة: ١٢٩]. هذا هو الشاهد في الحديث، وزيد بن ثابت رضي الله عنه أحد النفر الذين كلفهم أبو بكر وعمر

أَنْ يَتَّبِعُوا الْقُرْآنَ وَيَجْمَعُوهُ وَهَذَا هُوَ الْجَمْعُ الْأَوَّلُ لِلْقُرْآنِ عَلَى عَهْدِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَمَا جَمْعُ عَثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَإِنَّمَا كَانَ جَمْعَهُ عَلَى حَرْفٍ وَاحِدٍ وَهِيَ لُغَةُ قُرَيْشٍ وَكَانَ فِي الْأَوَّلِ يَقْرَأُهُ النَّاسُ بِلُغَاتِهِمْ، وَهَذَا مَعْنَى قَوْلِهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «أَنْزَلَ الْقُرْآنَ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ»^(١). فَلَمَّا كَانَ فِي عَهْدِ عَثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَاتَّسَعَتِ الْأَفَاقُ وَانْتَشَرَ الْمُسْلِمُونَ فِي كُلِّ مَكَانٍ وَصَارَ بَعْضُهُمْ يَقْرَأُ بِهَذَا وَبَعْضُهُمْ يَقْرَأُ بِهَذَا، خَافَ عَثْمَانُ وَمَنْ مَعَهُ مِنَ الصَّحَابَةِ أَنْ تَقَعَ فِتْنَةٌ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ، فَاسْتَشَارَ الصَّحَابَةَ وَجَمَعَهُمْ عَلَى حَرْفٍ وَاحِدٍ وَهُوَ لُغَةُ قُرَيْشٍ^(٢) وَلَيْسَتْ الْقُرَاءَاتُ السَّبْعُ هِيَ الْحُرُوفُ السَّبْعَةُ، بَلِ الْقُرَاءَاتُ السَّبْعُ كُلُّهَا عَلَى حَرْفٍ وَاحِدٍ وَهُوَ لُغَةُ قُرَيْشٍ، فَاجْتَمَعَ الْمُسْلِمُونَ -وَلِلَّهِ الْحَمْدُ- عَلَى ذَلِكَ وَحَصَلَ بِهَذَا خَيْرٌ كَثِيرٌ.

وَلَكِنْ إِذَا قَالَ قَائِلٌ: هَذِهِ الْآيَاتُ الَّتِي فِي آخِرِ سُورَةِ التَّوْبَةِ مَعَ أَبِي خَزِيمَةَ الْأَنْصَارِيِّ وَهُوَ وَاحِدٌ، فَكَيْفَ اعْتَمَدَ الصَّحَابَةُ عَلَى نَقْلِ وَاحِدٍ وَهُوَ الْقُرْآنُ كَلَامُ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ؟
قُلْنَا: اعْتَمَدُوا عَلَى ذَلِكَ؛ لِأَنَّ أَبَا خَزِيمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ جَعَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَهَادَتَهُ بِشَهَادَةِ رَجُلَيْنِ هَذِهِ وَاحِدَةٌ.

الشيء الثاني: أَنْ تَلْقَى الصَّحَابَةَ لَهُ بِالْقَبُولِ كَافٍ فِي ثُبُوتِهِ، وَالصَّحَابَةُ اعْتَمَدُوهُ قَرَأْنَا.
الشيء الثالث: أَنَّ اللَّهَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ فِي كِتَابِهِ: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾^(١) [الْحَقَّة: ٩]. وَمُحَالٌ أَنْ يُزَادَ فِي الْقُرْآنِ شَيْءٌ أَوْ يُنْقَصَ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَمْ يَسْنَهُ اللَّهُ بَأَيِّ وَسِيلَةٍ، فَكُنْ هَذِهِ الْآيَاتُ تَكُونُ عِنْدَ أَبِي خَزِيمَةَ وَيَتْلَقَاهَا الصَّحَابَةُ بِالْقَبُولِ وَلَمْ يَظْهَرْ لَهُمْ مَا يُنْكَرُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ دَلِيلٌ عَلَى ثُبُوتِ ذَلِكَ، وَبِهَذَا نَعْرِفُ مَا ذَكَرَهُ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ أَنَّ مَنْ أَنْكَرَ حَرْفًا مِنَ الْقُرْآنِ فَهُوَ كَافِرٌ؛ لِأَنَّهُ مَكْذُوبٌ لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾. وَكَذَلِكَ مَخَالَفُ لَسِيلِ الْمُؤْمِنِينَ، وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾^(٢) [النِّسَاء: ١١٥].
فَالْقُرْآنُ -وَلِلَّهِ الْحَمْدُ- مَحْفُوظٌ لَمْ يُنْقَضْ فِيهِ شَيْءٌ وَلَمْ يُزَدْ فِيهِ شَيْءٌ، يَوْجَدُ فِي بَعْضِ الْقُرَاءَاتِ حَذْفٌ وَآوُ مَثَلًا تُحَذَفُ الْوَاوُ مِنْ بَعْضِ الْقُرَاءَاتِ السَّبْعَةِ وَهَذَا لَا يَقْصُرُ؛ لِأَنَّ الْمُسْلِمِينَ اتَّفَقُوا عَلَى تَلْقِي هَذِهِ الْقُرَاءَاتِ بِالْقَبُولِ حَتَّى مَا حُذِفَ مِنْهَا حَرْفٌ، لَكِنْ مَا أَجْعَ الْقُرَاءَ عَلَيْهِ، فَإِنَّهُ لَا يَجُوزُ إِنْكَارُ شَيْءٍ مِنْهُ أَبَدًا. -وَاللَّهُ أَعْلَمُ-.

٧٤٢٦- حَدَّثَنَا مُعَلَّى بْنُ أَسَدٍ، حَدَّثَنَا وَهْبٌ، عَنْ سَعِيدٍ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ عِنْدَ الْكَرْبِ: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَلِيمُ الْحَلِيمُ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَرَبُّ الْأَرْضِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ»^(١).

(١) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (٧٥٥٠)، وَمُسْلِمٌ (٨١٨).

(٢) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (٤٩٨٧).

(٣) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ (٢٧٣٠).

الشاهد من هذا الحديث قوله: «رب العرش العظيم»، قوله: «رب العرش الكريم». فقد وصف العرش بوصفين:

أولاً: العظم، والثاني: الكرم، وليس المراد بالكرم: البذل والعطاء؛ لأن العرش لا يبذل ولا يعطي، لكن المراد به الحسنُ والبهاءُ، وهذا كقول النبي ﷺ لمعاذ بن جبل حين بعثه اليمن، قال: «إياك وكرائم أموالهم»^(١)، يعني: لا تأخذ من الزكاة الحسن من المال، وعلى هذا فيكون العرش عظيمًا في حجمه وكريمًا في صفته ومنظره، وهذا الدعاء يقوله الإنسان إذا أصابه كرب، سواء من الدنيا أو من الآخرة؛ يعني: من أعمال الدنيا أو من أعمال الآخرة، إذا أصيب الإنسان بالكرب فليدع بهذا الدعاء كما كان النبي ﷺ يدعو به، وفائدته: أنه يُزيل الكرب أو يُخفف الكرب.

٧٤٢٧- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «يُصْعَقُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَإِذَا أَنَا بِمُوسَى آخِذٌ بِقَائِمَةٍ مِنْ قَوَائِمِ الْعَرْشِ»^(٢).

٧٤٢٨- وَقَالَ الْمَاجِشُونُ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْفَضْلِ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «فَأَكُونُ أَوَّلَ مَنْ بُعِثَ فَإِذَا مُوسَى آخِذٌ بِالْعَرْشِ»^(٣).

الشاهد قوله: «بقائمة من قوائم العرش». فهذا يدل على أن العرش له قوائم وعليه فيكون العرش محدودًا لكنه ليس صغيرًا، بل هو كبيرٌ وعظيمٌ كما وصفه الله ﷻ بذلك.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٢٣- بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿مَنْ رُجِيَ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ﴾ [الْمَلَأِكَةُ: ٤٤].

وقوله جَلَّ ذِكْرُهُ: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ﴾ [طه: ١٠]. وَقَالَ أَبُو جَمْرَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ: بَلَغَ أَبَا ذَرٍّ مَبْعَثُ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ لِأَخِيهِ: اعْلَمْ لِي عِلْمَ هَذَا الرَّجُلِ الَّذِي يَزْعُمُ أَنَّهُ يَأْتِيهِ الْخَبَرُ مِنَ السَّمَاءِ. وَقَالَ مُجَاهِدُ الْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُ الْكَلِمَ الطَّيِّبَ يُقَالُ ذِي الْمَعَارِجِ: الْمَلَائِكَةُ تَعْرُجُ إِلَى اللَّهِ.

هذا الباب ذكره بعد ذكر الاستواء على العرش؛ لأن الاستواء على العرش علوٌ خاص، وهذا الباب للعلو العام الشامل لكل شيء، الله -جلَّ وعلا- عالٍ على كل شيء علوًا عامًّا شاملاً، والعلو له أدلة أشرنا إليها فيما سبق، منها: ما ترجم به البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ في قوله تعالى: ﴿مَنْ رُجِيَ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ﴾. الملائكة: جمع ملك، وأصله ملاك، وأصل ملاك مالك، فهي حولت ثلاث مرات، لأنها

(١) تقدم تخريجه.

(٢) أخرجه مسلم (٢٣٧٤).

(٣) أخرجه مسلم (٢٣٧٤).

مشتقة من الألوكة وهي الرسالة، والملائكة رسل، كما قال -تبارك وتعالى-: ﴿جَاعِلِ الْمَلَكِ رُسُلًا أُولَئِكَ أَجْمَعُونَ﴾ [طه: ١٠١]. ففيها:

قلب مكاني، أصل ملاك مأك؛ لأنه من الألوكة، الهمزة مُقَدَّمة، ثم حُذفت الهمزة تخفيفاً فقيل: مَلَك والجمع ملائكة. والملائكة عالمٌ غيبي خلقهم الله ﷻ من نور وجعل وظائفهم متنوعة مختلفة، وهم صُمِّدٌ لا يحتاجون لأكل ولا شرب، ولا يتبولون ولا يتغوطون؛ لأنهم صُمِّدٌ ليس لهم أجواف - كما قرر ذلك أهل العلم.

❖ وأما قوله ﷻ: ﴿تَمْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ﴾. فالمرادُ تصعدُ إلى الله؛ لأن العروجَ معناه: الصعود، والصعودُ لا يكونُ إلا من أسفل إلى أعلى.

ففي هذا: دليلٌ على علوِّ الله ﷻ.

❖ وفيه: دليلٌ على كمالِ ملكوته وعظيم سلطانه حيث كان هؤلاء الرسلُ الملائكة العظام يصعدون إلى الله ﷻ.

❖ وأما قوله: ﴿وَالرُّوحُ﴾. فيُحتملُ أن يكونَ المرادُ بها جبريل، كما قال تعالى: ﴿قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ﴾ [البقرة: ١٠٢]، وقال: ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ﴾ [الشعراء: ١٩٣-١٩٤]. ويحتملُ أن يكونَ المرادُ بها: أرواحُ بني آدمَ ترجعُ إلى الله ﷻ بعد الموت ثم إن كانت صالحةً فتحت لها أبواب السماء، وإلا أغلقت أبواب السماء دونها وطُرحت على الأرض - والعياذُ بالله -.

❖ وقوله - جل ذكره -: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾، ﴿إِلَيْهِ﴾. إلى مَنْ؟ إلى الله ﷻ ﴿يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ﴾. الكلم: اسم جمع للكلام، والمرادُ بالكلمِ الطيبِ كل كلام يُقرب إلى الله ﷻ فهو كلمٌ طيبٌ، أعظمه كلامُ الله ﷻ ثم الذكر، ثم الأمرُ بالمعروف، فهو درجاتٌ، لا تستطيع أن ترتبها، لكن المرادُ بالكلمِ الطيبِ كلُّ كلامٍ يُقَرَّبُ إلى الله ﷻ فهو يصعدُ إلى الله، ولا يكونُ كَلِمًا طَيِّبًا إلا إذا كان مبنياً على الإخلاصِ وعلى المتابعة؛ لأن ما لا إخلاصَ فيه فليس بطيبٍ وما لا متابعةَ فيه فليس بطيبٍ أيضاً.

❖ وقوله: ﴿وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾. اختلف العلماءُ في فاعل يرفع، فقيل: الفاعل هو الله؛ يعني: أن الله يرفعُ العملَ الصالحَ، وقيل: إن المرادُ به أن العملَ الصالحَ يرفعُ الكلمَ الطيبَ فيكونُ فاعلُ الرفعِ هو العملُ الصالحُ، والأقربُ الأول: أن الله ﷻ، يرفعُ العملَ الصالحَ، فإنه لما ذكر القول أنه يصعدُ إلى الله ﷻ بين أن العملَ الصالحَ أيضاً يُرفع عند الله ﷻ، ويجزه يوم القيامةِ الحسنة بعشر أمثالها إلى سبعمئة ضعف إلى أضعافٍ كثيرة.

ثم ذكر الأثرَ أثر أبي ذر أنه قال لأخيه: اعلم لي علم هذا الرجل الذي يزعم أنه يأتيه الخبرُ من السماء، «من» هذه لابتداء الغاية؛ لأن من السماء إلى الأرض، والخبر الذي يأتي الرسول ﷺ هو الوحي، فإذا كان من السماء كان الموحى به في السماء، فيكون في هذا دليلٌ على علوِّ الله ﷻ، وقال

مجاهد: «العمل الصالح يرفع الكلم الطيب» وهذا أحد التفسيرين في الآية وعليه يكون فاعل الرفع العمل الصالح.

❖ وقوله: «يقال: ذي المعارج، الملائكة تعرج إلى الله». يشير إلى آية سورة المعارج، ﴿لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ ﴿١﴾ مِنْ اللَّهِ ذِي الْمَعَارِجِ ﴿٢﴾ تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ ﴿٣﴾﴾ [المعارج: ٢-٤]. فهذا معنى قوله: «ذِي الْمَعَارِجِ»؛ أي أن الملائكة تعرج إلى الله ﷻ، وهذا نظير قوله: «رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ» [البقرة: ٢٥٥]. يعني: أن الله ﷻ رفيع الدرجات نفسه، ومن قال: إن معناها: رافع الدرجات فقد أخطأ، لأن هذه صفة مشبهة أضيفت إلى الفاعل؛ يعني: أن درجاته رفيعة ﷻ.

٧٤٢٩- حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، حَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «يَتَعَاقَبُونَ فِيكُمْ مَلَائِكَةٌ بِاللَّيْلِ وَمَلَائِكَةٌ بِالنَّهَارِ وَيَجْتَمِعُونَ فِي صَلَاةِ الْعَصْرِ وَصَلَاةِ الْفَجْرِ، ثُمَّ يَعْرُجُ الَّذِينَ بَاتُوا فِيكُمْ فَيَسْأَلُهُمْ وَهُوَ أَعْلَمُ بِهِمْ فَيَقُولُ: كَيْفَ تَرَكْتُمْ عِبَادِي فَيَقُولُونَ: تَرَكْنَاهُمْ وَهُمْ يَصَلُّونَ وَأَتَيْنَاهُمْ وَهُمْ يَصَلُّونَ»^(١).

❖ الشاهد من هذا الحديث قوله: «ثم يعرج الذين باتوا فيكم فيسألهم»؛ يعني: الله ﷻ «وهو أعلم بهم».

أولاً: في هذا الحديث إشكال لغوي، وهو قوله: «يتعاقبون فيكم ملائكة»، والمشهور في لغة العرب أن علامة الجمع لا تلحق الفعل إذا كان الفاعل ظاهراً، فيقال في هذا: يتعاقب فيكم ملائكة، هذه اللغة الفصحى، والواو هنا في قوله: «يتعاقبون». حرف دال على الجمع وليس فاعلاً، بل الفاعل: ملائكة، وقد اختلف النحويون في تخريج هذه اللغة ف قيل: إنها شاذة.

والشاذ يقول العلماء: إنه يُحفظ ولا يُقاس عليه بمعنى نحفظه من كلام العرب ولكننا لا نتكلم بمثله؛ لأنه شاذ، وقيل: بل هو لغة لكنها رديئة وقليلة، وعلى هذا فيمكن أن نتحدث بمثلها، لكن نقول للمتحدث بمثلها: أن هذه اللغة رديئة، وقيل: بل الفاعل هو ضمير يتعاقبون وما بعده بيان؛ يعني عطف بيان أو بدل. فأبهمه أولاً ثم بيّنه ثانياً؛ لأن البيان بعد الإبهام يأتي إلى القلب وهو متطلع لمعرفة هذا المبهم.

فمثلاً: «يتعاقبون فيكم»، سيقول الإنسان: من هؤلاء الذين يتعاقبون؟ فإذا قلنا: الملائكة فبيّن بعد الإبهام صار هذا أوقع في نفس السامع ولعل هذا أقرب ما يقال.

فأقرب ما يقال: أن الواو فاعل، وملائكة عطف بيان أو بدل، ونظيرها قوله تعالى: ﴿فَسَمُوا وَصَكُّوا ثُمَّ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ثُمَّ عَمُوا وَصَكُّوا كَثِيرٌ مِنْهُمْ﴾ [البقرة: ٧١]. فقال: عموا وصموا على سبيل الإبهام، ثم قال ﴿كَثِيرٌ

وَمَتَّعَهُمْ. لثَلَا يُظَنَّ أَنَّهُمْ كُلُّهُمْ عَمُوا وَصَمُوا. هَذِهِ وَاحِدَةٌ.

الثانية: في هذا الحديث: أن هؤلاء الملائكة يجتمعون في صلاة العصر وصلاة الفجر ولهذا حث النبي ﷺ على المحافظة عليها، وقال: «مَنْ صَلَّى الْبَرْدَيْنِ دَخَلَ الْجَنَّةَ»^(١)، وقال حين تحدث عن رؤية المؤمنين لربهم، قال: «إِنْ اسْتَطَعْتُمْ أَلَّا تُغْلِبُوا عَلَى صَلَاةٍ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ، وَصَلَاةٍ قَبْلَ غُرُوبِهَا، فَافْعَلُوا، فَهَاتَانِ الصَّلَاتَانِ هُم طَرَفَا النَّهَارِ»، وفيها فوائد:

منها: أن الملائكة الموكِّلين بنا يجتمعون في صلاة الفجر وصلاة العصر.

ومن فوائد هذا الحديث:

التنويه لهؤلاء المصلين، لأن سؤال الله للملائكة ليس سؤال استفهام للعلم، بل هو ﷻ، أعلم، لكنه سؤال استفهام للرفع من شأنهم، والتنويه بفضلهم.

٧٤٣٠- وَقَالَ خَالِدُ بْنُ عَمْرٍو، حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ، حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ تَصَدَّقَ بِعَدَلٍ تَمَرَةٍ مِنْ كَسْبٍ طَيِّبٍ وَلَا يَصْعَدُ إِلَى اللَّهِ إِلَّا الطَّيِّبُ فَإِنَّ اللَّهَ يَقْبَلُهَا بِيَمِينِهِ، ثُمَّ يُرِيهَا لِصَاحِبِهِ كَمَا يُرِيَّي أَحَدُكُمْ فَلُوهُ حَتَّى تَكُونَ مِثْلَ الْجَبَلِ». وَرَوَاهُ وَرَقَاءُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنْ النَّبِيِّ ﷺ «وَلَا يَصْعَدُ إِلَى اللَّهِ إِلَّا الطَّيِّبُ».

هذا أيضًا فيه: ذكر العلو المستفاد من قوله: «ولا يصعد إلى الله إلا الطيب»، والصعود يكون من أسفل إلى أعلى، وهذا الحديث روي بهذا اللفظ كما قال البخاري رحمه الله، وروي: «مَنْ تَصَدَّقَ بِعَدَلٍ تَمَرَةٍ مِنْ طَيِّبٍ وَلَا يَقْبَلُ اللَّهُ إِلَّا الطَّيِّبُ». أيها أعم؟

الجواب: أعم، لأننا نقول: إن الشيء قد يكون خبيثًا بكسبه، وقد يكون خبيثًا بعينه، فلو تصدق الإنسان بكأسٍ من خمرٍ، فهنا نقول: هذا يكون تصدق بشيءٍ غير طيب لا من كسبه، ثم خمره، بعد هذا يكون قوله: «من طيب»، أعم من قوله: «من كسب طيب»، ليشمل ما كان طيبًا في كسبه وما كان طيبًا في عينه.

❖ وقوله: «لا يقبل الله إلا الطيب»، ظاهره أن الله لا يقبل إلا الطيب، ولو كان الإنسان جاهلاً به، وهو كذلك، لكن الإنسان يُناب على نيته.

وفي هذا الحديث أيضًا: من صفات الله إثبات اليمين لله، «إِنَّ اللَّهَ يَقْبَلُهَا بِيَمِينِهِ».

٧٤٣١- حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ حَمَادٍ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ، حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ،

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَدْعُو بِهِمْ عِنْدَ الْكَرْبِ: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَظِيمُ الْحَلِيمُ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ».

يوجد فرق بين هذا الحديث والذي سبق، هنا قال: العظيم الحليم، وهناك قال: العليم الحليم.

٧٤٣٢- حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ ابْنِ أَبِي نَعْمٍ - أَوْ أَبِي نَعْمٍ، شَكَّ قَبِيصَةُ - عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ: بُعِثَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ بِذُهَيْبَةٍ فَفَقَسَمَهَا بَيْنَ أَرْبَعَةٍ. وَحَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ نَصْرِ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ ابْنِ أَبِي نَعْمٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، قَالَ: بُعِثَ عَلَيَّ وَهُوَ فِي الْيَمَنِ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ بِذُهَيْبَةٍ فِي ثُرَيْبِهَا فَفَقَسَمَهَا بَيْنَ الْأَقْرَعِ بْنِ حَابِسٍ الْحَنْظَلِيِّ، ثُمَّ أَحَدِ بَنِي مُجَاشِعٍ، وَبَيْنَ عَيْبَةَ بْنِ بَدْرِ الْفَزَارِيِّ، وَبَيْنَ عَلَقَمَةَ ابْنِ عَلَاتَةَ الْغَامِرِيِّ، ثُمَّ أَحَدِ بَنِي كِلَابٍ، وَبَيْنَ زَيْدِ الْخَيْلِ الطَّائِيِّ، ثُمَّ أَحَدِ بَنِي نَهْهَانَ، فَتَغَيَّظَتْ قُرَيْشٌ وَالْأَنْصَارُ فَقَالُوا: يُعْطِيهِ صَنَادِيدُ أَهْلِ تَجْدٍ وَيَدْعُونَا! قَالَ: «إِنَّمَا أَتَأَلَّفُهُمْ» فَأَقْبَلَ رَجُلٌ غَائِرُ الْعَيْنَيْنِ، نَاتِي الْجَبِينِ، كَثَّ اللَّحْيَةِ، مُشْرِفُ الْوَجْهَتَيْنِ، مَخْلُوقُ الرَّأْسِ، فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ أَتَى اللَّهَ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «فَمَنْ يُطِيعُ اللَّهَ إِذَا عَصَيْتَهُ، فَيَأْمَنُنِي عَلَى أَهْلِ الْأَرْضِ وَلَا تَأْمَنُونِي» فَسَأَلَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ قَتْلَهُ - أَرَاهُ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ - فَمَنْعَهُ النَّبِيُّ ﷺ فَلَمَّا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «إِنْ مِنْ ضَيْضِي هَذَا قَوْمًا يَقْرَءُونَ الْقُرْآنَ لَا يُجَاوِرُ حَنَاجِرَهُمْ يَمْرُقُونَ مِنَ الْإِسْلَامِ مَرْوقَ السَّهْمِ مِنَ الرَّمِيَةِ يَقْتُلُونَ أَهْلَ الْإِسْلَامِ وَيَدْعُونَ أَهْلَ الْأَوْتَانِ لِيَنْ أَذْرَكْتَهُمْ لَا قَتَلْتَهُمْ قَتْلَ عَادٍ»

الشاهد من هذا الحديث: ما أشار إليه المؤلف **تَحَلُّثُهُ**، وهو قوله: «فَيَأْمَنُنِي عَلَى أَهْلِ الْأَرْضِ،

وَلَا تَأْمَنُونِي»، فإن في بعض ألفاظه ألا تأمنوني وأنا أمينٌ من في السماء، وكعادة البخاري **تَحَلُّثُهُ**، يذكر سياقاً يُشير به إلى سياق آخر.

والشاهد من هذا: قوله: «وَأَنَا آمِنٌ مِنَ فِي السَّمَاءِ»، أَهْلُ السَّمَاءِ وَالْجَعَادَةُ يَقُولُونَ: إِنَّ اللَّهَ فِي السَّمَاءِ أَيْ فَوْقَ السَّمَاءِ، وَأَهْلُ التَّعْطِيلِ يَقُولُونَ: فِي السَّمَاءِ مُلْكُهُ وَسُلْطَانُهُ، فَيُفَسِّرُونَ قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿وَأَمِنْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ﴾ [التكوير: ١٦]. عَلَى النَحْوِ التَّالِي: أَمِنْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ مُلْكُهُ وَسُلْطَانُهُ، وَلَا شَكَّ أَنَّ هَذَا خُرُوجٌ عَنْ ظَاهِرِ اللَّفْظِ، وَأَنَّهُ يُوْدِي إِلَى مَعْنَى فَاسِدٍ وَهُوَ أَنَّهُ لَا مُلْكَ وَلَا سُلْطَانَ لِلَّهِ فِي الْأَرْضِ مَعَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى مُلْكُهُ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ﴾ [التكوير: ٨٤]، إِلَهَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ، وَإِلَهَ لِمَنْ فِي السَّمَاءِ، وَسَبَقَ لَنَا جَوَابٌ عَلَى إِشْكَالٍ وَرَدَ وَهُوَ كَيْفَ نُخْرِجُ قَوْلَهُ: ﴿فِي السَّمَاءِ﴾، هَلْ نَجْعَلُ «فِي» ظَرْفِيَّةً، أَوْ نَجْعَلُهَا بِمَعْنَى «عَلَى»؟ وَذَكَرْنَا عَنْ ذَلِكَ جَوَابَيْنِ:

الجواب الأول: أَنْ نَجْعَلَ السَّمَاءَ هُنَا بِمَعْنَى الْعُلُوِّ وَحَيْثُ نَجْعَلُ «فِي» لِلظَّرْفِيَّةِ.

(١) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ (٢٧٣٠).

(٢) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ (١٠٦٤).

والثاني: أن نجعل السماء؛ يعني: السموات التي هي السقف المحفوظ وحيثُ يُتَعَيَّن أن تكون **«في»** بمعنى **«على»**.

وفي هذا دليل: على أن الخروج على الإمام من دأب الخوارج؛ لأن الرسول ﷺ أخبر بأنه يكون موضوع لهذا الرجل أي: من سمته وشكله قوم يقرءون القرآن لا يجاوز حناجرهم يمرقون من الإسلام مروق السهم من الرمية - نسأل الله العافية -، فمروق السهم من الرمية سريع جدًا، السهم إذا ضرب الرمية خرقها ثم خرج من الجانب الآخر بسرعة، فهؤلاء كذلك يمرقون من الإسلام كما يمرق السهم من الرمية ثم ذكر وصفه العدواني: أنهم يقتلون أهل الإسلام ويدعون أهل الأوثان، وهذا هو الذي حصل في صدر هذه الأمة أن هؤلاء كفروا الناس - أعني الخوارج - واستباحوا دماءهم وأموالهم، ولم يذنبوا يقاتلون في أرجاء الأرض، صاروا يقاتلون ولاه الأمور ومن ساعدتهم ولا يقاتلون في مشارق الأرض ومغاربها أهل الكفر والأوثان.

وفي وصف الرجل الذي أقبل: دليل على أن الراوي قد ضبط القضية حتى أدرك أوصاف الرجل الذي خرج على النبي ﷺ في قسمته، وقال له: يا محمد اتق الله ^(١)، ولم يقل: يا رسول الله، وهذه من علامات الخوارج، أنهم يحطون من رتبة من له رتبة، ولا يخاطبونه بمقتضى رتبته، بل يُتَزَلُّونَهُ، وهنا يقول: اتق الله، ولا شك أن الرسول ﷺ لم يغضب إذا قيل له: اتق الله، فإن الله قد قال له: **﴿يَتَأْتِيَ النَّبِيُّ أَتَى اللَّهَ﴾** [الأنعام: ١]، وقال: **﴿وَاتَّقِ اللَّهَ وَغُفِرَ لَكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ﴾** [الأنعام: ٢٧]، لكن لما كان وراء هذه الكلمة ما وراءها تكلم النبي ﷺ بهذا الكلام، وقال: **«فمن يطع الله إذا عصيته، إذا كان رسوله يعصيه الله فمن الذي يطيع الله، وفي لفظ آخر قال: «ويحك من يعدل إذا لم أعدل»** ^(٢)، وهذا هو الحق إذا كان الرسول لا يعدل فمن الذي يعدل، إذا كان لا يتقي الله فمن الذي يتقي الله؟!

قَالَ الْعَبْدِيُّ تَعَلَّقَهُ فِي «عَمْدَةِ الْقَارِي»:

❦ قوله: **«لأقتلنهم»** قيل: لما منع خالد بن الوليد وقد أدركه، وأجيب بأنه: إنها أراد إدراك طائفتهم وزمان كثرتهم وخروجهم على الناس بالسيف، وإنها أنذر رسول الله ﷺ أن سيكون ذلك وقد كان كما قال وأول ما نجم هو في زمان علي عليه السلام.

❦ قوله: **«قتل عاد»** وقد تقدم في بحث علي إلى اليمن أنه قَالَ: **«لأقتلنهم قتل ثمود ولا تعارض؛ لأن الغرض منه الاستئصال بالكلية وعاد وثمود سواء فيه إذ عاد استؤصلت بالريح الصرصر، وثمود أهلكوا بالطاغية، قال الكرمانى: ما معنى كقتل حيث لا قتل وأجاب: بأن المراد لازمه وهو الهلاك ويحتمل أن تكون الإضافة إلى الفاعل ويراد به: القتل الشديد القوي لأنهم مشهورون بالشدة والقوة»**.

(١) رواه البخاري (٤٣٥١)، ومسلم (١٤٤) (١٠٦٤).

(٢) رواه البخاري (٣١٥٠)، ومسلم (١٠٦٣).

الظاهر: الأول وأن المعنى ليس «قتل عاد»، أن عاد إذا قتلوا أحداً، فإنهم يقتلونه بطريقة الشدة، والغلظة، والظاهر والله أعلم: أن هذه كلمة تقال معروفة عند العرب، والمراد بها الإهلاك.

٧٤٣٣- حَدَّثَنَا عِيَّاشُ بْنُ الْوَلِيدِ، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّيْمِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي ذَرٍّ، قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ ﷺ عَنْ قَوْلِهِ: ﴿وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا﴾ [يوسف: ٣٨]. قَالَ: مُسْتَقَرُّهَا تَحْتَ الْعَرْشِ.^(١)

الشاهد قوله: «تحت العرش»، ولا شك أن الشمس عالية جداً، فإذا كانت تحت العرش لزم من هذا أن يكون العرش عالياً علواً عظيماً.

٢٤- باب قول الله تعالى: ﴿وَجُودُ يُؤْمِنُ نَازِرَةً﴾ [٢٢] إِلَى رَبِّهَا نَازِرَةً [٢٣] ﴿[البقرة: ٢٢-٢٣].

هذا أيضاً من اعتقاد أهل السنة والجماعة إثباتهم النظر إلى وجه الله ﷻ وهو الذي ترجم فيه البخاري رحمه الله، وترجم بالآية كما أسلفنا في أول الكلام على كتاب التوحيد.

قلنا: إن المؤلف رحمه الله، صدر كثيراً من أبواب التوحيد بالآيات وليس هذا من عادته في الصحيح، لكن ليدفع قول أهل البدع إنه لا يعتد بخبر الأحاد في باب العقائد، فإذا صدر الحديث بآيات من القرآن انقطعت هذه القاعدة من أصلها.

﴿وَجُودُ يُؤْمِنُ نَازِرَةً﴾ [٢٢] إِلَى رَبِّهَا نَازِرَةً؛ يعني: في الآخرة، ﴿وَجُودُ يُؤْمِنُ نَازِرَةً﴾ [٢١] ﴿[البقرة: ٢٤] يعني: كالحية ﴿تَنْظُرُ أَنْ يَهْلِكَ آفَاقُهُ﴾ [٢٥] ﴿[البقرة: ٢٥] أي: مهلكة تهلكهم وتقطع ظهورهم.

﴿وَجُودُ يُؤْمِنُ نَازِرَةً﴾؛ انظروا إلى كتابة الكلمتين، «نازرة»، و«نازرة»؛ تجد بينهما فرقاً، ﴿وَجُودُ يُؤْمِنُ نَازِرَةً﴾؛ أي حسنه، ﴿إِلَى رَبِّهَا نَازِرَةً﴾؛ يعني: إلى الله، نازرة بالعين، ويتعين أن يكون ذلك بالعين؛ لأنه أضافه إلى الوجوه التي هي محل الأعين، والآية واضحة وصريحة، ولها شواهد من القرآن مثل قوله -تبارك وتعالى-: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا لِمَتَى ذُنُوبُهُمْ لَنَافَعَةٌ﴾ [الأنعام: ٢٦]. حيث فسر النبي ﷺ الزيادة بأنها النظر إلى وجهه الله^(١)، ومثل قوله -تبارك وتعالى-: ﴿لَا تَذَرِكُ إِلَّا أَبْصَارَهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ سَائِمَةٌ﴾ [الأنعام: ١٠٣]. فإن نفى الإدراك يدل على وجود أصل الرؤية ولو كان أصل الرؤية غير موجود لكان النفي مسلطاً عليهم، فيقال: لا تراه الأبصار، فلما قال: ﴿لَا تَذَرِكُ﴾. علم أنها تراه لكن بدون إدراك.

ثالثاً: قوله -تبارك وتعالى-: ﴿لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ﴾ [الن: ٣٥]. فإن قوله: ﴿مَزِيدٌ﴾.

(١) رواه البخاري (٧٤٣٣)، ومسلم (١٥٩).

(٢) رواه مسلم (١٨١).

يُحْمَلُ عَلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لَّذِينَ أَحْسَنُوا لِمَتْنِي وَزِيَادَةً﴾. وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿عَلَى الْأَرْبَابِكِ يَنْظُرُونَ﴾ (٣٥) ﴿الْمُطَفِّفِينَ﴾ [٣٥]. يَنْظُرُونَ اللَّهُ ﷻ، لِقَوْلِهِ فِي نَفْسِ السُّورَةِ عَنِ الْفَجَارِ: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُورُونَ﴾ (١٥) ﴿الْمُطَفِّفِينَ﴾ [١٥]. فَيَكُونُ النَّظَرُ، أَيِ النَّظَرِ إِلَى اللَّهِ ﷻ، وَإِنْ كَانَ اللَّفْظُ أَعْمَ مِنْ ذَلِكَ لِيَشْمَلَ النَّظَرَ إِلَى وَجْهِ اللَّهِ، وَإِلَى كُلِّ مَا أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مِنْ نَعِيمٍ، لَكِنَّ الَّذِي يَظْهَرُ أَنَّ الْمُرَادَ النَّظَرَ إِلَى اللَّهِ.

ومن أدلة النظر إلى وجه الله:

❖ قَوْلُهُ -تَبَارَكَ وَتَعَالَى-: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُورُونَ﴾؛ يَعْنِي: الْفَجَارَ، فَإِذَا كَانَ الْفَجَارُ مَحْجُورِينَ عَنِ اللَّهِ دَلَّ ذَلِكَ عَلَى أَنَّ الْأَبْرَارَ يَنْظُرُونَ إِلَى اللَّهِ، وَلَوْ كَانَ النَّظَرُ مَمْتَنًا عَلَى الْأَبْرَارِ لَكَانَ لَا فَرْقَ بَيْنَ الْأَبْرَارِ وَبَيْنَ الْفَجَارِ، فَهَذِهِ آيَاتُ مِنَ الْقُرْآنِ كُلِّهَا تَدُلُّ عَلَى ثُبُوتِ رُؤْيَا اللَّهِ ﷻ، وَلِهَذَا قَالَ بَعْضُ السَّلَفِ: إِنْ مِنْ أَنْكَرَ رُؤْيَا اللَّهِ فَإِنَّهُ كَافِرٌ؛ لِأَنَّ الْآيَاتِ الْوَارِدَةَ فِيهَا لَا تَحْتَمِلُ التَّأْوِيلَ، وَإِذَا كَانَتْ لَا تَحْتَمِلُ التَّأْوِيلَ صَارَ تَأْوِيلُهَا بِمَنْزِلَةِ الْجَحْدِ لَهَا، وَقَدْ مَرَّ عَلَيْنَا شَيْءٌ مِنْ هَذَا، أَنَّ النَّصُوصَ إِذَا لَمْ تَحْتَمِلِ التَّأْوِيلَ فَأَوَّلُهَا الْإِنْسَانُ فَهَذَا يَعْنِي أَنَّهُ رَدُّهَا؛ لِأَنَّهُ رَدُّهَا، فَالتَّأْوِيلُ إِنَّمَا يَكُونُ عَذْرًا إِذَا كَانَ النَّصُّ يَحْتَمِلُ ذَلِكَ. أَمَّا مَعَ عَدَمِ الْإِحْتِمَالِ فَلَا تَأْوِيلَ، وَهَذَا هُوَ مَذْهَبُ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ، وَأَنْكَرَ ذَلِكَ الْأَشَاعِرَةُ وَالْمُعْتَزِّلَةُ، وَنَحْوُهُمْ، وَقَالُوا: لَا يُمْكِنُ أَنْ نَرَى لِأَنَّكَ إِذَا رَأَيْتَ اللَّهَ فَقَدْ حَدَدْتَهُ وَجَعَلْتَ لَهُ حَدًّا -سَبْحَانَ اللَّهِ!- الرَّبُّ ﷻ يَثْبُتُ أَنَّهُ يُنْظَرُ إِلَيْهِ وَرَسُولُهُ كَذَلِكَ وَأَنْتُمْ تَقُولُونَ: لَا، فَتَقْدُمُونَ الْقِيَاسَ عَلَى النَّصِّ.

وقال العلماء: وَأَوَّلُ مَنْ قَدَّمَ الْقِيَاسَ عَلَى النَّصِّ هُوَ إِبْلِيسُ، فَيَكُونُ مَنْ قَدَّمَ الْقِيَاسَ عَلَى النَّصِّ مِنْ جُنُودِ إِبْلِيسَ.

وَلَا شَكَّ أَنَّ هَذَا قِيَاسٌ فِي مَقَابِلَةِ النَّصِّ فَيَكُونُ فَاسِدًا لِإِعْتِبَارِ، وَلَمَّا قِيلَ لَهُمْ: عَنْ مَاذَا تَجِيبُونَ الْآيَاتِ الْوَاضِحَةَ الصَّرِيحَةَ؟ قَالُوا: نَقُولُ: إِنْ قَوْلُهُ: ﴿إِنَّا نَبْهَاتُكُمْ﴾؛ أَيِ إِلَى ثَوَابِ رَبِّهَا فَهُوَ مِنْ مَجَازِ الْحَذْفِ، وَعِنْدَهُمْ أَنَّ الْمَجَازَ أَنْوَاعٌ، مِنْهَا مَجَازُ الْحَذْفِ بِأَنْ يُحْذَفَ مِنَ الْكَلَامِ مَا يُعْلَمُ وَقَدْ قَالَ ابْنُ مَالِكٍ رَحِمَهُ اللَّهُ: وَحُذِفَ مَا يُعْلَمُ جَائِزٌ.

فنقول: إِذَا قَالُوا: إِلَى ثَوَابِ رَبِّهَا هَذَا مَعْنَى جَدِيدٌ يَخَالِفُ الظَّاهِرَ، فَمَنْ قَالَ: إِنْ اللَّهُ أَرَادَ مَا قُلْتُمْ، الْأَصْلُ أَنَّ اللَّفْظَ يُرَادُّ بِهِ ظَاهِرُهُ، لَا يُرَادُّ بِهِ سِوَاهُ، وَمَنْ ادَّعَى خِلَافَ الظَّاهِرِ فَعَلِيهِ الدَّلِيلُ، وَكَيْفَ نَعْدِلُ عَنِ الظَّاهِرِ مَعَ أَنَّهُ مُؤَيَّدٌ بِآيَاتٍ أُخْرَى وَمُؤَيَّدٌ بِأَحَادِيثٍ صَرِيحَةٍ لَا تَحْتَمِلُ التَّأْوِيلَ بِوَجْهِهِ مِنَ الْوُجُوهِ.

وعلى هذا فنقول: إِنْ مِنْ عَقِيدَتِنَا أَنْ نُؤْمِنَ بِأَنَّ اللَّهَ ﷻ، يُرَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَكِنْ مَنْ الَّذِي يَرَاهُ؟ وَمَتَى يُرَى؟ فَنَقُولُ: الَّذِي يَرَاهُ رُؤْيَا رَضَا هُمُ الْمُؤْمِنُونَ، هُمُ الَّذِينَ يَرَوْنَ اللَّهَ وَيُرُونَهُ فِي عَرَصَاتِ الْقِيَامَةِ، وَيُرُونَهُ بَعْدَ دُخُولِ الْجَنَّةِ كَمَا يَشَاءُ اللَّهُ، وَأَمَّا الْكَفَّارُ الْخُلُصُ فَلَا يَرَوْنَ اللَّهَ؛ لِقَوْلِهِ: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُورُونَ﴾. وَأَمَّا الْمُنَافِقُونَ فَيُرَوْنَ اللَّهَ ﷻ، فِي عَرَصَاتِ الْقِيَامَةِ ثُمَّ يُحْجَبُونَ عَنْهُ فَلَا يَرُونَهُ،

وهذا أشد مما لو لم يكونوا رأوه من قبل، يعني: كونهم يرون الله ثم يُحجب عنهم أعظم مما لو أن يكونوا رأوه أصلاً، ولهذا كان عذاب المنافقين بحجبهم عن رؤية الله أشد من عذاب الكافرين الذين لم يروه، هذا بيان من ير الله، ومتى يرى الله؟.

أما لو قال قائل: كيف يرى الله؟ فهذا هو الذي يجب الامتناع عنه، وأن نقول: إن صفات الله ليس فيها كيف، نقول: هو على كيفية الله أعلم بها، نحن لا ندري، نقول: إن الله يرى، أما كيف يرى؟ فإن هذا علمه عند الله ﷻ.

٧٤٣٤- حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَوْنٍ، حَدَّثَنَا خَالِدٌ، أَوْ هُشَيْمٌ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ، عَنْ قَيْسٍ، عَنْ جَرِيرٍ، قَالَ: كُنَّا جُلُوسًا عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ إِذْ نَظَرَ إِلَى الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ قَالَ: «إِنَّكُمْ سَتَرُونَ رَبَّكُمْ كَمَا تَرُونَ هَذَا الْقَمَرَ لَا تَضَامُونَ فِي رُؤُوسِهِ، فَإِنْ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ لَا تَغْلِبُوا عَلَى صَلَاةٍ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَصَلَاةٍ قَبْلَ غُرُوبِ الشَّمْسِ فَافْعَلُوا»^(١).

صريح «إنكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر» وهم يرون القمر رؤية صريحة واضحة، والتشبيه هنا ليس تشبيه للمرئي بالمرئي، ولكنه تشبيه للرؤية بالرؤية؛ أي أنها رؤية حقيقية كما يرى القمر، والدليل على أنها تشبيه للرؤية بالرؤية: أن «ما»، في قوله: «كما ترون»، مصدرية، فإذا حولنا الفعل بعدها إلى مصدر، صار ترتيب الكلام: إنكم سترون ربكم كروية هذا القمر، هذا من حيث اللفظ.

من حيث المعنى قوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾^(٢). فلا يمكن أن يكون الله تعالى مثل القمر.

❖ وقوله: «لا تضامون في رؤيته»، فيها عدة روايات منها، هذا اللفظ: لا تضامون؛ أي لا يلحقكم ضيم وضيق.

ومنها: لا تضامون؛ يعني: لا يضم بعضكم بعضاً ليؤريه الآخر؛ لأن الشيء الخفي إذا تراءاه الناس تجدد كل واحد يقول: تعال، يمسك بأخيه يضمه لنفسه يقول: انظر هنا أو حولنا.

ومن ألفاظه: «لا تضارون في رؤيته»؛ يعني لا يجد بعضكم بعضاً في الرؤية، بل كل إنسان يراه بدون ضيم ولا مظانه ولا ضرر، كل يراه في مكانه كالقمر، القمر يراه الناس في البلد، ويراه المسافرون في البر، ويراه أهل البحر في البحر، ويراه أهل الجو في الجو، وكل واحد يراه بمفرده.

وفي هذا الحديث: دليل على فضيلة صلاة الفجر، وفضلية صلاة العصر، فصلاة العصر هي الصلاة الوسطى كما دل على ذلك الحديث الصحيح حين قال النبي ﷺ في غزوة الخندق:

«شغلونا عن الصلاة الوسطى، صلاة العصر»^(١).

وصلاة الفجر مشهودة كما قال تعالى: ﴿إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا﴾ ﴿١٨٠: ١٧٨﴾.

٧٤٣٥- حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُوسَى، حَدَّثَنَا عَاصِمُ بْنُ يُونُسَ الْيَرُبُوعِيُّ، حَدَّثَنَا أَبُو شَهَابٍ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ، عَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «إِنَّكُمْ سَتَرُونَ رَبَّكُمْ عَيْنًا»^(١).

❦ قوله: «عَيْنًا» مصدر عَاينَ يُعَاينُ عَيْنَانًا، فجاهد يُجاهدُ جِهَادًا، والمصدر الثاني لعَاينَ معاينة، والمراد بذلك: الرؤية بالعين، يقول رأيتُ معاينة؛ أي بعيني.

كيف يُجيب أهل التعطيل على قول الرسول: «عَيْنَانَا»، «وكما ترون القمر»؟
يجيبون عن هذا أنها أحاديثُ آحادٍ، وأحاديثُ الآحاد لا تُقبلُ في العقائد، وهذا الجواب لا صحة له؛ لأن أحاديثَ الرؤية مما تواترت عن النبي ﷺ.

ثم يقولون: إن المراد المبالغة في اليقين؛ يعني: ترونه بقلوبكم كما ترون القمر بأعينكم وهذا أيضًا تحريفٌ، لأن الرسول ﷺ قال في الأحاديث التي ستأتي: «كما ترون الشمس ليس دونها سحاب»، يقول بعض السلف: اللهم مَنْ أنكر رؤيتك في الدنيا فاحرمه إياها في الآخرة، كما أن مَنْ لبس الحرير في الدنيا حُرّمه في الآخرة، وَمَنْ شرب الخمر في الدنيا لم يشربها في الآخرة.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٣٦- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا حُسَيْنُ الْجَعْفِيُّ، عَنْ زَائِدَةَ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُشَيْرٍ، عَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ قَالَ: خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيْلَةَ الْبَدْرِ فَقَالَ: «إِنَّكُمْ سَتَرُونَ رَبَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَمَا تَرُونَ هَذَا، لَا تَضَامُونَ فِي رُؤْيَيْهِ»^(١).

٧٤٣٧- حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ، عَنْ ابْنِ شَهَابٍ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ اللَّثَمِيِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ النَّاسَ قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلْ تَرَى رَبَّنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «هَلْ تَضَارُونَ فِي الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ». قَالُوا: لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ. قَالَ: «فَهَلْ تَضَارُونَ فِي الشَّمْسِ لَيْسَ دُونَهَا سَحَابٌ». قَالُوا: لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ. قَالَ: «فَإِنَّكُمْ تَرُونَهُ كَذَلِكَ، يَجْمَعُ اللَّهُ النَّاسَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَقُولُ: مَنْ كَانَ يَعْبُدُ شَيْئًا فَلْيَتَّبِعْهُ. فَيَتَّبِعُ مَنْ كَانَ يَعْبُدُ الشَّمْسَ الشَّمْسَ، وَيَتَّبِعُ مَنْ كَانَ يَعْبُدُ الْقَمَرَ الْقَمَرَ، وَيَتَّبِعُ مَنْ كَانَ يَعْبُدُ الطَّوَاغِيتَ الطَّوَاغِيتَ، وَتَبَقَى هَذِهِ الْأُمَّةُ فِيهَا شَافِعُوهَا - أَوْ مُنَافِقُوهَا شَكَّ

(١) رواه البخاري (٦٣٩٦)، ومسلم (٦٢٨).

(٢) رواه البخاري (٧٤٣٥)، ومسلم (٦٣٣).

(٣) رواه البخاري (٧٤٣٦)، ومسلم (٦٣٣).

إِبْرَاهِيمَ - فَيَأْتِيهِمُ اللَّهُ: فَيَقُولُ: أَنَا رَبُّكُمْ. فَيَقُولُونَ: هَذَا مَكَانُنَا حَتَّى يَأْتِيَنَا رَبُّنَا فَإِذَا جَاءَنَا رَبُّنَا عَرَفْنَاهُ، فَيَأْتِيهِمُ اللَّهُ فِي صُورَتِهِ الَّتِي يَعْرِفُونَ فَيَقُولُ: أَنَا رَبُّكُمْ. فَيَقُولُونَ: أَنْتَ رَبُّنَا. فَيَتَّبِعُونَهُ، وَيَضْرِبُ السَّرَاطُ بَيْنَ ظَهْرِي جَهَنَّمَ، فَأَكُونُ أَوَّلَ مَنْ يُحْجِزُهَا، وَلَا يَتَكَلَّمُ يَوْمَئِذٍ إِلَّا الرُّسُلُ، وَدَعَا الرُّسُلُ يَوْمَئِذٍ: اللَّهُمَّ سَلِّمْ سَلِّمْ. وَفِي جَهَنَّمَ كَلَالِبٌ مِثْلُ شَوْكِ السَّعْدَانِ، هَلْ رَأَيْتُمُ السَّعْدَانِ؟^١ قَالُوا: نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ. قَالَ: «فَإِنَّهَا مِثْلُ شَوْكِ السَّعْدَانِ، غَيْرَ أَنَّهُ لَا يَعْلَمُ مَا قَدَرُ عَظِيمِهَا إِلَّا اللَّهُ، تَخْطِفُ النَّاسَ بِأَعْمَالِهِمْ، فَمِنْهُمْ الْمُؤَبَّقُ بَقِيٍّ بِعَمَلِهِ، وَمِنْهُمْ الْمُخْرَدَلُ أَوْ الْمُجَازَى أَوْ نَحْوُهُ، ثُمَّ يَنْحَلِّي حَتَّى إِذَا فَرَّغَ اللَّهُ مِنَ الْقَضَاءِ بَيْنَ الْعِبَادِ وَارَادَ أَنْ يُخْرِجَ بِرَحْمَتِهِ مَنْ ارَادَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ أَمَرَ الْمَلَائِكَةَ أَنْ يُخْرِجُوا مِنَ النَّارِ مَنْ كَانَ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا، يَحْتَجُّ ارَادَ اللَّهُ أَنْ يَرْحَمَهُ يَحْتَجُّ بِشَهْدِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، فَيَعْرِفُونَهُمْ فِي النَّارِ بِأَثَرِ السُّجُودِ، تَأْكُلُ النَّارُ ابْنَ آدَمَ إِلَّا أَثَرِ السُّجُودِ، حَرَّمَ اللَّهُ عَلَى النَّارِ أَنْ تَأْكُلَ أَثَرِ السُّجُودِ، فَيُخْرِجُونَ مِنَ النَّارِ قَدْ امْتَحَشُوا، فَيُصَبُّ عَلَيْهِمْ مَاءُ الْحَيَاةِ فَيَنْبُتُونَ تَحْتَهُ كَمَا تَنْبُتُ الْحَبَّةُ فِي حِمْلِ السَّيْلِ، ثُمَّ يَفْرُغُ اللَّهُ مِنَ الْقَضَاءِ بَيْنَ الْعِبَادِ، وَيَبْقَى رَجُلٌ مُقْبِلٌ بِوَجْهِهِ عَلَى النَّارِ هُوَ آخِرُ أَهْلِ النَّارِ دُخُولًا الْجَنَّةِ فَيَقُولُ: أَيُّ رَبِّ اضْرِبْ وَجْهِي عَنِ النَّارِ، فَإِنَّهُ قَدْ قَسَيْتَنِي رِيحُهَا وَأَحْرَقَنِي ذُكَاؤُهَا. فَيَدْعُو اللَّهُ بِمَا شَاءَ أَنْ يَدْعُوهُ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُ: هَلْ عَسَيْتَ إِنْ أُعْطِيتَ ذَلِكَ أَنْ تَسْأَلَنِي غَيْرَهُ. فَيَقُولُ: لَا وَعِزَّتِكَ لَا أَسْأَلُكَ غَيْرَهُ، وَيُعْطِي رَبُّهُ مِنْ عُهُودٍ وَمَوَاقِيقَ مَا شَاءَ، فَيُضْرَفُ اللَّهُ وَجْهَهُ عَنِ النَّارِ، فَإِذَا أَقْبَلَ عَلَى الْجَنَّةِ وَرَأَاهَا سَكَتَ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَسْكُتَ ثُمَّ يَقُولُ: أَيُّ رَبِّ قَدَّمَنِي إِلَى بَابِ الْجَنَّةِ. فَيَقُولُ اللَّهُ لَهُ: أَلَسْتَ قَدْ أُعْطِيتَ عُهُودَكَ وَمَوَاقِيقَكَ أَنْ لَا تَسْأَلَنِي غَيْرَ الَّذِي أُعْطِيتَ أَبَدًا، وَبَلَّكَ يَا ابْنَ آدَمَ مَا أَغْدَرَكَ. فَيَقُولُ: أَيُّ رَبِّ. وَيَدْعُو اللَّهُ حَتَّى يَقُولُ: هَلْ عَسَيْتَ إِنْ أُعْطِيتَ ذَلِكَ أَنْ تَسْأَلَ غَيْرَهُ. فَيَقُولُ: لَا وَعِزَّتِكَ لَا أَسْأَلُكَ غَيْرَهُ، وَيُعْطِي مَا شَاءَ مِنْ عُهُودٍ وَمَوَاقِيقَ، فَيَقْدُمُهُ إِلَى بَابِ الْجَنَّةِ، فَإِذَا قَامَ إِلَى بَابِ الْجَنَّةِ انْفَهَقَتْ لَهُ الْجَنَّةُ فَرَأَى مَا فِيهَا مِنَ الْحَبِيرةِ وَالسَّرُورِ، فَيَسْكُتُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَسْكُتَ ثُمَّ يَقُولُ: أَيُّ رَبِّ أَذْخَلَنِي الْجَنَّةَ. فَيَقُولُ اللَّهُ: أَلَسْتَ قَدْ أُعْطِيتَ عُهُودَكَ وَمَوَاقِيقَكَ أَنْ لَا تَسْأَلَ غَيْرَ مَا أُعْطِيتَ فَيَقُولُ: وَبَلَّكَ يَا ابْنَ آدَمَ مَا أَغْدَرَكَ. فَيُقَالُ: أَيُّ رَبِّ لَا أَكُونُ أَشْقَى خَلْقِكَ فَلَا يَزَالُ يَدْعُو حَتَّى يَضْحَكَ اللَّهُ مِنْهُ فَإِذَا ضَحِكَ مِنْهُ قَالَ لَهُ: ادْخُلِ الْجَنَّةَ. فَإِذَا دَخَلَهَا قَالَ اللَّهُ لَهُ: تَمَتَّ. فَسَأَلَ رَبَّهُ وَتَمَنَّى حَتَّى أَنْ اللَّهُ لِيَذْكُرَهُ يَقُولُ كَذَا وَكَذَا، حَتَّى انْقَطَعَتْ بِهِ الْأَمَانِيُّ قَالَ اللَّهُ ذَلِكَ لَكَ وَمِثْلُهُ مَعَهُ»^(١).

٧٤٣٨- قَالَ عَطَاءُ بْنُ يَزِيدَ، وَأَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ، مَعَ أَبِي هُرَيْرَةَ لَا يَرُدُّ عَلَيْهِ مِنْ حَدِيثِهِ شَيْئًا حَتَّى إِذَا حَدَّثَ أَبُو هُرَيْرَةَ أَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى قَالَ: «ذَلِكَ لَكَ وَمِثْلُهُ مَعَهُ». قَالَ أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ: «وَعَشْرَةُ أَمْثَالِهِ مَعَهُ». يَا أَبَا هُرَيْرَةَ. قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: مَا حَفِظْتُ إِلَّا قَوْلَهُ: «ذَلِكَ لَكَ وَمِثْلُهُ مَعَهُ». قَالَ أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ: أَشْهَدُ أَنِّي حَفِظْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَوْلَهُ «ذَلِكَ لَكَ وَعَشْرَةُ أَمْثَالِهِ». قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ

فَذَلِكَ الرَّجُلُ آخِرُ أَهْلِ الْجَنَّةِ دُخُولًا الْجَنَّةِ. ^(١)

في الحديث الطويل سؤال الصحابة رضي الله عنهم: هل نرى ربنا يوم القيامة؟ هذا السؤال منهم؛ شوقاً إلى الله ﷻ، فهو كقول موسى: ﴿رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ﴾ [١٤٣: ١٣]. فسألوا: هل يكون فيها يوم القيامة هذا النعيم، فأخبرهم النبي ﷺ بأن هذا حاصل وأنهم كما لا يُضارون في رؤية القمر ليلة البدر، فكذلك لا يضارون في رؤية الله يوم القيامة، وقد سبق لنا أن رؤية الله تعالى دَلَّ عليها الكتاب والسنة المتواترة، وأن السلف أجمعوا على ذلك ولم يخالف في هذا إلا مَنْ يُخشى أن يحرمه الله منها يوم القيامة؛ لأنه لم يصدق بذلك.

وفي هذا الحديث: أنه يُقال للناس كل أمة تتبع من كانت تعبد إذلاً لهم وإظهاراً لباطنهم لأن هؤلاء المعبودين يذهبون بهم إلى النار فيبتين بذلك أن معبوديهم يخذلونهم في أحوج ما يكونون إليهم، ولهذا يقول: «يتبع من كان يعبد الشمس الشمس، ومن كان يعبد القمر القمر، ومن كان يعبد الطواغيت الطواغيت»، حتى يوصلهم إلى النار -والعياذ بالله-.

❖ وقوله: «تبقى هذه الأمة»، المراد من كان على ملة رسوله ﷺ ظاهرة، ولهذا يكون فيهم المتناقضون: «فيأتيهم الله ﷻ فيقول: أنا ربكم»، ولكنهم يبقون مكانهم، وإنما يقول: أنا ربكم؛ لأن الأمم السابقة كانت تتبع من تعبد، وترى أنه ربها، فيقول: «أنا ربكم»، ولكنهم يبقون ولا يتحركون، فيأتيهم الله في صورته التي يعرفون، والصورة التي يعرفون هي مما عرفوه من وصف الله ﷻ، بالجلال والإكرام، ومما وصفته به الرسل فيأتيهم على الصورة التي نعت لهم فيما أنزل الله على رسله ولذا قال: «التي يعرفون»، ثم يقول: «أنا ربكم»، فيقولون: أنت ربنا فيتبعونه، ومعلوم أنه ﷻ سيدلهم على محل رحته وهي الجنة.

ثم ذكر أنه يضرب الصراط بين ظهري جهنم؛ يعني: فوقها الصراط الذي يمر الناس عليه من عرصات القيامة إلى الجنة؛ لأن الجنة فوق، فيضرب هذا الصراط على النار، ويعبره من هو من أهل الجنة، واختلف العلماء في هذا الصراط، هل هو طريق واسع أو هو كما جاء في «صحيح مسلم» بلاغاً: أنه أدق من الشعر وأحد من السيف ^(١)، فذهب إلى الأول جماعة واستدلوا بهذا الحديث بأن عليه مثل شوك السعدان لكن لا يعلم عظمها إلا الله، واستدلوا أيضاً بأن هذا الطريق وُصف بأنه دحض مزلّة؛ أي: زلق يزلقي الناس فيه ويزلون، والحديث الذي في مسلم: بلاغ، والبلاغ قديشت وقد لا يثبت.

فعل كل حال: إذا ثبت أنه أدق من الشعر وأحد من السيف، فإن العبور عليه غير ممتنع عقلاً؛ لأنه إذا كانت الملائكة تطير في الهواء فإن الناس يمكنهم أن يسيروا على هذا الصراط، وأحوال

(١) رواه البخاري (٧٤٣٨)، ومسلم (١٨٢-١٨٥) (١٩٤).

(٢) رواه مسلم عقب الحديث (٣٠٢) عن أبي سعيد.

الآخرة لا تُقاس بأحوال الدنيا، وعلى كُلِّ حال، فهذا الصراطُ خطيرٌ جدًّا؛ لأنه على جهنم، والرَّسل وهم الرسل عليهم الصلاة والسلام كل واحد منهم يقول: اللهم سلِّم اللهم سلِّم، وأول من يجوز هذا الصراط محمد ﷺ وأُمته؛ لأنهم كما جاء في الحديث الصحيح عن النبي ﷺ: قال: «نحن الآخرون الأولون يوم القيامة»^(١) ففي جميع مشاهد يوم القيامة هذه الأمة هي أوَّل الأمم.

وفي هذا الحديث: أن هؤلاء الذين يعبرون الصراط لا ينجون كلهم منه منهم يُخطف ويُلقى في جهنم ومنهم من يسلم، لكن الذي يُخطف ويُلقى في جهنم لا يُخلَّد فيها؛ لأنه لا يُعبر هذا الصراط إلا من كان من أهل الجنة إلا أنه قد تخطفه النار ويُعذب بقدر أعماله، ثم يخرج منها، وهذا العبور هو معنى قوله -تبارك وتعالى-: ﴿وَلَنْ يَنْكَرَ إِلَّا أَنْ رَدَّهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتًّا مَقْضِيًّا ۖ﴾ [التكوير: ٢٧]. وقيل: إن الورود الدخول فيها، وأن كُلَّ الناس يدخلونها لكن المؤمنُ ينجو منها وتكون عليه مثل نار إبراهيم، وأما الكافر أو من يستحق العذاب بقدر عمله فإنه لا تكون بردًا وسلامًا عليه -والله أعلم-. وكما عرفتم أن الناس يرون الله ﷻ على صورته التي يعرفون وهي رؤية حقيقة كما سبق، وهذه العهود والمواثيق التي يعطيها هذا الرجل هي عهدٌ بينه وبين الله ﷻ، فلذلك يتقضاها طمعًا في فضل الله ﷻ، كما لو كان بينك وبين أخيك عهد مما يختص به، ثم أدليت عليه؛ يعني: يسامح أو يتجاوز عن هذا العهد فإنه لا بأس به، كذلك هذا الرجل، يقول: إن العهد بينه وبين الله ﷻ، وهي حقُّ الله فإذا عاد، فكأنه يرجو من الله بأن يعفو عنه وأن يسامحه ويضع عنه هذا العهد إذا طلب، ولهذا كان في النهاية أن الله يضحك له ثم يرسله الجنة.

وفي هذا الحديث: دليل على عظم نعيم الجنة وسعة منازل أهلها، أنه له مثل الدنيا وعشرة أمثالها وهذا ليس بغريب؛ لأن أدنى أهل الجنة منزلًا من ينظر في ملكه مسيرة ألفي عام، ينظرُ أقصاه كما ينظرُ أدناه، فالمسألة أعظم مما تتصور ولهذا قال تعالى: ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۖ﴾ [التكوير: ١٧].

وفي هذا: ورع الصحابة رضي الله عنهم حيث امتنع أبو هريرة أن يقولَ غيرَ ما حفظ وهو قوله: لك هذا ومثله معك، لكن أبا سعيد رضي الله عنه جزم بأن النبي ﷺ قال: «عشرة أمثاله معك».

٧٤٣٩- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ خَالِدِ بْنِ يَزِيدَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هِلَالٍ، عَنْ زَيْدٍ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَّارٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، قَالَ: قُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلْ تَرَى رَبَّنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ؟ قَالَ: «هَلْ تَضَارُونَ فِي رُؤْيَةِ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ إِذَا كَانَتْ صَحْوًا». قُلْنَا: لَا. قَالَ: «فَإِنَّكُمْ لَا تَضَارُونَ فِي رُؤْيَةِ رَبِّكُمْ يَوْمَئِذٍ، إِلَّا كَمَا تَضَارُونَ فِي رُؤْيَيْهِمَا ثُمَّ قَالَ: يُنَادِي مُنَادٍ لِيَذْهَبَ كُلُّ قَوْمٍ إِلَى مَا كَانُوا

(١) رواه البخاري (٨٧٦)، ومسلم (٨٥٥).

يَعْبُدُونَ. فَيَذْهَبُ أَصْحَابُ الصَّلَيبِ مَعَ صَلِيبِهِمْ، وَأَصْحَابُ الْأَوْتَانِ مَعَ أَوْتَانِهِمْ، وَأَصْحَابُ كُلِّ إِلَهٍ مَعَ إِلَهَتِهِمْ حَتَّى يَبْقَى مَنْ كَانَ يَعْبُدُ اللَّهَ مِنْ بَرٍّ أَوْ فَاجِرٍ، وَغُيِّرَتْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ، ثُمَّ يُؤْتَى بِجَهَنَّمَ تُعْرَضُ كَانَهَا سَرَابٌ فَيَقَالُ لِلْيَهُودِ: مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ قَالُوا: كُنَّا نَعْبُدُ عَزْرِيَّ ابْنَ اللَّهِ. فَيَقَالُ: كَذَبْتُمْ لَمْ يَكُنْ لِلَّهِ صَاحِبَةٌ وَلَا وَلَدٌ فَمَا تَرِيدُونَ قَالُوا: نُرِيدُ أَنْ نَسْقِيَنَّ. فَيَقَالُ: اشْرَبُوا، فَيَسْقَاطُونَ فِي جَهَنَّمَ، ثُمَّ يُقَالُ لِلنَّصَارَى: مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ فَيَقُولُونَ: كُنَّا نَعْبُدُ الْمَسِيحَ ابْنَ اللَّهِ. فَيَقَالُ: كَذَبْتُمْ لَمْ يَكُنْ لِلَّهِ صَاحِبَةٌ وَلَا وَلَدٌ، فَمَا تَرِيدُونَ فَيَقُولُونَ: نُرِيدُ أَنْ نَسْقِيَنَّ. فَيَقَالُ: اشْرَبُوا. فَيَسْقَاطُونَ حَتَّى يَبْقَى مَنْ كَانَ يَعْبُدُ اللَّهَ مِنْ بَرٍّ أَوْ فَاجِرٍ فَيَقَالُ لَهُمْ: مَا يَجْبِسُكُمْ وَقَدْ ذَهَبَ النَّاسُ فَيَقُولُونَ: فَارْتَنَاهُمْ وَنَحْنُ أَجْوَجُ مِنَّا إِلَيْهِ الْيَوْمَ، وَإِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يَتَاوَى لِلْخَلْقِ كُلِّ قَوْمٍ بِمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ. وَإِنَّمَا نَنْتَظِرُ رَبَّنَا قَالَ: فَيَأْتِيهِمُ الْجَبَّارُ فِي صُورَةٍ غَيْرِ صُورَتِهِ الَّتِي رَأَوْهُ فِيهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ فَيَقُولُ: أَنَا رَبُّكُمْ. فَيَقُولُونَ: أَنْتَ رَبَّنَا. فَلَا يُكَلِّمُهُ إِلَّا الْأَنْبِيَاءُ فَيَقُولُ: هَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ آيَةٌ تَعْرِفُونَهُ فَيَقُولُونَ: السَّاقِ. فَيَكْشِفُ عَنْ سَاقِهِ فَيَسْجُدُ لَهُ كُلُّ مُؤْمِنٍ، وَبَقِيَ مَنْ كَانَ يَسْجُدُ لِلَّهِ رِيَاءً وَسُمْعَةً، فَيَذْهَبُ كَيْفَا يَسْجُدُ فَيَعُودُ ظَهْرُهُ طَبَقًا وَاحِدًا، ثُمَّ يُؤْتَى بِالْجَسْرِ فَيُجْعَلُ بَيْنَ ظَهْرِي جَهَنَّمَ. قُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا الْجَسْرُ؟ قَالَ: «مَدْحَضَةٌ مَزَلَّةٌ، عَلَيْهِ خَطَاطِيفٌ وَكَلَالِيبٌ وَحَسَكَةٌ مُفْلَطَحَةٌ، لَهَا شَوْكَةٌ عَقِيقَاءُ تَكُونُ يَنْجِدٍ يُقَالُ لَهَا: السَّعْدَانُ، الْمُؤْمِنُ عَلَيْهَا كَالطَّرْفِ وَكَالْبَرْقِ وَكَالرَّيْحِ وَكَأَجَاوِيدِ الْخَيْلِ وَالرَّكَابِ، فَتَنَاجُ مُسَلِّمٌ وَنَاجٌ مُخْدُوشٌ وَمَكْدُوشٌ فِي نَارِ جَهَنَّمَ، حَتَّى يَمُرَّ آخِرُهُمْ يَسْحَبُ سَحْبًا، فَمَا أَنْتُمْ بِأَشَدَّ لِي مُنَاشِدَةً فِي الْحَقِّ، قَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِ يَوْمَئِذٍ لِلْجَبَّارِ، وَإِذَا رَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ نَجَوْا فِي إِخْوَانِهِمْ يَقُولُونَ: رَبَّنَا إِخْوَانُنَا كَانُوا يُصَلُّونَ مَعَنَا وَيَصُومُونَ مَعَنَا وَيَعْمَلُونَ مَعَنَا. فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: اذْهَبُوا فَمَنْ وَجَدْتُمْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالَ دِينَارٍ مِنْ إِيْمَانٍ فَأَخْرِجُوهُ. وَيَحْرَمُ اللَّهُ صُورَهُمْ عَلَى النَّارِ. فَيَأْتُونَهُمْ وَبَعْضُهُمْ قَدْ غَابَ فِي النَّارِ إِلَى قَدَمِهِ وَإِلَى أَنْصَافِ سَاقِيهِ، فَيُخْرِجُونَ مَنْ عَرَفُوا، ثُمَّ يَعُودُونَ فَيَقُولُ: اذْهَبُوا فَمَنْ وَجَدْتُمْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالَ نِصْفِ دِينَارٍ فَأَخْرِجُوهُ. فَيُخْرِجُونَ مَنْ عَرَفُوا، ثُمَّ يَعُودُونَ فَيَقُولُ: اذْهَبُوا فَمَنْ وَجَدْتُمْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ مِنْ إِيْمَانٍ فَأَخْرِجُوهُ. فَيُخْرِجُونَ مَنْ عَرَفُوا». قَالَ أَبُو سَعِيدٍ: فَإِنْ لَمْ تَصِدُقُونِي فَأَقْرَءُوا ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً بَضَعْنَاهَا﴾ [النَّكَاتَةُ: ٤٠]. «فَيَشْفَعُ النَّبِيُّونَ وَالْمَلَائِكَةُ وَالْمُؤْمِنُونَ فَيَقُولُ الْجَبَّارُ: بَقِيَتْ شَفَاعَتِي. فَيَقْبِضُ قَبْضَةً مِنَ النَّارِ فَيُخْرِجُ أَقْوَامًا قَدْ امْتَحِنُوا، فَيُلْقَوْنَ فِي نَهَرٍ بِأَفْوَاهِ الْجَنَّةِ يُقَالُ لَهُ: مَاءُ الْحَيَاةِ، فَيَنْبُتُونَ فِي حَافَتَيْهِ كَمَا تَنْبُتُ الْحَبَّةُ فِي حِمِيلِ السَّيْلِ، قَدْ رَأَيْتُمُوهَا إِلَى جَانِبِ الصَّخْرَةِ وَإِلَى جَانِبِ الشَّجَرَةِ، فَمَا كَانَ إِلَى الشَّمْسِ مِنْهَا كَانَ أَخْضَرَ، وَمَا كَانَ مِنْهَا إِلَى الظِّلِّ كَانَ أَبْيَضَ، فَيُخْرِجُونَ كَأَنَّهُمْ اللَّوْلُؤُ، فَيُجْعَلُ فِي رِقَابِهِمُ الْخَوَاتِيمُ فَيَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ فَيَقُولُ أَهْلُ الْجَنَّةِ: هَؤُلَاءِ عَتَقَاءُ الرَّحْمَنِ أَدْخَلَهُمُ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ عَمَلٍ عَمِلُوهُ وَلَا خَيْرٍ قَدَّمُوهُ. فَيَقَالُ لَهُمْ: لَكُمْ مَا رَأَيْتُمْ وَمِثْلَهُ مَعَهُ»^(١).

❦ قوله: «اشربوا فيساقطون»، وهذا صريح؛ لأن أهل النار لا يعبرون الصراط؛ لأنه قال بعد ذلك «ثم يؤتى بالجسر فيجعل بين ظهري جهنم».

وهذا بمعنى الحديث السابق وإن كان يختلف عليه بعض الشيء، وقوله: «لكم ما رأيتم ومثله معه»؛ يدل على أنهم يُعْطَوْنَ مثل ما رأوا، «ومثله معه»، لكن سبق أن أبا سعيد رحمته روى الحديث بهذا السياق، قال: «وعشرة أمثاله معه»، يحتاج إلى التحقيق في اختلاف هذا اللفظ مع الذي سبق في حديث أبي هريرة.

٧٤٤٠- وَقَالَ حَجَّاجُ بْنُ مِهَالٍ: حَدَّثَنَا هَمَامُ بْنُ يَحْيَى، حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسٍ رحمته أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «يُجَسَّسُ الْمُؤْمِنُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَّى يُهْمُوا بِذَلِكَ فَيَقُولُونَ: لَوْ اسْتَشْفَعْنَا إِلَى رَبِّنَا فَيَرْيَحَنَا مِنْ مَكَانِنَا. فَيَأْتُونَ آدَمَ فَيَقُولُونَ: أَنْتَ آدَمُ أَبُو النَّاسِ خَلَقَكَ اللَّهُ بِيَدِهِ وَأَسْكَنَكَ جَنَّتَهُ، وَأَسَجَدَ لَكَ مَلَائِكَتُهُ، وَعَلَّمَكَ أَسْمَاءَ كُلِّ شَيْءٍ، لِنَشْفَعْ لَنَا عِنْدَ رَبِّكَ حَتَّى يَرْيَحَنَا مِنْ مَكَانِنَا هَذَا، قَالَ: فَيَقُولُ: لَسْتُ هُنَاكُمْ - قَالَ: وَيَذْكُرُ خَطِيئَتَهُ الَّتِي أَصَابَ أَكْلَهُ مِنَ الشَّجَرَةِ وَقَدْ نَهَى عَنْهَا - وَلَكِنْ أَتَوْا نُوحًا أَوَّلَ نَبِيِّ بَعَثَهُ اللَّهُ إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ. فَيَأْتُونَ نُوحًا فَيَقُولُ: لَسْتُ هُنَاكُمْ - وَيَذْكُرُ خَطِيئَتَهُ الَّتِي أَصَابَ سُؤَالَهُ رَبَّهُ بِغَيْرِ عِلْمٍ - وَلَكِنْ أَتَوْا إِبْرَاهِيمَ خَلِيلَ الرَّحْمَنِ. قَالَ: فَيَأْتُونَ إِبْرَاهِيمَ فَيَقُولُ: إِنِّي لَسْتُ هُنَاكُمْ - وَيَذْكُرُ ثَلَاثَ كَذِبَاتٍ كَذَبَهُنَّ - وَلَكِنْ أَتَوْا مُوسَى عَبْدًا آتَاهُ اللَّهُ التَّوْرَةَ وَكَلَّمَهُ وَقَرَّبَهُ نَجِيًّا. قَالَ فَيَأْتُونَ مُوسَى فَيَقُولُ: إِنِّي لَسْتُ هُنَاكُمْ - وَيَذْكُرُ خَطِيئَتَهُ الَّتِي أَصَابَ قَتْلَهُ النَّفْسَ - وَلَكِنْ أَتَوْا عِيسَى عَبْدَ اللَّهِ وَرَسُولَهُ وَرُوحَ اللَّهِ وَكَلِمَتَهُ. قَالَ: فَيَأْتُونَ عِيسَى فَيَقُولُ: لَسْتُ هُنَاكُمْ، وَلَكِنْ أَتَوْا مُحَمَّدًا ﷺ عَبْدًا غَفَرَ اللَّهُ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ. فَيَأْتُونِي فَأَسْتَأْذِنُ عَلَى رَبِّي فِي دَارِهِ فَيُؤْذَنُ لِي عَلَيْهِ، فَإِذَا رَأَيْتُهُ وَقَعْتُ سَاجِدًا فَيَدْعُنِي مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَدْعَنِي فَيَقُولُ: ازْفَعْ مُحَمَّدٌ، وَقُلْ يُسْمَعُ، وَاشْفَعْ تُشْفَعُ، وَسَلْ تُعْطَى قَالَ: فَأَرْفَعُ رَأْسِي فَأَنْتَنِي عَلَى رَبِّي بِنِئَاءٍ وَتَحْمِيدٍ يُعْلَمُنِيهِ، فَيَحْدُ لِي حَدًّا فَأَخْرُجُ فَأَدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ. قَالَ قَتَادَةُ وَسَمِعْتُهُ أَيْضًا يَقُولُ: «فَأَخْرُجُ فَأَخْرِجُهُمْ مِنَ النَّارِ وَأَدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ، ثُمَّ أَعُودُ فَأَسْتَأْذِنُ عَلَى رَبِّي فِي دَارِهِ فَيُؤْذَنُ لِي عَلَيْهِ، فَإِذَا رَأَيْتُهُ وَقَعْتُ سَاجِدًا فَيَدْعُنِي مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَدْعَنِي ثُمَّ يَقُولُ: ازْفَعْ مُحَمَّدٌ، وَقُلْ يُسْمَعُ، وَاشْفَعْ تُشْفَعُ، وَسَلْ تُعْطَى قَالَ: فَأَرْفَعُ رَأْسِي فَأَنْتَنِي عَلَى رَبِّي بِنِئَاءٍ وَتَحْمِيدٍ يُعْلَمُنِيهِ قَالَ: ثُمَّ أَشْفَعُ فَيَحْدُ لِي حَدًّا فَأَخْرُجُ فَأَدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ. قَالَ قَتَادَةُ وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ: «فَأَخْرُجُ فَأَخْرِجُهُمْ مِنَ النَّارِ وَأَدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ، ثُمَّ أَعُودُ الثَّالِثَةَ فَأَسْتَأْذِنُ عَلَى رَبِّي فِي دَارِهِ فَيُؤْذَنُ لِي عَلَيْهِ، فَإِذَا رَأَيْتُهُ وَقَعْتُ سَاجِدًا فَيَدْعُنِي مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَدْعَنِي ثُمَّ يَقُولُ: ازْفَعْ مُحَمَّدٌ، وَقُلْ يُسْمَعُ، وَاشْفَعْ تُشْفَعُ، وَسَلْ تُعْطَى قَالَ: فَأَرْفَعُ رَأْسِي فَأَنْتَنِي عَلَى رَبِّي بِنِئَاءٍ وَتَحْمِيدٍ يُعْلَمُنِيهِ قَالَ: ثُمَّ أَشْفَعُ فَيَحْدُ لِي حَدًّا فَأَخْرُجُ فَأَدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ. قَالَ قَتَادَةُ وَقَدْ سَمِعْتُهُ يَقُولُ: «فَأَخْرُجُ فَأَخْرِجُهُمْ مِنَ النَّارِ وَأَدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ، حَتَّى مَا يَبْقَى فِي النَّارِ إِلَّا مَنْ حَبَسَهُ الْقُرْآنُ أَوْ: وَجَبَ عَلَيْهِ الْخُلُودُ قَالَ: ثُمَّ نَلَا الْآيَةَ: ﴿عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا﴾ (٣٧)»

[اللائحة: ٧٩]. قَالَ: وَهَذَا الْمَقَامُ الْمَحْمُودُ الَّذِي وَعَدَهُ نَبِيُّكُمْ ﷺ.

❦ قوله: «حَتَّى يُهْمُوا»؛ يعني: يلحقهم الهم.

وهذا الحديث ليس فيه إشكال، إلا قوله: «استأذن على ربي في داره»، فيقال: إن دارَ الله ﷻ الذي جاءت في هذا الحديث لا تشبه دورَ البشر، تَكُنَّه من الحرِّ ومن البردِ ومن المطرِ ومن الرياح، لكنها دارُ الله أعلم بها ولعلها والله أعلم حجب النور الذي احتجب الله به ﷻ، كما جاء في الحديث الصحيح: «حجابه النور لو كشفه لأحرقت سُبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه».



٧٤٤١- حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعْدٍ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، حَدَّثَنِي عَمِّي، حَدَّثَنَا أَبِي، عَنْ صَالِحٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَرْسَلَ إِلَى الْأَنْصَارِ فَجَمَعَهُمْ فِي قُبَّةٍ وَقَالَ لَهُمْ: «اضْبِرُّوا حَتَّى تَلْقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ، فَإِنِّي عَلَى الْحَوْضِ»^(١).

هذا أيضًا مما استدل به أهل السنة على رؤية الله ﷻ من قوله: «حتى تلقوا الله ورسوله»، قال: ولا لقاء إلا به، وهو يُخاطبُ الأنصار ﷺ، وهم من أهل الرؤية؛ لأنهم مؤمنون، وأما قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَى رَبِّكَ كَدًّا فَلْيُفْقِهْ^(٢) فَأَمَّا مَنْ أَوْفَ كَيْبَهُ، يَمِينُهُ^(٣)...﴾ [الأنبياء: ٦-٧]. إلى آخره، فهذا -والله أعلم- الملاقة العامة؛ لأن كلَّ إنسانٍ يكدحُ إلى الله، ويساوم أخيه يوم القيامة، وعلى هذا هناك ملاقة عامة لجميع بني الإنسان بدليل أن الله قسمهم إلى قسمين: مَنْ أَوْفَى كتابه يَمِينَهُ وَمَنْ أَوْفَى كتابه بِشِمَالِهِ، وملاقة خاصة: وهي التي ذكرها الرسول ﷺ في هذا الحديث، وهي التي استدل بها العلماء على رؤية الله ﷻ.

الأنبياء -عليهم الصلاة والسلام- الذين تعذروا من الشفاعة بما فعلوا من الذنوبِ أليس النبي ﷺ قد وقع منه ذنبٌ وغفر الله له؟

نقول: لو تعذر النبي ﷺ من يبقَى، هو آخرهم، فلو تعذَّر من يبقَى!؟



٧٤٤٢- حَدَّثَنِي ثَابِتُ بْنُ مُحَمَّدٍ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، عَنْ سُلَيْمَانَ الْأَحْوَلِ، عَنْ طَاوُسٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا تَهَجَّدَ مِنَ اللَّيْلِ قَالَ: «اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ، أَنْتَ قِيَمُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ، وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ، أَنْتَ الْحَقُّ، وَقَوْلُكَ الْحَقُّ، وَعِندَكَ الْحَقُّ، وَلِقَاؤُكَ الْحَقُّ، وَالْجَنَّةُ حَقٌّ، وَالنَّارُ حَقٌّ، وَالسَّاعَةُ حَقٌّ، اللَّهُمَّ لَكَ أَسْلَمْتُ، وَبِكَ آمَنْتُ، وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ، وَإِلَيْكَ خَاصَمْتُ، وَبِكَ حَاكَمْتُ، فَاعْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ، وَأَسْرَرْتُ وَأَعْلَنْتُ، وَمَا

أَنْتَ أَعْلَمُ بِمَنْيَ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ»^(١) قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ: قَالَ قَيْسُ بْنُ سَعْدٍ وَأَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ طَاوُسٍ قِيَامٌ. وَقَالَ مُجَاهِدٌ: الْقِيَوْمُ الْقَائِمُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ. وَقَرَأَ عَمْرٌو: الْقِيَامُ، وَكِلَاهُمَا مَدْحٌ.

❁ قوله: «أنت قيوم السموات»، وفي لفظ: «أنت قِيَامُ السموات»، وكلاهما مدحٌ، والقيوم هو الذي قام بنفسه وقام على غيره، قال الله تعالى: ﴿أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ﴾ [التكوير: ٣٣]؛ يعني: كمن لا يملك ذلك، والذي يقوم على كل نفس بما كسبت هو الله.

وقد سبق الكلام على بقية الحديث وبيئاً أن الرسول ﷺ كان يقول ذلك في تهجده وأنه يحتمل أن يكون في السجود أو بعد التشهد الأخير، أو في حال القيام بعد الركوع، وكل هذا موضع دعاء.

٧٤٤٣- حَدَّثَنَا يُوسُفُ بْنُ مُوسَى، حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ، حَدَّثَنِي الْأَعْمَشُ، عَنْ خَيْثَمَةَ، عَنْ عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا سَيَكَلِّمُهُ رَبُّهُ، لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ تُرْجُمَانٌ وَلَا حِجَابٌ يَحْجُبُهُ»^(٢).

الشاهد من هذا قوله: «ولا حجاب يحجبه».

وفي هذا الحديث: ردُّ على القائلين بالكلام النفسي، وجهه: أن الله يحدث القول في تلك الساعة، يُكَلِّمُ هذا الذي خلا به في تلك الساعة، والقائلون بالكلام النفسي، يقولون: إن الكلام النفسي هو أزلي، ولكن الله تعالى يخلق أصواتاً في الوقت الذي يُريد أن يُسمع مَنْ شاء، يُعَبِّرُ عن الكلام النفسي، ولهذا قال بعض الأذكياء: إن مذهب الأشاعرة في الكلام هو مذهب الجهمية، بل هو أرجأ منه؛ لأن هؤلاء يقولون: إن الذي يُسمعُ والمكتوبُ في المصاحف إنه مخلوق يُعَبِّرُ به عن كلام الله، أما كلام الله فهو الذي في نفسه لا يُسمع ولا يحدث، وأما الجهمية فيقولون: إن الذي يُسمع هو كلام الله حقيقةً وأنه مخلوق، فهؤلاء قالوا: إن الذي يُسمع عبارة عن كلام الله، ولكنه مخلوق، والجهمية قالوا: هو كلام الله وهو مخطئ، فأيهم أقرب للصواب؟

الحوادث الجهمية ولهذا قال: إن قول الأشاعرة في الكلام من قول الجهمية، وأما حقيقة الأمر أنه لا فرق بينهم وبين الجهمية؛ لأنهم متفقون على أن ما سمعه محمدٌ وما سمعه موسى وما يُسمع في المستقبل كله مخلوق، لكن الأشاعرة قالوا: إنه عبارة عن الكلام النفسي، وهؤلاء قالوا: هذا مخلوق خلقه الله، خلق أصواتاً تُسمع، وأضافها لنفسه على سبيل التشريف والتعظيم.

فهذا الحديث يردُّ رداً واضحاً على مَنْ يزعمون أن كلام الله هو المعنى القائم بنفسه الأزلي، فيرون أن الكلام مثل العلم مثل الإرادة.

(١) رواه البخاري (٧٤٤٢)، ومسلم (٧٦٩).

(٢) رواه البخاري (٧٤٤٣)، ومسلم (١٠١٦).

والساقُ ثابتةٌ لله ﷻ لحديث أبي سعيد: «يكشف عن ساقه»، وهو واضحٌ، وإذا كان الله له رجلٌ فلا يمتنع أن يكون له ساقٌ، ولكن تقتصرُ على ما بلغنا فقط، وهل الساقُ ثابتٌ في القرآن كما ثبت في السنة؟

نقول: في هذا خلافٌ بين العلماء بناءً على اختلافهم في تفسير قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ﴾ (الزمر: ٤٢). فمنهم من قال: إن قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ﴾؛ يعني بذلك: ساقه **جملًا**.

ومنهم من قال: بل المرادُ بالساق: الشدة، ولا يجوزُ أن نقول: إنها ساقُ الله؛ لأن الله لم يصفها إلى نفسه، بل قال ساق، وإذا لم يصفِ الله الشيءَ لنفسه، فإنه لا يحلُّ لنا أن نضيفه نحن إلى الله، بل الواجب علينا أن تقتصرَ على ما جاء به الكتابُ والسنة.

ولهذا **نقول:** القائل بهذا القول أقربُ إلى الصواب، لولا أن حديثَ أبي سعيدٍ في سياقه إذا قارنته بسياق الآية وجدت أنها سواء، ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى الشُّجُورِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ (١٢) خَشَعَةً أَبْصَرْتُمْ رَعَفْتُمْ وَلَهُ وَقَدَّكَوْا يُدْعَوْنَ إِلَى الشُّجُورِ وَمَنْ سَلَوْنَ (١٣) ﴿الزمر: ٤٢-٤٣﴾. كذلك هنا يكشف عن ساقه فيسجد له من كان يسجدُ لله ﷻ ويعجزُ من كان يسجدُ رياءً وسمعةً، فلولا سياقُ حديثِ أبي سعيدٍ كان مطابقاً للآية لقُلنا: إنه لا يجوزُ إثباتُ الساقِ للآيةِ الكريمة؛ لأن الله لم يصفه إلى نفسه.

فإن قال قائل: وهل مثل ذلك قوله تعالى: ﴿وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْتٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ﴾ (الزمر: ٤٧)؟

قلنا: لا، ليس مثل هذا، ولهذا لم يقل أحدٌ من السلفِ إن المرادَ بقوله ﴿بِأَيْتٍ﴾ جمع اليد، بل الأيدي في الآية الكريمة: ﴿وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْتٍ﴾؛ معناها: القوة، فهي مصدر: (أدى، يئد، أيذاً)، (كباع، يبيع، يبعاً)؛ فيكون المعنى: بنيناها بقوة، ويشبه هذا قوله تعالى: ﴿وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا﴾ (١٢) ﴿الزمر: ١٢﴾. أي: قوية، لكن يجبُ علينا بأن نعتقدَ بأن الله ساقاً، إلا أنه لا يشبه سَوَقَ المخلوقين، بل هو ساقٌ يليقُ بعظمته وجلاله كما قلنا في اليد، وقلنا في الوجه، وقلنا في العين، وقلنا في القدم.

٧٤٤٤ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ الصَّمِيدِ، عَنْ أَبِي عَمْرَانَ، عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُسَيْرٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، قَالَ: حَشَانٌ مِنْ فِصَّةٍ آتَيْتَهُمَا وَمَا فِيهِمَا، وَجَنَّتَانِ مِنْ دَهَبٍ آتَيْتَهُمَا وَمَا فِيهِمَا، وَمَا بَيْنَ الْقُرُومِ وَبَيْنَ أَنْ يَنْظُرُوا إِلَى رِجْلِهِمَا إِلَّا رِءَاءَ الْكَبِيرِ عَلَى وَجْهِهِ فِي جَنَّةِ عَدْنٍ،

الشاهد قوله: «وَيَنْظُرُوا إِلَى رِجْلِهِمَا إِلَّا رِءَاءَ الْكَبِيرِ عَلَى وَجْهِهِ فِي جَنَّةِ عَدْنٍ»، وفي هذا إثباتُ لرؤية الله ﷻ بعد إزالة رداء الكبر، وكأن البخاري تكلمه يشيرُ إلى ركنٍ آخر أصرح من هذا، أما هذا فليس صريحاً في إثبات الرؤية.

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله (١٣/ ٤٣٢-٤٣٣)

قوله: «وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم إلا رداء الكبرياء على وجهه» قال الهازري: كان النبي ﷺ يخاطب العرب بما تفهم ويخرج لهم الأشياء المعنوية إلى الحس ليقرب تناولهم لها، فعبر عن زوال الموانع ورفعها عن الأبصار بذلك. وقال عياض كانت العرب تستعمل الاستعارة كثيرا، وهو أرفع أدوات بديع فصاحتها وإيجازها، ومنه قوله تعالى: ﴿جَنَاحُ الذُّلِّ﴾ [الأنعام: ٢٤]. فمخاطبة النبي ﷺ لهم برداء الكبرياء على وجهه ونحو ذلك من هذا المعنى، ومن لم يفهم ذلك تاه فمن أجرى الكلام على ظاهره أفضى به الأمر إلى التجسيم ومن لم يتضح له وعلم أن الله منزّه عن الذي يقتضيه ظاهرها إما أن يكذب نقلتها وإما أن يؤولها كأن يقول: استعار لعظيم سلطان الله وكبريائه وعظمته وهيبته وجلاله المانع إدراك أبصار البشر مع ضعفها لذلك رداء الكبرياء، فإذا شاء تقوية أبصارهم وقلوبهم كشف عنهم حجاب هيبته وموانع عظمته انتهى ملخصا. وقال الطيبي قوله: «على وجهه» حال من رداء الكبرياء. وقال الكرمانى هذا الحديث من التشابهات فإما مفوض وإما متأول بأن المراد بالوجه الذات، والرداء صفة من صفة الذات اللازمة المنزهة عما يشبه المخلوقات، ثم استشكل ظاهره بأنه يقتضي أن رؤية الله غير واقعة، وأجاب بأن مفهومه بيان قرب النظر إذ رداء الكبرياء لا يكون مانعا من الرؤية فعبر عن زوال المانع عن الإبصار بإزالة المراد انتهى. وحاصله أن رداء الكبرياء مانع عن الرؤية فكأن في الكلام حذفًا تديره بعد قوله إلا رداء الكبرياء: فإنه يمن عليهم برفعه فيحصل لهم الفوز بالنظر إليه، فكأن المراد أن المؤمنين إذا تبوؤوا مقاعدهم من الجنة لولا ما عندهم من هبة ذي الجلال لما حال بينهم وبين الرؤية - أي - فإذا أراد إكرامهم حفهم برأفته وتفضل عليهم بتقويتهم على النظر إليه سبحانه، ثم وجدت في حديث صهيب في تفسير قوله تعالى: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ [الأنعام: ٢٦].

ما يدل على أن المراد برداء الكبرياء في حديث أبي موسى الحجاب المذكور في حديث صهيب، وأنه سبحانه يكشف لأهل الجنة إكراماً لهم، والحديث عند مسلم والترمذي والنسائي وابن خزيمة وابن حبان ولفظ مسلم: أن النبي ﷺ قال: «إذا دخل أهل الجنة الجنة، يقول الله ﷻ: تريدون شيئاً أزيدكم؟ فيقولون: ألم تبيض وجوهنا وتدخلنا الجنة؟ قال: فيكشف لهم الحجاب فما أعطوا شيئاً أحب إليهم منه، ثم تلا هذه الآية. ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾» أخرجه مسلم عقب حديث أبي موسى، ولعله أشار إلى تأويله به. وقال القرطبي في المفهم الرداء استعارة كنى بها عن العظمة كما في الحديث الآخر «الكبرياء ردائي والعظمة إزاري» وليس المراد الثياب المحسوسة لكن المناسبة أن الرداء

والإزار لما كانا متلازمين للمخاطب من العرب عبر عن العظمة والكبرياء بهما، ومعنى حديث الباب أن مقتضى ﷻ واستغنائه أن لا يراه أحد لكن رحمته للمؤمنين اقتضت أن يرهم وجهه كما لا للنعمة، فإذا زال المانع فعل معهم خلاف مقتضى الكبرياء فكأن رفع عنهم حجاباً كان يمنهم، ونقل

الطبري عن علي وغيره في قوله تعالى: ﴿وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ﴾ (٣٥:٣٥). قال هو النظر إلى وجه الله. اهـ.
كلام الحافظ هو الظاهر، يعني: «إلا رداء الكبر على وجهه لا يرفعه حتى ينظر إليه»، وحينئذ يتم
استدلال البخاري بحالته في هذا الحديث.

❁ قوله: «جنتان من فضة، وجنتان من ذهب»، يؤيد هذا قوله تعالى: ﴿وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ﴾
(١٩:١٩). ثم قال: ﴿وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ﴾ (٢٢:٢٢). وذكر الله ﷻ، الفرق بينهما، وقد أشار
ابن القيم بحالته في التوبة إلى أن الفرق بينهما؛ أي بين الجنتين الأولين والآخرين من عشرة أوجه،
وقال: لولا ضيق النظم لسقتها.

والجنتان من الذهب لمن هو أعلى مقامًا، وأكثر ثوابًا ممن في الجنتين اللتين من الفضة.

٧٤٤٥- حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ أَغَيْنَ وَجَامِعُ بْنُ أَبِي رَاشِدٍ، عَنْ
أَبِي وَائِلٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ اقْتَطَعَ مَالَ امْرِئٍ مُسْلِمٍ يَمِينٍ كَاذِبَةٍ، لَقِيَ
اللَّهَ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانٌ». قَالَ عَبْدُ اللَّهِ: ثُمَّ قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مُضَادَّهُ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ جَلَّ ذِكْرُهُ ﴿إِنَّ الَّذِينَ
يَشْرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ﴾ (٧٧:٧٧) الآية (١).
هذا الحديث: فيمن اقتطع مالا من المسلم يمين كاذبة لقي الله.

الشاهد قوله: «لقي الله»، فقد استدل بها كثير من العلماء على رؤية الله ﷻ، قال: لأن اللقاء لا
يكون إلا بروية، وقد سبق أن اللقاء عام وخاص، فاللقاء الخاص هو أن يخلو الله ﷻ بعبيده المؤمنين
ويقرره بذنوبه، واللقاء العام يكون لجميع الخلق، وبهذا التحذير من اقتطاع مال المسلم باليمين
الكاذبة ولها صور:

منها: الصورة الأولى: أن يدعي شخص على آخر بألف درهم وليس عند المدعي بينة، فهنا توجه
اليمين على المدعى عليه، فيحلف أنه ليس للمدعي شيء مع أنه له شيء، فهنا اقتطع شيئًا من ماله
كاذبًا فيلقى الله وهو عليه غضبان.

الصورة الثانية: أن يدعي شخص على آخر ألف درهم ويأتي بشاهد واحد، وفي هذه الحال لا
يحكم له بالألف إلا إذا حلف، إذا حلف فإنه يُحكم له بالألف، فيأتي بالشاهد ويحلف معه ثم
القاضي يحكم له على المدعى عليه بالألف، فيكون هناك اقتطاع مال امريء مسلم يمين كاذبة،
فيلقى الله وهو عليه غضبان، فإن اعتدى على المسلم بغير الهال، ادعى عليه مثلاً بجراحة أو غيرها،
وحلف فهل تكون مثل الهال أو دونه أو أعظم منه؟.

الظاهر: أنها تكون أعظم؛ لأن العدوان على البدن أشد من العدوان على الهال، ولكن مع ذلك لا

نجزم بهذا؛ لأن مسائل الوعيد قد تكون لاختصاصها في الصورة التي تأتي فيها أمر لا نعلمه فيمتنع القياس حينئذ.

وفيه: استدلال الرسول ﷺ بالآية الكريمة دليل على أن: العموم حجة على كل فرد من أفرادها؛ لأن الآية عامة، ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ عَهْدَ اللَّهِ وَيُؤْتُونَ عَهْدَهُمْ لَبِئْسَ أَهْلًا لِلْعَهْدِ﴾ لا تخلق لهم في الآخرة ولا يحكمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة... [البقرة: ٧٧]. هذا عام، يدخل فيها الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ما يقطعونه من الأموال، فيكون هذا عامًا، فيكون هذا فردًا دخل في العموم.

وقد مر علينا شاهدٌ مثل ذلك وهو قول النبي ﷺ: «إنكم إذا قلتم: السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين، فقد سلمتم على كل عبيد صالح في السماء والأرض».

قوله: ﴿لَا تَخْلُقْ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ﴾؛ أي لا نصير.

٧٤٤٦- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «ثَلَاثَةٌ لَا يَكْلَمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ: رَجُلٌ حَلَفَ عَلَى سِلْعَةٍ لَقَدْ أُعْطِيَ بِهَا أَكْثَرُ مِمَّا أُعْطِيَ وَهُوَ كَاذِبٌ، وَرَجُلٌ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ كَاذِبَةٍ بَعْدَ الْعَصْرِ لِيَقْتَطَعَ بِهَا مَالٌ أَمْرِي مُسْلِمٌ، وَرَجُلٌ مَنَعَ فَضْلَ مَاءٍ يَقُولُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ: الْيَوْمَ أَمْنَعُكَ فَضْلِي، كَمَا مَنَعْتَ فَضْلَ مَا لَمْ تَعْمَلْ بِدَاكٍ».

الشاهد قوله: «لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر إليهم: رجلٌ حلف على سلعةٍ لقد أعطى بها أكثر مما أعطى وهو كاذب»، هذا طريقٌ من طرق أكل المال بغير حق، أن يقول: إنه آتٍ بهذه السلعة بأكثر مما أعطاك وهو كاذب؛ لأنه في هذه الحال يخدع الآخرين فيظنون أنه صادق، فيعطون مثل ما أعطى أو يزيدون، وهذه تقع من بعض الناس يُحابي بها صديقه، يقول: إني سُمْتُ هذه السلعة ببائة، وهو لم يسمها من أجل أن الآخرين يقولون: نحن نأخذها ببائة وعشرين، وكذلك العكس أن يحلف أنه أعطي فيها أكثر مما أعطي، مثل أن تُسَامَ منه بعشرة، فيقول: إنها سيمت بعشرين ويخدع الناس بذلك، فكلُّ هذا من أكل المال بغير حق.

والثاني: «حلف على يمين كاذبة» بعد العصر؛ ليقطع بها مال امرئٍ مسلم، وقد سبق ذكره.

والثالث: مَنْ «مَنَعَ فَضْلَ مَاءٍ» فيقول الله ﷻ يوم القيامة: «اليوم أَمْنَعُكَ فَضْلِي كما مَنَعْتَ فَضْلَ مَا لَمْ تَعْمَلْ بِدَاكٍ». وهذا في غير الماء الذي ملكه، أما الماء الذي ملكه فهو ملكه، له أن يمنعه، وله أن يبيعه، لكن الماء الذي لم يملكه مثل رجل عنده غدير في أرضه، والغدير هو مجتمع ماء السيول، فصار

لَا يُمَكِّنُ النَّاسَ مِنْ أَخْذِهِ إِلَّا بَعُوضٌ، هَذَا مَنَعَهُ، مَنَعَ فَضْلَ الْمَاءِ، وَكَرَّجُلٍ آخَرَ عِنْدَهُ بَثْرٌ فِيهَا مَاءٌ لَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ، بَلْ هُوَ زَائِدٌ عَنْ حَاجَتِهِ فَيَمْنَعُ النَّاسَ مِنْ أَنْ يَأْخُذُوا مِنْهَا بِدُونِ ضَرَرٍ عَلَيْهِ، فَهَذَا أَيْضًا حَرَامٌ عَلَيْهِ؛ لِأَنَّ الَّذِي أَنْبَعَ الْمَاءَ فِي الْبَثْرِ هُوَ اللَّهُ، وَالَّذِي أَنْزَلَ الْمَاءَ مِنَ السَّمَاءِ هُوَ اللَّهُ.

❦ وفي قوله: «ما لم تعمل يدك». دليل على أن ما عملت يده بأن ملكه ووضعه في آتيته، أو استخرجه من البئر وصبه في بركته، فإن له الحق في أن يمنع منه من أراد الأخذ إلا بعوض.

وكل ما مرَّ عليكم من نفي الكلام والنظر، فالمراد به: كلام الرضا ونظر الرضا. وكون اليمين الكاذبة بعد العصر؛ لأن هذا الوقت وقت فضل وذكر فإذا حلف الإنسان بعد صلاة العصر وهو كاذب صار هذا أعظم؛ لأن آخر النهار أفضل من أول النهار.



٧٤٤٧- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ، حَدَّثَنَا أَبُو بَرٍّ، عَنْ مُحَمَّدٍ، عَنْ ابْنِ أَبِي بَكْرَةَ، عَنْ أَبِي بَكْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ «الزَّמَانُ قَدْ اسْتَدَارَ كَهَيْئَتِهِ يَوْمَ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ، السَّنَةُ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا، مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حَرُمٌ ثَلَاثُ مُتَوَالِيَاتٍ ذُو الْقَعْدَةِ وَذُو الْحِجَّةِ وَالْمُحَرَّمُ، وَرَجَبٌ مُضَرُّ الَّذِي بَيْنَ جُمَادَى وَشَعْبَانَ، أَى شَهْرٌ هَذَا؟». قُلْنَا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، فَسَكَتَ حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ سَيُسَمِّيهِ بِغَيْرِ اسْمِهِ قَالَ: «الْأَيْسَ ذَا الْحِجَّةِ». قُلْنَا: بَلَى. قَالَ: «أَى بَلَدٍ هَذَا؟». قُلْنَا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ. فَسَكَتَ حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ سَيُسَمِّيهِ بِغَيْرِ اسْمِهِ قَالَ: «الْأَيْسَ الْبَلَدَةُ؟». قُلْنَا: بَلَى. قَالَ: «فَأَى يَوْمٌ هَذَا؟». قُلْنَا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ فَسَكَتَ حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ سَيُسَمِّيهِ بِغَيْرِ اسْمِهِ قَالَ: «الْأَيْسَ يَوْمَ النَّحْرِ». قُلْنَا: بَلَى. قَالَ: «لَإِنْ رِمَاءُكُمْ وَأَمْوَالُكُمْ - قَالَ مُحَمَّدٌ: وَأَخْبِيهِ قَالَ: وَأَعْرَاضُكُمْ - عَلَيْكُمْ حَرَامٌ، كَحُرْمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا فِي بَلَدِكُمْ هَذَا فِي شَهْرِكُمْ هَذَا، وَسَتَلْقَوْنَ رَبَّكُمْ فَيَسْأَلُكُمْ عَنْ أَعْمَالِكُمْ، أَلَا تَلْزَعُجُوا بَعْدِي ضَلَالًا، يَضْرِبُ بَعْضُكُمْ رِقَابَ بَعْضٍ، أَلَا لِيُسَلِّغَ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ، فَلَعَلَّ بَعْضٌ مِنْ يَلْبُغُهُ أَنْ يَكُونَ أَوْعَى لَهُ مِنْ بَعْضٍ مِنْ سَمِيعِهِ». فَكَانَ مُحَمَّدٌ إِذَا ذَكَرَهُ قَالَ: صَدَقَ النَّبِيُّ ﷺ ثُمَّ قَالَ: «أَلَا هَلْ بَلَّغْتُ؟ أَلَا هَلْ بَلَّغْتُ؟»^(١).

❦ قوله ﷺ: «الزَّمَانُ قَدْ اسْتَدَارَ كَهَيْئَتِهِ يَوْمَ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ»، قال بعض العلماء: المعنى أن قريشًا كانوا يقولون بالنسيئة، «إِنَّمَا النَّبِيُّ زِيَادَةٌ فِي الْكَفْرِ يُصَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُحْلِلُونَهُ عَامًا وَيُحْكِرُونَهُ عَامًا» [الطحاوي: ٣٧]. مُحَرَّمٌ: من الأشهر الحرم، أحيانًا تؤجل قريش شهر المحرم تجعله في صفر، وشهر صفر تجعله في محرم، بمعنى: أنها تحل شهر المحرم وتحرم شهر صفر، وأن السنة التي حدث فيها النبي ﷺ وافق أن التحريم لشهر المحرم، لا لشهر صفر، فاستدار الزمان كهَيْئَتِهِ يَوْمَ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ.

وقال بعض العلماء: المعنى: أن الزمان استدار كهَيْئَتِهِ؛ أي: في تساوي الليل والنهار، وأن الرسول ﷺ حدث بهذا الحديث في وقت تساوى فيه الليل والنهار في فصل الربيع.

وعلى كل حال: المقصود أن الرسول ﷺ أن السنة اثنا عشر شهراً هلالية، وهذه السنة موافقة لجميع الناس للمسلمين والكفار، لهذه الأمة ولغير هذه الأمة، ولهذا كان اليهود يصومون عاشوراء في شهر المحرم، ويوقتون بهذه الشهور، فهذه الشهور كما قال الله تعالى: ﴿يَسْتَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ﴾ [البقرة: ١٨٩]. هي موافقة للناس عموماً والحج، وقال تعالى في القمر: ﴿وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِنُفْلِتُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابِ﴾ [القمر: ٥]. هذا هو التوقيت الذي جعله الله تعالى للعباد، لكن توالي الأمور والأحداث وغلب النصارى على بعض البلاد الإسلامية وحولوا التوقيت إلى التوقيت غير العربي وغير الهجري وغير ما جعله الله ﷻ للناس، بأشهر لا نعلم ما أصل هذه الأشهر.

❖ قوله: «منها أربعة حرم ثلاث متواليات ذو القعدة، وذو الحجة، والمحرم»، والحكمة من ذلك - والله أعلم - من أجل أن يسير الناس إلى بيت الله في أمن؛ لأن هذه الأشهر الحرم يحرم فيها القتال.

وفما سبق لا يصل الناس إلى مكة في أيام الحج إلا من شهر أو أكثر، الذين في أقصى الجزيرة، فلذلك جعل الله ﷻ للحج حرماً في الزمان، كما جعل له حرماً في المكان، هذه الأشهر الثلاثة: «ذو القعدة»، شهر قبل شهر ذي الحجة «محرم»، شهر بعد شهر ذي الحجة، حتى يأمن الناس في ذهابهم وإيابهم إلى بيت الله.

والرابع يقول: «ورجب مضر». القبيلة المعروفة من أكبر قبائل العرب، وأضيف إليها؛ لأنه معلوم عندها، ويُعرف بهذه النسبة: رجل مضر، قال: «الذي بين جمادى وشعبان»، جمادى الثانية وشعبان هذا أيضاً من الأشهر الحرم، وهو شهر فرد.

قَالَ الْقِسْطَانِي رَحِمَهُ اللَّهُ:

وذلك لأن العرب كانوا يأتون إلى العمرة في هذا الشهر في رجب، ولا يمكن أن يعتمروا في أشهر الحج أبداً يرون أن الاعتزاز في أشهر الحج من أكبر الكبائر، ويقولون: إذا عفا الأثر، وبرأ الدبر، ودخل صفر، حلت العمرة لمن اعتمر، و(عفى الأثر): أي انمحى أثر الحجاج، (برأ الدبر): يعني: القروح التي تكون على ظهور الإبل من الحمل، (ودخل صفر): يعني: بعد الحج بشهر، (حلت العمرة لمن اعتمر) أما قبل ذلك فلا تحل، ولهذا اعتمر النبي ﷺ جميع عمره في أشهر الحج حتى إن بعض العلماء تردد، هل العمرة في أشهر الحج أفضل أو في رمضان أفضل؟!.

❖ قوله: «أي شهر هذا؟! قلنا: الله ورسوله أعلم، فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه»، لماذا قالوا: الله ورسوله أعلم، وهم يعلمون الشهر؛ لأنهم استبعدوا أن يسأل النبي ﷺ عن اسم الشهر مع أنه معلوم، لا إشكال فيه، فظنوا أنه سيسميه بغير اسمه، إذا فقولهم: «الله ورسوله أعلم»، يعود إلى تسمية الشهر لا إلى نفس الشهر، فالشهر معلوم عندهم ولا إشكال فيه، لكن ظنوا أن الرسول ﷺ

استفهم عن اسمه لا عن عينه، ولهذا يقول: «فسكت حتى ظننا أنه يسميه بغير اسمه»، وهذا أسلوبان.

❖ قوله: «أي شهر»، والسكوت، أسلوبان من الأساليب التي توجب انتباه الإنسان؛ يعني: لو أن الإنسان ألقى الحديث مرسلًا، يفهم أو لا يفهم، لكن لا ينتبه الناس له مثل ما ينتبهون له إذا سأل، هذه واحدة.

ثانيًا: السكوت، فالسكوت يوجب الانتباه -السكوت في أثناء الكلام يوجب الانتباه- ولهذا نجد أن المحاضر أو الخطيب أو المدرس إذا سكت اشربأت الأعتاق والتفتت العيون إليه، ما الذي حدث؟ فاستعمل النبي ﷺ هذين الأسلوبين.

❖ قوله: «أليس ذا الحجة؟». قلنا: بلى، قال: أي بلد هذا؟ قلنا: الله ورسوله أعلم، فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه، قال: أليس البلدة؟ -البلدة اسم من أسماء مكة- ولها أسماء كثيرة معروفة عند الذين يتكلمون عن مكة وحرمها.

❖ قوله: «قلنا: بلى، قال: فأي يوم هذا؟ قلنا: الله ورسوله أعلم، فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه، قال: أليس يوم النحر؟ قلنا: بلى». يوم النحر؛ يعني: يوم عيد الأضحى، وسمي يوم النحر؛ لأنه تُنحر فيه الضحايا والهدايا.

❖ قوله: «قال: فإن دماءكم وأموالكم، وقال محمد: وأحسبه قال وأعراضكم -عليكم حرام كحرمة يومكم هذا- في بلدكم هذا في شهركم هذا».

إذا: أراد النبي ﷺ من الاستفهام عن الشهر والمكان واليوم، أراد تأكيد تحريم هذه الثلاثة: الدماء، والأموال، والأعراض.

وفي الحديث لفٌّ ونشرٌ غير مرتب؛ لأنه بدأ باليوم وهو الأخير، ثم بالمكان، ثم بالزمان، ثم قال ﷺ: «وستلقون ربكم»، وهذا هو الشاهد من الحديث «فيسألكم عن أعمالكم» وقد ورد أن صفة هذا اللقاء أن الله ﷻ، يخلو بعبده المؤمن ويقرره بذنوبه، يقول: فعلت كذا، فعلت كذا، حتى إذا أقر، قال: قد سترتها عليك في الدنيا وأنا أغفرها لك اليوم، ثم قال: «ألا فلا ترجعوا بعدي ضللًا»، وفي لفظ: «كفارًا»، ولا منافاة بينهما؛ لأن كل كافر فهو ضال، وعلى هذا فيكون المراد بالضلال هنا ضلال الكفر.

❖ قوله: «يضرب بعضكم رقاب بعض»، وهنا قد يسأل النحوي، لماذا قال يضرب بالرفع مع أنها بعد النهي «فلا ترجعوا»، ومعلوم أن فاء السببية إذا حذفت بعد النهي أو الأمر، فإن الفعل يُجزم.

نقول الجواب على هذا: أن «يضرب» ليست جوابًا لترجع، ولكنها بيان للضلال، أو للكفر، فهي جملة استثنائية تبين ماذا يحصل به الكفر أو ماذا يحصل به الضلال، «يضرب بعضكم رقاب بعض ألا يبلغ الشاهد الغائب»، هذا كررها مرتين للتنبيه.

❖ وقوله: «يلبغ»، اللام للأمر، والفعل بها مجزوم، ولكنه حُرِّكَ بالكسر، لالتقاء الساكنين فلعل بعض مَنْ يبلغه أن يكون أوعى من بعض مَنْ سمعه، هذا يُفسر قوله: «رُبَّ مُبْلَغٍ أَوْعَى مِنْ سَامِعٍ»؛ يعني: أن بعض مَنْ يبلغه أوعى مِنْ بعض مَنْ سمعه، وليس كُلُّ مَنْ يبلغه أوعى من كُلِّ مَنْ سمعه، وهذا من الاحتراس في القول، وينبغي للإنسان في مثل هذا التعبير أن يحترس، بدل أن يقول مثلاً الناسُ فعلوا: يقول: بعض الناس فعلوا، الناس يفعلون، يقول: بعض الناس يفعلون، حتى يكون كلامه محرراً.

❖ قال: «كان محمد إذا ذكره قال: صدق النبي ﷺ» ثم قال: «ألا هل بلغت؟ ألا هل بلغت؟».

فالجواب: بلغ البلاغ المبين عَلَيْهِ السَّلَامُ بقوله وفعله وإقراره وتركه أمته على محجة بيضاء ليلها كنهارها لا يزيغ عنها إلا هالكٌ، وَمَنْ خفي عليه شيء من السنة فهو لأحد أسباب ثلاثة: إما نقص علمه، وإما قصور فهمه، وإما سوء قصده.

أما الأول: وهو نقص العلم فواضح.

وأما الثاني: قصور الفهم فواضح أيضاً؛ لأن بعض الناس يحفظ كثيراً، ولكن لا يفهم فيفوته من العلم بقدر ما فاته من الفهم.

وأما الثالث: سوء القصد، فإن الإنسان يُحرم العلم ولو كان عنده حفظٌ كثيرٌ وفهمٌ، يُحرم بسبب سوء القصد - والعباد بالله -.

ومن سوء القصد: ألا يُريد الإنسان إلا الدنيا، ومن سوء القصد ألا يُريد الإنسان إلا أن ينصر رأيه، ومن سوء القصد ألا يُريد الإنسان إلا أن يتعصب لشيخه ومتبوعه، والواجب على الإنسان أن يُريد الوصول إلى الحق وإذا علم الله من الشخص أنه يُريد الوصول إلى الحق سهله له ويسره له سواء في المراجعة أو في المناقشة؛ لأن الله يقول: ﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ﴾ [الفصل: ٤٠]. فإذا علم الله منك أنك تريد الحق يسره لك.

هل تحريم القتال في الأشهر الحرم باقٍ أو لا؟

نقول: أما القتال دفاعاً فهو باقٍ في هذه الأشهر حتى في مكة، إذا قاتل الإنسان دفاعاً فإنه له ذلك، ﴿وَلَا تَقْتُلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يَقْتُلُوَكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَتَلْتُمْ فَأَقْتُلُوهُمْ﴾ [البقرة: ١٩١]. لأن قوله: ﴿فَأَقْتُلُوهُمْ﴾. أشد، اقتلوهم؛ لأنهم انتهكوا حرمتكم وحرمة البيت فاقتلوهم، كذلك الأشهر الحرم إذا كان القتال دفاعاً فإنه لا يُنتهى عنه، إذا كان القتال طلباً؛ يعني: نحن نريد أن نقاتل الكفار بدون أن يعتدوا علينا، طلب.

فقد اختلف العلماء: هل النهي باقٍ أو منسوخ؟

فقال أكثر العلماء: إن النهي منسوخ.

وقال آخرون: إن النهي باقٍ، والذين استدلوا بأن النهي منسوخ، قالوا: إن الرسول ﷺ

قاتل ثقيفاً الطائف في شهر ذي القعدة، ومعلوم أن شهر ذا القعدة من الأشهر الحرم، وكذلك في غزوة تبوك في المحرم، وهذا من الأشهر الحرم.

وأجاب الآخرون قالوا: إن قتل ثقيف كان امتداداً للفتح، والقتال في الفتح كان في شهر رمضان، وانتهت الترتيبات إلى أن دخل شهر شوال وعلم الرسول ﷺ أن ثقيفاً تستعد له، فاستمر في القتال، وغزوة تبوك أيضاً كانت شبه مذبحة، وعلى هذا نقول: نسأل الله أن يعطينا قوة نقاتلهم حتى في غير الأشهر الحرم، نحن الآن لا نقاتل في الأشهر الحرم ولا في غير الأشهر الحرم، ولكن نسأل الله ﷻ أن يعطينا القوة الإيمانية والقوة المادية.

٢٥- باب ما جاء في قول الله تعالى: ﴿إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ ﴿٨﴾ [البقرة: ١٧٧].

٧٤٤٨- حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ، حَدَّثَنَا عَاصِمٌ، عَنْ أَبِي عُمَانَ، عَنْ أَسَمَةَ، قَالَ: كَانَ ابْنُ لَيْعِصِ بْنِ النَّبِيِّ ﷺ يَفْضِي، فَأَرْسَلْتُ إِلَيْهِ أَنْ يَأْتِيَهَا فَأَرْسَلَ: «إِنَّ لِلَّهِ مَا أَخَذَ، وَلَهُ مَا أَعْطَى، وَكُلُّهُ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى، فَلْتَضِرَّ وَلْتَحْسَبْ». فَأَرْسَلْتُ إِلَيْهِ فَأَقْسَمَتْ عَلَيْهِ، فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَفُتِمَتْ مَعَهُ وَمُعَادُ بْنُ جَبَلٍ وَأَبَى بْنُ كَعْبٍ وَعُبَادَةُ بْنُ الصَّامِتِ، فَلَمَّا دَخَلْنَا نَاوَلُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ الصَّبِيَّ وَنَفْسُهُ تَقَلْقَلُ فِي صَدْرِهِ -حَسِبْتُهُ قَالَ: كَأَنَّهُا شَيْءٌ-، فَبَكَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: سَعِدَ بَنُ عِبَادَةَ أَنْبَكِي فَقَالَ: «إِنَّمَا يَرْحَمُ اللَّهُ مِنْ عِبَادِهِ الرَّحَمَاءَ»^(١).

٧٤٤٩- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعْدٍ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ، حَدَّثَنَا أَبِي، عَنْ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ، عَنْ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «اخْتَصَمَتِ الْجَنَّةُ وَالنَّارُ إِلَى رَبِّهَا فَقَالَتِ الْجَنَّةُ: يَا رَبِّ مَا لَهَا لَا يَدْخُلُهَا إِلَّا ضَعْفَاءُ النَّاسِ وَسَقَطُهُمْ. وَقَالَتِ النَّارُ -يَعْنِي-: أَوْثَرْتُ بِالْمُنْكَرِينَ. فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِلْجَنَّةِ: أَنْتِ رَحِمَتِي. وَقَالَ: لِلنَّارِ أَنْتِ عَذَابِي أُصِيبُ بِكَ مِنْ أَشَاءَ، وَلِكُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْكُمَا مَلُؤُهَا قَالَ: فَأَمَّا الْجَنَّةُ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِنْ خَلْقِهِ أَحَدًا، وَإِنَّهُ يُنْشِئُ لِلنَّارِ مِنْ بَشَاءٍ فَيُلْقُونَ فِيهَا فَنَقُولُ: هَلْ مِنْ مَزِيدٍ. فَلَأَنَّا، حَتَّى يَضَعَ فِيهَا قَدَمَهُ فَنَمْتَلِي وَيُرَدُّ بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ وَنَقُولُ: قَطُّ قَطُّ قَطُّ»^(٢).

هذا الباب عقده البخاري رحمه الله ﷻ في إثبات رحمة الله ﷻ وقد سبق التفصيل في الرحمة وذكرنا أنها تنقسم أولاً إلى قسمين: مخلوقة وغير مخلوقة، وأن المخلوقة تنقسم أيضاً إلى قسمين: عامة وخاصة، وسبق الكلام على هذا وبيان أن أهل التعطيل أنكروا أن يكون لله رحمة بمعنى ما أراده الله ورسوله، وقالوا: المراد بالرحمة ما يترتب عليها من ثواب وإنعام وما أشبه ذلك.

❖ وقوله تعالى: ﴿إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ﴾. فيها الحث على الإحسان وأنه كلما كان الإنسان أكثر إحساناً كان أقرب إلى رحمة الله ﷻ لأنه يكون رحيماً بذلك، والله تعالى يرحم من

(١) رواه البخاري (٧٤٤٨)، ومسلم (٩٢٣).

(٢) رواه البخاري (٧٤٤٩)، ومسلم (٢٨٤٦).

عبادة الرحاء، ثم ذكر حديث الصبي الذي لإحدى بنات الرسول ﷺ وتقدّم الكلام عليه، ثم ذكر حديث أبي هريرة، وفيه اختصمت الجنة والنار إلى ربهما، فالجنة قالت: يارب إنه لا يدخلها إلا الضعفاء، والنار قال: إنها أوثرت للمتكبرين، وفي قول الراوي: «وقالت النار؛ يَعْنِي: أوثرت». دليل على أنه لم يضبط اللفظ، ولكنه صحيح.

وفي الحديث: أن الله قال للجنة «أنت رحمتي»، وهي مخلوقة، «وقال للنار: أنت عذابي أصيب بك ما أشاء، ولكل واحدة منكما ملؤها، قال: فأما الجنة فإن الله لا يظلم من خلقه أحداً، وإنه ينشئ للنار من يشاء»، هذا لا شك أنه مُنْقَلَبٌ على الراوي، منقلباً انقلاباً واضحاً.

والصواب: فأما النار فإن الله لا يظلم من خلقه أحداً، وأما الجنة فإنه ينشئ لها من يشاء، وهذا قد مرّ علينا على الوجه الصحيح، فالحديث مُنْقَلَبٌ، وعليه فيكون: فأما الجنة فينشئ لها من يشاء وأما النار فإن الله لا يظلم من خلقه أحداً، فيُلْقَوْنَ فيها ... إلى آخره.

❖ وقوله: «حتى يضع فيها قدمه فتمتلي»، هذا مما استدل به أهل التعطيل على أن المراد بالقدم من يقدمهم الله إلى النار؛ لقوله: «فتمتلي».

وسبق لنا اللفظ الصواب «فينزوي بعضها إلى بعض» وتنضم هي بعضها إلى بعض من وضع الرب عليها قدمه، وهذا هو الصواب، ويحمل قوله: «فتمتلي». إن كان محفوظاً على أنه إذا انضم بعضها إلى بعض لم يعد فيها مكان لأحد، لأنه إذا انزوى بعضها إلى بعض امتلأت فيحمل على هذا المحمل، والشاهد من هذا قوله: «أنت رحمتي».

٧٤٥٠- حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ، حَدَّثَنَا هِشَامٌ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «لَيَصِيبَنَّ أَقْوَامًا سَفَعٌ مِنَ النَّارِ يَذْنُوبُ أَصَابُوهَا عُقُوبَةً، ثُمَّ يُدْخِلُهُمُ اللَّهُ الْجَنَّةَ بِقَضَلٍ رَحْمَتِهِ يُقَالُ لَهُمُ: الْجَهَنَّمِيُّونَ». وَقَالَ هِشَامٌ: حَدَّثَنَا قَتَادَةُ حَدَّثَنَا أَنَسٌ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ.

هذا سبق على ما يدل عليه في الحديث الطويل عن أبي سعيد وغيره.

٢٦- باب قول الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُمِيتُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا﴾ [الأنعام: ٤١].

٧٤٥١- حَدَّثَنَا مُوسَى، حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَلْقَمَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: جَاءَ خَبَرٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ إِنَّ اللَّهَ يَصْغُ السَّمَاءَ عَلَى إِصْبَعٍ، وَالْأَرْضَ عَلَى إِصْبَعٍ، وَالْجِبَالَ عَلَى إِصْبَعٍ، وَالشَّجَرَ وَالْأَنْهَارَ عَلَى إِصْبَعٍ، وَسَائِرَ الْخَلْقِ عَلَى إِصْبَعٍ، ثُمَّ يَقُولُ بِيَدِهِ أَنَا الْمَلِكُ فَضَحِكُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَقَالَ: «وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ» [الأنعام: ١٠١].

❖ قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا﴾. فيها بيان الإمساك، والإمساك: القبض، وقد سبق أن الله قال: ﴿وَالْأَرْضُ جَبِيحًا مُقْبِضَةٌ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ يَبِينُهُ﴾ [التكوير: ٦٧]. وقد قال تعالى في آية أخرى: ﴿وَيُمْسِكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾. فالله تعالى يمسك السموات والأرض «أَنْ تَزُولَا» وَلَئِنْ زَالَا إِنْ أَمْسَكْتُهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِي» [الكهف: ٤١]. يعني: ما أمسكها أحدٌ من بعده ﴿وَيُمْسِكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾؛ يعني: السماء فوق الأرض، فلو لا إمساك الله تعالى لها لوقعت على أهل الأرض.



٢٧- باب مَا جَاءَ فِي تَخْلِيْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَغَيْرِهَا مِنَ الْخَلَائِقِ.
وَهُوَ فِعْلُ الرَّبِّ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - وَأَمْرُهُ فَالرَّبُّ بِصِفَاتِهِ وَفِعْلُهُ وَأَمْرُهُ وَكَلَامُهُ وَهُوَ الْخَالِقُ الْمُكُونُ غَيْرُ مَخْلُوقٍ وَمَا كَانَ يَفْعَلُهُ وَأَمْرُهُ وَتَخْلِيْقُهُ وَتَكْوِينُهُ فَهُوَ مَفْعُولٌ مَخْلُوقٌ مُكُونٌ.

❖ قوله تَعَالَى «باب ما جاء في تَخْلِيْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ» تَخْلِيْقُ مصدر خَلَقَ، وَخَلَقَ السَّمَوَاتِ مصدر خَلَقَ، وهي في نسخة عندي: خَلَقَ السَّمَوَاتِ، فيجوز خَلَقَ وَتَخْلِيْقُ، وفي القرآن ﴿تَخْلُقُوا وَغَيْرِ مَخْلُوقٍ﴾ [التكوير: ٥٠]. «مُخْلَقَةٌ» مشتقة من التَخْلِيْقِ، تَخْلِيْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَغَيْرِهَا مِنَ الْخَلَائِقِ.

❖ قوله: «وهو» - أي: التَخْلِيْقُ «فعل الرب تبارك وتعالى وأمره» فعله وأمره، التَخْلِيْقُ يكون بأمرين، بالأمر والفعل، ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [البقرة: ٨٥]. فلا يتم الخلق إلا بالأمر، والأمر هنا مسبوق بالإرادة، وإنما بَوَّبَ الْبَحَارِيُّ تَعَالَى لهذا؛ لأن من أهل البدع مَنْ يقول: إِنَّ الرب ليس له فعلٌ، وأن المراد بفعله مفعوله، لماذا؟ لأنه لو قام الفعل بالخالق لكان محلاً للحوادث، ولا يكون محلاً للحوادث إلا الحادث، وسبق أن هذه القاعدة فاسدة وباطلة وأن الرب عَزَّ وَجَلَّ لم يزل ولا يزال خلاقاً، والمخلوق هو الذي يتجدد، والفعل المقارِبُ للمخلوق كذلك أيضاً يتجدد، ولكن لم يزل ولا يزال خلاقاً، فعلى هذا نقول: الْبَحَارِيُّ تَعَالَى سلك في هذا مسلك السلف الصالح، وهو أن الفعل غير مخلوق، الفعل صفة قائمة بالرب، والمفعول مخلوق بائن عن الرب، وغرضه بذلك الرد على مَنْ زعم أن الفعل هو المفعول، قصده بذلك الرد على مَنْ زعم أن فعل الله مفعوله وليس لله فعل يقوم به.

إِذَا: الْبَحَارِيُّ تَعَالَى سلك مسلك السلف في أن الفعل غير المفعول، الفعل فعل الرب، والمفعول مفعول، منفصلٌ عن الرب مُكُونٌ ولهذا قال تَعَالَى: وهو فعلُ الرب تبارك وتعالى وأمره، فعل الرب واضح، الخلق هو فعل الرب، أمره؛ يعني: الكائن بأمره، ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [البقرة: ٨٥]. يقول للسَّمَوَاتِ: كن فتكون، ويقول لها وللأرضِ: ﴿إِنِّي أَنَا طَوَّعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا لَطَائِفَ عَيْنٍ﴾ [الشورى: ١١]. وهكذا كُلُّ المَخْلُوقَاتِ حَتَّى الذرة: إِذَا أَرَادَ أَنْ يَخْلُقَهَا عَزَّ وَجَلَّ قال لها: كوني، فتكون، وَعَزَّ وَجَلَّ الذي وسع هذه الْخَلَائِقِ الْعَظِيمَةِ، كم يُخْلَقُ في اللحظة من المَخْلُوقَاتِ؟ أَمَّا لَا

يُحْصِيهَا إِلَّا اللَّهُ، وهو ﷻ يقول لها كلها: كن، فتكون، وإذا كان الربُّ ﷻ وسع الأصوات كلها، الكل يُصلي يقول: الحمد لله رب العالمين، فالربُّ ﷻ يقول لهم: حمدي عبدي، كلُّ مُصَلٍّ في أيِّ مكان، ولو اتحد الزمان، فإنَّ الله يقول: حمدي عبدي، وهذا يدلُّك على سعة الله، ولهذا قال: ﴿وَاللَّهُ وَسِعَ عَلَيْهِ﴾ [التكوير: ٢٦٨]. محيطٌ بكلِّ شيءٍ علماً ﷻ، وعلى هذا فنقول: قوله ﷻ: هو «أمره»؛ يعني: الكائن بأمره، الخلقُ فعلُ الربِّ، وأمره؛ يعني: الكائن بأمره الكوني.

❖ قوله: «فالرب بصفاته وفعله وأمره»، يعني: الربُّ ربُّ بصفاته، فالصفات لا تنفصل عن الموصوف، و«بصفاته» أزلي أبدي جلَّ وعلا، الأوَّل الذي ليس قبله شيءٌ، والآخر الذي ليس بعده شيءٌ، وهذا أيضًا ردٌّ على مَنْ قال: إن الصفةَ غيرُ الموصوف، يقول: «الرب بصفاته»، فأنت إذا دعوت الله، هل دعوت ذات مجردة من الصفات؟ إذا قلت يارب، فأنت تسأل الله وأنت تستحضر جميع صفاته التي تحيط بها، يعني: يارب بالصفات الكاملة والأسماء الحسنى، فالله ﷻ بصفاته وكذلك بأسمائه، لكن لم يذكر الأسماء لأن الكلام الآن في الخلق، والخلق صفة، فالرب بصفاته، الجار والمجرور «بصفاته» خبر الرب؛ يعني: الربُّ ربُّ بصفاته وفعله وأمره، وأشار البخاري رحمه الله بقوله: «الرب بصفاته وفعله» إلى القول الراجح في تسلسل الحوادث، إذا كان الرب بفعله لازم من هذا أن يكون الفعل قديماً أزلياً وهو كذلك، فالفعل قديمٌ أزليٌّ، لكن المفعول هو الحادث والفعل المقارن للمفعول حادثٌ، ولهذا نقول: فعلُ الله الذي هو فعله من حيث الجنس أزليٌّ، لم يزل ﷻ فعَّالاً، والفعل المقارن للمفعول حادثٌ كالكلام سواء، أصلُ الكلام أزليٌّ وما يتكلَّم به ﷻ حين يتكلَّم فهو حادثٌ، ولا مانع أن نقول بهذا، أليس الله يقول: ﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ﴾ [الأعراف: ١٤٣]. فكان الكلام حين المجيء لم يكن من قبل، فالأمر في هذا واضح، فالبخاري رحمه الله أشار بهذا إلى أن الأرض لازمةٌ له، وهذا هو الحقُّ، ومَنْ تأمله وجدَّ أنه لا يُمكن العدول عنه خلافاً لمن شنع على شيخ الإسلام رحمه الله بقوله بهذا القول، والإنسان يستغرب كيف يُشنع؟ لأننا إذا قلنا: إنه ليس هناك تسلسل وأن الله في الأوَّل كان لا يدري نقول: لماذا لا يدري الله؟ هل هو عاجز؟ إن قالوا: نعم: كفروا، وإن قالوا: بلى، قلنا: فإن كان كذلك؛ فما الذي يمنعه أن يفعل؟ فجواز تسلسل الحوادث في الأزل كجوازه في المستقبل ولا فرق، هو الأوَّل بصفاته وأفعاله التي ليس قبله شيءٌ، والآخر بصفاته وأفعاله الذي ليس بعده شيءٌ.

❖ قوله: «أمره». الأمر الذي يكون به الفعل. «كن». هذا أمر فهو لم يزل ﷻ بصفاته وفعله وأمره.

❖ قوله: «وهو الخالق المكون»، أراد المؤلف رحمه الله بقوله وهو المكون: أن يفسر معنى الخالق، لا أن يُثبت أن المكون من أسماء الله، ولهذا ليس من أسماء الله المكوَّن، لكن هو فسر الخالق، والخالق من أسماء الله، البارئ الخالق، «المكوَّن»، تفسير للخالق وإن شئت فقل: تفسير للمصوِّر كما قال تعالى: ﴿الْخَلِيقَ الْبَارِئَ الْمُصَوِّرَ﴾ [الحشر: ٢٤]. أي: المكون للشيء على الصورة التي

أرادها.

❖ قوله: «غير مخلوق»، وإن حدثت منه الأفعال فإنه ليس بمخلوق؛ لأن الله هو الخالق وما سواه مخلوق، ثم قال: وما كان بفعله وأمره وتخليقه وتكوينه فهو مفعول، ففرق تَخَلَّقه بين الفعل والفاعل والمفعول، فهذه ثلاثة أشياء، كل واحدة منها لها حقيقة: فاعل وفعل ومفعول.

الأول: الفاعل، ثم الفعل، ثم المفعول، هذا إذا قلنا: الفاعل؛ يعني: الذي يريد أن يفعل، أما إذا قلنا: الفاعل الذي قام به الفعل، فالفعل سابق على الفاعل؛ لأنه لا يصدق عليه أنه فاعل حقيقة إلا بعد وقوع الفعل.

الفاعل: الأصل أنه لا فعل إلا بفاعل، أليس كذلك، فإذا قلنا: لا فعل إلا بفاعل لزم أن يسبق الفاعل الفعل، ولا مفعول إلا بفعل، فالسابق الفعل، لكن إذا أُريد بالفاعل حقيقة الفعل فهنا يجب أن يسبق الفعل الوصف بالفاعل؛ يعني: ما يكون فاعلاً حتى يفعل، أنا مثلاً: ناطق حقيقة ولا أكون ناطقاً حقيقة إلا بعد أن أنطق، لكن قبل أن أنطق أكون ناطقاً حكماً، ولا يمكن النطق إلا بوجوده، فالتاثير سابق على النطق، والمنطوق به متأخر عن النطق، لكن إذا أردت حقيقة وصفه بالفعل فإنه لا يمكن أن يكون فاعلاً حتى يفعل.

❖ قوله: «وما كان بفعله وأمره وتخليقه...» فهو مخلوق عائد على تخليقه وأمره، والحاصل من هذه الترجمة أن المؤلف رَحِمَهُ اللهُ أراد أن يبين أن ما سوى الله مخلوق وأن الله وحده هو الخالق وأنه سُبْحَانَهُ رب بفعله ووصفه بأفعاله وصفاته، فلم يزل فعّالاً، ولن يزال موصوفاً بصفاته الكاملة، وأن الخلق حادث، -الخالق الذي هو المخلوق حادث-.

فإن قيل: إن الصفات الفعلية أصلها أزلي، فما الجواب عن قوله: إن رحمتي سبقت غضبي؟

الجواب: المعنى: إذا وجد مقتضى الغضب ومقتضى الرحمة، فالرحمة تسبق هذا المعنى، ليس المعنى سبقت في الأزلي، المعنى: إذا وجد شيء يوجب غضب الله ورحمة الله فالرحمة تغلب وتسبق.

٧٤٥٢- حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ، أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ، أَخْبَرَنِي شَرِيكُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي نَمِرٍ، عَنْ كُرَيْبٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: بَثُّ فِي بَيْتِ مَيْمُونَةَ لَيْلَةٌ وَالتَّيْبُ ﷺ عِنْدَهَا لِأَنْظَرُ كَيْفَ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِاللَّيْلِ، فَتَحَدَّثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَعَ أَهْلِهِ سَاعَةً ثُمَّ رَقَدَ، فَلَمَّا كَانَ ثُلُثُ اللَّيْلِ أَخْبِرَ أَوْ بَعْضُهُ فَقَدَّ فَنَظَرَ إِلَى السَّمَاءِ فَقَرَأَ ﴿إِنِّي خَلَقْتُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ إِلَى قَوْلِهِ ﴿لَا أُولِي الْأَلْبَابِ﴾ ﷻ (الفتح ١٩٠) ثُمَّ قَامَ فَتَوَضَّأَ وَاسْتَنْ، ثُمَّ صَلَّى إِحْدَى عَشْرَةَ رَكْعَةً، ثُمَّ أَذَّنَ بِإِلَاءِ الصَّلَاةِ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ، ثُمَّ خَرَجَ فَصَلَّى لِلنَّاسِ الصُّبْحَ ^(١).

صلة ميمونة بعبد الله بن عباس أنها خالته أخت أمه، وابن عباس رضي الله عنه ذكي عاقل حريص على العلم حتى إنه كان يأتي إلى الرجل من أصحاب الرسول ﷺ في القيلولة ويضع رداءه يتوسده، ينام على العتبة حتى يخرج صاحب البيت ويقول: حدثني عن رسول الله، فيقول له: يا ابن عم رسول الله: لماذا لم تقم؟ قال: أنا صاحب الحاجة.

وفهمه وعقله وفقهه رضي الله عنه معروف، أحب أن ينظر كيف يصنع الرسول ﷺ في أهله وكيف يصلي في الليل؟ يقول: فدخل النبي ﷺ بعد صلاة العشاء وتحدث مع أهله ساعة يعني: يمكن أقل أو أكثر من ستين دقيقة، لكن معروف أن الرسول ﷺ يكره الحديث بعد صلاة العشاء، فيكون هذا الحديث الذي تحدث به حديثاً يحصل به الإيناس للأهل؛ لأن الرسول ﷺ يقول: «خيركم خيركم لأهله» ^(١) ومعلوم أن الرجل لو جاء إلى أهله ودخل عليهم، ثم انصرف إلى الفراش ونام والمرأة نامت لا يكون هناك ألفة، وهذا سبب للقطيعة، ولكن إذا تحدث معه أهله ساعة يؤتسهم ويدخل السرور عليهم فهذا من هدي الرسول ﷺ.

قوله: «ثم رقد فلما كان ثلث الليل الآخر أو بعضه قعد صلوات الله وسلامه عليه»، ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَى مِنْ ثُلُثِي اللَّيْلِ وَنُصْفَهُ، وَثُلُثَهُ﴾ [البقرة: ٢٣٠]. حسب نشاطه ﷺ، أما إذا مضى ثلث الليل أو نصفه أو ثلثاه، يقول: «فقد فنظر إلى السماء» نظر تفكر واتعاض لما فيها بما فيها من الآيات العظيمة، هذه النجوم الزواهر والقمر الزاهر يستدل به على عظمة الله ﷻ وحكمته ونظامه العظيم.

قوله: «اقرأ ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ إِلَى قَوْلِهِ ﴿لَأُولَى الْأَلْبَابِ﴾».

﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضِ﴾؛ أي: تخليقها، وما أودع الله فيها من الغرائب، وبدائع الصنعة، واختلاف الليل والنهار، في أي نوع من الاختلاف بالطول، والقصر، والحر، والبرد، والحرب، والسلام، والصحة، والمرض، والعز، والدل، وغير ذلك، كل فيه آيات لأولي الأبواب.

﴿وَاخْتَلَفَ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ لَأُولَى الْأَلْبَابِ﴾. آيات: جمع آية، وهي العلامة الدالة على ما الله تعالى من الحكمة والرحمة وغير ذلك مما تقتضيه هذه الاختلافات.

قوله: «﴿لَأَيُّهَا﴾»؛ المعنى: في كل واحد منها آيات أو آيات موزعة على الجمع السابق؟

الجواب: الأول، كل شيء من هذه فيه آيات عظيمة، فمثلاً: النجوم فيها آيات في عظمها وكبرها ونورها وحركاتها وسكناتها ولونها، بعض النجوم تجده يتحرك يلمع، وبعضها ساكن وبعضها أبيض وبعضها يميل للحمرة، وبعضها كبير وبعضها صغير، وبعضها سائر وبعضها خالص، كل في آياته، وهكذا القمر وهكذا الشمس في آياته لكن لمن؟ لأولي الأبواب لأصحاب العقول، أما الغافلون فلا يتفكرون بهذه الآيات.

(١) أخرجه أبو داود (٢٥٧٨)، وابن ماجه (١٩٧٩).

❖ قوله: «ثم قام فتوضأ واستن ثم صلى إحدى عشرة ركعة»، «توضأ واستن»؛ يعني: استاك، وكان النبي ﷺ إذا قام من الليل يشوص فاه بالسواك،^(١) هكذا قال حذيفة رضي الله عنه بأن يدلّكه، دلّكاً بغسل؛ لأن الفم يتغيّر بالنوم.

واستدلّ بهذا الحديث على أن القرآن يجوزُ لغير المتوضئ؛ لأن النبي ﷺ قرأ قبل أن يتوضأ وهو كذلك، ولكن الاستدلال على هذا بهذا الحديث فيه نظر، وذلك لأن نوم النبي ﷺ لا يتقضى الوضوء حيث تنام عيناه، ولا ينام قلبه،^(٢) وهو ﷺ فيما يظهر قد نام على وضوئه، فيكون قد قام على وضوئه.

❖ قوله: «ثم أذن بلال بالصلاة فصلى ركعتين ثم خرج فصلى للناس الصبح» في هذا أيضًا دليل على أن الإمام ينبغي له أن يصلي الرواتب في بيته لا في المسجد، وأنه إذا دخل المسجد أقيمت الصلاة، هذا في الصلوات الخمس، أما في الجمعة فهو أوكد، وبه نعرف أن ما يفعله بعض الأئمة من التقدم يوم الجمعة والصلاة والجلوس حتى يأتي وقت خروج الإمام، ثم يقوم فيصعد المنبر أن هذا خلاف السنة، وهو يريد أن يحصل على أجر التقدم في الجمعة، فنقول له: أجر اتباع السنة أكثر من أجر التقدم فلا تقدم، لا تأت إلا وقت صعودك إلى المنبر، وكذلك بقية الصلوات، فالسنة للإمام أن يتأخر في بيته فإذا جاء أقيمت الصلاة، ولهذا قال النبي ﷺ: «لا تقوموا حتى تروني»^(٣) مما يدل على أنه يأتي، ثم تقام الصلاة فوراً.

❖ قوله: «فصلى للناس»، اللام قيل إنها بمعنى «الباء»، أي: صلى بالناس الصبح، وقيل: صلى لهم؛ لأنه إمامهم. فاللام للتعليل، وليس المعنى أنه صلى تقرّباً إلى الناس، ولكن صلى لأجلهم؛ أي: ليكون إماماً لهم.

الشاهد من هذا الحديث: قراءته هذه الآية: ﴿إِن فِي خَلْقِ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضِ﴾. من خلقهما؟ الله.

٢٨- باب قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ﴾ (الأنعام: ١٧١).

٧٤٥٣- حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، حَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لَمَّا قَضَى اللَّهُ الْخَلْقَ كَتَبَ عِنْدَهُ فَوْقَ عَرْشِهِ، إِنَّ رَحْمَتِي سَبَقَتْ غَضَبِي».^(١)

❖ قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ﴾. بقية الكلام ﴿إِنَّهُمْ لَكُمُ الْمَنْصُورُونَ﴾ (الأنعام: ١٧٢) وَإِنْ جُنَدْنَا لَهُمْ

الْمُغْلِبُونَ (الأنعام: ١٧٢-١٧٣).

❖ ففي قوله: ﴿سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا﴾. دليل على أن كلمات الله ﷻ فيها سابقٌ ومسبوقٌ وهو كذلك؛ لأن

(١) أخرجه البخاري (٨٨٩)، ومسلم (٢٢٥).

(٢) رواه البخاري (٧٢٨١).

(٣) أخرجه البخاري (٩٠٩).

(٤) رواه البخاري (٧٤٥٣)، ومسلم (٢٧٥١).

الله يتكلّم متى شاء.

❖ وفي قوله: «لما قضى الله الخلق كتب عنده فوق عرشه إن رحمتي سبقت غضبي»، هذا أيضًا ما سبق من كلماته ﷺ ما كتبه في أن رحمته سبقت غضبه؛ ومعنى الحديث: أنه إذا حصل فعلٌ يكون سببًا للرحمة وسببًا للغضب، فإن الرحمة تسبق الغضب ويرحم الله ﷻ بها من شاء.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ:

٧٤٥٤- حَدَّثَنَا آدَمُ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، سَمِعْتُ زَيْدَ بْنَ وَهَبٍ، سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ حَدَّثَنَا رَسُولُ اللهِ ﷺ وَهُوَ الصَّادِقُ الْمَصْدُوقُ: «إِنَّ خَلْقَ أَحَدِكُمْ يُجْمَعُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا وَأَرْبَعِينَ لَيْلَةً، ثُمَّ يَكُونُ عِلْقَةً مِثْلَهُ، ثُمَّ يَكُونُ مُضْغَةً مِثْلَهُ، ثُمَّ يُنْعَثُ إِلَيْهِ الْمَلَكُ فَيُؤَذِّنُ بِأَرْبَعِ كَلِمَاتٍ، فَيَكْتُبُ رِزْقَهُ وَآجَلَهُ وَعَمَلَهُ وَشَقِيٍّ أَمْ سَعِيدٍ ثُمَّ يَنْفُخُ فِيهِ الرُّوحَ، فَإِنَّ أَحَدَكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ، حَتَّى لَا يَكُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ إِلَّا ذِرَاعٌ، فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ، فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ فَيَدْخُلُ النَّارَ، وَإِنَّ أَحَدَكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ، حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ إِلَّا ذِرَاعٌ فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ، فَيَعْمَلُ عَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَيَدْخُلُهَا»^(١).

هذا الحديث كالأول فيه بيان حدوث الكلام.

❖ يقول ابن مسعود: «حدثنا رسول الله ﷺ وهو الصادق المصدوق» الصادق فيما أخبر به، المصدوق فيما أخبر به؛ يعني: ما كذب ولا كُذِبَ بخلاف الكهان، فالكهان كاذبون مكذوبون؛ لأن الشياطين التي تلقي إليهم السمع تكذب مع الصدق مائة كذبة، وهم يكذبون أيضًا، أما النبي ﷺ فهو صادق مصدوق، صادق فيما أخبر به، مصدوق فيما أخبر به، فالوحي الذي أوحاه الله إليه صدق، وخبره إيانا صدق، وإنّا قدّم ابن مسعود هذه المقدّمة؛ لأنه سيتحدث عن أمر غيبي لا يعلمه إلا الله ﷻ ولا سيما أنه في ذلك الوقت ليس هناك طبٌّ متقدّم يعرف الناس كيف يتطور الجنين.

❖ قوله: «أن خلق أحدكم يُجمع في بطن أمه أربعين يومًا وأربعين ليلة»، يُجمع: الجمع ضد التفريق، وذلك أن الحيوانات المنويّة في النطفة الواحدة كثيرة جدًا، تُجمع هذه لمدة أربعين يومًا نطفة.

❖ قوله: «ثم يكون علقة مثله» يتحول هذا المني إلى علقة، العلقة: دودة دقيقة جدًا حمراء، يكون هذا الحيوان المنوي علقة مثله؛ أي أربعين يومًا.

❖ قوله: «ثم يكون مضغة مثله»؛ أي: أربعين يومًا، والمضغة: القطعة من اللحم بقدر ما يمضغه الإنسان في الأكل، ولكن لا تظن أن هذا التحول يحدث طرفة واحدة؛ بمعنى يبقى أربعين يومًا منيًا، ثم في تمام الأربعين

ينقلب مرة واحدة أحر، ثم بعد أربعين ينقلب مرة واحدة مضغة، لا، يتكوّن شيئاً فشيئاً، لكن يغلب عليه في الأربعين الأولى أن يكون نطفة وفي الأربعين الثانية أن يكون علقة وفي الأربعين الثالثة يكون مضغة، ويتكون بإذن الله العظمّ واللحم، كلّ شيء.

❖ قوله: «ثم يُعَيَّنُ إليه الملك»، الملك اسم جنس يُراد: به الملائكة الموكّلون بها في البطون.

❖ قوله: «فيؤذن بأربع كلمات»؛ أي يُعلم، يؤذن؛ أي يُعلم، كما قال تعالى: ﴿وَأَذِّنْ مِنْ اللَّهِ رَسُولَهُ﴾ [الأنعام: ١٣]. أي: إعلاماً بأربع كلمات.

❖ قوله: «فيكتب رزقه، وأجله، وعمله، وشقي أم سعيد»، يكتب الملك هذه الأشياء الأربعة:

أولاً: الرزق: ولكن يُكتب الرزق بأسباب الرزق من أين يأتيه؟ بشراء إرث، هبات، يكتب الرزق.

ثانياً: الأجل: يُكتب طويل أو قصير.

ثالثاً: العمل: يُكتب عمل صالح أو عمل فاسد.

رابعاً: الشقي أو السعيد المآل، مآله إلى الشقاء أو مآله للسعادة، كل هذا يُكتب، ولكن نسأل،

هل نحن عندنا علم بالمكتوب؟

الجواب: لا، ليس عندنا علم بها يكتب، الملك الموكّل بذلك عنده علم متى سيموت هذا الرجل؟ كيف رزقه؟ كيف أجله؟ كيف عمله؟ كيف مآله؟ لكن نحن ليس عندنا علم، ولهذا لا يمكن لأحد أن يحتج بهذا الحديث وما شابهه على معصية الله، لأننا نقول له لو احتج: ما الذي أعلمك أنك من الأَشقياء؟ ما الذي أعلمك أن عملك سيء؟ أنت الذي اخترت وأنت لا تعلم أن عملك سيء إلا بعد أن تفعل.

❖ قوله: «ثم ينفخ فيه الروح»، الروح من الأشياء التي لا تفنى إذا خلقها الله ﷻ فإنها لا تفنى؛ لأنها عند الموت تخرج من الجسد فقط وتُنعم أو تعذب، ويوم القيامة تُردُّ إلى الجسد فهي من المخلوقات الدائمة التي خلقها الله ﷻ للبقاء ولذلك ليست من العناصر المعروفة، يعني: ليست من حديد ولا من خشب ولا من طين، من عنصر الله أعلم به كما قال الله تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [الأنعام: ٨٥]. ولهذا تجدها تتخلل البدن وتخرج منه في النوم من غير أن يشعر الإنسان، وترجع عند اليقظة من غير أن يشعر بشيء دخل فيه أو خرج منه، مع أنها لا شك أنها تخرج؛ ولذلك يفقد الإحساس، وتعود ولذلك يعود الإحساس، فلهذا أمرها عجيب، فالروح أمرها عجيب، ومن ثم قطع الله ﷻ علينا الوصول إلى حقيقتها فقال: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾.

يقول في الحديث: «ثم ينفخ فيه الروح» والنفخ معروف، والنافخ: الملك، كيف ينفخ الملك؟

نقول: هذا ليس لنا أن نسأل عنه؛ لأن هذا أمرٌ غيبيٌّ وإذا كان الشيطان وهو عدوٌّ للإنسان يجري من ابن آدم مجرى الدم، فالملك الذي يسير بأمر الله من باب أولى، والشيطان كذلك يسير بأمر الله،

لكنه ابتلاء وامتحان.

❦ قوله: «فإن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى لا يكون بينها وبينه إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخل النار، وإن أحدكم ليعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينها وبينه إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها»، هاتان الجملتان من أشد ما يكون إخافة للإنسان الذي يعمل بعمل أهل الجنة؛ لأنه لا يدري ماذا يُختم له، قد يعمل بعمل أهل الجنة حتى يكاد يصلها لا يبقى بينه وبينها إلا ذراع، وقد كُتِبَ شقيًّا من أهل النار فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار.

والثاني بالعكس يعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب، فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها، ولكن قد ثبت في صحيح البخاري في قصة الرجل الذي كان في غزاة مع الرسول ﷺ وكان مقدامًا شجاعًا لا يدع للعدو شاة ولا فاذة؛ يعني: إلا قضي عليها، فقال النبي: «هذا من أهل النار» مع أنه مجاهد، فعظم ذلك على الصحابة وكبر عليهم، فقال أحدهم: والله لألزمته حتى أنظر ماذا يكون أمره، «ألزمته»؛ يعني: أتابعه وأنظر ماله، يقول: فأصابه سهم من العدو فجزع فوضع ذبابة سيفه على صدره واتكأ على السيف حتى خرج السيف من ظهره -نعوذ بالله- فقتل نفسه، فجاء الرجل في الصباح إلى النبي ﷺ وقال: أشهد أنك رسول الله، قال: «ولم؟» قال: الرجل الذي قلت فيه كذا وكذا، هذا ما فعل، فقال النبي ﷺ: «إن الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة فيما يبدو للناس وهو من أهل النار»^(١) فهذا الحديث يُقَيِّدُ حديث ابن مسعود، فيكون قوله: «حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع»؛ أي حتى يُقَرَّبُ أجله وهو يعمل بعمل أهل النار أو بعمل أهل الجنة، فيكون قد سبق عليه الكتاب.

فإذا قال قائل: ما هو السبب؟ أليس الله ﷻ، قد سبقت رحمته غضبه؟ أليس الله تعالى قال: ﴿وَكَانَ اللَّهُ شَهِيدًا عَلِيمًا﴾ [النمل: ١٨]؟ فهل من شكر الله أن يعمل له هذا الرجل إلى أن يبقى بينه وبين الموت هذا القدر، ثم يخجله الله؟ أين الشكر؟

الجواب: نقول: والله إن الله لشكورٌ عليمٌ، لكن هذا الرجل -نعوذ بالله- في قلبه سرٌّ هو الذي أهلكه: إما مراعاة ناس أو أحقاد أو كرهه لبعض ما أنزل الله أو ما أشبه ذلك، هذا السر الذي لا يبدو للناس هو الذي خانته، أحوج ما يكون إليه، فأودى به إلى الهلاك، ولهذا يجب علينا أن نظهر قلوبنا دائمًا وأن نحافظ على طهارتها وسلامتها أكثر مما نحافظ على ركن من أركان الصلاة أو شرط من شروط الصلاة، يعني الإنسان مِنَّا لا يكاد يُفَرِّطُ في ركن من أركان الصلاة أو شرط من شروطها، لكن القلوب قد غبنا عنها لا نظهرها وهذا يُخشى علينا منه، نسأل الله أن يسلمنا منه، المسألة خطيرة، وبهذا الحديث الذي سقناه في قصة الرجل يرتاح الإنسان ويحافظ على قلبه وعلى سلامة قلبه حتى

يوافق ظاهره باطنه ويسلم من سوء الخاتمة - نسأل الله العافية -.

أما العكس الذي يعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة، فهذا كثير، ما أكثر الذين أسلموا في عهد الرسول ﷺ ثم ماتوا قريباً من إسلامهم! ومنهم الأصيري رجل من بني عبد الأشهل كان كافراً مُعادياً للدعوة الإسلامية، فلما سمع بالخروج يوم أحد ألقى الله في قلبه الإسلام وخرج مع الناس للغزو في سبيل الله فُقتل، فلما تتبع الناس قتلاهم بعد انفكاك المعركة وجدوا الأصيري، قالوا: ما الذي جاء بك ونحن قد عهدناك تكره هذا الأمر. أهدب على قومك أم رغبة في الإسلام؟ قال: بل رغبة في الإسلام - ما شاء الله، انظروا إلى حسن الخاتمة - وبلغوا عني رسول الله ﷺ السلام وأخبروه، ثم مات من حينه، فهذا الرجل كان يعمل بعمل أهل النار، حتى لم يبق بينه وبينها إلا ذراع أو أقل، فخرج وقُتل شهيداً في سبيل الله، فنسأل الله أن يكتب لنا ولكم الخاتمة وأن يطهر قلوبنا وأن يجعل بواطننا خيراً من ظواهرنا إنه على كل شيء قدير.

ثُمَّ قَالَ الْبَخَّارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٥٥ - حَدَّثَنَا خَلَادُ بْنُ يَحْيَى، حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ ذَرٍّ، سَمِعْتُ أَبِي يُحَدِّثُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «يَا جَبْرِيلُ مَا يَمْنَعُكَ أَنْ تَزُورَنَا أَكْثَرَ مِمَّا تَزُورُنَا». فَتَزَلَّتْ «وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَمْ مَّا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا» [٦٦:١٧] إِلَى آخِرِ الْآيَةِ. قَالَ هَذَا كَانَ الْجَوَابَ لِمُحَمَّدٍ ﷺ. (١)

هذا الحديث فيه: اشتياق النبي ﷺ إلى زيارة جبريل، لأن الملائكة عباد الله ﷻ فيجب علينا أن نجهم لله؛ لأنهم عبادته، عباد مكرمون «لَا يَسْتَفِقُونَهُ بِالْقُلُوبِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ» (٧) «وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ...» [٦٦:١٧]. وفي لفظ «ما يمنعك أن تزورنا» أكثر مما تزورنا، فتزلت هذه الآية: «وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ...» قال: هذا كان الجواب لمحمد ﷺ، جواباً من الله عن قول الرسول ﷺ «لَا تَزُورُنَا» «ما يمنعك أن تزورنا أكثر مما تزورنا».

والشاهد في هذا الحديث: أن قوله: «وَمَا نَنْزِلُ...» [٦٦:١٧]. كلام، فهو كلام الله ﷻ حصل بعد أن قال النبي ﷺ لجبريل: «ما يمنعك أن تزورنا أكثر مما تزورنا».

ثُمَّ قَالَ الْبَخَّارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٤٥٦ - حَدَّثَنَا يَحْيَى، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَلْقَمَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: كُنْتُ أَمْشِي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي حَرْثٍ بِالْمَدِينَةِ وَهُوَ مُتَكِيٌّ عَلَى عَصِيْبٍ، فَمَرَّ بِقَوْمٍ مِنَ الْيَهُودِ فَقَالَ بَعْضُهُمْ

لِيَعُضَ: سَلَوْهُ عَنِ الرُّوحِ. وَقَالَ بَعْضُهُمْ: لَا تَسْأَلُوهُ عَنِ الرُّوحِ. فَسَأَلُوهُ عَنِ الرُّوحِ فَقَامَ مُتَوَكِّئًا عَلَى الْعَسِيبِ وَأَنَا خَلْفَهُ، فَظَنَنْتُ أَنَّهُ يُوَحِّى إِلَيْهِ فَقَالَ: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ (١٨٠). فَقَالَ بَعْضُهُمْ لِيَعُضَ قَدْ قُلْنَا لَكُمْ لَا تَسْأَلُوهُ. ^(١)

هؤلاء اليهود يسألون الرسول ﷺ تعنتًا وتنطعًا لا أنهم يريدون أن يرجعوا إلى حكمه؛ لقوله تعالى: ﴿وَكَيْفَ يُحْكِمُونَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ﴾ (١٥٣). فهم لا يحكمون الرسول ﷺ ولا يسألونه إلا تعنتًا، ولهذا اختلفوا هل يسألونه عن الروح أو لا؟ فقال بعضهم: سلوه، وقال بعضهم: لا تسألونه، والمراد بالروح هنا: نفس الإنسان وهي الروح التي في البدن، وهي من أمر الله ﷻ لا يمكن للإنسان أن يدرك كنهها وحقيقتها، لكن يعرف ذلك بآثارها، وقد ثبت عن النبي ﷺ أن الروح تُقبض وتُكفَّن وأن الميت يراها يتبعها بصره إذا توفي ^(٢) وهذا يدل على أنها ذات جُرم، وهذا هو مذهب أهل السنة والجماعة في الروح، أنها جسم لطيف لا يشبه هذه الأجسام وليس من مادة منها هذه الأجسام - والله أعلم - بكيفيتها وحقيقتها.

وقال بعض المتكلمين إن الروح صفةٌ من صفات البدن كالمرض والصحة والقوة والنشاط والضعف وما أشبه ذلك.

وقال بعضهم: هي جزء من أجزاء البدن.

وقال بعضهم: هي الدم.

وقال بعضهم: هي البدن، واضطربوا فيها، وسبب اضطرابهم أنهم لم يبلغهم ما جاء في الكتاب والسنة عن هذه الروح، وقالت الفلاسفة: الروح ليس داخل العالم ولا خارجه، ولا متصلًا بالبدن ولا منفصلًا عنه، ولا مباينًا للبدن، ولا فوق ولا تحت، ولا يمين ولا شمال، وصفوها بالعدم كما وصفوا الله بالعدم.

فسبب اضطراب هؤلاء وهؤلاء أنهم لم يدركوا ما جاء في الكتاب والسنة من صفاتها، ولهذا قال شيخ الإسلام رحمه الله: المتكلمون بالنسبة للروح مثلة، والفلاسفة معطلة، وصدق رحمه الله، هؤلاء الحقوها بالأجسام، وهؤلاء وصفوها بالعدم المحض، أما نحن فنقول: هي من أمر الله، وأمرها عجيب ولا يمكن إدراك حقيقتها ولا كنهها، ونعلم أنها ليست من المادة التي خلق منها الجسد، وليس لنا أكثر من ذلك.

❦ قوله: «وما أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا»، الخطاب للناس كلهم ما أُوتوا من العلم إلا قليلًا،

(١) رواه البخاري (٧٤٥٦)، ومسلم (٢٧٩٤).

(٢) رواه مسلم (٩٢٠).

وكان في هذا توبيخٌ لهم، يعني: كأنه يقول: ما فاتكم من العلم إلا الروح تسألون عنها، فاتكم شيءٌ كثيرٌ، «ما أوتيتم من العلم إلا قليلاً»، وصدق الله، ما أكثر ما يخفى علينا مما هو بين أيدينا، الكتاب والسنة الآن بين أيدينا ويخفى علينا شيءٌ كثيرٌ من أحكامهم، نحن نعيش في وسط مجتمع ويخفى علينا كثيرٌ من المجتمع، بل الإنسان يعيش في أهله في عَشٍّ محصورٍ ومع ذلك يخفى عليه شيءٌ كثيرٌ من أهله، إذا ما أوتينا من العلم إلا قليلاً كما قال ربنا ﷻ.

قال بعضهم لبعض: قد قلنا لكم لا تسألوا، وكأنهم تنادوا فيما بينهم؛ لأنهم يفسرون الروح بغير ذلك، هذا هو الذي يظهر.

فإن قيل: هل الذي يسأل تعتنا تحب إجابته؟

فالجواب: لا؛ لأن الله تعالى خير النبي ﷺ في ذلك فقال: «إِنْ جَاءَكَ فَاعْلَمْ بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ» [الأنعام: ٤٢]. فإذا علمنا أن الرجل لا يسأل إلا تعتنا -يعني: يُريدُ الاشفاق على المسئول- فإن الإنسان بالخيار، وإلا فالأصل أن من سأل عن علمٍ وجبت عليك إجابته؛ لأن كتاب العلم محرمٌ، ومن كبائر الذنوب.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٥٧- حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، حَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «تَكْفَّلَ اللَّهُ لِمَنْ جَاهَدَ فِي سَبِيلِهِ لَا يُخْرِجُهُ إِلَّا الْجِهَادُ فِي سَبِيلِهِ، وَتَصَدِّقُ كَلِمَاتِهِ، بَأَنْ يُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ، أَوْ يُرْجِعَهُ إِلَى مَسْكِنِهِ الَّذِي خَرَجَ مِنْهُ مَعَ مَا نَالَ مِنْ أَجْرٍ أَوْ غَنِيمَةٍ»^(١).

❁ وقوله: «تكفل». بمعنى ضمن؛ أي: ضمن الله لمن جاهد في سبيله بهذا الشرط لا يُخرجُهُ إلا الجهاد في سبيل الله، وتصديق كلماته؛ أي: كلماته الشرعية بأن من قاتل في سبيل الله ثم قُتل فله الجنة.

❁ وقوله: «إلا جهاداً في سبيله». الجهاد في سبيل الله هو القتال لتكون كلمة الله هي العليا، فمن قاتل حميةً، أو قاتل شجاعةً، أو قاتل رياءً فليس في سبيل الله، بل من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله، وهذا هو الذي ضمن الله له أن يُدْخِلَهُ الجنة، أو يُرْجِعَهُ إلى مسكنه الذي خرج منه إذا لم يُقتل مع ما نال من أجرٍ أو غنيمة.

❁ قوله: «من أجر». إذا كان قصده أن تكون كلمة الله هي العليا.

❁ وقوله: «أو غنيمة». أي: إن ذلك كان في رياءٍ، ولكن هذا التقدير يُشْكِلُ؛ لأنه يُعَارِضُ قَوْلَهُ فِي أَوَّلِ الْحَدِيثِ: «لَا يُخْرِجُهُ إِلَّا الْجِهَادُ فِي سَبِيلِهِ». فكيف يُقَالُ: «من أجرٍ أو غنيمة»؟

إن «أو» هنا بمعنى الواو؛ أي: من أجرٍ وغنيمة. فمن أجرٍ؛ أي: ثوابٍ في الآخرة، وغنيمةً أي: في الدنيا.

قَالَ الْعَبْدِيُّ فِي «عَمْدَةِ الْقَارِي»:

❖ قَوْلُهُ: «تَكْفُلُ اللَّهُ». مِنْ بَابِ التَّشْيِيبِ كَالْكَفِيلِ؛ أَي: كَأَنَّهُ أَقْرَنَ بِمَلَابِسَةِ الشَّهَادَةِ إِدْخَالَ الْجَنَّةِ، وَبِمَلَابِسَةِ السَّلَامَةِ الْمَرْجِعِ بِالْأَجْرِ وَالْغَنِيمَةِ؛ أَي: أَوْجَبَ تَفَضُّلاً عَلَى ذَاتِهِ؛ يَعْنِي: لَا يَخْلُو مِنَ الشَّهَادَةِ أَوْ السَّلَامَةِ. **فَعَلِيَ الْأَوَّلُ:** يَدْخُلُ الْجَنَّةَ بَعْدَ الشَّهَادَةِ فِي الْحَالِ. **وَعَلَى الثَّانِي:** لَا يَنْفَكُّ عَنْ أَجْرٍ أَوْ غَنِيمَةٍ مَعَ جَوَازِ الْاجْتِمَاعِ بَيْنَهُمَا، إِذْ هِيَ قَضِيَّةٌ مَانِعَةٌ الْخَلْوُ، لَا مَانِعَةُ الْجَمْعِ. اهـ.

[يَعْنِي: «أَوْ» هُنَا مَانِعَةُ الْخَلْوِ لَا مَانِعَةُ الْجَمْعِ، وَهَذَا الْكَلَامُ يُشْبِهُ قَوْلَ النَّحْوِيِّينَ: إِنَّ «أَوْ» تَأْتِي لِلتَّخْيِيرِ أَوْ لِلإِبَاحَةِ، وَالْفَرْقُ بَيْنَهُمَا أَنَّ التَّخْيِيرَ يَمْتَنِعُ فِيهِ الْجَمْعُ بَيْنَ الْأُمُورِ الْمُخَيَّرِ بَيْنَهَا، وَالإِبَاحَةُ يَجُوزُ فِيهَا الْجَمْعُ، فَإِذَا قُلْتُ: تَزَوَّجْ هَذَا أَوْ أُخْتَهَا. فَهَذَا تَخْيِيرٌ. وَإِذَا قُلْتُ: كُلْ خَبْزاً أَوْ أُرْزاً مثلاً. فَهَذِهِ إِبَاحَةٌ، وَيُمْكِنُ أَنْ يُجْمَعَ بَيْنَهُمَا. ❖ إِذَا قَوْلُهُ: «مَنْ أَجَرَ أَوْ غَنِيمَةً» يَعْنِي: إِمَّا أَجَرَ وَحْدَهُ، أَوْ غَنِيمَةً وَحْدَهَا، أَوْ هُمَا جَمِيعًا. لَكِنِ الْغَنِيمَةُ وَحْدَهَا يُشْكِلُ عَلَيْهِ مَا ذَكَرْنَا مِنْ أَنَّ أَصْلَ خُرُوجِهِ كَانَ لِلْجِهَادِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ^(١). وَقَالَ الْكِرْمَانِيُّ: الْمُؤْمِنُونَ كُلُّهُمْ يَدْخُلُهُمُ الْجَنَّةُ، ثُمَّ أَجَابَ بِقَوْلِهِ؛ يَعْنِي: يَدْخُلُهُمْ عِنْدَ مَوْتِهِمْ، أَوْ عِنْدَ دُخُولِ السَّابِقِينَ بِلَا حِسَابٍ وَلَا عَذَابٍ. ❖ قَوْلُهُ: «أَوْ يَرْجِعُهُ». بَفَتْحِ الْيَاءِ؛ لِأَنَّهُ مُتَعَدٍّ. انْتَهَى.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ تَحْفَظُهُ:

٧٤٥٨- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، حَدَّثَنَا سَفْيَانُ، عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: «الرَّجُلُ يُقَاتِلُ حِمِيَّةً، وَيُقَاتِلُ شَجَاعَةً، وَيُقَاتِلُ رِيَاءً، فَأَيُّ ذَلِكَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ؟ قَالَ: مَنْ قَاتَلَ لِيَتَكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ»^(١). الشَّاهِدُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ قَوْلُهُ: «لِيَتَكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا». فَأَثْبَتَ اللَّهُ تَعَالَى كَلِمَةً وَكَلِمَاتُهُ ﷻ كَوْنِيَّةٌ وَشَرْعِيَّةٌ، فَالْكَوْنِيَّةُ هِيَ الْمَتَعَلِّقَةُ بِالْخَلْقِ وَالتَّكْوِينِ، وَالشَّرْعِيَّةُ هِيَ الْمَتَعَلِّقَةُ بِالتَّكْلِيفِ؛ أَي: سِ مَّا جَاءَتْ بِهِ الرِّسْلُ فَهِيَ كَلِمَاتٌ شَرْعِيَّةٌ كَالْقُرْآنِ. وَالكَلِمَاتُ الْكَوْنِيَّةُ هِيَ مَا يَتَعَلَّقُ بِالْخَلْقِ وَالتَّكْوِينِ، وَهِيَ مِثْلُ قَوْلِهِ تَعَالَى: «إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ»^(٢). فَقَوْلُهُ: «وَسَنَارُ كَوْنِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَى إِبْرَاهِيمَ»^(٣). فَهَذِهِ كَلِمَاتٌ كَوْنِيَّةٌ. أَمَا قَوْلُهُ: «قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَى إِبْرَاهِيمَ...»^(٤). فَهَذِهِ شَرْعِيَّةٌ.

(١) مَا بَيْنَ مَعْقُوفَيْنِ مِنْ كَلَامِ الشَّيْخِ الْعَلَامَةِ ابْنِ عَشِيمٍ تَحْفَظُهُ.

(٢) رَوَاهُ مُسْلِمٌ (١٩٠٤).

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٢٩- بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ﴾ [الْقَلَمُ: ٥٠].

قَوْلُهُ: ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ﴾ لَا يَخْفَى مَا فِي هَذَا التَّعْبِيرِ مِنَ التَّعْظِيمِ وَالْعِظَمَةِ وَالسُّلْطَانِ؛ لِأَنَّ اللَّهَ ﷻ لَا يَرُدُّهُ شَيْءٌ فَإِذَا أَرَادَ شَيْئًا فَلَا مَانِعَ لَهُ، وَلِهَذَا عَظَّمَ نَفْسَهُ سُبْحَانَهُ فَقَالَ: ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ﴾ أَنْ نَقُولَ لَهُ: كُنْ فَيَكُونُ ﴿يَعْنِي: كُنْ عَلَى مَرَادِنَا فَيَكُونُ عَلَى مَرَادِ اللَّهِ ﷻ﴾.

وَالشَّاهِدُ مِنْ هَذِهِ التَّرْجُمَةِ: إِثْبَاتُ الْقَوْلِ ﷻ وَاللَّهُ ﷻ يَقُولُ وَيَكَلِّمُ كَمَا جَاءَ فِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٥٩- حَدَّثَنَا شَهَابُ بْنُ عِبَادٍ، حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ حَمِيدٍ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ، عَنْ قَيْسٍ، عَنْ الْمَغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: «لَا يَزَالُ مِنْ أُمَّتِي قَوْمٌ ظَاهِرِينَ عَلَى النَّاسِ حَتَّى يَأْتِيَهُمْ أَمْرُ اللَّهِ»^(١).

٧٤٦٠- حَدَّثَنَا الْحَمِيدِيُّ، حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ جَابِرٍ، حَدَّثَنِي عَمِيرُ بْنُ هَانِيٍّ أَنَّهُ سَمِعَ مُعَاوِيَةَ قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: «لَا يَزَالُ مِنْ أُمَّتِي أُمَّةٌ قَائِمَةٌ بِأَمْرِ اللَّهِ، مَا يَضُرُّهُمْ مَنْ كَذَّبَهُمْ، وَلَا مَنْ خَالَفَهُمْ، حَتَّى يَأْتِيَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ عَلَى ذَلِكَ».

فَقَالَ مَالِكُ بْنُ يُخَايِمٍ: سَمِعْتُ مُعَاذًا يَقُولُ: وَهُمْ بِالشَّامِ. فَقَالَ مُعَاوِيَةُ: هَذَا مَالِكٌ يَزْعُمُ أَنَّهُ سَمِعَ مُعَاذًا يَقُولُ: وَهُمْ بِالشَّامِ.

﴿هَذَانِ الْحَدِيثَانِ الشَّاهِدَانِ فِيهِمَا لِلْبَابِ: قَوْلُهُ «حَتَّى يَأْتِيَ أَمْرُ اللَّهِ»، وَالْمُرَادُ بِأَمْرِ اللَّهِ هُنَا الْأَمْرُ الْكَوْنِيُّ، يَعْنِي: أَمْرُ اللَّهِ تَعَالَى بِمَوْتِهِمْ وَهَلَاكِهِمْ، وَفِي حَدِيثٍ آخَرَ: «حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ». وَالْجَمْعُ بَيْنَهُمَا أَنْ يُقَالَ: إِمَّا أَنْ يُرَادَ بِالسَّاعَةِ السَّاعَةُ الْعَامَّةُ الَّتِي تَقُومُ عَلَى جَمِيعِ الْخَلَائِقِ، وَيَكُونُ مَعْنَى قَوْلِهِ: «حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ». أَيْ: حَتَّى يَقْرُبَ قِيَامُهَا؛ وَذَلِكَ لِأَنَّ قِيَامَ السَّاعَةِ لَا يَكُونُ إِلَّا عَلَى شَرَارِ الْخَلْقِ^(٢)، فَلَا تَقُومُ السَّاعَةُ فِي الْأَرْضِ مَنْ يَقُولُ: اللَّهُ ﷻ».

﴿وَأَمَّا أَنْ يُرَادَ بِالسَّاعَةِ فِي قَوْلِهِ: «حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ»؛ أَيْ: سَاعَتِهِمْ. وَهُوَ مَوْتُهُمْ؛ لِأَنَّ مَنْ مَاتَ فَقَدْ قَامَتْ قِيَامَتُهُ، وَلِهَذَا يُقَالُ: الْقِيَامَةُ قِيَامَتَانِ: قِيَامَةُ صَغْرَى وَهِيَ قِيَامَةُ كُلِّ إِنْسَانٍ بِحَسَبِهِ، وَقِيَامَةُ كُبْرَى وَهِيَ الْقِيَامَةُ الْعَامَّةُ».

﴿وَفِي قَوْلِهِ ﷺ: «لَا يَضُرُّهُمْ مَنْ كَذَّبَهُمْ وَلَا مَنْ خَالَفَهُمْ».. يُبَشِّرُ لِهَذِهِ الطَّائِفَةِ أَنَّ اللَّهَ ﷻ سَيَنْصُرُهَا، وَأَنَّهُ سَيَكُونُ لَهَا مِنْ يُقَاوِمُ، يَكُونُ لَهَا مَنْ يُكَذِّبُ وَمَنْ يُخَالَفُ، وَلَكِنَّهُمْ مَعَ ذَلِكَ يَنْصُرُونَ

(١) رواه مسلم (١٩٢١).

(٢) رواه مسلم (٢٩٤٩).

(٣) رواه مسلم (١٤٨).

على ما هم عليه، وَيَقُومُونَ بِأَمْرِ اللَّهِ.

وقوله في الحديث الأول: «ظاهرين على الناس». أي: عالين عليهم.

وهل المراد: علو السلطة وأنهم يَكُونُونَ هم الخلفاء عليهم، أو المراد علو القول، بمعنى: أن الناس يُحَاوِلُونَ إضلالهم ولكنهم يَبْقُونَ ظاهرين قائمين؟

نقول: الثاني أولى؛ لأنه قد لا يَكُونُ لهم سلطانٌ يَمْلِكُونَ به الناس، لكنهم ظاهرون بقيامهم بأمر الله ﷻ، لا يَضُرُّهم من خالفهم، ولا من كَذَّبهم.

❖ أما قوله: «وهم بالشام». فهذه تَحْتَاجُ إلى تحرير؛ لأن رواية معاذٍ ليس فيها ذكرُ الشام، وَلَكِنَّ مالكا يَقُولُ: إنه سمع معاذًا رضي الله عنه يَقُولُ: «وهم بالشام». فيَجِبُ النظرُ هل هذه الكلمة موقوفة على معاذٍ رضي الله عنه، أو هي مرفوعة إلى النبي ﷺ، ولكن لم أَمَكِّنْ من مراجعتها.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٦١- حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ، أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي حَسِينٍ، حَدَّثَنَا نَافِعُ بْنُ جَبْرِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: وَقَفَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى مُسَيْلَمَةَ فِي أَصْحَابِهِ فَقَالَ: «لَوْ سَأَلْتَنِي هَذِهِ الْقِطْعَةَ مَا أَعْطَيْتُكَهَا، وَلَنْ تَعُدُّوا أَمْرَ اللَّهِ فِيكَ، وَلَنْ أَدْبِرْتَ لِيَعْقِرَنَّكَ اللَّهُ»^(١).

الله أكبر هذا الكلام قوي؛ لأنه كلامٌ حقٌّ أمامَ مبطل، وهذا المبطلُ هو مسيلمةُ الكذاب، ويُقالُ له: كذابُ اليمامة، وكان ذا شرفٍ وسلطانٍ في قومه، حتى إنهم يُطْلِقُونَ عليه رَحْمَانَ اليمامة، ولما أَخَذَ هذا الاسمَ من أسَاءِ الله لنفسه أذَاقَهُ الله الذَّلَّ وكَذَبَهُ ﷻ، فإنه ادَّعَى الرسالةَ في آخرِ حياةِ النبي ﷺ، وتَبِعَهُ من قومه فَنَامَ من الناس، ووقَدَ إلى النبي ﷺ في نحوِ سبعين رجلاً من أصحابه، وأتى إليه النبي ﷺ ووقَفَ عليه، فخَاطَبَهُ مسيلمةُ وقال: أَقْرَأَنِي بِالرَّسَالَةِ وَلَكَ الْحِجَابُ وما حوله، ولي اليمامةُ وما يَتَّبِعُهَا، وكان مع النبي ﷺ قِطْعَةٌ من جريدٍ فقال: «لَوْ سَأَلْتَنِي هَذِهِ الْقِطْعَةَ مَا أَعْطَيْتُكَهَا»؛ يَعْنِي: فكيف أعطيتُك اليمامةَ.

❖ ثم قال: «ولن تعدُّوا أمرَ الله فيك». وهذا هو الشاهدُ من هذا الحديث: «أمرَ الله فيك» أي: أمره بهلاكك، وهو الأمرُ الكونيُّ.

❖ ثم قال ﷺ: «ولن أدبِرَ ليعقِرَنَّكَ الله». وبالفعل أدبَرَ الرجلُ فعقره الله ﷻ والله الحمد، وقيل في عهد أبي بكرٍ رضي الله عنه في يَمَامَتِهِ وفي حصنه، وقتله الصحابةُ رضي الله عنهم^(٢)، وتبيَّن بذلك كذبه.

وقد أعطاه الله ﷻ آياتٍ، لكنها آياتٌ تَدُلُّ على كذبه لا على صدقه، ومن هذا ما ذكره المؤرخون أنه أتى إليه بصبيٍّ في شعره تمزقٌ؛ أي: تالفَ بعضه، فطَلَبَ منه أن يَمَسَحَ على رأسه ليُخْرِجَ بَقِيَّةَ

(١) رواه مسلم (٢٢٧٣).

(٢) انظر: القصة بتمامها عند البخاري (٤٠٧٢).

الشعر، فمسح عليه، فأراههم الله آية تَدُلُّ على كذبه فَتَسَاقَطُ الشعرُ الباقي.

وموقف آخر قريب من هذا أيضًا فقد جاء أصحاب بئر، وقالوا: إن البئر قد نَقَصَتْ، وطلبوا منه أن يفعل كما فعل الرسول ﷺ في بئر الحديبية، حيث نزل على بئر غائرة الماء، فأخذ ماء فتمضمض به ومجّه فيها فجاشت البئر بالماء ورووا الناس، فجيء لهذا الكذاب وطلب منه أن يفعل كما فعل الرسول ﷺ، فأخذ ماء في فيه فتمضمض به، ثم مجّه في البئر فغار الماء الموجود بعدما كانوا يترقبون أن يجيش بالماء^(١).

وهذه شهادة من الله فعلية على كذبه؛ لأن فعل الله ﷻ والذي يكون شهادة إما أن يكون تأييدًا، أو تنفيذاً، فإن كان تأييداً فهو شهادة من الله على الصديق، وإن كان تنفيذاً فهو شهادة من الله على كذبه.

والشاهد من هذا الحديث: قوله: «ولن تعدو أمر الله فيك». وهذا هو الذي وقع، فإن هذا الرجل الكذاب لم يعد أمر الله فيه، وأهلكه الله ﷻ على يد أصحاب النبي ﷺ.

وفي هذا: دليل على أن أفعال الله ﷻ لا تنحصر بشيء معين، وأن كل ما صح أن يُضاف إلى الله وإن لم يرد به نص فإنه جائز، فإن النبي ﷺ قال هذا: «لَيَعْقِرَنَّكَ اللَّهُ»، فأثبت الله العقر، ولا شك أن المراد بالعقر هنا عقر إهلاك، كما قال تعالى: ﴿فَكَذَّبُوهُ فَعَقَرُوهُ فَدَمْدَمَ عَلَيْهِمْ رَبُّهُم بِذُنُوبِهِمْ فَسَوَّاهُمْ ۗ وَلَا يَخَافُ عَذَابَهَا ۚ﴾ [البقرة: ١٠٤].



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٦٢ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، عَنْ عَبْدِ الْوَاحِدِ، عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَلْقَمَةَ، عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ: بَيْنَا أَنَا أَمِيئُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي بَعْضِ حَزْبِ الْمَدِينَةِ، وَهُوَ يَتَوَكَّأُ عَلَى عَصِيْبٍ مَعَهُ، فَمَرَرْنَا عَلَى نَفَرٍ مِنَ الْيَهُودِ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ: سَلُوهُ عَنِ الرُّوحِ. فَقَالَ بَعْضُهُمْ: لَا تَسْأَلُوهُ أَنْ يَجِيءَ فِيهِ بَشِيءٌ تَكْرَهُونَهُ. فَقَالَ بَعْضُهُمْ: لَنَسْأَلَنَّهُ. فَقَامَ إِلَيْهِ رَجُلٌ مِنْهُمْ فَقَالَ: يَا أَبَا الْقَاسِمِ مَا الرُّوحُ؟ فَسَكَتَ عَنْهُ النَّبِيُّ ﷺ فَعَلِمْتُ أَنَّهُ يُوحِي إِلَيْهِ فَقَالَ ﴿وَسْأَلُونَا عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتُوا مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [البقرة: ٨٠]. قَالَ الْأَعْمَشُ هَكَذَا فِي قِرَاءَتِنَا^(١).

الشاهد من هذا الحديث: قوله تعالى: ﴿قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾؛ أي: من أمره الكوني، فهو ﷻ يَخْلُقُ ما يَشَاءُ، كما قال تعالى: ﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ ۚ﴾ [الشورى: ٦٨]. فهو سبحانه يَخْلُقُ ما يَشَاءُ، من أي مادة شاء، وعلى أي صفة شاء؛ لأن الأمر كله لله. قَالَ ﷻ: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَمْرُكَ لِلَّهِ ۚ﴾ [البقرة: ١٥٤]. **وفي هذا:** دليل على أن الرسول ﷺ لا يتكلم بما لا يعلم، وأن الأمور الغيبية يسكت عنها حتى ينزل عليه

(١) انظر: «معجم البلدان» (٥/ ٤٠٥)، و«البداية والنهاية» (٦/ ٣٢٧).

(٢) رواه مسلم (٢٧٩٤).

الوحي، أما الأمور الحكمية فإنه يتكلم فيها، ثم إذا لم ينزل وحي ينقضيها صار ذلك بمنزلة الموحى، فيكون وحي إقرار من الله ﷻ، وإن نزل ما يخص ما قاله، أو يقيد، أو ما أشبه ذلك، عمل به.

❖ وقول الأعمش رحمه الله: «هكذا في قراءتنا». نقول: ولكن هذه القراءة ليست سبعة - قراءة ابن مسعود رحمه الله وبعد أن وجد عثمان رحمه الله المصحف صارت القراءة: ﴿وَمَا أَوْثَقْتُمُ الْوَلَدَ إِلَّا قَلِيلًا﴾.

ثُمَّ قَالَ الْبَحَارِيُّ رحمه الله:

٣٠- باب قول الله تعالى: ﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لَكَلَّمْتُ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ نَفِدَ كَلِمَتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا﴾ [الأنعام: ١٠٩]، ﴿وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَمٌ وَالْبَحْرُ يَمْدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَّا نَفِدَتْ كَلِمَتُ اللَّهِ﴾ [الأنعام: ٢٧]، ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُغْشَى اللَّيْلُ أَتْيَارًا يَطْلُبُهُ حَيْنًا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [الأنعام: ٥٤]. سخر: ذلل.

هذه الترجمة فيها: عدة مسائل، ولكنها كلها تعود إلى كلمات الله ﷻ.

فإن قيل: هل كلمات الله محصورة؟

فالجواب أن نقول: هل أفعال الله وخلقه محصورة؟ نقول: قطعاً لا، فهو كلما خلق شيئاً قال له: كُنْ فيكون، فكل شيء مخلوق فإنه مسبوق بكلمة كن، إذا لا حصر لكلماته ﷻ، ولهذا قال الله تعالى مبيناً ذلك: ﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لَكَلَّمْتُ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ نَفِدَ كَلِمَتُ رَبِّي﴾، فلو كان البحر حبراً والمداد: الحبر الذي يكتب به، ومداداً لكلمات الله لنفد قبل أن تنفذ كلمات الله؛ لأنها لا تحصى، فكما أنه سبحانه لا تخصي أفعاله فكذا لا تخصي أقواله ﷻ.

❖ ثم قال ﷻ: ﴿وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا﴾ [١٠٩]، فلو جئنا بمثل مداد لهذا البحر من الحبر لنفد قبل أن تنفذ كلمات الله.

❖ والآية الثانية التي ذكرها مثلها أو أشد، قال تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَمٌ﴾ [ما] في قوله: ﴿وَلَوْ أَنَّمَا﴾ اسم «أن» في محل نصب، وأقلام خبر أن، وتقدير الآية في المعنى: لو كان ما في الأرض من الأشجار أقلاماً؛ يعني: لو جعلت كل الأشجار أقلاماً.

❖ ثم قال: ﴿وَالْبَحْرُ يَمْدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ﴾ [ما] أي: يصبح الجميع ثمانية أبحر على هذا البحر العظيم، وكل ما في الأرض من شجر أقلام، وكتب بها. يقول ﷻ: ﴿مَا نَفِدَتْ كَلِمَتُ اللَّهِ﴾. فسبحان الله، إذا تأمل الإنسان مثل هذه الآية عرف عظمة الله ﷻ، وأنه كما وصف نفسه سبحانه في كل صفاته، وفي كل أفعاله، لا يمكن أن تخصي أبداً.

❖ ثم ساق المؤلف آية ثالثة وهي: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾ [ما] وقد سبق الكلام على هذا كله، وأن الله سبحانه خلقها في ستة أيام، الأربعة الأولى

للأرض، واليومانِ الممتدانِ للستةِ للسَّماءِ. ثم استوى سبحانه على العرشِ؛ أي: بعد أن كمل الملك استقرَّ وعلا وَجَلَّ على عرشه؛ لكمالِ عظمتِه وسلطانه.

❖ ثم قال: ﴿يُعْشَى الْيَلَّ النَّهَارُ﴾، يُعْشَى؛ أي: يُعْطَى اللَّيْلُ بالنَّهَارِ، ويُعْطَى النَّهَارُ بِاللَّيْلِ.

❖ ثم قال: ﴿يَطْلُبُهُ حَيْثُ مَا﴾، يَغْنِي؛ يَطْلُبُ اللَّيْلُ النَّهَارَ حَيْثُ مَا؛ أي: سريعاً، فلا فاصلَ بينهما، ولذلك نرى أن اللَّيْلَ يَبِينُ في الأفقِ قَبْلَ أن تَغِيبَ الشَّمْسُ، فقبل أن تَغِيبَ الشَّمْسُ، تَجِدُ سَوَادَ اللَّيْلِ في الأفقِ الشرقي، وأنت ما زِلْتَ تَشَاهِدُ الشَّمْسَ لم تَغْرُبْ، وكأنه يسابقه ويلاحقه لا يتأخر.

وتَعَاقَبُ اللَّيْلُ والنَّهَارُ من آيَاتِ اللَّهِ وَجَلَّ التي لا يستطيعُ البَشَرُ أن يَقُومُوا بها، قَالَ تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَنْ إِلَهُ غَيْرَ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِضِيَاءٍ أَمْ لَا تَسْمَعُونَ﴾ (٧١) قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَنْ إِلَهُ غَيْرَ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِلَيْلٍ تَسْكُنُونَ فِيهِ أَمْ لَا تُبْصِرُونَ﴾ (٧٢) [الأنعام: ٧١-٧٢]. فاللَّيْلُ والنَّهَارُ يَتَعَاقَبَانِ وَيَطْلُبُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا الْآخَرَ طَلَبًا حَيْثُ مَا.

❖ وقوله: ﴿وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ﴾. هذه معطوفةٌ على قوله ﴿الْأَسْمَكُوتُ﴾، يَغْنِي: وخلقَ الشَّمْسَ والقمرَ، وذكرَ الشَّمْسَ؛ لأنها آيةُ النَّهَارِ، وذكرَ القمرَ؛ لأنه آيةُ اللَّيْلِ قَالَ سبحانه: ﴿وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَاتَيْنِ فَمَحْوًا آيَةً أَلَيْلٍ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً﴾ (الأنعام: ١٢).

❖ ثم قال: ﴿وَالنُّجُومُ﴾؛ يَغْنِي: وخلقَ النُّجُومَ ﴿مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِ اللَّهِ﴾، وقوله: ﴿مُسَخَّرَاتٍ﴾ حال من النُّجُومِ، ولا يَجُوزُ أن تكونَ صفةً؛ لأن الصِّفَةَ يَجِبُ أن تَتَّبِعَ الموصوفَ في التعريفِ والتكثيرِ، وهنا النُّجُومُ معرفةٌ ومُسَخَّرَاتٌ مُنْكَرَةٌ، فإذا أتت المنكرة بعد المعرفة منصوبةٌ فهي حالٌ.

❖ وقوله: ﴿مُسَخَّرَاتٍ﴾؛ أي: مزللاتٌ. بأمره الكونيُّ، فقد أمرها وَجَلَّ أن تكونَ على ما أَرَادَ فكانت على ما أَرَادَ سبحانه.

❖ ثم قال: ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾ «ألا» أداة استفتاح يُؤْتَى بها للتنبيه والتحقيق.

❖ وقوله: ﴿لَهُ الْخَلْقُ﴾. جملةٌ مكونةٌ من مبتدأٍ وخبرٍ، قُدِّمَ فيها الخبرُ للاختصاص؛ يَغْنِي: ألا له وحده الخلقُ والأمرُ، فهو الخالقُ وحده، وهو الأمرُ وحده، فهو ذو السلطانِ وحده، قَالَ ابنُ عمرَ: مَنْ كَانَ لَهُ شَيْءٌ فَلْيَدْعُهُ مَا دَامَ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ لِلَّهِ، فكل شيءٍ لله وَجَلَّ.

❖ ثم قال سبحانه: ﴿تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾. قوله: ﴿تَبَارَكَ﴾ قَالَ العلماءُ: أي: أن البركة تكونُ بِاسْمِهِ وَجَلَّ وذكره. ولهذا تَجِدُ الإنسانَ إذا سَمِيَ على الذبيحةِ حَلَّتْ، وإذا لم يُسَمَّ عليها لم تَحُلْ، فهذا من البركة، وإذا سَمَّيتِ اللَّهُ على الطعامِ نَزَلَتْ فيه البركةُ، وعَجَزَ الشَّيْطَانُ أن يَتَنَاوَلَ منه، وإذا لم تُسَمَّ نَزَلَ فيه الفشلُ، وشاركك الشَّيْطَانُ فيه، كذلك إذا سَمَّيتِ عند إتيانِ الأهلِ نَزَلَتْ البركةُ، ولم يَصِبِ الشَّيْطَانُ ما يُقْتَرِ بينكما بضرٍ، وإذا لم تَفْعَلْ فإنه على خطرٍ، فهو وَجَلَّ تَنَالُ البركةَ بِذِكْرِ اسْمِهِ سبحانه.

والبركةُ هي الخيرُ الثابتُ الواسعُ، وأصلُها من البركةِ، وهي حوضُ المَاءِ الكَثِيفِ الذي يَجْتَمِعُ فيه المَاءُ.

❖ وقوله: ﴿رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾، العالمُ كُلُّ ما سِوَى اللَّهِ وَجَلَّ فهو - تَمَّ، وجميعُ باعتبارِ الأجناسِ، ويُفْرَدُ

باعتبار الجنس، فيقال: العالم كله. ويقال: العالمون، والعالمين. باعتبار الأجناس.

ومعنى كونه ربهم أنه الخالق لهم، المالك لهم، المدير لأمرهم؛ لأن هذا هو معنى الربوبية.

والشاهد في هذه الآية: قوله تعالى: ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾ لأن الأمر لا يكون إلا بالكلمات، ومذهب أهل السنة والجماعة في كلام الله ﷻ أنه صفة من صفاته، صفة ذاتية باعتبار، وصفة فعلية باعتبار.

أما كونها ذاتية باعتبار، فهو باعتبار أنه لم يزل ولا يزال متكلماً، وتكون الصفة بهذا الاعتبار ذاتية ملازمة للذات، لم يأت عليه ﷻ وقت يكون غير متكلم، بل هو متكلم دائماً، فله دوام الفعل ودوام الخلق، كما سبق.

وتكون صفة فعل باعتبار آحاده التي تكون عند فعل مراده، أو عند نزول شرعه، فتكون عند فعل مراده إذا أراد أن يخلق شيئاً قال: كن. أو عند نزول شرعه، فإذا أراد ﷻ أن ينزل ما شاء من الشرع تكلم به، وإذا تكلم الله سبحانه بالوحي ارتجتفت السماء وصعقت الملائكة، هذا هو مذهب أهل السنة والجماعة.

وهو بحرف وبصوت، ودليل ذلك أن كل الكلمات التي يطلق الله عليها كلمات هو بالحرف كقوله تعالى: ﴿قُلْنَا نَزِّلُكَ بِرُوحٍ مِنَّا وَكَلَّمَا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ﴾ [البقرة: ١٢٩]. فهذه الجمل حروف، وقال تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يٰعِيسَىٰ ابْنُ مَرْيَمَ مَا أَنتَ لِلنَّاسِ﴾ [المائدة: ١١٦]. فهذه أيضاً حروف.

ويكون كذلك بصوت؛ لأنه يُسمع، فقد سمعه جبريل، وسمعه محمد ﷺ، وسمعه موسى، قال الله تعالى: ﴿وَنَدَيْنَهُ مِن جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَقَرَّبْنَاهُ نَجِياً﴾ [طه: ٩٥]. والنداء يكون بصوت عالٍ، والمناجاة تكون بصوت أخف، والمناداة والمناجاة وصف للصوت.

وثبت في «الصحيحين» أن الله تعالى يقول يوم القيامة: «يَا آدَمُ. فيقول: لبيك وسعديك. فينادي بصوت: إن الله يأمرك أن تخرج من ذريتك بعثاً إلى النار. فيقول: يا رب وما بعث النار؟ قال: من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعون». ألف إلا واحداً كلهم في النار من بني آدم^(١). نسأل الله أن ينجينا وإياكم منها، فهذا صريح في أنه ﷻ ينادي بصوت، وهو مذهب أهل السنة والجماعة.

وقالت الأشاعرة: إن كلام الله تعالى هو المعنى النفسي، أي: المعنى الذي في نفسه، وهو غير مسموع، وليس بحرف، وليس بصوت، ومن زعم أنه بحرف وصوت فإنه مجسم مثبته ضال.

نقول: إذا كيف سمع موسى كلام الله؟ وأنتم تقولون: إنه صفة نفسية أزلية، وكيف سمع محمد ﷺ كلام ربه وهو يقرب عليه الصلوات الخمس فوق السموات السبع؟

قالوا: خلق صوتاً سمعه موسى، وهو إما من الشجرة، أو من الوادي، أو من أي شيء آخر، المهم أنه خلق صوتاً سمعه موسى، وخلق صوتاً سمعه محمد ﷺ.

وعلى هذا يَكُونُ الصوتُ المسموعُ الذي يُلقَى إلى جبريلَ، أو إلى موسى، أو إلى محمدٍ، أو إلى غيرهم، ممن كلمه الله، يَكُونُ مخلوقًا.

قلنا لهم: وهل هذا الصوتُ المخلوقُ هو كلامُ الله؟

قالوا: لا، بل هو عبارةٌ عن كلامِ الله، أما كلامُ الله فهو المعنى القائمُ بالانفسِ.

وبهذا التقديرُ يَتَبَيَّنُ تمامًا أن مذهبهم فيما يُسمَعُ كمذهبِ الجهميةِ تمامًا؛ لأن الجهميةَ يَقُولُونَ: ما سَمِعَهُ موسى، أو محمدٌ ﷺ، أو جبريلُ، فإنه مخلوقٌ، وهؤلاء يَقُولُونَ أيضًا: ما سَمِعَهُ محمدٌ أو موسى أو جبريلُ فإنه مخلوقٌ. فَاتَّفَقَ الجميعُ على أنه مخلوقٌ، لكنَّ المعتزلةَ كانوا أقومَ منهم حيث قالوا: إنه كلامُ الله. وهؤلاء قالوا: إنه عبارةٌ عن كلامِ الله، فالجميعُ على هذا متَّفَقُونَ على أن ما في المصحفِ مخلوقٌ، لكن الجهميةَ قالوا: مخلوقٌ تمامًا وهو نفسُ الكلامِ، وهؤلاء قالوا: هو مخلوقٌ عبارةً عن كلامِ الله، وليس هو كلامُ الله.

فتبيَّن أن قولَ الجهميةِ أسدُّ من قولِ الأشاعرةِ، وأن هذا القولَ لا صحةَ له، لا لغةً ولا عرفًا، ولا شرعًا.

والعجبُ أن الأشاعرةَ تَرَكُوا جميعَ لغاتِ العالمِ، وجميعَ عقولِ العالمِ، وجميعَ المحسوسِ لدى العالمِ، واستدلُّوا بقولِ رجلٍ نصرانيٍّ - هو الأخطلُ - حيث قالَ:

إِنَّ الْكَلَامَ لَفِي الْفَوَادِ وَإِنَّمَا جُعِلَ اللِّسَانُ عَلَى الْفَوَادِ دَلِيلًا

فقالوا: إنه قالَ: الكلامُ في الفؤادِ؛ أي: في القلبِ، وهذا هو معنى قولنا: الكلامُ هو: الكلامُ النفسي، واللِّسانُ دليلٌ يُعَبِّرُ.

فيُقالُ: أو لا: كيف نتركُ العالمَ كلَّه ونأخذُ بقولِ واحدٍ فقط. هذه واحدة.

ثانيًا: من القائلُ؟

الجوابُ: نصرانيٌّ كذابٌ.

ثالثًا: على فرضِ التسليمِ بهذا نقولُ: إن مراده بقوله: إن الكلامَ لفي الفؤادِ؛ أي: إن الكلامَ الرصينَ الذي

يُدرِي الإنسانُ أن نفسه محاسبةٌ عليه هو الكلامُ الذي في الفؤادِ، أما الكلامُ اللَّغَوِيُّ فهذا في اللسانِ، وشَهِدَ لهذا قوله تعالى: ﴿لَا يُؤْخَذُكُمْ اللَّهُ بِاللَّغَوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤْخَذُكُمْ بِمَا عَقَدْتُمُ الْأَيْمَانَ﴾ [البقرة: ٨٩]. وفي الآيةِ الأخرى: ﴿مِمَّا كَتَبَتْ قُلُوبُكُمْ﴾ [البقرة: ٢٢٠]. فالكلامُ الحقيقيُّ الموزونُ الرصينُ الذي يَسْتَحِقُّ أن يسمَّى كلامًا هو الصادرُ من القلبِ، المعبرُّ عنه باللسانِ، أما ما كان من اللسانِ فقط، فهو لغوٌ من القولِ، ولهذا لا يُؤْخَذُ اللَّهُ عليه، هذا إذا سلَّمنا جدًّا أن لهذا الكلامِ وجهًا من الصحةِ.

فَيَحْصُلُ لدينا الآن في مسألةِ كلامِ الله ﷻ ثلاثةُ مذاهبٍ:

مذهبُ السلفِ، ومذهبُ الأشاعرةِ، ومذهبُ الجهميةِ. وهناك مذاهبٌ أخرى تَصِلُ إلى ثمانيةِ مذاهبٍ، بعضها يُمكنُ أن نجعلَه فرعًا من فروعِ هذه الأصولِ الثلاثةِ، وبعضُها من الفلاسفةِ الذين لا يُؤْمِنُونَ بالرسالاتِ،

ولكننا نقول: إن الذي يشهد له الحس واللغة هو: أن الكلام ما كان بحرف وصوت.

فإن قال قائل: إن الله أطلق على القول ما كان في النفس فقال تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ﴾ [التكوير: ٨]. فأثبت قولاً في النفس.

فالجواب أن نقول: إن هذا حجة عليكم، وليس حجة لكم؛ لأن هذا ليس قولاً مطلقاً، بل هو قول مقيد بقوله تعالى: ﴿فِي أَنْفُسِهِمْ﴾. وهذا كقول الرسول ﷺ: «إن الله تجاوز عن أمتي ما حدثت به أنفسها»، والإنسان يحدث نفسه لا شك، ويقول في نفسه، ويقدر في نفسه، لكن لا يقال إنه قول على وجه الإطلاق أبداً، بل لابد أن يكون مقيداً، وأحياناً ترى الرجل شاردًا، مفكرًا، واضحة عليه آثار التفكير وحديث النفس، ولا تسمع له قولاً، فهل يقال: إن هذا الرجل قال؟

فالجواب: لا، بل لا تسمع له قولاً، هل يقال: إن هذا الرجل قال؟ لا، إن أردت أن تقول إنه قال فقل: قال في نفسه، فهو قول مقيد وليس قولاً مطلقاً.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٦٣- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «تَكْفَلُ اللَّهُ لِمَنْ جَاهَدَ فِي سَبِيلِهِ لَا يُخْرِجُهُ مِنْ بَيْتِهِ إِلَّا الْجِهَادُ فِي سَبِيلِهِ وَتَصْدِيقُ كَلِمَتِهِ، أَنْ يَدْخُلَهُ الْجَنَّةَ، أَوْ يَرُدَّهُ إِلَى مَسْكَنِهِ بِمَا نَالَ مِنْ أَجْرٍ أَوْ غَنِيمَةٍ»^(١).

هذا الحديث تقدم الكلام عليه، وقد بينا فيه إشكالاً في قوله: «من أجر أو غنيمة». وقلنا: إن «أو» هنا بمعنى أنه يمكن أن يجتمع الأجر والغنيمة، أو يتفرّد الأجر وحده. وأما انفراد الغنيمة وحدها في رجل جاهد في سبيل الله لتكون كلمة الله هي العليا فهذا لا يمكن.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٣١- بَابُ فِي الْمَشِيئَةِ وَالْإِرَادَةِ.

وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى ﴿تَوَكَّلْ عَلَى الْمَلِكِ مِنْ شَاءَ﴾ [التكوير: ٢٦]. ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ [الأنعام: ٣٠]. ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَا شَاءَ وَإِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا ۖ ﴿٥٠﴾ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ [التكوير: ٢٣-٢٤]. ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَئِنْ أَتَى اللَّهَ بِحَدِيثٍ مِنْ شَاءَ﴾ [التكوير: ٥٦].

قَالَ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَبِّبِ عَنْ أَبِيهِ تَزَلَّتْ فِي أَبِي طَالِبٍ «يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمْ الْعُسْرَ» [البقرة: ١٨٥].

هذا الباب باب مهم، وهو في المشيئة والإرادة أي: مشيئة الله وإرادة الله، والبحث فيها من وجوه:

(١) رواه البخاري (٥٢٦٩)، ومسلم (١٢٧).

(٢) رواه مسلم (١٨٧٦).

الأول: هل هما مترادفتان، أو متباينتان؟ يعني: هل المشيئة هي الإرادة أو غير الإرادة؟
نقول: المشيئة معنى من معاني الإرادة وليست مرادفاً لها. أي: أن الإرادة تأتي بمعنى المشيئة.
 وما شاء الله كان ولا بد، وقد أجمع المسلمون على هذه الكلمة: ما شاء الله كان، وما لم يشأ لم يكن^(١).

فما شاء الله سبحانه كان، سواء كان مما يُحبُّه الله أو مما لا يُحبُّه الله، وسواء كان مما يلائم طبائع البشر كسعة الرزق، أو مما لا يلائم طبائعهم كضييق الرزق، فالمشيئة عامة في كل شيء قال الله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَحَلَّ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا فِيهِمْ مَنْ ءَامَنَ وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَحَلُّوا﴾ [التوبة: ٢٥٣]. ومعلوم أن الافتتال بالنسبة للبشر لا يلائم طبائعهم.

وقال الله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ﴾ [الأنعام: ١١٢]. ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوهُ﴾ [الأنعام: ١٣٧]. أي: منكراتهم وهذا مما يكرهه الله.

إذا: المشيئة لا تُرادف الإرادة، بل هي بعض من معانيها كما سيأتي في الإرادة، وهي عامة في كل شيء، وما شاء الله كان، ولا بد من وقوعه، ولا يمكن أن يمنعه أحد، سواء كان هذا الذي شاءه مما يُحبُّه كالإيمان والعمل الصالح، أو مما لا يُحبُّه كالكفر وعمل السيئات، وسواء كان هذا الذي شاءه مما يلائم طبيعة البشر كسعة الرزق أو مما لا يلائم طبيعة البشر كضييق الرزق، وهذا واضح.

البحث الثاني: هل مشيئة الله شاملة لفعله وفعل العباد أو هي خاصة بفعله سبحانه؟

والجواب: أن أهل السنة والجماعة يقولون: إنها عامة فيما يتعلق بفعله سبحانه وما يتعلق بفعل العباد، عامة فيما يتعلق بفعله سبحانه كإنزال المطر، وإخراج النبات، وإماتة الأحياء، وإحياء الأموات، وما أشبهها، وكذلك فيما يتعلق بفعل العباد، كصلاح العبد وفساد العبد، قال الله تعالى: ﴿لَمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ﴾ (١٨) ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ (٢٠) [التكوير: ٢٨-٢٩]. ففعل الإنسان بمشيئة الله، كما أن فعل الله سبحانه بمشيئة الله.

فمشيئة الله شاملة لما يقوم به جلا، ولما يقوم به العباد والدليل على هذا: قوله تعالى: ﴿لَمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ﴾ (١٨) ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ (٢٠) [التكوير: ٢٨-٢٩]. وقوله: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَحَلَّ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا فِيهِمْ مَنْ ءَامَنَ وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَحَلُّوا وَلَكِنْ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ﴾ (٢١) [التكوير: ٢٥٣]. والآيات في هذا المعنى كثيرة.

وفائدة الإيمان بذلك - أي إيمان العبد بأن فعله واقع بمشيئة الله - عظيمة وهي: أنه يوجب اللجوء إلى الله في إصلاح العمل، واجتناب الفساد؛ لأنك إذا علمت أن ما شاء الله كان وأنه إذا شاء الله أن تهتدي اهتديت، فإنك سوف تضطر إلى طلب الهداية ممن بيده الهداية.

ومن فوائد ذلك أيضاً: أنك إذا حصلت لك نعمة، أو فعلت عملاً صالحاً، فإنك لا تنسبها إلى

نَفْسِكَ، وَلَا تُدِلُّ بِهَا عَلَى رَبِّكَ؛ لِأَنَّ الَّذِي جَلَبَ لَكَ النِّعْمَةَ، وَسَرَّ لَكَ الْعَمَلَ الصَّالِحَ هُوَ اللَّهُ ﷻ، فَيُورِثُكَ ذَلِكَ أَنْ تَتَبَرَّأَ مِنْ حَوْلِكَ وَقُوَّتِكَ إِلَى مَشِيئَةِ اللَّهِ ﷻ، وَتَعْلَمَ أَنَّهُ هُوَ الَّذِي قَدَّرَ لَكَ هَذَا، وَهُوَ الَّذِي شَاءَ لَكَ هَذَا. وَهَاتَانِ فَائِدَتَانِ عَظِيمَتَانِ.

أما الإرادة فهي تنقسم إلى قسمين:

إرادة كونية: تتعلّق بالخلق والتكوّن.

وإرادة شرعية: تتعلّق بالحكم بين الناس والشرع.

أما الإرادة الكونية: فهي بمعنى المشيئة تامة، ولهذا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَكَلْتُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ

يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ﴾. أي: ما يُريدُ بالإرادة الكونية، فالإرادة الكونية مرادفةٌ للمشيئة تامة، فإذا قلت: أَرَادَ اللَّهُ كَذَا، شَاءَ اللَّهُ كَذَا. فمعناها واحدٌ.

إذا: الإرادة الكونية تتعلّق بها أَرَادَهُ اللَّهُ، سواءً كان هذا المرادُ محبوباً إلى الله، أو مكروهاً إليه، وسواءً كان هذا المرادُ مما يُلائِمُ طبيعة البشر، أو مما لا يُلائِمُ طبيعة البشر.

فإذا قَالَ قَائِلٌ: هل أَرَادَ اللَّهُ المعاصي بالإرادة الكونية؟

فالجواب: نعم، كما أنه إذا قَالَ: هل شَاءَها الله؟ لقلنا: نعم.

إذا: الإرادة الكونية بمعنى المشيئة تامة، أما الإرادة الشرعية والتي تتعلّق بها شَرَعَهُ فَإِنَّهَا بِمَعْنَى الْمَحَبَّةِ، فَتَتَعَلَّقُ بِهَا يُحِبُّهُ اللَّهُ ﷻ سِوَاءَ وَقَعَ أَمْ لَمْ يَقَعْ، وَعَلَى هَذَا فَالْإِيْمَانُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ مِنْ مَرَادِ اللَّهِ شَرْعاً، وَالْكَفْرُ وَعَمَلُ السَّيِّئَاتِ لَيْسَ مَرَاداً لِلَّهِ شَرْعاً؛ لِأَنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّهُ.

فصار هناك فرقٌ بين الإرادة الكونية والإرادة الشرعية.

فإذا قَالَ قَائِلٌ: هل المعاصي مرادةٌ لله؟

لقلنا: أما قدرًا فنعم، وأما شرعًا فلا.

فإذا قَالَ قَائِلٌ: إذا كانت المعاصي مرادةً غير مرادةٍ لله شرعاً فكيف يُريدُها قدرًا، وهل أحدٌ أَجْبَرَهُ عَلَى أَنْ يُريدَ ما لَا يُحِبُّ وما لَا يَرْضَى؟

فالجواب: أن ما يَكْرَهُهُ اللَّهُ ﷻ إذا أَرَادَهُ فهو مرادٌ لغيره، وليس مراداً لذاته، ومعنى قولنا: مرادٌ لغيره. أي: محبوبٌ إلى الله لغيره لا لذاته، فالأعمال السيئة والكفر مرادةٌ لله لغيره، فهي مرادةٌ لله شرعاً لغيره، لا لذاته، فهو سبحانه يَكْرَهُ الكُفْرَ، وَيَكْرَهُ المعاصي، لكنه يُريدُها لما يَتَرْتَبُ عَلَيْهَا مِنَ الْمَصَالِحِ، فهي مكروهةٌ لله من وجهٍ، ومحبوبةٌ له من وجهٍ آخر؛ لأنه لو لا الكفر ولو لا المعاصي ما عُرِفَ الْإِيْمَانُ وَلَا الْعَمَلُ الصَّالِحُ، فَلَوْ كَانَ النَّاسُ كُلُّهُمْ مُؤْمِنِينَ، وَكُلُّهُمْ يَعْمَلُ الْعَمَلَ الصَّالِحَ، مَا حَصَلَ تَمَيِّزٌ، وَلَا عُرِفَ قَدَرُ الْإِيْمَانِ وَالْعَمَلِ الصَّالِحِ، وَلِهَذَا يَقُولُونَ: وبُضْدِهَا تَبَيَّنَ الْأَشْيَاءُ، فَهَلْ بغير الكفر يَقُومُ الْجِهَادُ؟

الجواب: لا، إذ كيف تُجَاهِدُ مُسْلِمًا مِثْلَكَ.

وهل بدون المعاصي يَكُونُ هناك أمرٌ بالمعروفِ أو نهيٌ عن منكرٍ؟

الجواب: لا، ولولا المعاصي لما كان هناك دعوةٌ إلى الخير؛ لأن الناس إذا كانوا كلهم بلا

معاصٍ فهم على خير.

فالحاصل: أنه تَقَوَّتْ مصالحٌ كثيرةٌ إذا لم تَقَعْ هذه المعاصي التي يَكْرَهُها الله شرعاً، ويُريدها قدرًا وكونًا.

ولهذا قَالَ اللهُ تعالى في الحديث القدسي: «ما تَرَدَّدْتُ عن شيءٍ أنا فاعله تَرَدَّدِي عن قبضِ نفسِ عبدي المؤمن، يَكْرَهُ الموتَ وَأَكْرَهُ إِسَاءَتَهُ وَلَا يَدُّ لَهُ مِنْهُ» ^(١) فهذا الربُّ ﷻ يَتَرَدَّدُ لا لجهله والعياذُ بالله بما يَنْقَعُ أو يَضُرُّ، بل هو يَعْلَمُ ذلك سبحانه، لكن لرحمته بعبده المؤمن، ومحبته لما يُحِبُّه عبده المؤمن، فالمؤمنُ يَكْرَهُ الموتَ، والله يَكْرَهُ إِسَاءَتَهُ، لكن لا يَدُّ لَهُ مِنْهُ، إذ الحكمة تَقْتَضِي أن يَمُوتَ؛ حتَّى يَنْتَقِلَ إلى الجزاءِ والثوابِ والنعيمِ الذي هو أضعافُ أضعافٍ ما في الدنيا، فالمؤمنُ يَكْرَهُ الموتَ، لكن بموته يَنْتَقِلُ إلى خيرٍ من حياته، قَالَ تعالى: ﴿يَلْ تَوْفِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ۖ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَى ۚ﴾ ^(٢) ^(الأنعام: ١٦-١٧). فهي كراهةٌ مؤقتة، يَنْتَقِلُ الإنسانُ بعدها إلى نعيمٍ أنعمَ من الدنيا وما فيها.

فالحاصل أن نقول: إن المعاصي مكروهةٌ لله من وجهٍ، لكنها محبوبةٌ إليه من وجهٍ آخر؛ وذلك لِما يَتَرَتَّبُ عليها من المصالح.

فمثلاً: الجذبُ والقحطُ؛ -والجذبُ معناه: أن الأرضَ لا تُنبِتُ، والقحطُ معناه: أن السَّيِّئَ لا تُمْطِرُ- والخوفُ وما أشبه ذلك، هل الله يُحِبُّ ذلك لعباده؟

الجواب: لا، لكنه يُريده ﷻ كونًا لِما يَتَرَتَّبُ عليه من المصالح، فهو محبوبٌ إليه من وجهٍ، ومكروهٌ إليه من وجهٍ آخر، ولكن المصالح العظيمةُ تَجْعَلُهُ محبوبًا إلى الله ﷻ.

وقال تعالى: ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ ^(٣) ^(الأنعام: ١١). وقال ﷻ: ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالشَّرِّ وَبَشِيرٍ الْصَّابِرِينَ﴾ ^(٤) ^(البقرة: ١٥٥). فهذا ليس عقوبةٌ ولكن لنَرْجِعَ إلى الله.

أما قوله تعالى: في سورة البقرة: ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ...﴾ فهذا ابتلاءٌ، فقد يَنْتَلِي اللهُ المؤمنَ وهو لم يَعْمَلْ عملاً سيئاً، ولم يَكْسِبْ عملاً سيئاً، يَخْطِئُ وَيَرْجِعُ إلى الله بالتوبة، لكن يَنْتَلِيه من أجل أن يَنَالَ درجةَ الصابرينَ، ولهذا قَالَ: ﴿وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ﴾ ^(٥) ^{(الَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ ^(٦) ^(الأنعام: ١٦) أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ﴾ ^(٧) ^(البقرة: ١٥٥-١٥٧).}

فالحاصل: أن ما يَقَعُ من المعاصي مرادٌ لله كونًا، غيرُ مرادٍ له شرعاً، لكن الله قَدَّرَهُ لِما يَتَرَتَّبُ عليه من المصالح.

ونظيرُ ذلك في الشيء المحسوس لو كان لك ولدٌ مريضٌ، وقال الأطباء: إنه لا بدَّ من كيِّه؛

يعني: بالنار، فإنك توافق على هذا، بل وتُمسِكُ بولدك ليُكوِّيه الطيبُ، فانت الآن كارهٌ لهذا الكيِّ، لكن تحبه لما يترتب عليه من المصالح.

ومن ذلك: أنه قد شقَّ بطنَ ابنك أمامك؛ لاستخراج الزائدة منه، أو أيِّ عضوٍ آخرٍ مريضٍ، فلا شكَّ أنك لا تُحبُّ شقَّ بطنِ ابنك، لكن نظرًا لما يترتبُ عليه من المصالح تُحبُّه، فصار هذا محبوبًا مكروهًا.

كذلك السيئات والكفر، فهي محبوبةٌ مكروهةٌ، فما يترتبُ عليه من المصالح العظيمة يُريده الله ﷻ لهذا، لا لأنه يُحبُّه.

فإذا قال قائلٌ: ما الفرقُ بين الإرادتين الكونية والشرعية؟

الجواب: أن الفرقَ بينهما من وجهين:

الوجه الأول: أن الإرادة الكونية لا بدَّ فيها من وقوع المراد، فإذا أراد الله شيئًا كونا وقع ولا بدَّ، والإرادة الشرعية لا يلزمُ منها وقوع المراد، فقد يقع وقد لا يقع.

مثال ذلك: الإيمان مرادُ الله شرعًا، فهل يلزمُ من كونه مرادًا لله شرعًا أن يؤمنَ الناسُ؟

الجواب: لا، ولهذا ففي الناس كافرٌ ومؤمنٌ، أما الإرادة الكونية فلا بدَّ فيها من وقوع المراد؛ لأنها بمنزلة المشيئة، وما شاء الله كان.

الفرق الثاني: أن الإرادة الشرعية لا تكون إلا فيما يُحبُّه الله، والإرادة الكونية تكون فيما يُحبُّه وفيما يكرهه، فالمعاصي الواقعة من الإنسان مرادةٌ لله كونا، غير مرادةٍ شرعًا، مرادةٌ كونا؛ لأنها وقعت، وغير مرادةٍ شرعًا؛ لأن الله لا يُحبُّها.

فهذان فرقان بين الإرادة الكونية والإرادة الشرعية.

فقولُ الله تبارك وتعالى: ﴿وَلَنْ يَرْضَى يُبْدِي لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُنِظِّمَ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [التكوير: ٦]. من الإرادة الشرعية؛ لأن من الناس من لم يتطهر.

وكذلك قوله تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمْ الْعُسْرَ﴾ [البقرة: ١٨٥]. الإرادة فيه شرعية؛ لأن هناك أشياء كونية تُعسر علينا.

كذلك قوله ﷻ: ﴿مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ﴾ [التكوير: ٦]. الإرادة فيه شرعية؛ لأن الحرج كونا يقع، فأحيانًا يقع الإنسان في حرج وضيق وشدة. لكن هذا كونا، أما شرعًا فإن الله لا يُريد أن يجعل علينا حرجًا.

أما قوله تعالى: ﴿إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ هُوَ يُرِيدُ أَنْ يُقْوِيَكُمْ هُوَ يُرِيدُ أَنْ يُقْوِيَكُمْ﴾ [التكوير: ٣٤]. فالإرادة فيه كونية لا شك، فالله تعالى لا يُريدُ إغواءَ الخلق، ولو أراد أن يُغويَ الخلق ما أرسل إليهم الرسل، وما أنزل عليهم الكتب، ولجعلهم يعمهون في ضلالهم، لكن يُحبُّ من عباده الهداية، أما الإغواء فلا. فقوله: ﴿إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُقْوِيَكُمْ هُوَ يُرِيدُ أَنْ يُقْوِيَكُمْ﴾ [التكوير: ٣٤]. الإرادة فيه كونية.

وتزيد الأمرَ إيضاحًا بالأمثلة فنقول مثلاً:

إيمان أبي بكر الصديق عليه السلام، هل هو مراد شرعاً أم كوناً؟

الجواب: هو مراد كوناً وشرعاً: كوناً؛ لأنه وقع، وشرعاً؛ لأن الله يُجِبه.

مثال آخر: كفر أبي طالب هل هو مراد كوناً أو شرعاً؟

الجواب: هو مراد الله كوناً لا شرعاً.

مثال آخر: إيمان أبي لهب هل هو مراد الله كوناً أو شرعاً؟

الجواب: هو مراد شرعاً لا كوناً.

مثال آخر: إيمان رجل كافراً؟

نقول: هذا مراد الله شرعاً لا كوناً.

إذا: يمكن أن يَجْتَمِعَ الإرادتان، وذلك في الإتيان إذا وقع؛ وقد تَنَفَّيَ الإرادتان؛ ككفر المؤمن،

فهذا إنسان مؤمن، فلو قدرنا كفره، - ولكنه الآن مؤمن - **نقول:** إن كفره غير مراد شرعاً، ولا كوناً.

فهنا انتفتت عنه الإرادتان؛ لأنه لم يَقَعْ، فلم تُكُنِ الإرادة الكونية، وليس محبوباً إلى الله فلم تُكُنِ الإرادة الشرعية.

فتحصل لدينا الآن أربعة أقسام:

○ **قسم:** تَنَفَّيَ فيه الإرادتان.

○ **قسم:** تَنَفَّيَ عنه الإرادتان.

○ **قسم:** تُكُونُ فيه الإرادة الشرعية دون الكونية.

○ **قسم:** تُكُونُ فيه الإرادة الكونية دون الشرعية.

❖ **وقول الله تعالى:** ﴿تَوَتَّىٰ الْمَلِكُ مَن قَسَاة﴾. الشاهد في هذه الآية قوله: ﴿مَن قَسَاة﴾ وبقية الآية: ﴿وَتَتَّىٰ

الْمَلِكُ مَن قَسَاة وَتَتَّىٰ مَن قَسَاة وَتَتَّىٰ مَن قَسَاة﴾ (الأنعام: ٢٦). فالله تعالى يُؤْتِي الملك من يشاء، ولكن هل إتيائه الملك

مَن يشاء لمجرد المشيئة، بل هل فعله ما يشاء لمجرد المشيئة؟

ذهب بعض العلماء إلى أن فعل الله تعالى ما يشاء يكون لمجرد المشيئة؛ أي: أنه يشاء الوجود أو

العدم بدون مرجح، ولكن لمجرد المشيئة؛ لأنه سبحانه ﴿لَا يَسْتَلْزِمُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْتَلْزَمُونَ﴾ (١٣)

(الأنعام: ١٣). فله أن يشاء بدون مرجح.

ولكن هذا القول قول ضعيف، بل باطل؛ لأنه يستلزم انتفاء حكمة الله في فعله، هذا من جهة الدليل العقلي.

أما من جهة الدليل السمعي لقوله تعالى: ﴿وَمَا قَسَاةٌ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ إِنْ اللَّهُ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ (٢٠)

(الأنعام: ٢٠). ففتح هذا بقوله: ﴿إِنْ اللَّهُ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ (٢٠) يدل على أن مشيئته سبحانه تابعة لحكمته،

وعلى هذا فقيّد بالحكمة كل آية فيها إطلاق المشيئة.

❖ **فقوله:** ﴿تَوَتَّىٰ الْمَلِكُ مَن قَسَاة﴾ ليس لمجرد مشيئة يُؤْتِي هذا الملك سبحانه، ولكن يُؤْتِيه؛

لأن حكمته اقتضت أن يأخذ هذا الملك.

❖ كذلك قوله: ﴿وَتَنْزِيحُ الْمَلِكِ وَمَنْ قَشَاءُ﴾ وَيَكُونُ نَزْعُ الْمَلِكِ مِمَّنْ يَشَاءُ إِمَّا بِمَوْتِهِ، أَوْ بِأَنْ يُغْلَبَ، أَوْ بِأَنْ يَفْسُدَ تَدْبِيرُهُ، أَوْ مَا أَشْبَهَ ذَلِكَ، الْمَهْمُ أَنَّهُ يَنْزِعُ الْمَلِكَ مِمَّنْ يَشَاءُ لِحِكْمَتِهِ سَبْحَانَهُ.

إِذَا: الْمَشِيئَةُ لَا بَدَّ أَنْ تَكُونَ مَقْرُونَةً بِالْحِكْمَةِ، وَاللَّهُ ﷻ لَيْسَ يَقْعَلُ الشَّيْءَ بِدُونِ مَرْجَحٍ إِطْلَاقًا، وَإِذَا كَانَ تَصَرُّفُ الْوَاحِدِ مِنْهَا بِالشَّيْءِ وَتَرْجِيحُهُ لِأَحَدِ الْأَمْرَيْنِ بِدُونِ مَرْجَحٍ يُعَدُّ سَفَهًا، فَمَا بِالْكَ بِفَعْلٍ اللَّهِ ﷻ وَالَّذِي فَعَلَهُ فِي غَايَةِ الْحِكْمَةِ.

وَأَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لَا يَسْتَلْ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُنْكِرُونَ﴾ فَالْمَعْنَى أَنَّ لَهُ الْمَلِكَ التَّامَّ، وَأَنْ فَعَلَهُ عَلَى أَتَمِّ وَجْهِهِ، فَلَا يَتَوَجَّهُ إِلَيْهِ سَوْأَلٌ؛ لِأَنَّهُ عَلَى أَتَمِّ وَجْهِهِ، أَمَّا أَفْعَالُنَا فَإِنَّهَا نَاقِصَةٌ فَلِذَلِكَ نُسْأَلُ عَنْهَا، فَاللَّهُ لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ لِتَمَامِ سُلْطَانِهِ، وَكِمَالِ فَعْلِهِ، وَأَنَّهُ تَامٌّ لَا يَحْتَاجُ أَنْ يُسْأَلَ عَنْهُ.

ثُمَّ إِنَّهُ يَجُوزُ أَنْ تَسْأَلَ عَنْ فِعْلِ اللَّهِ اسْتِرْشَادًا وَطَلِبًا لِلْحِكْمَةِ، لَا اعْتِرَاضًا.

❖ ثُمَّ سَاقَ الْبَخَارِيُّ تَحْلِيلَهُ الْآيَةَ الثَّانِيَةَ وَهِيَ: ﴿وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا ۚ (٣٠) إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ۚ﴾ [الْكَهْفُ ٢٣-٢٤]. الْخَطَابُ هُنَا لِلرَّسُولِ ﷺ؛ لِأَنَّ قَرِيشًا سَأَلُوهُ فَقَالَ: «أَخْبِرْكُمْ غَدًا». اعْتِمَادًا عَلَى نَزُولِ الْوَحْيِ، وَكَانَ الرَّسُولُ ﷺ يُسْأَلُ فَيَأْتِيهِ الْوَحْيُ فِي الْحَالِ، كَمَا مَرَّ عَلَيْنَا فِي سَوْأَلِ الْيَهُودِ لَهُ عَنِ الرُّوحِ، فَاتَّكَأَ عَلَى الْعَسِيبِ وَنَزَلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ.

فَهُنَا قَالَ لَهُمْ: «أَخْبِرْكُمْ غَدًا». وَلَمْ يَقُلْ: إِنْ شَاءَ اللَّهُ فَيَقِي الْوَحْيُ خَمْسَةَ عَشَرَ يَوْمًا لَمْ يَنْزِلْ عَلَيْهِ، فَضَاقَ النَّبِيُّ ﷺ، وَلَكِنْ تَأَخَّرَ الْوَحْيُ فِيهِ مَصَالِحٌ عَظِيمَةٌ مِنْهَا: أَنْ يَعْرِفَ الْإِنْسَانُ قَدْرَ نَفْسِهِ، وَأَنْ الْأَمْرَ يَبِيدَ اللَّهُ.

ومنها: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَادَقَ فِيمَا يَنْزِلُ عَلَيْهِ مِنَ الْوَحْيِ؛ لِأَنَّهُ لَوْ كَانَ كَاذِبًا لَفَتَعَلَ مَا يُفْتَعَلُ وَأَتَى بِهِ فِي الْوَقْتِ الَّذِي حَدَّدَهُ، لَكِنْ لِمَا بَقِيَ حَتَّى نَزَلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ دَلٌّ ذَلِكَ عَلَى صِدْقِهِ.

ومنها: أَنْ يَشْتَدَّ اشْتِيَاقُ النَّبِيِّ ﷺ إِلَى الْوَحْيِ وَتَرْقُبُهُ لَهُ، إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْمَصَالِحِ الَّتِي لَيْسَ هَذَا مَوْضِعُ ذِكْرِهَا.

❖ ثُمَّ نَزَلَ الْوَحْيُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا ۚ﴾. قَوْلُهُ: ﴿فَاعِلٌ ۚ﴾ أَيُّ: مُوقِعٌ لِلْفِعْلِ، فَلَا تَقُلْ: إِنْ فَاعِلٌ إِلَّا وَذَلِكَ مَقْرُونٌ بِمَشِيئَةِ اللَّهِ؛ لِأَجْلِ أَنْ تُقَوِّضَ الْأَمْرَ إِلَيْهِ؛ لِأَنَّكَ لَا تَذَرِي مَا يَعْزِضُ لَكَ، وَكَمْ مِنْ إِنْسَانٍ قَالَ: إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا. وَلَكِنْ وَجَدْتَ مَوَانِعَ تَمْنَعُهُ مِنْ فَعْلِهِ، فَإِذَا قَالَ: إِنْ شَاءَ اللَّهُ. وَفَوَّضَ الْأَمْرَ إِلَى اللَّهِ تَسَرَّ لَهُ الْأَمْرُ، وَمَا قِصَّةُ سُلَيْمَانَ بِخَافِيَةٍ حِينَ قَالَ: وَاللَّهُ لَا طُوقَ لِّلَّيْلَةِ عَلَى تَسْعِينَ امْرَأَةً تَلِدُ كُلُّ وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ غُلَامًا يُجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ. فَقِيلَ لَهُ: قُلْ إِنْ شَاءَ اللَّهُ. فَلَمْ يَقُلْ؛ اعْتِمَادًا عَلَى مَا فِي نَفْسِهِ مِنَ الْعَزِيمَةِ، فَطَافَ عَلَى تَسْعِينَ امْرَأَةً، فَلَمْ تَلِدْ إِلَّا وَاحِدَةً مِنْهُنَّ شَقَّ إِنْسَانٍ وَلَيْسَ إِنْسَانًا كَامِلًا، لِرَبِّهِ اللَّهُ ﷻ أَنَّ الْأَمْرَ أَمْرُهُ، وَأَنَّكَ لَا تَتَأَلَّى عَلَى اللَّهِ، كِلَ الْأَمْرَ إِلَيْهِ، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «لَوْ قَالَ: إِنْ شَاءَ اللَّهُ. لَكَانَ دَرَكًا لِحَاجَتِهِ، وَلَقَاتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ»^(١). أَيُّ: لَوْ قَالَ إِنْ شَاءَ

اللَّهُ لَوْلَدَتْ كُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمْ غَلَامًا يُجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ.

فَهَذَا يَقُولُ اللَّهُ لِلرَّسُولِ ﷺ ﴿وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا﴾ وَلَكِنْ هَذَا سَوَالًا: هَلْ يَجُوزُ أَنْ تُخَيَّرَ عَمَّا فِي نَفْسِكَ مِنَ الْعَزِيمَةِ غَيْرَ مَقْرُونَةٍ بِالْمَشْيَةِ، دُونَ أَنْ تُرِيدَ إِيْقَاعَ الْفِعْلِ؟

الجواب: نعم؛ وذلك لأن إخبارك عما في نفسك من العزيمة إخبارٌ عن شيءٍ حَاضِرٍ لا شيءٍ مُسْتَقْبَلٍ.

مِثَالُ ذَلِكَ: أَنْ تَقُولَ لِصَاحِبِكَ: سَأَسَافِرُ غَدًا إِلَى الرِّيَاضِ مِثْلًا، فَإِنْ أَرَدْتَ أَنْكَ سَتَسَافِرُ بِالْفِعْلِ؛ يَعْنِي: إِنِّي فَاعِلٌ وَلَا بَدَأَ، فَهَذَا لَا بَدَأَ أَنْ تُقَرِّنَهُ بِالْمَشْيَةِ، وَإِنْ أَرَدْتَ الْإِخْبَارَ عَمَّا فِي قَلْبِكَ مِنَ الْعَزِيمَةِ، فَهَذَا إِخْبَارٌ عَنْ شَيْءٍ حَاضِرٍ، لَا شَيْءٍ مُسْتَقْبَلٍ، فَلَا حَرَجَ عَلَيْكَ إِذَا لَمْ تُقَرِّنَهُ بِالْمَشْيَةِ، وَهَذَا فَرْقٌ دَقِيقٌ قَدْ يَخْفَى عَلَى كَثِيرٍ مِنَ النَّاسِ.

وَلِلْقُرْنِ بِالْمَشْيَةِ فَوَائِدٌ عَظِيمَةٌ:

الأولى: تفويض الأمر إلى الله.

الثانية: تسهيل الأمر.

الثالثة: أنك لو أفسمت لم تحنت، فلو قلت: والله إن شاء الله لأسافرن غداً إلى الرياض، ثم

تركت السفر اختياراً منك فلا حنت ولا شيء عليك.

لَوْ قَالَ قَائِلٌ: إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ اللَّيْلَةَ السَّاعَةَ الثَّانِيَةَ عَشَرَ. فَمَاذَا نَقُولُ؟

نقول: لا بد من قرنه بالمشية أيضاً، وإنما قال الله سبحانه: ﴿غَدًا﴾؛ لأن هذا هو الذي وقع من الرسول ﷺ حيث قال: «أخبركم غداً». والتقييد في الجواب تبعاً للسؤال لا يُعتبر قيّداً. وهذه قاعدة مفيدة في أصول الفقه.

قال العلماء: ومن ذلك اختلاف الروايات في سفر المرأة، ففي رواية: «لا تُسافر امرأة يوماً وليلة إلا مع ذي محرم»^(١) في أخرى: «مسيرة ثلاثة أيام إلا مع ذي محرم»^(٢). وفي ثالثة: «لا تُسافر امرأة إلا مع ذي محرم»^(٣). فالتقييدات اختلفت؛ ففي رواية مسيرة يوم وليلة، وفي أخرى مسيرة ثلاثة أيام، والمطلق لم يُقيّد بشيء فهل نعتبر المقيدات أو نعتبر المطلق؟

والصحيح: أننا نعتبر المطلق؛ لأنه لما اختلفت المقيدات فإنها تكون جواباً لسؤال، فكان سائلاً قال: أرأيت لو سافرت المرأة يوماً وليلة بغير محرم؟ فقال: «لا تُسافر امرأة يوماً وليلة إلا مع ذي محرم». ولهذا دائماً يقول العلماء في النص المقيد: وقع هذا جواباً لسؤال.

فَقُولَهُ تَعَالَى: ﴿وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا﴾ (٣٣) إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ﴿٣٤﴾. تنطبق عليه هذه القاعدة.

(١) رواه مسلم (١٣٣٩).

(٢) رواه مسلم (١٣٤٠).

(٣) رواه البخاري (١٣٤١)، ومسلم (٥٢٣٣).

وكذلك لو قلت: إني فاعلٌ ذلك بعد ساعتين أو ثلاث. فقل: إن شاء الله، فإن تقييدها بالغد في الآية جاء بناءً على جواب الرسول ﷺ لهم حيث قال: «غداً أُخبركم».

والشاهد من الآية: قوله تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ فإن فيه إثبات المشيئة لله ﷻ مع أن الفعل هو فعلك، فهو وإن كان فعلك إلا أنه لا بد أن يكون مقروناً بمشيئة الله ﷻ.

❖ وقوله: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ [التكوير: ٥٦]. الخطاب في قوله: ﴿إِنَّكَ﴾ للرسول ﷺ.

❖ وقوله: ﴿لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ﴾ أي: هداية توفيق؛ يعني: لا توفقه للهداية حتى يهتدي.

❖ وقوله: ﴿مَنْ أَحْبَبْتَ﴾ هل المعنى: مَنْ أَحْبَبْتَ هدايته، أو مَنْ أَحْبَبْتَهُ؟ وأيهما أشمل؟

الجواب: المراد أنك لا تهدي من أحببت هدايته؛ لأنك قد تحب هداية الإنسان وإن كنت لا تحبه هو بنفسه فتكون أشمل.

❖ ثم قال: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ ولم يقل: ولكن الله يهديه، بل عمم فقال: ﴿يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ ليشمل من أحب ومن لا يحب، فالهداية بيد الله ﷻ.

وهذه الآية نزلت تسلياً للرسول ﷺ في عمه أبي طالب^(١)، فعنه أبو طالب هو الذي اعتنى به، ورباه، ودافع عنه دفاعاً عظيماً، وقصائده في ذلك مشهورة، ولا سيما اللامية التي تبلغ خمسين بيتاً أو أكثر، والتي قال عنها ابن كثير في «البداية والنهاية»: إنها جديرة بأن تكون من المعلقات بل هي أعظم منها^(٢). والمعلقات هي سبع قصائد أعجبت العرب فعلقوها في وسط الكعبة تعظيماً لشأنها، فسميت المعلقات السبع. وكان يقول فيها:

لَقَدْ عَلِمُوا أَنَّا ابْنَتَا لَا مُكَدَّبَ لَدَيْنَا

وانظر إلى قوله: «ابننا» الذي يفيد الحنو والعطف، والفخر باتسابه إليه، ويقصد بذلك محمداً ﷺ، ثم قال:

وَلَا يُعْنَى بِقَوْلِ الْآبِاطِلِ

قوله: بقول الآباطل؛ أي: السحرة أو غيرهم من الكذبة، فهو ﷺ لا يعنى بذلك، بل هو صدوق ﷺ. ويقول فيها:

وَلَقَدْ عَلِمْتُ بَأَنَّ دِينَ مُحَمَّدٍ
لَوْ لَا الْمَلَامَةُ أَوْ حِذَارُ مَسِيَّةٍ
مِنْ خَيْرِ أَتْيَانِ الْبَرِّيَّةِ دِينَا
لَرَأَيْتَنِي سَمُحاً بِذَلِكَ مُيْنًا^(٣)

(١) رواه البخاري (١٣٦٠)، ومسلم (٢٤).

(٢) انظر: «البداية والنهاية» لابن كثير (٥٧/٣).

(٣) انظر: «سمط العوالي» (١/٣٩٤)، و«خزانة الأدب» (٣/٢٥٦)، و«لسان العرب» (٥/١٤٤)، الزاهر في «غريب ألفاظ الشافعي» (١/٣٨١).

وانظر وتأمل هذا الكلام، فهو يَكْادُ يُؤْمِنُ، لكن لم يَحْصُلْ منه القبول والإذعان، فهو وإن كان قد حَصَلَ منه التصديق إلا أنه لم يَحْصُلْ القبول والإذعان فَحَذِلْ -والعياذُ بالله- ومات على الشرك، وكان آخرُ ما قَالَ: إنه على ملة عبد المطلب. وأبى أن يَقُولَ: لا إله إلا الله. مع أن الرسول ﷺ عنده ﷺ يَقُولُ: «يا عَمَّ قُلْ لا إله إلا الله كلمة أحاجُّ لك بها عند الله». ولكنه أبى أن يَقُولَ ذلك ^(١)، فقد سبقت له من الله السابقة -والعياذُ بالله- قَالَ تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ ۚ وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ۝﴾ [التكوير: ١٧-١٦]. ولكن شَكَرَ له جِملَهُ، فأذِنَ للرسول ﷺ أن يَشْفَعَ فيه، مع أن الكفار لا يَشْفَعُ فيهم، فشفَعَ فيه فكان في ضَحْضَاحٍ من نارٍ، وعليه نعلان من نارٍ يغلي منهما دماغه ^(٢) -والعياذُ بالله- أبد الآبدين.

فحزن الرسول ﷺ فأنزل الله هذه الآية تسلياً له: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ۚ فَمَاذَا يُكُونُ حَالَ الرَّسُولِ ﷺ حِينَ نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ؟ لَا شَكَّ أَنَّهُ سَيَقُولُ: رَضِيتُ بِاللَّهِ، وَسَلَّمْتُ بِهِ؛ لِأَنَ الْأَمْرَ يَرْجِعُ إِلَى اللَّهِ.

فإن قَالَ قائلٌ: كيف تَجْمَعُونَ بين هذه الآية وبين قوله تعالى: ﴿وَأَنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝﴾ [البقرة: ٥٢]. حيث يَبَيِّنُ اللَّهُ في هذه الآية الثانية أن الرسول يهدي إلى صراط مستقيم، وأكد ذلك بـ«إن» واللام؟

فالجواب أن يُقَالَ: إن الهداية نوعان: هداية دلالة، وهداية توفيق، فالهداية للرسول ﷺ هي هداية الدلالة فهو يَدُلُّ النَّاسَ، والخاصةُ بالله سبحانه هي هداية التوفيق.

فإن قَالَ قائلٌ: أليس الله تعالى قد قَالَ: ﴿إِنَّا عِصْنًا لِلْهُدَى ۝﴾ [التكوير: ١٢]. فأوجب على نفسه الهدى وهنا يَقُولُ: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ۚ فَمَا الْجَمْعُ بَيْنَهُمَا؟

فالجواب: الجمعُ بينهما أن قوله: ﴿إِنَّا عِصْنًا لِلْهُدَى ۝﴾ أي: لَلْبَيَانِ. فهي هداية البيان والإرشاد، فالله عليه البيان ﷺ، وقد أوجبه على نفسه، ولهذا قَالَ بعدها مباشرة: ﴿وَلَنَا لِلْآخِرَةِ وَالْأُولَى ۝﴾ [التكوير: ١٣]. أي: فنحن نبيُّن ولكنَّ الحكمَ لنا، فمن شِئْنَا وفَقَّنا للهداية، ومن شِئْنَا لم نُوفِّقه -نَسْأَلُ اللَّهَ أَنْ يُوفِّقَنا وإِيَّاكم للهداية إلى صراطٍ مستقيم.

إذا تَبَيَّنَ أنه ليس بين الآيات -والحمدُ لله- اختلافٌ ولا تعارضٌ، وهكذا كُلُّ ما جاء في القرآن أو السنة الصحيحة فإنه لا يُمكنُ أن يَقَعَ فيه تعارضٌ، وإن أُوهِمَ التعارضُ فلنقصورنا نحن في الفهم، أو لنقصنا في العلم، أو يَكُونُ الإنسانُ سبيَ الإرادة ولا يُريدُ إلا جمعَ المتعارضات، ولهذا أنا نَصَحُكُمْ ألا يَكُونُ هَمُّكُمْ جمعَ المتعارضات؛ لأن بعضَ الطلبةِ تَشْعُرُ منه كلما سألك: ما الجمعُ بين كذا وكذا؟ كأنه موَكَّلٌ بأن يَتَّبِعَ الأشياءَ التي ظاهرها التعارضُ، من أجل أن يُورِدَها على نفسه، ويَحْصُلُ له بذلك الشكُّ، فإعراضُ الإنسانِ عند ذلك هو الأولى.

لكن إذا وَقَعَ له فَلَيْسَتْ عِنَ اللَّهِ وليَتَدَبَّرْ، فإذا مرَّ بآية مثلاً وأشْكَلَتْ عليه، فَلَيْسَتْ عِنَ اللَّهِ، وليَتَدَبَّرْ

(١) تقدم تخرجه.

(٢) رواه البخاري (٦٥٦٤)، ومسلم (٢١٠).

مرة بعد أخرى، حتى يُهْدَى إليه، أما أن يَكُونَ ليس له همٌّ إلا أن يَجْمَعَ الآيات التي ظاهرها التعارض، أو الأحاديث التي ظاهرها التعارض، ثم يُورِّدُها على نفسه أولاً فيَقَعُ في شكٍّ وحيرة، ثم يُورِّدُها على من يُورِّدُها من الناس، فهذا ليس من شأن طالب العلم.

لكن إذا قُدِّرَ أن يَكُونَ الأمرُ كذلك وسيَكُونُ؛ لأنه ليس الإنسانُ محيطاً بكلِّ شيءٍ فحينئذٍ استعين بالله وقرَّرْ في نفسك قبل كلِّ شيءٍ: أنه لا تعارض بين كلام الله تعالى بعضه مع بعض، ولا بين كلام الله وما صحَّ عن رسوله ﷺ، وأنت إذا بنيت على هذا الأساس سهَّلَ عليك الجمع، أما إذا كان شبح التعارض أمامك وهو الذي بنيت عليه فإنك قد تُحَرِّمُ الوصولَ إلى الجمع.

❖ وقوله تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾ [البقرة: ١٨٥]. هذه الآية فيها ذكر الإرادة، وقد ذكرها الله ﷻ في آيات الصيام، فقال: ﴿مَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾ [البقرة: ١٨٥]. ومن هنا نَعْرِفُ أن الإرادة هنا شرعية ولا بد، وليست إرادة كونية؛ لأن الإرادة الكونية قد تَكُونُ في أمورٍ تُعَسِّرُ علينا.

وما أجل هذه الآية وأحسنها! وأن يَكُونَ مراد الله بنا ﷻ في شرعه هو اليسر، ولهذا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «يَسِّرُوا وَلَا تَعَسِّرُوا، وبَشِّرُوا وَلَا تُنْفِرُوا»^(١)، وقال: «إِنَّمَا يُعِشْتُم ميسرين ولم تُبْعَثُوا معسرين»^(٢)، فهذه القاعدة اجعلها عندك.

وقد بنى عليها بعض العلماء مسألة وهي: إذا اختلف العلماء على قولين، ولم يَتَبَيَّنْ للإنسانِ الراجحُ منها، فهل يَأْخُذُ بالأشدِّ أو بالأسير أو يُخَيَّرُ؟ بعض العلماء قال: يُوْخَذُ بالأسير، والدليل قوله: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾. وبعض العلماء يقول: خُذْ بالأشدِّ؛ لأنه أحوط وأبرأ للذمة. وبعض العلماء يقول: تُخَيَّرُ؛ لأنه لم يَتَرَجَّحْ عندك شيءٌ والله تعالى لا يُكَلِّفُ نفساً إلا وسعها. والراجحُ عندنا: هو الأخذُ بالأسير إذا لم يَتَرَجَّحْ عند الإنسانِ أحدُ الدليلين، أما إذا تَرَجَّحَ فالواجبُ أن تأخذَ بالراجح.

❖ وقوله تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾، فردَّ من أفراد لا تُخَصِّي داخلة تحت كتابته تعالى: «إن رحمتي سبقت غضبي» فمنها أن الله يُرِيدُ بنا اليسر.

❖ ثم قال ﷻ: ﴿وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾، سبحانه الله هذه الجملة الثانية تُعْتَبَرُ تأكيداً للأولى؛ لأن قوله: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ﴾ مفهومها: لا يُرِيدُ العسرَ، لكن صرَّح بالمفهوم، فكان عدم إرادته العسر بنا قد ذُكِرَ في هذه الآية مرتين، مرةً بطريق المفهوم ومرةً بطريق المنطوق، وهذا من نعم الله ﷻ علينا فله الحمد والشكر، نسأل

(١) رواه البخاري (٦٩)، ومسلم (١٧٣٤).

(٢) رواه البخاري (٢٢٠).

اللَّهُ أَنْ يَرْزُقَنَا شُكْرَ نِعْمَتِهِ وَحَسَنَ عِبَادَتِهِ.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٦٤- حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ، عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ، عَنْ أَنَسٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا دَعَوْتُمْ اللَّهَ فَأَعِزُّوا فِي الدُّعَاءِ، وَلَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ إِنْ شِئْتَ فَأَعْطِنِي. فَإِنَّ اللَّهَ لَا مُسْتَكْرِهَ لَهُ»^(١).

❖ الشَّاهِدُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ: قَوْلُهُ: «إِنْ شِئْتَ». فَأَثْبَتَ اللَّهُ الْمَشِئَةَ.

❖ وَقَوْلُهُ: «إِذَا دَعَوْتُمْ اللَّهَ». أَعْمٌ مِنْ قَوْلِهِ ﷺ فِي الْحَدِيثِ الْآخِرِ: «لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي إِنْ شِئْتَ». فَإِنْ قَوْلُهُ: «إِذَا دَعَوْتُمْ» يَشْمَلُ أَيَّ دُعَاءٍ.

وفي هذا الحديث: أدبٌ عظيمٌ في الدعاء، وهو أن الإنسان إذا دعا الله سواء باستغفارٍ أو غير استغفار، لا يَقُلْ: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي إِنْ شِئْتَ، اللَّهُمَّ ارْحَمْنِي إِنْ شِئْتَ، اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي إِنْ شِئْتَ، اللَّهُمَّ عَلِّمْنِي إِنْ شِئْتَ. فلا تَقُلْ في دعائك: «إِنْ شِئْتَ»، واعِزِّمْ في الدعاء وَقُلْ: اللَّهُمَّ ارْحَمْنِي، اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي، اللَّهُمَّ عَلِّمْنِي. بدون أن تقول: «إِنْ شِئْتَ»؛ لأن الله لا مُسْتَكْرِهَ لَهُ؛ يَعْنِي: لَا أَحَدٌ يُكْرِهُهُ حَتَّى تَقُولَ: إِنْ شِئْتَ أَعْطِنِي وَإِنْ شِئْتَ لَا.

وفي قول القائل في الدعاء: «إِنْ شِئْتَ» من سوء الأدب ما يلي:

أولاً: أنه يُشْعِرُ بَأَن الداعي يَرَى أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُكْرِهَةٌ، فَكَأَنَّهُ يَقُولُ: إِذَا أَكْرِهْتَ فَإِنْ شِئْتَ فَافْعَلْ، وَإِنْ شِئْتَ فَلَا تَفْعَلْ.

ثانياً: أنه يُشْعِرُ بِاسْتِغْنَاءِ الداعي عن الله، فَإِنَّكَ لَوْ قَالَ لَكَ قَائِلٌ: تُرِيدُ كَذَا وَكَذَا. فَقُلْتَ لَهُ: إِنْ شِئْتَ. لَمَعْنَاهُ أَنْكَ مُسْتَغْنٍ، وَكَأَنَّكَ تَقُولُ: إِنْ شِئْتَ أَعْطِنِي، وَإِنْ شِئْتَ فَلَا يَهْمُنِي أَنْ تَحْرِمَنِي.

ثالثاً: أنه قد يُشْعِرُ بَأَن هَذَا عَظِيمٌ عَلَى اللَّهِ كَثِيرٌ عَلَيْهِ، لِذَا فَإِنَّهُ يَقُولُ: إِنْ شِئْتَ. وَلِهَذَا جَاءَ فِي اللَّفْظِ الْآخِرِ: وَلْيُعْظِمِ الرُّغْبَةَ. يَعْنِي: لَيْسَ أَسْأَلُ اللَّهَ ﷻ أَعْظَمَ مَا يَكُونُ، فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَتَعَاطَمُهُ شَيْءٌ أَعْطَاهُ، لِذَلِكَ يُهَيِّئُ الْإِنْسَانُ أَنْ يَقُولَ: اللَّهُمَّ أَعْطِنِي إِنْ شِئْتَ. سِوَاهُ كَانَ فِي الْمَغْفِرَةِ أَوْ غَيْرِ الْمَغْفِرَةِ.

فَإِنْ قَالَ: إِنْ شَاءَ اللَّهُ. كَمَا يُوجَدُ عِنْدَ كَبِيرٍ مِنَ الْعَامَةِ تَجِدُهُ يَقُولُ: اللَّهُ يَغْفِرُ لَهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ، اللَّهُ مَا فِيهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ.

نَقُولُ: إِنْ قَصَدَ بِهَا التَّبَرُّكَ فَلَا بَأْسَ، وَإِنْ قَصَدَ بِهَا الشَّرْطَ فَإِنَّهُ يُنْهَى عَنْهَا، وَلَكِنَّهَا أَقْلٌ مِنْ قَوْلِهِ: إِنْ شِئْتَ؛ لِأَنَّ «إِنْ شِئْتَ» صَرِيحَةٌ فِي خُطَابِ اللَّهِ ﷻ، أَمَّا لَفْظَةُ: إِنْ شَاءَ اللَّهُ فَقَدْ جَاءَتْ بِلَفْظِ الْغَائِبِ، الْمَجَابَةُ بِالسُّوءِ أَعْظَمُ مِنَ التَّكْنِيَةِ عَنْهَا بِالْغَائِبِ.

ولهذا قَالَ الْعُلَمَاءُ: إِنْ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿عَسَى وَتَوَكَّلْ ۖ إِنَّ جَاءَهُ الْأَعْنَى ۚ﴾ [٢-١]. أَهْوَنُ مِمَّا لَوْ قَالَ:

اللَّهُ أَنْ يَرْزُقَنَا شُكْرَ نِعْمَتِهِ وَحَسَنَ عِبَادَتِهِ.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٦٤- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ، عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ، عَنْ أَنَسٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا دَعَوْتُمْ اللَّهَ فَاغْزِمُوا فِي الدَّعَاءِ، وَلَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ إِنْ شِئْتَ فَأَعْطِنِي. فَإِنَّ اللَّهَ لَا مُسْتَكْرِهَ لَهُ»^(١).

❖ الشاهد من هذا الحديث: قوله: «إِنْ شِئْتَ». فأثبت الله المشيئة.

❖ وقوله: «إِذَا دَعَوْتُمْ اللَّهَ». أعمُّ من قوله ﷺ في الحديث الآخر: «لَا يَقُولُ أَحَدُكُمْ: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي إِنْ شِئْتَ». فإن قوله: «إِذَا دَعَوْتُمْ» يَشْمَلُ أَيَّ دَعَاءٍ.

وفي هذا الحديث: أدبٌ عظيمٌ في الدعاء، وهو أن الإنسان إذا دعا الله سواء باستغفارٍ أو غير استغفار، لا يَقُلْ: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي إِنْ شِئْتَ، اللَّهُمَّ ارْحَمْنِي إِنْ شِئْتَ، اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي إِنْ شِئْتَ، اللَّهُمَّ عَلِّمْنِي إِنْ شِئْتَ. فلا تَقُلْ في دعائك: «إِنْ شِئْتَ»، واعِزِّمْ في الدعاء وَقُلْ: اللَّهُمَّ ارْحَمْنِي، اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي، اللَّهُمَّ عَلِّمْنِي. بدون أن تَقُولَ: «إِنْ شِئْتَ»؛ لأن الله لَا مُسْتَكْرِهَ لَهُ؛ يَعْنِي: لَا أَحَدٌ يُكْرِهُهُ حَتَّى تَقُولَ: إِنْ شِئْتَ أَعْطِنِي وَإِنْ شِئْتَ لَا.

وفي قول القائل في الدعاء: «إِنْ شِئْتَ» من سوء الأدب ما يلي:

أولاً: أنه يُشْعِرُ بَأْنَ الدَّاعِي يَرَى أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُكْرَهٌ، فَكَأَنَّهُ يَقُولُ: إِذَا أُكْرِهْتَ فَإِنْ شِئْتَ فَافْعَلْ، وَإِنْ شِئْتَ فَلَا تَفْعَلْ.

ثانياً: أنه يُشْعِرُ بِاسْتِغْنَاءِ الدَّاعِي عَنِ اللَّهِ، فَإِنَّكَ لَوْ قَالَ لَكَ قَائِلٌ: تُرِيدُ كَذَا وَكَذَا. فَقُلْتَ لَهُ: إِنْ شِئْتَ. فَمَعْنَاهُ أَنَّكَ مُسْتَغْنٍ، وَكَأَنَّكَ تَقُولُ: إِنْ شِئْتَ أَعْطِنِي، وَإِنْ شِئْتَ فَلَا يَهْمُنِي أَنْ تَحْرِمَنِي.

ثالثاً: أنه قد يُشْعِرُ بَأْنَ هَذَا عَظِيمٍ عَلَى اللَّهِ كَثِيرٌ عَلَيْهِ، لِذَا فَإِنَّهُ يَقُولُ: إِنْ شِئْتَ. وَلِهَذَا جَاءَ فِي اللَّفْظِ الْآخِرِ: «وَلْيُعْظِمِ الرِّغْبَةَ». يَعْنِي: لِيَسْأَلَ اللَّهَ ﷻ أَعْظَمَ مَا يَكُونُ، فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَتَعَاظَمُهُ شَيْءٌ أَعْطَاهُ، لِذَلِكَ نَهَى الْإِنْسَانَ أَنْ يَقُولَ: اللَّهُمَّ أَعْطِنِي إِنْ شِئْتَ. سِوَاكَ كَانَ فِي الْمَغْفَرَةِ أَوْ غَيْرِ الْمَغْفَرَةِ.

فَإِنْ قَالَ: إِنْ شَاءَ اللَّهُ. كَمَا يُوجَدُ عِنْدَ كَثِيرٍ مِنَ الْعَامَةِ تَجِدُهُ يَقُولُ: اللَّهُ يَغْفِرُ لَهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ، اللَّهُ يَغْفِرُهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ.

نَقُولُ: إِنْ قَصَدَ بِهَا التَّبَرُّكَ فَلَا بَأْسَ، وَإِنْ قَصَدَ بِهَا الشَّرْطَ فَإِنَّهُ يُنْهَى عَنْهَا، وَلَكِنَّهَا أَقْلٌ مِنْ قَوْلِهِ: إِنْ شِئْتَ؛ لِأَنَّ «إِنْ شِئْتَ» صَرِيحَةٌ فِي خُطَابِ اللَّهِ ﷻ، أَمَا لَفْظُهُ: إِنْ شَاءَ اللَّهُ فَقَدْ جَاءَتْ بِلَفْظِ الْغَائِبِ، وَالْمَجَابَهَةُ بِالسُّوءِ أَعْظَمُ مِنَ التَّكْنِيَةِ عَنْهَا بِالْغَائِبِ.

وَلِهَذَا قَالَ الْعُلَمَاءُ: إِنْ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿عَسَى وَتَوَكَّلْ ۖ﴾ أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى ﴿١﴾ ﴿يَسْتَعِذُّ بِاللَّهِ﴾ [٢-١]. أَهْوَنُ مِمَّا لَوْ قَالَ:

عبست وتوليت أن جاءك الأعمى؛ لأن الثانية صريحة في مواجهة المخاطب، فإذا كان قول القائل في الدعاء: إن شاء الله، أو: إن شئت قبيحا وسوء أدب مع الله، كان قبحة بصيغة المخاطب أشد؛ لأنها صريحة للمخاطب. بخلاف التكنية عن ذلك بالغائب فإنها أهون، فصار قوله: «إن شاء الله» تختلف عن قوله: «إن شئت» من وجهين:

الوجه الأول: أنه قد يراد بـ«إن شاء الله» التبرك.

والثاني: أنها أقل بشاعة مما يجيء بلفظ المخاطب؛ لأنها تكون بلفظ الغائب وهو أهون. ومن الأشياء التي سمعناها حديثا قول بعضهم: اللهم إني لا أسألك رد القضاء ولكن أسألك اللطف فيه. فإن هذا لا يجوز؛ لأنه قد جاء في الحديث: «لا يردُّ القدر إلا الدعاء، أو لا يردُّ القضاء إلا الدعاء»^(١).

ثم إن قولك: لا أسألك رد القضاء، ولكن أسألك اللطف فيه. كأنك ترى أن هذا أمر كبير على الله، أن يرد القضاء بدعايك.

ثالثا: أن قولك: لا أسألك رد القضاء، ولكن أسألك اللطف فيه. كأنك تقول: لا يهمني أن تقضي عليّ بفقر أو مرض، أو غير ذلك لكن اللطف فيه؛ يعني: أجله قليلا، وهذا أيضا خطأ، بل أعظم للرغبة في الله ﷻ وأوسع مما في قلبك.

لكن سبحان الله، يأتي الإنسان ويُطْلَقُ الفاظها لها رونق مزخرفة، فيتنقلها الناس من غير روية وتروج عليهم، وإلا فلو تأمل الإنسان هذا الدعاء لوجده خطأ واضحا.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٦٥- حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ، أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ ح

وَحَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، حَدَّثَنِي أَخِي عَبْدُ الْحَمِيدِ، عَنْ سُلَيْمَانَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي عَتِيقٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ حُسَيْنٍ، أَنَّ حُسَيْنَ بْنَ عَلِيٍّ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ طَرَفَهُ وَفَاطِمَةَ بِنْتَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَيْلَةً فَقَالَ لَهُمْ: أَلَا تَصْلَوْنَ؟ قَالَ عَلِيٌّ: فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّمَا أَنْفُسُنَا بِيَدِ اللَّهِ فَإِذَا شَاءَ أَنْ يَبْعَثَنَا بَعَثَنَا. فَانْصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ قُلْتُ ذَلِكَ وَلَمْ يَرْجِعْ إِلَيَّ شَيْئًا، ثُمَّ سَمِعْتُهُ وَهُوَ مُذْبِرٌ يَضْرِبُ فُجْدَهُ وَيَقُولُ: ﴿وَكَايَا لَإِنْسَانٍ أَكْثَرَ شَيْئًا جَدَلًا﴾ (١) [الكلمة ١٥٤].

الشاهد من هذا الحديث قوله: إذا شاء أن يبعثنا ببعثنا.

وفيه دليل واضح على أن أفعال العباد تقع بمشيئة الله، مع أن فعل النائم وهو استيقاظه ليس

(١) رواه الإمام أحمد (٢٢٧/٥)، والترمذي (٢١٣٩)، وابن ماجه (٩٠)، وابن حبان (٨٧٢). وحسنه الشيخ الألباني كما في «السلسلة الصحيحة» (١٥٤)، عدا قوله: «إن الرجل ليحرم الرزق بخطيئة يعملها».

(٢) رواه البخاري (٧٤٦٥)، ومسلم (٧٧٥).

بأختياريه، فقد يُقال: إن الاستدلالَ بذلك لا يَتِمُّ. لكن قد مرَّ علينا في شرح ترجمة هذا الباب آيات متعددة تدلُّ على أن أفعال العباد تقع بمشيئة الله قال تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوهُ﴾ [الأنعام: ١٣٧]. وقال: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَقَلَّ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمْ الْيُسْرَى وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا فِيهِمْ مَنْ آمَنَ وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَقَلُّوا وَلَكِنْ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ﴾ [الأنعام: ٢٥٣].

ثُمَّ قَالَ الْبُحَارِيُّ رَحِمَهُ:

٧٤٦٦- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سِنَانٍ، حَدَّثَنَا فُلَيْحٌ، حَدَّثَنَا هِلَالُ بْنُ عَلِيٍّ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «مَثَلُ الْمُؤْمِنِ كَمَثَلِ خَامَةِ الزَّرْعِ يَفِيءُ وَرَقُهُ مِنْ حَيْثُ أَتَتْهَا الرِّيحُ تُكْنُثُهَا فَإِذَا سَكَتَتْ اعْتَدَلَتْ وَكَذَلِكَ الْمُؤْمِنُ يُكْفَأُ بِالْبَلَاءِ، وَمَثَلُ الْكَافِرِ كَمَثَلِ الْأَرْزَةِ صَمَاءٌ مُعْتَدِلَةٌ حَتَّى يَقْصِمَهَا اللَّهُ إِذَا شَاءَ»^(١).

هذا الحديث فيه: مثل من أمثال الرسول ﷺ، والأمثال في القرآن والسنة تُقَرَّبُ المعقول إلى العقول؛ لأنها تُضَرَّبُ المحسوس مثلاً، وتَصَوَّرُ الإنسانَ للمحسوس أقرب من تصويره للمعقول، قال الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَلْأَمْتُنَّ أَنْ نَنْزِيلُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ﴾ [الشورى: ١٧].

وفي ضرب الأمثال فائدة أصولية فقهية وهي أن كلَّ مثل ضربه الله أو رسوله فهو دليل على ثبوت القياس؛ لأن المقصود به تمثيل هذا بهذا، فيكون مثبِتاً للقياس.

أما المثل الذي ذكره الرسول ﷺ هنا فالمراد بقوله: «مثل المؤمن». أي: بالنسبة لقضاء الله وقدره «كمثل خامة الزرع». أي: ورق الزرع، فورق الزرع تأتيه الرياح العاصفة وتميله يمينا ويسارا، لكنه باقٍ لا يَنْكَسِرُ، فإذا سَكَتَ الرِّيحُ عاد إلى وضعه فهو لَيْنٌ لا يَنْكَسِرُ، فالمؤمن كذلك في قضاء الله وقدره، إن أصابته الضراء صبر، وإن أصابته السراء شكر، فهو دائماً مع الله ﷻ في قضائه وقدره، فتراه منبسطاً في الضراء وفي السراء.

أما الكافر فهو: «كمثل الأرز» أي: شتلة الأرز، وهي صلبة مستقيمة، صمء لا تلين، فإذا جاءتها الرياح العاصف كسرتها ويقصمها الله ﷻ. والشاهد من هذا الحديث قوله: «إذا شاء».

فإذا قيل: كيف المثل بالنسبة للكافر؟

قلنا: الكافر إذا جاءه القضاء على غير ما يريد ارتدَّ، كما قال الله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ﴾ [الأنعام: ١١]. فيسخط ويكره

قضاء الله، بل ويكرهه الله - والعياذ بالله -، أما المؤمن فلا، بل هو راضٍ بقضاء الله ﷻ، صابرٌ محتسبٌ، فهو وإن أصابته عواصف القضاء الشديدة لا يتأثر.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٦٧- حَدَّثَنَا الْحَكَمُ بْنُ نَافِعٍ، أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ قَائِمٌ عَلَى الْمِنْبَرِ يَقُولُ: «إِنَّمَا بَقَاؤُكُمْ فِيهَا سَلَفَ قَبْلَكُمْ مِنَ الْأُمَمِ كَمَا بَيْنَ صَلَاةِ الْعَصْرِ إِلَى غُرُوبِ الشَّمْسِ، أُعْطِيَ أَهْلُ التَّوْرَةِ التَّوْرَةَ فَعَمِلُوا بِهَا حَتَّى انْتَصَفَ النَّهَارُ ثُمَّ عَجَزُوا فَأَعْطُوا قِيرَاطًا قِيرَاطًا، ثُمَّ أُعْطِيَ أَهْلُ الْإِنْجِيلِ الْإِنْجِيلَ فَعَمِلُوا بِهِ حَتَّى صَلَاةِ الْعَصْرِ ثُمَّ عَجَزُوا فَأَعْطُوا قِيرَاطًا قِيرَاطًا، ثُمَّ أُعْطِيتُمُ الْقُرْآنَ فَعَمِلْتُمْ بِهِ حَتَّى غُرُوبِ الشَّمْسِ فَأُعْطِيتُمْ قِيرَاطَيْنِ قِيرَاطَيْنِ، قَالَ أَهْلُ التَّوْرَةِ: رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَقْلُ عَمَلًا وَأَكْثَرُ أَجْرًا. قَالَ: هَلْ ظَلَمْتُمْ مِنْ أَجْرِكُمْ مِنْ شَيْءٍ. قَالُوا: لَا. فَقَالَ: فَذَلِكَ فَضْلِي أُوتِيَهُ مِنْ أَشَاءَ».

الشاهد من هذا الحديث قوله: «من أشاء». فثبت المشيئة، وهي مشيئة في فعله تعالى لا في فعل العبد، وهذا متفق عليه؛ أي: إثبات المشيئة في فعل الله، حتى عند المعتزلة الذين هم القدريّة يُنْثِنُونَ مشيئة الله في فعله.

وفي هذا الحديث: دليل على فضيلة هذه الأمة.

وفيه: دليل على أن من منع فضله فإنه لا يلام، إذا كان قد أعطى ذا الحقَّ حقَّه، فهؤلاء الأجرَاء: الأول من أول النهار إلى انتصاف النهار، عاملهم على قيراط، والثاني من انتصاف النهار إلى صلاة العصر، عاملهم أيضًا على قيراط برضاهم، والثالث من صلاة العصر إلى الغروب عاملهم على قيراطين قيراطين، فهل ينقَى حجةً للأولين؟

الجواب: لا؛ لأنه لم يمنعهم حقهم، بل أعطاهم حقهم، فإذا زاد أحدًا فإنه لا يقال: إنه ظلم. ما دام الأولون قد أعطوا حقهم الذي رضوا به.

فإن قال قائل: وهل يجري ذلك فيما لو أعطى أولاده شيئاً على درهمٍ ورضوا به، ثم زاد أحدهم شيئاً؟

الجواب: لا؛ لأن أصل العطية للأولاد يجب أن تكون بالسوية بين الذكور، وعلى النصف في الإناث؛ يعني: يعدل بينهم ويكون للذكر مثل حظ الأنثيين، هذا في العطية، أما في النفقة فالعدل أن يُعْطِيَ كُلُّ وَاحِدٍ سِوَاهُ كَانَ مِنَ الْإِنَاثِ أَوِ الذَّكَوْرِ مَا يَخْتَاجُهُ.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٦٨- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ الْمُسْنَدِيُّ، حَدَّثَنَا هِشَامٌ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي إِدْرِيسَ، عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ: بَايَعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي رَهْطٍ فَقَالَ: «أَبَايِعُكُمْ عَلَى أَنْ لَا تُشْرِكُوا بِاللَّهِ

شَيْئًا، وَلَا تَسْرِقُوا، وَلَا تَزْنُوا، وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ، وَلَا تَأْتُوا بِيَهْتَانٍ تَفْتَرُونَهُ بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلِكُمْ، وَلَا تَعْصُونِي فِي مَعْرُوفٍ، فَمَنْ وَفَى مِنْكُمْ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ، وَمَنْ أَصَابَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا فَاخْذِ بِهِ فِي الدُّنْيَا فَهُوَ لَهُ كَفَّارَةٌ وَطَهُورٌ، وَمَنْ سَرَّهُ اللَّهُ فَذَلِكَ إِلَى اللَّهِ إِنْ شَاءَ عَذَّبَهُ وَإِنْ شَاءَ غَفَرَ لَهُ»^(١).

هذه البيعة التي في هذا الحديث تُسَمَّى بَيْعَةُ النِّسَاءِ، والبيعة هي العهد والميثاق، وسُمِّيَتْ بَيْعَةً لِأَن كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهَا يُمَدُّ بِاعِهِ إِلَى آخِرِ، لِإِبْرَارِ هَذَا الْعَهْدِ، فَيَقُولُ مَثَلًا: مُدُّ يَدَكَ أَبَايَعُكَ عَلَى كَذَا وَكَذَا. وهي بَيْعَةُ النِّسَاءِ الْمَذْكُورَةُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يَبَايَعَنَّكَ عَلَى أَنْ لَا يَشْرَكَنَّ بِاللَّهِ شَيْئًا﴾ [النِّسَاءُ: ١٢] إِلَى آخِرِهِ.

وَالشَّاهِدُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ قَوْلُهُ: «فَذَلِكَ إِلَى اللَّهِ إِنْ شَاءَ عَذَّبَهُ وَإِنْ شَاءَ غَفَرَ لَهُ».

وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ مِنَ الْفَوَائِدِ:

أَنَّ مَنْ أَصَابَ شَيْئًا مِنْ هَذِهِ الْقَاذوراتِ كَالزَّنا مَثَلًا، أَوْ قَتَلَ الْوَلَدَ، فَاخْذِ بِهِ فِي الدُّنْيَا فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ، وَعَلَى هَذَا فَالْحُدُودُ كَفَّارَاتٌ لِأَصْحَابِهَا، فَالزَّانِي إِذَا زَنَى ثُمَّ رُجِمَ أَوْ حُذِيَ، فَإِنْ ذَلِكَ يَكُونُ كَفَّارَةً لَهُ، وَلَا يُعَاقَبُ عَلَيْهِ فِي الْآخِرَةِ.

وَلَا يُشْكِلُ عَلَى هَذَا -أَي: عَلَى أَنَّ الْحُدُودَ كَفَّارَاتٌ- إِلَّا قِصَّةُ الْعُرَيْنَيْنِ الَّذِينَ سَعَوْا فِي الْأَرْضِ فَسادًا^(٢)، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ جِزَاءُ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [النِّسَاءُ: ٣٣]. فَأُثِّبَ لَهُمْ عَقُوبَتَيْنِ عَقُوبَةً فِي الدُّنْيَا، وَعَقُوبَةً فِي الْآخِرَةِ. فِيمَا أَنْ يُقَالَ: إِنْ هَؤُلَاءِ لَعُظِمَ جَرْمُهُمْ وَفَسَادُهُمْ لَمْ يَكُنِ الْحُدُ مَكْفَرًا عَنْهُمْ، وَصَارُوا يُحْدِثُونَ فِي الدُّنْيَا فَتَقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ، وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ، فَعَلَى هَذَا يَكُونُ مُسْتَشَى مِنْ بَقِيَةِ الْحُدُودِ.

وَأَمَّا أَنْ يُقَالَ: إِنَّ هَذَا مَنْسُوخٌ، وَأَنَّ الْحُدُودَ بَعْدَ صَارَتْ كَفَّارَةً لِأَصْحَابِهَا، وَلَكِنْ النِّسْخُ يَحْتَاجُ إِلَى تَعْدِيلِ إِمْكَانِ الْجَمْعِ، فَإِذَا امْتَنَ الْجَمْعُ فَإِنَّهُ لَا نِسْخَ، وَالْجَمْعُ هُنَا سَهْلٌ وَذَلِكَ بِأَنْ نَقُولَ: هَذَا يُسْتَشَى مِنْ بَقِيَةِ الْحُدُودِ.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٦٩- حَدَّثَنَا مُعَلَّى بْنُ أَسَدٍ، حَدَّثَنَا وَهْبٌ، عَنْ أَبِي بَرْزَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَهُ سِتْرَانِ أَمْرَأَةٌ فَقَالَ: لَأَطُوفَنَّ اللَّيْلَةَ عَلَى نِسَائِي، فَلْتَحْمِلَنَّ كُلُّ امْرَأَةٍ وَلَدِيذَنَ فَأَرْسَأُ بِقَاتِلٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، فَطَافَ عَلَى نِسَائِهِ فَمَا وَلَدَتْ مِنْهُنَّ إِلَّا امْرَأَةً وَلَدَتْ شِقَ غُلَامٍ، قَالَ نَبِيُّ اللَّهِ

(١) رواه مسلم (١٧٠٩).

(٢) تقدم تخريجه.

«لَوْ كَانَ سُلَيْمَانُ اسْتَشْنَى لَحَمَلَتْ كُلُّ امْرَأَةٍ مِنْهُمْ قَوْلَدَتْ فَارِسًا يُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ»^(١).
هذا الحديثُ الشاهدُ منه: قوله: «لو كان سليمانُ اسْتَشْنَى». والمرادُ بالاستِئْشاءِ قوله: إن شاء الله.

وسياقُ الحديثِ باللفظِ الآخرِ أصحُّ، وهو أن النساءَ كن تسعينَ امرأةً^(٢) لا ستينَ امرأةً، وأنه قيل له: قل إن شاء الله. فلم يَقُلْ إن شاء الله.

والبخاريُّ كما بيَّنَّا يسوقُ أحيانًا الحديثَ بلفظٍ لا يُطابقُ الترجمةَ بناءً على لفظٍ آخرٍ يُطابقُها، أما أنه ذكره في محلٍّ آخر، وإما أنه جاء في روايةٍ ليست على شرطه، وقلنا: إن هذا فيه فائدةٌ وهي: حمل الإنسان على البحث؛ أي: البحث عن الحديث وهل هو على شرطه أو لا، والبحث عن مكانه إن كان على شرطه في الصحيح.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٧٠- حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ الثَّقَفِيُّ، حَدَّثَنَا خَالِدُ الْحَذَّاءُ، عَنْ عِكْرَمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ دَخَلَ عَلَى أَعْرَابِيٍّ يَبْعُوهُ فَقَالَ: «لَا بَأْسَ عَلَيْكَ طَهُورٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ». قَالَ: قَالَ الْأَعْرَابِيُّ: طَهُورٌ! بَلْ هِيَ حُمَى تَقُورُ عَلَى شَيْخٍ كَبِيرٍ تُزِيرُهُ الْقُبُورُ. قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «فَنَعَمْ إِذَا». الْأَعْرَابُ أَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ، فَهَذَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَرْجُو لِهَذَا الْأَعْرَابِيِّ وَيَقُولُ: «لَا بَأْسَ عَلَيْكَ طَهُورٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ». لَكِنْ كَانَ الْحُمَى كَانَتْ شَدِيدَةً فَقَالَ الْأَعْرَابِيُّ: «طَهُورٌ؟» وَهَذِهِ الْجُمْلَةُ اسْتِفْهَامِيَّةٌ، يَعْنِي: أَيْكُونُ هَذَا طَهُورًا؟ ثُمَّ قَالَ: بَلْ هِيَ حُمَى تَقُورُ عَلَى شَيْخٍ كَبِيرٍ تُزِيرُهُ الْقُبُورُ. فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «فَنَعَمْ إِذَا». وَالظَّاهِرُ أَنَّهَا أَزَارَتْهُ الْقُبُورُ؛ لِأَنَّ الرَّسُولَ قَالَ: «فَنَعَمْ إِذَا». فَحَرَّمَ هَذَا الرَّجُلُ بَرَكَةَ رَجَاءِ الرَّسُولِ ﷺ بِسَبَبِ أَنْ فِي قَلْبِهِ شَيْئًا مِنَ الْغَضَبِ عَلَى مَا حَصَلَ لَهُ.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٧١- حَدَّثَنَا ابْنُ سَلَامٍ، أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ، عَنْ حُصَيْنٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ، عَنْ أَبِيهِ جَبْرِ نَامُوا عَنْ الصَّلَاةِ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ قَبَضَ أَرْوَاحَكُمْ حِينَ شَاءَ وَرَدَّهَا حِينَ شَاءَ»، فَقَضَوْا حَوَائِجَهُمْ وَتَوَضَّعُوا إِلَى أَنْ طَلَعَتِ الشَّمْسُ وَابْيَضَّتْ فَقَامَ فَصَلَّى^(١).
الشاهدُ من هذا الحديثِ قوله: «قَبَضَ أَرْوَاحَكُمْ حِينَ شَاءَ وَرَدَّهَا حِينَ شَاءَ».



(١) رواه مسلم (١٦٥٤).

(٢) تقدم تخرجه.

(٣) رواه مسلم (٦٨١).

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٧٢- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ قَزَعَةَ، حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ وَالْأَعْرَجِ ح وَحَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، حَدَّثَنِي أَخِي، عَنْ سُلَيْمَانَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي عَتِيقٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَسَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ: اسْتَبَّ رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَرَجُلٌ مِنَ الْيَهُودِ، فَقَالَ الْمُسْلِمُ: وَالَّذِي اضْطَفَى مُحَمَّدًا عَلَى الْعَالَمِينَ فِي قَسَمٍ يُقْسِمُ بِهِ، فَقَالَ الْيَهُودِيُّ: وَالَّذِي اضْطَفَى مُوسَى عَلَى الْعَالَمِينَ، فَرَفَعَ الْمُسْلِمُ يَدَهُ عِنْدَ ذَلِكَ فَلَطَمَ الْيَهُودِيُّ، فَذَهَبَ الْيَهُودِيُّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَخْبَرَهُ بِالَّذِي كَانَ مِنْ أَمْرِهِ وَأَمْرِ الْمُسْلِمِ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «لَا تُخَيِّرُونِي عَلَى مُوسَى فَإِنَّ النَّاسَ يَضَعُقُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَكُونُ أَوَّلَ مَنْ يُنِيقُ فَإِذَا مُوسَى بَاطِشٌ بِجَانِبِ الْعَرْشِ فَلَا أَذْرِي أَكَّانَ فِيمَنْ صَبَقَ فَأَفَاقَ قَبْلِي أَوْ كَارَ مِنْ أَسْتَنَى اللَّهِ»^(١).

الشاهد من هذا الحديث قوله: «أو كان من استثنى الله»؛ لأن الله ﷻ استثنى هذا بالمشيئة فقال: ﴿فَصَبِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ [التكوير: ٦٨].

وفي هذا: دليل على تواضع النبي ﷺ حيث قال: «لا تُخَيِّرُونِي عَلَى مُوسَى». كما قال أيضاً: «لا تُخَيِّرُونِي عَلَى يُونُسَ بْنِ مَتَّى». وذلك من تواضعه ﷺ ﷺ. ومعنى قوله: «لا تُخَيِّرُونِي» أي: لا تقولوا هو خير من كذا، وهذا من التواضع، وإلا فلا شك أن الرسول ﷺ خير الأنبياء، قال تعالى: ﴿تِلْكَ أَرْسُلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ فَتَهُمَ مِّنْ كَلِمَةِ اللَّهِ وَرَفَعَ بَعْضُهُمْ دَرَجَاتٍ﴾ [التكوير: ١٥٣].



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٧٣- حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ أَبِي عِيسَى، أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ، أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الْمَدِينَةُ يَأْتِيهَا الدَّجَالُ فَيَجِدُ الْمَلَائِكَةَ يَحْرُسُونَهَا فَلَا يَفْرَبُهَا الدَّجَالُ وَلَا الطَّاغُوتُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ»^(١).

الشاهد من هذا الحديث قوله: «إِنْ شَاءَ اللَّهُ».

وفي هذا بُشْرَى لأهل المدينة أن الدجال لا يَدْخُلُ عليهم المدينة، وأن الطاغوت أيضاً لا يَقَعُ فيها. ولكن قول الرسول ﷺ: «إِنْ شَاءَ اللَّهُ». يَحْتَمِلُ أَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ تَبَرُّكاً وَتَحْقِيقاً، وَيَحْتَمِلُ أَنَّهُ قَالَ تَرَدُّداً وَتَعْلِيقاً وَأَنَّهُ يُكْنَى أَنْ يَأْتِيَهَا الطَّاغُوتُ، أَمَّا الدَّجَالُ فَقَدْ جَاءَتْ أَحَادِيثُ كَثِيرَةٌ^(٢) بِدُونِ اسْتِثْنَاءِ أَنَّهُ لَا يَدْخُلُهَا، وَلَكِنْ لَا يَغْنِي ذَلِكَ أَنْ كُلَّ مَنْ فِيهَا يَسْلَمُ مِنْ فَتْنَتِهِ؛ لِأَنَّ الْمَدِينَةَ حَيْثُ تَرَجُّفُ ثَلَاثَ رَجَفَاتٍ فَيَخْرُجُ مِنْهَا -أَي: مِنْ

(١) رواه مسلم (٢٣٧٣).

(٢) رواه مسلم (٢٩٤٣).

(٣) انظر من ذلك ما رواه البخاري (٧١٣٣)، ومسلم (١٣٧٩).

المدينة- مَنْ كَانَ مُنَافِقًا، أَوْ كَافِرًا، أَوْ مَا أَشَبَّهُ ذَلِكَ.

قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ فِي «الْفَتْحِ»:

قِيلَ: إِنَّهُ يَتَعَلَّقُ بِالطَّاعُونَ فَقَطْ. وَفِيهِ نَظَرٌ وَحَدِيثٌ مُحَجَّنٌ بِنِ أَدْرَجِ الْمَذْكُورَ أَتَمًّا يُؤَيِّدُ أَنَّهُ لِكُلِّ مِنْهَا ^(١) أَهـ. الظَّاهِرُ - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - أَنَّهُ لِلتَّبَرُّكِ وَالتَّحْقِيقِ.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٧٤- حَدَّثَنَا أَبُو النِّمَانِ، أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، حَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لِكُلِّ نَبِيٍّ دَعْوَةٌ فَأَرِيدُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ أَنْ أَخْتَبِيَ دَعْوَتِي شَفَاعَةً لِأُمَّتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ» ^(٢).

الشَّاهِدُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ قَوْلُهُ: «فَأَرِيدُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ أَنْ أَخْتَبِيَ دَعْوَتِي شَفَاعَةً لِأُمَّتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ».

وَهَذَا مِنْ فَضْلِهِ ﷺ عَلَى أُمَّتِهِ أَنَّهُ اخْتَبَأَ الدَّعْوَةَ الْمُسْتَجَابَةَ لَهُ لِهَذَا الْغَايَةِ.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٧٥- حَدَّثَنَا بَسْرَةُ بْنُ صَفْوَانَ بْنِ جَمِيلٍ اللَّخْمِيُّ، حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ

سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «بَيْنَا أَنَا نَائِمٌ رَأَيْتُنِي عَلَى قَلِيبٍ فَتَزَعْتُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ أَنْزِعَ، ثُمَّ أَخَذَهَا ابْنُ أَبِي قُحَافَةَ فَتَزَعْتُ دُنُوبًا أَوْ دُنُوبَيْنِ وَفِي نَزْعِهِ ضَعْفٌ وَاللَّهُ يَغْفِرُ لَهُ، ثُمَّ أَخَذَهَا عُمَرُ فَاسْتَحَالَتْ غَرْبًا فَلَمْ أَرْ عَبْقَرِيًّا مِنَ النَّاسِ يَفْرِي فَرِيَّهُ حَتَّى ضَرَبَ النَّاسُ حَوْلَهُ بِعَطَنِ» ^(٣).

هَذِهِ الرَّوْيَةُ أَوَّلَتْ بِالْخِلَافَةِ، وَالضَّعْفُ الَّذِي حَصَلَ لِأَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ زَالِ اللَّوْمِ عَنْهُ فِي قَوْلِ النَّبِيِّ

ﷺ: «وَاللَّهُ يَغْفِرُ لَهُ».

وَهُوَ أَيْضًا ضَعْفٌ نَسْبِيٌّ؛ أَيْ: بِالنِّسْبَةِ لِمَا حَصَلَ مِنْ عَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ؛ لِأَنَّ الْفَتْوحَاتِ فِي

عَهْدِ عَمْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَكْثَرُ بِكَثِيرٍ مِنَ الْفَتْوحَاتِ فِي عَهْدِ أَبِي بَكْرٍ، فَإِنْ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ اشْتَغَلَ بِحُرُوبِ الرَّدَّةِ وَبِأَشْيَاءَ دَاخِلِيَّةٍ، وَلَمْ تَنْتَشِرِ الْفَتْوحَاتُ فِي عَهْدِهِ كَمَا انْتَشَرَتْ فِي عَهْدِ عَمْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَمَعَ ذَلِكَ فَإِنَّ الرَّسُولَ

ﷺ بَادَرَ فَقَالَ: «وَاللَّهُ يَغْفِرُ لَهُ» وَحِينَئِذٍ يَنْدَفِعُ اللَّوْمُ وَيَتِمُّ النِّقْصُ الَّذِي ذَكَرَهُ النَّبِيُّ ﷺ.

وَالشَّاهِدُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ قَوْلُهُ: «فَتَزَعْتُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ أَنْزِعَ». فَفِيهِ إِثْبَاتُ الْمَشِيتَةِ.

(١) انظر: «الفتح» (١٣/١٠٥).

(٢) رواه مسلم (١٩٨).

(٣) رواه مسلم (٢٣٩٢).

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٧٦- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ، حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ، عَنْ بُرَيْدٍ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ، عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا آتَاهُ السَّائِلُ وَرَبًّا قَالَ: جَاءَهُ السَّائِلُ أَوْ صَاحِبُ الْحَاجَةِ قَالَ: «اشْفَعُوا فَلْتُنْجَرُوا وَيَقْضِيَ اللَّهُ عَلَى لِسَانِ رَسُولِهِ مَا شَاءَ»^(١).

الشاهد من هذا الحديث قوله: «على لسان رسوله ما شاء».

وفي هذا الحديث: دليل على استحباب الشفاعة لصاحب الحاجة، وهذا مشروط بما إذا لم يكن في ذلك مفسدة، فإن كان في ذلك مفسدة فإن الشفاعة لا تُشرع؛ لأن الشفاعة مصلحة محدودة ترجع إلى صاحبها الذي شفع له، فإذا كان ذلك يتضمن مفسدة عامة أو مفسدة خاصة على نفس المشفوع له فإنها لا تُشرع.

فلو جاء شخص يسأل نفقة، وأنا أعلم أنه إذا أعطي النفقة سوف يُبدِّرها، ويشتري بها ما يحرّم من دخان أو غيره، فحينئذ لا تُشرع الشفاعة؛ لأن هذه الشفاعة ستؤدي إلى شيء محرم. وكذلك إذا كان يُخشى مفسدة عامة، بحيث إذا شفعت له صار هذا وسيلة لأن يستعمل الناس الرشاوي والوثائق المحرمة، فهذا أيضاً لا تشفع له.

أما إذا لم يكن في ذلك مفسدة، فلا شك أن الشفاعة للناس وقضاء حوائجهم مأمور بها شرعاً.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٧٧- حَدَّثَنَا يَحْيَى، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنْ هَمَامٍ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «لَا يَقُلْ أَحَدُكُمْ: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي إِنْ شِئْتَ، ارْحَمْنِي إِنْ شِئْتَ، ارْزُقْنِي إِنْ شِئْتَ، وَلْيَغْزِمِ مَسْأَلَتُهُ إِنَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ لَا مَكْرَهُ لَهُ»^(٢).

سبق الكلام على هذا الحديث، والشاهد منه قوله: «إن شئت». لكنه سبق بلفظ أعم، حيث قال: «إذا دعا أحدكم». فيكون أعم من طلب المغفرة، أو طلب الرحمة.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٧٨- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، حَدَّثَنَا أَبُو حَفْصٍ عَمْرُو، حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ، حَدَّثَنِي ابْنُ شِهَابٍ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ تَمَارَى هُوَ وَالْحُرُّ بْنُ قَبَسٍ بَنِ حِصْنِ الْفَزَارِيِّ فِي صَاحِبِ مُوسَى أَهْوَ خَضِرٌ؟ فَمَرَّ بِهِمَا أَبِي بَنْ كَعْبٍ الْأَنْصَارِيُّ فَدَعَاهُ ابْنُ عَبَّاسٍ

(١) رواه مسلم (٢٥٨٥).

(٢) رواه مسلم (٢٦٧٩).

فَقَالَ: إِنِّي تَمَارَيْتُ أَنَا وَصَاحِبِي هَذَا فِي صَاحِبِ مُوسَى الَّذِي سَأَلَ السَّبِيلَ إِلَى لُقْيِهِ، هَلْ سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَذْكُرُ شَأْنَهُ؟ قَالَ: نَعَمْ، إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «بَيْنَا مُوسَى فِي مَلَأٍ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ إِذْ جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ: هَلْ تَعْلَمُ أَحَدًا أَعْلَمُ مِنْكَ؟ فَقَالَ مُوسَى: لَا. فَأَوْجِي إِلَى مُوسَى: بَلَى عَبْدُنَا خَضِرٌ. فَسَأَلَ مُوسَى السَّبِيلَ إِلَى لُقْيِهِ فَجَعَلَ اللَّهُ لَهُ الْخُوتَ آيَةً، وَقِيلَ لَهُ: إِذَا فَقَدْتَ الْخُوتَ فَارْجِعْ فَإِنَّكَ سَتَلْقَاهُ، فَكَانَ مُوسَى يَتَّبِعُ أَثَرَ الْخُوتِ فِي الْبَحْرِ، فَقَالَ فَتَى مُوسَى لِمُوسَى: أَرَأَيْتَ إِذَا أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْخُوتَ وَمَا أَنْسَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ. قَالَ مُوسَى: ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِي فَأَرْتَدَّا عَلَى آثَارِهِمَا قَصَصًا فَوَجَدَا خَضِرًا وَكَانَ مِنْ شَأْنِهِمَا مَا قَصَّ اللَّهُ»^(١).

المؤلف رحمه الله اختصر القصة في هذا المكان والشاهد منها قول موسى للخضر: «سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَاحِبًا» [البقرة: ٦٩].

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رحمه الله:

٧٤٧٩- حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ، أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ. وَقَالَ أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ: حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي يُونُسُ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «نَزَلَ غَدَاً إِنْ شَاءَ اللَّهُ بِخَيْفِ بَنِي كِنَانَةَ حَيْثُ تَقَاسَمُوا عَلَى الْكُفْرِ. يُرِيدُ الْمُحَصَّبُ»^(٢).

هذا القول قاله الرسول ﷺ في حجة الوداع. والمُحَصَّبُ سُمِّيَ بذلك؛ لأنه كثيرُ الحصباء، وهو محلٌّ في ظاهِرِ مكة، لما نزل النبي ﷺ حين رمى الجمرات في اليوم الثالث عشر نزلَ وصَلَّى بها الظهرَ والعصرَ، والمغربَ والعشاءَ، ثم رَقَدَ، ثم في آخرِ الليل ارتحلَ حتَّى أتَى المسجدَ الحرامَ، ثم طَافَ طوافَ الوداعِ، ثم صَلَّى صلاةَ الفجرِ، ثم انصَرَفَ راجعًا إلى المدينة.

والشاهد من هذا الحديث قوله: «نَزَلَ غَدَاً إِنْ شَاءَ اللَّهُ».

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رحمه الله:

٧٤٨٠- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ، عَنْ عَمْرِو، عَنْ أَبِي الْعَبَّاسِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ: حَاصِرَ النَّبِيِّ ﷺ أَهْلَ الطَّائِفِ فَلَمْ يَفْتَحْهَا، فَقَالَ: «إِنَّا قَافِلُونَ غَدَاً إِنْ شَاءَ اللَّهُ». فَقَالَ الْمُسْلِمُونَ: نَقْضُ وَلَمْ يَفْتَحْ. قَالَ: «فَاغْدُوا عَلَى الْقِتَالِ»، فَغَدَوْا فَأَصَابَتْهُمْ جَرَا حَاتٌ. قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «إِنَّا قَافِلُونَ غَدَاً إِنْ شَاءَ اللَّهُ» فَكَانَ ذَلِكَ أَعْجَبَهُمْ فَبَسَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ^(٣).

(١) رواه مسلم (٢٣٨٠).

(٢) رواه مسلم (١٣١٤).

(٣) رواه مسلم (١٧٧٨).

قوله: فتبسم رسول الله ﷺ. ذلك لأن رايه الأول كان خيرا من رأيهم، لكن هذه عادة النبي ﷺ أنه يعطيهم بعض الشيء الذي يريدون حتى يعرفوا أن رايه هو الصواب، ومثل ذلك لما نهاهم عن الوصال فقالوا: إنك توأصل. فواصل بهم يوما ويوما حتى دخل شهر شوال، فقال: «لو تأخر الهلال لزدتكم»^(١) فمكثهم من الوصال مع نهي إياهم عنه؛ حتى يتبين لهم بعد ذلك أن الحكمة فيما نهاهم عنه، وهو ترك الوصال.

فهذا الحديث أيضا مثله، فإنه لما قال: «إنا قافلون». قالوا: تقفل ولم تفتح. فتركهم، فلما أصيبوا بالجراح قال: «إنا قافلون» أعجبهم الأمر، فتبسم النبي ﷺ وقفل.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٣٢- بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ. حَقَّ إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا: مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ؟ قَالُوا الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ۝﴾ [الشورى: ٢٣]. وَأَمَّا يَقُولُ مَاذَا خَلَقَ رَبُّكُمْ. وَقَالَ جَلَّ ذِكْرُهُ: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ [البقرة: ٢٥٥].

وَقَالَ مَسْرُوقٌ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ: إِذَا تَكَلَّمَ اللَّهُ بِالْوَحْيِ سَمِعَ أَهْلُ السَّمَوَاتِ شَيْئًا، فَبِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ وَسَكَنَ الصَّوْتُ عَرَفُوا أَنَّهُ الْحَقُّ، وَنَادَوْا: مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ. وَيَذْكُرُ عَنْ جَابِرٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَنَسٍ قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: «يَحْشُرُ اللَّهُ الْعِبَادَ فَيُنَادِيهِمْ بِصَوْتٍ يَسْمَعُهُ مَنْ بَعْدَ كَمَا يَسْمَعُهُ مَنْ قَرَبَ أَنَا الْمَلِكُ أَنَا الدَّيَّانُ».

هذا الباب عقده المؤلف رحمه الله ليبيّن أن قول الله ﷻ يكون بصوت، وهذا الذي عليه السلف الصالح أن كلام الله تعالى بحرف وصوت، والأدلة على ذلك سبقت، وقلنا: إن قول الله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَعْيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ۝﴾ [المائدة: ١١٦]. ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ ۝﴾ [البقرة: ٣٤]. وأمثالها تدلُّ دلالة واضحة على أنه يقول قولاً يُسمع.

بل إن الله فصل الصوت بأنه يكون رفيعاً ويكون دون ذلك، كما قال تعالى: ﴿وَنَدَبْتَهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَفَرَّقْنَاهُ يَحْيَىٰ ۝﴾ [طه: ٥٢]. فالسلف يقولون: إن الله يتكلم ويقول بكلام مسموع، وبكلام يكون بحروف، وهذه الحروف متعاقبة وليست متقارنة، فالباء في بسم الله الرحمن الرحيم سابقة والسين بعدها، والميم بعدها، وهلمَّ جراً، ولا يفتر أن تثبت الحروف حرفاً بعد حرف؛ لأنه كما سبق أن الله لم يزل ولا يزال فعلاً، والذي يحدّث هو آحاد الكلام، وهو من الكمال أن يكون متى شاء تكلم بما شاء.

وأما الصوت فظاهر أيضاً، قال تعالى: ﴿وَنَدَبْتَهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ﴾ فهذا بصوت عالٍ، ﴿وَفَرَّقْنَاهُ يَحْيَىٰ﴾ وهذا بصوت منخفض، وفي الحديث يقول الله تعالى: «يا آدم، فيقول: لبيك وسعديك. فينادي

بصوت: إِنْ اللَّهَ يَأْمُرُكَ أَنْ تُخْرِجَ مِنْ ذَرِيَّتِكَ بَعَثًا مِنَ النَّارِ^(١)، قَالَ: «فَيُنَادِي بِصَوْتٍ». فَأَكَّدَ النَّدَاءَ بِأَنَّهُ بِصَوْتٍ، مَعَ أَنَّ النَّدَاءَ لَا يَكُونُ إِلَّا بِصَوْتٍ، لَكِنْ هَذَا مِنْ بَابِ التَّوَكِيدِ لِقَوْلِهِ: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ [النَّبَأُ: ١٦٤].

قَوْلُهُ: بِأَبْ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أُوذِيَ لَهُ حَتَّىٰ إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ﴾ إِلَى آخِرِهِ. هَذِهِ الْآيَةُ بَقِيَّةُ آيَةٍ سَبَقَتْ وَهِيَ: ﴿قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ رَزَقْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِنْ شِرْكٍَ وَمَا لَهُمْ مِنْهُمْ مِنْ ظَهِيرٍ﴾ [النَّبَأُ: ٢٢-٢٣]. فَهَذِهِ الْآيَةُ وَالَّتِي بَعْدَهَا قَطَعْتَ جَمِيعَ مَا يَتَعَلَّقُ بِهِ الْمَشْرُكُونَ، وَبَيَّنْتَ أَنَّ أَوْثَانَهُمْ وَأَصْنَامَهُمْ لَا تَسْتَحِقُّ الْعِبَادَةَ بِأَيِّ وَجْهِ مِنَ الْوُجُوهِ.

أَوَّلًا: يَقُولُ: ﴿لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ﴾ يَعْني: لَا يَمْلِكُونَهَا اسْتِقْلَالًا، فَمَثَلًا: لَا يَمْلِكُونَ الْأَرْضَ، وَلَا يَمْلِكُونَ السَّمَاءَ، وَلَا يَمْلِكُونَ نَجْمَةً مِنَ النُّجُومِ، وَلَا يَمْلِكُونَ شَجَرَةً مِنَ الْأَشْجَارِ، وَلَا يَمْلِكُونَ ذَرَّةً مِنَ الذَّرَاتِ مِنَ الْأَرْضِ عَلَى وَجْهِ الْاسْتِقْلَالِ، ﴿وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِنْ شِرْكٍَ﴾ يَعْني: وَلَا يَمْلِكُونَهَا عَلَى وَجْهِ الْمَشَارَكَةِ.

وَالْفَرْقُ بَيْنَ مَلِكِ الْاسْتِقْلَالِ، وَالْمَشَارَكَةِ يَظْهَرُ بِهَذَا الْمَثَالِ:

لَوْ قَدَّرْنَا أَنَّ هُنَاكَ عَشْرَةَ مِنَ الْغَنَمِ لِي فِيهَا خَمْسُ مَعِينَاتٍ، وَلَكَ خَمْسُ مَعِينَاتٍ. فَهَذَا مُلْكُ اسْتِقْلَالِي، وَإِذَا كَانَتْ هَذِهِ الْعَشْرُ يَتَنَّا، وَرَثَتُهَا عَنْ أَبِينَا مَثَلًا. فَهَذَا مُلْكُ مَشَارَكَةٍ.

فَهَذِهِ الْأَصْنَامُ لَا تَمْلِكُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ عَلَى وَجْهِ الْاسْتِقْلَالِ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، وَلَا تُشَارِكُ أَيْضًا فِي ذَرَّةٍ وَاحِدَةٍ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، ﴿وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِنْ شِرْكٍَ﴾ [النَّبَأُ: ٢٢].

هَلْ هَذِهِ الْأَصْنَامُ أَعَانَتِ اللَّهَ عَلَى خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ؟

الجواب: لَا، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا لَهُمْ مِنْهُمْ مِنْ ظَهِيرٍ﴾ [النَّبَأُ: ٢٢]. فَلَوْ كَانَ لَهُ مِنْهُمْ ظَهِيرٌ لَقِيلَ: إِنْ هَذِهِ الْأَصْنَامُ بِهَا شَيْءٌ مِنَ التَّعَلُّقِ بِالسَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ. لَكِنْ حَتَّى الْمُسَاعَدَةُ وَالْإِعَانَةُ مُتَّفِقَةٌ عَنْهَا، فَهِيَ لَمْ تُسَاعِدِ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَلَمْ تُعْنِ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، وَهُوَ سُبْحَانَهُ أَغْنَى الشُّرَكَاءَ عَنِ الشَّرْكِ، إِذَنْ لَيْسَ لَهَا يَدٌ عَلَى شَيْءٍ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَبَقِيَتِ الشَّفَاعَةُ، فَهَلْ تَشْفَعُ هَذِهِ الْأَصْنَامُ عِنْدَ اللَّهِ؟

الجواب: لَا، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أُوذِيَ لَهُ﴾ وَمَعْلُومٌ أَنَّ اللَّهَ لَا يَأْذُنُ لِهَذِهِ الْأَصْنَامِ؛ لِأَنَّهُ لَا يَرْضَاهَا، وَلَا يَرْضَى مَنْ تَشْفَعُ لَهُ وَهُمْ الْكَفَّارُ.

وَبِذَلِكَ انْقَطَعَتْ جَمِيعُ الْعَلَاقِ الْوَحْدَانِيَّةِ الَّتِي يَتَعَلَّقُ بِهَا الْمُشْرِكُونَ.

ثُمَّ قَالَ مَبْنًى لِعَظَمَتِهِ سُبْحَانَهُ، وَأَنَّ هَذِهِ الْأَصْنَامَ لَيْسَتْ بِشَيْءٍ بِالنِّسْبَةِ لِعَظَمَتِهِ: ﴿حَتَّىٰ إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ﴾ أَي: إِذَا تَكَلَّمَ صَعِقَتِ الْمَلَائِكَةُ؛ أَي: غَشِيَ عَلَيْهَا مِنْ عَظَمَةِ مَا تَسْمَعُ، فَإِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ؛ أَي:

أُزِيلَ عَنْهَا الْفَرْعُ ﴿قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ﴾ يَعْنِي: يَتَسَاءَلُونَ فِيمَا بَيْنَهُمْ ﴿مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ﴾ وَفِي بَعْضِ الْفَافِظِ الْحَدِيثِ أَنَّهُمْ يَسْأَلُونَ جَبْرِيًّا؛ لِأَنَّهُ أَوَّلُ مَنْ يَقِيْقُ فَيَقُولُونَ: ﴿مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ﴾ فَيَقُولُ: ﴿قَالُوا الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾ فَمَنْ هَذِهِ عَظَمَتُهُ كَيْفَ يَلْبِقُ عَقْلًا أَنْ يُشْرَكَ بِهِ مَنْ لَا يَمْلِكُ شَيْئًا فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ، وَلَيْسَ لَهُ فِيهَا شَرَكَةٌ، وَمَا بِهِ مِنْ ظَهِيرٍ، وَشَفَاعَتُهُ لَا تَنْفَعُ عِنْدَ اللَّهِ.

❖ وَقَوْلُهُ: ﴿قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ﴾. قَوْلُهُ: «مَاذَا» اسْتِفْهَامِيَّةٌ وَتَكُونُ مَنْصُوبَةً عَلَى أَنَّهَا مَقُولُ الْقَوْلِ، وَلِهَذَا كَانَ الْجَوَابُ: «قَالُوا الْحَقُّ». وَلَمْ يَكُنِ الْجَوَابُ قَالُوا: الْحَقُّ؛ لِأَنَّهُ لَوْ كَانَتْ «ذَا» اسْمًا مَوْصُولًا عَلَى أَنَّهَا خَبَرٌ، لَكَانَ الْجَوَابُ يُطَابِقُ السُّؤَالَ فَيَقُولُ: الَّذِي قَالَ الْحَقُّ.

❖ ثُمَّ قَالَ سُبْحَانَهُ: ﴿وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾ الْعَلِيُّ: بِذَاتِهِ وَصِفَاتِهِ، وَعَلَوُ الصِّفَاتِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ بَيْنَ أَهْلِ الْقِبْلَةِ، حَتَّى أَهْلُ الْبِدْعِ يُثْبِتُونَ لِلَّهِ عِلْوُ الصِّفَاتِ، عَلَى حَسَبِ مَفْهُومِهِمْ فِي عِلْوِ الصِّفَةِ؛ لِأَنَّهُمْ قَدْ يَقُولُونَ: فِي هَذَا عِلْوُ صِفَةٍ. وَهِيَ نَقْصٌ، كَقَوْلِهِمْ مَثَلًا: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا تَقُومُ بِهِ الْحَوَادِثُ، وَلَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَنْزِلَ، وَلَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَسْتَوِيَ عَلَى الْعَرْشِ، وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ.

لَكِنْ عَلَى كُلِّ حَالٍ: فَأَهْلُ الْقِبْلَةِ؛ أَي: مَنْ يَتَسَبَّبُ لِلْإِسْلَامِ، كُلُّهُمْ مُتَّفَقُونَ عَلَى أَنَّ اللَّهَ عَالٍ عِلْوُ صِفَةٍ حَسَبِ مَفْهُومِهِمْ فِي عِلْوِ الصِّفَةِ.

أَمَّا عِلْوُ الذَّاتِ، فَإِنَّهُ عِنْدَ السَّلَفِ قَطْعٌ، أَمَّا أَهْلُ التَّحْرِيفِ وَالتَّعْطِيلِ، أَوْ أَهْلُ الْحُلُولِ، فَلَا؛ لِأَنَّ أَهْلَ الْحُلُولِ مِنَ الْجَهْمِيَّةِ وَغَيْرِهِمْ يَقُولُونَ: إِنَّ اللَّهَ فِي كُلِّ مَكَانٍ. وَأَهْلُ التَّعْطِيلِ يَقُولُونَ: لَا يُوصَفُ بِأَنَّهُ فَوْقَ الْعَالَمِ وَلَا تَحْتَهُ، وَلَا يَمِينٌ وَلَا شِمَالٌ، وَلَا مُتَصِلٌ وَلَا مُنْفَصِلٌ. وَقَدْ سَبَقَ الْكَلَامُ عَلَى هَذَا، وَبَيَّانُ أَنَّ الْعِلْوَ الذَّاتِيَّ قَدْ دَلَّ عَلَيْهِ الْكِتَابُ وَالسُّنَّةُ وَالْإِجْمَاعُ وَالْعَقْلُ وَالْفِطْرَةُ.

قَالَ: ﴿الْكَبِيرُ﴾ فَهُوَ ﷻ ذُو الْكِبَرِيَاءِ وَالْعَظَمَةِ.

❖ وَقَوْلُهُ: «وَلَمْ يَقُلْ: مَاذَا خَلَقَ رَبُّكُمْ». هَذَا رَدٌّ عَلَى الْجَهْمِيَّةِ الَّذِينَ يَقُولُونَ: إِنَّ كَلَامَ اللَّهِ مَخْلُوقٌ. وَرَبِّمَا نَقُولُ: وَعَلَى الْأَشَاعِرَةِ الَّذِينَ يَقُولُونَ: إِنَّ مَا يُسْمَعُ مَخْلُوقٌ؛ لِأَنَّ الْأَشَاعِرَةَ يَقُولُونَ: مَا يُسْمَعُ مِنْ كَلَامِ اللَّهِ لَيْسَ هُوَ كَلَامُ اللَّهِ، بَلْ كَلَامُ اللَّهِ هُوَ الْمَعْنَى الْقَائِمُ بِنَفْسِهِ، وَأَمَّا مَا يُسْمَعُ فَهُوَ مَخْلُوقٌ خَلَقَهُ اللَّهُ لِلتَّعْبِيرِ عَمَّا فِي نَفْسِهِ.

❖ وَقَوْلُهُ: «وَقَالَ جَلَّ ذِكْرُهُ: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾»؛ يَعْنِي: لَا أَحَدٌ يَشْفَعُ إِلَّا بِإِذْنِهِ، وَالْإِذْنُ هُوَ الْأَمْرُ لِمَنْ طَلَبَ الشَّفَاعَةَ أَنْ يَشْفَعَ، وَهَذَا لَا يَكُونُ إِلَّا بِالْكَلَامِ.

❖ وَقَوْلُهُ: «وَقَالَ مَسْرُوقٌ: عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رضي الله عنه: إِذَا تَكَلَّمَ اللَّهُ بِالْوَحْيِ سَمِعَ أَهْلُ السَّمَوَاتِ شَيْئًا، فَإِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ، وَسَكَنَ الصَّوْتُ، عَرَفُوا أَنَّهُ الْحَقُّ، وَنَادَا: مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا: الْحَقُّ». وَهَذَا الْقَوْلُ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ مُعَلَّقٌ فِي الْبَخَارِيِّ، لَكِنَّهُ مُجْزِئٌ بِهِ، وَقَدْ قَالَ أَهْلُ الْإِسْلَامِ: إِنَّ الْبَخَارِيَّ إِذَا رَوَى شَيْئًا مُعَلَّقًا مُجْزِئًا بِهِ فَهُوَ عِنْدَهُ صَحِيحٌ، وَلَكِنْ لَا يَلْزَمُ مِنْ صَحَّتِهِ عِنْدَهُ أَنْ يَكُونَ صَحِيحًا عِنْدَ غَيْرِهِ.

وابن مسعود رضي الله عنه حين يَتَكَلَّمُ بهذا الكلام يَكُونُ له حَكْمُ الرَّفْعِ؛ لَأَن هَذَا الْكَلَامَ لَا يُقَالُ بِالرَّأْيِ وَالْاجْتِهَادِ.

❖ ثُمَّ قَالَ: «وَيُذَكَّرُ عَنْ جَابِرٍ». قَوْلُهُ: يُذَكَّرُ. بِصِغَةِ التَّمْرِيطِ، فَهُوَ عِنْدَهُ ضَعِيفٌ.

❖ ثُمَّ قَالَ: «عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَنَسٍ قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: «يَحْشُرُ اللَّهُ الْعِبَادَ فَيُنَادِيهِمْ بِصَوْتٍ يَسْمَعُهُ مَنْ بَعْدَ كَمَا يَسْمَعُهُ مَنْ قُرْبَ: أَنَا الْمَلِكُ، أَنَا الدَّيَّانُ». وَهَذَا الْحَدِيثُ هُوَ الْحَدِيثُ الْمَشْهُورُ الَّذِي ارْتَحَلَ لَهُ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ مَسِيرَةَ شَهْرٍ، وَذَلِكَ أَنَّهُ حَدَّثَ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَنَسٍ، فَذَهَبَ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَنَسٍ مَسِيرَةَ شَهْرٍ. قَالَ أَهْلُ الْأَصْطِلَاحِ: يَطْلُبُ عَلَوُ السَّنَدِ. وَقَالَ أَصْحَابُ الْفَقْهِ: لِلْإِسْتِبَاتِ وَالتَّثْبِتِ. وَبَيْنَ الْقَوْلَيْنِ فَرْقٌ.

فَالْأُولَوْنَ يَقُولُونَ: الْمَقْصُودُ بِذَلِكَ هُوَ طَلَبُ عَلَوِ السَّنَدِ؛ لِأَن الْحَدِيثَ إِذَا رَوَى عَنْ ثَلَاثَةٍ، ثُمَّ رَوَى عَنْ أَرْبَعَةٍ، فَعِنِ الثَّلَاثَةُ يَكُونُ أَعْلَى، وَالْآنَ جَابِرٌ قَدْ حَدَّثَ بِالْحَدِيثِ فَصَارَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الرَّسُولِ ﷺ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَنَسٍ، وَالْوَاسِطَةُ الَّتِي بَيْنَ جَابِرٍ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَنَسٍ، لَكِنْ إِذَا رَوَاهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ مَبَاشَرَةً صَارَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الرَّسُولِ وَاحِدًا فَقَطْ، وَهَذَا عَلَوُ سَنَدٍ.

وَقَالَ الْفُقَهَاءُ: بَلْ هَذَا مِنْ أَجْلِ التَّثْبِتِ وَالْإِسْتِبَاتِ فِي الْخَبَرِ.

وَلَوْ قَالَ قَاتِلٌ: بِأَنَّهُ لِلْأَمْرَيْنِ جَمِيعًا، لَمْ يَكُنْ هَذَا بَعِيدًا، وَإِنْ كَانَتْ مَسْأَلَةُ عَلَوِ السَّنَدِ، أَوْ نَزُولِ السَّنَدِ، لَمْ تَكُنْ مَعْرُوفَةً فِي ذَلِكَ الْعَهْدِ تِلْكَ الْمَعْرِفَةُ الَّتِي يُشَارُ إِلَيْهَا وَيُرْتَحَلُ إِلَيْهَا، مِنْ خَرَجِ الْحَدِيثِ.

قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي «الْفَتْحِ» (١٣/٤٥٧):

قَوْلُهُ: «وَيُذَكَّرُ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ»، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَنَسٍ. بَنُوْنٌ وَمَهْمَلَةٌ مُصَغَّرَةٌ، هُوَ الْجَهْنِيُّ كَمَا تَقَدَّمَ فِي كِتَابِ الْعِلْمِ، وَأَنَّ الْحَدِيثَ الْمَوْقُوفَ هُنَاكَ طَرَفٌ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ الْمَرْفُوعِ، وَتَقَدَّمَ بَيَانُ الْحِكْمَةِ مِنْ إِيْرَادِهِ هُنَاكَ بِصِغَةِ الْجَزْمِ وَهَنَا بِصِغَةِ التَّمْرِيطِ، وَسَاقَهُ هُنَا مِنَ الْحَدِيثِ بَعْضُهُ وَأَخْرَجَهُ بِتَهَامِهِ فِي الْأَدَبِ الْمَفْرُودِ، وَكَذَا أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَأَبُو يَعْلَى وَالتَّطَبَّرَانِي كُلُّهُمْ عَنْ طَرِيقِ هَمَامِ بْنِ يَحْيَى، عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ عَبْدِ الْوَاحِدِ الْمَكِّيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَقِيلٍ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ... فَذَكَرَ الْقِصَّةَ، وَأَوَّلَ الْمَتْنِ الْمَرْفُوعِ: «يَحْشُرُ اللَّهُ النَّاسَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ -أَوْ قَالَ: الْعِبَادَ- عَرَاءَ عُرَا لَا بُهْمًا، قَالَ: قُلْنَا: وَمَا بُهْمًا؟ قَالَ: لَيْسَ مَعَهُمْ شَيْءٌ، ثُمَّ يُنَادِيهِمْ...» فَذَكَرَهُ وَزَادَ بَعْدَ قَوْلِهِ «الدَّيَّانُ»: «لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنَ أَهْلِ النَّارِ أَنْ يَدْخُلَ النَّارَ وَلَهُ عِنْدَ أَحَدٍ مِنَ أَهْلِ الْجَنَّةِ حَقٌّ حَتَّى يَقْضِيَهُ مِنْهُ، وَلَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنَ أَهْلِ الْجَنَّةِ أَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ وَلِأَحَدٍ مِنَ أَهْلِ النَّارِ عِنْدَهُ حَقٌّ حَتَّى يَقْضِيَهُ مِنْهُ حَتَّى اللَّطْمَةِ. قَالَ: قُلْنَا: كَيْفَ. وَأَنَا إِنَّمَا تَأْتِي عَرَاءَ بُهْمًا؟ قَالَ: الْحَسَنَاتُ وَالسَّيِّئَاتُ». لَفْظُ أَحْمَدَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ هَارُونَ عَنْ هَمَامٍ، وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَقِيلٍ مُخْتَلَفٌ فِي الْإِحْتِجَاجِ بِهِ، وَقَدْ أَشْرَتْ إِلَى ذِكْرِ مَنْ تَابَعَهُ فِي كِتَابِ الْعِلْمِ. اهـ.

الشَّاهِدُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ قَوْلُهُ: «يُنَادِي بِصَوْتٍ يَسْمَعُهُ مَنْ بَعْدَ كَمَا يَسْمَعُهُ مَنْ قُرْبَ». إِذَا فَهُوَ صَوْتُ عَظِيمٍ يَبْلُغُ النَّاسَ كُلَّهُمُ الْقَرِيبِينَ مِنْهُمْ وَالْبَعِيدِينَ.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٨١- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ عَمْرِو، عَنْ عِكْرَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ يُبَلِّغُ بِهِ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «إِذَا قَضَى اللَّهُ الْأَمْرَ فِي السَّمَاءِ ضَرَبَتْ الْمَلَائِكَةُ بِأَجْنِحَتِهَا خُضْعَانًا لِقَوْلِهِ كَأَنَّهُ سِلْسِلَةٌ عَلَى صَفْوَانٍ».

قَالَ عَلِيُّ وَقَالَ غَيْرُهُ: صَفْوَانٍ يَنْفُذُهُمْ ذَلِكَ فَإِذَا فُرِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا: مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ.

قَالَ عَلِيُّ: وَحَدَّثَنَا سُفْيَانُ، حَدَّثَنَا عَمْرُو، عَنْ عِكْرَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ بِهِذَا.

قَالَ سُفْيَانُ: قَالَ عَمْرُو: سَمِعْتُ عِكْرَمَةَ، حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ، قَالَ عَلِيُّ: قُلْتُ لِسُفْيَانَ قَالَ: سَمِعْتُ عِكْرَمَةَ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ: نَعَمْ. قُلْتُ لِسُفْيَانَ: إِنَّ إِنْسَانًا رَوَى عَنْ عَمْرُو عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ يَرْفَعُهُ أَنَّهُ قَرَأَ فُرْعَ قَالَ سُفْيَانُ: هَكَذَا قَرَأَ عَمْرُو، فَلَا أَذْرِي سَمِعَهُ هَكَذَا أَمْ لَا. قَالَ سُفْيَانُ: وَهِيَ قِرَاءَتُنَا.

قَالَ الْحَافِظُ أَبُو حَجْرٍ فِي «الْفَتْحِ» (١٣/٤٥٨-٤٥٩):

قَوْلُهُ: «إِذَا قَضَى اللَّهُ الْأَمْرَ فِي السَّمَاءِ». وَقَعَ فِي حَدِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ الْمَذْكُورِ أَوَّلًا: «إِذَا تَكَلَّمَ اللَّهُ فِي الْوَحْيِ». وَكَذَا فِي حَدِيثِ النَّوَاسِ بْنِ سَمْعَانَ عِنْدَ الطَّبْرَانِيِّ.

قَوْلُهُ: «ضَرَبَتْ الْمَلَائِكَةُ بِأَجْنِحَتِهَا». فِي حَدِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ: «سَمِعَ أَهْلُ السَّمَاءِ الصَّلْصَلَةَ».

قَوْلُهُ: «خُضْعَانًا». مَصْدَرٌ كَقَوْلِهِ: غُفْرَانًا. قَالَهُ الْخَطَّابِيُّ، وَقَالَ غَيْرُهُ: هُوَ جَمْعٌ خَاضِعٌ.

قَوْلُهُ: (قَالَ عَلِيُّ). هُوَ ابْنُ الْمَدِينِيِّ أَوْ قَالَ غَيْرُهُ: «صَفْوَانٍ يَنْفُذُهُمْ». قَالَ عِيَّاضٌ: ضَبَطُوهُ بِفَتْحِ الْفَاءِ مِنْ صَفْوَانٍ. وَلَيْسَ لَهُ مَعْنَى وَإِنَّمَا أَرَادَ لِغَيْرِ الْمُثَبِّهِمْ.

قَوْلُهُ: «يَنْفُذُهُمْ». وَهُوَ يَفْتَحُ أَوَّلَهُ وَضَمَّ الْفَاءَ؛ أَيِ: يَعْثُثُهُمْ. قُلْتُ: وَكَذَا أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ، عَنْ سُفْيَانَ بْنِ عُيَيْنَةَ هَذِهِ الزِّيَادَةُ، وَلَكِنْ لَا يُفَسِّرُ بِهِ الْغَيْرُ الْمَذْكُورَ؛ لِأَنَّ الْمُرَادَ بِهِ غَيْرُ سُفْيَانَ، وَذَكَرَهُ الْكِرْمَانِيُّ بِلَفْظٍ: صَفْوَانٍ يَنْفُذُ فِيهِمْ ذَلِكَ بِزِيَادَةِ لَفْظِ الْإِنْفَادِ؛ أَيِ: يَنْفِذُ اللَّهُ ذَلِكَ الْقَوْلَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ، أَوْ مِنَ النَّفْوَذِ؛ أَيِ: يَنْفِذُ ذَلِكَ إِلَيْهِمْ أَوْ عَلَيْهِمْ.

ثُمَّ قَالَ: وَيَحْتَمِلُ أَنْ يُرَادَ غَيْرُ سُفْيَانَ، قَالَ: إِنْ صَفْوَانًا يَفْتَحُ الْفَاءَ، فَالِاخْتِلَافُ فِي الْفَتْحِ وَالسُّكُونِ، وَيَنْفُذُهُمْ غَيْرُ مُخْتَصٍّ بِالْغَيْرِ، بَلْ مُشْتَرِكٌ بَيْنَ سُفْيَانَ وَغَيْرِهِ أَنْتَهَى

وَسَيَأْتِي عَلِيُّ فِي هَذِهِ الرَّوَايَةِ يُخَالِفُ هَذَا الْإِحْتِمَالَ، لَكِنْ قَدْ وَقَعَتْ زِيَادَةُ: «يَنْفُذُهُمْ» فِي الرَّوَايَةِ الَّتِي ذَكَرْتُهَا وَهِيَ عَنْ سُفْيَانَ فَيَقْوَى مَا قَالَ.

ثُمَّ قَالَ أَبُو حَجْرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ:

تَبَيَّنَ وَقَعَ فِي تَفْسِيرِ سُورَةِ الْحَجْرِ بِالسَّنَدِ الْمَذْكُورِ هُنَا بَعْدَ قَوْلِهِ: وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ فَسَمِعَهَا مُسْتَرَفًو السَّمْعِ، هَكَذَا إِلَى آخِرِ مَا ذَكَرَ مِنْ ذَلِكَ، وَهَذَا مِمَّا يُبَيِّنُ أَنَّ التَّزْيِيعَ الْمَذْكُورَ يَقَعُ لِلْمَلَائِكَةِ، وَأَنَّ الضَّمِيرَ فِي قُلُوبِهِمْ لِلْمَلَائِكَةِ لَا لِلْكَفَّارِ، بِخِلَافِ مَا جَزَمَ بِهِ مَنْ قَدَّمَ ذِكْرَهُ مِنَ الْمُفَسِّرِينَ.

وَقَدْ وَقَعَ فِي حَدِيثِ النَّوَاسِ بْنِ سَمْعَانَ الَّذِي أَشْرْتُ إِلَيْهِ مَا نَصَّهُ: «أَخَذَتْ أَهْلُ السَّمَوَاتِ مِنْهُ

رعدة خوفاً من الله وَخَرُوا سُجَّدًا فَيَكُونُ أَوَّلُ مَنْ يَرْفَعُ رَأْسَهُ جَبْرِيلُ، فَيُكَلِّمُهُ اللَّهُ بِمَا أَرَادَ، فَيَمْنِي بِهِ عَلَى الْمَلَائِكَةِ مِنْ سَمَاءٍ إِلَى سَمَاءٍ».

وفي حديث ابن عباسٍ عند ابن خزيمة وابن مردويه: «كَمُرَّ السِّلْسِلَةِ عَلَى الصَّفْوَانِ، فَلَا يَنْزِلُ عَلَى أَهْلِ السَّمَاءِ إِلَّا صُعِقُوا، فَإِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ» إِلَى آخِرِ الْآيَةِ ثُمَّ يَقُولُ: يَكُونُ الْعَامُ كَذَا فَيَسْمَعُهُ الْجَنُّ.

وعند ابن مردويه من طريق بهز بن حكيم، عن أبيه، عن جده: «لَمَّا نَزَلَ جَبْرِيلُ بِالْوَحْيِ فُزِعَ أَهْلُ السَّمَاءِ لَانْخِطَاطِهِ، وَسَمِعُوا صَوْتَ الْوَحْيِ كَأَشَدِّ مَا يَكُونُ مِنْ صَوْتِ الْحَدِيدِ عَلَى الصَّفَا، فَيَقُولُونَ: يَا جَبْرِيلُ بِمَا أَمَرْتَ» الْحَدِيثُ.

وعنده وعند ابن أبي حاتم من طريق عطاء بن السائب، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس: «لَمْ تَكُنْ قَبِيلَةٌ مِنَ الْجَنِّ إِلَّا وَلَهُمْ مَقَاعِدُ لِلسَّمْعِ، فَكَانَ إِذَا نَزَلَ الْوَحْيُ سَمِعَ الْمَلَائِكَةُ صَوْتًا كَصَوْتِ الْحَدِيدَةِ الثَّقِيثَا عَلَى الصَّفَا، فَإِذَا سَمِعَتِ الْمَلَائِكَةُ ذَلِكَ خَرُوا سُجَّدًا، فَلَمْ يَرْفَعُوا حَتَّى يَنْزَلَ، فَإِذَا نَزَلَ قَالُوا: مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ؟ فَإِنْ كَانَ مَا يَكُونُ فِي السَّمَاءِ قَالُوا: الْحَقُّ. وَإِنْ كَانَ مَا يَكُونُ فِي الْأَرْضِ مِنْ غَيْثٍ أَوْ مَوْتٍ تَكَلَّمُوا فِيهِ، فَسَمِعَتِ الشَّيَاطِينُ، فَيَنْزِلُونَ عَلَى أَوْلِيَائِهِمْ مِنَ الْإِنْسِ».

وفي لفظ: فيقولون: «يَكُونُ الْعَامُ كَذَا فَيَسْمَعُهُ الْجَنُّ فَتُحَدِّثُهُ الْكُهَنَةُ».

وفي لفظ: «يَنْزِلُ الْأَمْرُ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا لَهُ وَقْعَةٌ كَوَقْعِ السِّلْسِلَةِ عَلَى الضُّخْرَةِ، فَيَفْزَعُ لَهُ جَمِيعُ أَهْلِ السَّمَوَاتِ...» الْحَدِيثُ.

فهذه الأحاديث ظاهرة جداً في أن ذلك وقع في الدنيا، بخلاف قول من ذكرنا من المفسرين الذين أقدموا على الجزم بأن الضمير للكفار، وأن ذلك يقع يوم القيامة مخالفين لما صحَّح من الحديث النبوي من أجل خفاء معنى الغاية في قوله: «حَتَّى إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ» وفي الحديث إثبات الشفاعة اهـ.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٨٢- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ عُقَيْلٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا أَذِنَ اللَّهُ لِشَيْءٍ مَا أَذِنَ لِلنَّبِيِّ ﷺ يَتَغْنَى بِالْقُرْآنِ، وَقَالَ صَاحِبٌ لَهُ يُرِيدُ أَنْ يَجْهَرُ بِهِ»^(١).

الشاهد من هذا الحديث قوله: «مَا أَذِنَ اللَّهُ لِشَيْءٍ مَا أَذِنَ لِلنَّبِيِّ». ومعنى هذا الإذن الاستغناء للشيء؛ يعني: ما استمع الله لشيء كاستماعه لنبي حسن الصوت كما في رواية أخرى يتغنى بالقرآن؛ يعني: يجهر به.

وهذا دليل على: أن الله ﷻ يَسْتَمِعُ إِلَى مَنْ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ، وكلما كان الإنسان أحسن صوتاً وأداءً

كَانَ اللَّهُ إِلَيْهِ أَسْمَعُ.

وظاهرُ سياقِ البخاريّ رحمه الله أنه يرى أن المرادُ بالإذنِ الإذنُ الكونيُّ؛ يَعْنِي: أَنَّهُ ﷺ يَأْمُرُ هَذَا النَّبِيَّ فَيَتَعَنَّى بِالْقُرْآنِ؛ لِأَنَّهُ سَاقَهُ فِي الْأَحَادِيثِ الَّتِي يَتَحَدَّثُ فِيهَا عَنِ الْكَلَامِ.

قَالَ الْحَافِظُ أَبُو حَبْرٍ رحمه الله فِي «الْفَتْحِ» (١٣/ ٤٦٠):

وَأَشَارَ بِإِيرَادِهِ هُنَا إِلَى حَدِيثِ فَضَالَةَ بْنِ عُبَيْدٍ، الَّذِي أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَهٍ مِنْ رِوَايَةِ مَيْسَرَةَ مَوْلَى فَضَالَةَ، عَنْ فَضَالَةَ بْنِ عُبَيْدٍ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «اللَّهُ ﷻ أَشَدُّ أَذْنًا إِلَى الرَّجُلِ الْحَسَنِ الصَّوْتِ بِالْقُرْآنِ مِنْ صَاحِبِ الْقَيْنَةِ إِلَى قَيْنَتِهِ». وَذَكَرَهُ الْبُخَارِيُّ فِي «خَلْقِ أَفْعَالِ الْعِبَادِ» عَنْ مَيْسَرَةَ، وَقَوْلُهُ: «أَذْنًا» بِفَتْحِ الْهَمْزَةِ وَالْمَعْجَمَةِ؛ أَيِ: اسْمَتَاعًا. اهـ

وَيُحْتَمَلُ أَنَّ الْبُخَارِيَّ رحمه الله سَاقَهُ فِي هَذَا الْبَابِ؛ لِقَوْلِهِ: «يَتَعَنَّى بِالْقُرْآنِ». وَالْقُرْآنُ سَبَقَ أَنَّهُ كَلَامُ اللَّهِ ﷻ، وَهَذَا أَقْرَبُ؛ لِأَنَّ الْمَعْنَى الَّذِي أَشَرْنَا إِلَيْهِ أَوَّلًا بَعِيدٌ مِنْ أَنَّهُ مِنَ الْإِذْنِ الَّذِي هُوَ الْأَمْرُ بَعِيدٌ.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رحمه الله:

٧٤٨٣- حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ بْنُ غِيَاثٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، حَدَّثَنَا أَبُو صَالِحٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رحمه الله قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «يَقُولُ اللَّهُ: يَا آدَمُ. فَيَقُولُ: لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ. فَيُنَادِي بِصَوْتٍ: إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكَ أَنْ تُخْرِجَ مِنْ ذُرِّيَّتِكَ بَعْنًا إِلَى النَّارِ»^(١).

الشَّاهِدُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ قَوْلُهُ: «فَيُنَادِي بِصَوْتٍ: إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكَ أَنْ تُخْرِجَ مِنْ ذُرِّيَّتِكَ بَعْنًا إِلَى النَّارِ». وَقَدْ رُوِيَ: «فَيُنَادِي بِصَوْتٍ: إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكَ». فَأَبْطُلَ مَنْ يَقُولُ: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَتَكَلَّمُ بِحَرْفٍ وَصَوْتٍ» الْاسْتِدْلَالُ بِهَذَا الْحَدِيثِ عَلَى أَنَّ اللَّهَ يَتَكَلَّمُ بِحَرْفٍ وَصَوْتٍ، وَقَالَ: إِنْ قَوْلُهُ: «فَيُنَادِي». أَيِ: يُنَادِي مُلَكًا مِنَ الْمَلَائِكَةِ، بِدَلِيلِ قَوْلِهِ: «إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكَ». حَيْثُ سَاقَهُ مَسَاقُ الْغَائِبِ.

وَلَكِنْ هَذَا وَإِنْ كَانَ لَهُ احْتِمَالٌ إِلَّا أَنَّهُ ضَعِيفٌ، يُضَعِّفُهُ أَنَّ اللَّهَ يَقُولُ: يَا آدَمُ. فَيَقُولُ: لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ. فَكَانَ مُقْتَضًى ذَلِكَ أَنَّ الَّذِي يُنَادِيهِ هُوَ اللَّهُ، فَكَيْفَ يَقُولُ: يَا آدَمُ. فَإِذَا قَالَ: لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ. وَكُلَّ مُلَكًا يُكَلِّمُهُ، هَذَا بَعِيدٌ مِنَ السِّيَاقِ، وَإِنَّمَا الَّذِي نَادَاهُ هُوَ اللَّهُ ﷻ، بِدَلِيلِ الرِّوَايَةِ الْأُخْرَى: «فَيُنَادِي بِصَوْتٍ: إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكَ».

وَأَمَّا إِقَامَةُ الظَّاهِرِ مَقَامَ الْمَضْمَرِ حَيْثُ قَالُوا: إِنَّ اللَّهَ. بَدَلَ: إِنِّي أَمُرُّكَ. فَيَقَالُ: إِنَّ إِقَامَةَ الظَّاهِرِ مَقَامَ الْمَضْمَرِ هُنَا إِشَارَةٌ إِلَى قُوَّةِ سُلْطَانِ اللَّهِ ﷻ، وَدَلِيلٌ ذَلِكَ أَنَّهُ قُرِنَ بِالْأَمْرِ قَوْلُهُ: إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكَ، وَهَذَا كَمَا يَقُولُ الْمَلِكُ فِي الدُّنْيَا: إِنَّ الْمَلِكَ يَأْمُرُكَ أَنْ تَفْعَلَ كَذَا وَكَذَا. أَوْ إِنْ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ يَأْمُرُكَ أَنْ تَفْعَلَ كَذَا وَكَذَا. وَهُوَ يَعْنِي نَفْسَهُ، فَهَذَا مِنْ بَابِ التَّعْظِيمِ، وَالْإِلْتِفَاتِ لِلتَّعْظِيمِ فِي اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ أَسْلُوبٌ مُتَّبَعٌ وَمَعْرُوفٌ.

وقوله: «بصوت». تأكيد لقوله: «يُنَادِي»؛ لأن المناداة لا تكون إلا بصوت، وهو كقوله تعالى: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ (١٦٤). فإن تكليماً هذه جاءت للتوكيد، ولهذا تسمى عند النحويين مصدرًا مؤكداً.

وفي هذا إثبات أن الله تعالى يتكلم بصوت وهو كذلك، ولهذا يخاطب موسى ويكلمه، ويخاطب النبي ﷺ ويكلمه ليلة المعراج فهم يسمعون صوته ويردّون عليه.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٨٤- حَدَّثَنَا عُبَيْدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: مَا غَرْتُ عَلَى امْرَأَةٍ مَا غَرْتُ عَلَى خَدِيجَةَ وَلَقَدْ أَمَرَهُ رَبُّهُ أَنْ يُسَرَّهَا بِبَيْتٍ فِي الْجَنَّةِ^(١).

الشاهد من هذا الحديث قولها: «ولقد أمره ربه»؛ لأن الأمر لا يكون إلا بالكلام، ففيه إثبات أن الله ﷻ يتكلم، وقد سبق الكلام على ذكر كلام الله ﷻ، وأن أهل السنة والجماعة يقولون: إن الله يتكلم بحرف وصوت، يتكلم بما شاء، متى شاء، كيف شاء.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٣٣- بَابُ كَلَامِ الرَّبِّ مَعَ جِبْرِيلَ وَنِدَائِهِ اللَّهُ الْمَلَائِكَةَ. وَقَالَ مَعْمَرٌ: وَإِنَّكَ لَتَلْقَى الْقُرْآنَ. أَيُّ يُلْقَى عَلَيْكَ، وَلَقَدْ أَتَتْ. أَيُّ: تَأْخُذُهُ عَنْهُمْ، وَمِنْهُ فَتَلْقَى آدَمَ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ.

قوله: «بَابُ كَلَامِ الرَّبِّ مَعَ جِبْرِيلَ». جبريل عليه السلام هو أشرف الملائكة، وهو موكل بالوحي ينقله إلى من شاء الله ﷻ، وكلام الله معه، هو كما قال الله ﷻ: ﴿وَلَنَزِّلُكَ بِرَبِّكَ الْمَلَكَيْنِ﴾ (٣٣) نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ (٣٣) عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ (٣٤) ﴿١٦٤﴾. وقال: ﴿وَلَنَزِّلُكَ بِرَبِّكَ الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ﴾ (١٦٤). أَيُّ: يُلْقَى عَلَيْكَ الْقُرْآنُ، «مِنْ لَدُنْ» أَيُّ: من عند. «حَكِيمٍ عَلِيمٍ». وقدم الحكمة هنا لبيان أن ما جاء به هذا القرآن فإنه مبني على الحكمة، وكل ما في القرآن فإنه مطابق للحكمة تماماً، سواء كان من الأخبار العلمية، أم من الأحكام العملية.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٨٥- حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ -هُوَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ- عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى إِذَا أَحَبَّ عَبْدًا نَادَى جِبْرِيلَ: إِنَّ اللَّهَ

قَدْ أَحَبَّ فَلَانًا فَأَحَبَّهُ. فَيُحِبُّهُ جِبْرِيلُ، ثُمَّ يُنَادِي جِبْرِيلُ فِي السَّمَاءِ: إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَبَّ فَلَانًا فَأَحْبُوهُ. فَيُحِبُّهُ أَهْلُ السَّمَاءِ، وَيُوضَعُ لَهُ الْقَبُولُ فِي أَهْلِ الْأَرْضِ^(١).

هذا حديث عظيم فيه بيان الغاية العظيمة من محبة الله سبحانه للعبد، فإنه سبحانه إذا أحب عبداً نادى جبريل - والمناداة لا تكون إلا بصوت -: «إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَبَّ فَلَانًا». وهنا أتى بصيغة الغائب من باب التعظيم كما أسلفنا أنفساً.

❦ يَقُولُ: «إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَبَّ فَلَانًا فَأَحَبَّهُ، فَيُحِبُّهُ جِبْرِيلُ». امثالاً لأمر الله ﷻ، ومحبة لأحباب الله.

❦ ثُمَّ قَالَ: «ثُمَّ يُنَادِي جِبْرِيلُ فِي السَّمَاءِ: إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَبَّ فَلَانًا فَأَحْبُوهُ. فَيُحِبُّهُ أَهْلُ السَّمَاءِ». ويذكر ذلك باسمه الخاص، ثم يوضع له القبول في أهل الأرض. فيقبله أهل الأرض، ولا قبول إلا بعد محبة؛ لأن من لا يحبّه لا تقبل منه، أما هذا فيوضع له القبول في الأرض فيكون رجلاً مقبولاً، وقوله: مقبولاً أي: عند الناس.

وفي هذا: دليل على إثبات محبة الله للعبد، وأهل السنة والجماعة يقولون: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ وَيُحِبُّ؛ لقوله تعالى: ﴿مَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُمْ﴾ [التوبة: ١٥٤].

ولكن أهل التحريف قالوا: لا محبة من الله للعبد ولا من العبد لله.

ومنهم من يقول: العبد يحب الله والله لا يحب العبد.

وحرّفوا الآيات الكثيرة في المحبة إلى أن المراد بها الثوات، فقالوا: إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ؛ أي: يُثِيهِمْ. ففسّروها بشيء بائن منفصل، قالوا: أو يُريد ثوابهم. ففسّروها بالإرادة التي هم يُثبتونها.

ولكننا نقول: إِنَّ حُبَّ الشَّيْءِ فَوْقَ الْإِرَادَةِ وَفَوْقَ الْإِثَابَةِ، والمحبة ثابتة لله حقاً.

فإن قال قائل: وهل هناك طريق يصل بها الإنسان إلى أن يحبّه الله؟

قلنا: نعم، هناك طريق بينه الله ﷻ في قوله: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ [آل عمران: ٣١].

فالطريق إلى كون الله يحبّ العبد أن يتبع العبد الرسول ﷺ، وكلما كان الإنسان أتبع لرسول الله كان أحبّ إلى الله؛ وذلك لأن الحكم إذا علّق بعلّة قوي بقوتها وضعف بضعفها، والحكم هنا هو حبّ الله لعبده، وقد علّق باتباع الرسول ﷺ، فكلما كان الإنسان أتبع لرسول الله كان أحبّ إلى الله، فإذا أرذت أن يحبّك الله فاتّبع الرسول ﷺ ظاهراً وباطناً.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٨٦ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «يَتَعَاقَبُونَ فِيكُمْ مَلَائِكَةٌ بِاللَّيْلِ وَمَلَائِكَةٌ بِالنَّهَارِ وَيَجْمَعُونَ فِي صَلَاةِ الْعَصْرِ وَصَلَاةِ

الْفَجْرِ، ثُمَّ يَمْرُجُ الَّذِينَ بَاتُوا فِيكُمْ فَيَسْأَلُهُمْ وَهُوَ أَعْلَمُ بِهِمْ: كَيْفَ تَرَكْتُمْ عِبَادِي؟ فَيَقُولُونَ تَرَكْنَاهُمْ وَهُمْ يَصَلُّونَ وَآتَيْنَاهُمْ وَهُمْ يَصَلُّونَ»^(١).

هذا الحديث سبق الكلام عليه في باب قوله تعالى: ﴿تَمْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ﴾ [الشورى: ١٠١].
وَأَتَى بِهِ الْمُؤَلِّفُ هُنَا فِي بَابِ الْكَلَامِ إِشَارَةً إِلَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُكَلِّمُ الْمَلَائِكَةَ.
وَسَبَقَ الْكَلَامُ عَلَى الْإِشْكَالِ النَّحْوِيِّ فِي قَوْلِهِ: «يَتَعَاقَبُونَ فِيكُمْ مَلَائِكَةٌ». وَيُنَاسِجُ أَجْوَابَ أَهْلِ النَّحْوِ عَلَيْهِ، وَأَن بَعْضُهُمْ قَالَ: إِنَّ هَذِهِ لُغَةٌ مَعْرُوفَةٌ عِنْدَ الْعَرَبِ وَيُسَمُّونَهَا لُغَةً: أَكَلُونِي الْبَرَاغِيثَ.
وِبَعْضُهُمْ قَالَ: إِنَّ الْوَاوَ فَاعِلٌ وَمَلَائِكَةٌ بَدَلٌ مِنْ يَتَعَاقَبُونَ، وَأَنَّ الْفَائِدَةَ مِنْ ذَلِكَ: التَّفْصِيلُ بَعْدَ الْإِجْمَالِ؛ لِأَنَّ قَوْلَهُ: «يَتَعَاقَبُونَ» الضَّمِيرُ فِيهِ مَبْهُمٌ لَا يُعْلَمُ مَرْجِعُهُ، فَإِذَا جَاءَ قَوْلُهُ: «مَلَائِكَةٌ». صَارَتْ الْجُمْلَةُ مَبِينَةً بَعْدَ الْإِجْمَالِ، فَصَارَتْ أَوْقَعَ فِي النَّفْسِ.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٨٧- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ وَاصِلٍ، عَنِ الْمَعْرُورِ، قَالَ سَمِعْتُ أَبَا ذَرٍّ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «أَتَانِي جَبْرِيلُ فَبَشَّرَنِي أَنَّهُ مَنْ مَاتَ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ. قُلْتُ: وَإِنْ سَرَقَ وَإِنْ زَنَى. قَالَ: وَإِنْ سَرَقَ وَإِنْ زَنَى»^(٢).

الشَّاهِدُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ: أَنَّ جَبْرِيلَ بَشَّرَ الرَّسُولَ ﷺ، وَالبَّشَارَةُ هَذِهِ لَا تَقَعُ مِنْ جَبْرِيلَ مِنْ تَلْقَاءِ نَفْسِهِ، بَلْ لَا بَدَأَ أَنَّ اللَّهَ أَخْبَرَهُ بِذَلِكَ، فَبَشَّرَ بِهِ جَبْرِيلُ النَّبِيَّ ﷺ.
وَقَوْلُهُ: «مَنْ مَاتَ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ». اسْتَدَلَّ بِهِ مَنْ قَالَ: إِنَّ تَارِكَ الصَّلَاةِ لَا يَكْفُرُ وَقَالَ: إِنَّ تَارِكَ الصَّلَاةِ لَيْسَ بِمُشْرِكٍ فَيَدْخُلُ الْجَنَّةَ.

وَلَكِنَّا نُجِيبُ عَنْ هَذَا بِأَحَدِ جَوَابَيْنِ:

الْجَوَابُ الْأَوَّلُ: أَنَّنَا لَا نُسَلِّمُ أَنَّ تَارِكَ الصَّلَاةِ لَيْسَ بِمُشْرِكٍ؛ لِأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «بَيْنَ الرَّجُلِ وَبَيْنَ الشِّرْكِ وَالْكَفْرِ تَرْكُ الصَّلَاةِ».

وَالثَّانِي: أَنَّنَا لَوْ سَلَّمْنَا أَنَّ تَرَكَ الصَّلَاةَ لَيْسَ بِمُشْرِكٍ كَانَ هَذَا عَامًّا، وَأَدْلُهُ كَفَرِ تَارِكَ الصَّلَاةِ خَاصَّةً، وَالْقَاعِدَةُ: أَنَّ الْعَامَّ يُحْمَلُ عَلَى الْخَاصِّ. فَيَكُونُ الْخَاصُّ خَارِجًا مِنَ الْعُمومِ.

(١) رواه مسلم (٦٣٢).

(٢) رواه مسلم (٩٤).

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٣٤- بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَالْمَلَكُ كَهُ يَشْهَدُونَ﴾ [النحل: ١٦٦].

قَالَ مُجَاهِدٌ: يَنْزِلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ بَيْنَ السَّمَاءِ السَّابِعَةِ وَالْأَرْضِ السَّابِعَةِ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ﴾ الضمير فيه يعودُ على القرآن؛ لأن الله يقول: ﴿لَيْكِنَ اللَّهُ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ﴾.

وقد سبق بيانُ معنى قوله: ﴿أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ﴾ وأن لها معنيين:

المعنى الأول: كأنه قال: أَنْزَلَهُ عَنْ عِلْمٍ مِنْهُ.

والثاني: أن العلمَ هنا يُرادُ به المعلومُ.

أما قوله: ﴿وَالْمَلَكُ كَهُ يَشْهَدُونَ﴾؛ يعني: يَشْهَدُونَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ هَذَا الْقُرْآنَ بِعِلْمِهِ.

ثم قال: «وقال مجاهد: ﴿يَنْزِلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ﴾ بين السماء السابعة والأرض السابعة». يُشِيرُ إِلَى قَوْلِهِ

تَعَالَى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَنْزِلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ﴾، الأمر؛ أي: أمرُ الله. ﴿بَيْنَهُنَّ﴾؛

يعني: بين السماء السابعة والأرض السابعة يَنْزِلُ أمرُ الله.

والسماواتُ سبعٌ طباق، والأرضون كذلك سبعٌ طباق، هذا هو الصحيح في الأراضين؛ بقوله: ﴿وَمِنَ الْأَرْضِ

مِثْلَهُنَّ﴾ ولقول النبي ﷺ: «مَنْ اقْتَطَعَ مِنَ الْأَرْضِ شِبْرًا طَوَّقَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ سَبْعِ أَرْضِينَ»^(١).

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٨٨- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ، حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ الْهَمْدَانِيُّ، عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ

قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَا فُلَانُ إِذَا آوَيْتَ إِلَى فِرَاشِكَ فَقُلْ: اللَّهُمَّ أَسْلَمْتُ نَفْسِي إِلَيْكَ، وَوَجَّهْتُ

وَجْهِي إِلَيْكَ، وَفَوَّضْتُ أَمْرِي إِلَيْكَ، وَالْبَجَاءُ ظَهْرِي إِلَيْكَ، رَغْبَةً وَرَهْبَةً إِلَيْكَ، لَا مَلْجَأَ وَلَا مَنَاجَا مِنْكَ

إِلَّا إِلَيْكَ، آمَنْتُ بِكِتَابِكَ الَّذِي أَنْزَلْتَ، وَبِنَبِيِّكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ، فَإِنَّكَ إِنْ مِتَّ فِي لَيْلِكَ مِتَّ عَلَى

الْفِطْرَةِ، وَإِنْ أَصْبَحْتَ أَصْبَحْتَ أَجْرًا»^(١).

فقوله: «أَصْبَحْتَ أَجْرًا». في نسخة: «أَصْبَحْتَ خَيْرًا».

وهذا الحديث قد تقدّم الكلامُ عليه، والشاهدُ منه هنا قوله: «بِكِتَابِكَ الَّذِي أَنْزَلْتَ».

وسبق لنا أن البراء قال: برسولِكَ الذي أَرْسَلْتَ. فقال: «قل بنبيكَ الذي أَرْسَلْتَ»^(٢).

وسبق لنا أن بينا لماذا قال له الرسول ﷺ: «قل بنبيكَ الذي أَرْسَلْتَ». وبيننا أنه لوجهين:

(١) تقدم تخريجه.

(٢) رواه مسلم (٢٧١٠).

(٣) تقدم تخريجه.

الوجه الأول: أنه لو قيل: برسولك الذي أرسلت. فقد يوهّم أنه جبريل، لأنه رسول مرسل، وقد ذكر مقارناً للقرآن الذي أنزل.

الوجه الثاني: لو قال برسولك الذي أرسلت. لكانت دلالتها على النبوة بطريق اللزوم، لكن إذا قال: نبيك الذي أرسلت. كانت الدلالة على وجه المطابقة، والدلالة في المطابقة أقوى من الدلالة في اللزوم.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٨٩- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ أَبِي أَوْفَى قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ الْأَحْزَابِ: «اللَّهُمَّ مُنْزِلَ الْكِتَابِ، سَرِيعَ الْحِسَابِ، اهْزِمِ الْأَحْزَابَ وَارْزِلْ بِهِمْ». زَادَ الْحَمِيدِيُّ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي خَالِدٍ، سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ (١).

❖ قوله: «زاد الحميدي». زيادة الحميدي هي زيادة السماع، وبهذا نعرف أن الزيادة تكون في المتن، وتكون في السند، والزيادة في السند تكون من مزيد متصل الأسانيد، وتكون من زيادة صيغ الأداء، والبخاري هنا قال: إن هذا زيادة. وهي زيادة في صيغة الأداء، وليست زيادة راوٍ محذوف من رواية أخرى، وليست زيادة متني أو شيء في المتن.

فتبين بهذا أن المحدثين رَحِمَهُمُ اللَّهُ يَتَوَسَّعُونَ في بعض المصطلحات.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٩٠- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، عَنْ هُشَيْمٍ، عَنْ أَبِي بَشِيرٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: «وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافُ بِهَا». قَالَ: أَنْزَلْتُ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ مُتَوَارِبِمَكَّةَ، فَكَانَ إِذَا رَفَعَ صَوْتَهُ سَمِعَ الْمُشْرِكُونَ قَسَبُوا الْقُرْآنَ وَمَنْ أَنْزَلَهُ وَمَنْ جَاءَ بِهِ، فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى: «وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافُ بِهَا». لَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ حَتَّى يَسْمَعَ الْمُشْرِكُونَ، وَلَا تُخَافُ بِهَا عَنْ أَصْحَابِكَ فَلَا تُسْمِعُهُمْ، وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا: أَسْمِعُهُمْ وَلَا تَجْهَرُ حَتَّى يَأْخُذُوا عَنْكَ الْقُرْآنَ (١).

هذا من تفسير ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، وابن عباس أعلم الصحابة بالتفسير - ما عدا الخلفاء الراشدين وكبار الصحابة -.

❖ وقوله: «وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافُ بِهَا». المراد: لا تَجْهَرُ جَهْرًا يَسْمَعُهُ الْمُشْرِكُونَ، فَيَسُبُّونَ الْقُرْآنَ وَمَنْ أَنْزَلَهُ - وهو الله - وَمَنْ جَاءَ بِهِ.

وفي هذا إشارة أو دليل - إذا قلنا بأن قول الصحابي حجة - على أن الإنسان إذا خاف إذا تَكَلَّمَ بموعظة، أو قرأ

(١) رواه مسلم (١٧٤٢).

(٢) رواه مسلم (٤٤٦).

قرآنًا، أَنْ يُسَبَّ الْقُرْآنَ، أَوْ تُسَبَّ الموعظةُ، فَإِنَّ الْأَوَّلَى لَا يَفْعَلُ، وَأَنْ يَجْعَلَ الْمَسْأَلَةَ فِي وَقْتٍ آخَرَ، وَهَذَا مِنْ الْحِكْمَةِ أَلَّا تَضَعُ الْقُرْآنَ أَوْ الموعظةَ بَيْنَ يَدَيِ مَنْ يَمْتَنُّهَا.

ولهذا قَالَ: لَا تَجْهَرْ وَلَا تُخَافُ وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا. فَلَا تُخَافُ بِهَا؛ لِأَنَّكَ لَوْ خَافَتْ لَمْ يَسْمَعْ أَصْحَابُكَ قِرَاءَتَكَ، بَلْ اجْعَلْ قِرَاءَتَكَ وَسَطًا فَتَجْهَرْ بِهَا بَحِثْ يَسْمَعُ أَصْحَابُكَ، وَتُخَافُ بِحِثْ لَا يَسْمَعُ الْمُشْرِكُونَ.

والشاهد من هذا قوله: أَنْزَلَتْ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَتَوَارٍ بِمَكَّةَ، أَي: أَنَّهَا نَزَلَتْ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ، فَيَكُونُ فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ اللَّهَ تَكَلَّمَ بِالْقُرْآنِ.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٣٥- بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١٥٠]. إِنَّهُ لَقَوْلٌ فَضْلٌ حَقٌّ وَمَا هُوَ بِالْهَزْلِ بِاللَّعِبِ.

قَالَ تَعَالَى: ﴿سَبِّحُوا لِلْمُحَلَّفِينَ إِذَا أَنْطَلَقْتُمْ إِلَى مَفَازٍ لِيَأْخُذُوا بِذُرُوعِهِمْ نَبِّئَهُمْ أَنَّ يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١٥٠]. والمراد بالتبديل هنا، تبديل معناه وحكمه، لَا أَنَّهُمْ يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا لَفْظَهُ؛ لِأَنَّهُمْ لَا يَسْتَطِيعُونَ ذَلِكَ.

وفي هذا دليل على أن الذين يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ مَبْدِلُونَ كَلَامَ اللَّهِ، وكذلك الذين يَصْرِفُونَ النُّصُوصَ عَنْ ظَاهِرِهَا مَبْدِلُونَ كَلَامَ اللَّهِ ﷻ؛ لِأَنَّ الْكَلَامَ فِي الْحَقِيقَةِ يُرَادُّ بِهِ مَعْنَاهُ، فَإِذَا غَيَّرَ الْمَعْنَى فَيَكُونُ تَغْيِيرًا لِلْفَرْقِ؛ لِأَنَّ الْأَلْفَاظَ قَوَالِبَ.

والشاهد من ذلك قوله: ﴿كَلِمَ اللَّهِ﴾. فَدَلَّ ذَلِكَ عَلَى إِبْطَالِ الْكَلَامِ ﷻ.

وقال تَعَالَى: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ فَضْلٍ﴾ [الطلاق: ١٣]. والقول لَا يَكُونُ إِلَّا كَلَامًا.

وقوله: ﴿فَضْلٌ﴾ قَالَ: حَقٌّ. والصحيح أَنَّهُ أَعَمُّ مِنْ كَلِمَةٍ حَقٌّ، فَهُوَ فَضْلٌ يَفْصِلُ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ، وَبَيْنَ الْمُسْلِمِينَ وَالْمَجْرِمِينَ، فَهُوَ فَضْلٌ فِي كُلِّ شَيْءٍ يَخْتِجُ إِلَى فَضْلٍ.

وقوله: ﴿وَمَا هُوَ بِالْهَزْلِ﴾ [الطلاق: ١٤]. أَي: بِاللَّعِبِ، بَلْ هُوَ جَدٌّ وَحَزْمٌ وَقُوَّةٌ وَعِزَّةٌ، وَكُلٌّ مِنْ تَمَسَّكٍ بِالْقُرْآنِ فَإِنَّهُ سَوْفَ يَكُونُ حَالُهُ كَهَذِهِ الْحَالِ.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٩١- حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: يُؤْذِنِي ابْنُ آدَمَ يُسَبُّ الدَّهْرَ، وَأَنَا الدَّهْرُ. بِيَدِي الْأَمْرُ، أَقْلَبُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ»^(١).

الشاهد من هذا الحديث قوله: «بِيَدِي الْأَمْرُ». فَالْأَمْرُ كُلُّهُ لِلَّهِ، وَلَا يُمَكِّنُ أَنْ يُبَدِّلَ كَلَامَ اللَّهِ، كَمَا

قَالَ تَعَالَى: ﴿لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَتِهِ﴾ [الأنعام: ١١٥]. فإذا كان بيده الأمر فإنه لا يجوزُ لنا أن نُبدِّلَ كلماته لا باللفظ ولا بالمعنى.

وقد سبق الكلام على هذا الحديث، وبيننا أن معنى قوله تعالى: «وأنا الدهر»؛ أي: أنا مدبرُ الدهر، وليس المعنى أن الله هو الدهر؛ لأن الذين يَسْبُون الدهر لا يريدون أن يسبوا الله، إنما يريدون أن يسبوا الدهر الذي هو الوقت والزمن، فَتَجِدُهُ يَسْبُ السَّنَةَ، أو يَسْبُ الشَّهْرَ، أو يَسْبُ الْيَوْمَ، وما أشبه هذا، وقد بيَّن الله ﷻ أن سبَّ هذه المخلوقات هو في الحقيقة سبُّ الله؛ لأن الذي يُدَبِّرُ هذه المخلوقات هو الله؛ أما هذه المخلوقات فلا تُدَبِّرُ نفسها.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٩٢- حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ، حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «يَقُولُ اللَّهُ ﷻ: الصَّوْمُ لِي وَأَنَا أَجْزِي بِهِ، يَدْعُ شَهْوَتَهُ وَأَكَلَهُ وَشَرِبَهُ مِنْ أَجْلِي، وَالصَّوْمُ جَنَّةٌ، وَلِلصَّائِمِ فَرْحَتَانِ: فَرْحَةٌ حِينَ يُفْطِرُ، وَفَرْحَةٌ حِينَ يَلْقَى رَبَّهُ، وَلَخُلُوفٌ فَمِ الصَّائِمِ أَطْيَبُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ رِيحِ الْمِسْكِ»^(١).

❖ قوله: «يَقُولُ اللَّهُ ﷻ: الصَّوْمُ لِي وَأَنَا أَجْزِي بِهِ». قَالَ الْعُلَمَاءُ معنى قوله: «الصوم لي». أنه سرُّ بني وبين العبد؛ لأن الصوم مركب من نية وترك، ولا يَعْلَمُ بالنية والترك إلا الله ﷻ، فلهذا اختصَّ الله به وأضافه لنفسه.

وقيل: بل معناه: أن الإنسان إذا كان عليه مظالم، وأخذ من حسناته يوم القيامة، فإنه يُؤْخَذُ من جميع الحسنات إلا الصوم، فإنه لا يُؤْخَذُ منه شيء؛ لأنه لله.

والمعنى الأول أصح، وهو أن الصوم لله؛ لأنه ليس فيه رياء، بل هو خالص له، بدليل قوله: وأنا أجزي به.

ثم بين حكمة اختصاصه به سبحانه فقال: «يَدْعُ شَهْوَتَهُ، وَأَكَلَهُ، وَشَرِبَهُ، مِنْ أَجْلِي». وقوله: «يَدْعُ شَهْوَتَهُ»؛ يعني: الجوع، ويَدْعُ أيضًا أكله وشربه من أجل الله ﷻ، وهذا هو الإخلاص.

وهذه الثلاثة هي التي نَصَّ عليها الله في القرآن في قوله تبارك وتعالى: ﴿فَالَّذِينَ بَشِيرُهُمْ وَابْتِغَاوْا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَبَيِّنَ لَكُمُ الْغَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْغَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ﴾ [البقرة: ١٨٧]. وهي التي أجمع المسلمون على أنها تُفْسِدُ الصوم^(٢).

❖ وقوله: «يَدْعُ شَهْوَتَهُ». هل نفُسُ هذا بالجماع فقط؟ ونقول: لا يُفْطِرُ بالمذي والمنى والمباشرة، أو نقول: إنها تَشْمَلُ الجماع والإنزال؟

(١) رواه مسلم (١١٥١).

(٢) انظر: «المغني» لابن قدامة (٣٤٩/٤)، و«المجموع» للنووي (٣٢١/٦)، و«مجموع فتاوى شيخ الإسلام» (٢١٩/٢٥) وغيرها من كتب الفقه.

الجواب أن يقال: أما المباشرة فإنها لا تُفطر الصائم بلا شك؛ لأن النبي ﷺ كان يُقبل وهو صائم، ويُباشِر وهو صائم^(١).

وكذلك المذي ولو من شهوة لا يُفطر الصائم؛ لأنه ليس عليه دليل، وليس فيه شهوة، فالشهوة بغيره لا به.

وأما المنى فإن جمهور العلماء على أنه يُفطر الصائم؛ لأنه شهوة، ودليل ذلك قوله ﷺ: «وفي بُضع أحدكم صدقة، قالوا: يا رسول الله أتأتي أحدنا شهوته ويكون له فيها أجر؟ قال: نعم أرأيتم لو وضعها في الحرام أكان عليه وزر؟ قالوا: نعم، قال: فإذا وضعها في الحلال لكان له أجر»^(٢). والذي يوضع هو النطفة، وهذا يدل على أن المنى مفطر، وهو الأصح.

وأما الجماع فالإجماع منعقد على أنه مفطر.

❖ وقوله: «وأنا أجزي به». لا شك أن الله ﷻ يجزي على كل شيء، لكن قال العلماء: إضافة الجزاء على الصوم إلى الله ﷻ يفيد أن هذا جزاء أكثر من غيره، وعللوا ذلك بأن الصوم فيه أنواع الصبر الثلاثة، فهو صبر على طاعة الله، وصبر عن معصية الله، وصبر على أقدار الله بما يحصل للصائم من الجوع والعطش، والهزال، وضعف النفس، والصابرون يجزون أجرهم بغير حساب.

وقوله تبارك وتعالى: «الصوم جنة»^(٣). الجنة هي ما يبقى به سهام الأعداء، مأخوذة من الاجتنان وهو الخفاء؛ لأن الإنسان يختفي به عن سهام الأعداء وهو مثل الصاج الكبير الذي يُخبر عليه يَحْمِلُهُ المقاتل، فإذا رأى أحدا صَوَّبَ إليه سهاماً دفع السهم بهذا الترس الذي يسمّى جنة.

والمراد بكونه جنة: أنه يستتر به الإنسان في الدنيا من قول الزور، والعمل به، والجهل، وفي الآخرة يتقي به من النار.

❖ وقوله: «وللصائم فرحتان: فرحة حين يُفطر، وفرحة حين يلقى ربه»^(٤). وفرحته حين يُفطر تكون لأمرين:

الأمر الأول: تناول ما أحل الله له من طعام، وشراب، ونكاح، فإن النفس إذا حُسنت عن ذلك ثم أزيد لها فيه فرحت.

الأمر الثاني: فرحته بأداء هذه الفريضة إن كان صوم فرض، أو التطوع إن كان صوم نفل.

والفرح الثاني: فرحه حين يلقى ربه يوم القيامة، ويجد أجر الصوم موقراً عند الله ﷻ.

❖ وقوله: «ولخوف في الصائم أطيب عند الله من ريح المسك». الخوف هو الرائحة التي

(١) رواه البخاري (١٩٢٧)، ومسلم (١١٠٦).

(٢) رواه مسلم (١٠٠٦).

(٣) رواه البخاري (١٩٠٤)، ومسلم (١١٥١).

(٤) المصدر السابق.

تَنْبَعُثُ مِنَ الْمَعْدَةِ عِنْدَ خُلُوقِهَا، وَهِيَ رَائِحَةٌ مُسْتَكْرَهَةٌ فِي مَشَامِ النَّاسِ، لَكِنِهَا عِنْدَ اللَّهِ أَطْيَبُ مِنْ رِيحِ الْمَسْكِ؛ لِأَنَّهَا نَاشِئَةٌ عَنْ طَاعَتِهِ، وَهَذَا يُشَبِّهُ قَوْلَ الرَّسُولِ ﷺ فِي دَمِ الشَّهِيدِ: «أَنَّهُ يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَجَرَحُهُ يَنْعَبُ دَمًا، اللَّوْنُ لَوْنُ الدَّمِ، وَالرَّيْحُ رِيحُ الْمَسْكِ»^(١).
وَكُلُّ هَذِهِ الْجَمَلِ فِي هَذَا الْحَدِيثِ تُفِيدُ التَّرْغِيبَ فِي الصَّوْمِ، وَالْحَثَّ عَلَيْهِ، وَيَبَيِّنُ فَوَائِدَهُ فِي الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ.
وَالشَّاهِدُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ قَوْلُهُ: يَقُولُ اللَّهُ ﷻ. ثُمَّ ذَكَرَ الْحَدِيثَ. وَهَذَا كَلَامٌ -مَقُولُ الْقَوْلِ-
فَدَلَّ ذَلِكَ عَلَى أَنَّ اللَّهَ ﷻ يَتَكَلَّمُ بِكَلَامٍ بِحُرُوفٍ تُتْلَى وَتُقْرَأُ.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٩٣- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ هَمَامٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «بَيْنَمَا أَيُّوبُ يَغْتَسِلُ غُرْبَانًا خَرَّ عَلَيْهِ رَجُلٌ جَرَادٍ مِنْ ذَهَبٍ، فَجَعَلَ يَخْفِي فِي ثَوْبِهِ فَنَادَى رَبُّهُ: يَا أَيُّوبُ أَلَمْ أَكُنْ أَعْنَيْكَ عَمَّا تَرَى؟ قَالَ: بَلَى يَا رَبِّ وَلَكِنْ لَا غِنَى لِي عَنْ بَرَكِكَ».
سَبَقَ الْكَلَامُ عَلَى هَذَا الْحَدِيثِ، وَالشَّاهِدُ مِنْهُ قَوْلُهُ: «فَنَادَاهُ رَبُّهُ». وَالنَّسَخَةُ الَّتِي عِنْدِي: «فَنَادَى رَبُّهُ» بِدُونِ ضَمِيرٍ. وَالْمَعْنَى وَاحِدٌ.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٩٤- حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، حَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْأَعْرَبِيِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «يَنْزِلُ رَبُّنَا تَبَارَكَ وَتَعَالَى كُلَّ لَيْلَةٍ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا حِينَ يَبْقَى ثُلُثُ اللَّيْلِ الْآخِرِ، فَيَقُولُ: مَنْ يَدْعُونِي فَأَسْتَجِيبَ لَهُ، مَنْ يَسْأَلُنِي فَأُعْطِيَهُ، مَنْ يَسْتَغْفِرُنِي فَأَغْفِرَ لَهُ»^(٢).
هَذَا هُوَ حَدِيثُ النَّزُولِ، وَهُوَ حَدِيثٌ عَظِيمُ الْفَائِدَةِ، وَفِيهِ قُوَّةُ الرَّجَاءِ، وَقَدْ شَرَحَهُ شَيْخُ الْإِسْلَامِ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي كِتَابِ مُسْتَقَلِّ شَرْحًا وَافِيًا، وَهُوَ كَمَا هُوَ مَعْرُوفٌ طَوِيلُ النَّفْسِ رَحِمَهُ اللَّهُ، وَقَدْ تَكَلَّمَ عَلَيْهِ بِكَلَامٍ طَوِيلٍ جَدًّا.
❖ قَوْلُهُ: «يَنْزِلُ رَبُّنَا». وَفِي لَفْظٍ: «يَنْزِلُ رَبُّنَا تَبَارَكَ وَتَعَالَى». وَسَبَقَ بَيَانُ مَعْنَى قَوْلِهِ: تَبَارَكَ: أَنَّهُ كَثِيرُ الْبَرَكَةِ، وَتَجَلُّ الْبَرَكَةُ بِاسْمِهِ.

❖ وَأَمَّا قَوْلُهُ: «تَعَالَى» فَمَعْنَاهُ: تَعَالَى عَنِ كُلِّ عَيْبٍ وَنَقْصٍ.

❖ وَقَوْلُهُ: «يَنْزِلُ رَبُّنَا» النَّزُولُ هُنَا مُضَافٌ إِلَى الرَّبِّ ﷻ، وَالْفِعْلُ الْمُضَافُ إِلَى اللَّهِ يُكُونُ فِعْلًا وَاقِعًا مِنَ اللَّهِ، وَهَذَا هُوَ الْوَاجِبُ إِثْبَاتُهُ؛ لِأَنَّ هَذَا هُوَ ظَاهِرُ اللَّفْظِ، وَالنَّاسُ فِي كَلَامِهِمْ إِذَا قَالُوا: قَالَ

(١) رواه البخاري (٢٨٠٣)، ومسلم (١٨٧٦).

(٢) رواه مسلم (٧٥٨).

وفعل وذَهَبَ وجاء وركب ونزل. فإن هذه الأوصافُ تعودُ إلى الفاعل الذي أُصِفَتْ له، فإذا كان النبي ﷺ - وهو أعلمُ الخلقِ بالله، وأنصحُ الخلقِ لعبادِ الله، وأفصحُ الخلقِ فيما يقولُ، وأصدقهم فيما يُخبرُ - يقولُ: «يُنزِلُ ربُّنا تبارك وتعالى كُلَّ لَيْلَةٍ إلى السماءِ الدنيا» فإنه لا يَبْقَى مجالٌ للتحريفِ، ولا أن يُقالَ: إن المرادَ ينزل أمره أو تنزل رحمته أو ينزل مَلَكٌ من ملائكتِهِ، بل نقول: ينزلُ اللهُ نفسه.

أما كيف ينزلُ؟ فهنا نَقِفُ ونقولُ: اللهُ أعلمُ، فالنزولُ معلومٌ، والكيفُ مجهولٌ، والإيمانُ به واجبٌ، والسؤالُ عنه بدعةٌ.

فإذا قالَ قائلٌ: وإذا نزلَ إلى السماءِ الدنيا فهل يَلَزِمُ أن يَخْلُوَ منه العرشُ؟

فالجوابُ أن نقولَ لهذا السائلِ: هذا السؤالُ بدعةٌ، لو كان هذا من الدين؛ أي: لو كان علمنا بكونه يَخْلُو منه العرشُ أو لا يَخْلُو من الدينِ لكان ذلك مُبَيَّنًا قَبْلَ وفاةِ الرسولِ ﷺ؛ لأن الله يقولُ: ﴿يَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ [آل عمران: 3]. فقد أكَمَلَ اللهُ الدينَ لنا عقيدةً، وقولاً، وعملاً.

ثم نقولُ: هل أنت أحرصُ على معرفةِ صفاتِ الله من الصحابةِ؟

إن قالَ: نعم. قلنا: كَذَبْتَ. وإن قالَ: لا. قلنا: فلماذا لم يَسْأَلُوا الرسولَ ﷺ؟

نقولُ: هم لم يَسْأَلُوا؛ لأن عندهم من تعظيمِ الله، والأدبِ مع الله، وعدمِ التقديمِ بين يدي الله ورسوله، ما ليس عند هذا السائلِ، هذا هو السببُ أن يَرِدَ مثلُ هذا السؤالِ من الخلفِ من هذه الأمةِ دون أن يَرِدَ من سلفِ هذه الأمةِ؛ لأن في قلوبِ سلفِ الأمةِ من تعظيمِ الله، والتأدبِ بين يدي الله ورسوله، ما ليس عند خلفِ هذه الأمةِ؛ ولذلك لا يَسْأَلُونَ عن هذا الشيءِ.

فلو سأل سائلٌ وقال: هل نزولُ الله إلى السماءِ الدنيا ينافي علوه؟

فالجوابُ: لا؛ لأن علوه وصفٌ لازمٌ له، والوصفُ اللازمُ لا يُمكنُ أن يَتَحَوَّلَ أو يَتَغَيَّرَ.

فإذا قالَ: إذا أثبتَ العلوَّ فكيف ينزلُ؟

فالجوابُ أن نقولَ: إن نزوله إلى السماءِ الدنيا أمرٌ لا يَحَاطُ به، فليس مَعْنَى نزوله أن تَكُونَ السماءُ الثانيةُ وما فوقها فوقه، بل هذا شيءٌ مستحيلٌ، فليس معنى نزوله أن السماءِ الدنيا تُقْلَهُ وما فوقها يُظْلَهُ، فإن هذا من الظنونِ الكاذبةِ، ولا يَظُنُّ هذا الظنَّ إلا مَنْ لم يَقْدِرِ اللهُ حَقَّ قدره، فاللهُ أعظمُ وأجلُّ من أن تُحِيطَ به السمواتُ، أو يُحِيطَ به شيءٌ من مخلوقاتِهِ، ونحن ليس علينا إلا أن نُسَلِّمَ، حتَّى وإن حارت عقولُنا في كيفيةِ هذا الشيءِ، فالعقلُ قد يَحَارُ ويقولُ: كيف يَكُونُ هذا؟ فنقولُ: الحيرةُ حدثتْ لعدمِ قدرتنا على الإحاطةِ بصفاتِ الله ﷻ، ولكن العقلُ لا يحيلُ ذلك بالنسبةِ لله؛ لأن الله تعالى ليس كمثلِهِ شيءٌ في جميعِ الصفاتِ.

❦ وقوله: «حينَ يَبْقَى ثَلَاثُ اللَّيْلِ الْآخِرِ». اللَّيْلُ لَا شَكَّ أَنَّهُ يُخْتَسَبُ مِنْ غُرُوبِ الشَّمْسِ بِالنَّصِّ وَالْإِجْمَاعِ، فَإِنْ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿تُرَآئِنَا إِلَى آَيْلٍ﴾ [التكْوِيْن: ١٨٧]، يَحْصُلُ بِغُرُوبِ الشَّمْسِ بِالْإِتِّفَاقِ^(١)، بَلْ بِالنَّصِّ وَهُوَ قَوْلُ النَّبِيِّ ﷺ: «إِذَا أَقْبَلَ اللَّيْلُ مِنْ هَاهُنَا، وَأَدْبَرَ النَّهَارُ مِنْ هَاهُنَا - يَشِيرُ إِلَى الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ - وَغَرِبَتِ الشَّمْسُ فَقَدْ أَفْطَرَ الصَّائِمُ»^(٢). وَهَذَا هُوَ مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِلَى آَيْلٍ﴾. إِذَا: ابْتِدَاءُ اللَّيْلِ يَكُونُ مِنْ غُرُوبِ الشَّمْسِ وَلَا إِشْكَالَ فِيهِ.

لَكِنْ انْتِهَاءُ اللَّيْلِ هَلْ يَكُونُ بِطُلُوعِ الْفَجْرِ أَوْ بِطُلُوعِ الشَّمْسِ؟
الجواب: أَمَّا فَلِكَيْفَ فَإِنَّ اللَّيْلَ يَنْتَهِي بِطُلُوعِ الشَّمْسِ؛ لِأَنَّ الشَّمْسَ مَا دَامَتْ مُوَاكِفَةً لِلْأَرْضِ فَهُوَ نَهَارٌ، فَإِذَا اخْتَفَتْ فَهُوَ دَلِيلٌ.
وَأَمَّا شَرْعًا فَالنَّهَارُ مِنْ طُلُوعِ الْفَجْرِ.

فَإِنْ قِيلَ: هَلْ نَحْمِلُ هَذَا الْحَدِيثَ عَلَى الْمَعْنَى الشَّرْعِيَّةِ أَوْ عَلَى الْمَعْنَى اللَّغَوِيَّةِ؟
الجواب: أَنَّ هَذَا يَنْبَغِي عَلَى قَاعِدَةٍ مَعْرُوفَةٍ وَهِيَ: أَنَّ خُطَابَ الشَّرْعِ يَنْبَغِي عَلَى الْمَصْطَلَحِ الشَّرْعِيِّ؛ أَي: عَلَى الْحَقِيقَةِ الشَّرْعِيَّةِ، فَإِنْ وَافَقَتِ الْحَقِيقَةُ اللَّغَوِيَّةُ فَهَذَا وَاضِعٌ، وَإِنْ خَالَفتِ الْحَقِيقَةَ اللَّغَوِيَّةَ وَجَبَ الْأَخْذُ بِالْحَقِيقَةِ الشَّرْعِيَّةِ، فَإِذَا جَاءَ فِي لِسَانِ الشَّارِعِ مِثْلًا: أَقِمِ الصَّلَاةَ. فَهَلْ نَقُولُ: الْمَعْنَى أَقِمِ الدُّعَاءَ؟

الجواب: لَا، مَعَ أَنَّ الصَّلَاةَ فِي اللَّغَةِ الدُّعَاءُ؛ لِأَنَّ اصْطِلَاحَ كُلِّ مَتَكَلِّمٍ يُحْمَلُ عَلَيْهِ كَلَامُهُ.
فَعَلَى هَذَا نَقُولُ: الْأَقْرَبُ فِي هَذَا الْحَدِيثِ أَنَّ اللَّيْلَ الْمَعْتَبَرَهُ هُوَ مِنْ رَبِّ الشَّمْسِ إِلَى طُلُوعِ الْفَجْرِ، وَيَدُلُّ لِذَلِكَ أَنَّهُ جَاءَ فِي بَعْضِ الْأَفَاظِ: «حَتَّى يَطْلُعَ الْفَجْرُ». وَعَلَيْهِ يَكُونُ الْمَعْنَى وَاضِحًا.
وَلَكِنْ كَيْفَ نَعْرِفُ ثَلَاثَ اللَّيْلِ؟

نقول: قَسَمَ مَا بَيْنَ غُرُوبِ الشَّمْسِ إِلَى طُلُوعِ الْفَجْرِ عَلَى ثَلَاثَةٍ، فَمَا حَصَلَ فَهُوَ ثَلَاثُ اللَّيْلِ، فَإِذَا بَقِيَ هَذَا الْمَقْدَارُ فَهَذَا وَقْتُ التَّزْوِيلِ الْإِلَهِيِّ.
وَهَلْ يَخْتَلِفُ هَذَا الثَّلَاثُ بِاخْتِلَافِ الْفُصُولِ، وَبِاخْتِلَافِ الْأَمَاكِنِ؟

الجواب: نَعَمْ، يَخْتَلِفُ بِاخْتِلَافِ الْفُصُولِ، وَبِاخْتِلَافِ الْأَمَاكِنِ، فَالْلَّيْلُ فِي أَيَّامِ الصَّيْفِ يَكُونُ قَصِيرًا، وَالْلَّيْلُ فِي أَيَّامِ الشِّتَاءِ يَكُونُ طَوِيلًا، وَالْلَّيْلُ فِي الْجَانِبِ الشَّمَالِيِّ مِنَ الْأَرْضِ، أَوِ الْجَنُوبِيِّ الَّذِي حَوْلَ الْقُطْبِ يَكُونُ طَوِيلًا جَدًّا فِي أَيَّامِ الشِّتَاءِ، وَرَبَّمَا يَصِلُ إِلَى أَسْبُوعٍ أَوْ أَسْبُوعَيْنِ، وَكَلِمَا قَرَبْنَا مِنْ خُطِّ الْاِسْتَوَاءِ، قَرَبَ التَّسَاوِيِ بَيْنَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ.

مِنْ فَوَائِدِ هَذَا الْحَدِيثِ: إِثْبَاتُ نَزُولِ الرَّبِّ ﷻ فِي هَذَا الْوَقْتِ مِنَ اللَّيْلِ، وَهُوَ نَزُولٌ حَقٌّ، وَلَكِنْ

(١) انظر: «التمهيد» لابن عبد البر (١٠/٦٢)، و«الإقناع في مسائل الإجمال» لابن قطان (١/٢٣١).

(٢) رواه البخاري (١٩٥٤)، ومسلم (١١٠٠).

لَا نَعْلَمُ كَيْفِيَّتَهُ، كَسَائِرِ الصِّفَاتِ، وَلَا يَجِلُّ لَنَا أَيْضًا أَنْ نُمَثِّلَهُ بِنَزُولِ الْوَاحِدِ مِنَّا مِنَ السَّطْحِ إِلَى الْأَرْضِ مَثَلًا؛ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ: ﴿فَلَا تَقْرِئُوا اللَّهَ الْأَمْثَالَ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [الطَّه: ١٦٥]. وَيَقُولُ: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشُّرُوح: ١٧].

❖ وَقَوْلُهُ: «فَاسْتَجِيبْ لَهُ» نُصِبَ الْفِعْلُ «فَاسْتَجِيبْ» بِفَاءِ السَّبَبِيَّةِ، فَإِنَّمَا تَنْصِبُ الْفِعْلَ الْمَضَارِعَ إِذَا وَقَعَتْ بَعْدَ سَبْعَةِ أُمُورٍ مَجْمُوعَةٍ فِي بَيْتٍ مَشْهُورٍ وَهُوَ:

مُرَوِّدُ عِوَانِهِ وَسَلِّ وَأَغْرِضْ لِحَضْرَتِهِمْ
تَمَنَّ وَارْجُ كَذَلِكَ التَّقْيُّ قَدْ كَمَلَا^(١)

فَهَذِهِ السَّبْعَةُ مَتَى سَبَقَتْ فَاءُ السَّبَبِيَّةِ نُصِبَ الْفِعْلُ بِأَنْ مَضْمُورَةٌ بَعْدَ فَاءِ السَّبَبِيَّةِ.

❖ فَقَوْلُهُ: «فَاسْتَجِيبْ لَهُ». سَبَقَهَا الْاسْتِفْهَامُ الْمُرَادُ بِقَوْلِهِ: «وَسَلِّ».

❖ وَقَوْلُهُ تَعَالَى: «مَنْ يَدْعُونِي فَاسْتَجِيبْ لَهُ، مَنْ يَسْأَلُنِي فَأَعْطِيهِ، مَنْ يَسْتَغْفِرُنِي فَأَغْفِرْ لَهُ». هَذِهِ ثَلَاثَةُ أُمُورٍ، فَقَوْلُهُ: «مَنْ يَدْعُونِي»؛ أَيُّ يَقُولُ: يَا رَبِّ. فَاسْتَجِيبْ لَهُ، وَقَوْلُهُ: «مَنْ يَسْأَلُنِي»؛ أَيُّ يَقُولُ: يَا رَبِّ أَعْطِنِي. فَيُعْطِيهِ، وَقَوْلُهُ: «مَنْ يَسْتَغْفِرُنِي»؛ أَيُّ يَقُولُ: االلَّهُمَّ اغْفِرْ لِي. فَيَغْفِرْ لَهُ سُبْحَانَهُ.

وَالشَّاهِدُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ قَوْلُهُ: «فَيَقُولُ مَنْ يَدْعُونِي». فَأَثَبْتُ الْقَوْلَ ﷺ.

❖ فِي الْحَدِيثِ: مِنْ صِفَاتِ اللَّهِ ﷺ: النُّزُولُ، وَالْكَرَمُ، وَالسَّمْعُ، وَالْعِلْمُ، وَالْقُدْرَةُ، فَكُلُّ هَذِهِ الصِّفَاتِ تُؤْخَذُ مِنَ الْحَدِيثِ، لَكِنْ بَعْضُهَا بِالتَّضَمُّنِ، وَبَعْضُهَا بِالِاتِّزَامِ، وَلَتَنْظُرِ الْأَمْرِ فِي كَيْفِيَّةِ اسْتِخْرَاجِ هَذِهِ الصِّفَاتِ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ؛ لِيَتِمَّنَ الطَّالِبُ عَلَى اسْتِبَاطِ الْفَوَائِدِ.

فَأَثَبْتُ الْقَوْلَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ: بِالمطابقة، وإثبات النزولِ: بِالمطابقة أيضًا، وكذلك إثبات المغفرة: بِالمطابقة، وإثبات الاستجابة: بِالمطابقة، وإثبات العطاء: بِالمطابقة، وإثبات العلم: بِاللِّزُومِ، وإثبات السمع: بِاللِّزُومِ، وإثبات الكرم: بِاللِّزُومِ، وإثبات القدرة: بِاللِّزُومِ. وَرَبِّمَا تَجِدُ صِفَاتٍ أَكْثَرَ بِالتَّأَمُّلِ.

ثُمَّ قَالَ الْبُحَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٩٥- حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ، أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادِ، أَنَّ الْأَعْرَجَ حَدَّثَهُ، أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ، أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «نَحْنُ الْآخِرُونَ السَّابِقُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»^(١).

٧٤٩٦- وَهَذَا الْإِسْنَادُ قَالَ اللَّهُ: أَنْفَقَ أَنْفَقَ عَلَيْكَ^(٢).

(١) ذَكَرَ هَذَا الْبَيْتَ الشَّيْخُ مُحَمَّدُ مَحْبِي الدِّينَ عَبْدِ الْحَمِيدِ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي شَرْحِهِ عَلَى الْأَجْرُمِيَّةِ (ص ٥٥)، وَذَكَرَ أَنَّهُ مِنْ جَمْعِ بَعْضِ الْعُلَمَاءِ، وَكَذَلِكَ ذَكَرَهُ الشَّيْخُ مُحَمَّدُ بْنُ صَالِحٍ الْعِثِمِيُّ فِي شَرْحِهِ عَلَى الْأَجْرُمِيَّةِ أَيْضًا (ص ٣١٤).

(٢) رَوَاهُ مُسْلِمٌ (٨٥٥).

(٢) رَوَاهُ مُسْلِمٌ (٩٩٣).

الشاهد من هذا الحديث قوله: «قَالَ اللَّهُ: أَنْفَقَ أَنْفَقَ عَلَيْكَ». وأصله: «قَالَ اللَّهُ: يَا ابْنَ آدَمَ أَنْفَقْ أَنْفَقَ عَلَيْكَ». قوله: «أَنْفَقَ». هذا الأمر يُرَادُّ به الإنفاقُ الشرعي الذي أمر الله به. وقوله: «أَنْفَقَ عَلَيْكَ». هذا مثل قوله تعالى: ﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ﴾. فإذا أنفق الإنسان ما أمره الله بإنفاقه أخلف الله عليه سواء.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٩٧- حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ فَضِيلٍ، عَنْ عُمَارَةَ، عَنْ أَبِي زُرْعَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ فَقَالَ: «هَذِهِ خَدِيجَةُ أَتَتْكَ بِإِنَاءٍ فِيهِ طَعَامٌ، أَوْ إِنَاءٍ فِيهِ شَرَابٌ، فَأَقْرَنَهَا مِنْ رَبِّهَا السَّلَامَ وَبَشَّرَهَا بِبَيْتٍ مِنْ قَصَبٍ لَا صَحْبَ فِيهِ وَلَا نَصَبٍ»^(١).

الشاهد من هذا الحديث قوله: «فَأَقْرَنَهَا مِنْ رَبِّهَا السَّلَامَ». فإن الله حمل جبريل عليه السلام أن يبلغ النبي ﷺ هذه الأمانة، وهي قوله: «أَقْرَنَهَا مِنْ رَبِّهَا السَّلَامَ». أي: قل لها إن الله يُسَلِّمُ عَلَيْكَ. وهذه منقبة عظيمة لخديجة رضي الله عنها من فوق سبع سموات أقرأها السلام.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٩٨- حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ أَسَدٍ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ هَمَامِ بْنِ مُنَبِّهٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «قَالَ اللَّهُ: أَعْدَدْتُ لِعِبَادِيَ الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ، وَلَا أَذُنٌ سَمِعَتْ، وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ»^(١).

هذا الحديث سبق الكلام عليه، والشاهد منه قوله: «قَالَ اللَّهُ: أَعْدَدْتُ لِعِبَادِيَ الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ...» إلى آخره. حيث أثبت فيه القول لله.

فإن قَالَ قائل: لماذا اعتنى البخاري رحمه الله بهذه المسألة، وساق فيها هذه الأحاديث المتنوعة؟

قلنا: لأن المحنة في الكلام كانت على أشدها في زمنه رحمه الله.

فإذا قَالَ قائل: وما مناسبة هذه الأحاديث للترجمة: يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ؟

قلنا: إن الذين يَقُولُونَ: إن كلام الله مخلوق، أو إن كلام الله هو المعنى القائم بالنفس، هؤلاء قد بدَّلُوا كلام الله؛ أي: جعلوه غير الواقع، فإن الواقع من كلام الله بحرف وصوت كما في هذه الأحاديث، وهم جعلوه معنى قائماً بالنفس، أو جعلوه شيئاً مخلوقاً، هذا هو وجه إدخال هذه الأحاديث في الترجمة، وإلا فقد يُدَّوِّى للإنسان لأول وهلة أن المراد بتبديل كلام الله هو: تحريف الكلم، بأن يُؤَوَّلَ مثلاً الاستواء بالاستيلاء، أو اليد بالقدرة وما

(١) رواه مسلم (٢٤٣٢).

(٢) رواه مسلم (٢٨٢٤).

أشبهها، لكن المراد أن هؤلاء الذين أنكروا أن الله يَتَكَلَّمُ، وقالوا: إن الكلام مخلوق، أو أنه المعنى القائم بالنفس، وما يُسْمَعُ فهو عبارة عنه. هؤلاء نَعْتَبِرُهُم مبدلين لكلام الله؛ حيث حَمَلُوهُ على ما لم يَكُنْ صواباً.

❖ وقوله: «أَعَدَدْتُ لِعِبَادِي الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ، وَلَا أَذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرٌ عَلَى قَلْبٍ بَشَرٍ». هذا كقولهِ: ﴿فَلَا تَلْمِزْ أَنْفُسَ مَا أَخْفَى لَهُمْ مِنْ قُرْآنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (٧) ﴿[الأنعام: ١٧]﴾.

فإن قَالَ قائل: إذا كانت العين لم تره، والأذن لم تَسْمَعْهُ، والقلب لم يَخْطُرْ عليه هذا، فكيف نَعْرِفُ النعيم؟ قلنا: نَعْرِفُهُ بالقدر المشترك بين ما في الدنيا وما في الآخرة، وإن كان ما في الآخرة يَخْتَلِفُ اختلافاً عظيماً كما في الدنيا، ولهذا قَالَ ابن عباس: ليس في الجنة مما في الدنيا إلا الأسماء فقط. أما المسميات فإنها تَخْتَلِفُ اختلافاً كبيراً^(١).



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ:

٧٤٩٩- حَدَّثَنَا عُمُودٌ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ، أَخْبَرَنِي سُلَيْمَانُ الْأَحْوَلُ، أَنَّ طَاوُسًا أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا تَهَجَّدَ مِنَ اللَّيْلِ قَالَ: «اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ قِيمُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ، أَنْتَ الْحَقُّ، وَوَعْدُكَ الْحَقُّ، وَقَوْلُكَ الْحَقُّ، وَلِقَاؤُكَ الْحَقُّ، وَالْجَنَّةُ حَقٌّ، وَالنَّارُ حَقٌّ، وَالنَّبِيُّونَ حَقٌّ، وَالسَّاعَةُ حَقٌّ، اللَّهُمَّ لَكَ أَسْلَمْتُ، وَبِكَ أَمَنْتُ، وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ، وَإِلَيْكَ أُنِيتُ، وَبِكَ خَاصَمْتُ، وَإِلَيْكَ حَاكَمْتُ، فَاغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ، وَمَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ، أَنْتَ إِلَهِي لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ»^(١).

الشاهد من هذا الحديث قوله: «وقولك الحق». فقول الله هو الحق، فهو الحق فيما يُخْبِرُ به، فما حَكَمَ به فهو عدلٌ أو فضلٌ، وما أَخْبَرَ به فهو صدقٌ كما قَالَ تعالى: ﴿وَكَمَتَ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا﴾ [الأنعام: ١١٥].

❖ وقوله: «وبك خَاصَمْتُ». الباء فيه للاستعانة؛ أي: أَسْتَعِينُ بِكَ في المخاصمة.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ:

٧٥٠٠- حَدَّثَنَا حَبَّاجُ بْنُ مِهَالٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ التُّمَيْرِيُّ، حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ يَزِيدَ الْأَمِيلِيُّ، قَالَ: سَمِعْتُ الزُّهْرِيَّ قَالَ: سَمِعْتُ عُرْوَةَ بْنَ الزُّبَيْرِ وَسَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ وَعَلْقَمَةَ بْنَ وَقَّاصٍ وَعُبَيْدَ اللَّهِ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ حِينَ قَالَ لَهَا أَهْلُ الْإِنْفِكَ مَا قَالُوا فَبَرَّأَهَا اللَّهُ بِمَا قَالُوا، وَكُلُّ حَدَّثِي طَائِفَةٌ مِنَ الْحَدِيثِ

(١) رواه ابن جرير في «تفسيره» (١/١٧٢)، وابن أبي حاتم (١/٦٦)، (٢٦٠)، وانظر: البيهقي في «البعث» (١/٩٦).

(٢) رواه مسلم (٧٦٩).

الَّذِي حَدَّثَنِي عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: وَلَكِنِّي وَاللَّهِ مَا كُنْتُ أَظُنُّ أَنَّ اللَّهَ يُنْزِلُ فِي بَرَاءَتِي وَخِيَا يُنْزِلُ، وَلَشَأْنِي فِي نَفْسِي كَانَ أَحَقَّرَ مِنْ أَنْ يَتَكَلَّمَ اللَّهُ فِيَّ بِأَمْرِ يُنْزِلُ، وَلَكِنِّي كُنْتُ أَرْجُو أَنْ يَرَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي النَّوْمِ رُؤْيَا يُرْتَنِي اللَّهُ بِهَا، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ﴾. العَشْرَ الْآيَاتِ (١).

الشاهد من هذا قولها **﴿عَلَيْهَا﴾**: «أَحَقَّرَ مِنْ أَنْ يَتَكَلَّمَ اللَّهُ فِيَّ بِأَمْرِ يُنْزِلُ». فاثبت كلام الله ﷻ.

وفي هذا: دليل على تواضع عائشة **﴿عَلَيْهَا﴾**، وهكذا ينبغي للإنسان أن يخقر نفسه، لا أن ينزّلها بمنزلة عالية فيغتر ويعجب ويتعاطم، ولهذا يقال: رجم الله امرأ عرف قدر نفسه.

مع أن عائشة **﴿عَلَيْهَا﴾** قدرها عظيم، ولا سيما أنها فراش الرسول ﷺ، والقدر فيها بهذا الأمر قدح في رسول الله ﷺ، ولهذا كان إشاعة هذا الإفك من المنافقين ليس من أجل عائشة بنت أبي بكر، فهي امرأة من النساء يجوز عليها ما يجوز على النساء، لكن من أجل أنها زوج النبي ﷺ؛ أي: ليتوصلوا بالقدح فيها إلى القدح في رسول الله ﷺ، ولهذا عظم الله هذا الأمر فقال: ﴿إِذَا تَلَفَتْهُ وَالْيَتِيمَ تَذَكَّرُوا﴾. يَأْفَؤُكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَتَحْسَبُونَهُ مِثْلًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ ﴿١٥﴾ وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا سُبْحَنَكَ هَذَا مِنْ عِظَمِ ﴿١٦﴾ عِظَمِ اللَّهِ أَنْ تَعُدُّوا لِعَمَلِهِ أَمَلًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٧﴾ وَبَيَّنَّ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ حَكِيمٌ ﴿١٨﴾ [النسخة: ١٥-١٨].

فالشأن كل الشأن في هذه القصة هو تطهير فراش الرسول ﷺ مما يزوم هؤلاء المنافقون، وبراءة هذه المرأة الطيبة الطاهرة **﴿عَلَيْهَا﴾**.

وليُعْلَم أن من رمى عائشة **﴿عَلَيْهَا﴾** بها برأها الله منه فهو كافر بالإجماع؛ لأنه مكذب للقرآن، ومن رمى واحدة من زوجات الرسول ﷺ بالفاحشة فهو كافر أيضًا؛ لأن هذا أعظم قدح رسول الله ﷺ.

ثُمَّ قَالَ الْبَحَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥٠١- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا الْمُغِيرَةُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنْ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «يَقُولُ اللَّهُ: إِذَا أَرَادَ عَبْدِي أَنْ يَفْعَلَ سَيِّئَةً فَلَا تَكْتُبُهَا عَلَيْهِ حَتَّى يَفْعَلَهَا، فَإِنْ عَمِلَهَا فَكْتُبُوهَا بِمِثْلِهَا، وَإِنْ تَرَكَهَا مِنْ أَجْلِي فَكْتُبُوهَا لَهُ حَسَنَةً، وَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَفْعَلَ حَسَنَةً فَلَمْ يَفْعَلْهَا فَكْتُبُوهَا لَهُ حَسَنَةً، فَإِنْ عَمِلَهَا فَكْتُبُوهَا لَهُ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا إِلَى سَبْعِينَ ضِعْفًا» (١).

الشاهد من هذا الحديث قوله: «يَقُولُ اللَّهُ: إِذَا أَرَادَ عَبْدِي أَنْ يَفْعَلَ سَيِّئَةً». إلى آخره.

وفي هذا الحديث: بيان فضل الله ﷻ على عباده؛ حيث إن السيئة لا تكتب حتى يعملها، فإن هم بها فتركها الله كُتِبَتْ حَسَنَةً؛ لأنه تركها لله، والحسنة إذا هم بها ولم يعملها كُتِبَتْ حَسَنَةً؛ لأنه هم بها، فَكُتِبَتْ حَسَنَةً عَلَى

(١) رواه مسلم (٢٤٤٥).

(٢) رواه مسلم (١٢٨)، (١٢٩).

هذا الهم، فإن عملها كُتِبَتْ عشر حسناتٍ إلى سبعمائة ضعفٍ إلى أضعافٍ كثيرة.

واعلم أن من هم بالسيئة فلم يعملها فلا يخلو من ثلاث حالات:

الحالة الأولى: أن يَهَمَّ بها ثم يدعها لله كأن يُخَوِّفُ بالله فيتركها، كما فعل الرجل الذي هم أن يقع بابتنة عمه - وهو أحد الثلاثة الذين طبق عليهم الغار - فلما جلس منها ما يجلس الرجل من امرأته قالت: يا هذا اتق الله ولا تقص الخاتم إلا بحقه. فقام عنها وهي أحب الناس إليه^(١). فهذا قد ترك هذا الفعل لله، فيكتب له حسنة، وهذه الحسنة تتضاعف بقدر ما يخمله عليه، فإذا كان تركها شديداً عليه؛ كان أجرها أكثر.

الحال الثانية: أن يَهَمَّ بالسيئة ثم يدعها لا لله ولا للخوف من أحد، ولكنه زالت همته، فهذا ليس عليه ولا له.

الحال الثالثة: أن يَهَمَّ بالسيئة ولكنه يدعها عجزاً عنها، ويعرف أنه لا يمكنه ذلك، كرجل هم أن يسرق ولكن عرف أن رجال الأمن لن يمكنوه من ذلك، فهذا تكتب عليه سيئة. أما إذا فعل أسباب الوصول إلى السيئة ولكنه عجز، فهذا يكتب له عقوبة السيئة كاملة، ودليل هذا قول النبي ﷺ: «إذا التقى المسلمان بسيفيهما فالتقاتل والمقتول في النار، قالوا: يا رسول الله هذا القاتل فبا بال مقتول؟ قال: لأنه كان حريصاً على قتل صاحبه^(٢). فيكتب عليه الوزر كاملاً.

أما الذي نوى ولكن ترك عجزاً ولم يعمل فإن هذا يكتب له وزر، لكن ليس كوزر من فعل، بل دون ذلك.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥٠٢ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ، عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي مُزَرَّرٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «خَلَقَ اللَّهُ الْخَلْقَ فَلَمَّا فَرَّغَ مِنْهُ قَامَتْ الرَّجِمُ فَقَالَ: مَهْ. قَالَتْ: هَذَا مَقَامُ الْعَائِذِ بِكَ مِنَ الْقَطِيعَةِ. فَقَالَ: أَلَا تَرْضَيْنَ أَنْ أَصِلَ مَنْ وَصَلَكِ، وَأَقْطَعَ مَنْ قَطَعَكِ. قَالَتْ: بَلَى يَا رَبِّ. قَالَ: فَذَلِكَ لِكَ. ثُمَّ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتَقْطَعُوا أَرْحَامَكُمْ^(١)».

الشاهد من هذا قوله: «فقال: مه». والقاتل هو الله ﷻ، ثم قال: «ألا ترضين...» إلى آخره. والقاتل أيضاً هو الله، فدل ذلك أن كلام الله مسموع، وأنه بحرف، وهذا هو الذي أراد البخاري رحمه الله توكيده.

(١) رواه البخاري (٣٤٦٥)، ومسلم (٢٧٤٣).

(٢) رواه البخاري (٣١)، ومسلم (٢٨٨٨).

(٢) رواه مسلم (٢٥٥٤).

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥٠٣- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا سَفْيَانُ، عَنْ صَالِحٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ قَالَ: مُطِرَ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ: «قَالَ اللَّهُ: أَصْبَحَ مِنْ عِبَادِي كَافِرٌ بِي وَمُؤْمِنٌ بِي»^(١).

هذا الحديث مختصر من حديث مطول وهو أن الرسول ﷺ أصبح بالحديبية على إثر سماء كانت من الليل، فقال: «هل تدرون ماذا قال ربكم؟ قالوا: الله ورسوله أعلم». قَالَ: قَالَ اللَّهُ: أَصْبَحَ مِنْ عِبَادِي مُؤْمِنٌ بِي وَكَافِرٌ.

فَأَمَّا مَنْ قَالَ: مُطِرْنَا بِفَضْلِ اللَّهِ وَرَحْمَتِهِ. فَذَلِكَ مُؤْمِنٌ بِي كَافِرٌ بِالْكَوْكَبِ، وَأَمَّا مَنْ قَالَ: مُطِرْنَا بِنَوْءٍ كَذَا وَكَذَا. فَذَلِكَ كَافِرٌ بِي مُؤْمِنٌ بِالْكَوْكَبِ.

وَالشَّاهِدُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ قَوْلُهُ: «قَالَ اللَّهُ». فَاثْبَتَ اللَّهُ تَعَالَى قَوْلًا.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥٠٤- حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، حَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنْ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «قَالَ اللَّهُ: إِذَا أَحَبَّ عَبْدِي لِقَائِي أَحْبَبْتُ لِقَاءَهُ، وَإِذَا كَرِهَ لِقَائِي كَرِهْتُ لِقَاءَهُ»^(١).

اللَّهُمَّ حَبِّبْ إِلَيْنَا لِقَاءَكَ.

الشَّاهِدُ فِي هَذَا الْحَدِيثِ أَيْضًا هُوَ إِضَافَةُ الْقَوْلِ إِلَى اللَّهِ ﷻ.

فَإِذَا قَالَ قَائِلٌ: هَلْ كُلُّ آيَةٍ فِي الْقُرْآنِ يُمَكِّنُ أَنْ نَسْتَدِلَّ بِهَا لِهَذَا؟

فَالْجَوَابُ: نَعَمْ، كُلُّ آيَةٍ فِي الْقُرْآنِ يُمَكِّنُ أَنْ نَسْتَدِلَّ بِهَا لِهَذَا، وَمَنْ قَالَ: إِنَّ كَلَامَ اللَّهِ مُخْلَقٌ. فَقَدْ بَدَّلَ كَلَامَ اللَّهِ.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥٠٥- حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ، أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادِ، عَنْ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «قَالَ اللَّهُ: أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي»^(١).

٧٥٠٦- حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، حَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنْ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «قَالَ رَجُلٌ -لَمْ يَمُتْ خَيْرًا قَطْ-: فَإِذَا مَاتَ فَحَرِّقُوهُ وَادْرُوا نِصْفَهُ فِي الْبَرِّ وَنِصْفَهُ فِي الْبَحْرِ، فَوَاللَّهِ لَئِنْ قَدَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِ لَيُعَذِّبَنَّهُ عَذَابًا لَا يُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ. فَأَمَرَ اللَّهُ الْبَحْرَ فَجَمَعَ مَا فِيهِ، وَأَمَرَ الْبَرَّ فَجَمَعَ مَا فِيهِ، ثُمَّ قَالَ: لِمَ فَعَلْتَ؟

(١) رواه مسلم (١٧).

(٢) رواه مسلم (٢٦٨٥).

(٢) رواه مسلم (٢٦٧٥).

قَالَ: مِنْ خَشْيَتِكَ وَأَنْتَ أَعْلَمُ فَقَفَّرَ لَهُ^(١).

الشاهد من هذا الحديث الأخير قوله: «ثم قال: لم فعلت».

وهذا الحديث فيه إشكال وهو: أن ظاهره أن هذا القائل ظنَّ أن الله لا يقدر عليه، والشك في قدرة الله كفر، فكيف غفر الله له؟

نقول: إن هذا كان جاهلاً، فظنَّ أنه إذا فعل ذلك فإن الله تعالى لا يبيعه، فلم يلحقه معرة من ذلك، لكن ما في قلبه من خشية الله وخوفه منه جعل الله تعالى يغفر له.

فإن قيل: هل يُعذَّر بالجهل في أمور توحيد العبادة؟

فالجواب: نعم وفي كل شيء قَالَ تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ [الشورى: ١٨٠]. لكن قد يُؤاخذ الإنسان بتفريطه إذا لم يَبْحَثْ وَيَتَعَلَّمْ.

فإن قيل: هل يُعذَّر بالجهل في المعلوم بالدين بالضرورة؟

قلنا: ما هو المعلوم من الدين بالضرورة؟ المعلوم من الدين بالضرورة لا يحصل إلا إذا كان هذا الرجل باقٍ بين أظهر المسلمين، وحينئذ لا يُمكن أن يكون جاهلاً، لكن إذا كان يعيش في مجاهل الأرض، ولا يعرف عن الأديان شيئاً، ولم يتيسر إلى دين معين من أديان الكفر، فهذا يُعذَّر، ولهذا قَالَ تعالى: ﴿رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ﴾ [الشورى: ١٦٠].



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رحمه الله:

٧٥٠٧- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِسْحَاقَ، حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَاصِمٍ، حَدَّثَنَا هَمَّامٌ، حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ أَبِي عَمْرَةَ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «إِنْ عَبْدًا أَصَابَ ذَنْبًا - وَرُبَّمَا قَالَ: أَذْنَبَ ذَنْبًا - فَقَالَ: رَبِّ أَذْنَبْتُ - وَرُبَّمَا قَالَ: أَصَبْتُ - فَاغْفِرْ لِي. فَقَالَ رَبُّهُ: أَعْلِمَ عَبْدِي أَنْ لَهُ رَبًّا يَغْفِرُ الذَّنْبَ وَيَأْخُذُ بِهِ، غَفَرْتُ لِعَبْدِي. ثُمَّ مَكَثَ مَا شَاءَ اللَّهُ، ثُمَّ أَصَابَ ذَنْبًا - أَوْ أَذْنَبَ ذَنْبًا - فَقَالَ: رَبِّ أَذْنَبْتُ - أَوْ أَصَبْتُ - آخِرَ فَاغْفِرْهُ. فَقَالَ: أَعْلِمَ عَبْدِي أَنْ لَهُ رَبًّا يَغْفِرُ الذَّنْبَ وَيَأْخُذُ بِهِ، غَفَرْتُ لِعَبْدِي. ثُمَّ مَكَثَ مَا شَاءَ اللَّهُ، ثُمَّ أَذْنَبَ ذَنْبًا - وَرُبَّمَا قَالَ: أَصَابَ ذَنْبًا - قَالَ: رَبِّ أَصَبْتُ - أَوْ قَالَ: أَذْنَبْتُ - آخِرَ فَاغْفِرْهُ لِي. فَقَالَ: أَعْلِمَ عَبْدِي أَنْ لَهُ رَبًّا يَغْفِرُ الذَّنْبَ وَيَأْخُذُ بِهِ، غَفَرْتُ لِعَبْدِي. ثَلَاثًا فَلْيَعْمَلْ مَا شَاءَ^(٢).

قوله سبحانه: «فَلْيَعْمَلْ مَا شَاءَ»؛ أي: فليعمل ما شاء من الذنب والتوبة منه، فكلما أذنب الإنسان وتاب فإن الله يتوب عليه، وإذا عاد إلى الذنب فإن التوبة الأولى لا تنهزم ولا تنهدم، لكن

(١) رواه مسلم (٢٧٥٦).

(٢) رواه مسلم (٢٧٥٨).

يَجِبُ أَنْ يُجَدِّدَ لِلذَّنْبِ الثَّانِي تَوْبَةً، فَإِذَا جَدَّدَ التَّوْبَةَ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ.

فَقُولُ: «فَلْيَعْمَلْ مَا شَاءَ». لَيْسَ مَعْنَاهُ فَلْيَعْمَلْ مَا شَاءَ مِنَ الْمَعَاصِي وَالذُّنُوبِ، بَلْ فَلْيَعْمَلْ مَا شَاءَ مِنْ هَذَا الْعَمَلِ الَّذِي كَانَ يُنَاجِي اللَّهَ تَعَالَى بِهِ.

وَالشَّاهِدُ مِنْ هَذَا قَوْلُهُ: «فَقَالَ رَبُّهُ: أَعْلِمَ عَبْدِي». وَفِي نَسَخَةٍ: «فَقَالَ: عَلِمَ عَبْدِي».



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥٠٨- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي الْأَسْوَدِ، حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ، سَمِعْتُ أَبِي، حَدَّثَنَا قَتَادَةُ، عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَبْدِ الْغَاثِرِ، عَنْ أَبِي سَمِيدٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: «أَنَّ ذَكَرَ رَجُلًا فَيَمُنْ سَلَفٌ أَوْ فَيَمُنْ كَانَ قَبْلَكُمْ قَالَ كَلِمَةً يَعْنِي: أَعْطَاهُ اللَّهُ مَا لَا وَوَلَدًا فَلَمَّا حَضَرَتِ الْوَفَاةُ قَالَ لِنَبِيِّهِ: أَيُّ أَبٍ كُنْتُ لَكُمْ؟ قَالُوا: خَيْرَ أَبٍ. قَالَ: فَإِنَّهُ لَمْ يَنْتِزِعْ - أَوْ لَمْ يَنْتِزِعْ - حِنْدَ اللَّهِ خَيْرًا، وَإِنْ يَقْدِرَ اللَّهُ عَلَيْهِ يُعَذِّبُهُ، فَاَنْظُرُوا إِذَا مِتُّ فَأَخْرِقُونِي حَتَّى إِذَا صِرْتُ فَخْمًا فَاسْحَقُونِي - أَوْ قَالَ فَاسْحَكُونِي - فَإِذَا كَانَ يَوْمُ رِيحٍ عَاصِيفٍ فَأَذْرُونِي فِيهَا. فَقَالَ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ: فَأَخَذَ مَوَالِيْقَهُمْ عَلَى ذَلِكَ وَرَبِّي فَفَعَلُوا ثُمَّ أَذْرَوْهُ فِي يَوْمٍ عَاصِيفٍ، فَقَالَ اللَّهُ ﷻ: كُنْ. فَإِذَا هُوَ رَجُلٌ قَائِمٌ. قَالَ اللَّهُ: أَيُّ عَبْدِي مَا حَمَلْتُكَ عَلَى أَنْ فَعَلْتَ مَا فَعَلْتُ. قَالَ: خَافْتُكَ أَوْ فَرَقْتُ مِنْكَ. قَالَ: فَمَا تَلَفَاهُ أَنْ رَجِمَهُ عِنْدَهَا وَقَالَ مَرَّةً أُخْرَى فَمَا تَلَفَاهُ غَيْرَهَا. فَحَدَّثْتُ بِهِ أَبَا عُثْمَانَ فَقَالَ: سَمِعْتُ هَذَا مِنْ سَلْمَانَ غَيْرَ أَنَّهُ زَادَ فِيهِ أَذْرُونِي فِي الْبَحْرِ أَوْ كَمَا حَدَّثَ^(١).

حَدَّثَنَا مُوسَى، حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ، وَقَالَ: لَمْ يَنْتِزِعْ. وَقَالَ خَلِيفَةُ: حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ وَقَالَ: لَمْ يَنْتِزِعْ. فَسَرَّهُ قَتَادَةُ: لَمْ يَذْخُرْ.

هَذَا الْحَدِيثُ كَالَّذِي سَبَقَ، لَكِنَّهُ يَخْتَلِفُ عَنْهُ بَعْضُ الشَّيْءِ، وَالْمَقْصُودُ وَاحِدٌ وَهُوَ إِبْرَاهِيمُ الْقَوْلِ ﷻ.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٣٦- بَابُ كَلَامِ الرَّبِّ ﷻ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَعَ الْأَنْبِيَاءِ وَغَيْرِهِمْ.

٧٥٠٩- حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ رَاشِدٍ، حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ عَبَّاسٍ، عَنْ حُمَيْدٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: «إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ سُفِّعَتْ فَقُلْتُ: يَا رَبِّ ادْخُلِ الْجَنَّةَ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ خَرَدَلَةٌ. فَيَدْخُلُونَ ثُمَّ أَقُولُ: ادْخُلِ الْجَنَّةَ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ أَذْنَى شَيْءٍ. فَقَالَ أَنَسٌ: كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى أَصَابِعِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ»^(٢).

هَذَا الْحَدِيثُ لَيْسَ فِيهِ ذِكْرُ كَلَامِ اللَّهِ، وَلَكِنْ سَبَقَ لَنَا فِي حَدِيثٍ سَابِقٍ لِلشَّفَاعَةِ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَتَكَلَّمُ وَيَقُولُ: «أَخْرِجُوا مَنْ فِي قَلْبِهِ كَذَا وَكَذَا».

(١) رَوَاهُ مُسْلِمٌ (٢٧٥٧).

(٢) رَوَاهُ مُسْلِمٌ (١٩٣).

ثُمَّ قَالَ الْبَخَارِيُّ رَحْمَةً:

٧٥١٠- حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ، حَدَّثَنَا مَعْبُدُ بْنُ هِلَالٍ الْغَنَرِيُّ قَالَ: اجْتَمَعْنَا نَاسٌ مِنْ أَهْلِ الْبَصْرَةِ فَذَهَبْنَا إِلَى أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ وَذَهَبْنَا مَعَنَا بَابِتُ الْبَنَانِيُّ إِلَيْهِ يَسْأَلُهُ لَنَا عَنْ حَدِيثِ الشَّفَاعَةِ فَإِذَا هُوَ فِي قَصْرِهِ فَوَافَقْتَاهُ يُصَلِّي الصُّحَى، فَاسْتَأْذَنَّا فَادْنَلْنَا وَهُوَ قَاعِدٌ عَلَى فِرَاشِهِ فَقُلْنَا لِثَابِتٍ: لَا تَسْأَلُهُ عَنْ شَيْءٍ أَوَّلَ مِنْ حَدِيثِ الشَّفَاعَةِ. فَقَالَ: يَا أَبَا حَمْرَةَ هَؤُلَاءِ إِخْوَانُكَ مِنْ أَهْلِ الْبَصْرَةِ جَاءُواكَ بِسْأَلِ لَوْكَ عَنْ حَدِيثِ الشَّفَاعَةِ. فَقَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ مَاجَ النَّاسُ بَعْضُهُمْ فِي بَعْضٍ، فَيَأْتُونَ آدَمَ فَيَقُولُونَ: اشفَعْ لَنَا إِلَى رَبِّكَ. فَيَقُولُ: لَسْتُ لَهَا، وَلَكِنْ عَلَيْكُمْ بِإِبْرَاهِيمَ فَإِنَّهُ خَلِيلُ الرَّحْمَنِ. فَيَأْتُونَ إِبْرَاهِيمَ فَيَقُولُ: لَسْتُ لَهَا، وَلَكِنْ عَلَيْكُمْ بِمُوسَى فَإِنَّهُ كَلِيمُ اللَّهِ. فَيَأْتُونَ مُوسَى فَيَقُولُ: لَسْتُ لَهَا، وَلَكِنْ عَلَيْكُمْ بِعِيسَى فَإِنَّهُ رُوحُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ. فَيَأْتُونَ عِيسَى فَيَقُولُ: لَسْتُ لَهَا، وَلَكِنْ عَلَيْكُمْ بِمُحَمَّدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. فَيَأْتُونِي فَأَقُولُ: أَنَا لَهَا، فَاسْتَأْذَنَ عَلَى رَبِّي فَيُؤْذَنُ لِي، وَيُلْهِمُنِي عَمَادٌ أَحْمَدُهُ بِهَا لَا تَحْضُرُنِي الْآنَ، فَأَحْمَدُهُ بِتِلْكَ الْمَحَامِدِ، وَأَجِرُ لَهُ سَاجِدًا فَيَقُولُ: يَا مُحَمَّدُ ارْزُقْ رَأْسَكَ وَقُلْ يُسْمِعْ لَكَ وَسَلْ تُعْطَ وَاشْفَعْ تُشْفَعْ. فَأَقُولُ: يَا رَبِّ أُمِّتِي أُمِّي. فَيَقُولُ: انْطَلِقْ فَأَخْرِجْ مِنْهَا مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ شَعِيرَةٍ مِنْ إِيْمَانٍ. فَأَنْطَلِقُ فَأَفْعَلُ، ثُمَّ أَعُودُ، فَأَحْمَدُهُ بِتِلْكَ الْمَحَامِدِ، ثُمَّ أُخْرِجُ لَهُ سَاجِدًا فَيُقَالُ: يَا مُحَمَّدُ ارْزُقْ رَأْسَكَ وَقُلْ يُسْمِعْ لَكَ وَسَلْ تُعْطَ وَاشْفَعْ تُشْفَعْ. فَأَقُولُ: يَا رَبِّ أُمِّتِي أُمِّي. فَيَقُولُ: انْطَلِقْ فَأَخْرِجْ مِنْهَا مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ أَذْنَى أَذْنَى أَذْنَى مِثْقَالِ حَبَّةٍ خَرْدَلٍ مِنْ إِيْمَانٍ فَأَخْرِجُهُ مِنَ النَّارِ. فَأَنْطَلِقُ فَأَفْعَلُ». فَلَمَّا خَرَجْنَا مِنْ عِنْدِ أَنَسٍ قُلْتُ لِبَعْضِ أَصْحَابِنَا: لَوْ مَرَرْنَا بِالْحَسَنِ وَهُوَ مُتَوَارٍ فِي مَنْزِلِ أَبِي خَلِيفَةَ فَحَدَّثْنَاهُ بِمَا حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ. فَاتَيْنَاهُ فَسَلَّمْنَا عَلَيْهِ فَادْنَلْنَا فَقُلْنَا لَهُ: يَا أَبَا سَعِيدٍ جِئْنَاكَ مِنْ عِنْدِ أَخِيكَ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ فَلَمْ نَرِ مِثْلَ مَا حَدَّثَنَا فِي الشَّفَاعَةِ. فَقَالَ: هِيَ. فَحَدَّثْنَاهُ بِالْحَدِيثِ فَانْتَهَى إِلَى هَذَا الْمَوْضِعِ فَقَالَ: هِيَ. فَقُلْنَا: لَمْ يَزِدْ لَنَا عَلَى هَذَا. فَقَالَ: لَقَدْ حَدَّثَنِي وَهُوَ جَمِيعٌ مِنْ عَشْرِينَ سَنَةً فَلَا أَذْرِي أَنَسِي أَمْ كَرِهَ أَنْ تَتَكَلَّمُوا. قُلْنَا: يَا أَبَا سَعِيدٍ فَحَدَّثْنَا. فَضَحِكَ وَقَالَ: خُلِقَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا مَا ذَكَرْتُهُ إِلَّا وَأَنَا أَرِيدُ أَنْ أُحَدِّثَكُمْ، حَدَّثَنِي كَمَا حَدَّثَكُمْ بِهِ قَالَ: «ثُمَّ أَعُودُ الرَّابِعَةَ فَأَحْمَدُهُ بِتِلْكَ الْمَحَامِدِ، ثُمَّ أُخْرِجُ لَهُ سَاجِدًا فَيُقَالُ: يَا مُحَمَّدُ ارْزُقْ رَأْسَكَ وَقُلْ يُسْمِعْ لَكَ وَسَلْ تُعْطَ وَاشْفَعْ تُشْفَعْ. فَأَقُولُ: يَا رَبِّ انْذَنْ لِي فَيَمَنْ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ. فَيَقُولُ: وَعِزِّي وَجَلَالِي وَكِبَرِيَّائِي وَعَظَمَتِي لِأَخْرِجَنَّ مِنْهَا مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ»^(١).

سياق حديث أنسٍ جيد، وفيه أيضًا فائدة وهي أنه لم يذكر أعذار الأنبياء التي اعتذروا بها، فلم يذكر عذر آدم، ولا عذر نوح، ولا عذر إبراهيم، ولا عذر موسى؛ لأن المقام يقتضي ذلك، فإن أهل البصرة في آخر عمره حصل منهم بدع منكرة، منها: بدعة الخوارج، وبدعة المعتزلة، ولهذا طوى ذكر الشفاعة العظمى، مع أن المراجعة للأنبياء إنما هي من أجل الشفاعة العظمى وهي أن يقضي الله بين العباد فيريحهم من الموقف.

ثم أتى إلى ذكر الشفاعة فيمن دخل النار أن يخرج منها؛ لأن المعتزلة يُنكرونها، والخوارج يُنكرونها كذلك، فأراد عليه السلام هو وغيره من الذين حدثوا بأحاديث الشفاعة فيمن دخل النار أن يخرج منها أرادوا أن يقرروا أن عصاة المؤمنين وإن دخلوا النار فإنهم يخرجون منها.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رحمته الله:

٧٥١١- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى، عَنْ إِسْرَائِيلَ، عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ آخِرَ أَهْلِ الْجَنَّةِ دُخُولًا الْجَنَّةِ وَآخِرَ أَهْلِ النَّارِ خُرُوجًا مِنَ النَّارِ رَجُلٌ يَخْرُجُ حَبْوًا، فَيَقُولُ لَهُ رَبُّهُ: ادْخُلِ الْجَنَّةَ. فَيَقُولُ: رَبِّ الْجَنَّةِ مَلَأَى. فَيَقُولُ لَهُ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، فَكُلَّ ذَلِكَ يُعِيدُ عَلَيْهِ: الْجَنَّةُ مَلَأَى. فَيَقُولُ: إِنَّ لَكَ مِثْلَ الدُّنْيَا عَشْرَ مَرَّاتٍ»^(١).
الشاهد من هذا قوله: «فَيَقُولُ». وهذا الكلام يكون يوم القيامة كما قال البخاري رحمته الله.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رحمته الله:

٧٥١٢- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ، أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ، عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ خَيْثَمَةَ، عَنْ عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا سَبَّكَلْمُهُ رَبُّهُ لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ تَرْجُمَانٌ، فَيَنْظُرُ أَيَمَنَ مِنْهُ فَلَا يَرَى إِلَّا مَا قَدَّمَ مِنْ عَمَلِهِ، وَيَنْظُرُ أَشْأَمَ مِنْهُ فَلَا يَرَى إِلَّا مَا قَدَّمَ، وَيَنْظُرُ بَيْنَ يَدَيْهِ فَلَا يَرَى إِلَّا النَّارَ تَلْقَاءَ وَجْهِهِ، فَاتَّقُوا النَّارَ وَلَوْ بِشِقِّ تَمْرَةٍ».

قَالَ الْأَعْمَشُ: وَحَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ مَرَّةٍ، عَنْ خَيْثَمَةَ مِثْلَهُ وَزَادَ فِيهِ: «وَلَوْ بِكَلِمَةٍ طَيِّبَةٍ»^(١).
الشاهد من هذا قوله: «إِلَّا سَبَّكَلْمُهُ رَبُّهُ، لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ تَرْجُمَانٌ».

(١) رواه مسلم (١٨٦).

(٢) رواه مسلم (١٠١٦). وقوله: «قال الأعمش...». قال الحافظ في «الفتح» (١٣/٤٧٧): هو موصول بالسند الذي قبله.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥١٣- حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ: «جَاءَ حَبْرٌ مِنَ الْيَهُودِ فَقَالَ إِنَّهُ إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ جَعَلَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ عَلَى إِصْبَعٍ، وَالْأَرْضِينَ عَلَى إِصْبَعٍ، وَالْمَاءَ وَالْثَرَى عَلَى إِصْبَعٍ، وَالْخَلَائِقَ عَلَى إِصْبَعٍ، ثُمَّ يَهْزُهُنَّ ثُمَّ يَقُولُ: أَنَا الْمَلِكُ أَنَا الْمَلِكُ. فَلَقَدْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَضْحَكُ حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِذُهُ تَعَجَبًا وَتَصْدِيقًا لِقَوْلِهِ، ثُمَّ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ - إِلَى قَوْلِهِ - يَنْفِرُ كَوْنٌ»^(١).

٧٥١٤- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ صَفْوَانَ بْنِ مُحَمَّدٍ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ ابْنَ عُمَرَ: كَيْفَ سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ فِي النَّجْوَى؟ قَالَ: «يَدْنُو أَحَدُكُمْ مِنْ رَبِّهِ حَتَّى يَضَعَ كَنَفَهُ عَلَيْهِ فَيَقُولُ: أَعْمِلْتَ كَذَا وَكَذَا؟ فَيَقُولُ: نَعَمْ. وَيَقُولُ: عَمِلْتَ كَذَا وَكَذَا؟ فَيَقُولُ: نَعَمْ. فَيَقْرُرُهُ ثُمَّ يَقُولُ: إِنِّي سَتَرْتُ عَلَيْكَ فِي الدُّنْيَا وَأَنَا أَغْفِرُهَا لَكَ الْيَوْمَ»^(٢).

وَقَالَ آدَمُ: حَدَّثَنَا شَيْبَانُ، حَدَّثَنَا قَتَادَةُ، حَدَّثَنَا صَفْوَانُ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ الشَّاهِدَ مِنْ هَذَا قَوْلِهِ: «يَضَعُ كَنَفَهُ عَلَيْهِ» - أَيْ: يَسْتَرُهُ - فَيَقُولُ: أَعْمِلْتَ كَذَا وَكَذَا؟ فَيَقُولُ: نَعَمْ».

وَكَمَا رَأَيْتُمْ فَإِنَّ الْبُخَارِيَّ رَحِمَهُ اللَّهُ أَكْثَرَ مِنْ ذِكْرِ الْأَحَادِيثِ الدَّالَّةِ عَلَى كَلَامِ اللَّهِ ﷻ وَقَوْلِهِ: لِأَن فِي زَمَنِهِ قَدْ اسْتَدَّتْ مَحَنَةُ الْقَوْلِ بِخَلْقِ الْقُرْآنِ، فَكَانَ لَا بُدَّ مِنْ أَنْ يُكْثِرَ الْأَحَادِيثَ فِي ذَلِكَ؛ لِيَتَقَرَّرَ الْقَوْلُ الْحَقُّ فِي هَذَا.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٣٧- بَابُ مَا جَاءَ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾^(٣).

٧٥١٥- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، حَدَّثَنَا عُقَيْلٌ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، حَدَّثَنَا حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «اِخْتَجَّ آدَمُ وَمُوسَى، فَقَالَ مُوسَى: أَنْتَ آدَمُ الَّذِي أَخْرَجْتَ دُرِّيَّتَكَ مِنَ الْجَنَّةِ. قَالَ آدَمُ: أَنْتَ مُوسَى الَّذِي اصْطَفَاكَ اللَّهُ بِرِسَالَاتِهِ وَكَلَامِهِ، ثُمَّ تَلَوْنِي عَلَى أَمْرِ قَدْ قَدَّرَ عَلَيَّ قَبْلَ أَنْ أُخْلَقَ. فَحَجَّ آدَمُ مُوسَى»^(٤).

قَوْلُهُ: «بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾»^(٥). هَذِهِ الْآيَةُ صَرِيحَةٌ فِي أَنَّ اللَّهَ ﷻ يَتَكَلَّمُ كَلَامًا حَقِيقَةً، وَوَجْهُ الدَّلَالَةِ أَنَّ الْفِعْلَ أَكَّدَ بِالمصدرِ، قَالَ الْعُلَمَاءُ: وَمِنْ فَوَائِدِ التَّوَكِيدِ نَفْيُ احْتِمَالِ الْمَجَازِ. فَإِذَا قُلْتَ مَثَلًا: ضَرَبْتُ الرَّجُلَ ضَرْبًا. فَإِنْ (ضَرْبًا). تَوَكَّدَ أَنَّ الْمَرَادَ بِقَوْلِكَ: ضَرَبْتُ. الضَّرْبَ الْحَقِيقِيَّ.

(١) رواه مسلم (٢٧٨٦).

(٢) رواه مسلم (٢٧٦٨).

(٣) رواه مسلم (٢٦٥٢).

وكذلك: أَكْرَمْتُ الرجلَ إِكْرَامًا. فَإِنْ «إِكْرَامًا» تَدُلُّ كَذَلِكَ عَلَى أَنَّ الْإِكْرَامَ حَقِيقِيٌّ.
 كذلك قوله: (تَكْلِيمًا) تَدُلُّ عَلَى أَنَّ اللَّهَ ﷻ كَلَّمَ مُوسَى كَلَامًا حَقِيقِيًّا. فَالتَّوَكُّيدُ يَنْفِي احْتِمَالَ الْمَجَازِ.
 وَأَهْلُ السَّنَةِ وَالْجَمَاعَةِ الَّذِينَ بَنَوْا عَقِيدَتَهُمْ عَلَى عَقِيدَةِ السَّلَفِ يَقُولُونَ: نُؤْمِنُ بِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَتَكَلَّمُ
 كَلَامًا حَقِيقِيًّا يَسْمَعُهُ مِنْ وَجْهِ الْخُطَابِ إِلَيْهِ.
 لَكِنْ أَهْلُ التَّعْطِيلِ وَالْإِنْكَارِ يَقُولُونَ: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَتَكَلَّمُ كَلَامًا حَقِيقِيًّا، وَيَقُولُونَ: مَعْنَى قَوْلِهِ: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ
 مُوسَى تَكْلِيمًا﴾؛ أَي: جَرَّحَهُ بِمُخَالَفِ الْحِكْمَةِ. قَالُوا: لِأَنَّ الْكَلِمَ بِمَعْنَى الْجَرَحِ، وَمِنَ قَوْلِهِ ﷻ: «مَا مِنْ مَكْلُومٍ
 يُكَلَّمُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِلَّا إِذَا كَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ جَاءَ وَكَلَّمَهُ يَنْفَبُ دَمًا»^(١)؛ أَي: جَرَّحَهُ.
 فَيَقَالُ: سَبَّحَانَ اللَّهَ هَذَا التَّضْيِيرُ الَّذِي ذَكَرْتُمْ بَعِيدٌ عَنِ الْمَعْنَى، بَلْ مَمْتَنَعٌ؛ لِأَنَّ اللَّهَ يَقُولُ: «كَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى».
 ثُمَّ قَالَ بَعْضُهُمْ: بَلِ الْقِرَاءَةُ الصَّحِيحَةُ: «وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا» فَحَرَّفَ اللَّفْظَ؛ لِيَكُونَ الْكَلَامُ
 مِنْ مُوسَى ﷻ.

فَقِيلَ لَهُ: مَاذَا نَقُولُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ﴾ ﷻ [١١٣]. - وَهَذَا لَا
 يُمَكِّنُ فِيهَا التَّحْرِيفَ اللَّفْظِيَّ - فَبُهِتَ.

ثُمَّ سَأَلَ الْمُؤَلِّفُ رَحِمَهُ اللَّهُ حَدِيثَ احْتِجَاجِ مُوسَى عَلَى آدَمَ، وَفِيهِ: «قَالَ مُوسَى لِآدَمَ: أَخْرَجْتَ
 ذُرِّيَّتَكَ مِنَ الْجَنَّةِ؟» لِأَنَّ اللَّهَ نَهَاهُ أَنْ يَأْكُلَ مِنَ الشَّجَرَةِ؛ فَأَكَلَ مِنْهَا، فَأَخْرَجَهُ اللَّهُ ﷻ مِنَ الْجَنَّةِ، فَلَمَّه
 مُوسَى لِنَسْبِهِ فِي إِخْرَاجِ الذَّرِيَّةِ مِنَ الْجَنَّةِ.

وَلَكِنْ آدَمُ قَالَ لَهُ: «أَنْتَ مُوسَى الَّذِي اصْطَفَاكَ اللَّهُ بِرِسَالَاتِهِ، وَكَلَامِهِ - وَهَذَا هُوَ الشَّاهِدُ - ثُمَّ
 تَلَوْنِي عَلَى أَمْرٍ قَدْ قُدِّرَ عَلَيَّ قَبْلَ أَنْ أُخْلَقَ. فَحَتَّجَ آدَمُ مُوسَى»؛ يَغْنِي: عَلَيْهِ فِي الْحُجَّةِ.
 وَهَذَا الْحَدِيثُ اخْتَلَفَ فِيهِ النَّاسُ:

فَالْمُعْتَزَلَةُ قَالُوا: هَذَا حَدِيثٌ لَا يَصِحُّ؛ لِأَنَّهُ خَبَرُ آحَادٍ، وَخَبَرُ الْآحَادِ لَا يُقْبَلُ فِي الْعُقَائِدِ، وَأَفْعَالُ
 الْعِبَادِ لَيْسَتْ مَكْتُوبَةً عِنْدَ اللَّهِ، بَلِ الْعَبْدُ مُسْتَقِلٌّ بِعَمَلِهِ.

وَأَمَّا الْجَبَرِيَّةُ فَتَنَلَّقَوْا هَذَا الْحَدِيثَ بِالْقَبُولِ، وَقَالُوا: إِنْ آدَمُ احْتَجَّ بِالْقَدْرِ وَحُكْمِ النَّبِيِّ ﷺ بِصَحَّةِ
 احْتِجَاجِهِ عَلَى مُوسَى.

فَتَنَارَعَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ طَائِفَتَانِ، فَالْجَبَرِيَّةُ قَبِلَتْهُ، وَالْمُعْتَزَلَةُ - الَّذِينَ هُمُ الْقَدَرِيَّةُ - رَفَضَتْهُ وَقَالُوا:
 هَذَا لَا يَصِحُّ.

وَأَمَّا أَهْلُ السَّنَةِ وَالْجَمَاعَةِ فَقَبِلُوا الْحَدِيثَ، وَلَكِنَّهُمْ قَالُوا: لَيْسَ فِيهِ دَلِيلٌ لِمَذْهَبِ الْجَبَرِيَّةِ؛ لِأَنَّ
 آدَمَ لَمْ يَحْتَجَّ بِالْقَدْرِ عَلَى فِعْلِ الْمَعْصِيَةِ، وَمُوسَى أَيْضًا لَمْ يَحْتَجَّ عَلَى آدَمَ بِفِعْلِ الْمَعْصِيَةِ، إِنَّمَا احْتَجَّ عَلَى
 إِخْرَاجِهِ مِنَ الْجَنَّةِ، فَاحْتَجَّ آدَمُ بِالْقَدْرِ عَلَى الْمَعْصِيَةِ الَّتِي حَدَّثَتْ بِغَيْرِ اخْتِيَارِهِ وَإِرَادَتِهِ وَهِيَ إِخْرَاجُهُ

من الجنة؛ لأن آدمَ لو عَلِمَ أنه سَيَخْرُجُ من الجنة ما أَكَلَ بالتأكيد، بدليل أن إبليسَ وشوسَ له وقال: ﴿يَتَّخِذُكُمْ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى شَجَرَةٍ أَخْلَدُكُمْ وَمِنْهَا لَا يَكُنْ لَكُمْ﴾ (١٧) ﴿عَلَّةٌ: ١١٢﴾. فَيَكُونُ احتجاجُ آدمَ بالقدرِ على المصائبِ لا على المآلِ.

ونظيرُ ذلك: أن يُسَافِرَ شخصٌ فَيَصَابَ بحادثة، فيلومُه لائمٌ ويقولُ: لماذا سافرت؟ فيقولُ: أنا ما سافرتُ لأجل أن يُصِيبَنِي هذا الحادثُ، لكن هذا قضاءُ الله وقدرُه.

فأدَمُ لم يَأْكُلْ من الشجرةِ من أجل أن يَخْرُجَ من الجنة، بل صارت النتيجة التي لا يَعْلَمُ بها من قبل أنه خَرَجَ من الجنة.

فصار الاحتجاجُ هنا على المصيبةِ لا على الفعل؛ ولهذا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «احْرِصْ عَلَى مَا يَنْفَعُكَ وَاسْتَعِزْ بِاللَّهِ وَلَا تَعْجِزْ، وَإِنْ أَصَابَكَ شَيْءٌ -يَعْنِي: بَعْدَ الْحَرَصِ- فَلَا تَقُلْ: لَوْ أَنِّي فَعَلْتُ كَذَا، وَلَكِنْ قُلْ: قَدَّرَ اللَّهُ وَمَا شَاءَ فَعَلَ» (١) أَي: حِينَئِذٍ لَكَ أَنْ تَخْتَجَّ بِالْقَدْرِ؛ لِأَنَّكَ فَعَلْتَ مَا يَنْبَغِي أَنْ تَفْعَلَ. وهذا الوجهُ كما يَتَضَحُّ ظَاهِرٌ فِي الْقُوَّةِ، لِأَسِيًّا وَأَنْ مُوسَى ﷺ أَعْلَمَ وَأَبْرُ مِنْ أَنْ يَصِمَ أَبَاهُ آدَمَ بِعَيْبِ تَابٍ مِنْهُ، وَهَذَاهُ اللَّهُ وَاجْتَبَاهُ بَعْدَهُ.

وقد خَرَجَ ابْنُ الْقِيَمِ رَحِمَهُ اللَّهُ هَذَا الْحَدِيثَ تَخْرِيجًا آخَرَ فَقَالَ: إِنْ آدَمُ إِنَّمَا احْتَجَّ بِالْقَدْرِ عَلَى مَعْصِيَتِهِ بَعْدَ أَنْ تَابَ إِلَى اللَّهِ وَنَدِمَ، وَلَيْسَ كَاِحْتِجَاجِ الْمُشْرِكِينَ عَلَى شُرَكَاهُمُ الَّذِي أَبْطَلَهُ اللَّهُ؛ لِأَنَّ احْتِجَاجَ الْمُشْرِكِينَ عَلَى شُرَكَاهُمُ يُرِيدُونَ مِنْهُ دَفْعَ اللُّومِ عَنْهُمْ وَاسْتِمْرَارَهُمْ عَلَى شُرَكَاهُمُ، أَمَّا إِذَا احْتَجَّ الْإِنْسَانُ بِالْقَدْرِ عَلَى مَعْصِيَتِهِ بَعْدَ أَنْ تَابَ وَرَجَعَ إِلَى اللَّهِ، فَإِنْ هَذَا لَا بَأْسَ بِهِ (٢).

مثالُه: رَجُلٌ فَعَلَ مَعْصِيَةً ثُمَّ تَابَ وَصَلَحَتْ حَالُهُ، فَلَا مَهَ بَعْضُ النَّاسِ وَقَالَ لَهُ: كَيْفَ تَفْعَلُ كَذَا وَكَذَا؟ فَقَالَ: هَذَا شَيْءٌ أَفَلَتَ مِنِّي بِقِضَاءِ اللَّهِ وَقَدْرِهِ، وَأَنَا أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ وَأَتُوبُ.

فهَذَا الْاِحْتِجَاجُ عَلَى مَا ذَهَبَ إِلَيْهِ ابْنُ الْقِيَمِ هُوَ اِحْتِجَاجٌ صَحِيحٌ، وَاسْتَدَلَّ لَهُ بِحَدِيثِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ الَّذِي مَرَّ عَلَيْنَا حِينَ جَاءَ النَّبِيُّ ﷺ إِلَى بَيْتِ عَلِيٍّ، فَوَجَدَهُ نَائِمًا هُوَ وَفَاطِمَةُ، فَقَالَ: أَلَا تَصْلِيَانِ؟ فَقَالَ: إِنْ أَنْفَسَنَا بِيَدِ اللَّهِ ﷻ.

ولكن ما ذَهَبَ إِلَيْهِ شَيْخُ الْإِسْلَامِ رَحِمَهُ اللَّهُ بِالنِّسْبَةِ لِتَخْرِيجِ الْحَدِيثِ أَوَّلَى.

أما بالنسبةِ لِاِحْتِجَاجِ الْإِنْسَانِ بِالْقَدْرِ بَعْدَ فَعْلِ الْمَعْصِيَةِ وَالتَّوْبَةِ مِنْهَا، فَهَذَا لَا بَأْسَ بِهِ، فَلَا بَأْسَ أَنْ تَقُولَ: هَذَا الشَّيْءُ قَدَّرَهُ اللَّهُ عَلَيَّ، وَعَلَيَّتَنِي نَفْسِي وَالْهَوَى وَالشَّيْطَانُ، وَلَكِنْ أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ. فَهَذَا لَا بَأْسَ بِهِ، وَكَثِيرًا مَا يَقَعُ هَذَا الشَّيْءُ، وَالْإِنْسَانُ مُعْذَرٌ فِيهِ؛ لِأَنَّهُ لَمْ يَخْتَجَّ بِالْقَدْرِ لِيَتَّقَى عَلَى مَعْصِيَتِهِ، أَوْ لِيَدْفَعَ اللُّومَ عَنْ نَفْسِهِ.

(١) رواه مسلم (٢٦٦٤).

(٢) انظر: «شفاء العليل في مسائل القضاء والقدر والحكمة والتعليل» لابن القيم رَحِمَهُ اللَّهُ (١/١٨).

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥١٦- حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا هِشَامٌ، حَدَّثَنَا قَتَادَةُ، عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يُجْمَعُ الْمُؤْمِنُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَقُولُونَ: لَوْ اسْتَشْفَعْنَا إِلَى رَبِّنَا فَيُرِيحَنَا مِنْ مَكَانِنَا هَذَا. فَيَأْتُونَ آدَمَ فَيَقُولُونَ لَهُ: أَنْتَ آدَمُ أَبُو الْبَشَرِ خَلَقَكَ اللَّهُ بِيَدِهِ، وَأَسْجَدَ لَكَ الْمَلَائِكَةُ، وَعَلَّمَكَ أَسْمَاءَ كُلِّ شَيْءٍ فَأَشْفَعْ لَنَا إِلَى رَبِّنَا حَتَّى يُرِيحَنَا. فَيَقُولُ لَهُمْ: لَسْتُ هُنَاكُمْ، فَيَذْكُرُ لَهُمْ خَطِيئَتَهُ الَّتِي أَصَابَ». «
هَذَا طَرَفٌ مِنَ الْحَدِيثِ الطَوِيلِ الَّذِي فِيهِ ذَكَرُ مُرُورِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مُوسَى، وَذَكَرُ أَنَّ اللَّهَ كَلَّمَهُ، وَإِلَّا فَهَذِهِ الطَّرُقُ الَّتِي ذَكَرَهَا الْآنَ لَيْسَ فِيهَا شَاهِدٌ لِلْبَابِ.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥١٧- حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ، عَنْ شَرِيكَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ قَالَ: سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ لَيْلَةً أُسْرِيَ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ مَسْجِدِ الْكُعْبَةِ: أَنَّهُ جَاءَهُ ثَلَاثَةٌ نَفَرٌ قَبْلَ أَنْ يُوْحَى إِلَيْهِ وَهُوَ نَائِمٌ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَقَالَ أَوْلَهُمْ: أَيُّهُمْ هُوَ؟ فَقَالَ أَوْسَطُهُمْ: هُوَ خَيْرُهُمْ. فَقَالَ آخِرُهُمْ: خُذُوا خَيْرَهُمْ. فَكَانَتْ تِلْكَ اللَّيْلَةُ فَلَمْ يَرَهُمْ حَتَّى أَتَوْهُ لَيْلَةً أُخْرَى فِيمَا يَرَى قَلْبُهُ وَتَنَامُ عَيْنُهُ وَلَا تَنَامُ قَلْبُهُ، وَكَذَلِكَ الْأَنْبِيَاءُ تَنَامُ أَعْيُنُهُمْ وَلَا تَنَامُ قُلُوبُهُمْ. فَلَمْ يَكَلِّمُوهُ حَتَّى احْتَمَلُوهُ فَوَضَعُوهُ عِنْدَ بَشَرٍ زَمَرَمَ، فَتَوَلَّاهُ مِنْهُمْ جِبْرِيلُ، فَشَقَّ جَنْبَ بَشَرٍ مَا بَيْنَ نَحْرِهِ إِلَى لَبِّهِ حَتَّى فَرَّغَ مِنْ صَدْرِهِ وَجَوْفِهِ، فَعَسَلَهُ مِنْ مَاءِ زَمَرَمَ بِيَدِهِ حَتَّى انْقَى جَوْفَهُ، ثُمَّ أَتَى بِطَسْتٍ مِنْ ذَهَبٍ فِيهِ تَوْرٌ مِنْ ذَهَبٍ خُشُّوا إِيَّانَا وَحِكْمَةً، فَخَسَا بِهِ صَدْرَهُ وَلَعَادِيْدَهُ - يَعْنِي عُرُوقَ حَلْقِهِ - ثُمَّ أَطْبَقَهُ، ثُمَّ عَرَّجَ بِهِ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا، فَضَرَبَ بَابًا مِنْ أَبْوَابِهَا، فَتَنَادَاهُ أَهْلُ السَّمَاءِ: مَنْ هَذَا؟ فَقَالَ: جِبْرِيلُ. قَالُوا: وَمَنْ مَعَكَ؟ قَالَ: مَعِيَ مُحَمَّدٌ. قَالَ: وَقَدْ بُعِثَ؟ قَالَ: نَعَمْ. قَالُوا: فَمَرْحَبًا بِهِ، وَأَهْلًا. فَيَسْتَبْشِرُ بِهِ أَهْلُ السَّمَاءِ لَا يَعْلَمُ أَهْلُ السَّمَاءِ بِمَا يُرِيدُ اللَّهُ بِهِ فِي الْأَرْضِ حَتَّى يُعْلِمَهُمْ، فَوَجَدَ فِي السَّمَاءِ الدُّنْيَا آدَمَ، فَقَالَ لَهُ جِبْرِيلُ: هَذَا أَبُوكَ آدَمُ فَسَلِّمْ عَلَيْهِ. فَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَرَدَّ عَلَيْهِ آدَمَ وَقَالَ: مَرْحَبًا وَأَهْلًا بِابْنِي نِعَمَ الْإِبْنُ أَنْتَ، فَإِذَا هُوَ فِي السَّمَاءِ الدُّنْيَا يَنْهَرُنِ يَطْرِدَانِ، فَقَالَ: مَا هَذَانِ النَّهْرَانِ يَا جِبْرِيلُ؟ قَالَ: هَذَا النَّيْلُ وَالْفَرَاتُ عُنْصُرُهُمَا. ثُمَّ مَضَى بِهِ فِي السَّمَاءِ فَإِذَا هُوَ بِنَهْرٍ آخَرَ عَلَيْهِ قَصْرٌ مِنْ لَوْلُؤٍ وَزَبَرْجَدٍ فَضَرَبَ يَدَهُ فَإِذَا هُوَ مِنْكَ أَذْفَرُ، قَالَ: مَا هَذَا يَا جِبْرِيلُ؟ قَالَ: هَذَا الْكُؤُورُ الَّذِي خَبَأَ لَكَ رَبُّكَ. ثُمَّ عَرَّجَ بِهِ إِلَى السَّمَاءِ الثَّانِيَةِ، فَقَالَتِ الْمَلَائِكَةُ لَهُ مِثْلَ مَا قَالَتْ لَهُ الْأُولَى: مَنْ هَذَا؟ قَالَ: جِبْرِيلُ. قَالُوا: وَمَنْ مَعَكَ؟ قَالَ: مُحَمَّدٌ ﷺ. قَالُوا: وَقَدْ بُعِثَ إِلَيْهِ؟ قَالَ: نَعَمْ. قَالُوا: مَرْحَبًا بِهِ وَأَهْلًا. ثُمَّ عَرَّجَ بِهِ إِلَى السَّمَاءِ الثَّالِثَةِ، وَقَالُوا لَهُ مِثْلَ مَا قَالَتْ الْأُولَى وَالثَّانِيَةُ، ثُمَّ عَرَّجَ بِهِ إِلَى الرَّابِعَةِ،

فَقَالُوا لَهُ مِثْلَ ذَلِكَ، ثُمَّ عَرَّجَ بِهِ إِلَى السَّمَاءِ الْخَامِسَةِ، فَقَالُوا مِثْلَ ذَلِكَ، ثُمَّ عَرَّجَ بِهِ إِلَى السَّمَاءِ السَّادِسَةِ، فَقَالُوا لَهُ مِثْلَ ذَلِكَ، ثُمَّ عَرَّجَ بِهِ إِلَى السَّمَاءِ السَّابِعَةِ، فَقَالُوا لَهُ مِثْلَ ذَلِكَ كُلِّ سَمَاءٍ فِيهَا أَنْبِيَاءٌ قَدْ سَمَّاهُمْ فَأَوْعَيْتُ مِنْهُمْ إِدْرِيسَ فِي الثَّانِيَةِ، وَهَارُونَ فِي الرَّابِعَةِ، وَآخَرَ فِي الْخَامِسَةِ لَمْ أَحْفَظْ اسْمَهُ، وَإِبْرَاهِيمَ فِي السَّادِسَةِ، وَمُوسَى فِي السَّابِعَةِ بِتَفْضِيلِ كَلَامِ اللَّهِ، فَقَالَ مُوسَى: رَبِّ لِمَ أَظُنُّ أَنْ يُرْفَعَ عَلَيَّ أَحَدٌ، ثُمَّ عَلَا بِهِ فَوْقَ ذَلِكَ بِنَاءٍ لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا اللَّهُ حَتَّى جَاءَ سِدْرَةُ الْمُنْتَهَى وَدَنَا لِلْجَبَّارِ رَبِّ الْعِزَّةِ فَتَدَلَّى حَتَّى كَانَ مِنْهُ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى، فَأَوْحَى اللَّهُ فِيهَا أَوْحَى إِلَيْهِ: خُمِسِينَ صَلَاةً عَلَى أَمَّتِكَ كُلَّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ. ثُمَّ هَبَطَ حَتَّى بَلَغَ مُوسَى، فَاحْتَبَسَهُ مُوسَى فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ مَاذَا عَهَدَ إِلَيْكَ رَبُّكَ؟ قَالَ: عَهَدَ إِلَيَّ خُمِسِينَ صَلَاةً كُلَّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ. قَالَ: إِنْ أَمَّتَكَ لَا تَسْتَطِيعُ ذَلِكَ فَارْجِعْ فَلْيُخَفِّفْ عَنْكَ رَبُّكَ وَعَنْهُمْ. فَالْتَفَتَ النَّبِيُّ ﷺ إِلَى جِبْرِيلَ كَأَنَّهُ يَسْتَشِيرُهُ فِي ذَلِكَ فَأَشَارَ إِلَيْهِ جِبْرِيلُ أَنْ نَعَمْ إِنْ شِئْتَ. فَعَلَا بِهِ إِلَى الْجَبَّارِ فَقَالَ وَهُوَ مَكَانَهُ: يَا رَبِّ خَفَّفْ عَنَّا فَإِنْ أَمَّنِي لَا تَسْتَطِيعُ هَذَا. فَوَضَعَ عَنْهُ عَشْرَ صَلَوَاتٍ، ثُمَّ رَجَعَ إِلَى مُوسَى فَاحْتَبَسَهُ فَلَمْ يَزَلْ يُرَدِّدُهُ مُوسَى إِلَى رَبِّهِ حَتَّى صَارَتْ إِلَى خُمُسِ صَلَوَاتٍ، ثُمَّ احْتَبَسَهُ مُوسَى عِنْدَ الْخُمُسِ فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ وَاللَّهِ لَقَدْ رَاوَدْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ قَوْمِي عَلَى أَدْنَى مِنْ هَذَا فَضَعُفُوا فَتَرَكُوهُ، فَأَمَّتَكَ أَوْعَيْتُ أَجْسَادًا وَقُلُوبًا وَأَبْدَانًا وَأَبْصَارًا وَأَسْمَاعًا فَارْجِعْ فَلْيُخَفِّفْ عَنْكَ رَبُّكَ. كُلُّ ذَلِكَ بَلَّتْ نَبِيُّ ﷺ إِلَى جِبْرِيلَ لِيُشِيرَ عَلَيْهِ، وَلَا يَكْرَهُ ذَلِكَ جِبْرِيلُ فَرَفَعَهُ عِنْدَ الْخَامِسَةِ فَقَالَ: يَا رَبِّ إِنْ أَمَّنِي ضَعُفَاءُ أَجْسَادُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ وَأَسْمَاعُهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ وَأَبْدَانُهُمْ فَخَفَّفْ عَنَّا. فَقَالَ الْجَبَّارُ: يَا مُحَمَّدُ. قَالَ: لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ. قَالَ: إِنَّهُ لَا يُبَدِّلُ الْقَوْلَ لَدَيَّ، كَمَا قَرَضْتَهُ عَلَيْكَ فِي أَمِّ الْكِتَابِ، قَالَ: فَكُلُّ حَسَنَةٍ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا فَهِيَ خُمُسُونَ فِي أَمِّ الْكِتَابِ وَهِيَ خُمُسٌ عَلَيْكَ. فَرَجَعَ إِلَى مُوسَى فَقَالَ: كَيْفَ فَعَلْتُ؟ فَقَالَ: خَفَّفَ عَنَّا أَعْطَانَا بِكُلِّ حَسَنَةٍ عَشْرَ أَمْثَالِهَا. قَالَ مُوسَى: قَدْ وَاللَّهِ رَاوَدْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ فَتَرَكُوهُ، ارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَلْيُخَفِّفْ عَنْكَ أَيْضًا. قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: يَا مُوسَى قَدْ وَاللَّهِ اسْتَحْيَيْتُ مِنْ رَبِّي بِمَا اخْتَلَفْتُ إِلَيْهِ. قَالَ: فَاهْبِطْ بِاسْمِ اللَّهِ. قَالَ: وَاسْتَيْقِظَ وَهُوَ فِي مَسْجِدِ الْحَرَامِ^(١).

❦ قوله: «أسري برسولِ الله ﷺ من مسجدِ الكعبة» قد اشتهر عند الناس أن الرسول ﷺ أُسْرِيَ به من بيتِ أمِّ هانئ، والصوابُ أنه أُسْرِيَ به من المسجدِ الحرامِ نفسه، فإنه كان نائمًا في الحجرِ، وأُسْرِيَ به من هناك.

وقد جمعَ بينها بعضُ العلماءِ فقال: إنه كان نائمًا في بيتِ أمِّ هانئ فأوقظَ ثم قام فنام في المسجدِ، فكان ابتداءُ الإسراءِ من بيتِ أمِّ هانئ ولكن حقيقته كانت من المسجدِ الحرامِ.

❦ وفي قوله: «مسجدِ الكعبة»: دليلُ أن مسجدَ الكعبة هو نفسُ المسجدِ الذي هو موضعُ الصلاة، وعلى هذا فيكونُ التفضيلُ الواردُ في أن الصلاةَ في مسجدِ النَّبِيِّ ﷺ خيرٌ من ألفِ صلاةٍ فيما

سواه إلا المسجد الحرام كما في الصحيحين^(١)، وفي لفظ مسلم من حديث ميمونة قال: «إلا مسجد الكعبة»^(٢)، فدل على أن المراد بالمسجد الحرام هو موضع الصلاة في المكان الذي فيه الكعبة، وليس المراد جميع الحرم، حتى نقول: إن التضعيف يكون في جميع مكة، بل نقول: إن التضعيف يكون في المسجد الذي فيه الكعبة فقط، فلا تُشدد الرحال مثلاً إلى مسجد في العزيزية، أو مسجد في الأبطح، أو ما أشبه ذلك.

والشاهد من هذا الحديث: هذا الكلام من الله ﷻ في ليلة المعراج.

والمعراج والإسرائُ ثابتان بالقرآن الكريم.

قال الله تعالى في الإسرائ: ﴿سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ، لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا﴾ [الأنعام: ١]. وقال في المعراج: ﴿وَالنَّجْمُ إِذَا هَوَىٰ ۖ مَا حَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ ۚ وَمَا يَبْطِئُ عَنْ الْمَوْعَىٰ ۚ﴾ إلى أن قال: ﴿لَقَدْ رَأَىٰ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَىٰ﴾ [الشعراء: ١٨]. وهما على القول الراجح كانا في ليلة واحدة.

والعروج كان بجسده وروحه، وليس بروحه فقط، وهو حقيقة، وصاحبه جبريل وكان يضعده إلى السماء الدنيا، ثم الثانية، ثم الثالثة، ثم الرابعة، حتى وصل به إلى السماء السابعة.

وفي هذا الحديث: أن موسى في السابعة، وإبراهيم في السادسة وهو غلط، فإن إبراهيم في السابعة، وموسى في السادسة، وهارون في الخامسة، وإدريس في الرابعة، وهنا ذكر أن إدريس في الثانية وهو غلط أيضاً.

وهذا السياق الذي ذكره البخاري يختلف هنا فيه شيء يحتاج إلى تحليل ونظر.

والإسرائُ والمعراج لا يُعلم متى كان، وأما ما اشتهر عند الناس أنه ليلة السابع والعشرين فلا أصل له، وأقرب ما قيل في ذلك: أنه كان في ربيع الأول قبل الهجرة بنحو ثلاث سنوات، وقد صلى النبي ﷺ هذه الثلاث سنوات الرابعة ركعتين، ولما هاجر إلى المدينة زيد في صلاة الحضر، وأقررت صلاة السفر على الفريضة الأولى.

والمعراج من خصائص النبي ﷺ، فلم يُعرج بأحد من الأنبياء قبله.

وقوله: «ودنا الجبار قتلَى»، الصحيح أن قوله تعالى: ﴿ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى﴾ [الشعراء: ٨]، أنه جبريل، لأن الله قال: ﴿عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَىٰ ۖ ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَىٰ ۖ وَهُوَ الْأَمْرُ الْأَعْلَىٰ ۖ﴾ ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى ۖ فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ ۖ فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ ۖ أَي: أوحى جبريل لعبده الله ما أوحى، إلى أن قال: ﴿وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ ۖ عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَىٰ ۖ﴾ [الشعراء: ١١-١٣]. وهذا جبريل وقد رآه الرسول ﷺ مرتين: مرة في الأرض في غار حراء، ومرة في السماء عند سلوة المنتهى، وهذا هو الصواب في هذا اللفظ من الحديث.

(١) رواه البخاري (١١٩٠)، ومسلم (١٣٩٤).

(٢) رواه مسلم (١٣٩٦).

قَالَ ابْنُ حَجَرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ:

ومجموع ما خالف في رواية شريك غيره من المشهورين عشرة أشياء بل تزيد على ذلك:
الأول: أمكنة الأنبياء عليهم الصلوات والسلام في السموات، وقد أفصح بأنه لم يضبط منازلهم،
 وقد وافقه الزهري في بعض ما ذكر كما سبق في أول كتاب الصلاة.
 [الذي أخطأ فيه هو ذكر إبراهيم وموسى، فإنه زعم أن موسى في السابعة، وإبراهيم في السادسة، والأمر بالعكس].

الثاني: كون المعراج قبل البعثة. وقد سبق الجواب عن ذلك، وأجاب بعضهم عن قوله: قبل أن يوحى بأن القبيلة هنا في أمر مخصوص وليست مطلقة، واحتمل أن يكون المعنى قبل أن يوحى إليه في شأن الإسراء والمعراج مثلاً؛ أي: أن ذلك قد وقع بغتة قبل أن يُنذَر به، ويُؤَيِّدُه قوله في حديث الزهري: «فَرَجَ سَقْفُ بَيْتِي».

[هذه تسقط ما دام فيه احتمال أن المراد بقوله: قبل أن يوحى إليه بشأن المعراج، وليس المراد قبل أن يوحى إليه بالرسالة، فإذا وجد احتمال بطل الاعتراض].
الثالث: كونه مناماً وقد سبق الجواب عنه أيضاً بما فيه غنية.

الرابع: مخالفته في محل سدرۃ المنتهى، وأنها فوق السماء السابعة لما لا يعلمه إلا الله، والمشهور أنها في السابعة أو السادسة كما تقدّم.
والصحيح: أنها في السابعة؛ لأن اسمها يدل على ذلك: سدرۃ المنتهى. ولا انتهاء قبل السماء السادسة^(١).

والخامس: مخالفته في النهرين وهما النيل والفراث وأن عنصرهما في السماء الدنيا، والمشهور في غير روايته أنها في السماء السابعة، وأنها من تحت سدرۃ المنتهى.

[وهذا يُمكنُ الإجابة عنه بأنها يَمُرُّان في السماء الدنيا، لكن نظراً لكثرة ما يُعْتَرَضُ على سياق شريك، لا ينبغي أن تُؤوَّلَ هذا التأويل البعيد، أو المستكره في نظر المحدثين، بل نقول: هذا من جملة الأوهام التي عُدَّت عليه في هذا السياق، وإلا فمن الممكن أن يُقال: إن أصلهما في سدرۃ المنتهى، ويمُرُّان بالسماء الدنيا من أجل نزولهما إلى الأرض، وحيث لا يكون فيهما وهم، لكني أقول: إن هذا يُضعِّفه كثرة الأوهام في سياقه، ونقول: هذا من جملة الأوهام^(٢).

السادس: شق الصدر عند الإسراء، وقد وافقته رواية غيره كما بيئت ذلك في شرح رواية قتادة عن أنس بن مالك بن صغصعة، وقد أشرت إليه أيضاً هنا.
السابع: ذكر نهر الكوثر في السماء الدنيا، والمشهور في الحديث أنه في الجنة كما تقدّم التنبيه عليه.

(١) ما بين معقوفين من كلام الشيخ العلامة ابن عثيمين رَحِمَهُ اللَّهُ.

(٢) ما بين معقوفين من كلام الشيخ العلامة ابن عثيمين رَحِمَهُ اللَّهُ.

[هذا نقول فيه مثل ما قلنا في النيل والفرات؛ أي: لعل أصله في الجنة وينزل إلى الأرض ماراً بالسوء الدنيا؛ ليصب في الحوض، لكن لا شك أن الصواب أنه في الجنة].

الثامن: نسبة الدنو والتدلي إلى الله ﷻ، والمشهور في الحديث أنه جبريل كما تقدم التنبيه عليه.

[هذا صحيح الذي دنا فتدل هو جبريل ﷺ].

التاسع: تصريحه بأن امتناعه ﷺ من الرجوع إلى سؤال ربه التخفيف كان عند الخامسة، ومقتضى رواية ثابت عن أنس أنه كان بعد التاسعة.

العاشر: قوله: «فعلا به الجبار فقال وهو مكانه» وقد تقدم ما فيه.

وقال في موضع آخر:

قوله: «ودنا الجبار رب العزة حتى كان قاب قوسين أو أدنى». في رواية ميمونة المذكورة: «فدنا ربك ﷻ فكان قاب قوسين أو أدنى». قال الخطابي ليس في هذا الكتاب - يعني: صحيح البخاري - حديث أشنع ظاهرًا ولا أشنع مذاقًا من هذا الفصل، فإنه يقتضي تحديد المسافة بين أحد المذكورين وبين الآخر، وتتميز مكان كل واحد منهما، هذا إلى ما في التدلي من التشبيه والتثيل له بالشيء الذي تعلق من فوق إلى أسفل، قال: فمن لم يبلغه من هذا الحديث إلا هذا القدر مقطوعًا أو غيره، ولم يعتز به بأول القصة وآخرها اشتبه عليه وجهه ومعناه، وكان قصاره ما رد الحديث من أجله، وأما الوقوع في التشبيه وهما خطتان مرغوبت عنهما.

وأما من اعتبر أول الحديث بآخره فإنه يزول عنه الإشكال، فإنه مصرح فيها بأنه كان رؤيا؛ لقوله في أوله: «وهو نائم» وفي آخره: «استيقظ». وبعض الرؤيا مثل يضرب ليتأول على الوجه الذي يجب أن يُصرف إليه معنى التعبير في مثله، وبعض الرؤيا لا يحتاج إلى ذلك بل تأتي كالمشاهدة.

قلت: وهو كما قال، ولا التفات إلى من تعقب كلامه بقوله في الحديث: أن رؤيا الأنبياء وخي، فلا يحتاج إلى تعبير؛ لأنه كلام من لم ينعين النظر في هذا المحل، فقد تقدم في «كتاب التعبير»: أن بعض مرأى الأنبياء يقبل التعبير، وتقدم من أمثلة ذلك: قول الصحابة له ﷺ في رؤية القميص: فما أولته يا رسول الله؟ قال: الدين، وفي رؤية اللبني. قال: العلم. إلى غير ذلك.

لكن جزم الخطابي بأنه كان في المنام متعقب بما تقدم تقريره قبل.

ثم قال الخطابي مشيرًا إلى رفع الحديث من أصله بأن القصة بطولها إنسا هي حكاية يخكيها أنس من تلقاء نفسه لم يعزها إلى النبي ﷺ، ولا نقلها عنه، ولا أضافها إلى قوله، فحاصل الأمر في النقل أنها من جهة الراوي، إما من أنس وإما من شريك، فإنه كثير التردد بمناكير الألفاظ التي لا يتابعه عليها سائر الرواة. انتهى

وما نفاه من أن أنسا لم يسند هذه القصة إلى النبي ﷺ لا تأثير له، فادنى أمره فيها أن يكون مرسل صحابي، فإما أن يكون تلقاها عن النبي ﷺ، أو من صحابي تلقاها عنه، ومثل ما اشتملت عليه لا يقال بالرأي فيكون له حكم الرفع، ولو كان لما ذكره تأثير لم يحتمل حديث أحد روى مثل ذلك على الرفع أصلاً، وهو خلاف عمل المحدثين

قاطبة، فالتعليل بذلك مردود.

ثم قَالَ الخطابي: إن الذي وقع في هذه الرواية من نسبة التدلي للجبار عليه السلام مخالفٌ لعامة السلف والعلماء وأهل التفسير من تقدّم منهم ومن تأخّر، قَالَ: والذي قيل فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه دنا جبريل من محمد ﷺ فتدلى؛ أي: تقرب منه.

وقيل: هو على التقديم والتأخير؛ أي: تدلى فلاناً لأن التدلي بسبب الدنو.

الثاني: تدلى له جبريل بعد الانتصاب والارتفاع حتى رآه متدلياً كما رآه مرتفعاً، وذلك من آيات الله، حيث أقدره على أن يتدلى في الهواء من غير اعتماد على شيء، ولا تمسك بشيء.

الثالث: دنا جبريل فتدلى محمد ﷺ ساجداً لربه تعالى شكراً على ما أعطاه.

قَالَ وقد روي هذا الحديث من أنسٍ بغير طريق شريك فلم يُذكر فيه هذه الألفاظ الشنيعة، وذلك مما يقوي الظن أنها صادرة من جهة شريك. انتهى

وقد أخرج الأموي في مغازيه ومن طريقه البيهقي عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة، عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَى ۖ﴾ (١٣). قَالَ: دنا منه ربه. وهذا سند حسن وهو شاهد قوي لرواية شريك.

ثم قَالَ الخطابي: وفي هذا الحديث لفظة أخرى ترد بها شريك أيضاً لم يذكرها غيره وهي قوله: «فَعَلَا بِهِ» يعني: جبريل إلى الجبار تعالى فقال وهو مكانه: يا رب خفف عنا. وقال: والمكان لا يُصاف إلى الله تعالى، وإنما هو مكان النبي ﷺ في مقامه الأول الذي قام فيه قبل هبوطه. انتهى

وهذا الأخير متعين وليس في السياق تصريح بإضافة المكان إلى الله تعالى.

وأما ما جزم به من مخالفة السلف والخلف لرواية شريك عن أنس في التدلي فيه نظر، فقد ذكرت من وافقه، وقد نقل القرطبي عن ابن عباس أنه قَالَ: دنا الله ﷻ. قَالَ: والمعنى: دنا أمره وحكمه.

[قوله: دنا أمره وحكمه. غير صحيح؛ لأنه لو صحَّ أن المراد بقوله: ﴿وَنَافَذْنَا﴾ هو الرب ﷻ لم يصحَّ أن نقول: دنا أمره وحكمه؛ لأن هذا تحريف للكلم عن مواضعه، لكن نقول في الأصل: إن الصواب أن الداني والمتدلي هو جبريل^(١).

وأصل التدلي النزول إلى الشيء حتى يقرب منه. قَالَ: وقيل: تدلى الرفرف لمحمد ﷺ حتى جلس عليه، ثم دنا محمد من ربه. انتهى

وقد تقدم في تفسير سورة النجم ما ورد من الأحاديث في أن المراد بقوله: ﴿رَآهُ﴾ أن النبي ﷺ رأى جبريل، له ستمائة جناح ومضى بسط القول في ذلك هناك، ونقل البيهقي نحو ذلك عن أبي هريرة، قَالَ: فاتفقت روايات هؤلاء على ذلك. ويعكر عليه قوله بعد ذلك: ﴿فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ﴾

(١) ما بين معقوفين من كلام الشيخ العلامة ابن عثيمين رحمه الله.

﴿١﴾. ثم نقل عن الحسن أن الضمير في عبده لجبريل، والتقدير: فأوحى الله إلى جبريل.

وعن القراء: التقدير فأوحى جبريل إلى عبد الله مُحَمَّدٍ ما أوحى.

وقد أزال العلماء إشكاله، فقال القاضي عياض في «الشفاء»: إضافة الدنو والقرب إلى الله تعالى أو من الله، ليس دنو مكان، ولا قرب زمان، وإنما هو بالنسبة إلى النَّبِيِّ ﷺ إبانة لعظيم منزلته، وشريف رتبته، وبالنسبة إلى الله ﷻ تأنيس لِنبِيِّهِ وإكرام له. ويتأول فيه ما قالوه في حديث: «ينزل ربنا إلى السماء». وكذا في حديث: «من تقرب مني شبراً تقربت منه ذراعاً».

وقال غيره: الدنو مجاز عن القرب المعنوي.

[هذا أيضاً خطأ، فإن المراد بنزوله ﷻ نزوله حقيقة إلى السماء الدنيا، وكذلك تقربه إلى عبده حقيقة] ^(١).

لإظهار عظيم منزلته عند ربه تعالى، والتدلي: طلبُ زيادةِ القرب، وقاب قوسين بالنسبة إلى النَّبِيِّ ﷺ عبارة عن لطف المحل، وإيضاح المعرفة، وبالنسبة إلى الله إجابة سؤاله ورفع درجته.

وقال عبد الحق في «الجمع بين الصحيحين»: زاد فيه -يعني: شريكاً- زيادةً مجهولةً وأتى فيه بالفاظٍ غير معروفةٍ وقد روى الإسراء جماعة من الحفاظ، فلم يأت أحدٌ منهم بما أتى به شريك، وشريك ليس بالحافظ، وسبق إلى ذلك أبو محمد ابن حزم فيما حكاه الحافظ أبو الفضل ابن طاهر في جزءه جمعه سنه: «الانتصار لأيام الأمصار» فنقل فيه عن الحُمَيْدِيِّ عن ابن حزم قال: لم نجد للبخاري ومسلم في كتابيهما شيئاً لا يحتمل مخرجاً إلا حديثين، ثم غلبه في تخريجِه الوهم، مع إتقانها وصحة معرفتهما، فذكر هذا الحديث، وقال: فيه ألفاظٌ معجزة، والألف من شريك، من ذلك قوله: قبل أن يوحى إليه، وأنه حينئذٍ قرَضَ عليه الصلاة، قال: وهذا لا خلاف بين أحد من أهل العلم إنما كان قبل الهجرة بسنة وبعد أن أوحى إليه بنحو اثنتي عشرة سنة.

[قوله: أنه كان قبل الهجرة بسنة. ليس بصحيح، فالمؤرخون بعضهم قال: قبل الهجرة بخمس سنوات، وبعضهم قال: بثلاث وبعضهم قال: بسنة.]

ثم قوله: «إن الجبار دنا فتدلى حتى كان منه قاب قوسين أو أدنى». وعائشة رضي الله عنها تقول: إن الذي دنا فتدلى جبريل.. انتهى. وقد تقدم الجواب عن ذلك.

وقال أبو الفضل ابن طاهر: تعليل الحديث بتفرد شريك، ودعوى ابن حزم أن الألف منه شيء لم يُسَبَّحْ إليه فإن شريكاً قبلة أئمة الجرح والتعديل، ووثقوه، ورووا عنه، وأدخلوا حديثه في تصانيفهم، واحتجوا به، وروى عبد الله بن أحمد الدورقي، وعثمان الدارمي، وعباس الدوري، عن يحيى بن معين أنه قال: لا بأس به. وقال ابن عدي: مشهور من أهل المدينة، حدث عنه مالك وغيره من الثقات، وحديثه إذا روى عنه ثقة لا بأس به، إلا أن يزوي عنه ضعيف، قال ابن طاهر: وحديثه هذا

(١) ما بين معقوفين من كلام الشيخ العلامة ابن عثيمين رحمته الله.

رواه عنه ثقة وهو سليمان بن بلال، قَالَ: وعلى تقدير تسليم تفرده: «قَبْلَ أَنْ يُوحَى إِلَيْهِ». لَا يَقْتَضِي طَرَحَ حَدِيثِهِ، فَوَهُمُ الثَّقَةُ فِي مَوْضِعٍ مِنْ حَدِيثٍ لَا يُسْقِطُ جَمِيعَ الْحَدِيثِ، وَلَا سِيَّامَا إِذَا كَانَ الْوَهُمُ لَا يَسْتَلْزِمُ ارْتِكَابَ مُحْظُورٍ، وَلَوْ تَرِكَ حَدِيثٌ مِنْ وَهُمٍ فِي تَارِيخٍ لَتَرِكَ حَدِيثُ جَمَاعَةٍ مِنْ أُمَّةِ الْمُسْلِمِينَ، وَلَعَلَّهُ أَرَادَ أَنْ يَقُولَ: بَعْدَ أَنْ أُوحِيَ إِلَيْهِ. فَقَالَ: قَبْلَ أَنْ يُوحَى إِلَيْهِ. انْتَهَى

وَقَدْ سَبَقَ إِلَى التَّنْبِيهِ عَلَى مَا فِي رِوَايَةِ شَرِيكَ مِنَ الْمَخَالَفَةِ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ فَإِنَّهُ قَالَ بَعْدَ أَنْ سَاقَ سَنَدَهُ وَبَعْضَ الْمُتَنِ: ثُمَّ قَالَ فَقَدَّمَ وَأَخَّرَ، وَزَادَ وَنَقَصَ.

وَسَبَقَ ابْنُ حَزْمٍ أَيْضًا إِلَى الْكَلَامِ فِي شَرِيكَ أَبُو سُلَيْمَانَ الْخَطَّابِيُّ كَمَا قَدِمْتُ. وَقَالَ فِيهِ النَّسَائِيُّ، وَأَبُو مُحَمَّدٍ ابْنُ الْأَجَارُودِ: لَيْسَ بِالْقَوِيٍّ. وَقَالَ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْقَطَّانُ: لَا يُحَدِّثُ عَنْهُ. نَعَمْ قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ سَعِيدٍ وَأَبُو دَاوُدَ: ثَقَّةٌ. فَهُوَ مُخْتَلَفٌ فِيهِ، فَإِذَا تَفَرَّدَ عُدَّ مَا يَتَفَرَّدُ بِهِ شَاذًا، وَكَذَا مُنْكَرًا عَلَى رَأْيٍ مَنْ يَقُولُ: الْمُنْكَرُ وَالشَّاذُّ شَيْءٌ وَاحِدٌ، وَالْأَوَّلَى الْإِتْرَامُ وَرُودُ الْمَوَاضِعِ الَّتِي خَالَفَ فِيهَا عَنْدَهُ، وَالْجَوَابُ عَنْهَا إِمَّا بِدَفْعِ تَفَرُّدِهِ، وَإِمَّا بِتَأْوِيلِهِ عَلَى وَفَاقِ الْجَمَاعَةِ.

ثُمَّ قَالَ ابْنُ حَجَرٍ مُسْتَكْمَلًا بَيَانًا مَا خَالَفَ فِيهِ شَرِيكَ:

الحادي عشر: رَجُوعُهُ بَعْدَ الْخَمْسِ، وَالْمَشْهُورُ فِي الْأَحَادِيثِ أَنَّ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ أَمَرَهُ بِالرَّجُوعِ بَعْدَ أَنْ انْتَهَى التَّخْفِيفُ إِلَى الْخَمْسِ، فَامْتَنَعَ كَمَا سَأَبَيْنُ.
الثاني عشر: زِيَادَةُ ذِكْرِ التَّوَرِّ فِي الطُّسْتِ. وَقَدْ تَقَدَّمَ مَا فِيهِ.

فَهَذِهِ أَكْثَرُ مِنْ عَشْرَةِ مَوَاضِعَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ لَمْ أَرَهَا مَجْمُوعَةً فِي كَلَامِ أَحَدٍ مِمَّنْ تَقَدَّمَ، وَقَدْ بَيَّنْتُ فِي كُلِّ وَاحِدٍ إِشْكَالًا مِنْ اسْتَشْكَلَهُ وَالْجَوَابُ عَنْهُ إِنْ أَمَكُنْ، وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ.
وَقَدْ جَزَمَ ابْنُ الْقَيْمِ فِي الْهَدْيِ بِأَنَّهُ فِي رِوَايَةِ شَرِيكَ عَشْرَةُ أَوْهَامٍ لَكِنْ عَدَّ مُخَالَفَتَهُ لِمَحَالِّ الْأَنْبِيَاءِ أَرْبَعَةً مِنْهَا، وَأَنَا جَعَلْتُهَا وَاحِدَةً فَعَلَى طَرِيقَتِي تَزِيدُ الْعِدَّةُ ثَلَاثَةً، وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ. اهـ
نَقُولُ: إِنْ مَا خَالَفَ شَرِيكَ غَيْرُهُ فِيهِ يَنْقَسِمُ إِلَى قَسْمَيْنِ:

القسم الأول: مَا يُمَكِّنُ تَخْرِيجَهُ عَلَى وَجْهِ يَوْافِقِ الْآخَرِينَ.

والثاني: مَا لَا يُمَكِّنُ، فَيَقَالُ: إِنْ شَرِيكَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمْ يَحْفَظْ، وَيُؤْخَذُ بِمَا عَلَيْهِ الْأَكْثَرُ. هَذِهِ هِيَ الْقَاعِلَةُ.

وَقَوْلُهُ: «لَا يُبْدَلُ الْقَوْلُ لَدِي» هَذَا فِي غَيْرِ الْأَحْكَامِ الشَّرْعِيَّةِ الَّتِي يُمَكِّنُ أَنْ تُنْسَخَ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُزَكِّيهِ قَالُوا إِنَّمَا آتَاكَ مُفْتَرٍ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (البقرة: ١٠١).

أَمَّا الْأَحْكَامُ الْجَزَائِيَّةُ الَّتِي وَعَدَهَا اللَّهُ ﷻ، فَإِنَّهَا لَا تَبْدَلُ، كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي سُورَةِ (ق): ﴿مَا يُبَدِّلُ الْقَوْلَ لَدِي وَمَا أَنَا بِظَلِيمٍ لَبِيدٍ﴾ (ق: ٢٩).

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٣٨- بَابُ كَلَامِ الرَّبِّ مَعَ أَهْلِ الْجَنَّةِ.

٧٥١٨- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سُلَيْمَانَ، حَدَّثَنِي ابْنُ وَهْبٍ قَالَ: حَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ لِأَهْلِ الْجَنَّةِ: يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ، فَيَقُولُونَ: لَيْسَ رَبَّنَا وَسَعْدُنَا، وَالْخَيْرُ فِي يَدَيْكَ. فَيَقُولُ: هَلْ رَضِيتُمْ؟ فَيَقُولُونَ: وَمَا لَنَا لَا نَرْضَى يَا رَبُّ وَقَدْ أُعْطِينَا مَا لَمْ نَعْطِ أَحَدًا مِنْ خَلْقِكَ؟ فَيَقُولُ: أَلَا أُعْطِيَكُمْ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ؟ فَيَقُولُونَ: يَا رَبُّ وَأَيُّ شَيْءٍ أَفْضَلُ مِنْ ذَلِكَ؟ فَيَقُولُ: أَحِلُّ عَلَيْكُمْ رِضْوَانِي فَلَا أَسْخَطُ عَلَيْكُمْ بَعْدَهُ أَبَدًا»^(١).

هذا الحديث فيه: إثبات كلام الرب ﷻ مع أهل الجنة، وإثبات الرضا لله، وانتفاء السخط على أهل الجنة.

أما كلام الله فقد سبق الكلام فيه.

وأما الرضا، فهو من الصفات الفعلية؛ لأنه يتعلّق بمشيتته سبحانه، وقد قلنا: إن كلّ صفة ذات سبب، فهي فعلية؛ لأنها مقرونة بسبب، والسبب حادث، فكُلُّ صفة من صفات الله مقرونة بفعل له سبب، فهي فعلية.

أما الرضا: فهل هو الإثابة والإعطاء، أو هو شيء آخر؟

نقول: هو شيء آخر، ولا يُحرّفه إلى الإثابة أو الإعطاء إلا من لا يُثبتون الصفات الفعلية لله ﷻ، ويحوّلون الصفة الفعلية إلى القدرة، أو الإرادة، أو المفعول.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥١٩- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سِنَانٍ، حَدَّثَنَا فُلَيْحٌ، حَدَّثَنَا هَلَالٌ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَوْمًا يُحَدِّثُ وَعِنْدَهُ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْبَادِيَةِ: «أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ اسْتَأْذَنَ رَبَّهُ فِي الزَّرْعِ، فَقَالَ لَهُ: أَوَلَسْتَ فِيمَا شِئْتَ؟ قَالَ: بَلَى، وَلَكِنِّي أُحِبُّ أَنْ أَزْرَعَ. فَأَسْرَعَ وَبَدَرَ، فَبَادَرَ الطَّرْفَ نَبَاتَهُ، وَاسْتَوَاوَهُ، وَاسْتَخَصَّادَهُ، وَتَكْوِيرَهُ أَمْثَالَ الْجِبَالِ، فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: دُونَكَ يَا ابْنَ آدَمَ، فَإِنَّهُ لَا يُشْبِعُكَ شَيْءٌ». فَقَالَ الْأَعْرَابِيُّ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، لَا تَحْدُ هَذَا إِلَّا قُرْشِيًّا أَوْ أَنْصَارِيًّا، فَإِنَّهُمْ أَصْحَابُ زَرْعٍ، فَأَمَّا نَحْنُ فَلَسْنَا بِأَصْحَابِ زَرْعٍ، فَضَحِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ.

قوله: «فَبَادَرَ الطَّرْفَ نَبَاتَهُ». يعني: نبث بسرعة ويستوي بسرعة، ويستخصد بسرعة، ويكوّر بسرعة، فيحصل ما في نفس هذا الزارع؛ لأن الله قال: «وَفِيهَا مَا قَشَتِهُمِ الْأَنْفُسُ». وإن كان هذا الزرع ليس كزرع الدنيا يبقى ستة أشهر أو نحوه.

وكنّا أتوقع أنّ هذا الأعرابي يقول للنبي ﷺ: وهل في الجنة من إبل؟ وأظن أنه قد ورد أن فيها

نَوْقًا مِنَ الذَّهَبِ، لَكِنِّي لَا أَذْكُرُهُ جِدًّا.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ تَحْلِلُهُ:

٣٩- بَابُ ذِكْرِ اللَّهِ بِالْأَمْرِ، وَذِكْرِ الْعِبَادِ بِالْدَّعَاءِ وَالتَّضَرُّعِ وَالرَّسَالَةِ وَالْإِبْلَاحِ.

لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ﴾ [البقرة: ١٠٢]. ﴿وَأَنقُلْ عَلَيْهِمْ بَنَاءُ نُوحٍ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ يَنْقُورُ إِن كَانَ كَبُرَ عَلَيْكُمْ مَقَامِي وَتَذِكْرِي بِتَايَاتِ اللَّهِ فَعَلَّ اللَّهُ تَوَكَّلْتُ فَأَجْمَعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ وَلَا تُنظِرُونِ﴾ [النمل: ٧٦]. فَإِنْ قَرَيْتُمْ فَمَا سَأَلْتُمْ مِنْ أَجَرٍ إِنْ أَجَرِي إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَأَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿٧٧﴾ [النمل: ٧٧]. غُمَّةٌ: هُمْ وَضِيقٌ. قَالَ مُجَاهِدٌ: اقْضُوا إِلَيَّ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ، يُقَالُ: افْرُقْ اقْضِ. وَقَالَ مُجَاهِدٌ: وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ: إِنْسَانٌ يَأْتِيهِ فَيَسْمَعُ مَا يَقُولُ. وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ فَهُوَ آمِنٌ حَتَّى يَأْتِيَهُ فَيَسْمَعُ كَلَامَ اللَّهِ، وَحَتَّى يَبْلُغَ مَأْمَنَهُ حَيْثُ جَاءَهُ النَّبِيُّ الْعَظِيمُ: الْقُرْآنُ: صَوَابًا حَقًّا فِي الدُّنْيَا وَعَمَلٌ بِهِ.

قوله: «بَابُ ذِكْرِ اللَّهِ بِالْأَمْرِ، وَذِكْرِ الْعِبَادِ بِالْدَّعَاءِ وَالتَّضَرُّعِ وَالرَّسَالَةِ وَالْإِبْلَاحِ»؛ يَعْنِي: أَنَّ اللَّهَ ﷻ يَكُونُ كَلَامُهُ الْمِصَافُ إِلَيْهِ كَلَامَهُ بِنَفْسِهِ، وَأَمَّا الْعِبَادُ فَلَهُمُ الدَّعَاءُ، وَالتَّضَرُّعُ، وَالرَّسَالَةُ، وَالْإِبْلَاحُ. وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ﴾ [النمل: ٦٠]؛ أَي: كَلَامَ اللَّهِ الْمُبْلَغُ مِنْ قَبْلِ التَّالِيِ وَلَيْسَ كَلَامَ اللَّهِ الَّذِي هُوَ فَوْقَ الْعَرْشِ ﷻ.

قوله: لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ وَأَشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ﴾ [البقرة: ١٠٢]. وَقَدْ حَذَفَ الْمُؤَلِّفُ آخِرَ الْآيَةِ مَعَ أَنَّهُ كَانَ يَنْبَغِي أَنْ يَذْكُرَهَا؛ لِأَنَّ الشُّكْرَ لِلَّهِ هُوَ الْعِبَادَةُ.

وقوله: «اذكروني أذكركم». هذا شرطٌ وجوابٌ. «فاذكروني» أمرٌ جوابه: «أذكركم».

وهذا التركيبُ عند علماء النحو فيه قولان:

الأول: أَنْ «أذكركم» جوابُ الأمرِ.

والثاني: أَنْ «أذكركم» جوابٌ لشرطٍ مقدَّرٍ، تقديره: فاذكروني إِنْ تذكروني أذكركم.

ولكن القولَ الأولَ أصحُّ؛ لِأَنَّهُ: إِذَا دَارَ الْكَلَامُ بَيْنَ التَّقْدِيرِ وَعَدَمِهِ، فَالْأَوَّلَى عَدَمُ التَّقْدِيرِ، وَالْكَلامُ هُنَا يَسْتَقِيمُ بِلَا تَقْدِيرٍ.

وقوله: «اذكروني» أَي: بِأَيِّ شَيْءٍ سِوَا بِنَفْسِكُمْ، أَوْ بِالسُّنَنِ، أَوْ بِجَوَارِحِكُمْ، قَالَ تَعَالَى فِي الْحَدِيثِ الْقُدْسِيِّ: «مَنْ ذَكَرَنِي فِي نَفْسِهِ ذَكَرْتُهُ فِي نَفْسِي، وَمَنْ ذَكَرَنِي فِي مَلَأِ ذَكَرْتُهُ فِي مَلَأِ خَيْرِ مَنْهُمْ». إِذَا فَكَّرْتَ تَظِلُّ سَاعَةٌ مِنَ اللَّيْلِ أَوْ النَّهَارِ تَتَأَمَّلُ وَتَتَفَكَّرُ فِي الرَّبِّ ﷻ، وَفِي أَسْمَائِهِ، وَصِفَاتِهِ، وَفِي آيَاتِهِ الْكُونِيَّةِ وَالشَّرْعِيَّةِ فَإِنَّ هَذَا يُعْتَبَرُ ذِكْرًا.

وَكُونُكَ تَتَطَلَّقُ بِلِسَانِكَ: سُبْحَانَ اللَّهِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ فَهَذَا ذِكْرٌ.

وَكُونُكَ تُثْنِي عَلَى اللَّهِ ﷻ بِنِعْمَةٍ عِنْدَ جَمَاعَةٍ مِنَ النَّاسِ، فَهَذَا أَيْضًا ذِكْرٌ.

وَكُونُكَ تَقُومُ بِطَاعَتِهِ بِالْجَوَارِحِ بِالرُّكُوعِ، وَالسُّجُودِ، وَالْقِيَامِ، وَالْقُعُودِ رَنْبِيرَ ذَلِكَ، فَهَذَا أَيْضًا ذِكْرٌ.

فَاللَّهُ ﷻ يَقُولُ: ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ﴾. والجزاء من جنس العمل.

❖ قوله: ﴿وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ﴾. أي: يا محمد: ﴿تَبَّأُ نُوْحٌ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ﴾. النبأ هو الخبرُ الهامُّ، ونوحُ أول الرسل، ﴿إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ﴾ «إِذ» متعلقة بنبأ؛ أي: نبأه في هذه الحال.

❖ قوله: ﴿إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ يَنْقُوهُ إِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكُمْ مَقَامِي وَتَذِكْرِي بَيِّنَاتٍ مِنَ اللَّهِ﴾. يَغْنِي: عَظُمَ عَلَيْكُمْ وَشَقَّ عَلَيْكُمْ: ﴿فَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْتُ فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ﴾. وهذه قوةٌ عظيمةٌ، وتحدُّ عظيمٌ، يقول: إِنْ كَانَ الْأَمْرُ قَدْ كَبُرَ عَلَيْكُمْ، وَعَظُمَ عَلَيْكُمْ مَقَامِي بَيْنَكُمْ، وَتَذَكِيرِي إِيَّاكُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ، فَأَنَا مُتَوَكِّلٌ عَلَى اللَّهِ، مُعْتَمِدٌ عَلَيْهِ، وَآتِي بِهِ بِجَلٍّ، وَأَنْتُمْ لَا تَهْمُونِي، ﴿فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ﴾. أي: اعزموه وجدُّوا فيه، (واجمعوا شركاءكم) ولهذا نقول: الواو حرفُ عطفٍ وشركاءُ مفعولٌ لفعلٍ محذوفٍ تقديره: واجمعوا شركاءكم، وَلَا يَصِحُّ أَنْ يَكُونَ مَعْطُوفًا عَلَى أَمْرٍ؛ لِأَنَّ الْمَعْنَى يَفْسُدُ بِلِ الْمَعْنَى: اجمعوا أَمْرَكُمْ مَأْخُوذٌ مِنَ الْإِجْمَاعِ وَهُوَ الْعَزْمُ، وَاجْمِعُوا شُرَكَاءَكُمْ؛ يَغْنِي: اجعلوا الْأَمْرَ جِدًّا لَا هَزْلًا، وَاجْمِعُوا شُرَكَاءَكُمْ؛ أي: كُلٌّ مِنْ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ، وَكُلٌّ مِمَّنْ شَارَكَكُمْ فِي مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ مِنَ الْكُفْرِ.

❖ قوله: ﴿ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً﴾ يَغْنِي: اتَّوَالَى بَصِيرَةً، وَسَبَّحَانَ اللَّهِ قَدْ تَحْدَاهُمْ ﷻ بَعْدَهُ أُمُورٌ: **أَوَّلًا:** أَنْ يَعْزَمُوا إِلَى طَلَبِهِ وَيُؤْخَذَ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ﴾.

الثاني: أَنْ يَجْتَمِعُوا بِلا تَفْرِيقٍ، وَيُؤْخَذَ مِنْ قَوْلِهِ: (وَاجْمِعُوا شُرَكَاءَكُمْ).

الثالث: أَنْ يَتَّوَالُوا بِلا عَنَاءٍ؛ لِقَوْلِهِ: ﴿ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً﴾ يَغْنِي: اتَّوَالَى تَبَصُّرًا.

وسبَّحَانَ اللَّهِ يَقُولُ هَذَا الْكَلَامَ وَهُوَ وَحِيدٌ؛ لِأَنَّهُ أَوَى إِلَى رَكْنٍ شَدِيدٍ فَقَدْ أَوَى إِلَى اللَّهِ فَإِنَّهُ أَوَّلُ مَا قَدَّمَ قَالَ: فَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْتُ.

❖ قوله: ﴿ثُمَّ أَقْضُوا إِلَيْكَ وَلَا تُنْظَرُونَ﴾ ٧٠: أي: لِيَكُنْ قَضَاؤُكُمْ عَلَيَّ بِسُرْعَةٍ، وَلَا تَهْلُونِي. يَقُولُ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ: إِنْ هَذَا يُعْتَبَرُ آيَةً أَوْتِيَهَا نُوحٌ؛ لِأَنَّهُ كَوْنُهُ يَتَحَدَّى هَذَا التَّحَدِّيَ لِقَوْمِهِ وَهُوَ وَحِيدٌ، وَمَعَ أَنَّهُمْ عَجَزُوا أَنْ يُدَبِّرُوا مَا تَحْدَاهُمْ بِهِ، فَإِنَّ ذَلِكَ يُعْتَبَرُ آيَةً؛ لِأَنَّهُ ﷻ لَمْ يُذَكَّرْ لَهُ آيَةٌ مُعِينَةٌ تَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ، فَصَالِحٌ مِثْلًا لَهُ آيَةٌ، وَكَذَلِكَ مُوسَى، وَكَذَلِكَ عِيسَى، أَمَّا نُوحٌ فَإِنَّهُ لَمْ يُذَكَّرْ لَهُ آيَةٌ مُعِينَةٌ، لِذَلِكَ فَإِنَّ مِثْلَ هَذَا الْكَلَامِ الَّذِي قَالَ، وَصَبْرَهُ عَلَى قَوْمِهِ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا، يُعْتَبَرُ آيَةً مِنْ آيَاتِ اللَّهِ.

❖ قوله: ﴿فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَمَا سَأَلْتُمْ مِنْ آخِرٍ﴾. يَغْنِي: إِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَإِنَّ ذَلِكَ لَا يَضُرُّنِي؛ لِأَنَّ إِيْمَانَكُمْ بِي لَا يَغْنِي أَنْكُمْ تَعْطُونَنِي أَجْرًا: ﴿إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ﴾؛ أي: أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَهُوَ ثَوَابُ الْآخِرَةِ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ مِنْ ثَوَابِ الدُّنْيَا.

❖ قوله: ﴿وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ ٧١: أي: أُمِرَ - وَهُوَ نَبِيٌّ - أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ، وَالْإِسْلَامُ وَصْفٌ يَشْتَرِكُ فِيهِ الْأَنْبِيَاءُ وَاتَّبَاعُهُمْ بِإِحْسَانٍ، فَكُلُّهُمْ مُسْلِمُونَ، لَكِنْ هُنَاكَ فَرْقٌ بَيْنَ إِسْلَامِ الْأَنْبِيَاءِ وَإِسْلَامِ الْآتِبَاعِ، فَإِسْلَامُ الْأَنْبِيَاءِ أَقْوَى لَا شَكَّ، لَكِنْهُمْ يَشْتَرِكُونَ فِي كَوْنِ كُلِّ مِنْهُمَا مُسْلِمًا.

❖ قوله: «غُمَّةٌ». هُمْ وَضِيقٌ؛ يَغْنِي بِذَلِكَ قَوْلَهُ: ﴿ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً﴾ وَالْمَعْنَى الَّذِي

ذَكَرَهُ لَهُ وَجْهٌ، لَكِنْ مَا ذَكَرْنَاهُ أَحْسَنُ؛ يَعْنِي: لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ فِيهِ تَعْمِيَةً كَمَا يَقَالُ: عُمُّ الْهَلَالِ. إِذَا اسْتَرَّ فَلَمْ يُزَ. وَالْمَعْنَى: اتَّوَا عَلَى بَصِيرَةٍ وَتَأَنٍّ، لَكِنْ مَا قَالَهُ الْمُؤَلِّفُ لَا بِأَسْ بِهِ.

«قَالَ مُجَاهِدٌ: اقْضُوا إِلَيَّ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ»، وَالَّذِي فِي أَنْفُسِهِمْ هُوَ الْقَضَاءُ عَلَيْهِ؛ أَي: أَهْلِكُونِي وَاقْتُلُونِي، لَكِنْهُمْ مَا اسْتَطَاعُوا إِلَى هَذَا سَبِيلًا.

ثُمَّ قَالَ: «افْرُقْ: اقْضِ».

قَالَ الْحَافِظُ فِي «الْفَتْحِ» (١٣/ ٤٩٠):

❖ وَأَمَّا قَوْلُهُ: «افْرُقْ: اقْضِ». فَمَعْنَاهُ أَظْهَرَ الْأَمْرَ وَافْصَلَهُ بِحَيْثُ لَا تَبْقَى شَبْهَةٌ.

وَفِي بَعْضِ النُّسخِ يَقَالُ: افْرُقْ اقْضِ. فَلَا يَكُونُ مِنْ كَلَامِ مُجَاهِدٍ، وَيُؤَيِّدُهُ إِعَادَةُ قَوْلِهِ بَعْدَهُ: وَقَالَ مُجَاهِدٌ. أَهـ

لَكِنْ لَيْسَ افْرُقْ، فَهُوَ لَوْ قَالَ: اقْضِ افْرُقْ. كَمَا قَالَ تَعَالَى: «فَافْرُقْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ

❖». يَعْنِي: افْصِلْ بَيْنَنَا لِكَانِ أَوَّلَى.

❖ قَوْلُهُ: وَقَالَ مُجَاهِدٌ: مُجَاهِدٌ هُوَ إِمَامُ التَّابِعِينَ فِي التَّفْسِيرِ، وَقَدْ أَخَذَ تَفْسِيرَهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنه.

❖ قَوْلُهُ: «وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجْرُهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَةَ اللَّهِ». وَفِي قَوْلِهِ: «وَإِنْ أَحَدٌ» مُشْكَلَةٌ وَهِيَ: كَيْفَ دَخَلَتْ «إِنْ» الشَّرْطِيَّةُ عَلَى أَحَدٍ وَهُوَ اسْمٌ؟

نَقُولُ: قَدْ خَرَّجَهَا عُلَمَاءُ النُّحُوِّ عَلَى الْوَجْهِ التَّالِيَةِ:

أَوَّلًا: أَنَّهُ لَا مَانِعَ مِنْ أَنْ يَلِيَ الْأِسْمَ حَرْفُ الشَّرْطِ، وَعَلَى هَذَا الْقَوْلِ يَكُونُ قَوْلُهُ: «أَحَدٌ» مُبْتَدَأً،

وَ«اسْتَجَارَكَ» خَبَرُهُ، وَ«فَأَجْرُهُ» جَوَابُ الشَّرْطِ وَهَذَا مَذْهَبُ الْكُوفِيِّينَ.

وَنُظَيْرُ ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: «إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ ❶» الانشقاق، يَقُولُونَ: «السَّمَاءُ» مُبْتَدَأٌ، وَ«انْشَقَّتْ» خَبَرُهُ.

وَالْقَوْلُ الثَّانِي: أَنَّ «أَحَدٌ» فَاعِلٌ مُقَدَّمٌ، وَأَنَّهُ لَا بِأَسْ بِتَقْدِيمِ الْفَاعِلِ. وَعَلَى هَذَا تَكُونُ الْجُمْلَةُ

فَعْلِيَّةً، وَيَكُونُ التَّقْدِيرُ: وَإِنْ اسْتَجَارَكَ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ. لَكِنْ قَدِمْتُ أَحَدٌ، فَقِيلَ: «وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ». وَهَذَا أَيْضًا مَذْهَبُ الْكُوفِيِّينَ.

وَعَلَى هَذَا فَقَوْلُكَ: زَيْدٌ قَامَ. يَكُونُ زَيْدٌ فَاعِلًا مُقَدَّمًا، وَقَامَ فَعْلٌ مَاضٍ، وَلَيْسَ فِيهِ ضَمِيرٌ.

وَالْقَوْلُ الثَّالِثُ: هُوَ قَوْلُ الْبَصْرِيِّينَ - وَهُمْ فِي الْغَالِبِ مُتَشَدِّدُونَ - يَقُولُونَ: «أَحَدٌ» فَاعِلٌ لِفَعْلٍ

مَحْذُوفٍ يُقَسِّرُهُ مَا بَعْدَهُ، وَالتَّقْدِيرُ: «وَإِنْ اسْتَجَارَكَ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ».

وَالْمُبْتَدِثُونَ فِي طَلَبِ الْعِلْمِ يَقُولُونَ: التَّقْدِيرُ: وَإِنْ اسْتَجَارَكَ أَحَدٌ اسْتَجَارَكَ. وَهَذَا غَلَطٌ؛ لِأَنَّهُ لَا

يُجْمَعُ الْمُقَسَّرُ وَالْمُقَسَّرُ، فَأَنْتَ إِذَا أَرَدْتَ التَّقْدِيرَ تَقُولُ: التَّقْدِيرُ: وَإِنْ اسْتَجَارَكَ أَحَدٌ، وَلَا تَأْتِي

بِاسْتَجَارَكَ؛ لِأَنَّهُ لَا يُجْمَعُ بَيْنَ الْمُقَسَّرِ وَالْمُقَسَّرِ مِنْ وَجْهِ، لِأَنَّكَ إِذَا قُلْتَ: وَإِنْ اسْتَجَارَكَ أَحَدٌ

اسْتَجَارَكَ. ظَنَّ السَّامِعُ أَنَّ الثَّانِيَةَ جَوَابُ الشَّرْطِ وَهَذَا غَلَطٌ.

وَعَلَى كُلِّ حَالٍ: نَحْنُ لَدَيْنَا قَاعِدَةٌ دَلَّ عَلَيْهَا الْقُرْآنُ وَالسُّنَّةُ وَهِيَ أَنَّ تَبِيعَ الْأَيْسَرِ مِنْ أَقْوَالِ النُّحَوِيِّينَ؛ لِأَنَّنَا لَا

نَأْتُمُ بِذَلِكَ، الدَّلِيلُ مِنَ الْقُرْآنِ قَوْلُهُ تَعَالَى: «وَرِيدُ اللَّهِ يَكُفُّ الْإِسْرَ» الانصراف [١٨٥]. وَالدَّلِيلُ مِنَ السُّنَّةِ: «مَا خَيْرُ النَّبِيِّ

﴿يَنْ شَيْئِينَ إِلَّا اخْتَارَ أَسْرَحَهُمَا - بشرط - ما لم يكن إثماً﴾ ونحن نقول: إن شاء الله ليس علينا إثم، إذا كان الكلام لا يتغير به المعنى، فإننا نتبع الأسهل.

وقوله: «استجارك»؛ أي: طلبَ الجوارَ، والجوارُ؛ يَغْنِي: المنعَ والحمايةَ.

❖ قوله: «فأجره حتى يسمع كلام الله». يَغْنِي: لو قالَ رجلٌ من الكفارِ الحريين: أجبروني حتى أسمع القرآنَ لعلِّي أنتفعُ به. فالواجبُ علينا أن نجيره حتى يسمعَ كلامَ الله، فإذا سَمِعَ وكان له قلبٌ وإن لم يكن مسلماً فسيذكرُ؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ ۝﴾ [٣٧: ٤٣].

فإذا سَمِعَ كلامَ الله وقال: أريدُ أن أزجَعَ فهل نقولُ: لا تَرَجِعْ. بل لا بدَّ أن تُؤْمِنَ وإلا قتلناك؛ لأنك تلعبُ بنا؟

الجواب: لا. قَالَ تعالى: ﴿ثُمَّ أَلْقَيْنَا مَآثِمَهُ﴾ [٦٠: ٦٠]. انظرُ إلى معاملةِ الإسلامِ لغيرِ أهله، أي: إلى المكانِ الذي يَأْمَنُ فيه وهو أرضه، فنقولُ: نردك إلى مأمِنِكَ، فإن اهتديتَ فسجدك، وإن لم تَهْتِدْ فالحرِبُ بيننا وبينك.

❖ قوله: «قال مجاهد: إنسانٌ يأتيه فَيَسْتَمِعُ ما يَقُولُ، وما أنزَلَ عليه، فهو آمِنٌ حتى يأتيه فيسمعَ كلامَ الله، وحتى يبلغَ مأمَنه حيثُ جاءه». أي: من المكانِ الذي جاء منه.

❖ قوله: «النبا العظيم» القرآن. يشير بذلك إلى قوله تعالى: ﴿عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ ۝ عَنِ النَّبَاِ الْعَظِيمِ ۝ الَّذِي هُوَ فِيهِ يُخْلَقُونَ ۝﴾ [٢٠: ١-٣]. أو إلى قوله تعالى: ﴿قُلْ هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ ۝ أَنْتُمْ عَنْهُ مُقْرَضُونَ ۝﴾ [٦٧: ٦٨-٦٩]. وسواء هذا أو هذا فالمعنى واحدٌ، والظاهرُ أنه يريدُ ما في سورة «النبا»؛ لقوله بعده: صواباً حقاً، إشارةً إلى قوله تعالى: ﴿لَا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا ۝﴾ [٣٨: ٣٨].

❖ قوله: «حقاً في الدنيا وعمل به». يَغْنِي: يَسْمَعُ القرآنَ في الدنيا وَيَعْمَلُ به، أو قَالَ صواباً. يَغْنِي: حقاً في الدنيا وعمل به؛ أي: بالحقِّ في الدنيا؛ لأنه إذا عَمِلَ حقاً في الدنيا؛ فإنه يكونُ من أهلِ الشفاعةِ فيؤدَّنُ له.

والمؤلفُ لم يذكر حديثاً في هذا الباب، ولعله لم يجد حديثاً على شرطه يَتَعَلَّقُ بهذا الباب.

والحاصلُ في هذا البابِ أن الأمرَ من الله، والدعاءَ والعبادةَ من المخلوقين، والرسالةَ والإبلاغَ على الرسل، قَالَ تعالى: ﴿كَلِمَاتًا عَلَيْكَ الْبَلَّغُ﴾ [٢٠: ٢٠]. ﴿فَلَنَمَّا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَّغُ الْمُبِينُ ۝﴾ [١٢: ١٢]. والعلماءُ هم وَرَثَةُ الأنبياءِ فيجبُ عليهم أن يُبَلِّغُوا ما وَجِبَ على الرسل أن يبلغوا، وأما الهدايةُ فإلى الله، فعليك أن تبلغَ الشرعَ فإن اهتدى الناسُ فهذا لك ولهم، وإن لم يَهْتَدُوا فلك وعليهم.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٤٠ - بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا﴾ [التَّوْحِيدُ: ٢٢]. وَقَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ: ﴿وَيَجْعَلُونَ لَهُمْ أَنْدَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْمَلَكِينَ﴾ [الْأَنْعَامُ: ١٩]. ﴿وَلَقَدْ أَوْحَى إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَنْ أَشْرَكَتَ لِيَجْطُنَّ عَنْكَ وَلِتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [٥] بَلَى اللَّهُ فَاعْبُدْهُ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ [١٦] ﴿[التَّوْحِيدُ: ٦٥-٦٦]. وَقَوْلُهُ: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ [التَّوْحِيدُ: ٦٨]. وَقَالَ عِكْرَمَةُ: وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ. وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ وَمَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَذَلِكَ إِيْمَانُهُمْ وَهُمْ يَعْبُدُونَ غَيْرَهُ.

وَمَا ذَكَرَ فِي خَلْقِ أَفْعَالِ الْعِبَادِ وَأَكْسَابِهِمْ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدْ رُفِعَ نَقْدِيرُهُ﴾ [التَّوْحِيدُ: ٢٠]. وَقَالَ مُجَاهِدٌ: مَا تَنْزَلُ الْمَلَائِكَةُ إِلَّا بِالْحَقِّ: بِالرَّسَالَةِ وَالْعَذَابِ، لِيَسْأَلَ الصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ: الْمُبْلِغِينَ الْمُؤَدِّينَ مِنَ الرُّسُلِ. وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ عِنْدَنَا. وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ: الْقُرْآنُ، وَصَدَّقَ بِهِ الْمُؤْمِنُ. يَقُولُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ: هَذَا الَّذِي أَعْطَيْتَنِي عَمِلْتُ بِمَا فِيهِ.

❖ قَوْلُهُ: بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا﴾. وَهَذَا الْبَابُ يَتَعَلَّقُ بِتَوْحِيدِ الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ، وَيَتَعَلَّقُ بِتَوْحِيدِ الْعِبَادَةِ، وَبِتَوْحِيدِ الرُّبُوبِيَّةِ.

❖ فَقَوْلُهُ: ﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا﴾؛ أَي: نَظَرَاءَ نَدًّا لِلَّهِ، فَيَكُونُ فِيهِ رَدٌّ عَلَى أَهْلِ التَّمَثِيلِ، وَهَذَا يَتَعَلَّقُ بِتَوْحِيدِ الصِّفَاتِ، وَرَدٌّ عَلَى عِبَادِ الْأَصْنَامِ، وَهَذَا يَتَعَلَّقُ بِتَوْحِيدِ الْعِبَادَةِ، وَرَدٌّ عَلَى مَنْ زَعَمُوا أَنَّ لِلْعَالَمِ خَالِقِينَ، فَيَتَعَلَّقُ بِتَوْحِيدِ الرُّبُوبِيَّةِ.

فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ: وَهَلْ فِي الْآيَةِ رَدٌّ عَلَى أَهْلِ التَّعْطِيلِ؟

فَالْجَوَابُ: نَعَمْ، مَعَ أَنَّ أَهْلَ التَّعْطِيلِ لَا يُمَثِّلُونَ، لَكِنْ نَقُولُ: نَعَمْ فِيهَا رَدٌّ عَلَى أَهْلِ التَّعْطِيلِ؛ لِأَنَّ أَهْلَ التَّعْطِيلِ بَنَوْا تَعْطِيلَهُمْ عَلَى فَهْمٍ خَاطِئٍ وَهُوَ التَّمَثِيلُ، فَمَثَّلُوا أَوَّلًا وَعَطَّلُوا ثَانِيًا؛ لِأَنَّهُمْ مَثَّلُوا فُهُومًا مِنْ إِبْنَاتِ الْيَدِ أَنَّهَا يَدٌ كَأَيْدِي الْمَخْلُوقِينَ، وَهَذَا تَمَثِيلٌ، ثُمَّ قَالُوا: وَبِنَاءٍ عَلَى ذَلِكَ يَجِبُ أَنْ نَفْسِرَ الْيَدَ بِالْقُدْرَةِ، فَعَطَّلُوا، وَلِهَذَا قَالَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ: كُلُّ وَاحِدٍ مِنْ فَرِيقِي التَّعْطِيلِ وَالتَّمَثِيلِ جَامِعٌ بَيْنَ التَّعْطِيلِ وَالتَّمَثِيلِ، فَالْمَعْطَلُ مِمثْلٌ مَعْطَلٌ، وَالْمُمَثَّلُ مَعْطَلٌ مِمثْلٌ.

وَتَمَثِيلُ الْمَعْطَلِ حَصَلَ بِأَنَّهُ مِثْلٌ أَوَّلًا وَعَطَّلَ ثَانِيًا. وَنَقُولُ فِي الْمُمَثَّلِ: إِنَّكَ مَعْطَلٌ؛ لِأَنَّكَ عَطَلْتَ النُّصُوصَ الدَّالَّةَ عَلَى أَنَّ اللَّهَ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ، فَكُلُّ نَصٍّ يَدُلُّ عَلَى نَفْيِ التَّمَثِيلِ فَالْمُمَثَّلُ قَدْ عَطَلَهُ.

الثَّانِي: إِنَّكَ قَدْ عَطَلْتَ اللَّهَ مِنْ كِمَالِهِ الْوَاجِبِ^(١)؛ لِأَنَّ تَمَثِيلَ الْخَلْقِ بِالْمَخْلُوقِ نَقْصٌ.

الثَّالِثُ: أَنَّهُ عَطَّلَ نَفْسَ النُّصِّ الَّذِي أَثْبَتَ بِهِ الصِّفَةَ؛ لِأَنَّ النُّصَّ الَّذِي أَثْبَتَ بِهِ الصِّفَةَ لَا يَدُلُّ عَلَى صِفَةِ الْمِثَالَةِ لِلْمَخْلُوقِينَ، بَلْ يَدُلُّ عَلَى صِفَةِ مُضَافَةٍ إِلَى رَبٍّ لَا يَبْتَائِلُ الْمَرْبُوبَ.

فَصَارَ الْآنَ كُلُّ مِمثْلٍ مَعْطَلٍ مِنْ ثَلَاثَةِ أَوْجِهٍ؛ لِأَنَّهُ مِثْلٌ أَوَّلًا وَعَطَّلَ ثَانِيًا. فَكُلُّ مِنْهَا قَدْ جَعَلَ اللَّهُ أَنْدَادًا.

(١) انظر: «مجموع الفتاوى» (١٣/ ١٦٤-١٦٧).

❖ قوله: وقوله جَلَّ ذِكْرُهُ: ﴿وَعَمَلُونَ لَهُۥ أُنَادَا۟ ذَٰلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ۝١﴾. هذا معطوف على قوله تعالى: ﴿قُلْ أَنتُمْ كُفَرُوتُمْ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَعَمَلُونَ لَهُۥ أُنَادَا۟﴾ [التكوير: ١]. وهو يَعْلَن لا ندَّ له، ﴿ذَٰلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ۝١﴾. وأين الند الذي يكون ربًّا للعالمين؟ لا يوجد. إذا فأنتم كاذبون في جعل الأناد الله.

❖ قوله: وقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾. لا يدعون مع الله إلها آخر دعاء مسألة أو دعاء عبادة.

لكن دعاء المسألة فيما يُمكن أن يجيب الإنسان ويفعل جائز، فلو دعوت إنساناً وقلت: تعال واحمل معي هذا المتاع. فهذا جائز.

أما دعاء العبادة فلا يجوز بوجه من الوجوه إلا الله.

❖ قوله: ﴿وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكَ لَئِن أَشْرَكَتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ۝٥٦﴾. قوله: ﴿وَلَقَدْ أَوْحَىٰ﴾. هذه الجملة مؤكدة بثلاث مؤكدات هي: اللام والقسم المضمر وقد، وهذه تأتي في القرآن كثيراً.

❖ قَالَ سبحانه: ﴿وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكَ لَئِن أَشْرَكَتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ﴾. قوله: ﴿لَئِن أَشْرَكَتَ﴾. هل الموحى لمن قبله أنه قيل له: لئن أشرك محمدٌ ليحبطن عمله؟

الجواب: لا، بل قد أوحى إلى كل واحد ف قيل له: لئن أشركت ليحبطن عملك، فالجملة موزعة على كل واحد منهم، وليست للرسول فقط.

وهذه الآية فيها إشكال وهو: كيف يقال للرسول ﷺ: ﴿لَئِن أَشْرَكَتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾؟

قَالَ بعض العلماء: المراد: لئن أشركت أمثلك ليحبطن عملك. أما هو فلا يُشرك، ونظير هذا قول من قَالَ: ﴿وَأَسْتَغْفِرُ لِدُنْيِكَ﴾ [التكوير: ٥٥] أي: لذنب أمثلك، أما هو فلا يُذنب.

وهذا كما يتضح جواب ليس بصحيح؛ لأن الخطاب قد جاء نصاً: ﴿لَئِن أَشْرَكَتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ﴾. والجواب الصحيح أنه لا يلزم من تعليقه بالشرط أن يقع المشروط، ونظيره قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَالَمِينَ ۝٨١﴾ [التكوير: ٨١]. ولا يُمكن أن يكون للرحمن ولد، فالتعليق بالشرط لا يلزم منه وقوع المشروط.

فهنا «إن» شرط، والمشروط «أشركت»، وجواب الشرط «ليحبطن عملك». نعم إن أشرك حبط عمله، لكن هل معنى ذلك أنه سيسرك؟

الجواب: لا.

ونظير ذلك: إذا قلت لشخص: إن قتلت زيداً قتلناك. فهل يلزم أن يقتل زيداً؟

الجواب: لا يلزم، بل قد يكون ممتنعاً، كما كان الشرك في حق الرسول ﷺ ممتنعاً. وهذا الجواب ليس فيه إشكال ولا تعقيد.

❖ قوله يَعْلَن: ﴿يَلِ اللَّهُ فَاَعْبُدْ﴾. وهذا هو الشاهد حيث خصَّ العبادة بالله، ووجه الاختصاص

هو تقديم المفعول الذي هو «الله».

ولهذا قَالَ المعربون في الفاء في قوله ﴿فَاعْبُدْ﴾: إنها زائدة لتحسين اللفظ، وأن أصل التركيب: بل الله اعبد. لكن من أجل تحسين اللفظ زيدت الفاء، كما زيدت في قولهم: فقط. بمعنى: قطعاً لتحسين اللفظ، فقولك: أعط فلاناً مئة درهم فقط. كقولك: أعط فلاناً مئة درهم قطعاً.

وعلى هذا فالآية فيها دليل على أن الله وحده جليل هو المختص بالعبادة، وأنه لا يُعبد أحد سواه، لا ملك مقرب، ولا نبي مرسل.

❖ قوله: ﴿وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾. أي: الشاكرين الله على نعمه، ومن أكبر النعم أن يُوفِّقَكَ الله لِعِبَادَتِهِ وحده.

❖ قوله: «وقال عكرمة: وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون ولئن سألتهم من خلقهم ومن خلق السموات والأرض ليقولن الله فذاك إيمانهم وهم يعبدون غيره». وقد فسّر عكرمة تَكَلَّفَ هذه الآية تفسيراً واضحاً جداً، فقوله: وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون، الإيمان الذي آمنوا فيه هو الإيمان بالربوبية، والشرك الذي أشركوا به هو الإشراك في الألوهية.

واستدلّ عكرمة بكونهم مؤمنين بالربوبية بقوله: ﴿وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ [الأنعام: ١٧٧]. ﴿وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ [الأنعام: ١٧٥]. والمؤلف ما ساق الآية على أنها آية، بل ساقها على أنها من قول عكرمة، يعني: أن هؤلاء يقرون بالربوبية، وأن خالق السموات والأرض وخالقهم هو الله لكنهم يعبدون غيره وهذا شركهم.

كذلك أيضاً يوجد من غير هؤلاء من يؤمن بالله وهو مشرك، فمن كان همه المال فهو مؤمن بالله مشرك؛ لأن الرسول ﷺ قال: «تعبس عبد الدنيا، تعبس عبد الدرهم، تعبس عبد الخميصة، تعبس عبد الخميصة، إن أعطي رضي وإن لم يُعط سخط»^(١) فسماء الرسول عبداً، فالذي يؤثر المال على الأعمال الصالحة وإن عملها يعتبر مشركاً، عابداً لها، كما قال النبي ﷺ، فهذا نقول في حقه: ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ﴾ [الأنعام: ١٠٦].

ومن ذلك: من تقلّد وترا، أو علّق تيممة محرمة، فهذا أيضاً نقول له: ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ﴾.

❖ ثم قال البخاري: وما ذكر في خلق أفعال العباد وأكسابهم؛ لقوله تعالى: ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ تَقْدِيرًا﴾. وذكر هنا خلق الأفعال لأن من أهل القبلة من أشرك في خلق الأفعال وهم القدرية، فقالوا: إن الإنسان خالق لعمله، وخالق لكسبه. فأخرجوا قسماً من الحوادث عن خلق الله ﷻ، وقالوا: إن كل أفعال الناس،

والمواشي، وغيرها، خارجة عن خلق الله، ولهذا سباهم النبي ﷺ: «مَجُوسُ هَذِهِ الْأُمَّةِ»؛ لمسايتهم بالمجوس المشركين؛ لأن المجوس المشركين يقولون: إن الحوادث لها خالقان هما: الظلمة والنور، فالشر خلقه الظلمة، والخير خلقه النور. وهؤلاء القدرية يقولون: الحوادث التي تكون في الكون منها ما يخلق الله وهو فعله، ومنها ما يخلق غير الله وهو فعل العباد.

ولهذا ذكر المؤلف هذه المسألة - خلق أفعال العباد - في باب لا تجعلوا لله أنداداً، ردّاً على المعتزلة الذين قالوا: إن الإنسان خلق عمله وكسبه، فيكونون بذلك مشركين جاعلين لله أنداداً.

فلو قال قائل: ما هو الدليل على أن الله خالق لأفعال العباد؟

قلنا: استدلل البخاري رحمه الله بقوله تعالى: ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ نَقْدِيرًا﴾ فقال سبحانه: خلق كل شيء وأفعال العباد شيء فقد خلق في العموم.

❖ وقوله: ﴿فَقَدَرَهُ نَقْدِيرًا﴾. هل المراد بالتقدير التقدير الأول وهو القضاء، أو المراد به التسوية؟

إذا قلنا: إنه التقدير الأول الذي قدره الله في الأزلي أشكل علينا الترتيب في قوله: ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ﴾. أي: أننا إذا قلنا في قوله تعالى: ﴿فَقَدَرَهُ نَقْدِيرًا﴾؛ يعني: قدره في الأزلي قبل الخلق، أشكل علينا الترتيب في قوله: ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ نَقْدِيرًا﴾.

قال العلماء: إن هذا من باب الترتيب الذكري؛ يعني: أخرنا تقدير ذكرنا وإن كان سابقاً وهذا يسمى الترتيب الذكري لا الواقعي، والترتيب الذكري موجود في اللغة العربية، وموجود في القرآن، يقول الشاعر:

إِنَّ مَنْ سَادَ ثُمَّ سَادَ أَبَوْهُ
ثُمَّ مَنَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ جَدُهُ^(١)

ومعلوم أن سيادة الجد سابقة على سيادة الأب، وسيادة الأب سابقة على سيادة الابن، لكن هذا من باب الترتيب الذكري.

وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا﴾ [الأنعام: ١١]. فهذه الآية أيضاً فيها ترتيب ذكري، ذلك إن لم نقل: إن المراد بقوله خلقناكم؛ أي: خلقنا أباكم، ثم صورنا أباكم، فإن قيل: هذا هو معناها فالترتيب على ما هو.

القول الثاني: إن التقدير في قوله تعالى: ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ﴾. بمعنى التسوية. فقوله: ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ﴾. أي: جعله على قدر معلوم وسواه؛ لقوله تعالى: ﴿الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّى﴾ [الأنعام: ٢]. وعلى هذا الوجه يكون الترتيب واقعياً ولا إشكال فيه.

(١) رواه أبو داود في سننه (٤٦٩١)، وابن ماجه في «سننه» (٩٢). وقال الشيخ الألباني رحمه الله في تعليقه على سنن أبي داود وابن ماجه: حسن.

(٢) البيت لأبي نواس في «ديوانه» (٣٥٥/١)، و«خزانة الأدب» (٣٧/١١)، (٤١/٤٠)، و«الدرر» (٩٣/٦)، وبلا نسبة في «الجنبي الداني» (ص ٤٢٨)، و«جواهر الأدب» (ص ٣٦٤).

والشاهد أن الله خالقُ أفعالِ العباد؛ لأن الله خالقُ كُلِّ شيء.

وهنا قد يشكّل على الإنسان كيف يكونُ الله خالقُ أفعالِ العباد مع أن الفعلَ فعلُ العبد، فالمصلي هو العبد، والصائم هو العبد، والقائم هو العبد، والأكل هو العبد، والشارب هو العبد، والمتخلي هو العبد، والمتوضئ هو العبد، فكيف يكونُ هذا خلقاً لله ﷻ؟

فالجوابُ أن يقال: وجهُ ذلك أن فعلَ العبدِ ناشئ عن أمرين:

إرادةٌ جازمةٌ وقدرَةٌ، إذ لولا الإرادةُ لم يفعلْ لعدمِ الإرادة، ولولا القدرةُ لم يفعلْ للعجز، فمن الذي خلقَ إرادته وقدرته؟

فالجوابُ: الله، وخالقُ السببِ التامِّ خالقٌ للمسبب، فهذا وجهُ كونِ أفعالنا مخلوقةً لله وذلك أن أفعالنا ناشئةٌ عن الإرادةِ والقدرةِ، والذي خلقَ الإرادةَ والقدرةَ هو الله، فما نشأ عنها فهو خلقُ الله لأن خالقَ السببِ التامِّ خالقٌ للمسبب.

فإن قيل: إذا كان هذا خلقُ الله فكيف يعذبنا الله على فعله؟

نقول: إن هذا خلقُ الله وليس فعله، بل الفعلُ فعلنا، فالأكلُ نحن، والشاربُ نحن، والمصلي نحن، والصائمُ نحن، وهلمَّ جراً، فهو فعلنا ويضافُ إلينا، وهو خلقُ الله ﷻ، فالمباشرُ هو الإنسان، ولهذا يُجازى على عمله؛ لأنه مباشرٌ له، والخالقُ باعتبارِ السببِ التامِّ هو الله ﷻ، وهذا أمرٌ لا إشكالَ فيه.

لكن لما ضاق بطانُ القدرةِ والجبريةِ عن الجمعِ بينِ المنقولِ والمعقولِ، ذهبَت الجبريةُ إلى المنقولِ، وذهبتِ القدرةُ إلى المعقولِ.

فالجبريةُ أخذوا بنصوصِ العمومِ في القضاءِ والقدرِ، وقالوا: ليس للإنسانِ أي قدرة، أو أي قوة، أو أي إرادة، والإنسانُ مسكينٌ مُسَيَّرٌ مُكْرَمٌ مُرْعَمٌ، فالذي ينزلُ من السطحِ في الدرجِ رويداً رويداً، كالذي يُلْقَى من السطحِ بغيرِ اجتهاده.

فهذا عقلاً ليس بصحيحٍ يقولون: هذا هو الشرعُ؛ لأن الكلَّ بقضاءِ الله وقدره، والإنسانُ مجبورٌ.

قيل لهم: على تقديرِكم هذا يكونُ الله ﷻ ظالماً لعباده؛ حيث أجبرهم على فعلِ المعصيةِ ثم عاقبهم عليها، وهل هذا إلا عينُ الظلمِ.

فلو قلتَ لولدك مثلاً: كُلْ هذا الخبزَ وهذا الإدامَ - وأنت قد هيأته للضيوفِ - فقال: يا أباي هذا طعامُ الضيوفِ. فقلتَ له: كُلْ وإلا ضربتُكَ أو قطعتُ رأسك، وأجبرته حتى أكلَ ثم لمَّا أكلَ ضربتهُ وقلتَ له: لماذا أكلتَ طعامَ الضيوفِ؟

فهذا ظلمٌ واضحٌ.

فقيل لهم: إذا قلتم: إن الله مُجبرُ الإنسانِ على عمله ثم يعملُ المعصيةَ فهُوَ ثم يعاقبُ عليها هذا ظلمٌ!

فقالوا: إن الله له ملكُ السمواتِ والأرضِ، والبالكُ المطلقُ يتصرفُ في ملكه كما يشاء، ولا يتصورُ الظلمُ في حقِّه؛ لأنه تصرفٌ في ملكه، والمتصرفُ في ملكه ليس بظالمٍ، وقالوا: إن الظلمَ في حقِّ

الله مستحيل لعينه.

وفي ذلك قَالَ ابنُ القيم في النونية.

* والظلمُ عندهم المحال لذاته ^(١) *

قالوا: فالظلمُ أن تَتَصَرَّفَ في حقِّ غيرِكَ، أما التصرفُ في حقِّك فليس بظلم. وهؤلاء نقول لهم: بل إن هذا ظلمٌ، والله ﷻ قد نفاه عن نفسه، فقال: ﴿وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ (٥) وقال: ﴿مَا يَبْدُلُ الْقَوْلَ لَدُنَّا وَمَا أَنَا بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ (٦) [فتح: ٢٩]. وقال في الحديث القدسي: «حرمتُ الظلمَ على نفسي» ^(٧). وهذا يدلُّ على أن الظلمَ ممكنٌ في ذاته، وأنتم تقولون: مستحيلٌ لذاته. لأنه لولا إمكان بذاته، ما صحَّ أن يَتَمَدَّحَ اللهُ بانتفائه عنه، فلو لا أنه قادرٌ على الظلمِ لكن تركه لكمالِ عدله لم يكن في انتفاء الظلمِ عنه مدحٌ، فالظلمُ ممكنٌ في حقِّ الله عقلاً، لكن شرعاً لا يُمكن، وبمقتضى عدله لا يمكن.

هذا هو الردُّ على الجبرية.

أما القدرية فقالوا: نحن أصحابُ المعقولِ -والقدرية هم المعتزلة، والمعتزلة عند كثير من الناس هم أصحابُ العقولِ وأصحابُ النظر- ونحن أسعدُّ بالدليل من الجبرية المساكين، فإن كلَّ إنسانٍ يعرفُ أنه يفعلُ كما شاء. قَالَ تعالى: ﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾ [البقرة: ٢٥٦]. فكل إنسانٍ يعرفُ أنه يخرجُ إلى المسجدِ، ويرجعُ إلى البيتِ، ويخرجُ إلى الدنانِ ويبيعُ ويشترِي، ولا يحسُّ بأن أحداً يكرهه إطلاقاً، ولو قَالَ: أريدُ أن أذهبَ إلى المكانِ الفلاني. ف قيل له: في هذا المكانِ سِعٌّ قد يأكلُك. فقال: عدلتُ عن الذهابِ. فهل أحدٌ أجبره على الإرادة الأولى وعلى الإرادة الثانية؟

فالجواب: لا. قالوا: إننا إذا قلنا بذلك تبيَّن كمالُ عدلِ الله ﷻ، حيثُ عاقب من عصي؛ لأن الذي يعصِي باختياره وبمشيئته، وبه يتبين كمالُ العدلِ، فنحن أصحابُ العدلِ. وهذا القولُ في المعقولِ أقربُ من مذهبِ الجبرية لا شك، فالكل يعرفُ أنه يفصلُ باختياره، ويتركُ باختياره، ولا إشكالَ في ذلك، لكن المشكلُ أنهم قالوا: إن الإنسانَ يفعلُ فعلاً مستقلاً ليس لله فيه دخلٌ، ولم يقدره الله؛ يعني: لم يشأه ولم يخلقه.

فكل منهما؛ أي: من الطائفتين عجزَ بطلانه عن الجمعِ بينَ الشرعِ والعقلِ. أما أهلُ السنة فقالوا: كلُّ منكم معه حقٌّ، فالجبرية معهم حقٌّ وهو: أن كلَّ شيءٍ بقضاءِ الله وقدره، وأن كلَّ شيءٍ مخلوقٌ لله ونوافقهم على هذا، والمعتزلة معهم حقٌّ في أن الإنسانَ يعملُ باختياره فعلاً وتركاً ولا أحدٌ يجبره، في ظاهرِ الحالِ، فهو مريدٌ مختارٌ فاعلٌ، ولهذا إذا جاء الفعلُ بغيرِ إرادته فإنه يعفى عنه، فلو أكره على الفعلِ فلا

(١) «شرح قصيدة ابن القيم» (١/ ٥٨).

(٢) رواه مسلم (٢٥٧٧).

حُكْمَ لهذا الفعل، ولكتنا نقول: إن هذا الفعل الاختياري يقع منا نعلم علم اليقين أن الله قَدَرَهُ سابقاً، وأن الله خلقه لاحقاً، ووجّه خلق الله له أن فعل العبد ناشئ عن إرادة جازمية وقدر، والإرادة والقدرة مخلوقتان لله عز وجل وما نشأ عن السبب فله حكم المسبب؛ أي: أن ما نشأ عن القدرة والإرادة التي هي مخلوقة لله فإن خالق السبب التام هو خالق للمسبب.

وبهذا نجمعُ بينَ الشرعِ والعقلِ. فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ وَاللَّهُ يَهْدِي
مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ.

وأكثر ضلال العالم إذا تأملتَه وجدتَ السببَ فيه أنهم ينظرون إلى النصوصِ من زاويةٍ واحدة، ولو نظروا إليها من كلِّ الزوايا هُدوا، نسأل الله أن يهدينا وإياكم لما اختلفَ فيه من الحقِّ بإذنه إنه يهدي من يشاء إلى صراطٍ مستقيم.

يقول المؤلف رحمه الله: «وما ذُكر في خلق أفعال العبادِ وأكسابِهِمْ»؛ لقوله تعالى: ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقْدَرَهُ نَقْدِيرًا﴾. سبق وأن تكلمنا على قوله: (خلق فقدر) وقلنا: إن المراد بالتقدير هنا التسوية.

ثم قَالَ: وقال مجاهد: (ما تنزل الملائكة إلا بالحق). ولفظ الآية الكريمة: ﴿مَا تَنْزِلُ الْمَلَائِكَةُ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ [المائدة: ٨]. وقد يكون فيها قراءة أخرى، والمراد بالحق يقول: بالرسالة والعذاب، الرسالة التي بها التكليف، والعذاب الذي به بيان الجزع، ولهذا كان القرآن مشتقاً على الأحكام الشرعية، وعلى العذاب لمن عصَى وخالف. ثم قَالَ مجاهد: ليسأل الصادقين عن صدقهم. قوله: ليسأل: الفاعل فيه هو الله ﷻ. وقوله: الصادقين. الرسل عليهم الصلاة والسلام، كما قَالَ تعالى: ﴿فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ﴾ [الأنعام: ٦٠]. ولهذا قَالَ: المبلغين المؤدين من الرسل. فهو ﷺ سوف يسأل الرسل، ويسأل المرسل إليهم، فيقول للمرسل إليهم: ﴿مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ﴾ [ص: ٥]. وبالله من كلمة عظيمة حريٌّ بك أن تفكر في الإجابة عليها، وما الذي ستقوله يوم القيامة، هل ستقول: أجبت بالسمع والطاعة، والتصديق والقبول. أم ماذا ستقول؟

أما الرسلُ فيسألهم هل بلغوا أم لم يبلغوا؟ فيشهدون بأنهم بلغوا، قال تعالى لعيسى: ﴿وَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُوا مِنِّي ذُرِّيًّا مِمَّنْ دُونِ اللَّهِ قَالَ سُبْحَنَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِشَيْءٍ إِنْ كُنْتُ عَلِمْتُهَ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعْلَمَ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عََلِمُ الْغُيُوبِ ﴿١١٧﴾ مَقُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتُ بِذِهِ﴾ [التكوير: ١١٧-١١٦].

ثم قال مجاهد: وإن له حافظون. وفي نسخة: لحافظون. وهذه النسخة هي الموافقة للفظ الآية. والذي تكفل الله بحفظه هنا هو القرآن، قال تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ١٠١﴾ [الحق: ١٠١]. أما أعمال بني آدم فقد قال الله تعالى: ﴿وَلَوْ عَلَيْنَا لَحُفَظِينَ ١٠٢﴾ كراما كيين ١٠٢ ﴿[الأنعام: ١٠٢-١٠١]. وقال: ﴿إِنْ كُنْتُمْ لَكُمْ عَذَابٌ ١٠٣﴾ [الأنعام: ١٠٣].

ثم قال: والذي جاء بالصدق: القرآن. وصدق به: المؤمن. يشير بذلك إلى قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ [التوبة: 119]. يقول: الصدق هو القرآن. وعلى هذا التفسير يكون الذي جاء

بالصدق هو الرسول ﷺ؛ لأنه هو الذي جاء بالقرآن.

وقوله: وصدق به: المؤمن؛ أي: المرسل إليه، وعلى هذا فيكون العطف هنا عطف مغاير على مغاير؛ لأن الذي جاء بالصدق هو الرسول ﷺ، والذي صدق به هم المؤمنون.

والصواب: أن مرجع الضميرين في الآية واحد، وأن الذي جاء بالصدق وصدق به هو الرسول ﷺ وورثته من العلماء، فهم قد جاءوا بالصدق وصدقوا به، فهم آتون بالصدق من قبل أنفسهم، مصدقون لمن قامت البينة على صدقه.

ثم قال: يقول يوم القيامة: هذا الذي أعطيتني عملت له؛ أي: فإنه يأتي بالصدق يوم القيامة مصدقاً به. والشاهد في هذا كله يعود على ما ذكر من الإشارة إلى أن أفعال بني آدم مخلوقة لله. ومنسوبة إليه، ولهذا قال: والذي جاء بالصدق.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥٢- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُرْحَبِيلٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: سَأَلْتُ النَّبِيَّ ﷺ: أَيُّ الذَّنْبِ أَعْظَمُ عِنْدَ اللَّهِ؟ قَالَ: «أَنْ تَجْعَلَ لِلَّهِ نِدَاءً وَهُوَ خَلَقَكَ»، قُلْتُ: إِنَّ ذَلِكَ لَعَظِيمٌ. قُلْتُ: ثُمَّ أَيُّ؟ قَالَ: ثُمَّ أَنْ تَقْتُلَ وَلَدَكَ تَخَافُ أَنْ يَطْعَمَ مَعَكَ. قُلْتُ: ثُمَّ أَيُّ؟ قَالَ: ثُمَّ أَنْ تَزَانِيَ بِحَلِيلَةِ جَارِكَ^(١).

هذه الترتيبات الثلاث موافقة لآية الفرقان: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ٥١﴾ إلى آخره.

فأعظم الذنب عند الله أن تجعل لله نداً وهو خلقك، والشاهد من هذا الحديث قوله: «وهو خلقك». فهذا هو أعظم الذنب عند الله، إذ كيف تعبد من لم يخلقك؟ وكيف تنيب إلى من لم يخلقك؟ وهكذا نقول في كل مشكل.

❖ ثم قال: «ثم أن تقتل ولدك». وقوله: «ولذلك». يشمل الذكر والأنثى؛ لأن ولدًا في اللغة العربية بمعنى مولود، وهو صالح للذكر والأنثى.

❖ ثم قال: «تخاف أن يطعم معك».

فإن قيل: إذا قتلت كراهة له وبغضاً، فهل يدخل في هذا الحديث أو لا؟

فالجواب: نعم يدخل في هذا، بل قد يكون أولى؛ لأنك إذا كنت تقتله اتقاء الإنفاق عليه فقتله لغير هذا السبب من باب أولى.

❖ ثم قال: «أن تزاني بحليلة جارك». قوله: «تزاني بها». أي: تدعوها إلى الزنا حتى توافق، وإنما كانت المزناة

بحليلة الجارِ أشدُّ؛ لأن الجارَ في الحقيقة قد أمَّنك واطمئنَّ إليك، فإذا ختته في أهله كان هذا أعظمُ مما لو زينتَ بامرأة أجنبية، ولهذا صار أعظمُ الزنا أن تزاني بحليلة جارك.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٤١- بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَرُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ﴾ [التَّوْحِيدُ: ٢٢].

قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَرُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ﴾؛ أي: ما كنتم تستخفون بالمعاصي كالشركِ فما دونه خشية أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم، أو لئلا يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم؛ لأنكم لا تؤمنون بهذا، ولكن ظننتم أن الله لا يعلم كثيراً مما تعملون وذلكم ظنكم الذي ظننتم بربكم أرداكم فأصبحتم من الخاسرين. هذا الباب عقده المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ لإثبات أن علم الله ﷻ بما خفي كعلمه بما ظهر. فهؤلاء يستخفون في بيوتهم، ويثبتون ما لا يرضى من القول لا ظناً منهم أنهم سيعثون، ويشهد عليهم سمعهم وأبصارهم وجلودهم؛ لأنهم لا يؤمنون بذلك، لكن يظنون أنهم إذا استروا عن أعين الناس استروا عن علم الله ﷻ.

قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي «الْفَتْحِ» (١٣/٤٩٥-٤٩٦):

قوله: بَابُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَرُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ﴾ الآية. ساق -في رواية كريمة- الآية كلها ذكر فيه حديث «عبد الله» وهو ابن مسعود اجتمع عند البيت. وفيه: يسمع إن جهرنا ولا يسمع إن أخفينا فأنزل الله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَرُونَ﴾ وقد تقدّم شرحه في تفسير «فصلت».

قَالَ ابْنُ بَطَالٍ: عَرَضَ الْبُخَارِيُّ فِي هَذَا الْبَابِ إِبْثَاتَ السَّمْعِ لِلَّهِ، وَأَطَالَ فِي تَقْرِيرِ ذَلِكَ، وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي أَوَائِلِ التَّوْحِيدِ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ [التَّوْحِيدُ: ١٣].

وَالَّذِي أَقُولُ: إِنْ غَرَضُهُ فِي هَذَا الْبَابِ إِبْثَاتُ مَا ذَهَبَ إِلَيْهِ أَنَّ اللَّهَ يَتَكَلَّمُ مَتَى شَاءَ، وَهَذَا الْحَدِيثُ مِنْ أَمْثَلَةِ إِنْزَالِ الْآيَةِ بَعْدَ الْآيَةِ عَلَى السَّبَبِ الَّذِي يَقَعُ فِي الْأَرْضِ، وَهَذَا يَنْفَصِلُ عَنْهُ مَنْ ذَهَبَ إِلَى أَنَّ الْكَلَامَ صِفَةٌ قَائِمَةٌ بِذَاتِهِ أَنَّ الْإِنْزَالَ بِحَسَبِ الْوَقَائِعِ مِنَ اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ أَوْ مِنَ السَّمَاءِ الدُّنْيَا، كَمَا وَرَدَ فِي حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَفَعَهُ: نَزَلَ الْقُرْآنُ دَفْعَةً وَاحِدَةً إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فَوُضِعَ فِي بَيْتِ الْعِزَّةِ ثُمَّ أُنْزِلَ إِلَى الْأَرْضِ نَجْوَمَا. رَوَاهُ أَحْمَدُ فِي «مُسْنَدِهِ» وَسَيَأْتِي مَزِيدٌ لِهَذَا فِي الْبَابِ الَّذِي يَلِيهِ.

قَالَ ابْنُ بَطَالٍ: وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ إِبْثَاتُ الْقِيَاسِ الصَّحِيحِ وَإِبْطَالُ الْقِيَاسِ الْفَاسِدِ؛ لِأَنَّ الَّذِي قَالَ: يَسْمَعُ إِنْ جَهَرْنَا وَلَا يَسْمَعُ إِنْ أَخْفَيْنَا. قَاسَ قِيَاسًا فَاسِدًا؛ لِأَنَّهُ شَبَّهَ سَمْعَ اللَّهِ تَعَالَى بِأَسْمَاعِ خَلْقِهِ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ الْجَهْرَ. اهـ.

الَّذِي يَظْهَرُ لِي خِلَافَ مَا قَالَهُ الْحَافِظُ وَابْنُ بَطَالٍ، فَالَّذِي يَظْهَرُ لِي هُوَ أَنَّ الْمَوْلَفَ رَحِمَهُ اللَّهُ أَرَادَ

بالترجمة إثبات علم الله ﷻ بما خفي وما ظهر، وأما كون الآية تنزل بعد الحادثة ففيها دليل على أن كلام الله تعالى يتجدد، فهذا له هنا مناسبة، لكنها ليست واضحة.

وقد سبق لنا أن كلام الله في أصله من الصفات الذاتية، لكنه في آحاده من الصفات الفعلية؛ يعني: أن الله لم يزل ولا يزال يتكلم، لكن هذا الكلام المعين هو الذي يكون حادثاً؛ أي: يحدثه الله ﷻ متى شاء. وفي الصحيح من حديث ابن مسعود رضي الله عنه أنه لما رجع من الحبشة وجد النبي ﷺ يصلي فسلم عليه، وكانوا يسلمون عليه فردد عليهم السلام، حتى نزل قول الله تعالى: ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾ (٢٣٨). فأمروا بالسكوت، ونهوا عن الكلام فسلم على النبي ﷺ فلم يرد عليه. يقول: فصار في نفسي وأخذني ما قرب وما بعد؛ لأنه لم يرد علي السلام وكان من عادته أن يرد. فلما سلم النبي ﷺ قال: «إِنَّ اللَّهَ يُخَبِّرُ مِنْ أَمْرِهِ مَا شَاءَ، وَإِنْ مِمَّا أَحَدُهُمْ أَلَّا تَكَلَّمُوا فِي الصَّلَاةِ». ومعلوم أن هذا الحكم ثبت بنزول قوله تعالى: ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾ (٢٣٨). ويدل لهذا قوله تعالى: ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٍ إِلَّا أَتَمَّوْهُ﴾ (الأنعام: ١٢). وليس المعنى أنه مخلوق، بل المراد: محدث الكلام به، فالله تعالى يتكلم متى شاء بما شاء.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥٢١- حَدَّثَنَا الْحَمِيدِيُّ، حَدَّثَنَا سَفِيَّانُ، حَدَّثَنَا مَنْصُورٌ، عَنْ جَاهِدٍ، عَنْ أَبِي مَعْمَرٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رضي الله عنه قَالَ: اجتمع عند البيت ثقفيان وقرشي، أو قرشيان وثقفي؛ كثيرة شحوم بطونهم، قليلة فقه قلوبهم، فقال أحدهم: أترون أن الله يسمع ما نقول؟ قال الآخر: يسمع إن جهرنا ولا يسمع إن أخفينا. وقال الآخر: إن كان يسمع إذا جهرنا فإنه يسمع إذا أخفينا. فأنزل الله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَوُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ﴾ (الأنعام: ١٢) الآية (١).

في هذا الحديث قياس في قوله: إن كان يسمع إذا جهرنا فإنه يسمع إذا أخفينا. وجه ذلك أنه إذا كان لا يسمع بقلبه من سماع ما نجهر به فلن يسمع من سماع ما نخفي؛ لأن البعد بين الله ﷻ وبين الخلق ليس بالشيء الذي يمكن قياسه، بل هو بُعد الله لا يعلمه إلا الله ﷻ، ومعروف أن الصوت الخفي لا يسمع، والذي يجهر به يسمع لكن في حدود معينة، فإذا كان سبحانه يسمع لما يجهر به في غير الحدود المعهودة المعروفة فإنه يسمع أيضاً ما يسر ونخفي.

وهل في الحديث إشارة إلى أن كثير شحم البطن يكون قليل الفقه؟

(١) رواه أحمد في «مسنده» (٣٧٧/١) (٣٥٧٥)، وأبو داود في «سننه» (٩٢٤)، والنسائي (١٢٢١). وقال الشيخ الألباني رحمه الله في تعليقه على سنن أبو داود، والنسائي: حسن صحيح.

(٢) رواه مسلم (٢٧٧٥).

الظاهر أنه ليس فيه ما يؤخذ منه هذا؛ لأن هذا وصف فرضي لا يترتب عليه حكم، وإلا فمن الممكن أن يقال: إن كثير البطن يدل على كثرة الأكل، وكثرة الأكل تبيث القلب؛ ذلك لأنه إذا كثُر الأكل كثرت الغفلة، ولهذا ذكروا أن من فوائد الصيام: أن الإنسان يَتَكَرَّعُ للذكر أكثر مما لو كان شبعًا؛ لأن الشبع يوجب الغفلة، فإن أخذ ذلك المعنى من هذا الوجه فإنه يَتَبَيَّنُ بذلك حسن قول الرسول ﷺ: «حَسْبُ ابْنِ آدَمَ لَقِيَاتُ يُقَمِّنُ صَلْبَهُ، فَإِنْ كَانَ لَا عَالَةَ فَتَلَّ لَطْعَامِهِ وَتَلَّ لَشْرَابِهِ وَتَلَّ لِنَفْسِهِ»^(١).

ولو أننا أخذنا بهذا الطريق وبهذا التوجيه النبوي الطبي ما انتابتنا هذه التغيرات في المعدة والأمعاء وغيرها؛ لأن هذا هو حقيقة الطب. وقد سمعت أنهم في البلاد التي يدعون أنها متحضرة يعملون هذا، فيأكلون خمس مرات أو ست مرات في اليوم والليلة، لكن الذي يأكل لا يأكل إلا يسيرًا، فإذا جاع أكل شيئًا يسيرًا. وهذا في الحقيقة أخذه من هدي النبي ﷺ، أما نحن فإننا مع الأسف اعتمدنا على حديث أبي هريرة رضي الله عنه في قصة اللبن حين قال له النبي ﷺ: «اشرب». فشرب حتى قال: لا أجد له مسلكًا^(٢). أي: لم يعد له مكان في البطن.

ولكننا نقول: إن هذه الواقعة -أي: امتلاء البطن- لعلها ما وقعت لأبي هريرة إلا مرة واحدة في عمره، أما نحن فنفعل كل يوم قصة أبي هريرة.

والشاهد: أنه لا يؤخذ من هذا الحديث أن كبير البطن يكون قليل الفقه، ولهذا يقال: إن علي بن أبي طالب رضي الله عنه كان يوصف بأنه البطين؛ أي: كبير البطن، مع أنه من أقره الصحابة رضي الله عنهم، حتى إنه قد اشتهر في وصفه المثل المعروف: قضية ولا أبا حسن لها.

فإن قيل: هل يفهم من الآية التي بوب بها البخاري أن السمع والبصر والجلود تشهد؟

فالجواب: نعم هو كذلك، وقد جاء ذلك مصرحًا به في قوله: «يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ»^(٣) [النحل: ٢٤]. وقوله ﷻ: «وَقَالُوا لِمَلُودِهِمْ لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلَإِيَّاءُ تَرْجَعُونَ»^(٤) [الحج: ٢١].

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٤٢ - باب قول الله تعالى: «كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي تِلْكَ»^(٥) [النحل: ٢٤]. «مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُجَدِّدٍ»^(٦) [النحل: ٢٤]. وقوله تعالى: «لَمَّا لَأَ اللَّهُ يُجَدِّدْ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا»^(٧) [النحل: ١٠]. «وَأَنَّ حَدِيثَ لَإِيْسِهِ حَدَّثَ الْمَخْلُوقِينَ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: «لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ» وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ»^(٨) [النحل: ١١].

(١) رواه أحمد في «مسنده» (١٣٢/٤) (١٧١٨٦)، والترمذي (٢٣٨٠)، وابن ماجه (٣٣٤٩)، وقال الشيخ الألباني رحمه الله في تعليقه على سنن ابن ماجه: صحيح.

(٢) تقدم تخريجه في كتاب الرقاق.

وَقَالَ ابْنُ مَسْوُودٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ يُحَدِّثُ مِنْ أَمْرِهِ مَا يَشَاءُ وَإِنْ مَا أَحَدَتْ أَنْ لَا تَكَلَّمُوا فِي الصَّلَاةِ».

البخاري رحمه الله ساق هذا الباب - وهو مهم - بالنسبة لأفعال الله ﷻ؛ لإثبات أن الله تعالى صفات هي أفعال يفعلها متى شاء، ويصح أن يطلق عليها حادثه، لكنها ليست كحدوث المخلوقين التي قد يعترها العجز، وقد يعترها الخفاء، وما أشبه ذلك من نواقص حوادث المخلوقين.

يقول ﷻ: ﴿يَتَكَلَّمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [التكوير: ٢٨]؛ أي: يسألوا الله ﷻ، فكل من في السموات والأرض يسألون الله مفتقرين إليه.

وقوله: ﴿كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ [٢٩]؛ أي: أنه ﷻ كل يوم هو في شأن فيغني فقيراً ويفقر غنياً، ويوجد معدوماً ويعدم موجوداً، ويمرض صحيحاً، ويشفي مريضاً، وهكذا.

وهذا الشأن ليس شأنًا واحدًا بل شئون عظيمة لا يحصيها إلا الله ﷻ؛ لأن كل شيء لا يقوم إلا بأمره، وهو سبحانه قائم على كل نفس بما كسبت، فلو أردت أن تُخصي أجناس المخلوقات ما استطعت، فكيف بأنواعها، فكيف بأفرادها، فحتى النملة في جحرها يدبرها هو ﷻ: ﴿مَّا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِعَصَمَتِهَا﴾ [الأنعام: ١٠٦]. فكل يوم هو سبحانه في شأن عظيم من شئونه ﷻ، يفعل ما يشاء.

وكونه سبحانه كل يوم هو في شأن يدل على أن الحوادث تكون بأمره ﷻ، وأنه يحدث من خلقه ما شاء، ويحدث من شرعه ما شاء، وذلك وقت نزول الوحي، أما بعد وفاة الرسول ﷺ فإنه لا يمكن أن يحدث شيء في الشرع ولا أن يتغير.

وقال تعالى: ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٍ إِلَّا أَتَمَّوْهُ وَمُزَكَّاهُونَ﴾ [الأنعام: ٦١]. فثبت ﷻ أن الذكر الذي يأتي من الله يكون محدثاً.

وقال تعالى: ﴿لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا﴾ [الأنعام: ١٠١]. هذا في المطلقة إذا طُلقت طلاقاً رجعياً، فإنه يجب أن تبقى في بيتها؛ لأنه ربما تصلح الأحوال، وينقلب بغض الزوج لها محبة، وسخطه عليها رضا، فراجعها وهي في البيت ولا تعلم بما حدث أحد. ولهذا قال: ﴿لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا﴾ [١]. يعني: المراجعة. وإذا حدث ذلك لم يطلع على ما حصل أحد، وإن كان يجب أن يكون الطلاق بشهود، وأن تكون الرجعة بشهود، أو يستحب على خلاف في ذلك، لكن هذا لا يمنع أن تبقى الزوجة في البيت.

والشاهد: قوله: ﴿يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا﴾. وهو رجوع الزوج إلى زوجته.

ثم قال البخاري: وأن حدثه لا يشبه حدث المخلوقين؛ لقوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾. فهو لا يشبه حدث المخلوقين، لا من جهة العلم، ولا القدرة، ولا الإحداث أيضاً، فإن إحداثه للشيء سبحانه يكون بكلمة كن. فيكون، وأما حدث المخلوقين فيكون بعمل ومعاناة، وقد يحصل وقد لا يحصل، أما الرب ﷻ فإن إحداثه لا يشبه إحداث المخلوقين.

وقد استدلل البخاري بأن حدثه سبحانه لا يشبه حدث المخلوقين بقوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ

سَقَىٰ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿١٠٠﴾

ثم قَالَ: وقال ابن مسعود، عن النَّبِيِّ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ يُحَدِّثُ مِنْ أَمْرِهِ مَا يَشَاءُ وَإِنَّ مَا أَحْدَثَ أَلَا تَكَلَّمُوا فِي الصَّلَاةِ». وهذا إحدَثٌ شرعيٌّ، وأما قوله: «لَمَّا لَمْ يَحْدُثْ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا». فإحدَثٌ قدرِيٌّ؛ لأن مراجعة الزوج زوجته ليس وحياً ينزلُ، أو حكماً يتجددُ، ولكنه حكمٌ قدرِيٌّ يلقىهِ الله ﷻ في قلب الزوج فيراجع الزوجة.

فَاللهُ تعالى يحدثُ من أمره الكونيُّ ومن أمره الشرعيُّ ما شاء، فأما الإحدَثُ بالأمر الشرعيُّ فقد انقطع بوفاء الرسول ﷺ، فلا يمكنُ أن يتجددَ، ولا يمكنُ أن يتغيَّرَ.

فإن قيل: وهل خالف أحدٌ في هذا؟

فالجواب: نعم، خالفَ في هذا عامة المتكلمين من معتزلةٍ وأشعريةٍ وغيرهم، وقالوا: لا يمكنُ أن تقوم الحوادثُ بالله أبداً؛ لأن قيامَ الحوادثِ به يستلزمُ أن يكونَ حادثاً -بناءً على أن الحادثَ لا يقومُ إلا بحدائِةٍ.

فيقالُ لهم: من الذي قَالَ لكم هذا؟ ومن الذي قَالَ: إن الحادثَ لا يقومُ إلا بحدائِةٍ؟ ومن أين أتيتم بهذه القاعدة؟ أمن الكتاب أو من السنة أو من العقل؟

فالجواب: كل ذلك لم يكن، فنحن نشاهدُ الآن بأنفسنا أنه تحصلُ حوادثٌ لنا في هذا اليومِ غيرَ التي حصلت في اليومِ الذي قبله، فهل يلزمُ إذا قامت بنا الحوادثُ أن تكونَ موجودةً بوجودنا؟

الجواب: لا، لا يلزمُ، فالحوادثُ تتجددُ من الحادثِ ومن غيرِ الحادثِ، بل إن قيامَ الحوادثِ به دليلٌ على كماله، وأنه يفعلُ ما يشاء متى شاء، ولو قلنا: إنه لا يستطيعُ أن يفعلَ لكان في هذا وصفٌ لله بالنقصِ، فاللهُ تعالى فعَّالٌ لما يُريدُ، قَالَ تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَسَكُوا وَلَكِنَّ اللَّهَ يَقَعْلُ مَا يُرِيدُ﴾ ﴿١٠١﴾. واقْتالهم حادثٌ لا شك، وهو من فعلِ الله؛ أي: من تقديره أن يفعلوا هذا، وهذا نصٌّ صريحٌ في قيامِ الأفعالِ الحدائِةِ به، وكذلك استواؤه على العرشِ، ونزوله إلى السماءِ الدنيا، وتكليمه من يكلمه، كلُّ هذا يدلُّ على قيامِ الحوادثِ به، لكن لا يلزمُ من هذا أن يكونَ هو سبحانه حادثاً.

وسبحانَ الله العظيم، لو رجعنا إلى الفطرة وسألنا عجباً لم نَعْرِفْ بالكلامِ وأهله وقلنا: هل الله يفعلُ متى شاء؟ لقلتُ: نعم. سبحانه يفعلُ ما يشاء.

وأيتها أحسنُ ربٍّ لا يفعلُ أو ربٌّ يفعلُ؟ تقولُ: ربٌّ يفعلُ، فالذي لا يفعلُ جمادٍ لا يصحُّ أن يكونَ ربّاً، ولكن -نسألُ الله العافية- لما دخلوا في علمِ الكلامِ وحكّموا العقولَ ضلّوا عن شيءٍ تعرفه العجائزُ.

إذا إحدَثَ الله ﷻ للفعلِ ليس كإحدَثنا له؛ لأنه يحدثُ ما شاء بكلمةٍ: كن. فيكونُ، ونحن لا نحدثُ إلا بمعاناةٍ وعملٍ.

ثانياً: يحدثه سبحانه من غيرِ جهلٍ سابقٍ أو عجزٍ مقارِنٍ، وأما نحنُ فإننا نحدثُ من جهلٍ؛ بمعنى أنه يكونُ خافياً علينا ثم يتبيّن لنا وجهه، ثم إننا لا نَسْلَمُ من عجزٍ مقارِنٍ؛ أي: قد نعجزُ عن

إِكْمَالُهُ، أَمَا اللَّهُ ﷻ فَلَا.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥٢٢- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا حَاتِمُ بْنُ وَرْدَانَ، حَدَّثَنَا أَيُّوبُ، عَنْ عِكْرَمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: كَيْفَ تَسْأَلُونَ أَهْلَ الْكِتَابِ عَنْ كُتُبِهِمْ وَعِنْدَكُمْ كِتَابُ اللَّهِ أَقْرَبُ الْكِتَابِ عَهْدًا بِاللَّهِ تَقْرَأُونَهُ مَخْضًا لَمْ يُشَبَّ.

سَبَقَ الْكَلَامُ عَلَى هَذَا الْحَدِيثِ، وَالشَّاهِدُ مِنْ قَوْلِهِ: أَقْرَبُ الْكِتَابِ عَهْدًا بِاللَّهِ. وَهَذَا فِي الْوَحْيِ، وَقَدْ ثَبَتَ أَنَّهُ لَمَّا نَزَلَ الْمَطَرُ حَصَرَ النَّبِيُّ ﷺ عَنْ تَوْبِهِ لِيَصِيْبَهُ وَقَالَ: «إِنَّهُ حَدِيثُ عَهْدٍ بِرَبِّهِ»^(١)؛ أَي: مِنْ جِهَةِ خَلْقِهِ وَتَكْوِينِهِ؛ لِأَنَّهُ خُلِقَ الْآنَ فَتَزَلْ.

فَعِنْدُنَا مَا هُوَ قَرِيبُ الْعَهْدِ مِنْ جِهَةِ التَّكْوِينِ وَالْخَلْقِ، وَمَا هُوَ قَرِيبُ الْعَهْدِ مِنْ قِبَلِ الْإِنْزَالِ وَالْوَحْيِ، فَمَا ذَكَرَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ يَعُودُ إِلَى الْإِنْزَالِ وَالْوَحْيِ، وَالْآيَةُ تَشْهَدُ لَهُ: «مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُتَحَدِّثٍ». وَأَمَّا الْقَرِيبُ مِنْ جِهَةِ التَّكْوِينِ وَالْخَلْقِ فَحَدِيثُ الْمَطَرِ.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥٢٣- حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ، أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ قَالَ: يَا مَعْشَرَ الْمُسْلِمِينَ كَيْفَ تَسْأَلُونَ أَهْلَ الْكِتَابِ عَنْ شَيْءٍ وَكِتَابُكُمْ الَّذِي أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى نَبِيِّكُمْ ﷺ أَحَدْتُ الْأَخْبَارَ بِاللَّهِ، مَخْضًا لَمْ يُشَبَّ، وَقَدْ حَدَّثَكُمْ اللَّهُ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ بَدَّلُوا مِنْ كُتُبِ اللَّهِ وَغَيَّرُوا فَكَتَبُوا بِأَيْدِيهِمُ الْكُتُبَ، قَالُوا: هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِذَلِكَ ثَمَنًا قَلِيلًا. أَوْ لَا يَنْهَاهُمْ مَا جَاءَكُمْ مِنَ الْعِلْمِ عَنْ مَسْأَلَتِهِمْ؟ فَلَا وَاللَّهِ مَا رَأَيْنَا رَجُلًا مِنْهُمْ يَسْأَلُكُمْ عَنِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ.

قَوْلُهُ: مَا رَأَيْنَا رَجُلًا مِنْهُمْ يَسْأَلُكُمْ عَنِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ. ذَلِكَ مَعَ أَنَّهُ أَحَقُّ أَنْ يَسْأَلُونَا عَمَّا أَنْزَلَ عَلَيْنَا. وَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فِي زَمَنِهِ رَأَى مِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَعَبَّى إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ وَيَسْأَلُهُمْ، فَاشْتَدَّ قَوْلُهُ فِي ذَلِكَ.

وَعَلَى هَذَا يَجِبُ عَلَيْنَا نَحْنُ الْمُسْلِمِينَ إِذَا دَعَوْنَا إِلَى أَخْلَاقٍ حَسَنَةٍ مِنْ وَفَاءٍ بِوَعْدٍ، وَصَدَقٍ فِي الْقَوْلِ، وَعَزِيمَةٍ فِي الْقَصْدِ، وَمَا أَشَبَّ ذَلِكَ أَلَا نَقُولَ: هَذَا فِعْلُ الْإِنْجِيلِ، هَذَا فِعْلُ الْأَمْرِيكَانِ، هَذَا فِعْلُ كَذَا، هَذَا فِعْلُ كَذَا. لِأَنَّ هَذِهِ الْأَخْلَاقَ الْفَاضِلَةَ مُصَدَّرُهَا مِنَ الْإِسْلَامِ.

وَعَجَبًا مِنْ بَعْضِ النَّاسِ مِنْ ضَعْفَاءِ الْعُقُولِ وَضَعْفَاءِ الدِّينِ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَوْكِدَ الْوَفَاءَ بِالْوَعْدِ قَالَ: هَذَا وَعْدٌ إِنْجِيلِي - سُبْحَانَ اللَّهِ - بَلْ قُلْ: إِنَّهُ وَعْدُ مُؤْمِنٍ. هَذَا هُوَ الصَّحِيحُ، أَنْتَظُنُّ أَنَّ الْإِنْجِيلِزَ أَوْفَى بِالْوَعْدِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ؟ أَبَدًا.

فهذا الذي رسمه ابن عباس رضي الله عنه ينبغي أن يكون نبأً تمشي عليه، وألا يُظهر الافتقار لأهل الكتاب، وإن كان الرسول ﷺ رخص لنا في أن نقبل من حديثهم ما شهد له الشرع، وما لم يشهد الشرع له ولا بخلافه فلا نُصدِّقه ولا نكذِّبه^(١)، وما شهد شرعنا بخلافه فإننا نكذِّبه.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٤٣- باب قول الله تعالى: ﴿لَا تَحْزَنْهُمْ بِلِسَانِكَ﴾ [البقرة: ١٦١]، وفعل النبي ﷺ حين يُنزل عليه الوحي. وقال أبو هريرة عن النبي ﷺ: قال الله تعالى: «أنا مع عبدي إذا ذكرني وتحركت بي شفتاه».

قوله: باب قول الله تعالى: ﴿لَا تَحْزَنْهُمْ بِلِسَانِكَ﴾. ترجم البخاري هذه الترجمة ليُشير إلى أن القراءة بالقرآن من فعل الإنسان؛ لأن قوله: ﴿لَا تَحْزَنْهُمْ﴾ دليل على أن الذي يحرك هو القارئ، وعلى هذا فتلفظ الإنسان بالقرآن يُعتبر مخلوقاً؛ لأنه من فعله، وفعل الأدمي مخلوق.

وهذه المسألة ثار حولها جدل عظيم في فتنة الجهمية في القول بخلق القرآن، حتى إن الإمام أحمد رحمته الله قال: من قال: لفظي بالقرآن مخلوق. فهو جهمي، ومن قال: غير مخلوق. فهو مبتدع، وفي رواية عنه: من قال لفظي بالقرآن مخلوق. يُريد القرآن -يعني: لا يُريد القراءة- فهو جهمي، ومن قال: غير مخلوق. فهو مبتدع. وقد أطلق رحمته الله في إحدى الروايتين؛ لأن الجهمية كانوا يُموِّهون على العامة فيقولون: قل: لفظي مخلوق. وهم يريدون بقوله: لفظي. القرآن فيموِّهون على العامة والصحيح في هذه المسألة التفصيل فيقال: قراءة القارئ تشتمل على أمرين: على مقروء، وعلى قراءة.

فأما المقروء فهو كلام الله ﷻ غير مخلوق.

وأما القراءة فهي فعل الإنسان، فهذا الذي يحرك شفتيه، ويحرك لسانه، وهو الذي ينطق، وهو الذي يُخرج الصوت من فيه، وكل هذا مخلوق؛ لأنه من صفات الإنسان، وصفات الإنسان كلها مخلوقة.

فمراد البخاري رحمته الله بهذه الترجمة الإشارة إلى أن قراءة قارئ القرآن من فعله، لأنه قال: ﴿لَا تَحْزَنْهُمْ بِلِسَانِكَ﴾. وفعله مخلوق.

قوله: وقال أبو هريرة، عن النبي ﷺ: قال الله تعالى: «أنا مع عبدي حيث ما ذكرني وتحركت بي شفتاه».

فإن قيل: كيف قال: «تحركت بي شفتاه» مع أن الإنسان إذا ذكر الله يذكُر أسماء الله، وأساء الله غير مخلوقة؟

نقول: نفس الحركة مخلوقة، وبهذا التفصيل الذي ذكرنا -وهو الفرق بين الملفوظ به وبين اللفظ- فاللفظ حركة الإنسان وهي مخلوقة، والملفوظ به إذا كان قرآنًا فإنه ليس بمخلوق، بل هو كلام الله.

(١) روى البخاري (٣٤٦١) عن عبد الله بن عمرو أن النبي ﷺ قال: «بلغوا عني ولو آية، وحدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج...» الحديث.

وروى البخاري أيضاً (٧٥٤٢) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: كان أهل الكتاب يقرؤون التوراة بالعبرانية ويفسرونها بالعربية لأهل الإسلام، فقال رسول الله ﷺ: «لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم، قولوا: آمنا بالله وما أنزل﴾ الآية».

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥٢٤- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنْ مُوسَى بْنِ أَبِي عَائِشَةَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ﴾ (البقرة: ١٨١). قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُعَالِجُ مِنَ التَّنْزِيلِ شِدَّةً، وَكَانَ يُحَرِّكُ شَفْتَيْهِ، فَقَالَ لِي ابْنُ عَبَّاسٍ: فَأَنَا أُحَرِّكُهَا لَكَ كَمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُحَرِّكُهَا. فَقَالَ سَعِيدٌ: أَنَا أُحَرِّكُهَا كَمَا كَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يُحَرِّكُهَا. فَحَرَّكَ شَفْتَيْهِ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ ﷻ: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾ (١) ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾ (٢) ﴿الْبَقَرَةُ: ١٨١-١٨٢﴾. قَالَ: جَمَعُهُ فِي صَدْرِكَ، ثُمَّ تَقْرَأُهُ. ﴿فَإِذَا قَرَأْتَهُ فَاسْتَمِعْ﴾ (٣) ﴿الْبَقَرَةُ: ١٨٢﴾. قَالَ: فَاسْتَمِعْ لَهُ وَأَنْصِتْ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا أَنْ تَقْرَأَهُ. قَالَ: فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَنَا هُجْرِيْلُ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - اسْتَمِعْتُ، فَإِذَا انْطَلَقَ جُبَيْرُ بْنُ جُرَيْلٍ قَرَأَهُ النَّبِيُّ ﷺ كَمَا أَقْرَأَهُ (٤).

هذه الآيات التي في هذا الحديث آيات عظيمة، يُبَيِّنُ كَيْفَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُعَالِجُ مِنَ الْوَحْيِ شِدَّةً؛ لِأَنَّ اللَّهَ قَالَ: ﴿إِنَّمَا سَنَعْنِي عَلَيْكَ قَوْلًا تَقِيلًا﴾ (٥) ﴿الْبَقَرَةُ: ١٨٠﴾. أَحْيَانًا إِذَا نَزَلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ وَهُوَ عَلَى نَاقَتِهِ فَبَرَكْتَ، وَنَزَلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ مَرَّةً وَرَأْسُهُ عَلَى فَخِذٍ حَذِيفَةٍ ﷻ فَكَادَتْ تَرُضُّهَا، وَكَانَ يَأْتِيهِ الْوَحْيُ فِي الْيَوْمِ الشَّامِ الْبَارِدِ فَيَتَصَبَّبُ عَرْقًا مِنْ شِدَّةِ مَا يَجِدُ (٦).

وَكَانَ لِحَرِّهِ ﷺ عَلَى الْقُرْآنِ وَضْبُهُ يَتَعَجَّلُ، فَإِذَا قَرَأَهُ جُبَيْرُ بْنُ جُرَيْلٍ تَلَقَّاهُ فَوْرًا مِنْهُ فَيَتَعَجَّلُ، وَرَبِّمَا يَكُونُ بِتَعْجَلِهِ هَذَا يَقُوْتُهُ بَعْضُ الشَّيْءِ، فَهِيَ اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ وَقَالَ: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾ (٧) ﴿الْبَقَرَةُ: ١٨١﴾. فَالْعَجَلَةُ قَدْ يَكُونُ فِيهَا شَيْءٌ مِنْ فَوَاتٍ الْمَقْصُودِ.

ثُمَّ تَكْفُلُ الرَّبُّ ﷻ فَقَالَ: ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾ (٨) ﴿الْبَقَرَةُ: ١٨١﴾؛ أَي: نَحْنُ الَّذِينَ سَنَجْمَعُهُ فِي صَدْرِكَ وَنَحْفَظُهُ فِيهِ، وَلَا يَفُوتُكَ شَيْءٌ مِنْهُ.

ثُمَّ قَالَ: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَهُ﴾ (٩)؛ أَي: قَرَأَهُ جُبَيْرُ بْنُ جُرَيْلٍ، وَأَسَدَدَ اللَّهُ قِرَاءَةَ جُبَيْرِ بْنِ جُرَيْلٍ إِلَيْهِ؛ لِأَنَّهُ رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ، وَفَعَلَ الرَّسُولُ فَعَلَ لِلْمُرْسَلِ.

ثُمَّ قَالَ: ﴿فَاسْتَمِعْ قُرْآنَهُ﴾ (١٠)؛ أَي: لَا تُعَجِّلْ فَتَأْخُذْهُ كَلِمَةً كَلِمَةً، بَلْ اتَّظِرْ حَتَّى يَفْرَغَ ثُمَّ اتَّبِعْ قِرَاءَتَهُ.

ثُمَّ تَكْفُلُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ كِفَالَةً ثَانِيَةً بَعْدَ الْجَمْعِ وَالْقُرْآنِ فَقَالَ: ﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا يَسَانَهُ﴾ (١١) ﴿الْبَقَرَةُ: ١٨١﴾. فَتَكْفُلُ اللَّهُ ﷻ بَيَانَهُ لِعِبَادِهِ، وَذَلِكَ بَيَانُهُ لَفْظًا وَبَيَانُهُ مَعْنَى، وَمَا يَقُوْتُ النَّاسُ مِنْ لَفْظِهِ أَوْ مِنْ مَعْنَاهُ فَهَذَا إِمَّا لِقُصُورِ أَوْ تَقْصِيرِ، وَإِلَّا فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ تَكْفُلُ بَيَانِ الْقُرْآنِ لَفْظًا وَمَعْنَى، لَكِنْ لَا يَلْزَمُ مِنْ هَذَا أَنْ يَكُونَ مَيِّتًا لِكُلِّ شَخْصٍ.

وَلِهَذَا نَقُولُ: لَيْسَ فِي الْقُرْآنِ شَيْءٌ يَخْفَى مَعْنَاهُ عَلَى جَمِيعِ النَّاسِ أَبَدًا؛ لِأَنَّ اللَّهَ قَالَ: ﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا يَسَانَهُ﴾ (١٢). وَلَوْ

(١) رواه مسلم (٤٤٨).

(٢) تقدم تخريجه في كتاب بدء الوحي.

كان في القرآن حرفٌ واحدٌ يخفى على جميع الناس لم يكن القرآن بياناً، والله تعالى قال فيه: ﴿هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ﴾ (التوبة: ١٢٨). لكن نقول: إن الخفاء والظهور أمر نسبي، بمعنى أنه قد يخفى على شخص ما، ويظهر لشخص آخر، بل إن الإنسان نفسه أحياناً يكون صافي الذهن فيظهر له من معاني القرآن والسنة ما لا يظهر له إذا كان مشوشاً، وهذا شيء مجرب.

فالخفاء والظهور أمر نسبي باعتبار الأشخاص، واعتبار الأحوال، وإلا فإن الله قد تكفل ببيانه - والحمد لله - فقد حفظ القرآن منذ نزل به جبريل إلى محمد ﷺ، وعُرف معناه، وتبين للناس إلى يومنا هذا والله الحمد.

وقد قال ابن عباس فيما يروى عنه: القرآن أربعة أقسام:

قسم لا يتسع أحد جهالته.

وقسم تعرفه العرب من لغاتهم.

وقسم يعرفه الراسخون في العلم.

وقسم لا يعلمه إلا الله. فمن ادعى علمه فهو كاذب.

أما الذي تعرفه العرب من كلامها فمثل معرفة السماء، والأرض، والشجر، والنبات، والكهف، والغار، وما أشبه ذلك مما هو معلوم بدلالة اللغة.

وأما الذي لا يتسع أحد جهالته فهو ما يجب على الإنسان معرفته مما يكمل به دينه، كمعرفة أحكام الصلاة، والزكاة، والصيام، والحج، والبيع، والشراء، وما أشبه ذلك.

وأما الذي يعرفه الراسخون في العلم؛ فهو الآيات التي تحتاج إلى تعمق في فهمها، أو جمع بينها إذا كان ظاهرها التعارض، وما أشبه ذلك.

وأما الذي لا يعلمه إلا الله؛ فهو الكنه والحقيقة لما أخبر الله به عن نفسه من الأسماء والصفات، فإن هذا لا يعلم حقيقته إلا الله، فمن ادعى علمه فهو كاذب.

أما المعنى للقرآن فإنه لا يمكن أن يخفى على جميع الناس أبداً.

فإن قيل: إذا كان الأمر كذلك فما هو معنى قوله تعالى: ﴿وَمَا يَسْمَعُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ﴾ (التوبة: ١٠٨)؟

فالجواب: أن قوله: ﴿وَمَا يَسْمَعُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ﴾ فيه قراءتان معروفتان: فأكثر السلف على الوقف في قوله: ﴿إِلَّا اللَّهُ﴾. ثم يتبدى فيقول: ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي أَلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ﴾. وعلى هذا يكون المراد بالتأويل الحقيقة التي عليها الأمور الغيبية؛ لأن حقيقة الأمور الغيبية لا يعلمها إلا الله، فلا يعلمها الراسخون في العلم ولا غيرهم.

وأما القراءة الثانية - وهي ثابتة أيضاً عن السلف - فهي قراءة الوصل: ﴿وَمَا يَسْمَعُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي أَلْمِ﴾. وعلى هذا يكون المراد بالتأويل تفسير المشتبهات التي تخفى على كثير من الناس، ويعلمها الراسخون في العلم؛ ولهذا قال ابن عباس: أنا من الراسخين الذين يعلمون تأويله.

ثُمَّ قَالَ الْبَخَارِيُّ تَحْتَهُ:

٤٤ - باب قول الله تعالى: ﴿وَأَسِرُّوا قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ إِنَّهُ عَلِيمُ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ (١٣) أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴿١٤﴾ (النمل: ١٣-١٤). يَتَخَفَتُونَ يَتَسَارُونَ.

قوله تعالى: ﴿وَأَسِرُّوا قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ إِنَّهُ عَلِيمُ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ (١٣)؛ ولم يقل: إنه عليم به؛ أي: بالقول الذي أسررتم أو جهرتم به؛ لأن من عليم بذات الصدور؛ أي: القلوب، كان علمه بما أظهرته الألسن من باب أولى، وهذا هو قياس الأولى.

وقوله: ﴿وَأَسِرُّوا قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ إِنَّهُ عَلِيمُ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ (١٣)؛ أي: أنه سيعلم ما تسرون وما تجهرون.

ثم قال: ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ (١٤). وهذا الاستفهام للتقرير.

وقوله: ﴿مَنْ﴾: في إعرابها وجهان:

الوجه الأول: أن تكون فاعلاً.

والوجه الثاني: أن تكون مفعولاً به.

فإن كانت فاعلاً فالمعنى: ألا يعلم الخالق وهو اللطيف الخبير؟ ويكون جوابها: بلى، لا بد أن يعلم الخالق ما خلقه، ولا يمكن أن يكون الخالق جاهلاً بما خلق.

وإذا كانت مفعولاً به صار المعنى: ألا يعلم مخلوقه؟

والجواب: بلى. يعلم مخلوقه.

فإذا قال قائل: لماذا عدل عن قوله: ألا يعلم العلام، أو ألا يعلم الله؟

قلنا: من أجل إقامة الحجة العقلية الملزمة؛ لأن كونه يخلق يلزم عليه عقلاً أن يكون عالماً، فإذا كان خالقاً لكل شيء كان عالماً لكل شيء، أضف إلى ذلك أنه ﷻ لطيف خبير، فهو اللطيف العالم بسرائر الأمور، الخبير العالم ببواطن الأمور.

واللطف أخص من الخبرة، والخبرة أخص من العلم، ففي الآية علم وخبرة ولطف، فالعلم في قوله: ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ﴾، واللطف في قوله: ﴿وَهُوَ اللَّطِيفُ﴾، والخبرة في قوله: ﴿الْخَبِيرُ﴾.

واللطيف أرق وأدق من الخبير؛ حيث أنه يعلم أشياء لطيفة جداً لا تذكر، لكنه يذكرها ﷻ.

وقوله: يَتَخَفَتُونَ يَتَسَارُونَ. هذا مذكور في قوله تعالى: ﴿فَاتَّظَلَفُوا وَهَرَجْتُنَ﴾ (١٣) أَلَا يَعْلَمُ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿١٤﴾ (النمل: ١٣-١٤). وهو لاء هم أصحاب الجنة الذين أقسموا أن يصرمونها صباحاً ولم يقولوا: إن شاء الله. وإنما اختاروا صرمها صباحاً؛ لئلا يأتي المساكين فيأكلوها منها.

قال تعالى: ﴿إِذْ أَقْسَمُوا لَيَصْرِمُنَّهَا مُصْبِحِينَ﴾ (١٣) وَلَا يَسْتَنْوُونَ ﴿١٤﴾ (النمل: ١٣-١٤) أي: لم يقولوا: إن شاء الله. فطاف عليها طائف من الله فذمرها فأصبحت كالصريم، فلما أصبحوا تنادوا وذهبوا إليها، فلما رأوها قالوا: هذه ليست جنتنا ﴿إِنَّا لَنَاقِلُونَ﴾ (١٥) (النمل: ١٥) أي: تائهون، ولم نهتد إلى طريقها، ثم تأكدوا

فقالوا: ﴿يَلْعَنُ عَمْرُؤُنَ﴾ ﴿٢٧﴾ [الطَّائِفَةُ: ٢٧]. فَعَرَفُوا أَنَّهُمْ قَدْ حُرِمُوا، وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَتْلَفَ هَذِهِ الْجَنَّةَ؛ لِأَن نَيْتَهُمْ كَانَتْ سَيِّئَةً، حَيْثُ كَانُوا لَا يُرِيدُونَ أَنْ يُطْعِمُوا مِنْهَا الْمَسَاكِينَ.

وَقَدْ ذَكَرْنَا مِنْ نَيْقُ بِهِ مِنْ كِبَارِنَا فِي السَّنِّ أَنَّ شَخْصَيْنِ تَقَاسَمَا ثَمَرَ بَسْتَانٍ لِهَآ، وَأَنَّ أَحَدَهُمَا خَيْرُ الْآخَرِ وَقَالَ لَهُ: اخْتَر. فَقَالَ الْآخَرُ: اخْتَارَ هَذَا الْجَانِبَ الشَّرْقِيَّ؛ لِأَنَّهُ رَأَى أَنَّهُ أَحْسَنُ وَأَكْثَرُ. فَقَالَ الثَّانِي: وَأَنَا اخْتَارَ الْغَرْبِيَّ. وَالْمُلْكُ بَيْنَهُمَا أَنْصَافًا.

ثُمَّ الَّذِي اخْتَارَ الْأَكْثَرَ قَالَ: سَأَجْزُ الثَّمَرَ فِي نَهَارِ رَمَضَانَ؛ لِثَلَاثِ أَكُلٍ مِنْهُ الْفُقَرَاءُ، ثُمَّ وَاعَدَ الَّذِينَ يَجْزُونَ فِي النَّهَارِ فَجَزَوْا لَهُ وَأَخَذَ الثَّمَرَ.

أَمَّا الثَّانِي: فَقَالَ: لَنْ أَجْزَهُ حَتَّى يُفْطِرَ النَّاسُ. فَلَمَّا أَفْطَرُوا قَالَ لَهُمْ: يَا أَهْلَ الْحَيِّ، وَكَانَ النَّاسُ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ فِي فَقْرٍ شَدِيدٍ: إِنِّي سَأَجْزُ النَّخْلَ فِي الْيَوْمِ الْفَلَاني بَعْدَ الْعِيدِ، فَمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَخْضَرَ فَلْيَخْضُرْ. فَخْضَرَ النَّاسُ وَخْضَرَ الْفُقَرَاءُ، وَامْتَلَأَ الْبَسْتَانُ، وَصَارُوا يَأْكُلُونَ حَتَّى إِنْ الزَّنَابِيلَ امْتَلَأَتْ بِالنَّوَى، وَلَكِنْ مَعَ ذَلِكَ أَنْزَلَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ فِي هَذَا الثَّمَرِ الرِّكَةَ.

فَلَمَّا عَلِمَ شَرِيكُهُ بِذَلِكَ جَاءَهُ وَقَالَ لَهُ: إِنَّا قَدْ أَخْطَأْنَا فِي الْقِسْمَةِ، وَأَنَا الْآنَ أَدْعِي أَنَّنِي مَغْبُونٌ، إِذْ كَيْفَ يَأْكُلُ النَّاسُ مِنْكَ هَذَا الْأَكْلَ الْكَثِيرَ، وَتَدَّخِرُ مِنَ الثَّمَرِ أَكْثَرَ مَا ادَّخَرْتُ أَنَا، فَهَذَا مَعْنَاهُ أَنَّكَ غَبْتَنِي. فَقَالَ لَهُ: نَحْنُ قَدْ قَسَمْنَا جَمِيعًا، وَقَدْ خَيْرْتُكَ فَاخْتَرْتَ نَصِيكَ مَعْتَقِدًا أَنَّهُ أَكْثَرُ، وَلَكِنْ بَرَكَةُ اللَّهِ ﷻ لَا حَدَّ لَهَا. فَقَالَ لَهُ: بَلْ قَدْ غَبْتَنِي. ثُمَّ رَفَعَ الْأَمْرَ إِلَى الْقَاضِي، وَقَالَ: أَيُّهَا الْقَاضِي قَدْ اقْسَمْنَا الثَّمَرَ نِصْفَيْنِ، وَادَّخَرْتُ أَنَا ثَمَرِي وَبَلَغَ مِنَ الزَّنَابِيلِ كَذَا وَكَذَا، وَهُوَ تَأَخَّرَ حَتَّى أَفْطَرَ النَّاسُ، فَجَاءُوا وَأَكَلُوا حَتَّى مَلَأُوا الزَّنَابِيلَ بِالنَّوَى، وَمَعَ ذَلِكَ ادَّخَرَ مِنَ الثَّمَرِ أَكْثَرَ مَا ادَّخَرْتُ، وَهَذَا يَعْنِي أَنَّنِي مَغْبُونٌ.

وَلَكِنْ كَانَ الْقَاضِي ذَكِيًّا فَقَالَ لَهُ: اقْرَأْ: ﴿إِنَّا بَلَوْنَهُمْ كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْآلَةِ﴾ [الطَّائِفَةُ: ١٧]. وَكَانَهُ يَقُولُ: أَحْمَدُ رَبِّكَ أَنَّكَ حَصَلَتْ هَذَا الثَّمَرُ؛ لِأَنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ مَا حَصَلُوا شَيْئًا، وَأَنْتَ قُلْتَ: أَجْزَاهَا فِي نَهَارِ رَمَضَانَ لثَلَاثِ يَدْخُلُهَا الْيَوْمَ عَلَيْكَ مَسْكِينٌ، فَهَذَا جَزَاؤُكَ، وَأَمَّا صَاحِبُكَ فَقَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ لَهُ الْبَرَكَةَ، وَبَرَكَةُ اللَّهِ لَا نِهَآةَ لَهَا. ثُمَّ طَرَدَهُ. وَهَذِهِ قِصَّةٌ مَشْهُورَةٌ عِنْدَنَا، وَتُسَمَّى أَصْحَابُهَا فَلَانُ وَفَلَانُ، لَكِنْ لَا حَاجَةَ لَذِكْرِهَا.

فَالْحَاصِلُ: أَنَّ قَوْلَهُ ﴿فَانْطَلَقُوا وَهُمْ يَخْفَوْنَ﴾؛ يَعْنِي: يَسِيرُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ، حَتَّى لَا يَأْتِيَ إِلَيْهِمُ الْمَسْكِينُ، فَلَمَّا أَصْبَحُوا وَجَدُوهَا كَالصَّرِيمِ -سَبْحَانَ اللَّهِ- وَفِي النِّهَآةِ أَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَلَاوَمُونَ قَالُوا: ﴿قَالُوا يَوَيْلًا إِنَّ كُنَّا لَطَوِيفِينَ﴾ ﴿٢٨﴾ عَنِ رَبِّنَا أَنَّ يَبُولُنَا خَيْرًا مِنَّا إِنَّا إِلَى رَبِّنَا رَاغِبُونَ﴾ [الطَّائِفَةُ: ٢٨-٢٩]. وَهَذَا مِنْ حِكْمَةِ اللَّهِ ﷻ أَنَّ اللَّهَ قَدْ يَنْتَلِي الْإِنْسَانَ فِي فَقْدٍ مَا يَجِبُ لَاسْتِقَامَةِ دِينِهِ قَالَ تَعَالَى: ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ [الزُّمَرُ: ٤١].

وَهَذَا الْإِبْتِلَاءُ قَدْ يَكُونُ خَيْرًا لِلْإِنْسَانِ، وَقَدْ يَكُونُ شَرًّا، فَمَنْ النَّاسُ مَنْ إِذَا ابْتُلِيَ فِي دِينِهِ قَوِيَ إِيْمَانُهُ وَرَجَعَ إِلَى رَبِّهِ، وَأَنَابَ إِلَى اللَّهِ، ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَهُ فِتْنَةٌ أُنْفَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ خَيْرُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ﴾ [الطَّائِفَةُ: ١١].

وهذا الباب قد عقده المؤلف في أثناء الكلام على كلام الله؛ لِيُبينَ أن لفظَ الإنسانِ بكلامِ الله من فعله، فانت إذا تكلَّمتَ بالقرآنِ إسرارًا أو جهرًا فهو من فعلك، وفعلك مخلوقٌ. ومعلومٌ أن البخاريَّ رحمه الله قد امتحنَ في مسألة اللفظ والمفوض، وهل اللفظُ مخلوقٌ أو غير مخلوق، والمفوضُ به هل هو مخلوقٌ أو غير مخلوق؟ فأكثر في صحيحه من سياق الأدلة الدالة على أن أقوالنا من أفعالنا، وأفعالنا مخلوقة.

❦ قوله: ﴿وَأَيُّهَا قَوْلُكُمْ أَوْ أَجْهَرُ أَيْدٍ﴾. الإسرارُ والجهرُ صفتان للقول، والذي يُسرُّ أو يَجْهَرُ هو الإنسانُ المتكلمُ، إذا فالإسرارُ والجهرُ من فعل الإنسان، فيكونُ مخلوقًا، وما يُسرُّ به أو يَجْهَرُ به فهو إما مخلوقٌ، وإما غيرُ مخلوقٍ، فكلامي معكم الآن مخلوقٌ حتَّى المفوضُ به، لكن عندما أقرأ القرآنَ يكونُ قولي ولفظي مخلوقًا، لكنَّ القرآنَ غيرُ مخلوقٍ.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رحمه الله:

٧٥٢٥- حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ زُرَّارَةَ، عَنْ هُثَيْمٍ، أَخْبَرَنَا أَبُو بَشِيرٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافُهَا﴾ [الأنعام: ١٠١]. قَالَ: نَزَلَتْ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ مُخْتَفٍ بِمَكَّةَ، فَكَانَ إِذَا صَلَّى بِأَصْحَابِهِ رَفَعَ صَوْتَهُ بِالْقُرْآنِ، فَإِذَا سَمِعَهُ الْمُشْرِكُونَ سَبُّوا الْقُرْآنَ وَمَنْ أَنْزَلَهُ وَمَنْ جَاءَ بِهِ، فَقَالَ اللَّهُ لِنَبِيِّهِ ﷺ: ﴿وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ﴾. أَيْ: بِقِرَاءَتِكَ فَيَسْمَعُ الْمُشْرِكُونَ فَيَسُبُّوا الْقُرْآنَ، ﴿وَلَا تُخَافُهَا﴾ عَنْ أَصْحَابِكَ فَلَا تُسْمِعُهُمْ، ﴿وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا﴾ [١].

❦ قوله: ﴿وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا﴾؛ يعني: اطلب سبيلًا بين الإخفات والجهر.

والشاهدُ من هذا الحديث: أن الله قال: ﴿وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ﴾؛ أَيْ: بِقِرَاءَتِكَ الْقُرْآنَ فِي صَلَاتِكَ، وَلَا تُخَافُهَا، ومعلومٌ أن الجهرَ والمخافةَ من فعل الإنسان، وأن القرآنَ الذي يُسرُّ به أو يُخَافُ هو كلامُ الله.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رحمه الله:

٧٥٢٦- حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ، عَنْ هِشَامٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: نَزَلَتْ هَذِهِ آيَةُ ﴿وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافُهَا﴾ [الأنعام: ١٠١] فِي الدُّعَاءِ.

على هذا الحديث يكونُ معنى قوله: ﴿بِصَلَاتِكَ﴾؛ أَيْ: بِدُعَائِكَ، وَلَا منافاةَ بين كلامِ عائشة وكلامِ ابنِ عباس؛ وذلك لأن قولَ الصحابي: نزلت في كذا. ليس صريحًا في أن هذا هو سببُ

(١) رواه مسلم (٤٤٦).

(٢) رواه مسلم (٤٤٧).

النزول، بل قد يَكُونُ مراده: نَزَلْتُ في كذا؛ أي: في هذا المعنى.
أما لو قَالَ: سببُ نزولِها أن النَّبِيَّ ﷺ فَعَلَ كذا، أو صار كذا فَنَزَلْتُ. فالأوَّلُ صريحٌ في سببِ
النزولِ، والثاني ظاهرٌ فيه.

وأما الذي في سياق ما ذكره البخاريُّ فلا.
فالأصوَرُ إذا ثلاثُ:

الأولى: أن يَقُولَ الصحابيُّ: سببُ نزولِها كذا وكذا. فهنا يَكُونُ سببُ النزولِ صريحًا.
الثانية: أن يَقُولَ: كان كذا فَنَزَلْتُ. وهذا ظاهرٌ، وليس بصريح.
والثالثة: أن يَقُولَ: نَزَلْتُ في كذا. فهذا مُخْتَمِلٌ أن يَكُونُ المرادُ: أن هذا سببُ النزولِ، أو أن هذا من معناه.
وهنا نقُولُ: قولُ عائشةَ وقولُ ابنِ عباسٍ، ليس بينهما تنافٍ؛ لأنَّ المعنى: أنها نَزَلْتُ في كذا؛ أي:
في هذا المعنى، وفي كذا؛ أي: في هذا المعنى.
يَبْقَى علينا ما لو كان كلٌّ من اللفظين صريحًا في سببِ النزولِ، وبينهما اختلافٌ.
نَقُولُ: إن ترجَّحَ أحدهما أخذَ به، وإن لم يترجَّحْ فلا مانعَ من تعددِ سببِ النزولِ، ويَكُونُ ذلك
من بابِ التوكيدِ والتذكيرِ.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥٢٧- حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ، حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ، أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ، أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَيْسَ مِنَّا مَنْ لَمْ يَتَغَنَّ بِالْقُرْآنِ». وَزَادَ غَيْرُهُ: «يَجْهَرُ بِهِ».

هذا الحديثُ كالأوَّلِ؛ لأنَّ تَغَنَّى الإنسانَ بالقرآنِ؛ أي: جهره بتحسينِ الصوتِ وهو من فعلِه،
فَيَكُونُ مخلوقًا، أما القرآنُ نفسه فإنه ليس بمخلوقٍ.

وقد بيَّنا أن البخاريَّ رَحِمَهُ اللَّهُ قد فَصَّلَ تفصيلًا بيِّنًا في هذا، وأن الإمامَ أحمدَ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: مَنْ قَالَ:
لفظي بالقرآنِ مخلوقٌ. فهو جهميٌّ. وفي روايةٍ عنه: مَنْ قَالَ: لفظي بالقرآنِ مخلوقٌ. يُريدُ القرآنَ،
ومن قَالَ: غيرُ مخلوقٍ فهو مبتدعٌ؛ لأنَّ المحنةَ التي كانت في زمنِ الإمامِ أحمدَ غيرُ المحنةِ التي كانت
في زمنِ البخاريِّ، فالمحنةُ التي كانت في زمنِ الإمامِ أحمدَ هي: هل القرآنُ مخلوقٌ أو غيرُ مخلوقٍ؟
والمحنةُ في زمنِ البخاريِّ كانت: هل لفظُ القرآنِ مخلوقٌ أو لا؟ فيبينها فرقٌ.
فالإمامُ أحمدُ رَحِمَهُ اللَّهُ رأى الكفَّ عن هذا، وألا يقال: لفظي بالقرآنِ مخلوقٌ أو غيرُ مخلوقٍ،
والبخاريُّ أراد التفصيلَ والبيانَ.

فإن قيل: هناك من أخذ من هذا الحديثِ أن التجويدَ واجبٌ، فما هو الردُّ عليه؟
نَقُولُ: إن مَنْ قَالَ بهذا القولِ له شبهةٌ في هذا الحديثِ إذا قَالَ: إن التجويدَ يَفْتَضِي تحسينَ
الصوتِ في القرآنِ، وقراءةَ المجودِ الذَّكَاءِ على السمعِ من قراءةٍ غيرِ المجودِ، والرسولُ نفى أن يَكُونُ منا

من لم يتغنَّ بالقرآن، وهذا يقتضي أن ترك التغني يكون من كبائر الذنوب؛ لأنه لا يتبرأ الرسول من شيء إلا وهو من كبائر الذنوب.

ولكن الجواب عن هذا أن يقال: إن التغني أمر نسبي، وقد بينه الرسول ﷺ بقوله فيما رواه أهل السنن: «زَيَّنُوا بِالْقُرْآنِ أَصْوَاتَكُمْ». وأن المراد بذلك تزيين الصوت، وليس صفة الأداء، وفرق بين صفة الأداء، وبين تزيين الصوت.

فالصحيح في مسألة التجويد: أنه سنة ما لم يؤدَّ إلى التكلف فيكون مذمومًا، وأما كونه واجبًا فليس بواجب.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٤٥ - باب قول النبي ﷺ: «رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ الْقُرْآنَ فَهُوَ يَقُومُ بِهِ آتَاءَ اللَّيْلِ وَآتَاءَ النَّهَارِ، وَرَجُلٌ يَقُولُ: لَوْ أُوتِيتُ مِثْلَ مَا أُوتِيَ هَذَا فَعَلْتُ كَمَا يَفْعَلُ». فَبَيَّنَ اللَّهُ أَنَّ قِيَامَهُ بِالْكِتَابِ هُوَ فِعْلُهُ. وَقَالَ: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَاخْتَلَفَ أَلْسِنَتَكُمْ وَالْوَزُونَ﴾ [الزمر: ٦٥]. وَقَالَ جَلَّ ذِكْرُهُ: ﴿وَأَفْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [٣٧] [البقرة: ١٧٧].

يريد البخاري رحمه الله من سوجه لهذه الآيات أن يُثبت بأن قراءة القارئ مخلوقة؛ لأنها فعله، فإن النبي ﷺ قَالَ: «رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ الْقُرْآنَ فَهُوَ يَقُومُ بِهِ آتَاءَ اللَّيْلِ وَآتَاءَ النَّهَارِ». أي: يقرأه فيقوم به، فأضاف القيام إلى القارئ.

وقال أيضًا: «وَرَجُلٌ يَقُولُ: لَوْ أُوتِيتُ مِثْلَ مَا أُوتِيَ هَذَا فَعَلْتُ كَمَا يَفْعَلُ». فجعل قراءة القرآن فعلًا.

ثم قَالَ: فَبَيَّنَ اللَّهُ. وفي نسخة: فَبَيَّنَ النَّبِيُّ ﷺ أن قراءته الكتاب هو فعله.

فإن كانت النسخة الصحيحة هي: -فَبَيَّنَ اللَّهُ- فإن فيها إشكالًا، لأن المبين هنا هو الرسول ﷺ، لكن يُقَالُ: إن بيان الرسول ﷺ إذا قرأه الله فهو كيانه.

وإذا كانت النسخة التي فيها: فَبَيَّنَ النَّبِيُّ ﷺ، هي الصحيحة فلا إشكال.

ثم قَالَ: وقال: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَاخْتَلَفَ أَلْسِنَتَكُمْ وَالْوَزُونَ﴾. فذكر اختلاف اللسان واللون، أما اختلاف اللون فهو من فعل الله ولا طاقة لنا به، وأما اختلاف اللسان فهو من فعله، ولهذا إذا عاش الإنسان في بيئة عربية صار لسانه عربيًا، وإذا عاش في بيئة أعجمية صار لسانه أعجميًا، وإذا شاء رَفَعَ صوته وإذا شاء لم يَرَفَعْ.

وصور اختلاف الألسن كثيرة منها:

اللغة، ومنها الصوت، ومنها البيان والفصاحة، ومنها سهولة النطق، فكل هذا يدخل في قوله:

﴿وَاخْتَلَفَ أَلْسِنَتَكُمْ وَالْوَزُونَ﴾.

ثم قَالَ: وقال جَلَّ ذِكْرُهُ: ﴿وَأَفْعَلُوا الْخَيْرَ﴾. وقراءة القرآن من الخير، فتكون مفعولة، أما القرآن المقروء فليس مخلوقًا.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥٢٨- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا تَحَاسَدُوا إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ: رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ الْقُرْآنَ فَهُوَ يَتْلُوهُ آتَاءَ اللَّيْلِ وَآتَاءَ النَّهَارِ، فَهُوَ يَقُولُ: لَوْ أُوتِيتُ مِثْلَ مَا أُوتِيَ هَذَا لَفَعَلْتُ كَمَا يَفْعَلُ. وَرَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا فَهُوَ يُنْفِقُهُ فِي حَقِّهِ، فَيَقُولُ: لَوْ أُوتِيتُ مِثْلَ مَا أُوتِيَ عَمِلْتُ فِيهِ مِثْلَ مَا يَعْمَلُ».

٧٥٢٩- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ الزُّهْرِيُّ، عَنْ سَالِمٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «لَا حَسَدَ إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ: رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ الْقُرْآنَ فَهُوَ يَتْلُوهُ آتَاءَ اللَّيْلِ وَآتَاءَ النَّهَارِ، وَرَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا فَهُوَ يُنْفِقُهُ آتَاءَ اللَّيْلِ وَآتَاءَ النَّهَارِ»^(١).

سَمِعْتُ سُفْيَانَ مَرَارًا لَمْ أَسْمَعْهُ يَذْكُرُ الْعَجَبَ وَهُوَ مِنْ صَحِيحِ حَدِيثِهِ. الشَّاهِدُ مِنْ هَذَا قَوْلُهُ: «فَهُوَ يَقُولُ: لَوْ أُوتِيتُ مِثْلَ مَا أُوتِيَ هَذَا لَفَعَلْتُ كَمَا يَفْعَلُ». فَعَلُ الْأَوَّلِ هُوَ تِلَاوَةُ الْقُرْآنِ آتَاءَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ، فَجَعَلَ النَّبِيُّ ﷺ تِلَاوَتَهُ لِلْقُرْآنِ فِعْلًا، وَفَعَلَ الْعَبْدُ مَخْلُوقًا.

❖ وقوله: «لَا تَحَاسَدُوا إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ». الحسدُ نوعان:

حسدٌ غبطةٌ، وحسدٌ عدوانٌ.

أما حسدُ الغبطةِ فهو أن يَتَمَنَّى الإنسانُ مِثْلَ مَا أُعْطِيَ الْآخَرُ. فهذا محمودٌ إذا كان في الخير، وقد أَرَسَدَ اللَّهُ إِلَى ذَلِكَ فِي قَوْلِهِ: «وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْنَ وَتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مِن فَضْلِهِ» ﴿النِّسَاءُ: ٣٢﴾؛ يَعْنِي: قُولُوا: اللَّهُمَّ أَعْظِمْنَا مِثْلَ مَا أُعْطِيتُ فَلَانًا. وَلَا تَحْسِدُوهُ.

أما حسدُ العدواني فقد فَسَّرَهُ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ بِأَنَّهُ: تَمَنَّى زَوَالِ نِعْمَةِ الْغَيْرِ سِوَاءَ تَمَنِّيَّتِ أَنْ تَزُولَ مِنْهُ إِلَى غَيْرِهِ، أَوْ أَنْ تَزُولَ مِنْهُ إِلَى غَيْرِ أَحَدٍ، أَوْ أَنْ تَزُولَ مِنْهُ إِلَى نَفْسِكَ.

وَقَالَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ: الْحَسَدُ كَرَاهَةٌ مَا أُعْطِيَ اللَّهُ غَيْرَكَ مِنَ النِّعَمِ^(٢) سِوَاءَ تَمَنِّيَّتِ الزَّوَالِ أَمْ لَمْ تَتَمَنَّ، وَهَذَا أَقْرَبُ، فَإِذَا اغْتَمَمْتَ بِهَا يُعْطِيكَ اللَّهُ غَيْرَكَ مِنَ النِّعَمِ فَهَذَا هُوَ الْحَسَدُ، وَإِذَا فَرِحْتَ بِمَا أُعْطِيَ اللَّهُ غَيْرَكَ مِنَ النِّعَمِ، وَسَأَلْتَ اللَّهَ أَنْ يُعْطِيَكَ مِثْلَهُ، فَهَذَا هُوَ حَسَدُ الْغِبْطَةِ وَهُوَ مَحْمُودٌ إِذَا كَانَ فِي الْخَيْرِ.

إِذَا: الْحَسَدُ نَوْعَانِ: حَسَدُ غِبْطَةٍ وَحَسَدُ عَدْوَانٍ، فَحَسَدُ الْغِبْطَةِ مَحْمُودٌ إِذَا كَانَ فِي الْخَيْرِ، وَهُوَ أَنْ يَتَمَنَّى الْإِنْسَانُ مِنَ اللَّهِ مِثْلَ مَا أُعْطِيَ فَلَانٌ.

وَأَمَّا حَسَدُ الْعَدْوَانِ فَهُوَ عَدْوَانٌ لَا يَجُوزُ، وَهُوَ مِنْ اخْتِلَافِ الْيَهُودِ كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْهُمْ

(١) رواه مسلم (٨١٥).

(٢) «مجموع الفتاوى» (١٠/١١١).

أَهْلَ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّوكُمْ مِنْ بَدَنِ إِمَٰنِكُمْ كَمَا كَانَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ ﴿١٠٩﴾.

ثُمَّ قَالَ الْبَخَارِيُّ تَحْلُثُهُ:

٤٦- باب قول الله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ مَا بَلَّغْتَ

رِسَالَتَهُ﴾ [التوبة: ٦٧].

وَقَالَ الزُّهْرِيُّ: مِنَ اللَّهِ الرَّسَالَةُ، وَعَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْبَلَاغُ، وَعَلَيْنَا التَّسْلِيمُ.

وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿يَعْلَمُونَ قَدْ أَتَيْنَاهُمْ رَسُولًا مِنْهُمْ﴾ [التوبة: ٢٨]. وَقَالَ تَعَالَى: ﴿أُبَلِّغُكُمْ رِسَالَتِي رَاقٍ﴾ [الأنعام: ٦٢].

وَقَالَ كَعْبُ بْنُ مَالِكٍ حِينَ تَخَلَّفَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: وَسَبَّرَ اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولَهُ.

وَقَالَتْ عَائِشَةُ: إِذَا أَعْجَبَكَ حُسْنُ عَمَلِ امْرِئٍ فَقُلْ: اْعْمَلُوا فَسَبَّرَ اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولَهُ وَالْمُؤْمِنُونَ وَلَا يَسْتَخْفَنَّكَ أَحَدٌ.

وَقَالَ مَعْمَرٌ: ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ﴾: هَذَا الْقُرْآنُ. ﴿هُدًى لِلْمُتَّقِينَ﴾ [التوبة: ٦٧]: بَيَانٌ وَدَلَالَةٌ. كَقَوْلِهِ

تَعَالَى: ﴿ذَلِكَ حُكْمُ اللَّهِ﴾ [التوبة: ١٠٩]. هَذَا حُكْمُ اللَّهِ. ﴿لَا رَيْبَ﴾ [التوبة: ٦٧]: لَا شَكَّ. ﴿تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٢٠٢]:

يَعْنِي هَذِهِ أَعْلَامُ الْقُرْآنِ، وَمِثْلُهُ: ﴿حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِ وَجَعَلْنَاهُمْ فِيكُمْ﴾ [التوبة: ٢٠٢]. يَعْنِي: بِكُمْ.

وَقَالَ أَنَسٌ: بَعَثَ النَّبِيُّ ﷺ خَالَه حَرَامًا إِلَى قَوْمِهِ، وَقَالَ: أَتُؤْمِنُونِي أَبْلَغُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَجَعَلَ يُحَدِّثُهُمْ.

هَذَا الْبَابُ أَيْضًا يُرِيدُ مِنَ الْبَخَارِيِّ تَحْلُثُهُ أَنْ يُقَرَّرَ أَنَّ فِعْلَ الْعَبْدِ مَخْلُوقٌ.

❖ قوله: ﴿يَأَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ مَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ﴾. الرَسُولُ هُوَ مُحَمَّدٌ ﷺ، وَلَمْ يَقُلْ: يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ؛ لِأَنَّ الْمُنَاسَبَ لِلْبَلَاغِ هُوَ الْوَصْفُ بِالرَّسُولِ ﴿بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾. وَذَلِكَ بَأَن تَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ. ﴿وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ مَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ﴾. فَجَعَلَ يُبَلِّغُهُ لِلنَّاسِ فَعَلًا، وَفَعَلَ الْعَبْدُ مَخْلُوقٌ.

❖ ثُمَّ قَالَ: «وقال الزهري: من الله الرسالة، وعلى رسول الله البلاغ، وعلينا التسليم». هذه كلمات جيدة. وهذا من حسن الأدب مع الله حيث قال: من الله الرسالة. ولم يقل: على الله الرسالة. مع أن الله ﷻ قال: ﴿إِنَّا عِزَّتْنَا لَلْهُدَىٰ﴾ [التوبة: ١٢]. فَأَوْجَبَ عَلَى نَفْسِهِ الْهُدَايَةَ، وَلَا هُدَايَةَ إِلَّا عَنْ طَرِيقِ الرِّسَالَةِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، لَكِنْ هَذَا مِنَ الزُّهْرِيِّ تَحْلُثُهُ عَلَى سَبِيلِ الْأَدَبِ.

❖ وقوله: «وعلى رسول الله البلاغ». والبلاغ من فعله فيكون مَخْلُوقًا.

❖ وقوله: «وعلينا التسليم». أي: التسليم بما تَقْضِيهِ هَذِهِ الرِّسَالَةُ، فَيَدْخُلُ فِي ذَلِكَ التَّصَدِيقُ؛ لِأَنَّ التَّسْلِيمَ لِلْأَوَامِرِ وَالنَّوَاحِي، وَالتَّصَدِيقُ لِلْأَخْبَارِ، وَكُلُّهَا وَاجِبَةٌ عَلَيْنَا، فَعَلَيْنَا أَنْ نَقْبَلَ وَعَلَيْنَا أَنْ نُسَلِّمَ، وَلَا تَفْتَرِضْ، وَلَا تَقُولْ: لِمَ؟ بَلْ نَقُولْ: سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا.

❖ ثُمَّ قَالَ: «وقال: ﴿يَعْلَمُونَ قَدْ أَتَيْنَاهُمْ﴾». قوله: وقال. لَا يَتَوَدُّ عَلَى الزُّهْرِيِّ، بَلْ يَتَوَدُّ عَلَى اللَّهِ ﷻ. وَفِي هَذَا إِشْكَالٌ مِنْ بَعْضِ الْوُجُوهِ؛ لِأَنَّهُ عَطَفَ فَعَلًا عَلَى اسْمٍ، حَيْثُ قَالَ: «باب قول الله». ثُمَّ

قَالَ: «وقال تعالى». ثم قَالَ: «وقال». ولم يَقُلْ أَيضًا: «قَالَ اللَّهُ»، لكن يُوجَدُ نسخةٌ فيها: «وقال الله تعالى». وحينئذٍ يَرُودُ الإشكالُ.

❦ يَقُولُ: «وقال: ﴿لَيَعْلَمَنَّ أَن قَدْ أَبْلَغُوا رِسَالَاتِ رَبِّهِمْ﴾». الشاهدُ في هذا قوله: «أَبْلَغُوا رِسَالَاتِ رَبِّهِمْ». والبلاغُ فعلُ المُبْلَغِ.

❦ ثم قَالَ: «وقال تعالى: ﴿أُبَلِّغُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي﴾». والتبليغُ فعلُهُ.

❦ ثم قَالَ: «وقال كعبُ بنُ مالكٍ حينَ تَخَلَّفَ عن النَّبِيِّ ﷺ: وسيرى اللهَ عَمَلَكُمْ ورسولَهُ. وقالت عائشة: إذا أعجَبَكِ حسنُ عملِ امرئٍ فقلِ اعملوا فسيرى اللهَ عَمَلَكُمْ ورسولَهُ والمؤمنون، ولا يَسْتَخْفِنُكَ أحدٌ». ومن العملِ قراءةُ القرآنِ.

فإن قَالَ قائلٌ: هل في أثرِ عائشةَ هذا دليلٌ لمن يَضَعُونَ هذه الآيةَ وهي قوله تعالى: ﴿وَقُلِ اْعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ﴾ [آل عمران: ١٠٠]. في المحافلِ والمناسباتِ وذلك في معرضِ الشَّاءِ؟

نَقُولُ: إن صحَّ الأثرُ عنها فإن فيه دليلٌ على أن ما نراه في المحافلِ مبنيٌّ على هذا الأثرِ، لكن سياقَ الآيةِ ليس في معرضِ الشَّاءِ بل هو في معرضِ التهديدِ.

قَالَ الحافظُ ابنُ حجرٍ رحمه الله:

زعم مغلطاي أن عبد الله بن المبارك أخرج هذا الأثر في كتاب البرِّ والصلَةِ عن سفيان، عن معاوية بن إسحاق، عن عروة، عن عائشة. وقد وهم في ذلك، وإنما وَقَعَ هذا في قصةٍ ذَكَرَهَا البخاريُّ في كتابِ خَلْقِ أَفْعَالِ الْعِبَادِ من روايةِ عَقِيلٍ، عن ابنِ شهاب، عن عروة، عن عائشةَ قَالَتْ: وَذَكَرَتْ الَّذِي كَانَ من شَأْنِ عَثْمَانَ: وَذِثْتُ أَنِّي كُنْتُ نَسِيًا مَنْسِيًا، فَوَاللَّهِ مَا أَحْبَبْتُ أَنْ يَتَهَكَّ مِنْ عَثْمَانَ أَمْرٌ قَطُّ إِلَّا اتَهَكَ مِنِّي مِثْلُهُ، حَتَّى وَاللَّهِ لَوْ أَحْبَبْتُ قَتْلَهُ لَقَتَلْتُ، يَا عبيدَ اللَّهِ بنِ عدي لا يَغُرَّنَّكَ أَحَدٌ بعدَ الَّذِي تَعْلَمُ، فَوَاللَّهِ مَا اخْتَفَرْتُ من أَعْمَالِ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَتَّى نَجْمَ النَّفَرِ الَّذِينَ طَعَنُوا في عَثْمَانَ فَقَالُوا قَوْلًا لا يَحْسُنُ مِثْلُهُ، وَقَرَأُوا قِرَاءَةً لا يَحْسُنُ مِثْلُهَا، وَصَلُّوا صَلَاةً لا يُصَلِّي مِثْلُهَا، فَلَمَّا تَذَبَّرْتُ الصَّنِيعَ إِذَا هُمْ وَاللَّهِ مَا يُقَارِبُونَ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، إِذَا أعجَبَكَ حسنُ قولِ امرئٍ فَقُلْ: ﴿اعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ﴾ ولا يَسْتَخْفِنُكَ أَحَدٌ.

وأخرجه ابنُ أبي حاتمٍ من روايةِ يونسَ بنِ يزيد، عن الزهريِّ قَالَ: أَخْبَرَنِي عروةُ أن عائشةَ كانت تَقُولُ: اخْتَفَرْتُ أَعْمَالِ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حينَ نَجَمَ الْقَرَاءُ الَّذِينَ طَعَنُوا على عَثْمَانَ فَذَكَرْتُ نَحْوَهُ وفيه: فَوَاللَّهِ مَا يُقَارِبُونَ عَمَلَ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، إِذَا أعجَبَكَ حسنُ عملِ امرئٍ منهم فَقُلْ: اعملوا... إلى آخره.

والمرادُ بالقراءِ المذكورين الذين قاموا على عَثْمَانَ، وأنكروا عليه أشياءَ اعتذرَ من فعلِها، ثم كانوا مع عليٍّ ثم خرجوا بعد ذلك على عليٍّ، وقد تَقَدَّمتْ أخبارُهُم مَفصَّلةً في كتابِ الفتنِ. ودلَّ سياقُ القصةِ على أن المرادَ بالعملِ ما أشارت إليه من القراءةِ والصلاةِ وغيرها، فسَمَت كل ذلك عملًا.

❖ وقولها في آخره: «وَلَا يَسْتَحْفِنَنَّ أَحَدٌ». بالخاء المعجمة المكسورة، والفاء المفتوحة، والنون المثقلة للتأكيد، قال ابن التين، عن الداودي: معناه: لا تَعْتَرِ بِمَدْحِ أَحَدٍ وَحَاسِبِ نَفْسِكَ. والصواب ما قاله غيره أن المعنى: لَا يَغُرُّكَ أَحَدٌ بِعَمَلِهِ فَتَظُنَّ بِهِ الْخَيْرَ، إِلَّا إِنْ رَأَيْتَهُ وَإِقْفًا عِنْدَ حُدُودِ الشَّرِيعَةِ اهـ.

فَتَبَيَّنَ مِنْ شَرْحِ الْحَافِظِ رَحِمَهُ اللَّهُ: أَنَّهَا هِيَ لَمْ تَكُنْ تُرِيدُ الثَّنَاءَ بَلْ تُرِيدُ التَّهْدِيدَ، وَأَنَّهُ لَيْسَ فِي هَذَا الْاِثْرِ دَلِيلٌ لِمَا يَفْعَلُهُ بَعْضُ النَّاسِ الْيَوْمَ مِنْ وَضْعِ وَتَعْلِيْقِ هَذِهِ الْآيَةِ فِي الْمَحَافِلِ وَالْمُنَاسَبَاتِ بِغَرَضِ الثَّنَاءِ بَلْ مَرَادُهَا هِيَ: أَنَّهُ إِذَا أَعْجَبَكَ حَسَنُ عَمَلٍ أَمْرٍ مِنْ هَؤُلَاءِ الْخَوَارِجِ، الَّذِينَ خَرَجُوا عَلَى عِثْمَانَ ثُمَّ عَلَى عَلِيٍّ، فَقُلْ: ﴿أَعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ﴾. فَيَكُونُ تَهْدِيدًا وَلَيْسَ ثَنَاءً. وَلِهَذَا قَالَتْ: وَلَا يَسْتَحْفِنَنَّ أَحَدٌ؛ يَعْنِي: لَا يَغُرُّكَ صَلَاتُهُ، وَصِيَامُهُ، وَصَدَقَتُهُ، فَتَظُنَّ بِهِ خَيْرًا.

❖ ثُمَّ قَالَ: «وَقَالَ مَعْمَرٌ: ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ﴾: هَذَا الْقُرْآنُ. ﴿هَذِي لَيَّتَيْنِ﴾ [٢:٢٥٥]: بَيَانٌ وَدَلَالَةٌ. قَوْلُهُ: ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ﴾: هَذَا الْقُرْآنُ. وَالتفسير هنا فيه شيءٌ مِنَ النَّظَرِ؛ لِأَنَّهُ فُسِّرَ اسْمُ الْإِشَارَةِ لِلْبَعِيدِ بِاسْمِ الْإِشَارَةِ لِلْقَرِيبِ، وَهَذَا يُؤَدِّي إِلَى اخْتِلَافِ الْمَعْنَى؛ لِأَن قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ﴾. مَعَ أَنَّهُ بَيْنَ أَيْدِينَا وَقَرِيبٌ مِنْهُ فِي بَلَاغَةِ هِيَ الْإِشَارَةُ إِلَى عُلُوِّ مَكَانِهِ، فَهُوَ لَعَلَّوْ مَكَانَهُ كَأَنَّهُ بَعِيدٌ، ثُمَّ إِنْ مِنْ عَادَةِ الْعَرَبِ أَنَّ الْإِشَارَةَ بِالْبَعِيدِ تُفِيدُ تَعْظِيمَ الْمَشَارِ إِلَىهِ، فَتَقُولُ مِثْلًا: فَلَانِ ذَلِكَ الرَّجُلُ الَّذِي فِيهِ كَذَا وَكَذَا.

فَالصَّوَابُ: أَنْ تَقُولَ: ذَلِكَ الْكِتَابُ. أَيْ: ذَلِكَ الْقُرْآنُ.

❖ ثُمَّ قَالَ: ﴿﴿هَذِي لَيَّتَيْنِ﴾ [٢:٢٥٥]: بَيَانٌ وَدَلَالَةٌ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ذَلِكَ حُكْمُ اللَّهِ﴾ [١٠:١٠]. هَذَا حُكْمُ اللَّهِ. يُشِيرُ إِلَى أَنَّ هَذِهِ الْإِشَارَةَ لَا تَقْتَضِي بَعْدَ الْمَشَارِ إِلَى عَنَا حَسًّا، لَكِنَّا تَقْتَضِي عُلُوَّهُ مَعْنَى. وَقَوْلُهُ: ﴿﴿لَا رَبَّ﴾ [٢:٢٥٥]: لَا شَكَّ. فُسِّرَ فِيهِ الرِّيبُ بِالشَّكِّ وَهَذَا تَفْسِيرٌ مُقَارَبٌ، لَكِنِ الرِّيبُ أَشَدُّ مِنَ الشَّكِّ، قَالَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي «مَقْدَمَةِ التَّفْسِيرِ»: الرِّيبُ أَشَدُّ مِنَ الشَّكِّ؛ لِأَنَّهُ شَكٌّ بِقَلْبِي، وَالشَّكُّ يَكُونُ بِلَا قَلْبِي.

لَكِنَّ الْعُلَمَاءَ يُفَسِّرُونَ الشَّيْءَ بِمَا يَقْرَبُهُ إِلَى الْأَذْهَانِ وَإِنْ كَانَ هُنَاكَ اخْتِلَافٌ يَسِيرٌ.

ثُمَّ قَالَ: ﴿﴿تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ﴾ [٢:٢٥٧]: يَغْنِي هَذِهِ أَعْلَامُ الْقُرْآنِ. وَ«تِلْكَ» إِشَارَةٌ لِلْبَعِيدِ، وَ«هَذِهِ» لِلْقَرِيبِ.

ثُمَّ قَالَ: وَمِثْلُهُ: ﴿﴿حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرَّتْ بِكُمْ﴾ [٢٠٢:٢٠٢]. يَغْنِي: بِكُمْ. فَبَيْنَهَا التَّفَاتُ، إِذَا كَانَ ظَاهِرُ السِّيَاقِ أَنْ يَقَالَ: وَجَرَّتْ بِكُمْ. لَكِنَّ فِيهِ التَّفَاتُ مِنَ الْخَطَابِ إِلَى الْغَيْبِ.

وَالْتَفَاتُ فِي الْقُرْآنِ مَوْجُودٌ مِنْهُ، مِنَ الْخَطَابِ إِلَى الْغَيْبِ، وَمِنَ الضَّمِيرِ إِلَى الظَّاهِرِ، وَمِنَ الْغَيْبِ إِلَى الْمُتَكَلِّمِ، وَفَائِدَةُ الِاتِّفَاتِ الْعَامَّةُ -الَّتِي تَشْمَلُ كُلَّ التَّفَاتِ- هِيَ تَبْيِيهُ الْمَخَاطَبِ؛ لِأَنَّ الْكَلَامَ إِذَا كَانَ عَلَى نَسْقٍ قَرِيبًا يَنَامُ الْمَخَاطَبُ، وَلَا سَبِيحًا إِنْ طَالَتِ الْمَدَّةُ أَوِ الْجَلْسَةُ، لَكِنِ إِذَا اخْتَلَفَ النَّسْقُ فَكَانَ يَقْرَعُهُ بِشَيْءٍ لِيَتَبَه.

فهنا لما قَالَ سبحانه: ﴿حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِ وَجَرْنَا بِهِمْ﴾. فَيَقُولُ السَّامِعُ لِمَاذَا لَمْ يَقُلْ: وَجَرْنَا بِكُمْ. فَيَسْتَبْهِهُ الْإِنْسَانُ، وهذا فيما إذا كَانَ الْإِنْسَانُ يَفْهَمُ الْمَعْنَى، أما مَنْ لَا يَفْهَمُ الْمَعْنَى فَلَا مَرُ عَلَيْهِ وَاحِدٌ، سَوَاءٌ تَفَتَّ أَمْ لَمْ يَلْتَفَتْ، لَكِنْ إِذَا كَانَ يَفْهَمُ الْمَعْنَى فَسَوْفَ يَقِفُ عِنْدَمَا يَكُونُ هُنَاكَ التَّفَاتُ وَيَسْتَبْهِهُ.

❖ وَقَوْلُهُ: ﴿الْفُلُوكِ﴾. يَقُولُونَ إِنَّهَا كَلِمَةٌ يَسْتَوِي فِيهَا الْجَمَاعَةُ وَالوَاحِدُ. قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِ وَجَرْنَا بِهِمْ﴾ وهذا لِلْجَمَاعَةِ. وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَسَحَّرَ لَكُمْ الْفُلُوكَ لِيَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِي﴾. [التَّائِيْدَةُ: ٣٢]. فَهَذِهِ لَوَاحِدٌ، وَلَمْ يَقُلْ (لِيَجْرَيْنِ).

وَأَعْجَبَنِي مَرَّةً فِي الْفَقْهِ قَوْلُ بَعْضِ الْفُقَهَاءِ: إِذَا كَانَ الرَّجُلُ أَحَدٌ فَلِإِنَّهُ يَتَوَي الرُّكُوعَ بِقَلْبِهِ دُونَ إِحْدَاثِ فِعْلٍ لِأَنَّهُ رَاكِعٌ، وَالْأَحَدُ هُوَ مُحَنِي الظَّهْرِ، وَهَذَا يَكُونُ غَالِبًا فِي الْكِبَارِ. قَالَ ابْنُ عَقِيلٍ: كَفَّلِكَ فِي الْعَرَبِيَّةِ؛ ذَلِكَ لِأَنَّ «فُلًا» تَصْلُحُ لِلْجَمَاعَةِ وَالوَاحِدِ، وَانْحِنَاءُ هَذَا الرَّجُلِ يَصْلُحُ لِلرُّكُوعِ وَالْقِيَامِ.

فَانْظُرْ كَيْفَ جَمَعَ بَيْنَ النَّحْوِ وَالْفَقْهِ. وَيُقَالُ: إِنَّ الْكِسَائِيَّ وَأَبَا يَوْسُفَ كَانَا عِنْدَ هَارُونَ الرَّشِيدِ - وَكَانَ الْكِسَائِيُّ يَقُولُ: إِذَا أَتَقَنَنْتُ فَنَّا مِنَ الْعِلْمِ اسْتَعْنَيْتُ بِهِ عَنْ غَيْرِهِ - فَاخْتَبَرَهُ أَبُو يَوْسُفَ وَقَالَ لَهُ: مَا تَقُولُ فِيهَا إِذَا سَهَا الْإِنْسَانُ فِي سَجُودِ السُّهُورِ؟ قَالَ: أَقُولُ إِنَّهُ إِذَا سَهَا فِي سَجُودِ السُّهُورِ فَلَا سَهْوَ عَلَيْهِ. فَقَالَ: وَمَنْ أَيْنَ أَخَذْتَ هَذَا مِنْ عِلْمِكَ - وَالْكِسَائِيُّ إِمَامُ النَّحْوِ - فَقَالَ: أَخَذْتُهُ مِنْ قَاعِدَةٍ أَنَّ الْمَصْغَرَّ لَا يُصَغَّرُ، وَسَجُودُ السُّهُورِ بِالنِّسْبَةِ لِلصَّلَاةِ مُصَغَّرٌ.

قَدْ تَكُونُ هَذِهِ الْحِكَايَةُ صَحِيحَةً، وَقَدْ تَكُونُ غَيْرَ صَحِيحَةٍ، فَإِنْ كَانَتْ صَحِيحَةً فَهَذِهِ مِنْ ظُرَافَةِ الْكِسَائِيِّ، وَإِلَّا فَالْوَاقِعُ أَنَّ الْعِلْمَ لَا يُغْنِي بَعْضُهَا عَنْ بَعْضٍ، وَلَكِنْ لَا شَكَّ أَنَّ الَّذِي يَكُونُ عِنْدَهُ قُوَّةٌ فِي عِلْمٍ مِنَ الْعِلْمِ فَإِنَّهُ يَسْتَهْلُ عَلَيْهِ بَقِيَّةَ الْعِلْمِ الْآخَرِ.

وَمَرَادُ الْبُخَارِيِّ تَحْلِيلُهُ مِنْ سَوِيِّ كَلَامٍ مَعْمَرٍ هَذَا أَنْ يَضْرِبَ أَمْثَلَهُ لَكُونِ الْكَلَامِ يَجْرِي عَلَى خِلَافِ ظَاهِرِهِ، كَتَفْسِيرِ قَوْلِهِ: ﴿ذَلِكَ أَلْفُ كِتَابٍ﴾ بِ«هَذَا الْقُرْآنِ».

ثُمَّ قَالَ: وَقَالَ أَنَسٌ: بَعَثَ النَّبِيُّ ﷺ خَالَه حَرَامًا إِلَى قَوْمِهِ وَقَالَ: أَنْتُمْ مَنُونِي أَبْلِغُوا رِسَالَةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَجَعَلُوا يُحَدِّثُهُمْ.

قَالَ الْحَافِظُ أَبُو حَجْرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي «الْفَتْحِ» (٥٠٦/١٣):

❖ قَوْلُهُ: «قَالَ أَنَسٌ: بَعَثَ النَّبِيُّ ﷺ خَالَه حَرَامًا إِلَى قَوْمِهِ وَقَالَ: أَنْتُمْ مَنُونِي أَبْلِغُوا رِسَالَةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَجَعَلُوا يُحَدِّثُهُمْ». هَذَا طَرَفٌ مِنْ حَدِيثٍ وَصَلَهُ الْمُؤَلِّفُ فِي الْجِهَادِ مِنْ طَرِيقِ هِمَامٍ، عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، عَنْ أَنَسٍ قَالَ: بَعَثَ النَّبِيُّ ﷺ أَقْوَامًا مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ إِلَى بَنِي عَامِرٍ فِي سَبْعِينَ رَاكِبًا، فَلَمَّا قَدِمُوا قَالَ لَهُمْ خَالِي: أَتَقَدَّمُكُمْ فَإِنْ أَتَوْنِي حَتَّى أَبْلَغَهُمْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَإِلَّا كُتِمَ قَرِيبًا مِنِّي. فَتَقَدَّمَ فَأَمَّنُوهُ، فَبَيْنَمَا هُوَ يُحَدِّثُهُمْ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، فَذَكَرَ الْقِصَّةَ.

وَلَفْظُهُ فِي الْمَغَازِي عَنْ أَنَسٍ: فَانْطَلَقَ حَرَامٌ أَخُو أُمِّ سُلَيْمٍ فَذَكَرَهُ وَفِيهِ: وَإِنْ قَتَلُونِي أَتَيْتُمْ

أصحابكم، فقال: أَتُؤْمِنُونِي أَبْلَغُ رِسَالَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَجَعَلَ يُحَدِّثُهُمْ، وَأَمَاؤَ إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ فَأَتَاهُ فَطَعَنَهُ مِنْ خَلْفِهِ. الْحَدِيثُ. وَسَيَاقُهُ فِي الْمَغَازِي أَقْرَبُ إِلَى اللَّفْظِ الْمَعْلُوقِ هُنَا. وَفِي السِّيَاقِ حَذْفُ تَقْدِيرِهِ بَعْدَ قَوْلِهِ أَتَيْتُمْ أَصْحَابَكُمْ: فَأَتَى الْمَشْرُوكِينَ فَقَالَ: أَتُؤْمِنُونِي. اهـ.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥٣٠- حَدَّثَنَا الْفَضْلُ بْنُ يَعْقُوبَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ الرَّقِّيُّ، حَدَّثَنَا الْمُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ، حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الثَّقَفِيُّ، حَدَّثَنَا بَكْرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْمُرَزِئِيُّ، وَزَيْدُ بْنُ جُبَيْرِ بْنِ حَبَّ، عَنْ جُبَيْرِ بْنِ حَبَّ، قَالَ الْمُغِيرَةُ: أَخْبَرَنَا نَبِيُّنَا ﷺ عَنْ رَسُولِهِ رَبَّنَا أَنَّهُ مَنْ قُتِلَ مَنَّا صَارَ إِلَى الْجَنَّةِ.

الشاهد من هذا الحديث: قَوْلُهُ: «أَخْبَرَنَا عَنْ رَسُولِهِ رَبَّنَا»، وإخباره من فعله.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥٣١- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ، عَنِ الشَّعْبِيِّ، عَنْ مَسْرُوقٍ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: مَنْ حَدَّثَكَ أَنَّ مُحَمَّدًا ﷺ كَتَمَ شَيْئًا. وَقَالَ مُحَمَّدٌ: حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ الْعَقَدِيُّ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ، عَنِ الشَّعْبِيِّ، عَنْ مَسْرُوقٍ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: مَنْ حَدَّثَكَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَتَمَ شَيْئًا مِنَ الْوَحْيِ فَلَا تُصَدِّقْهُ، إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ: ﴿يَأْتِيهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ مَا بَلَّغْتَ رِيسَالَهُ﴾ [الأنعام: ٦٧].

الشاهد من هذا الحديث قَوْلُهُ: ﴿وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ﴾. مع أن الرسول كان يتلو القرآن تلاوة.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ:

٧٥٣٢- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُرْحَبِيلٍ قَالَ: قَالَ عَبْدُ اللَّهِ قَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَيُّ الذَّنْبِ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ؟ قَالَ: «أَنْ تَدْعُوَ اللَّهَ نِدَاءً وَهُوَ خَلْقُكَ». قَالَ: ثُمَّ أَيُّ؟ قَالَ: «ثُمَّ أَنْ تَقْتُلَ وَلَدَكَ خَافَةً أَنْ يَطْعَمَ مَعَكَ». قَالَ: ثُمَّ أَيُّ؟ قَالَ: «أَنْ تُزَانِي حَبِيلَةَ جَارِكَ». فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَصْدِيقَهَا: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا﴾ [الأنعام: ٦٨-٦٩] الآية (١).

هذا الحديث أيضًا تأكيد لأن أفعال الإنسان مخلوقة حتى ولو كان ينطق بالقرآن.

وهذا الحديث فيه أن عبد الله بن مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ: أَيُّ الذَّنْبِ أَكْبَرُ - أَوْ أَكْبَرُ - عِنْدَ

الله؟ وفي حديث آخر سأل: أي العمل أحب إلى الله؟^(١) مما يدل على حرص الصحابة رضي الله عنهم على معرفة الأحب إلى الله، والأكبر عنده سبحانه من الذنوب؛ حتى يفعلوا الأحب، ويتزكوا الأعظم، وإن كانوا يتزكون - بقدر استطاعتهم - من الذنوب ما هو أعظم، وما هو دون ذلك، لكن الأعظم يكونون أشد منه هرباً.

وقد أنزل الله تصديق ذلك قوله: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ﴾.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٤٧- باب قول الله تعالى: ﴿قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا﴾ [التوبة: ١١٣]. وقول النبي ﷺ: «أُعْطِيَ أَهْلُ التَّوْرَةِ فَعَمِلُوا بِهَا، وَأُعْطِيَ أَهْلُ الْإِنْجِيلِ الْإِنْجِيلَ فَعَمِلُوا بِهِ، وَأُعْطِيَ الْقُرْآنَ فَعَمِلْتُمْ بِهِ».

الشاهد من هذا الحديث قوله: «فَعَمِلْتُمْ بِهِ». فسُمِّيَ التمسك بالتوراة والإنجيل والقرآن عملاً، وسُمِّيَ التوراة والإنجيل والقرآن إيتاءً، وهذا كما ذكرنا يدل على أن ذلك من فعل العبد؛ لأن العمل بالتوراة يشمل تلاوة التوراة، وكذلك الإنجيل، وكذلك القرآن.

وقوله تعالى: ﴿قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا﴾. هذه الآية نزلت عند قوله تعالى: ﴿كُلُّ الظَّالِمِ كَانَ جَلًّا لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَءِيلُ عَلَى نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنْزَلَ التَّوْرَةُ قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا﴾. والمقصود من ذلك تكذيب اليهود في منعهم النسخ، فإن هذا صريح في النسخ، فإن إسرائيل قد حرَّم على نفسه شيئاً، ثم نزلت التوراة بحله، وهذا يدل على أن النسخ جائز عقلاً وواقعاً شرعاً. واليهود إنما منعوا النسخ ليسوعوا تكذيبهم لعيسى، ثم تكذيبهم لمحمد؛ لأنهم قالوا: الشرائع لا تنسخ، فالنسخ طعن في الله ﷻ؛ لأنه يلزم منه البداء أي: أنه بدله غير ما كان عنده أولاً، كما لو أمرت خادمك أن يفعل شيئاً ثم بدله أنه ليس بمناسب فنهته عنه، فلهذا منعوا النسخ.

ولكن نقول لهم: إن النسخ ثابت حتى في التوراة، وفي جميع الشرائع، ولا يلزم منه البداء على الله، وهو الظهور بعد الخفاء؛ لأن الله عالم بالحكم الناسخ والحكم المنسوخ، لكن حكمة الله ﷻ تقتضي أن يُعْمَلَ بالمنسوخ في وقته، وبالناسخ في وقته، والامم تختلف حالها، وتختلف أيضاً فيما بينها، فقد يُحرَّم على أمة ما يُحَلَّلُ لغيرها، وقد يُوجِبُ عليها ما لا يُوجِبُ على غيرها، ولهذا وصف الله النبي ﷺ بأنه: ﴿وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ﴾ [التوبة: ١٠٧].

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

وَقَالَ أَبُو رَزِينٍ: يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ: يَتَّبِعُونَهُ وَيَعْمَلُونَ بِهِ حَقَّ عَمَلِهِ. يُقَالُ: يُتْلَى: يُقْرَأُ، حَسَنُ التَّلَاوَةِ: حَسَنُ الْقِرَاءَةِ لِلْقُرْآنِ. لَا يَمَسُّهُ: لَا يَجِدُ طَعْمَهُ وَنَفْعَهُ إِلَّا مَنْ آمَنَ بِالْقُرْآنِ وَلَا يَحْمِلُهُ بِحَقِّهِ إِلَّا الْمُؤَقِّنُ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ حُمِلُوا التَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا بِئْسَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ ﴿١٠﴾.

❖ قوله: «وقال أبو رزين: يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ: يَتَّبِعُونَهُ وَيَعْمَلُونَ بِهِ حَقَّ عَمَلِهِ». التلاوة للقرآن. تَنْقِسُ إِلَى قَسَمِينَ:

تلاوة لفظية، وتلاوة اتباع.

أما التلاوة اللفظية فظاهرة وهي أن يقرأ الإنسان القرآن، فهذا يُقَالُ: تلا القرآن. وتلاوة التبعية: هي أن يتبع القرآن تصديقاً بأخباره، وامتنالاً لأحكامه، وهذه هي الثمرة والغاية، وقد استدلل المؤلف لذلك بما ذكره عن أبو رزين.

ثم استدلل للمعنى الثاني للتلاوة وهو القراءة، فقال: يُتْلَى: يُقْرَأُ. حَسَنُ التَّلَاوَةِ: حَسَنُ الْقِرَاءَةِ لِلْقُرْآنِ، لَا يَمَسُّهُ: لَا يَجِدُ طَعْمَهُ وَنَفْعَهُ إِلَّا مَنْ آمَنَ بِالْقُرْآنِ، وَلَا يَحْمِلُهُ بِحَقِّهِ إِلَّا الْمُؤَقِّنُ. ولكنَّ قوله تعالى: ﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾ ﴿٥٦﴾ [التكوير: ٥٦]. الصحيح أن الضمير فيه يعود على الكتاب المكنون لا على القرآن؛ لأن الضمير يعود إلى أقرب مذكور، ولأن الجملة خبرية وليست طلبية، ومعلوم أن القرآن يَمَسُّهُ الْمُطَهَّرُ وَغَيْرُهُ.

وأما من قال: إن الضمير يعود على القرآن، وأن المراد: ﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾؛ أي: الذين تطهروا. فهذا ليس بصحيح؛ لأنه لو كان الأمر كذلك لقال: لا يمسّه إلا المُطَهَّرُونَ. كما قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾ ﴿١١٠﴾ [البقرة: ١١٠]. وقال تعالى: ﴿وَأَن كُنتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا﴾ [التكوير: ١٠].

فالصحيح أن الضمير في قوله تعالى: ﴿يَمَسُّهُ﴾ يعود إلى الكتاب المكنون.

ثم إن المؤلف أشار إلى أن المسَّ قد يَكُونُ حَسِيًّا وذلك باليد، وقد يَكُونُ معنويًّا وذلك بالقلب، فلا يجد طعم الإيمان، ولا يصل إلى عظمته، ويتَّعَبُ به إلا من آمن به.

ثُمَّ قَالَ: لقوله تعالى: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ حُمِلُوا التَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا﴾ [التكوير: ١٠]. وهؤلاء هم اليهود، فقد حُمِلُوا التَّوْرَةُ بتعليمهم إياها، وتزليلها عليهم ولكنهم لم يَحْمِلُوهَا؛ أي: لم يَقْرُؤُوا بِحَقِّهَا، فمثَّلهم كمثل الحمار يَحْمِلُ أَسْفَارًا؛ أي: يحمل كتباً، فإنه لا يَتَّبِعُ بها، فهؤلاء لَمَّا حُمِلُوا التَّوْرَةُ ولكن لم يَعْمَلُوا بها صاروا كمثل الحمار، وشبههم بالحمار؛ لأن الحمار أبلد الحيوانات. ثم قال: ﴿بِئْسَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ ﴿١٠﴾. قوله: ﴿بِئْسَ﴾. هذا فعل جامد لإنشاء الذم، وقوله: ﴿مَثَلُ﴾. فاعل، والمخصوص محذوف؛ أي: بئس مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله مثلهم.

ثُمَّ قَالَ: «وَاللَّهِ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَٰلِغِينَ». هَذِهِ الْجُمْلَةُ فِيهَا دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُمْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَحَرَمُوا الْهُدَى، وَفِيهَا أَيْضًا تَحْذِيرُ الْإِنْسَانِ مِنَ الظُّلْمِ، وَأَنَّ الْإِنْسَانَ إِذَا ظَلَمَ حُرِمَ الْهُدَى - وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ - وَإِذَا اهْتَدَى زَادَهُ اللَّهُ هُدًى.

وَالْمَقْصُودُ مِنْ هَذَا الْبَابِ أَنَّ قِرَاءَةَ الْقَارِئِ مِنَ الْأَشْيَاءِ الْمَخْلُوقَةِ؛ لِأَنَّهَا فَعَلُهُ، وَالْإِنْسَانُ وَفَعَلُهُ مَخْلُوقَانِ، وَأَمَّا الْمَقْرُوءُ فَإِنَّهُ كَلَامُ اللَّهِ ﷻ غَيْرُ مَخْلُوقٍ.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ:

وَسَمَّى النَّبِيُّ ﷺ الْإِسْلَامَ وَالْإِيمَانَ وَالصَّلَاةَ عَمَلًا^(١). قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ لِإِبْرَاهِيمَ: «أَخْبِرْنِي بِأَرْجَى عَمَلٍ عَمِلْتَهُ فِي الْإِسْلَامِ». قَالَ: مَا عَمِلْتُ عَمَلًا أَرْجَى عِنْدِي أَنِّي لَمْ أَتَطَهَّرْ إِلَّا صَلَّيْتُ. وَسُئِلَ أَيُّ الْعَمَلِ أَفْضَلُ؟ قَالَ: «إِيمَانٌ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ، ثُمَّ الْجِهَادُ، ثُمَّ حَجٌّ مَبْرُورٌ». كُلُّ هَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ عَمَلَ الْعَبْدِ مِنْ فَعْلِهِ وَكُسْبِهِ، وَإِذَا كَانَ كَذَلِكَ فَهُوَ مَخْلُوقٌ.

❖ وَقَوْلُهُ: «إِنَّ الْإِيمَانَ يُسَمَّى عَمَلًا». ذَلِكَ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: «وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ» [البقرة: ١٧٣]. قَالَ الْعُلَمَاءُ: صَلَاتُكُمْ إِلَى بَيْتِ الْمَقْدِسِ^(٢). وَهِيَ عَمَلٌ، وَقَدْ سَمَّى النَّبِيُّ ﷺ الْإِيمَانَ عَمَلًا حِينَ سُئِلَ: أَيُّ الْعَمَلِ أَفْضَلُ؟ فَقَالَ: «إِيمَانٌ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ». وَالْإِيمَانُ لَا شَكَّ أَنَّهُ إِقْرَارُ الْقَلْبِ، وَمَعَهُ يَتَرَتَّبُ عَلَى الْإِيمَانِ مِنَ الرَّجَاءِ وَالْخَوْفِ، فَهُوَ عَمَلُ الْقَلْبِ.

وَهَلْ نَقُولُ: إِنَّ الْإِيمَانَ مَخْلُوقٌ؟

نَقُولُ: الْإِيمَانُ مَخْلُوقٌ لَا شَكَّ؛ لِأَنَّهُ إِقْرَارُ الْقَلْبِ واعترافه، فَهُوَ صِفَةٌ فِي قَلْبِ الْمُؤْمِنِ، وَالْمُؤْمِنُ بِصِفَاتِهِ مَخْلُوقٌ.

لَكِنْ مَا يُؤْمَنُ بِهِ يَنْقَسِمُ إِلَى مَخْلُوقٍ وَغَيْرِ مَخْلُوقٍ، فَالرَّبُّ ﷻ يُؤْمَنُ بِهِ وَهُوَ ﷻ بِصِفَاتِهِ أَزَلِيٌّ أَبَدِيٌّ، فَهُوَ الْخَالِقُ وَمَا سِوَاهُ مَخْلُوقٌ، وَالْمَلَائِكَةُ يُؤْمَنُ بِهِمْ وَهُمْ مَخْلُوقُونَ، وَالرَّسُلُ مَخْلُوقُونَ، وَالْكِتَابُ غَيْرُ مَخْلُوقَةٍ، وَالْقَدْرُ الَّذِي هُوَ تَقْدِيرُ اللَّهِ غَيْرُ مَخْلُوقٍ؛ لِأَنَّهُ مِنْ صِفَاتِهِ فَالْمُهْمُ أَنَّ الْإِيمَانَ نَفْسَهُ الَّذِي هُوَ إِيمَانُ الْعَبْدِ مَخْلُوقٌ؛ لِأَنَّهُ مِنْ صِفَاتِهِ، وَأَمَّا الْمُؤْمِنُ بِهِ فَإِنَّهُ يَنْقَسِمُ إِلَى مَخْلُوقٍ وَغَيْرِ مَخْلُوقٍ حَسَبَ مَا تَقْتَضِيهِ الْأَدَلَّةُ الشَّرْعِيَّةُ.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ:

(١) أَمَا تَسْمِيَةُ النَّبِيِّ ﷺ لِلْإِيمَانِ وَالْإِسْلَامِ عَمَلًا فَكَمَا فِي حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «أَيُّ الْعَمَلِ أَفْضَلُ؟». وَهُوَ مُسْنَدٌ عِنْدَ الْبُخَارِيِّ فِي «صَحِيحِهِ» بِرَقْم (٢٦).

(٢) التَّفْهِيمُ (٣٧٠/٥).
(١) أَنْظِرْ «تَفْسِيرَ الطَّبْرِيِّ» (١٨، ١٧/٢١) وَ«الدَّرُ الْمَشْهُور» (٣٥٣/١).
(٢) حَقَّةٌ عَلَى الْإِيمَانِ أَنْ يَكُونَ عَمَلًا (٧٣١) (٥٨) حَقَّةٌ عَلَى الْإِيمَانِ.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥٣٣- حَدَّثَنَا عَبْدَانُ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ، أَخْبَرَنَا يُونُسُ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، أَخْبَرَنِي سَالِمٌ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّمَا بَقَاؤُكُمْ فِيمَنْ سَلَفَ مِنَ الْأُمَمِ كَمَا بَيْنَ صَلَاةِ الْعَصْرِ إِلَى غُرُوبِ الشَّمْسِ، أَوْتِيَ أَهْلُ التَّوْرَةِ التَّوْرَةَ فَعَمِلُوا بِهَا حَتَّى انْتَصَفَ النَّهَارُ، ثُمَّ عَجَزُوا فَأَعْطُوا قِرَاطًا قِرَاطًا، ثُمَّ أَوْتِيَ أَهْلُ الْإِنْجِيلِ الْإِنْجِيلَ فَعَمِلُوا بِهِ حَتَّى صَلَبَتِ الْعَصْرُ، ثُمَّ عَجَزُوا فَأَعْطُوا قِرَاطًا قِرَاطًا، ثُمَّ أَوْتِيَتْ الْقُرْآنَ فَعَمِلْتُمْ بِهِ حَتَّى غَرَبَتِ الشَّمْسُ، فَأَعْطِيَتْ قِرَاطَيْنِ قِرَاطَيْنِ، فَقَالَ أَهْلُ الْكِتَابِ: هَؤُلَاءِ أَقَلُّ مِنَّا عَمَلًا وَأَكْثَرُ أَجْرًا. قَالَ اللَّهُ: هَلْ ظَلَمْتُكُمْ مِنْ حَقِّكُمْ شَيْئًا؟ قَالُوا: لَا. قَالَ: فَهُوَ فَضْلِي أَوْتِيَهُ مِنْ أَشَاءَ».

الشاهد من هذا الحديث قوله: «فعملوا بها»، أي: بالتوراة، وفي الإنجيل قَالَ: «عملوا به». وفي القرآن قَالَ: «عملتم به». ومن العمل به تلاوته، فتكون التلاوة عملاً، ويكون المتلو هو كلام الله غير مخلوق.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٤٨- بَابُ وَسَمَى النَّبِيُّ ﷺ الصَّلَاةَ عَمَلًا^(١). وَقَالَ: «لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ».

قوله: وقال: «لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب». الفاتحة من الصلاة، بل هي ركن في الصلاة، فتدخل في كون قراءة الفاتحة عملاً، وهذا هو المقصود من أن فعل الإنسان مخلوق، وأما مفعوله فمعه المخلوق، ومنه غير المخلوق.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥٣٤- حَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْوَلِيدِ ح وَحَدَّثَنِي عَبَادُ بْنُ يَعْقُوبَ الْأَسَدِيُّ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ بَنُ الْعَوَامِ، عَنِ الشَّيْبَانِيِّ، عَنِ الْوَلِيدِ بْنِ الْعِزَّارِ، عَنْ أَبِي عَمْرٍو الشَّيْبَانِيِّ، عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ: أَيُّ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ؟ قَالَ: «الصَّلَاةُ لَوْ قِيَّتْهَا، وَبِرُّ الْوَالِدَيْنِ. ثُمَّ الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ»^(٢).

السائل في هذا الحديث هو ابن مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كما جاء مصرحاً به قَالَ: سَأَلَتِ النَّبِيَّ ﷺ: أَيُّ الْعَمَلِ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ؟ قَالَ: «الصَّلَاةُ لَوْ قِيَّتْهَا». قلتُ: ثم أيُّ؟ قَالَ: «بِرُّ الْوَالِدَيْنِ». قلتُ: ثم أيُّ؟ قَالَ: «الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ». وهذا السياق أتم ما ذكره المؤلف.

والشاهد من هذا الحديث: أن الرسول ﷺ سَمَى الصَّلَاةَ عَمَلًا، والصلاة فيها قراءة قرآن.

(١) وذلك كما في حديث الباب برقم (٧٥٣٤).

(٢) رواه مسلم (٨٥) (١٣٧).

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٤٩- باب قول الله تعالى: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا﴾ ١٨ إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جُرُوعًا ١٩ وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا ٢٠ ﴿١٩-٢٠﴾. هَلُوعًا: ضَجُورًا.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا﴾. الإنسان هنا اسمُ جنسٍ بدليل قوله: ﴿إِلَّا الْمُصَلِّينَ﴾ ٢١ ﴿٢١﴾.

وقوله: ﴿خُلِقَ﴾ أي: خلقه الله، ﴿هَلُوعًا﴾ أي: غيرَ صبورٍ، بل هو ضجورٌ يَتَضَجَّرُ إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ، ﴿وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا﴾.

فإذا مَسَّهُ الشَّرُّ جزع. ومن الشَّرِّ الفقرُ، وإذا مَسَّهُ الخيرُ ومنه الغنى كان منوعًا، فَيَتَضَجَّرُ من غيره، ولا يَتَضَجَّرُ من نفسه، ﴿إِلَّا الْمُصَلِّينَ﴾ ٢١ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ دَاهُونَ ٢٢ ﴿٢٢﴾ إلى آخرِ أوصافِهِم.

ومناسبة الباب للترجمة قَالَ الْحَافِظُ فِي «الْفَتْحِ» (٥١١/١٣):

قَالَ ابْنُ بَطَالٍ: مراده في هذا الباب إثباتُ خلقِ الله تعالى للإنسانِ بأخلاقِهِ من الهلعِ والصبرِ والمنعِ والإعطاءِ، وقد استثنى الله المصلين الذين هم على صلاتِهِم دائمون لا يَتَضَجَّرُونَ بتكررها عليهم، ولا يَمْنَعُونَ حقَّ الله في أموالِهِم؛ لأنهم يَخْتَسِبُونَ بها الثوابَ، ويَكْسِبُونَ بها التجارةَ الرباحَةَ في الآخرة، وهذا يُفْهَمُ منه أن من ادعى لنفسِهِ قدرةً وحولًا بالإمساكِ والشَّحِّ والضجرِ من الفقرِ وقلةِ الصبرِ لقدِرِ الله تعالى ليس بعالمٍ ولا عابِدٍ؛ لأن من ادعى أن له قدرةً على نفعِ نفسه أو دفعِ الضرِّ عنها فقد افترى. انتهى ملخصًا.

وأولُه كافٍ في المراد، فإن قصدَ البخاريُّ أن الصفاتِ المذكورةَ بخلقِ الله تعالى في الإنسانِ، لا أن الإنسانَ يَخْلُقُهَا بفعلِهِ.

وفيه: أن الرزقَ في الدنيا ليس على قدرِ درجةِ المرزوقِ في الآخرة، وأما في الدنيا فإنما تَقَعُ العطيةُ والمنعُ بحسَبِ السياسةِ الدنيويةِ، فكان ﷺ يُعْطِي من يَخْشَى عليه الجزعَ والهلعَ لو مُنِعَ، وَيَمْنَعُ من يَتَّقُ بصره واحتئاله وقناعتِهِ بثوابِ الآخرة. اهـ

أي: كَانَ الصفاتِ التي في الإنسانِ من المنعِ والإعطاءِ وغيرها من جملةِ الصفاتِ التي خُلِقَ عليها، فهو مَنُوعٌ وَجَزُوعٌ، بحسَبِ الخَلْقَةِ التي خلقَهُ الله عليها.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥٣٥- حَدَّثَنَا أَبُو الثَّعْمَانِ، حَدَّثَنَا جَرِيرُ بْنُ حَازِمٍ، عَنِ الْحَسَنِ، حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ تَغْلِبٍ قَالَ: أَتَى

النَّبِيَّ ﷺ مَالٌ فَأَعْطَى قَوْمًا وَمَنَعَ آخَرِينَ، فَبَلَغَهُ أَنَّهُمْ عَتَبُوا، فَقَالَ: «إِنِّي أُعْطِي الرَّجُلَ وَأَدْعُ الرَّجُلَ، وَالَّذِي أَدْعُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ الَّذِي أُعْطِي، أُعْطِي أَقْوَامًا لِيَا فِي قُلُوبِهِمْ مِنَ الْجَزَعِ وَالْهَلَعِ، وَأَكِلُ أَقْوَامًا إِلَيَّ مَا جَعَلَ اللَّهُ فِي قُلُوبِهِمْ مِنَ الْغِنَى وَالْخَيْرِ مِنْهُمْ عَمْرُو بْنُ تَغْلِبٍ». فَقَالَ عَمْرُو: مَا أَحَبُّ أَنْ لِي بِكَلِمَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حُمْرَ النَّعَمِ.

قوله: ﴿مَا أَحَبُّ أَنْ لِي بِكَلِمَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حُمْرَ النَّعَمِ﴾. لا شك أن هذا أحسنُ من كلِّ مالٍ أن يشهدَ له

الرسول ﷺ بهذه الصفة الحميدة. وهي ما جعل الله في قلبه من الغنى والخير.

وفي هذا الحديث: دليل على كمال حكمة النبي ﷺ في معاملة الخلق، وأنه قد يُعطي أقوامًا ويدعُ أقوامًا آخرين، وهذا موجودٌ حتى في عرف الناس الآن، فتجده يُعطي أقوامًا ولا يُعطي آخرين، ويكلمهم إلى ما في قلوبهم وما في قلبه أيضًا لهم، ولا يُعذون ذلك نقصًا في حقهم.

وهكذا ينبغي للإنسان في إعطائه ومنعه أن يُراعي المصلحة، حتى إذا رأى أن هذا الشخص إذا لم يُعطه أُصيب بدينه فإنه يُعطيه، ويكون هذا من باب التآليف، والتآليف على الإسلام ابتداءً أو تقويةً مما يجوز دفع الزكاة فيه، فكيف بالصدقات والتبرع؟ ١٩

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٥٠- باب ذكر النبي ﷺ وروايته عن ربه.

٧٥٣٦- حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ، حَدَّثَنَا أَبُو زَيْدٍ سَعِيدُ بْنُ الرَّبِيعِ الْهَرَوِيُّ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ يَرْوِيهِ عَنْ رَبِّهِ قَالَ: «إِذَا تَقَرَّبَ الْعَبْدُ إِلَيَّ شَبْرًا تَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ ذِرَاعًا، وَإِذَا تَقَرَّبَ مِنِّي ذِرَاعًا تَقَرَّبْتُ مِنْهُ بَاعًا، وَإِذَا أَتَانِي مَشِيًا أَتَيْتُهُ هَرْوَلَةً»^(١).

٧٥٣٧- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، عَنْ يَحْيَى، عَنِ التَّيْمِيِّ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: رُبَّمَا ذَكَرَ النَّبِيُّ ﷺ قَالَ: «إِذَا تَقَرَّبَ الْعَبْدُ مِنِّي شَبْرًا تَقَرَّبْتُ مِنْهُ ذِرَاعًا، وَإِذَا تَقَرَّبَ مِنِّي ذِرَاعًا تَقَرَّبْتُ مِنْهُ بَاعًا أَوْ بُوْعًا».

وَقَالَ مُعْتَمِرٌ: سَمِعْتُ أَبِي، سَمِعْتُ أَنَسًا، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ يَرْوِيهِ عَنْ رَبِّهِ ﷻ.

قد سبق الكلام على هذا الحديث.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥٣٨- حَدَّثَنَا آدَمُ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زَيْدٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ يَرْوِيهِ عَنْ رَبِّكُمْ قَالَ: «لِكُلِّ عَمَلٍ كَفَّارَةٌ، وَالصَّوْمُ لِي وَأَنَا أَجْزِي بِهِ، وَلِخُلُوفِ فَمِ الصَّائِمِ أَطْيَبُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ رِيحِ الْمُسْكِ»^(١).

٧٥٣٩- حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ قَتَادَةَ، ح وَ قَالَ لِي خَلِيفَةُ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ، عَنْ سَعِيدٍ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فِيمَا يَرْوِيهِ عَنْ رَبِّهِ قَالَ: «لَا يَنْبَغِي لِعَبْدٍ أَنْ يَقُولَ إِنَّهُ خَيْرٌ مِنْ يُونُسَ بْنِ يُونُسَ مَتَى وَنَسَبَهُ إِلَى أَبِيهِ»^(١).

(١) رواه مسلم (٢٦٧٥) (٢).

(٢) رواه مسلم (١١٥١).

(٢) رواه مسلم (٢٣٧٧).

٧٥٤- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي سُرَيْجٍ، أَخْبَرَنَا شَبَابَةُ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ قُرَّةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُغْفَلٍ الْمُرَبِّيِّ قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ الْفَتْحِ عَلَى نَاقَةٍ لَهُ يَقْرَأُ سُورَةَ الْفَتْحِ - أَوْ مِنْ سُورَةِ الْفَتْحِ - قَالَ: فَرَجَّعَ فِيهَا، قَالَ: ثُمَّ قَرَأَ مُعَاوِيَةُ يَحْكِي قِرَاءَةَ ابْنِ مُغْفَلٍ؛ وَقَالَ: لَوْلَا أَنْ يَخْتَمِعَ النَّاسُ عَلَيْكُمْ لَرَجَعْتُ كَمَا رَجَعَ ابْنُ مُغْفَلٍ يَحْكِي النَّبِيَّ ﷺ، فَقُلْتُ لِمُعَاوِيَةَ: كَيْفَ كَانَ تَرْجِيْعُهُ قَالَ: آتَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ^(١).

❖ قوله: «آتَا». هذا ترجيعٌ للكلمة الممدودة، فهو يُرْجِعُهَا حَتَّى تَكُونَ كَأَنَّهَا مَكْرُورَةٌ.

والشاهد من هذه الأحاديث: أن النبي ﷺ يَرْوِي الْحَدِيثَ عَنِ اللَّهِ، وهذه الأحاديث تُسَمَّى الْأَحَادِيثَ الْقُدْسِيَّةَ، وهي أرفع من الأحاديث النبوية ودون القرآن، فهي في منزلة وسط، ولهذا تُصَافُ إِلَى اللَّهِ، فيُقالُ: الْأَحَادِيثُ الْقُدْسِيَّةُ. ولكن لا يَثْبُتُ لَهَا أَحْكَامُ الْقُرْآنِ، فَيَجُوزُ أَنْ تُنْقَلَ بِالْمَعْنَى، كما تُنْقَلُ الْأَحَادِيثُ النَّبَوِيَّةُ، وَيَقْرَأُهَا الْجَنْبُ، وَغَيْرُ الْجَنْبِ، وَيَمَسُّهَا الْمُتَوَضُّعُ، وَغَيْرُ الْمُتَوَضُّعِ، وَلَا يَتَعَبَّدُ بِتَلَاوتِهَا؛ بِغَيْرِ: لَا يَتَقَرَّبُ الْإِنْسَانُ إِلَى اللَّهِ بَلْفِظِهَا، وَإِنْ كَانَ الْإِنْسَانُ الَّذِي يَحْفَظُهَا أَوْ يَحْفَظُ غَيْرَهَا مِنَ الْأَحَادِيثِ النَّبَوِيَّةِ يَثَابُ عَلَى ذَلِكَ، وَلَا تَقْرَأُ فِي الصَّلَاةِ، وَلَا يَخْتُتُ بِهَا مِنْ حَلْفٍ أَلَا يَقْرَأَ الْقُرْآنَ، إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْأَحْكَامِ الَّتِي تُخَالِفُ فِيهَا الْأَحَادِيثُ الْقُدْسِيَّةُ أَحْكَامَ الْقُرْآنِ، وهي نحو عشرة أحكام، وهذا يدلُّ على أنها ليست من كلام الله لفظًا، وإنما الرسول ﷺ أَضَافَهَا إِلَى اللَّهِ؛ لِأَنَّهُ أَوْحَى إِلَيْهِ بِهَا عَلَى وَجْهِ يُخَالِفُ مَا يُوَحَّى إِلَيْهِ فِي الْأَحَادِيثِ النَّبَوِيَّةِ.

وَلَا يُشْكِلُ عَلَى هَذَا أَنَّ الرَّسُولَ ﷺ يَقُولُ: قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: كَذَا وَكَذَا؛ لِأَنَّ إِضَافَةَ الْقَوْلِ إِلَى الْقَائِلِ قَدْ تَكُونُ بِالْمَعْنَى، وَمِنْ ذَلِكَ أَنَّ كُلَّ قَوْلٍ قَالَهُ الْأَنْبِيَاءُ فِي الْقُرْآنِ فَهُوَ مَنْقُولٌ عَنْهُمْ بِالْمَعْنَى بِلَا شَكٍّ؛ لِأَنَّ لُغَتَهُمْ لَيْسَتْ بِاللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ، ثُمَّ إِنَّا نَجِدُ أَنَّ اللَّهَ ﷻ يَقُولُ: إِنَّهُمْ قَالُوا كَذَا، وَفِي آيَةٍ أُخْرَى يَقُولُوا خِلَافَ هَذَا؛ وَلَكِنَّهُ بِمَعْنَاهُ، مِمَّا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى نَقَلَ عَنْهُمْ مَا نَقَلَ بِالْمَعْنَى، وَهَذَا لَا إِشْكَالَ فِيهِ.

وَفِي الْحَدِيثِ الْأَخِيرِ أَنَّ الرَّسُولَ ﷺ كَانَ يَقْرَأُ سُورَةَ الْفَتْحِ، أَوْ مِنْهَا حِينَ دَخَلَ مَكَّةَ، إِشَارَةً إِلَى أَنَّ هَذَا الْفَتْحَ الْمَذْكُورَ هُوَ فَتْحُ مَكَّةَ، وَقَدْ جَاءَ ذِكْرُ الْفَتْحِ فِي الْقُرْآنِ فِي عِدَّةٍ مِنْ مَوَاضِعَ مِنْهَا: ﴿إِنَّا مَتَعْنَاكَ﴾ [التين: ١]. وَالْمَرَادُ بِهِ فَتْحُ مَكَّةَ، وَمِنْهَا: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾ [التين: ١]. وَالْمَرَادُ بِهِ فَتْحُ مَكَّةَ، وَمِنْهَا قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلًا﴾ [التين: ١٠]. وَالْمَرَادُ بِهِ صَلَاحُ الْحَدِيثِيَّةِ عَلَى الْقَوْلِ الرَّاجِحِ، وَالَّذِي يُعَيِّنُ هَذَا الْمَعْنَى السِّيَاقُ أَوْ الْوَقَائِعُ.

وفي هذا الحديث: دليلٌ على جوازِ ترجيعِ القرآن، ولكن هل هو سنة؟

قَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ: إِنَّهُ سُنَّةٌ.

وَقَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ: إِنَّهُ لَيْسَ بِسُنَّةٍ، وَأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُرْجِعُ؛ لِأَنَّهُ كَانَ يَهْتَزُّ وَالنَّاقَةُ تَمْشِي بِهِ، فَسَبَبِ الْاهْتِرَازِ حَصَلَ مِنْهُ هَذَا التَّرْجِيْعُ.

ولكن الظاهر هو الأول، وأنه كان يُرْجَعُ قصداً لا من أجل أن الناقاة كانت تهتز به فَيَرْجَعُ قوله، وإذا كان كذلك فهو دليل على جواز ترجيع القرآن.
وهل من ذلك ما يُفَعَّلُ الآن في بعض المساجد، وهو ما يُسَمَّى بالصَّدى - وأنا لم أَسْمَعْ القراءة بالصَّدى - لكن قيل لي: إن بعض الناس يَجْعَلُونَ صدى في مكبر الصوت، كأنه طبل يقرع عليك؟
نَقُولُ: هذا الظاهر منه أنه يُغَيَّرُ تركيب القرآن، ويحوِّله إلى أن يَجْعَلَ القرآن كأنه أغاني.
❖ وقوله: «قَالَ: آآ. ثلاث مرات».

قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي «الْفَتْحِ» (١٣/٥١٥):

❖ قوله: «كيف كان ترجيعه؟ قَالَ: آآ ثلاث مرات». قَالَ ابْنُ بَطَالٍ: في هذا الحديث إجازة القراءة بالترجيع والألحان المملذذة للقلوب بحسن الصوت، وقول معاوية: لولا أن يَجْتَمِعَ الناسُ يُشِيرُ إلى أن القراءة بالترجيع تَجْمَعُ نفوس الناس إلى الإصغاء، وتَسْتَمِيلُهَا بذلك حتى لا تَكَادُ تَضِيرُ على استماع الترجيع المشوب بلذة الحكمة المهمة.
وفي قوله: آآ أبعاد الهمزة والسكون دلالة على أنه ﷺ كان يُرَاعِي في قراءته المد والوقف. انتهى. وقد تقدم شرح هذا كله في أواخر فضائل القرآن في باب الترجيع.
وقال القرطبي: يُحْتَمَلُ أن يكون حكاية صوته عند هزِّ الراحلة، كما يَغْتَرِي رافع صوته إذا كان راكباً من انضغاط صوته، وتقطيعه؛ لأجل هزِّ المركوب وبالله التوفيق.
قَالَ ابْنُ بَطَالٍ: وجه دخول حديث عبد الله بن مغفل في هذا الباب أنه ﷺ كان يَرُوي القرآن عن ربه. كذا قَالَ.

وقال الكيرماني: الرواية عن الربِّ أعمُّ من أن تكون قرآناً أو غيره بدون الواسطة وبالواسطة، وإن كان المتبادر هو ما كان بغير واسطة والله أعلم. اهـ

ثُمَّ قَالَ الْحَافِظُ رَحِمَهُ اللَّهُ:

❖ قوله: «فَرَجَّعَ فِيهَا». بتشديد الجيم؛ أي: ردَّد الصوت في الحلق، والجهُر بالقول مكرراً بعد خفائه، ووقع في رواية آدم عن شعبة: وهو يقرأ سورة الفتح أو من سورة الفتح قراءةً لينةً يُرْجَعُ فيها، وأخرجه في «فضائل القرآن» أيضاً. اهـ

وقال القسطلاني رَحِمَهُ اللَّهُ:

❖ قوله: «آآ ثلاث مرات». همزة مفتوحة بعدها ألف، وهو محمول على الإشباع في مجله. اهـ

❖ قوله: «مجله». أي: ما يُمَكِّنُ فيه الإشباع مثل الألف، والياء، والواو، والهاء المضمومة، وما أشبه ذلك.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٥١ - باب مَا يَجُوزُ مِنْ تَفْسِيرِ التَّوْرَةِ وَغَيْرِهَا ۖ كُنْتُ بِاللَّهِ بِالْعَرَبِيَّةِ وَغَيْرِهَا؛ لِقَوْلِ اللَّهِ

تَعَالَى: ﴿فَأَتُوا بِالْتَّوْرَةِ فَاَتْلُوهَا إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾ (٣١) ﴿التَّوْحِيدُ: ١٢٠﴾.

❦ قوله: «باب ما يجوز من تفسير التوراة وغيرها». التوراة كانت باللغة العبرية، والإنجيل كان باللغة السريانية، واللغة العبرية قريبة من اللغة العربية كما قَالَ ذلك شيخ الإسلام ابن تيمية رَحِمَهُ اللهُ (١)، ولهذا تعلمها زيد بن ثابت -أي: العربية- في ستة عشر يوماً (٢)، وذلك حين أمره النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يَتَعَلَّمَ لغة اليهود؛ لِقَرَأِ كِتَابِهِمْ إِذَا وَرَدَتْ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ، وَلِيَكْتُبَ لَهُمْ مَا يَرُدُّهُ عَلَيْهِمُ النَّبِيُّ ﷺ. وظاهر كلام البخاري رَحِمَهُ اللهُ حَيْثُ قَالَ: وغيرها من كتب الله بالعربية وغيرها. أَنَّهُ يُجُوزُ أَنْ تُفَسَّرَ الْقُرْآنُ بِغَيْرِ العربية، وهذه هي الترجمة المعنوية، فترجمة القرآن ترجمة معنوية جائزة بل واجبة لمن لا يفهمه إلا بذلك، وأما ترجمة القرآن ترجمة لفظية فإن هذا لا يُمكن فضلاً عن كونه جائزاً أو غير جائز، فهو غير جائز؛ لأنه يُخرج القرآن عن كونه كلام الله، لكن مع ذلك قالوا: إنه لا يُمكن؛ لأن اللغة العربية تُخالف غيرها من اللغات في الترتيب، والبلاغة، وغيرها، فلا يُمكن أَنْ يَرْجَمَ الْقُرْآنُ ترجمة لفظية.

وَنَضْرِبُ لِهَذَا مَثَلًا: فِي اللغة العربية المضاف سابق على المضاف إليه، وفي غيرها العكس، وفي اللغة العربية الصفة متأخرة عن الموصوف وفي غيرها بالعكس، فيقال عندنا الآن في اللغة العامية: مستودع الجاز. وَيُسَمُّونَهُ عندنا في اللغة العرفية: «جاز خانة». وأصله: خانة الجاز؛ لأن الخانة بمعنى المستودع، وفي اللغة العربية يُوجد حروف زائدة للتوكيد، وتقديم وتأخير لا يُوجد في اللغات الأخرى، فالترجمة اللفظية ممتعة حساً، ممنوعة شرعاً.

أما الترجمة المعنوية فهي جائزة، بل واجبة لمن يحتاج إلى تفهيم القرآن بالمعنى؛ لأنه يَجِبُ علينا أَنْ نُبَلِّغَ الْقُرْآنَ، فإذا وَجَبَ علينا أَنْ نُبَلِّغَ الْقُرْآنَ وهناك قوم لا يَعْرِفُونَ اللغة العربية، فإننا نُترجمه معنى إلى لغتهم حتى يفهموه.

ثم قَالَ: لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿فَأَتُوا بِالْتَّوْرَةِ فَاَتْلُوهَا إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾. وجه الدلالة من هذه الآية. قوله: ﴿فَاَتْلُوهَا إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾. وهم سوف يَتْلُونَهَا بِاللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ حَتَّى تَفْهَمَ.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ:

٧٥٤١- وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: أَخْبَرَنِي أَبُو سُفْيَانَ بْنُ حَرْبٍ أَنَّ هِرْقَلَ دَعَا تَرْجُمَانَهُ ثُمَّ دَعَا بِكِتَابِ النَّبِيِّ ﷺ فَقَرَأَهُ: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مِنْ مُحَمَّدٍ عَبْدِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى هِرْقَلٍ وَ«يَتَاهَلُ الْكِتَابِ تَمَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَامٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ» (التَّوْحِيدُ: ١٦٤). الآية.

(١) انظر «مجموعة الفتاوى» (٤/ ١١٠).

(٢) رواه أحمد في «مسنده» (١٨٦/ ٥) (٢١٦٨١)، وأبو داود (٣٦٤٥)، والترمذي (٢٧١٥). وقال الشيخ الألباني رَحِمَهُ اللهُ فِي تَغْلِيْقِهِ عَلَى سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ: حَسَنٌ صَحِيحٌ.

الشاهد من هذا قوله: دعا تَرْجُمَانَهُ. والمترجم سترجم كل الكتاب بما فيه الآية، لكنه يترجم معناها، أما لفظها فلا يمكن حسًا، ولا يجوز شرعًا.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥٤٢- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ عُمَرَ، أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ الْمُبَارِكِ، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: كَانَ أَهْلُ الْكِتَابِ يَقْرَءُونَ التَّوْرَةَ بِالْعِبْرَانِيَّةِ وَيَفْسَرُونَهَا بِالْعَرَبِيَّةِ لِأَهْلِ الْإِسْلَامِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا تُصَدِّقُوا أَهْلَ الْكِتَابِ وَلَا تُكَذِّبُوهُمْ، وَقُولُوا: ﴿ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ﴾» [البقرة ١٣٦]. الآية.

هذا الحديث فيه دليل على أنه يمكن تحريف المعنى؛ لقوله: «لَا تُصَدِّقُوهُمْ وَلَا تُكَذِّبُوهُمْ»، ومعلوم أن التوراة النازلة من عند الله حقًا يجب أن تصدق، لكن أهل الكتاب حرفوا وبدلوا. هذه من جهة.

ومن جهة أخرى أنهم ربما يفسرون المعنى الحق بمعنى باطل.

فها هنا يعتري إخبار هؤلاء عن التوراة باللغة العربية شيان:

الأول: أنه ربما يكون النص المترجم إلى العربية محرفًا.

والثاني: ربما يكون النص باقٍ على ما هو عليه لكنهم يحرفون المعنى.

هذا وهم في عهد الرسول ﷺ واليوم هم أشد، فلهذا يجب أن نخترز من اليهود والنصارى فيما يثبتونه لنا من أفكار أو غيرها أشد من احتراز الناس في عهد الرسول ﷺ.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥٤٣- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، عَنْ أَبِي بَرْزَاءٍ، عَنْ أَبِي عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: أُنْصِيَ النَّبِيُّ ﷺ بَرَجْلٍ وَامْرَأَةً مِنَ الْيَهُودِ قَدْ زَنِيَا، فَقَالَ لِلْيَهُودِ: «مَا تَصْنَعُونَ بِهِمَا؟» قَالُوا: نَسْخُمُ وَجُوهَهُمَا وَنُخْرِجُهُمَا. قَالَ: «فَاتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ». فَجَاءُوا، فَقَالُوا الرَّجُلُ يَمْنُ يَزْضُونَ: يَا أَتُورَ أَتُرَا. فَقَرَأَ حَتَّى انْتَهَى إِلَى مَوْضِعٍ مِنْهَا فَوَضَعَ يَدَهُ عَلَيْهِ. قَالَ: «ارْفَعْ يَدَكَ». فَرَفَعَ يَدَهُ فَإِذَا فِيهِ آيَةُ الرَّجْمِ تَلُوحُ. فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ إِنَّ عَلَيْهِمَا الرَّجْمَ، وَلَكِنَّا نَكْتُمُهُ بَيْنَنَا، فَأَمْرٌ بِهِمَا فَرَجِمَا، فَرَأَيْتَهُ يُجَانِي عَلَيْهِمَا الْحِجَارَةَ».

الشاهد من هذا الحديث قوله: «فَاتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا». وهم سوف يتلونها علينا بالعربية.

وكان رجم الزاني حكمًا شرعيًا في التوراة، لكن لما كثرت الزنا في أشرافهم -والعباد بالله- فشق عليهم أن يترجموا كل يوم شريكًا منهم، فقال لهم علماء الضلال: لا حاجة للرجم، سنضع لكم قانونًا جديدًا وهو تسخير الوجه والخزي، وتسخير الوجه أي: تسويده، والخزي قالوا: إنهم يركبون الزاني والزانية على حمارٍ ويجعلون وجه

أَحَدُهُمَا إِلَى دُبْرِ الْحِمَارِ، وَوَجْهَ الثَّانِي إِلَى وَجْهِ الْحِمَارِ، وَيَطُوفُونَ بِهِمَا فِي الْأَسْوَاقِ.

وَمَعْلُومٌ أَنَّ هَذَا أَهْوَنُ مِنَ الرَّجْمِ، وَاسْتَمَرُّوا عَلَى ذَلِكَ وَهُمْ فِي قَلْبٍ وَخَوْفٍ؛ لِأَنَّهُمْ يَعْلَمُونَ أَنَّهُمْ مُحَرَّفُونَ، فَلَمَّا بُعِثَ النَّبِيُّ ﷺ وَقَدِمَ الْمَدِينَةَ جَاءُوا إِلَيْهِ وَقَالُوا: لَعَلَّكُمْ تَجِدُونَ عِنْدَ هَذَا الرَّجُلِ فَرْجًا - وَهُمْ مُتَلَاعِبُونَ يُرِيدُونَ أَنْ يَأْخُذُوا مِنَ الرَّسُولِ ﷺ مَا يَرُوقُ لَهُمْ وَالْبَاقِي يَدْعُوهُ - وَكَانَ مِمَّنْ أَسْلَمَ مِنْ أَجْبَارِ الْيَهُودِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ رضي الله عنه، وَلِذَلِكَ فَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّ الرَّجْمَ وَاجِبٌ عَلَيْهِمْ فَأَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يُؤْتَى بِالتَّوْرَةِ - وَالظَّاهِرُ أَنَّ هَذَا بِمَشُورَةٍ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ؛ لِأَنَّهُ يَعْلَمُ - فَلَمَّا أَتَوْا بِهَا قَالُوا لِلرَّجُلِ عِنْدَهُمْ أَعُورٌ: اقْرَأ يَا أَعُورَ. وَهُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُرُورٍ - وَسَبَّحَانَ اللَّهِ - جَاءَ الْقَدَرُ مُنَاسِبًا لِلشَّرْعِ، فَالْأَعُورُ لَيْسَ فِيهِ خَيْرٌ، وَلِهَذَا فَالْدَجَالُ أَعُورٌ^(١)، وَأَكْثَرُ مَنْ يَتَّبِعُهُ الْيَهُودُ^(٢)، فَالْيَهُودُ كُلُّهُمْ أَعُورٌ، وَكُلُّهُمْ عَيْبٌ، وَكُلُّهُمْ خَبِثٌ.

فَلَمَّا قَرَأَ هَذَا الْأَعُورُ التَّوْرَةَ وَضَعَ يَدَهُ عَلَى آيَةِ الرَّجْمِ مِنْ أَجْلِ الْإِطْلَاقِ عَلَيْهَا الْمُسْلِمُونَ، فَقِيلَ لَهُ: ارْفَعْ يَدَكَ. فَلَمَّا رَفَعَ يَدَهُ إِذْ آيَةُ الرَّجْمِ تَلَوُّحٌ وَاضِحَةٌ بَيِّنَةٌ، فَأَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ بِرَجْمِهَا، فَرُجِمَا، فَكَانَ الرَّجُلُ مِنْ شِدَّةِ عَشْقِهِ لِلزَّانِيَةِ وَحَنَانِهِ عَلَيْهَا يَنْحَنِي عَلَيْهَا مِنْ أَجْلِ الْأُتْصِيهَا الْحِجَارَةَ.

وفي هذا: دَلِيلٌ عَلَى وَجوبِ إِقَامَةِ الْحُدُودِ عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى، لَكِنْ إِنْ كَانَ ذَلِكَ وَاجِبًا فِي شَرِيعَتِهِمْ وَكَانَ حَرَامًا، فَإِنَّهُ يَجِبُ عَلَيْنَا إِقَامَةُ الْحُدُودِ عَلَيْهِمْ فِيمَا يَعْتَقِدُونَ تَحْرِيمَهُ دُونَ مَا يَعْتَقِدُونَ حَلَّهٖ، فَلَوْ شَرِبُوا الْخَمْرَ فَإِنَّا لَا نَحُدُّهُمْ، لَكِنَّا نَمْنَعُهُمْ مِنْ إِظْهَارِ شَرْبِ الْخَمْرِ فِي بِلَادِ الْمُسْلِمِينَ، أَمَّا إِذَا كَانُوا فِي بِلَادِهِمْ يَشْرَبُونَ الْخَمْرَ، فَلَا تَعْرِضُ لَهُمْ؛ لِأَنَّهُمْ يَعْتَقِدُونَ أَنَّهُ حَلَالٌ.

كَذَلِكَ أَيْضًا إِقَامَةُ الْحُدُودِ عَلَيْهِمْ فَإِنَّهَا وَاجِبَةٌ عَلَيْنَا فِيمَا يَعْتَقِدُونَ تَحْرِيمَهُ، لَكِنْ إِذَا تَرَأَفُوا عَلَيْنَا، فَإِذَا تَرَأَفُوا عَلَيْنَا فِي مَعْصِيَةٍ وَهُمْ يَعْتَقِدُونَ أَنَّهَا مَعْصِيَةٌ فَإِنَّا نَحْكُمُ عَلَيْهِمْ بِحُكْمِنَا لَا بِحُكْمِهِمْ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَأَنْ أَحْكَمَ بَيْنَهُمْ يَمَا أُنْزِلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أُنْزِلَ اللَّهُ إِلَيْكَ﴾ [التَّائِبَةُ: ٤٩].



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رحمته الله:

٥٢ - بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ: «الْمَاهِرُ بِالْقُرْآنِ مَعَ الْكِرَامِ الْبَرَّةِ». «وَرِثُوا الْقُرْآنَ بِأَصْوَاتِكُمْ».

❦ قَوْلُهُ: «بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ»: «الْمَاهِرُ بِالْقُرْآنِ مَعَ الْكِرَامِ الْبَرَّةِ». جَزَمَ الْمُؤَلَّفُ رحمته الله بِأَنَّ هَذَا قَوْلُ النَّبِيِّ وَلِلْحَدِيثِ بَقِيَّةٌ وَهُوَ: «وَالَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَيَتَتَعَبُ فِيهِ وَهُوَ عَلَيْهِ شَاقٌّ لَهُ أَجْرَانِ». أَيْ: أَجْرُ الْمَعَانَاةِ مِنَ التَّلَاوَةِ وَأَجْرُ التَّلَاوَةِ، أَمَّا الْمَاهِرُ الَّذِي يَسْهَلُ عَلَيْهِ الْقِرَاءَةُ، وَيُؤَدِّي بِهَا بِأَدَاءٍ جَيِّدٍ فَإِنَّهُ مَعَ السَّفَرَةِ الْكِرَامِ الْبَرَّةِ الَّذِينَ ذَكَرَهُمُ اللَّهُ فِي قَوْلِهِ: ﴿كَلَّا إِنَّهَا لَنَذْكُرُ^(١)﴾ فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ^(٢) فِي مُصْحَفٍ مُكَرَّمَةٍ^(٣) تَرْفَعُهُ

(١) رواه البخاري (٣٠٥٦)، ومسلم (١٦٩) (٢٧٣).

(٢) رواه مسلم (٢٩٤٤).

مُطَهَّرَةً ⑤ وَيَأْتِي سَفَرَهُ ⑥ كَرَامٍ رَزَقَهُ ⑦ ﴿١١﴾ [بُخَارِي: ١١-١٦].

❦ وقوله: «وَزَيَّنُوا الْقُرْآنَ بِأَصْوَاتِكُمْ». قَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ: إِنَّ هَذَا الْحَدِيثَ عَلَى الْقَلْبِ، وَالْمَعْنَى: زَيَّنُوا أَصْوَاتَكُمْ بِالْقُرْآنِ؛ وَذَلِكَ لِأَنَّ الْقُرْآنَ زَيْنٌ سَوَاءٌ بِأَصْوَاتٍ جَمِيلَةٍ أَوْ بِغَيْرِ جَمِيلَةٍ، وَيَكُونُ الْمَعْنَى: زَيَّنُوا أَصْوَاتَكُمْ بِالْقُرْآنِ؛ يَعْنِي: اجْعَلُوا أَصْوَاتَكُمْ بِالْقُرْآنِ حَسَنَةً جَمِيلَةً فِي الْأَدَاءِ وَالنَّطْقِ، وَغَيْرِ ذَلِكَ. وَيَحْتَمِلُ أَنْ مَعْنَى قَوْلِهِ: «وَزَيَّنُوا الْقُرْآنَ بِأَصْوَاتِكُمْ». أَي: زَيَّنُوا الْقِرَاءَةَ بِأَصْوَاتِكُمْ، بِمَعْنَى أَنْ تَقْرَأُوا بِأَصْوَاتٍ جَمِيلَةٍ؛ لِأَنَّ الْقُرْآنَ إِذَا كَانَ بِأَصْوَاتٍ جَمِيلَةٍ يَتَلَذَّذُ الْإِنْسَانُ لَهُ أَكْثَرَ مِمَّا إِذَا كَانَ بِالْعَكْسِ.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥٤٤- حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ حَمَزَةَ، حَدَّثَنِي ابْنُ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ يَزِيدَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: «مَا أَذِنَ اللَّهُ لِشَيْءٍ مَا أَذِنَ لِنَبِيِّ حَسَنِ الصَّوْتِ بِالْقُرْآنِ يَجْهَرُ بِهِ»^(١).

❦ قَوْلُهُ: «أَذِنَ». بِمَعْنَى: اسْتَمَعَ، وَهُوَ مِنَ الْأَذْنِ وَهُوَ الْاسْتِمَاعُ؛ يَعْنِي: أَنَّ اللَّهَ ﷻ لَا يَسْتَمِعُ إِلَى شَيْءٍ مِثْلًا يَسْتَمِعُ إِلَى نَبِيِّ حَسَنِ الصَّوْتِ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ يَجْهَرُ بِهِ.

مَنْ هُوَ هَذَا النَّبِيُّ هَلْ هُوَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَوْ نَبِيٌّ آخَرُ؟

نَقُولُ: إِنَّ كَلِمَةَ «نَبِيٍّ» قَدْ جَاءَتْ نَكْرَةً، فَيَحْتَمِلُ أَنَّهُ الرَّسُولُ ﷺ، وَيَحْتَمِلُ أَنَّهُ دَاوُدُ، أَوْ غَيْرُهُ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ الَّذِينَ أَعْطَاهُمُ اللَّهُ صَوْتًا حَسَنًا.

وَعَلَى كُلِّ حَالٍ فَالْحَدِيثُ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ يَنْبَغِي لِلْإِنْسَانِ أَنْ يُحَسِّنَ صَوْتَهُ بِالْقُرْآنِ؛ لِأَنَّهُ كَلِمًا حَسَنًا صَوْتُهُ كَانَ اللَّهُ إِلَيْهِ أَسْمَعَ.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥٤٥- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ يُونُسَ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ، وَسَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ، وَعَلْقَمَةُ بْنُ وَقَّاصٍ، وَعَبِيدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ حِينَ قَالَ لَهَا أَهْلُ الْإِفْكِ مَا قَالُوا وَكُلُّ حَدَّثَنِي طَائِفَةٌ مِنَ الْحَدِيثِ قَالَتْ: فَاضْطَجَعْتُ عَلَى فِرَاشِي وَأَنَا حَيِّثُذُ أَعْلَمُ أَنِّي بَرِيئَةٌ وَأَنَّ اللَّهَ يَبْرِئُنِي وَلَكِنِّي وَاللَّهِ مَا كُنْتُ أَظُنُّ أَنَّ اللَّهَ يُنْزِلُ فِي شَأْنِي وَخَبْرًا يُتْلَى، وَلَشَأْنِي فِي نَفْسِي كَانَ أَحَقَرُ مِنْ أَنْ يَتَكَلَّمَ اللَّهُ فِيَّ بِأَمْرِ يُتْلَى، وَأَنْزَلَ اللَّهُ ﷻ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ﴾. الْعَشْرَ الْآيَاتِ كُلَّهَا^(٢).

هَذَا الْحَدِيثُ فِيهِ: مِنْ فَضَائِلِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: تَقْتُلُ بِاللَّهِ ﷻ، وَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى سَيَّرُهَا، أَوَّلًا: لِأَنَّهَا بَرِيئَةٌ، وَثَانِيًا: مَنْ

(١) رواه مسلم (٧٩٢) (٢٣٢).

(٢) رواه مسلم (٢٧٧٠) (٥٦).

أجل الدفاع عن فراش الرسول ﷺ، وهذا هو الذي وقع، لكنها ظننت ^(١) أن الله تعالى يُخبر نبيه ببراءتها دون أن ينزل فيها قرآن ينلّي، ولكن الله تعالى أنزل فيها القرآن الذي ينلّي؛ لأن الأمر عظيم.

والشاهد في هذا الحديث: قولها: «وحياً ينلّي». أي: يُقرأ، والقراءة فعل القاري.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ:

٧٥٤٦- حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ، حَدَّثَنَا مُسْعَرٌ، عَنْ عَدِيِّ بْنِ ثَابِتٍ -أَرَاهُ عَنِ الْبَرَاءِ- قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقْرَأُ فِي الْعِشَاءِ: ﴿وَالَّذِينَ وَالَّذِينَ﴾ ^(١) فَمَا سَمِعْتُ أَحَدًا أَحْسَنَ صَوْتًا أَوْ قِرَاءَةً مِنْهُ ^(٢).

الشاهد من هذا الحديث: قوله: «أحسن صوتاً أو قراءة». «أو» هنا للتنويع وليست للشك؛ يعني: أن صوته أحسن الأصوات، وأن قراءته أحسن القراءات.

وهنا ذكر صوتاً وقراءة، فالقراءة هي حسن الأداء، والصوت هو تحسين النطق بالقرآن، وكما هو مشاهد فمن الناس من يكون حسن الصوت والإداء، ومن الناس من يكون حسن الأداء وليس حسن الصوت، ومن الناس من يكون بالعكس حسن الصوت، ضعيفاً في الأداء، وخير الناس من كان حسن الصوت وحسن الأداء، وهذا هو الذي حصل للرسول ﷺ.

وهل نقول: إنه يؤخذ من هذا الحديث استحباب قراءة ﴿وَالَّذِينَ وَالَّذِينَ﴾ في العشاء؟
نقول: لو واطب عليها الرسول ﷺ لكانت سنة، أما وإنه لم يواظب عليها فإنها تكون قد جاءت اتفاقاً، وما جاء اتفاقاً فإنه لا يُعتبر مشروعاً بعينه، ولكن مع هذا لو قرأها الإنسان وهو يشعر أنه بذلك متبع لرسول الله ﷺ لحصل على خير.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ:

٧٥٤٧- حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مِنْهَالٍ، حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ، عَنْ أَبِي بَشِيرٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ مُتَوَارِئًا بِمَكَّةَ وَكَانَ يَرْفَعُ صَوْتَهُ، فَإِذَا سَمِعَ الْمُشْرِكُونَ سَبُّوا الْقُرْآنَ وَمَنْ جَاءَ بِهِ، فَقَالَ اللهُ ﷻ لِنَبِيِّهِ ﷺ: ﴿وَلَا تَهَمَّرْ بِصَلَاتِكَ وَلَا تَخَافُ بِهَا﴾ ^(١) [الاحزاب: ١١٠].
قد سبق الكلام على هذا الحديث.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ:

٧٥٤٨- حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، حَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي

(١) رواه مسلم (٤٦٤) (١٧٧).

(٢) رواه مسلم (٤٤٦) (١٤٥).

صَغَصَةً، عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ رضي الله عنه قَالَ لَهُ: «إِنِّي أَرَاكَ تُحِبُّ الْغَنَمَ وَالْبَادِيَةَ، فَإِذَا كُنْتُ فِي غَمَمِكَ أَوْ بَادِيَتِكَ فَأَذْنَتُ لِلصَّلَاةِ فَارْفَعُ صَوْتَكَ بِالنِّدَاءِ؛ فَإِنَّهُ لَا يَسْمَعُ مَدَى صَوْتِ الْمُؤَذِّنِ جِنَّ وَلَا إِنْسٍ وَلَا شَيْءٍ إِلَّا شَهِدَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ». قَالَ أَبُو سَعِيدٍ سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

في هذا الحديث: دليل على أن قراءة الإنسان مخلوقة؛ لأنها فعله؛ لقوله: ارفع صوتك بالنداء.

وفيه: دليل على استحباب النداء للواحد، فإذا كان في البادية فإنه يؤذن استحباباً لا وجوباً.

وفيه أيضاً: أن ما يسمعه من الإنس والجن وأي شيء يكون من شجر، أو حجر، أو مَدَرٍ، أو جبال، أو رمال، فإنه يشهد له يوم القيامة؛ لقول الله تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا ۚ بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَىٰ لَهَا ۚ﴾ الأنعام: ١٠٤. والبخاري رحمه الله ساق هذه الأدلة الكثيرة؛ لإثبات أن صوت القارئ من فعله فيكون مخلوقاً، أي: أنه لم يقصد قصداً أولياً تحسين الصوت بالقراءة.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رحمه الله:

٧٥٤٩- حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ أُمِّهِ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَرَأْسُهُ فِي حَجْرِي وَأَنَا حَائِضٌ ^(١).

الشاهد من هذا الحديث: قولها: «يَقْرَأُ الْقُرْآنَ»؛ فأضافت الفعل إليه.

وفي هذا الحديث من الفقه: دليل على جواز قراءة القرآن والإنسان متكى، أو مضطجع؛ لأنه قد جاء في بعض ألفاظ هذا الحديث: كان يتكى في حجري ويقرأ القرآن.

وفيه: دليل على أن الحائض ليست بنجسة.

وفيه أيضاً: دليل على جواز استماع الحائض لقراءة القرآن.

ولكن هل لها أن تقرأ القرآن هي بنفسها؟

في هذا خلاف بين العلماء، وليس فيه عن النبي ﷺ سنة صحيحة صريحة تدل على تحريم قراءة القرآن على الحائض، وعلى هذا فنقول: الأفضل ألا تقرأ القرآن طلباً للشواب، ولها أن تقرأه لدفع السوء، أو لحفظ ما حفظت، وما أشبه ذلك؛ أي: تقرأ عند الحاجة فقط.

وهذا قول وسط بين من يقول: إنه يجوز لها أن تقرأ من القرآن ما شاءت؛ لعدم وجود دليل يدل على المنع، وبين من يقول: إنها لا تقرأ شيئاً من القرآن.

فالصواب أن هذا ينبغي أن يحتاط الإنسان فيه فيقول: ما احتاجت إلى قراءته لحفظ أو أوراد تقرأها في الليل أو في النهار، أو لتعليم أبنائها، أو لتعلمها، فهذا لا بأس به، أما لمجرد الأجر والشواب

فالأولى ألا تقرأ؛ لأن هناك أحاديث تمنع ذلك ولكنها ضعيفة^(١).

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٥٣- بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿فَاقْرَأُوا مَا يَنْشُرُ مِنَ الْقُرْآنِ﴾ [الزُّمَرُ: ٢٠].

٧٥٥٠- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ عُقَيْلٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، حَدَّثَنِي عُرْوَةُ أَنَّ الْمُسَوَّرَ بْنَ عُرْمَةَ، وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَبْدِ الْقَارِي، حَدَّثَاهُ أَنَّهَا سَمِعَا عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ يَقُولُ: سَمِعْتُ هِشَامَ بْنَ حَكِيمٍ يَقْرَأُ سُورَةَ الْفُرْقَانِ فِي حَيَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَاسْتَمَعْتُ لِقِرَاءَتِهِ فَإِذَا هُوَ يَقْرَأُ عَلَى حُرُوفٍ كَثِيرَةٍ لَمْ يَقْرَأْنِيهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَكَدْتُ أَسَاوِرُهُ فِي الصَّلَاةِ، فَتَصَبَّرْتُ حَتَّى سَلِمَ قَلْبِي بَرْدَائِهِ فَقُلْتُ: مَنْ أَقْرَأَكَ هَذِهِ السُّورَةَ الَّتِي سَمِعْتُكَ تَقْرَأُ؟ قَالَ: أَقْرَأْنِيهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ. فَقُلْتُ: كَذَبْتَ، أَقْرَأْنِيهَا عَلَى غَيْرِ مَا قَرَأْتُ. فَانْطَلَقْتُ بِهِ أَقُوْدُهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقُلْتُ: إِنِّي سَمِعْتُ هَذَا يَقْرَأُ سُورَةَ الْفُرْقَانِ عَلَى حُرُوفٍ لَمْ تَقْرَأْنِيهَا، فَقَالَ: «أَرْسَلَهُ أَقْرَأَ يَا هِشَامُ». فَقَرَأَ الْقِرَاءَةَ الَّتِي سَمِعْتُهُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «كَذَلِكَ أَنْزَلْتُ». ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «اقْرَأْ يَا عُمَرُ». فَقَرَأْتُ الَّتِي أَقْرَأَنِي. فَقَالَ: «كَذَلِكَ أَنْزَلْتُ، إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ أَنْزَلَ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ، فَاقْرَأُوا مَا تيسَّرُ مِنْهُ»^(٢).

هذه القصة فيها فوائد عظيمة، منها:

أولاً: قوة عمر رضي الله عنه.

ثانياً: أن انفعال الإنسان في صلاته بشيء سَمِعَهُ لا يُؤَثِّرُ في الصلاة، فإذا سَمِعَ شيئاً يُفْرِحُ مثلاً ففرح وهو في الصلاة، أو سَمِعَ شيئاً يُحْزِنُ فحزن وهو في الصلاة أو سَمِعَ شيئاً يُغْضِبُ فغضب وهو في الصلاة، فإن كل هذا جائز. والدليل على ذلك قوله: «فَكَدْتُ أَسَاوِرُهُ فِي الصَّلَاةِ فَتَصَبَّرْتُ». وقوله: «أَسَاوِرُهُ»؛ أي: أُمِسُّكَ بِهِ فِي الصَّلَاةِ، لَكِنَّهُ تَصَبَّرَ حَتَّى انْتَهَى.

وفيه: أنه لا ينبغي للإنسان أن يتسرع في ما دون الأهم؛ لأن بقاءه في صلاته أهم من مساوَرَتِهِ إِيَّاهُ.

وفيه: دليل على جواز تلييب الإنسان بردائه؛ أي: أن يأخذ بلبائه - وهو رداء معروف على الكتفين - ويصرف به.

وفيه: دليل على جواز الإنكار بالقول وبالفعل؛ لقوله: «لَبِئْسَ فَقُلْتُ: مَنْ أَقْرَأَكَ؟»

وفيه: دليل على مسألة مهمة وهي: أن إنكار شيء من القرآن جاهلاً لا يكفُرُ به الإنسان؛ لأن

(١) ومن ذلك ما رواه الترمذي (١٣١)، وابن ماجه (٥٩٦)، عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا يَقْرَأُ الْجَنْبُ وَالْحَائِضُ شَيْئاً مِنَ الْقُرْآنِ».

قال شيخ الإسلام ابن تيمية في «مجموع الفتاوى» (٤٦٠/٢١): وهو حديث ضعيف باتفاق أهل المعرفة بالحديث. اهـ.

(٢) رواه مسلم (٨١٨) (٢٧٠).

عمر أنكر القراءة التي قرأها هشام، بل قال له: كذبت. وهذه فرع من فروع مسألة العذر بالجهل، فإنه لو أنكر أحد شيئاً من القرآن وهو عالم فإنه يكفر، قال العلماء: من أنكر حرفاً واحداً من القرآن وهو يعلم فإنه كافر. وعمر قد أنكر هنا عدة حروف، لكنه كان جاهلاً لم يعلم أن النبي ﷺ أجازها.

وفيه: دليل على حسن معاملة النبي ﷺ؛ حيث لم يؤاخذ هشاماً بمجرد قول عمر، حتى استمع إلى ما عنده، واستمع أيضاً إلى ما عند عمر.

وفيه أيضاً: دليل على إيقان الصحابة وإيمانهم، فإن عمر رضي الله عنه لم يلحقه الشك حين قال الرسول ﷺ لهشام: «كذلك أنزلت». وكذلك قال لعمر مع أنه قرأ خلاف ما قرأ هشام، ومع ذلك لم يحصل عنده ريب أو شك.

وفيه: أن القرآن أول ما نزل كان على سبعة أحرف؛ أي: كان موسعاً فيه، حتى إنه كان يُوسع لبعض الناس في لغتهم؛ أي: كان لهم أن يقرأوه بلغتهم، لكن بعد ذلك حصره الصحابة رضي الله عنهم على حرف واحد وهو لغة قريش، خوفاً من الفتنة التي وقعت في عهد عثمان بن عفان رضي الله عنه، وكاد الناس يقتلوا، حيث كان يقرأه بعضهم على حرف، والبعض الآخر على حرف آخر، فجيء إلى عثمان وشكوا إليه الأمر، فأقام اللجنة المعروفة لجمع القرآن على حرف واحد^(١).

وفي الحديث: فوائد أخرى لكن بعضها قد مرّت.

فإن قيل: هل يؤخذ من هذا الحديث أن الإمام إذا أخطأ في الصلاة خطأ لا يُسمع به أنه ينحى عن الإمامة ويتقدّم أحد سواه؟

فالجواب: إذا كان خطؤه يُحيل المعنى وردننا عليه، ولكن أبى وأصر، فحينئذ تأخذ به ونردّه، ويُصلّي مكانه من يُقيم القراءة، أما إذا كان خطؤه لا يُحيل المعنى فإن أخذه وردّه يكون به فتنة.

ثُمَّ قَالَ الْبَخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ:

٥٤ - باب قول الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ﴾ (التيسير: ١٧). وقال النبي ﷺ: «كُلُّ مُيسِّرٍ لِمَا خُلِقَ لَهُ». يُقَالُ: مُيسِّرٌ: مُهيِّئٌ.

وَقَالَ مُجَاهِدٌ: يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ بِلِسَانِكَ: هَوَّنَا قِرَاءَتَهُ عَلَيْكَ.

وَقَالَ مَطَرُ الْوَرَّاقِ: ﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ﴾ (٥٤) قَالَ: هَلْ مِنْ طَالِبٍ عِلْمٍ فَيَعَانِ عَلَيْهِ.

❦ قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ﴾. هذه الجملة مؤكدة بثلاث مؤكدات كما هو معروف

وهي: القسّم، واللام، وقد.

والتيسير: هو التسهيل والتهيئة، فقوله: ﴿يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ﴾. أي: هيأناه وسهّلناه للذكر.

والذكر: بمعنى التذكير بدليل قوله: ﴿فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ﴾. أي: هل من متذكر، فالإنسان إذا رجع للقرآن ليتذكر به فإن الله تعالى يُسِّرُ له التذكر به، وإذا أعرض عنه فإنه يُحَالُ بينه وبين الانتفاع به.

وقوله: ﴿فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ﴾. قَالَ فِيهِ مَطَرُ الْوَرَّاقِ: هل من طالبٍ علمٍ فيُعَانِ عليه. لأن طالب العلم إذا طلبه بصدق فلا بد أن يتدكَّرَ.

وهنا قَالَ: فيُعَانِ عليه. بالفتح؛ لأنه جوابُ الاستفهام.

ومناسبة هذا الباب للترجمة، قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ رَحِمَهُ اللهُ فِي «الفتح» (٥٢١ / ١٣):

قوله: «بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ يَسْرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ﴾». قيل: المراد بالذكر: الأذكار والاعتاظ. وقيل: الحفظ. وهو مقتضى قول مجاهد.

قوله: وقال النبي ﷺ: «كُلُّ مِيسَرٍ لَهَا خُلُقٌ لَهُ». فذكره موصولاً في الباب من حديث عليٍّ.

قوله: وقال مجاهد: يَسْرُنَا الْقُرْآنَ بِلِسَانِكَ هَوْنًا عَلَيْكَ. في رواية غير أبي ذرٍّ: هَوْنًا قِرَاءَتَهُ عَلَيْكَ. وهو بفتح الهاء والواو وتشديد النون من التهوين، وقد وصله الفريابي، عن ورقاء، عن ابن أبي نجيح، عن مجاهد في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ يَسْرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ﴾. قَالَ: هَوْنًا.

قَالَ ابْنُ بَطَّالٍ: تيسيرُ القرآن: تسهيلُهُ على لسانِ القارئ، حَتَّى يُسَارِعَ إلى قِرَاءَتِهِ، وربما سَبَقَ لِسَانُهُ فِي الْقِرَاءَةِ فَيُجَاوِزُ الْحَرْفَ إِلَى مَا بَعْدَهُ، وَيَحْذِفُ الْكَلِمَةَ حَرْصًا عَلَى مَا بَعْدَهَا. انتهى. وفي دخولِ هذا في المرادِ نظرٌ كبيرٌ.

قوله: «وقال مطرُ الورَّاقِ: ﴿وَلَقَدْ يَسْرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ﴾. قَالَ: هل من طالبٍ علمٍ فيُعَانِ عليه». وقع هذا التعليقُ عند أبي ذرٍّ عن الكُشْمِينِيِّ وحده، وثبت أيضًا للجُرْجَانِيِّ عن الفَرِّيرِيِّ، وصله الفريابي عن صُمْرَةَ بْنِ زُعْمَةَ، عن عبد الله بنِ شَوْذَبٍ، عن مطرٍ.

وأخرجه أبو بكر بن أبي عاصمٍ في كتابِ العلمِ من طريقِ صُمْرَةَ.

ثم ذكر حديثَ عمران بنِ حُصَيْنٍ: قلتُ: يا رسولَ الله. وهو مختصرٌ من حديثِ سَبْقٍ في كتابِ القدرِ فيه: عن عمران قَالَ: قَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَيْعَرَفُ أَهْلَ الْجَنَّةِ مِنْ أَهْلِ النَّارِ؟ قَالَ: «نَعَمْ». قَالَ: فَلِمَ يَعْمَلُ الْعَامِلُونَ؟

وقد تقدَّم شرحُه هناك. اهـ.

ثم قَالَ ابْنُ حَجَرٍ رَحِمَهُ اللهُ فِي آخرِ شرحِ هذا الباب:

قلتُ: وكان مناسبة هذا الباب لما قبله من جهة الاشتراك في لفظِ «التيسير». والله أعلم. اهـ.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ:

٧٥٥١- حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ قَالَ يَزِيدُ: حَدَّثَنِي مُطَرِّفُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ عِمْرَانَ

قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ فِيمَا يَعْمَلُ الْعَامِلُونَ؟ قَالَ: «كُلُّ مُيسَّرٍ لِمَا خُلِقَ لَهُ»^(١).

٧٥٥٢- حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا عُندَرٌ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ مَنْصُورٍ، وَالْأَعْمَشِ، سَمِعَا سَعْدَ بْنَ عُبَيْدَةَ، عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عَلِيٍّ عليه السلام، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ كَانَ فِي جَنَازَةٍ فَأَخَذَ عُمُودًا فَجَعَلَ يَنْكُتُ فِي الْأَرْضِ، فَقَالَ: «مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا كُتِبَ مَقْعَدُهُ مِنَ النَّارِ أَوْ مِنَ الْجَنَّةِ». قَالُوا: أَلَا تَنْكِلُ؟ قَالَ: «اعْمَلُوا فَكُلُّ مُيسَّرٍ، ﴿مَا مَنَ أَعْطَى وَآتَى﴾ الآية»^(٢).

هذان الحديثان سبقا والشاهد منهما قوله: «فكل ميسر». وفي اللفظ الأول: «ميسر لما خُلِقَ له». فأهل الجنة يُيسرون لعمل أهل الجنة، وأهل النار يُيسرون لعمل أهل النار، فإذا رأيت أن الله قد يسر لك العبادات وسهلها على نفسك، فأعلم أن هذه بشرى خير، وإذا رأيت شخصاً قد عسر الله عليه العبادات فاعلم أن هذه بشرى سوء؛ لأن أهل الشقاوة يُيسرون لعمل أهل الشقاوة.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ كَحَدَّثَهُ:

٥٥- بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ﴾ ^(١) فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ ^(٢) ﴿الْمُلْكُ: ٢١-٢٢﴾. ﴿وَالطُّورُ﴾ ^(٣) وَكَتَبَ مَسْطُورٌ ^(٤) ﴿الْمُلْكُ: ١-٢﴾.

قَالَ قَتَادَةُ: مَكْتُوبٌ. يَسْطُرُونَ: يَخْطُونَ. فِي أُمِّ الْكِتَابِ: جُمْلَةُ الْكِتَابِ وَأَصْلِهِ. مَا يَلْفِظُ: مَا يَتَكَلَّمُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا كُتِبَ عَلَيْهِ.

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: يُكْتَبُ الْخَيْرُ وَالشَّرُّ. يُحَرِّفُونَ: يُزِيلُونَ، وَلَيْسَ أَحَدٌ يُزِيلُ لَفْظَ كِتَابٍ مِنْ كُتُبِ اللَّهِ ﷻ، وَلَكِنَّهُمْ يُحَرِّفُونَهُ: يَتَوَلَّوْنَهُ عَلَى غَيْرِ تَأْوِيلِهِ، دَرَسْتُهُمْ: تَلَاوْنَتْهُمْ. وَاعِيَةٌ: حَافِظَةٌ. وَتَعِيَهَا: تَحْفَظُهَا. ﴿وَأَوْحَى إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ لِأَتَذْكُرَكَ بِهِ﴾ الأنعام: ١٠٩. بَعْضِي: أَهْلُ مَكَّةَ، وَمَنْ بَلَغَ هَذَا الْقُرْآنَ فَهُوَ لَهُ نَذِيرٌ.

هذا الباب مُشْتَمِلٌ عَلَى أُمُورٍ مُتَعَدِّدَةٍ:

أَوَّلًا: قَوْلُهُ: ﴿بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ﴾ ^(١) فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ ^(٢). هذا آخرُ سُورَةِ الْبُرُوجِ. وَقَوْلُهُ: ﴿هُوَ﴾. الضَّمِيرُ فِيهِ يَعُودُ عَلَى الْقُرْآنِ. وَ﴿مَجِيدٌ﴾: ذُو الْعِظَمَةِ، وَإِذَا كَانَ الْقُرْآنُ مَجِيدًا فَإِنَّ مَنْ تَمَسَّكَ بِهِ نَالَ الْمَجْدَ.

❖ وَقَوْلُهُ: «﴿فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ﴾». أَي: فِي اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ عِنْدَ اللَّهِ ﷻ.

❖ وَقَوْلُهُ: «﴿وَالطُّورُ﴾ ^(٣) وَكَتَبَ مَسْطُورٌ ^(٤)». الطُّورُ هُوَ الْجَبَلُ الْمَعْرُوفُ، وَكَتَبَ مَسْطُورٌ.

أَي: مَكْتُوبٌ، وَهُوَ مَا خُوذَ مِنَ السَّطْرِ؛ لِأَنَّ الْكِتَابَ يُكْتَبُ عَلَى وَجْهِ الْأَسْطَرِ.

وَالْمُرَادُ بِهَذَا الْكِتَابِ الْمَسْطُورِ، إِمَّا أَنَّهُ اللَّوْحُ الْمَحْفُوظُ، وَإِمَّا أَنَّهُ الْقُرْآنَ، وَيُؤَيِّدُهُ قَوْلُهُ: ﴿وَكَتَبَ مَسْطُورٌ﴾ ^(٥) فِي رَقْعٍ مَسْطُورٍ ^(٦) ﴿الْمُلْكُ: ٢-٣﴾. وَالرَّقْعُ: الْجِلْدُ. وَكَانُوا فِيهَا سَبَقَ يَكْتُبُونَ الْقُرْآنَ فِي الْجِلْدِ، وَفِي

(١) رواه مسلم (٥٦٤٩) (٩).

(٢) رواه مسلم (٢٦٤٧) (٧).

عَسِيبِ النَّخْلِ، وَفِي اللَّخَافِ - وَهِيَ حَجَارَةٌ رَقِيقَةٌ مَلْسَاءٌ - وَغَيْرِ ذَلِكَ.

❖ وَقَوْلُهُ: ﴿وَالْقَلِيرُ وَمَا يَسْطُرُونَ﴾ [النَّحْلَةُ: ١٠]. قَالَ: يَسْطُرُونَ: يَخْطُونَ؛ لِأَنَّ الْخَطَّاطَ يُسْطِرُّ الْمَكْتُوبَ.

❖ ثُمَّ قَالَ: «فِي أُمِّ الْكِتَابِ»: جُمْلَةُ الْكِتَابِ وَأَصْلِهِ. يُشِيرُ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلٌّ حَكِيمٌ﴾ [الزُّمَرُ: ١].

❖ وَقَوْلُهُ: «مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ»: مَا يَتَكَلَّمُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا كُتِبَ عَلَيْهِ. يُشِيرُ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْنَا رَقِيبٌ عَيْنٌ﴾ [الْقَصَصُ: ١٨]. وَقَوْلُهُ: «إِلَّا كُتِبَ عَلَيْهِ». فِيهِ شَيْءٌ مِنَ الْقَصُورِ، وَلِهَذَا أَرَدَ بِهَا بِقَوْلِهِ: وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: يُكْتَبُ الْخَيْرُ وَالشَّرُّ، وَعَلَى هَذَا فَيَكُونُ قَوْلُهُ: ﴿مِنْ قَوْلٍ﴾. عَامًّا لِأَقْوَالِ الْخَيْرِ وَأَقْوَالِ الشَّرِّ. ثُمَّ قَالَ تَعَالَى: ﴿إِلَّا لَدَيْنَا رَقِيبٌ يُرَاقِبُهُ﴾ عَيْنٌ حَاضِرٌ لَا يَغِيبُ.

❖ ثُمَّ قَالَ: «يُحَرِّفُونَ»: يُزِيلُونَ، وَلَيْسَ أَحَدٌ يُزِيلُ لَفْظَ كِتَابٍ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ ﷻ، وَلَكِنْهُمْ يُحَرِّفُونَهُ: يَتَأَوَّلُونَهُ عَلَى غَيْرِ تَأْوِيلِهِ. قَوْلُهُ: يُحَرِّفُونَ. مَاخُودٌ مِنَ التَّحْرِيفِ وَهُوَ صَرْفُ الشَّيْءِ، يُقَالُ: انْحَرَفَتِ الدَّابَّةُ. أَي: انْصَرَفَتْ. وَيُقَالُ: حَرَفْتُ كَذَا. أَي: صَرَفْتُهُ، وَهُوَ بِمَعْنَى التَّغْيِيرِ وَالْإِزَالَةِ عَنْ مَوْضِعِهِ، فَقَوْلُهُ: ﴿يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ﴾ [النَّحْلَةُ: ١٦]؛ أَي: يُزِيلُونَهُ عَنْ مَوَاضِعِهِ.

وَلَكِنْ هَلِ التَّحْرِيفُ يَكُونُ لَفْظِيًّا أَوْ مَعْنَوِيًّا أَوْ يَكُونُ هَذَا وَهَذَا؟

نَقُولُ: يَكُونُ هَذَا وَهَذَا، فَقَدْ يَكُونُ لَفْظِيًّا، وَقَدْ يَكُونُ مَعْنَوِيًّا، وَقَدْ يَكُونُ لَفْظِيًّا مَعْنَوِيًّا. فِإِذَا قَالَ الْقَارِئُ: «قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ». فَهَذَا تَحْرِيفٌ لَفْظِيٌّ لَكِنْ لَا يَتَغَيَّرُ بِهِ الْمَعْنَى. وَإِذَا قَالَ: «ثُمَّ أَسْتَوِي عَلَى الْمَرْيَمِ» أَي: مُلْكُهُ وَقَهْرُهُ. فَهَذَا تَحْرِيفٌ مَعْنَوِيٌّ. وَإِذَا قَرَأَ الْقَارِئُ: (وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا) فَهَذَا تَحْرِيفٌ لَفْظِيٌّ مَعْنَوِيٌّ. وَكُلُّهُ مَذْمُومٌ، لَكِنْ أَشَدُّهُ التَّحْرِيفُ اللَّفْظِيُّ الْمَعْنَوِيُّ.

❖ وَقَوْلُهُ: «وَلَيْسَ أَحَدٌ يُزِيلُ لَفْظَ كِتَابٍ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ». يَعْني: فِي الْغَالِبِ، وَإِلَّا فَلَيْسَ بِهِم - أَي: الَّذِينَ حَرَّفُوا - رَبِّهَا يُغَيِّرُونَ، فَيَزِيدُونَ أَوْ يَنْقُصُونَ.

❖ وَقَوْلُهُ: «دَرَسْتُهُمْ»: تَلَاوْتُهُمْ. يُشِيرُ بِذَلِكَ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَإِنْ كُنَّا عَنْ دَرَسَتِهِمْ لَفَنَفِيلَتٌ﴾ [الْأَنْعَامُ: ١٠٦]. أَي: تَلَاوْتُهُمْ.

❖ قَوْلُهُ: «وَاعِيَةً»: حَافِظَةً. يُشِيرُ بِذَلِكَ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَتَعِيًّا أَدُنَّ وَعِيَةً﴾ [الْأَنْعَامُ: ١٢]. تَعِيَهَا؛ أَي: تَحْفَظُهَا.

❖ ثُمَّ قَالَ: «وَأَوْحَى إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنَ لِأَتَذَكَّرُ بِهِ». يَعْني: أَهْلَ مَكَّةَ. يُرِيدُ بِذَلِكَ أَنَّ الْخِطَابَ فِي قَوْلِهِ: ﴿لَا تَذَكَّرُ﴾. يَعُودُ إِلَى أَهْلِ مَكَّةَ، «وَمَنْ بَلَغَ». أَي: مَنْ بَلَغَهُ هَذَا الْقُرْآنُ مِنْ غَيْرِ أَهْلِ مَكَّةَ.

❖ ثُمَّ قَالَ: «وَمَنْ بَلَغَ هَذَا الْقُرْآنَ فَهُوَ لَهُ نَذِيرٌ».

ثُمَّ قَالَ الْبَحَّارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥٥٣ - وَقَالَ لِي خَلِيفَةُ بْنُ خَبَّاطٍ، حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ، سَمِعْتُ أَبِي، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَبِي رَافِعٍ، عَنْ

أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «لَمَّا قَضَى اللَّهُ الْخَلْقَ كَتَبَ كِتَابًا عِنْدَهُ: غَلَبَتْ - أَوْ قَالَ: سَبَقَتْ - رَحْمَتِي غَضَبِي فَهُوَ عِنْدَهُ فَوْقَ الْعَرْشِ»^(١).

٧٥٥٤- حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي غَالِبٍ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ، سَمِعْتُ أَبِي يَقُولُ: حَدَّثَنَا قَتَادَةُ أَنَّ أَبَا رَافِعٍ حَدَّثَهُ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ كِتَابًا قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ الْخَلْقَ: إِنَّ رَحْمَتِي سَبَقَتْ غَضَبِي. فَهُوَ مَكْتُوبٌ عِنْدَهُ فَوْقَ الْعَرْشِ»^(٢).

الشاهد من هذا الحديث: قوله: «كَتَبَ كِتَابًا عِنْدَهُ». وكان المؤلف رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يُشِيرُ بهذا إلى قوله تعالى: ﴿وَكُتِبَ مَسْطُورٌ ۝١﴾ [الأنعام: ١٢٠].

قَالَ الْحَافِظُ أَبُو جَعْفَرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي «الْفَتْحِ» (١٣/ ٥٢٢-٥٢٦):

❖ قوله: «بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿بَلْ هُوَ قَوْلُهُ أَنْ يُحْمَدَ ۝٢٠﴾ فِي لَوْجِ تَحْفُظٍ ۝٢١﴾». قَالَ الْبُخَارِيُّ فِي «خَلْقِ أَعْمَالِ الْعِبَادِ» بَعْدَ أَنْ ذَكَرَ هَذِهِ الْآيَةَ وَالَّذِي بَعْدَهَا: قَدْ ذَكَرَ اللَّهُ أَنَّ الْقُرْآنَ يُحْفَظُ وَيُسْطَرُّ، وَالْقُرْآنُ الْمَوْعِيُّ فِي الْقُلُوبِ الْمَسْطُورُ فِي الْمَصَاحِفِ الْمَتْلُوِّ بِالْأَلْسِنَةِ كَلَامُ اللَّهِ لَيْسَ بِمَخْلُوقٍ، وَأَمَّا الْمَدَادُ وَالْوَرَقُ وَالْجِلْدُ فَإِنَّهُ مَخْلُوقٌ.

❖ قوله: «﴿وَالطُّورِ ۝١﴾ وَكُتِبَ مَسْطُورٌ ۝٢﴾ قَالَ قَتَادَةُ: مَكْتُوبٌ». وَصَلَهُ الْبُخَارِيُّ فِي «خَلْقِ أَعْمَالِ الْعِبَادِ» مِنْ طَرِيقِ يَزِيدَ بْنِ زُرَيْعٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي عَرُوبَةَ، عَنْ قَتَادَةَ فِي قَوْلِهِ: «﴿وَالطُّورِ ۝١﴾ وَكُتِبَ مَسْطُورٌ ۝٢﴾». قَالَ: الْمَسْطُورُ: الْمَكْتُوبُ. ﴿فِي رَقْعٍ مَنَشُورٍ ۝٢﴾. هُوَ الْكِتَابُ، وَصَلَهُ عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ مِنْ رِوَايَةِ شَيْبَانَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، وَعَبْدُ الرَّزَاقِ، عَنْ مَعْمَرٍ كِلَاهُمَا عَنْ قَتَادَةَ نَحْوَهُ.

وَأَخْرَجَ عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ، عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ مُجَاهِدٍ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَكُتِبَ مَسْطُورٌ ۝٢﴾ قَالَ: صَحْفٌ مَكْتُوبَةٌ. ﴿فِي رَقْعٍ مَنَشُورٍ ۝٢﴾ قَالَ: فِي صَحْفٍ. قَوْلُهُ: ﴿يَسْطُرُونَ: يَخْطُونَ﴾ أَي: يَكْتُبُونَ، أَوْرَدَهُ عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ مِنْ طَرِيقِ شَيْبَانَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ قَتَادَةَ فِي قَوْلِهِ: «﴿وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ ۝١﴾» قَالَ: وَمَا يَكْتُبُونَ.

❖ قوله: «فِي أَمِ الْكِتَابِ: جَمَلَةُ الْكِتَابِ وَأَصْلُهُ» وَصَلَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي كِتَابِ «النَّاسِخِ وَالْمَنْسُوخِ» مِنْ طَرِيقِ مَعْمَرٍ عَنْ قَتَادَةَ فِي قَوْلِهِ: «﴿يَمْعُرُوا اللَّهَ مَا يُشَاءُ وَيُنَبِّئُ عَنْهُ ۝٢٠﴾ أَمْ أَلْكُتِبِ ۝٢١﴾» [الأنعام: ٢٠]. قَالَ: جَمَلَةُ الْكِتَابِ وَأَصْلُهُ. وَكَذَا أَخْرَجَهُ عَبْدُ الرَّزَاقِ فِي تَفْسِيرِهِ، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنْ قَتَادَةَ.

وَعِنْدَ ابْنِ أَبِي حَاتِمٍ مِنْ طَرِيقِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: «﴿وَعِنْدَهُ ۝٢٠﴾ أَمْ أَلْكُتِبِ ۝٢١﴾ يَقُولُ: جَمَلَةُ ذَلِكَ عِنْدَهُ فِي أَمِ الْكِتَابِ النَّاسِخِ وَالْمَنْسُوخِ، وَمَا يُكْتَبُ وَمَا يُبَدَّلُ.

❖ قوله: «مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ» مَا يَتَكَلَّمُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا كُتِبَ عَلَيْهِ، وَصَلَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ مِنْ طَرِيقِ شُعَيْبِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي عَرُوبَةَ، عَنْ قَتَادَةَ، وَالْحَسَنِ فِي قَوْلِهِ: «مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ». قَالَ:

(١) رواه مسلم (٢٧٥١).

(٢) رواه مسلم (٢٧٥١).

مَا يَتَكَلَّمُ بِهِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا كُتِبَ عَلَيْهِ. وَمِنْ طَرِيقِ زَائِدَةَ بْنِ قَدَامَةَ، عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ مَجْمَعٍ قَالَ: الْمَلَكُ مَدَادُهُ رِيقُهُ، وَقَلَمُهُ لِسَانُهُ.

❖ قَوْلُهُ: «وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: يُكْتَبُ الْخَيْرُ وَالشَّرُّ». وَصَلَهُ الطَّبْرِيُّ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ مِنْ طَرِيقِ هِشَامِ بْنِ حَسَّانٍ، عَنْ عِكْرَمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ﴾ قَالَ: إِنَّمَا يَكْتَبُ الْخَيْرُ وَالشَّرُّ.

وَأَخْرَجَ أَيْضًا مِنْ طَرِيقِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَيْنٌ﴾ قَالَ: يُكْتَبُ كُلُّ مَا تَكَلَّمَ بِهِ مِنْ خَيْرٍ أَوْ شَرٍّ حَتَّىٰ إِنَّهُ لَيَكْتَبُ قَوْلُهُ: أَكَلْتُ، شَرِبْتُ، ذَهَبْتُ، جَنْتُ، رَأَيْتُ. حَتَّىٰ إِذَا كَانَ يَوْمَ الْخَمِيسِ عُرِضَ قَوْلُهُ وَعَمَلُهُ، فَأَقْرَبُ مَا كَانَ مِنْ خَيْرٍ أَوْ شَرٍّ، وَأَلْقَى سَائِرَهُ، فَذَلِكَ قَوْلُهُ: ﴿يَتَمَحَّوْا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُنْثَبِثُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾.

وَأَخْرَجَ الطَّبْرِيُّ هَذَا مِنْ طَرِيقِ الْكَلْبِيِّ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَبِثٍ -بِكَسْرِ الرَّاءِ-، ثُمَّ يَأْتِي مَهْمُوزَةً، وَأَخْرَجَهُ مَوْحِدَةً -وَالْكَلْبِيُّ مَتْرُوكٌ، وَأَبُو صَالِحٍ لَمْ يُذَكِّرْ جَابِرًا هَذَا.

وَأَخْرَجَ الطَّبْرِيُّ مِنْ طَرِيقِ سَعِيدِ بْنِ أَبِي عَرُوبَةَ، عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ: «مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ». مَا يَتَكَلَّمُ بِهِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا كُتِبَ عَلَيْهِ. وَكَانَ عِكْرَمَةُ يَقُولُ: إِنَّمَا ذَلِكَ فِي الْخَيْرِ وَالشَّرِّ.

قُلْتُ: وَيُجْمَعُ بَيْنَهُمَا بِرَوَايَةِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ الْمَذْكُورَةِ.

❖ قَوْلُهُ: «يُحَرِّفُونَ: يُزِيلُونَ». لَمْ أَرْ هَذَا مَوْصُولًا مِنْ كَلَامِ ابْنِ عَبَّاسٍ مِنْ وَجْهِ ثَابِتٍ، مَعَ أَنَّ الَّذِي قَبْلَهُ مِنْ كَلَامِهِ، وَكَذَا الَّذِي بَعْدَهُ وَهُوَ قَوْلُهُ: «دَرَسْتُهُمْ: تَلَاوْتُهُمْ» وَمَا بَعْدَهُ.

وَأَخْرَجَ جَمِيعَ ذَلِكَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ مِنْ طَرِيقِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي بَابِ قَوْلِهِ: ﴿كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾. عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ مَا يُخَالِفُ مَا ذُكِرَ هُنَا، وَهُوَ تَفْسِيرُ يُحَرِّفُونَ بِقَوْلِهِ: يُزِيلُونَ، نَعَمْ أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ مِنْ طَرِيقِ وَهْبِ بْنِ مُثَنٍّ، وَقَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ فِي كِتَابِ الْمَجَازِ فِي قَوْلِهِ: (يَحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ) قَالَ: يَقْلِبُونَ وَيُغَيِّرُونَ، وَقَالَ الرَّائِغِيُّ: التَّحْرِيفُ: الْإِمَالَةُ، وَتَحْرِيفُ الْكَلَامِ أَنْ يَجْعَلَهُ عَلَى حَرْفٍ مِنَ الْإِحْتِمَالِ، بِحَيْثُ يُمَكِّنُ حَمْلَهُ عَلَى وَجْهَيْنِ فَأَكْثَرَ.

❖ قَوْلُهُ: «وَلَيْسَ أَحَدٌ يُزِيلُ لَفْظَ كِتَابٍ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ ﷻ وَلَكِنَّهُمْ يُحَرِّفُونَهُ: يَتَأَوَّلُونَهُ عَنْ غَيْرِ تَأْوِيلِهِ» فِي رَوَايَةِ الْكُشْمِينِيِّ: «يَتَأَوَّلُونَهُ عَلَى غَيْرِ تَأْوِيلِهِ» قَالَ شَيْخُنَا ابْنُ الْمُثَنَّى فِي شَرْحِهِ: هَذَا الَّذِي قَالَهُ أَحَدُ الْقَوْلَيْنِ فِي تَفْسِيرِ هَذِهِ الْآيَةِ وَهُوَ مُخْتَارُهُ -أَيُّ الْبَخَارِيِّ- وَقَدْ صَرَّحَ كَثِيرٌ مِنْ أَصْحَابِنَا بِأَنَّ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى بَدَّلُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ، وَفَرَعُوا عَلَى ذَلِكَ جَوَازَ امْتِهَانٍ أَوْ رَاقِبَهَا، وَهُوَ يُخَالِفُ مَا قَالَهُ الْبَخَارِيُّ هُنَا. انْتَهَى، وَهُوَ كَالصَّرِيحِ فِي أَنَّ قَوْلَهُ: «وَلَيْسَ أَحَدٌ» إِلَى آخِرِهِ مِنْ كَلَامِ الْبَخَارِيِّ ذَيْلٌ بِهِ تَفْسِيرُ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَهُوَ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ بَقِيَّةَ كَلَامِ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي تَفْسِيرِ الْآيَةِ.

وَقَدْ صَرَّحَ بَعْضُ الشَّرَاحِ الْمَتَأَخِّرِينَ: اخْتَلَفَ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ عَلَى أَقْوَالٍ، أَحَدُهَا: أَنَّهَا بُدِّلَتْ كُلُّهَا وَهُوَ مُقْتَضَى الْقَوْلِ الْمُحْكَمِيِّ بِجَوَازِ الْامْتِهَانِ، وَهُوَ إِفْرَاطٌ، وَتَبَغْيِي حَمْلٌ إِطْلَاقٍ مِنْ أَطْلَقَهُ عَلَى الْأَكْثَرِ وَلَا فِيهِ مَكَابِرَةٌ، وَالْآيَاتُ وَالْأَخْبَارُ كَثِيرَةٌ فِي أَنَّهُ بَقِيَ مِنْهَا أَشْيَاءُ كَثِيرَةٌ لَمْ تُبَدَّلْ، مِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ

تعالى: ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْنُوزًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ﴾ [الأنعام: ١٥٧]. الآية، ومن ذلك قصة رجم اليهوديين، وفيه وجود آية الرجم، وَيُؤَيِّدُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿قُلْ فَأَنُؤَا بِالتَّوْرَةِ فَآتَلَوْهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [التوبة: ١٣].

ثانيها: أن التبديل وقع ولكن في معظمها، وأدلتها كثيرة، وَنَبْغِي حُلَّ الْأَوَّلِ عَلَيْهِ.

ثالثها: وقع في اليسير منها ومعظمها باقٍ على حاله، ونصره الشيخ تقي الدين ابن تيمية في كتابه: «الرد الصحيح على من يبدل دين المسيح».

رابعها: إنما وقع التبديل والتغيير في المعاني، لا في الألفاظ، وهو المذكور هنا.

وقد سئل ابن تيمية عن هذا المسألة مجرداً، فأجاب في فتاويه أن للعلماء في ذلك قولين، واحتجَّ للثاني من أوجه كثيرة، منها: قوله تعالى: ﴿لَا مَبْدَلَ لِكَلِمَاتِهِ﴾ [الأنعام: ١١٥]. وهو معارض بقوله تعالى: ﴿فَمَنْ بَدَّلَهُ بَعْدَ مَا سَمِعَهُ فَإِنَّمَا إِثْمُهُ عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ﴾ [التوبة: ١٨١]. ولا يتعيَّن الجمع بما ذكر من الحمل على اللفظ في النفي، وعلى المعنى في الإثبات؛ لجواز الحمل في النفي على الحكم، وفي الإثبات على ما هو أعمُّ من اللفظ والمعنى، ومنها أن نسخ التوراة في الشرق والغرب والجنوب والشمال لا يختلف، ومن المحال أن يقع التبديل فيتوارد النسخ بذلك على منهاج واحد، وهذا استدلال عجيب؛ لأنه إذا جاز وقوع التبديل جاز إعدام المبدل، والنسخ الموجودة الآن هي التي استقر عليها الأمر عندهم عند التبديل، والأخبار بذلك طافحة.

أما فيما يتعلق بالتوراة فلأن يختصّر لما غزا بيت المقدس، وأهلك بني إسرائيل، ومزقهم بين قتيل وأسير، وأعدم كتبهم، حتّى جاء عزيراً فأملأها عليهم. وأما فيما يتعلق بالإنجيل فإن الروم لما دخلوا في النصرانية جمع ملكهم أكابرهم على ما في الإنجيل الذي بأيديهم، وتحريفهم للمعاني لا يُنكر، بل هو موجود عندهم بكثرة، وإنما النزاع: هل حرفت الألفاظ أولاً؟ وقد وُجد في الكتابين ما لا يجوز أن يكون بهذه الألفاظ من عند الله ﷻ أصلاً.

وقد سرد أبو محمد بن حزم في كتابه: «الفصل في الملل والنحل» أشياء كثيرة من هذا الجنس، من ذلك أنه ذكر أن في أول فصل في أول ورقة من تورا اليهود التي عند رهبانهم وقرائهم، وعاناتهم وعيسويهم، حيث كانوا في المشارق والمغرب لا يختلفون فيها على صفة واحدة لورام أحد أن يزيد فيها لفظة أو ينقص منها لفظة لا تفسح عندهم متفقاً عليها عندهم إلى الأخبار الهارونية الذين كانوا قبل الخراب الثاني يذكرون أنها مبلغة من أولئك إلى عزرا الهاروني، وأن الله تعالى قال لما أكل آدم من الشجرة: هذا آدم قد صار كواحد منا في معرفة الخير والشر، وأن السحرة عملوا لفرعون نظير ما أُرسل عليهم من الدَّم والضفادع، وأنهم عجزوا عن البعوض، وأن ابتي لوط بعد هلاك قومه ضاجعت كل منها أباه بعد أن سقته الخمر، فوطئ كلًّا منها فحملتا منه، إلى غير ذلك من الأمور المنكرة المستبشرة.

وذكر في مواضع أخرى أن التبدل وقع فيها إلى أن أعيدت فأملأها عزرا المذكور على ما هي عليه الآن، ثم ساق أشياء من نص التوراة التي بأيديهم الآن الكذب فيها ظاهر جداً، ثم قال: وبلغنا

عن قوم من المسلمين يُنكرون أن التوراة والإنجيل اللتين بأيدي اليهود والنصارى محرقات، والحامل لهم على ذلك قلة مباليتهم بنصوص القرآن والسنة وقد اشتملا على أنهم: ﴿يَحَرِّقُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ﴾ [التوبة: ١١٦]. و﴿وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ [التوبة: ٧٥]. و﴿وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٧٨]. ويلبسون الحق بالباطل ويكتمون الحق وهم يعلمون. ويُقال لهؤلاء المنكرين: قد قال الله تعالى في صفة الصحابة ﴿ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُ فِي الْإِنْجِيلِ كَرَجٍ أَخْرَجَ شَطَقُهُ﴾ [التوبة: ١٢٩]. إلى آخر السورة، وليس بأيدي اليهود والنصارى شيء من هذا.

ويقال لمن ادعى أن نقلهم نقل متواتر: قد اتفقوا على أن لا ذكر لمحمد ﷺ في الكتابين، فإن صدقتموهم فيما بأيديهم لكونه نقل المتواتر فصدقهم فيما زعموه أن لا ذكر لمحمد ﷺ ولا لأصحابه، وإلا فلا يجوز تصديق بعض وتكذيب بعض مع مجيئها مجيئاً واحداً. انتهى كلامه، وفيه فوائد.

وقال الشيخ بدر الدين الزركشي: اغتر بعض المتأخرين بهذا - يعني: بما قال البخاري - فقال: إن في تحريف التوراة خلافاً هل هو في اللفظ والمعنى، أو في المعنى فقط؟ ومال إلى الثاني ورأى جواز مطالعتها، وهو قول باطل، ولا خلاف أنهم حَرَفُوا وبَدَّلُوا، والاشتغال بنظرها وكتابتها لا يجوز بالإجماع، وقد غضب عليه حين رأى مع عمر صحيفة فيها شيء من التوراة، وقال: «لو كان موسى حياً ما وسعه إلا اتباعي»، ولولا أنه معصية ما غضب فيه.

قلت: إن ثبت الإجماع فلا كلام فيه، وقد قيده بالاشتغال بكتابتها ونظرها، فإن أراد من يتشاغل بذلك دون غيره فلا يحصل المطلوب؛ لأنه يفهم أنه لو تشاغل بذلك مع تشاغله بغيره جاز، وإن أراد مطلق التشاغل فهو محل النظر، وفي وصفه المذكور بالبطلان مع ما تقدم نظر أيضاً، فقد نُسب لوهب بن مُنبه وهو من أعلم الناس بالتوراة، ونُسب أيضاً لابن عباس تَرْجُمَانِ القرآن وكان ينبغي له ترك الدفع بالصدر والتشاغل برد أدلة المخالف التي حكيتها، وفي استدلاله على عدم الجواز الذي ادعى الإجماع فيه بقصة عمر نظر أيضاً، سأذكره بعد تخريج الحديث المذكور، وقد أخرجه أحمد والبراء واللفظ له من حديث جابر قال: نسخ عمر كتاباً من التوراة بالعربية فجاء به إلى النبي ﷺ فجعل يقرأ ووجه رسول الله ﷺ يتغير، فقال له رجل من الأنصار: ويحك يا ابن الخطاب، ألا ترى وجه رسول الله ﷺ؟ فقال رسول الله ﷺ: «لا تسألوا أهل الكتاب عن شيء فإنهم لن يهتدوكم وقد ضلوا، وإنكم إما أن تكذبوا بحق، أو تصدقوا بباطل، والله لو كان موسى بين أظهركم ما حل له إلا أن يتبعني». وفي سننه جابر الجعفي وهو ضعيف.

ولأحمد أيضاً وأبي يعلى من وجه آخر، عن جابر أن عمر أتى بكتاب أصابه من بعض كتب أهل الكتاب فقرأه على النبي ﷺ فغضب، فذكر نحوه دون قول الأنصاري، وفيه: «والذي نفسي بيده لو أن موسى حياً ما وسعه إلا أن يتبعني». وفي سننه مجالد بن سعيد وهو لين.

وأخرجه الطبراني بسنده فيه مجهول ومختلف فيه، عن أبي الدرداء: جاء عمر بجوامع من

التوراة فذكر بنحوه. وسمى الأنصاري الذي خاطب عمر عبد الله بن زيد الذي رأى الأذان، وفيه «لو كان موسى بين أظهركم ثم اتبعتموه وتركتوني لضللتكم ضلالاً بعيداً». وأخرجه أحمد والطبراني من حديث عبد الله بن ثابت قال: جاء عمر فقال: يا رسول الله إني مررت بأخ لي من بني فريظة فكتب لي جوامع من التوراة ألا أعرضها عليك؟ قال: فتغير وجه رسول الله ﷺ... الحديث، وفيه: «والذي نفس محمد بيده لو أصبح موسى فيكم ثم اتبعتموه وتركتوني لضللتكم».

وأخرج أبو يعلى من طريق خالد بن عرفة قال: كنت عند عمر فجاء رجل من عبد القيس فصر به بعضاً معه فقال: ما لي يا أمير المؤمنين؟ قال: أنت الذي نسخت كتاب دانيال؛ قال: مُزني بأمرك. قال: انطلق فامحه، فلئن بلغني أنك قرأته أو أقرأته لأهكئك عقوبة، ثم قال: انطلقت، فانتسخت كتاباً من أهل الكتاب، ثم جئت، فقال لي رسول الله ﷺ: «ما هذا؟». قلت: كتاب انتسخته ليزداد به علماً إلى علمنا. فغضب حتى احمرت وجتاه فذكر قصة فيها: «يا أيها الناس، إني قد أوتيت جوامع الكلم وخواتمه، واختصر لي الكلام اختصاراً، ولقد أتيتكم بها بيضاء نقية فلا تهوكوا». وفي سننه عبد الرحمن بن إسحاق الواسطي، وهو ضعيف.

وهذه جميع طرق هذا الحديث، وهي وإن لم يكن فيها ما يُحتج به لكن مجموعها يقتضي أن لها أصلاً، والذي يظهر أن كراهية ذلك للتنزيه، لا للتحريم.

والأولى في هذه المسألة التفرقة بين من لم يتمكّن وبصر من الراسخين في الإيمان فلا يجوز له النظر في شيء من ذلك، بخلاف الراسخ فيجوز له، ولا سيما عند الاحتياج إلى الرد على المخالف، ويدل على ذلك نقل الأئمة قديماً وحديثاً من التوراة، والزمامم اليهود بالتصديق بمحمد ﷺ بما يستخرجونه من كتابهم، ولو لا اعتقادهم جواز النظر فيه لافعلوه وتواردوا عليه.

وأما استدلاله للتحريم لما ورد من الغضب ودعواه أنه لو لم يكن معصية ما غضب منه، فهو معترض بأنه قد يغضب من فعل المكروه، ومن فعل ما هو خلاف الأولى إذا صدر ممن لا يليق منه ذلك، كغضبه من تطويل معاذ صلاة الصبح بالقراءة، وقد يغضب ممن يقع منه تقصير في فهم الأمر الواضح، مثل الذي سأل عن لقطة الإبل. وقد تقدّم في كتاب «العلم» الغضب في الموعظة، ومضى في كتاب «الأدب» ما يجوز من الغضب. اهـ.

الراجح: أن التحريف حصل في المعنى كثيراً، وفي اللفظ قليلاً، وكذلك في الإنجيل، والتحريف في الإنجيل أكثر من التوراة.

أما قوله -أي: البخاري-: ليس أحد يُزيل لفظ كتاب من كتب الله ﷻ. فهذا فيه نظر، أما القرآن فنعم، فإنه لا يمكن لأحد أن يزيل لفظاً من كتاب الله، وذلك لأنه محفوظ، قال تعالى: ﴿لِنَاخُنُ زَكَاةَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ ﴿١﴾. وما من أحد حاول إلا فضحه الله وهتك ستره.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ تَحَلَّتْ:

٥٦- باب قول الله تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ ﴿١٦٦﴾. ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾ ﴿١٦٧﴾. وَيُقَالُ لِلْمُصَوِّرِينَ: «أَخْبُوا مَا خَلَقْتُمْ». ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُغْشَىٰ أَلْيَدُ الْعَرْشِ يَطْلُبُ حَيْثُهَا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِ رَبِّهِ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿١٦٨﴾. ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾.

قَالَ ابْنُ عُيَيْنَةَ: بَيَّنَّ اللَّهُ الْخَلْقَ مِنَ الْأَمْرِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾. وَسَمَّى النَّبِيُّ ﷺ الْإِيمَانَ عَمَلًا. قَالَ أَبُو ذَرٍّ وَأَبُو هُرَيْرَةَ: سُئِلَ النَّبِيُّ ﷺ: أَيُّ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ؟ قَالَ: «إِيمَانٌ بِاللَّهِ وَجَهَادٌ فِي سَبِيلِهِ». وَقَالَ: «جَزَاءُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ﴿١٦٩﴾. ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾. وَمَنْ قَالَ: وَقَدْ عَبْدَ الْقَيْسَ لِلنَّبِيِّ ﷺ: مُرْنَا بِحَمَلٍ مِنَ الْأَمْرِ إِنْ عَمِلْنَا بِهَا دَخَلْنَا الْجَنَّةَ. فَأَمَرَهُمُ بِالْإِيمَانِ وَالشَّهَادَةِ، وَإِقَامِ الصَّلَاةِ، وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ. فَبَعَثَ ذَلِكَ كُلَّهُ عَمَلًا.

هذا الباب أراد المؤلف أن يبين به هل أفعال العباد مخلوقة أو غير مخلوقة؟ فصدره بقول الله تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾. قوله: ﴿خَلَقَكُمْ﴾. أمره واضح، وقوله: ﴿وَمَا تَعْمَلُونَ﴾. قيل في إعرابها وجهان:

الوجه الأول: أن «ما» مصدرية؛ أي: خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ.

وقيل: بل «ما» موصولة. وهو الصحيح؛ لأنه قال: ﴿أَتَعْبُدُونَ مَا تَنْحِتُونَ﴾ ﴿١٧٠﴾. ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾. ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾. أي: ما تَنْحِتُونَ، فأصنامكم مخلوقة فكيف تَعْبُدُونَهَا ولا تَعْبُدُونَ الذي خَلَقَكُمْ وخلقها.

فالصحيح: الرجوع أن «ما» موصولة وليست مصدرية؛ لأن السياق يُعَيِّن ذلك، وهي من حيث العموم يَجُوزُ أن تكون مصدرية، والتقدير: خَلَقَكُمْ وخلق عملكم، وتكون دلالتها على خلق الأصنام من باب دلالة اللزوم؛ لأنه إذا كان العمل مخلوقاً كان المعمول مخلوقاً كذلك.

أما على الوجه الأول فإنها تدل على أن هذه الأصنام مخلوقة بدلالة التضمن والمطابقة، ومع ذلك تدل على أن عمل الإنسان مخلوق بطريق الالتزام.

ولكن أيهما نأخذ؟ هل نأخذ بأنها تدل على أن العمل مخلوق وأن هذه الأصنام مخلوقة بطريق اللزوم، أو بالعكس؟

نقول: نأخذ بالعكس؛ لأن سياق الآية يُرَادُ به بيان بطلان عبادة هذه الأصنام التي نَحَتُّوها أنتم فهي مخلوقة، وإذا كان الأمر كذلك فلماذا تَعْبُدُونَهَا ولا تَعْبُدُونَ الذي خَلَقَكُمْ وخلقها، فتقدير الآية: والله خَلَقَكُمْ والذي تعملونه، والعائد على الموصول محذوف.

والقائل: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾. هو إبراهيم حين أنكر على قومه أن يَعْبُدُوا هذه الأصنام التي هم بأنفسهم يَنْحِتُونَهَا، وهي مخلوقة لله.

ثم نرجع فنقول: هل أعمال العباد أفعال لهم أو أفعال لله؟ وهل هم مستقلون بها أو غير مستقلين بها؟

نقول: قد سبق الكلام على هذا، وبيننا أن في هذه المسألة ثلاثة أقوال، طرفان ووسط:

طَرَفٌ يَقُولُ: أفعال العباد مخلوقة لله، وليست فعلاً لهم؛ لأنهم مجبورون عليها، وَيَفْعَلُونَهَا بِغَيْرِ إرادة، وَيَقُولُونَ: إن الإنسان الذي يَأْتِي وَيَرْكَبُ سيارته وَيُسْعِلُهَا وَيَمِشِي، كالإنسان الذي حُمِلَ وهو مَغْمِيٌّ عليه وَوُضِعَ في السيارة، وَيَقُولُونَ: إن الذي يَنْزِلُ من السَّطْحِ بالدَّرَجِ رُوَيْدًا رُوَيْدًا، كالذي يُلْقَى من السَّطْحِ؛ أي: أن الجميع يَفْعَلُ بِغَيْرِ إرادة ولا اختيار. ولا شك أن هذا قولٌ باطل؛ لأن كل إنسان يَعْرِفُ الفرقَ بين مَا يَفْعَلُهُ باختياره وما يَفْعَلُهُ باضطراره.

والطَّرَفُ الثَّانِي، بالعكس يَقُولُ: إن الإنسان مستقلٌ بعمله، ولا علاقة لله فيه، وأنه يَفْعَلُ باختياره، وَيَتْرَكُ باختياره، وبمشيئته وإرادته، وأن الله لا علاقة له بفعله لا مشيئة ولا خلقاً. وهؤلاء هم القدرية الذين هم مجوس هذه الأمة، وسبق لنا بيان وجوه كونهم مجوساً، ذلك أنهم قد جعلوا للحوادث خالقين كما جعلت المجوس للحوادث خالقين.

القول الثالث، وهو الوسط: أن أفعال العباد أفعالهم هم. باختيارهم وإرادتهم، لكنّها مخلوقة لله من حيث أن فعل العبد صادر عن إرادة جازمة، وقدرة تامة، والذي خلق هذه الإرادة وهذه القدرة هو الله، وخالق السبب التام خالق للسبب؛ لأن المُسَبَّبَ ناشئ عن السبب، فباعتبار الأصل يكون المُسَبَّبُ مخلوقاً للمُسَبَّبِ الذي خلق السبب. وهذا القول هو الصحيح، والدليل على هذا أن الإنسان إذا أُجْبِرَ على الفعل لم يَتَرْتَّبْ عليه أثره؛ لأنه ليس باختياره، وأن الإنسان إذا فَعَلَ الشيء وهو نائم لم يَتَرْتَّبْ عليه أثره، إلا ما كان من الإتلافات التي للخلق، وأن الإنسان لو نسي فعل عمل لم يَتَرْتَّبْ عليه أثره؛ لأنه بغير قصده.

وهذا القول تدلُّ عليه القواعد الشرعية والواقع أيضاً؛ لأننا لو قلنا: إن الإنسان يستقل بعمله، وَيَفْعَلُ ما يشاء، ولا علاقة لله بفعله، صار في ملك الله ما لا يشاؤه وهذا ممتنع. إذا فاعلنا تنسب إلى الله تعالى خلقاً ومشية، وتنسب إلينا فعلاً وكسباً، فنحن الساجدون الراكعون الصائمون المتصدقون الحاجون المعتمرون، ولا ينسب هذا الله ﷻ، لكن خالق هذه الأفعال هو الله ﷻ، ضرورة أنها صادرة منا وهي من صفاتنا، ونحن صفاتنا مخلوقون لله ﷻ.

ثم قال البخاري: ﴿إِنَّا كُلُّ شَيْءٍ خَلَقْتَهُ بِقَدَرٍ﴾. قوله: ﴿كُلُّ شَيْءٍ﴾. هذه مفعول لفعل محذوف، ويُسمِّيهِ النحويون: الاشتغال؛ لأن العامل اشتغل بضميره - بضمير المتقدم - فقوله: ﴿إِنَّا كُلُّ شَيْءٍ خَلَقْتَهُ﴾ تقديره: إنا خلقنا كل شيء.

وهل هذا الخلق يشمل فعل العبد؟

الجواب: نعم، وهذا كقوله تعالى: ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ بَقَدَرٍ ۝١﴾ [الأنعام: ١٠]. وهنا يقول: ﴿إِنَّا كُلُّ شَيْءٍ خَلَقْتَهُ بِقَدَرٍ﴾. فالآيتان متساويتان دلالة، وإن اختلفتا تعبيراً.

❖ وقوله: «ويقال للمصورين: أحيوا ما خلقتكم». أي: يوم القيامة يقال لهم: أحيوا ما خلقتكم. فأضاف الخلق إليهم، فصاروا هم الفاعلون.

وهنا يُشكِّلُ على بعض الناس كيف سَمَّى فعلهم خلقاً؟

والجواب: لأنهم يَصْأَهُتُونَ بخلقِ الله، ويُريدُونَ أن يَكُونُوا كَالْخَالِقِ ﷻ في الإبداع والتصوير.

فإذا قَالَ قائلٌ: أَلَسْتُمْ تَقُولُونَ: إن الله منفردٌ بالخلقِ. فكيف قيل لهؤلاء: أحيوا ما خلَقْتُمْ؟

فالجواب: أن الخلقَ الذي انفرد الله به غيرُ الخلقِ الذي خلقه هؤلاء، فخلقَ الله الذي انفرد به لإيجاد من عدم، أما هؤلاء فإنهم لم يُوجدوا من عدم، بل غايةً ما صنعوا هو التغيُّرُ والتحويلُ.

فمثلاً: البابُ يُقالُ: خلقه النجارُ، فهل هو الذي أوجد مادته، الخشبَ والمساميرَ وغيرَها؟

الجواب: لا. لكنه حوَّلَ هذه الأخشابَ والمساميرَ إلى بابٍ، فكذلك المصورُ كان عنده مادةٌ فهل خلقَ هو هذه الهادة؟ **الجواب:** لا. بل الذي خلقَ ذلك هو الله، والمصورُ شكَّلَ هذه الصورةَ فقط.

ثم قَالَ: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُغْشَى أَلْيَلُ النَّهَارِ يَطْلُبُهُ حِينًا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ بَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾. هذه الآيةُ سبقَ الكلامُ عليها، وبينَّا أن الأيامَ الستةَ أولُها الأحدُ وآخرُها الجمعةُ.

ونُورِدُ الآنَ إشكالاً وهو: أنه كيف قدر خلقَ السمواتِ والأرضِ في ستة أيامٍ أولُها الأحدُ وآخرُها الجمعةُ، مع أنه لم يَكُنْ هناك شمسٌ يُقَدَّرُ بها اليومُ؟

والجواب: أنها تُقَدَّرُ بحركةِ الشمسِ على مدى ستةِ أيامٍ، وإن لم تُوجدِ الشمسُ.

ثم قَالَ: قَالَ ابنُ عِينَةَ -يعني: سفيان- بينَ الله الخلقَ من الأمرِ. بينه؛ أي: ميَّزه، فقال: ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾؛ ذلك لأنه عطفَ الأمرَ على الخلقِ، والأصلُ في العطفِ المغايرةُ، إذا فالأمرُ شيءٌ والخلقُ شيءٌ آخرُ، فالأمرُ أن يَقُولَ: كُنْ. والخلقُ هو التكوينُ والإيجادُ.

ثم قَالَ: وَسَمَّى النَّبِيُّ ﷺ الإيمانَ عملاً. وسبقَ أن قلنا: إن الإيمانَ عملُ الإنسانِ وأن «آمن»؛ أي: كَوَّنَ الإيمانَ في قلبه، و«كفر»؛ أي: كَوَّنَ الكفرَ في قلبه، فهو عملٌ.

ثم قَالَ: وقال أبو ذرُّ وأبو هريرة: سُئِلَ النَّبِيُّ ﷺ: أي الأعمالِ أَفْضَلُ؟ قَالَ: «إيمانٌ بالله، وجهادٌ في سبيله». فجعلَ الإيمانَ عملاً.

ثم قَالَ: وقال تعالى: ﴿جَزَاءُ يَمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾. أي: جزاءٌ بالذي كانوا يَعْمَلُونَهُ، سواءَ الخيرِ أو الشرِّ.

ثم قَالَ: وقال وفدُ عبد القيسِ للنبي ﷺ: مُرْنَا بِجُمْلٍ مِنَ الْأَمْرِ، إن عَمِلْنَا بها دخلنا الجنةَ. فأمرهم بالإيمانَ والشهادةَ، وإقامَ الصلاةَ، وإيتاءَ الزكاةَ. فجعلَ ذلك كله عملاً. أي: عملاً للإنسانِ، فيُضافُ إليه على أنه هو العاملُ المباشرُ، أما الخالقُ فهو الله ﷻ.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رحمه الله:

٧٥٥٥- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ، حَدَّثَنَا أَبُو، عَنْ أَبِي قِلَابَةَ، وَالْقَاسِمِ التَّمِيمِيِّ، عَنْ زُهَيْمٍ قَالَ: كَانَ بَيْنَ هَذَا الْحَيِّ مِنْ جُرْمٍ وَبَيْنَ الْأَشْعَرِيِّنَ وَذُوِّ إِخَاءٍ، فَكُنَّا عِنْدَ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ فَقَرَّبَ إِلَيْنَا

الطَّعَامُ فِيهِ لَحْمٌ دَجَاجٌ وَعِنْدَهُ رَجُلٌ مِنْ بَنِي تَيْمٍ اللَّهِ كَانَهُ مِنَ الْمَوَالِي، فَدَعَاهُ إِلَيْهِ فَقَالَ: إِنِّي رَأَيْتُهُ يَأْكُلُ شَيْئًا فَقَذَرْتُهُ، فَحَلَفْتُ لَا أَكُلُهُ. فَقَالَ: هَلُمُّ فَلَا حَدَّثَكَ عَنْ ذَلِكَ، إِنِّي أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ فِيهِ نَفَرٌ مِنَ الْأَشْعَرِيِّينَ نَسَخِمُوهُ، قَالَ: «وَاللَّهِ لَا أَحْمِلُكُمْ، وَمَا عِنْدِي مَا أَحْمِلُكُمْ». فَأَتَى النَّبِيَّ ﷺ بِنَهَبٍ إِبِلٍ فَسَأَلَ عَنْهَا فَقَالَ: «أَيُّنَ النَّفَرِ الْأَشْعَرِيُّونَ؟». فَأَمَرَنَا بِخَمْسِ ذَوْدٍ غَرَّ الذَّرَى، ثُمَّ انْطَلَقْنَا قُلْنَا: مَا صَنَعْنَا؟ حَلَفَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَحْمِلُنَا، وَمَا عِنْدَهُ مَا يَحْمِلُنَا، ثُمَّ حَمَلْنَا، تَفَقَّلْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِمِثْنِهِ؟ وَاللَّهِ لَا نُفْلِحُ أَبَدًا، فَرَجَعْنَا إِلَيْهِ فَقُلْنَا لَهُ، فَقَالَ: «لَسْتُ أَنَا أَحْمِلُكُمْ، وَلَكِنَّ اللَّهَ حَمَلَكُمْ، وَإِنِّي وَاللَّهِ لَا أَحْلِبُ عَلَى يَمِينٍ فَأَرَى غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا إِلَّا أَتَيْتُ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ مِنْهُ وَتَحَلَّلْتُهَا»^(١).

❖ قوله: «كَانَ بَيْنَ هَذَا الْحَيِّ مِنْ جُرْمٍ وَبَيْنَ الْأَشْعَرِيِّينَ وَدُّ وَإِخَاءٌ، فَكُنَّا عِنْدَ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ فَقَرَّبَ إِلَيْهِ الطَّعَامُ فِيهِ لَحْمٌ دَجَاجٌ، وَعِنْدَهُ رَجُلٌ مِنْ بَنِي تَيْمٍ اللَّهِ كَانَهُ رَجُلٌ مِنَ الْمَوَالِي؛ يَعْنِي: بِهَيْئَتِهِ وَشَكْلِهِ، فَدَعَاهُ إِلَيْهِ؛ أَي: لِيَأْكُلَ. فَقَالَ: إِنِّي رَأَيْتُهُ يَأْكُلُ شَيْئًا فَقَذَرْتُهُ؛ يَعْنِي: الدَّجَاجُ، وَالدَّجَاجُ كَمَا هُوَ مَعْرُوفٌ يَأْكُلُ مَا هَبَّ وَدَبَّ، فَكُلُّ مَا عَلَى الْأَرْضِ تَأْكُلُهُ مِنْ طَيْبٍ كَانَ أَوْ خَبِيثٍ، وَكَانَهُ رَأَاهَا تَأْكُلُ شَيْئًا خَبِيثًا فَقَذَرَهَا وَكَرِهَهَا.

وهنا نَسَأَلُ: لَوْ أَكَلْتُ الدَّجَاجَةَ شَيْئًا خَبِيثًا نَجَسًا، فَهَلْ تَكُونُ حَرَامًا؟
نقول: فِي هَذَا تَفْصِيلٌ، فَإِنْ كَانَ أَكْثَرُ عُلْفِهَا وَلَمْ تَطْهَرْ مِنْهُ فَإِنَّهَا تَكُونُ حَرَامًا، وَإِنْ كَانَ نَصْفَ عُلْفِهَا، أَوْ أَقَلَّ فَهِيَ حَلَالٌ.

فَمَثَلًا: إِذَا كُنَّا نَعْطِيقُهَا جَرَامًا مِنَ الدَّمِ النَجَسِ، وَجَرَامِينَ مِنَ الْخَبِيزِ وَنَحْوِهِ، فَإِنَّهَا تَكُونُ حَلَالًا؛ لِأَنَّ أَكْثَرَ عُلْفِهَا مِنَ الطَّاهِرِ، وَالْعَكْسُ بِالْعَكْسِ فَتَكُونُ حَرَامًا، إِلَى أَنْ تَطْهَرَ، وَيَكُونُ تَطْهِيرُهَا بِأَنْ تَحْسِبَهَا عَنْ هَذَا الْخَبِيثِ وَتُطْعَمَ الطَّاهِرَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ، وَبِهَذَا تَعُودُ طَيِّبَةً.
وَقَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ: إِنَّ الْجَلَالََةَ هِيَ الَّتِي أَكْثَرُ عُلْفِهَا النَّجَاسَةُ حَلَالٌ، بِنَاءً عَلَى أَنَّ اسْتِحَالََةَ النَّجَاسَةِ تَطْهَرُهَا. وَعَلَى هَذَا فَتَكُونُ حَلَالًا.

لَكِنِ الرَّوَايَةُ الْأُولَى أَصَحُّ. وَهَاتَانِ رَوَايَتَانِ عَنِ الْإِمَامِ أَحْمَدَ:

الأولى: أَنَّ الْجَلَالََةَ حَلَالٌ مُطْلَقًا.

والثانية: أَنَّهَا حَرَامٌ إِذَا كَانَ أَكْثَرُ عُلْفِهَا النَّجَاسَةَ^(٢).

ثُمَّ ذَكَرَ الرَّوَايَةَ قِصَّةَ حَمْلِ النَّبِيِّ ﷺ الْأَشْعَرِيِّينَ بَعْدَ أَنْ أُنُوهُ وَقَالُوا: احْمِلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ. فَقَالَ: «مَا عِنْدِي مَا أَحْمِلُكُمْ»، وَقَدْ قَالَ اللَّهُ فِيهِمْ: «وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِمْ تَوَلَّوْا وَأَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا أَلَّا يَحْمِلُوا مَا تُبْفِقُونَ»^(٣) [البقرة: ٢٤٥]. وَلَكِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَسِّرْ لَهُمْ مَا يَحْمِلُهُمْ عَلَيْهِ، فَقَدْ أَتَى النَّبِيَّ ﷺ بِنَهَبٍ إِبِلٍ -أَي: بِغَنِيمَةٍ إِبِلٍ- فَقَالَ: «أَيُّنَ النَّفَرِ الْأَشْعَرِيُّونَ». فَأَمَرَهُمْ بِخَمْسِ ذَوْدٍ غَرَّ الذَّرَى،

(١) رواه مسلم (١٦٤٩) (٩).

(٢) انظر: «المغني» لابن قدامة (١٣/ ٣٢٨-٣٢٩).

وَالذَّرَى: الْأَسْنِمَةُ، وَالْغَر: الْبَيْضُ؛ أَي: أَنْ أَسْنِمَتَهَا بَيْضَاءُ.

ثُمَّ تَسَاءَلُوا فِيهَا بَيْنَهُمْ وَخَافُوا أَنْ يَكُونُوا أَكْزَهَا النَّبِيُّ ﷺ عَلَى ذَلِكَ.
وَقَالُوا: «تَغْفُلُنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِمِيتَةٍ»؛ لِأَنَّهُ كَانَ قَدْ حَلَفَ وَقَالَ: «وَاللَّهِ لَا أَهْلِكُكُمْ». فَنِدِمُوا عَلَى ذَلِكَ، ثُمَّ رَجَعُوا إِلَيْهِ فَقَالُوا لَهُ هَذَا فَقَالَ: «لَسْتُ أَنَا أَهْلِكُكُمْ، وَلَكِنَّ اللَّهَ هَلَكُكُمْ». فَأَضَافَ حَمْلَهُمْ إِلَى اللَّهِ.
وَهَذَا الْحَدِيثُ اسْتَدَلُّ بِهِ الْجَبَرِيَّةُ عَلَى مَذْهَبِهِمْ، وَقَالُوا: إِنْ فَعَلَ الْعَبْدُ فَعَلَ اللَّهُ.
كَمَا اسْتَدَلُّوا لِذَلِكَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: «وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى» [الأنفال: ١٧]. قَالُوا: فَهَذَا صَرِيحٌ فِي أَنَّ اللَّهَ أَضَافَ فِعْلَ الْإِنْسَانِ إِلَيْهِ ﷻ، وَهَذَا قَالَ: «وَلَكِنَّ اللَّهَ هَلَكُكُمْ».

وَالْجَوَابُ عَلَى هَذَا أَنْ نَقُولَ: إِنْ مَعْنَى قَوْلِهِ: «وَلَكِنَّ اللَّهَ هَلَكُكُمْ». أَي: وَلَكِنَّ اللَّهَ يَسِّرُ لَكُمْ مَا لَا أَقْدِرُ عَلَيْهِ حَتَّى حَمَلَكُمْ، فَإِنْ هَذِهِ الْإِبْلُ مَا كَانَ الرَّسُولُ ﷺ يَخْطُرُ بِيَالِهِ أَنَّهَا سَتَاتِي، وَلَكِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَسِّرُهَا، فَكَانَتْ إِضَافَةُ الْحَمْلِ إِلَى اللَّهِ مِنْ أَجْلِ أَنَّهُ هُوَ الَّذِي يَسِّرُ لَهُمْ ذَلِكَ فَحَمَلَهُمُ النَّبِيُّ ﷺ عَلَيْهِ.
ثُمَّ أَقْسَمَ ﷺ فَقَالَ: «وَاللَّهِ لَا أَخْلِفُ عَلَى يَمِينٍ فَأَرَى غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا إِلَّا أَتَيْتُ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ مِنْهُ وَتَحَلَّلْتُهَا». وَهَكَذَا يَنْبَغِي لِلإِنْسَانِ إِذَا حَلَفَ عَلَى شَيْءٍ وَرَأَى غَيْرَهُ خَيْرًا مِنْهُ أَنْ يَأْتِيَ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ وَأَنْ يَتَحَلَّلَ بِمِيتَةٍ؛ أَي: يُكْفِّرَ عَنْهُ.

مَثَلُ ذَلِكَ:

قَالَ رَجُلٌ: وَاللَّهِ لَا أَسْلَمُ عَلَى فُلَانٍ - وَتَرَكْتُ السَّلَامَ عَلَى الْمُسْلِمِ حَرَامٌ وَالسَّلَامُ عَلَيْهِ خَيْرٌ وَوَاجِبٌ لِأَنَّهُ سَنَةٌ - فَهَذَا نَقُولُ: كَفَّرَ عَنِ يَمِينِكَ وَسَلَّمْ.

كَذَلِكَ: حَلَفَ شَخْصٌ أَلَّا يُجِيبَ دَعْوَةَ فُلَانٍ. نَقُولُ: كَفَّرَ عَنِ يَمِينِكَ وَأَجِبْ دَعْوَتَهُ؛ لِأَنَّ هَذَا أَفْضَلُ.
وَمَنْ ثَمَّ قَالَ الْعُلَمَاءُ: إِنْ الْحِنْثُ فِي الْيَمِينِ تَجَرِي فِيهِ الْأَحْكَامُ الْخَمْسَةُ - وَهِيَ: الْوَاجِبُ، وَالْحَرَامُ، وَالْمَنْدُوبُ، وَالْمَكْرُوهُ، وَالْمُبَاحُ - فَيَكُونُ الْحِنْثُ وَاجِبًا، إِذَا حَلَفَ عَلَى تَرْكِ وَاجِبٍ، أَوْ عَلَى فِعْلِ مَحْرَمٍ، - وَالْحِنْثُ هُوَ مُخَالَفَةُ مَا حَلَفَ عَلَيْهِ - فَإِذَا قَالَ: وَاللَّهِ لَا أَصَلِّيَ مَعَ الْجَمَاعَةِ. قُلْنَا: يَجِبُ عَلَيْكَ أَنْ تَصَلِّيَ، وَأَنْ تُكْفِّرَ، وَإِذَا قَالَ: وَاللَّهِ لَا أَتْرُكُ شَرْبَ الدِّخَانِ.

قُلْنَا: يَجِبُ أَنْ تَتْرَكَ هَذَا الدِّخَانَ، وَتُكْفِّرَ.

وَيَكُونُ الْحِنْثُ حَرَامًا إِذَا كَانَ عَلَى فِعْلٍ وَاجِبٍ، أَوْ عَلَى تَرْكِ مَحْرَمٍ.

مَثَالُهُ:

قَالَ: وَاللَّهِ لِأَصَلِّيَنَّ الْيَوْمَ مَعَ الْجَمَاعَةِ. نَقُولُ: الْحِنْثُ هُنَا حَرَامٌ؛ لِأَنَّهُ لَا يَجُوزُ أَنْ تَدَعَ صَلَاةَ الْجَمَاعَةِ، حَتَّى وَإِنْ قَالَ: أَدْعُهَا وَأَكْفُرْ.

وَكَذَلِكَ: لَوْ قَالَ: وَاللَّهِ لَا أَشْرَبُ الدِّخَانَ. نَقُولُ: الْحِنْثُ هُنَا حَرَامٌ.
وَيَكُونُ الْحِنْثُ مُسْتَحَبًّا إِذَا قَالَ: وَاللَّهِ لَا أَصَلِّيَ رَاتِبَةَ الْعِشَاءِ. نَقُولُ: الْأَفْضَلُ أَنْ يَخْنَثَ، فَيُصَلِّيَ وَيُكْفِّرَ.
وَإِذَا قَالَ: وَاللَّهِ لِأَصَلِّيَنَّ رَاتِبَةَ الْعِشَاءِ. فَالْحِنْثُ خِلَافُ الْأَوَّلِ.

وإذا قَالَ: وَاللَّهِ لَاكُلَّ الْبَصْلِ. نَقُولُ: أَكُلَّ الْبَصْلِ إِذَا كَانَ يَسْتَلْزِمُ تَرْكَ الْجَمَاعَةِ فَقَدْ قَالَ الْعُلَمَاءُ: إِنَّهُ مَكْرُوهٌ.
فَالْقَاعِدَةُ عِنْدَنَا: أَنَّ الْحِنْتَ يَكُونُ وَاجِبًا إِذَا كَانَ الْحَلْفُ عَلَى تَرْكِ وَاجِبٍ أَوْ فِعْلٍ مَحْرُمٍ.
 وَيَكُونُ حَرَامًا إِذَا كَانَ الْحَلْفُ عَلَى فِعْلٍ وَاجِبٍ أَوْ تَرْكِ مَحْرُمٍ.
 وَإِذَا كَانَ عَلَى فِعْلٍ مُسْتَحَبٍّ، وَكَانَ تَرْكُهُ مِمَّا يَكْرَهُ كَانِ الْحِنْتُ فِيهِ مَكْرُوهًا؛ لِأَنَّهُ لَا يَلْزِمُ مِنْ تَرْكِ الْمُسْتَحَبِّ الْوُقُوعُ فِي الْكَرَاهَةِ، وَإِلَّا لَقَلْنَا: إِنَّ كُلَّ إِنْسَانٍ لَا يَأْتِي بِمَسْنُونَاتِ الصَّلَاةِ، تَكُونُ صَلَاتُهُ مَكْرُوهَةً.
 وَأَمَّا الْمَبَاحُ فَقَدْ يُقَالُ: لِأَنَّهُ لَا يَتَصَوَّرُ أَنْ يَكُونَ الْحِنْتُ مَبَاحًا وَلَوْ كَانَ الْحَلْفُ عَلَى مَبَاحٍ؛ وَذَلِكَ لِأَنَّ حِفْظَ الْيَمِينِ أَوْلَى مِنَ الْحِنْتِ.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥٥٦- حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ، حَدَّثَنَا قُرَّةُ بْنُ خَالِدٍ، حَدَّثَنَا أَبُو جَعْفَرٍ الضُّبَيْعِيُّ قُلْتُ لِأَبْنِ عَبَّاسٍ: فَقَالَ: قَدِمَ وَفَدَّ عَبْدُ الْقَيْسِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالُوا: إِنْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ الْمُشْرِكِينَ مِنْ مُضَرٍّ، وَإِنَّا لَا نَصِلُ إِلَيْكَ إِلَّا فِي أَشْهُرٍ حُرْمٍ، فَمَرْنَا بِجَمَلٍ مِنَ الْأَمْرِ أَنْ عَمِلْنَا بِهِ دَخَلْنَا الْجَنَّةَ، وَنَدْعُو إِلَيْهَا مَنْ وَرَاءَنَا. قَالَ: «أَمَرُكُمْ بِأَرْبَعٍ وَأَنْهَاكُمْ عَنْ أَرْبَعٍ: أَمَرُكُمْ بِالْإِيمَانِ بِاللَّهِ، وَهَلْ تَدْرُونَ مَا الْإِيمَانُ بِاللَّهِ؟ شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَإِقَامُ الصَّلَاةِ، وَإِيتَاءُ الزَّكَاةِ، وَتُعْطُوا مِنَ الْمَغْنَمِ الْخُمْسَ. وَأَنْهَاكُمْ عَنْ أَرْبَعٍ: لَا تَشْرَبُوا فِي الدُّبَاءِ، وَالتَّقِيرِ، وَالظُّرُوفِ الْمُزَفَّةِ، وَالْحَتْمَةِ»^(١).

فِي هَذَا الْحَدِيثِ: فَسَّرَ النَّبِيُّ ﷺ الْإِيمَانَ بِاللَّهِ بِالْإِيمَانِ بِالْإِسْلَامِ، فَدَلَّ ذَلِكَ عَلَى أَنَّ الْعَمَلَ يُسَمَّى إِيمَانًا؛ لِأَنَّ شَهَادَةَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَإِقَامُ الصَّلَاةِ، وَإِيتَاءُ الزَّكَاةِ، وَإِعْطَاءُ الْخُمْسِ مِنَ الْمَغْنَمِ. كُلُّ هَذِهِ أَعْمَالٌ. وَلَمْ يَذْكُرْ ﷺ هُنَا شَهَادَةَ أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ. وَذَلِكَ لِأَنَّهُمْ جَاءُوا مُقَرَّرِينَ بِذَلِكَ.
 ثُمَّ قَالَ: «وَأَنْهَاكُمْ عَنْ أَرْبَعٍ». وَفَسَّرَ هَذَا النَّهْيَ بِقَوْلِهِ: «لَا تَشْرَبُوا فِي الدُّبَاءِ، وَالتَّقِيرِ، وَالظُّرُوفِ الْمُزَفَّةِ، وَالْحَتْمَةِ». وَهَذِهِ أَوَانِي يُجْعَلُ فِيهَا النَّيْدُ، وَهِيَ لِحَارِثَتَا تَطْيُخُ النَّيْدِ، وَرَبِهَا يَصِلُ إِلَى حُدِّ مَسْكِرٍ وَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ، فَهَاهُمْ عَنْ ذَلِكَ، ثُمَّ بَعْدَ هَذَا نُسِخَ هَذَا النَّهْيُ وَقَالَ: «كَنتُ نَهَيْتُكُمْ عَنِ الْإِتْبَازِ فِي كَذَا وَكَذَا وَكَذَا. فَاتَّبِعُوا بِمَا شِئْتُمْ غَيْرَ الْإِتْبَازِ فِي مَسْكِرٍ»^(٢).

وَالدُّبَاءُ هِيَ: الْقَرْعُ، وَلَا سِيَّمَا قَرْعُ النَّجْدِ، فَإِنَّهُ مِثْلُ الْأَوْعِيَةِ تَمَامًا، حَيْثُ يُنْقَرُّهُ حَتَّى يَنْبَسَ فِي غُصْنِهِ، فَإِذَا يَبَسَ فَإِنَّ الْمَخَّ الَّذِي فِي دَاخِلِهِ يَبَسُ وَيَكُونُ مِثْلَ الْوَرَقِ، ثُمَّ يَقْصُونَ أَعْلَاهُ وَيَجْعَلُونَهُ وَعَاءً، وَهُوَ فِي الشَّكْلِ لَهُ حُلُقُومٌ، يَغْنِي: أَعْلَاهُ ضَيْقٌ وَأَسْفَلُهُ مَتَسَعٌ.
 وَأَمَّا التَّقِيرُ: فَهُوَ حَجَرٌ أَوْ خَشَبٌ، أَوْ مَا أَشْبَهَ ذَلِكَ، يُنْقَرُّ ثُمَّ يُوَضَّعُ فِيهِ النَّيْدُ، وَهُوَ حَارٌّ.

(١) رَوَاهُ مُسْلِمٌ (١٧، ١٨).

(٢) رَوَاهُ مُسْلِمٌ (٩٧٧) (١٠٦).

وأما الظروفُ المزعومةُ: فهي المطليةُ بالزَّفتِ، والزَّفتُ أيضًا حارٌّ.
والحتمةُ: هي الجرةُ الخضراءُ.
وعلى هذا فنقول: أن هذا النهي قد نُسِخَ وأذن النبي بالابتياز بكل شيء إلا أن نشرب مسكرًا.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥٥٧- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّ أَصْحَابَ هَذِهِ الصُّورِ يُعَذَّبُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَيُقَالُ لَهُمْ: أَحْيُوا مَا خَلَقْتُمْ!»^(١).

٧٥٥٨- حَدَّثَنَا أَبُو التَّيْمَانِ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «إِنَّ أَصْحَابَ هَذِهِ الصُّورِ يُعَذَّبُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَيُقَالُ لَهُمْ: أَحْيُوا مَا خَلَقْتُمْ»^(٢).

٧٥٥٩- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ، حَدَّثَنَا ابْنُ فَضِيلٍ، عَنْ عُمَارَةَ، عَنْ أَبِي زُرْعَةَ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: «قَالَ اللَّهُ ﷻ: وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذَهَبَ يَخْلُقُ كَخَلْقِي فَلْيَخْلُقُوا ذَرَّةً أَوْ لَيْتَخْلُقُوا حَبَّةً أَوْ شَعِيرَةً»^(٣).

كل هذه الأحاديث قد سبق الكلام عليها، والشاهد فيها إضافة الخلق إلى هؤلاء المصورين.

فإن قيل: هل التصويرُ بالفيديو يدخلُ في هذا الوعيد؟

الجواب: لا، لا يدخلُ في هذا؛ لأن المصورَ في الفيديو ما ذهبَ يَخْلُقُ كَخَلْقِ اللَّهِ، وإنما نقلَ هذه الصورة، أو أثبتَ هذه الصورةَ في نفسِ الشريطِ.

فإن قال قائل: هذه الصورة المصورة بالفيديو تكون أعظم وأدق.

نقول: نعم، هي أعظمُ وأدقُ لا شكَّ، لكنها ليست مثلها.

ثم إننا نقول: هذا الذي يصور بالفيديو أو نحوه هل الناس يقولون: ما أحسن تصويره وما أبدعه؟

الجواب: لا، لكن لو صور بيده لقالوا: هذا الرجل جيد إنه يخلق كخلق الله. فالفرق ظاهر.

فالذي يصنعه الإنسان بيده من صور هو المحرم، سواء كان ذلك بالكمبيوتر، أو على ورقة، أو بأي شيء؛ لأنه ذَهَبَ يَخْلُقُ كَخَلْقِ اللَّهِ ﷻ.

(١) رواه مسلم (٢١٠٧) (٩٦).

(٢) رواه مسلم (٢١٠٨) (٩٧).

(٣) رواه مسلم (٢١١١) (١٠١).

ثُمَّ قَالَ الْبَخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٥٧- بَابُ قِرَاءَةِ الْفَاجِرِ، وَالْمَنَاقِقِ، وَأَصْوَاتِهِمْ وَتِلَاوَتِهِمْ لَا تَجَاوِزُ حَنَاجِرَهُمْ.
 ٧٥٦٠- حَدَّثَنَا هُدْبَةُ بْنُ خَالِدٍ، حَدَّثَنَا هَبَامٌ، حَدَّثَنَا قَتَادَةُ، حَدَّثَنَا أَنَسٌ، عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «مَثَلُ الْمُؤْمِنِ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ كَالْأُتْرُجَةِ طَعْمُهَا طَيِّبٌ وَرِيحُهَا طَيِّبٌ، وَمَثَلُ الَّذِي لَا يَقْرَأُ كَالْثَمَرَةِ طَعْمُهَا طَيِّبٌ وَلَا رِيحَ لَهَا، وَمَثَلُ الْفَاجِرِ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ كَمَثَلِ الرَّيْحَانَةِ رِيحُهَا طَيِّبٌ وَطَعْمُهَا مُرٌّ، وَمَثَلُ الْفَاجِرِ الَّذِي لَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ كَمَثَلِ الْحَنْظَلَةِ طَعْمُهَا مُرٌّ وَلَا رِيحَ لَهَا»^(١).

في هذا الحديث تشبيه عجيب:

فالناس أقسام: مؤمنٌ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَيَعْمَلُ بِهِ، فهذا كالأُتْرُجَةِ طَعْمُهَا طَيِّبٌ وَرِيحُهَا طَيِّبٌ، والأُتْرُجَةُ مثلُ البرتقالِ لكنها أكبرُ، وَتَخْتَلِفُ نَوْعًا مَا عَنِ الْبَرْتَقَالَةِ.
 ومثَلُ الْمَنَاقِقِ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ كَمَثَلِ الرِّيحَانَةِ لَهَا رِيحٌ طَيِّبَةٌ لَكِنْ طَعْمُهَا مُرٌّ.
 ومثَلُ الْمُؤْمِنِ الَّذِي لَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ كَالْثَمَرَةِ طَعْمُهَا حَلْوٌ وَلَكِنْ لَيْسَ لَهَا رَائِحَةٌ، وَالْمَرَادُ: لَيْسَ لَهَا رَائِحَةٌ زَكِيَّةٌ، وَإِلَّا فَإِنَّ لَهَا رَائِحَةً وَلَكِنَّهَا لَيْسَتْ زَكِيَّةً كَرَائِحَةِ الطَّيِّبِ.
 ومثَلُ الْفَاجِرِ الَّذِي لَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ كَمَثَلِ الْحَنْظَلَةِ -وهي تُسَمَّى عِنْدَنَا الشَّرِي- وهي مِثْلُ التَّفَاحَةِ الصَّغِيرَةِ، لَكِنْ طَعْمُهَا مُرٌّ جَدًّا، وَلَيْسَ لَهَا رِيحٌ يَغْنِي: لَيْسَ لَهَا رِيحٌ زَكِيَّةٌ يَجْذِبُ النُّفُوسَ.

وهذه الْحَنْظَلَةُ يَقَالُ: إِنَّ الْإِنْسَانَ إِذَا وَطِئَ عَلَيْهَا وَهِيَ مُسْتَوِيَةٌ فَإِنَّهَا تُسَهِّلُ مَا فِي بَطْنِهِ؛ يَغْنِي: أَنَّهُ بَدَلٌ مِنْ أَنْ يَشْرَبَ الْمُسَهِّلَ فَمَا عَلَيْهِ إِلَّا أَنْ يَطَّأَ عَلَيْهَا وَهِيَ مُسْتَوِيَةٌ، فَإِذَا بِهِ يُخْرِجُ كُلَّ مَا فِي بَطْنِهِ. وَهَذَا الْأَمْرُ كَانَ يَفْعَلُهُ بَعْضُ النَّاسِ فِيمَا سَبَقَ، لَكِنْ مَعَ ذَلِكَ تَأْكُلُهَا الْمَوَاشِي وَلَا تَتَأَثَّرُ بِهَا، وَهَذَا مِنْ عَجَائِبِ مَخْلُوقَاتِ اللَّهِ ﷻ.

وَالشَّاهِدُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ: أَنَّ الرَّسُولَ ﷺ أَضَافَ الْقِرَاءَةَ إِلَى الْقَارِئِ فَجَعَلَهَا مِنْ فِعْلِهِ، وَبَيَّنَّ أَنَّ الْقُرْآنَ يَقْرَأُهُ الْمُؤْمِنُ وَغَيْرُ الْمُؤْمِنِ؛ لِقَوْلِهِ ﷺ: «وَمَثَلُ الْفَاجِرِ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ». وَهَذَا يُوجَدُ فَهَنَّاكَ مُنَافِقُونَ يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ، وَلَكِنْ لَا يَعْمَلُونَ بِهِ.

ثُمَّ قَالَ الْبَخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥٦١- حَدَّثَنَا عَلِيُّ، حَدَّثَنَا هِشَامٌ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ الزُّهْرِيِّ ح. وَحَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا عُمَيْسَةُ، حَدَّثَنَا يُونُسُ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، أَخْبَرَنِي يَحْيَى بْنُ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، أَنَّهُ سَمِعَ عُرْوَةَ بْنَ الزُّبَيْرِ قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: سَأَلَ أَنَسُ النَّبِيِّ ﷺ عَنْ الْكُهَّانِ، فَقَالَ: «إِنَّهُمْ لَيْسُوا بِشَيْءٍ». فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ فَإِنَّهُمْ يُحَدِّثُونَ بِالشَّيْءِ يَكُونُ حَقًّا. قَالَ: فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «تِلْكَ الْكَلِمَةُ مِنَ الْحَقِّ يَخْطِفُهَا

الْجَنِيِّ فَيَقْرَأُهَا فِي أُذُنِ وَلِيِّهِ كَقَرَقَةِ الدَّجَاجَةِ، فَيَخْلُطُونَ فِيهِ أَكْثَرَ مِنْ مِائَةِ كَذِبَةٍ»^(١).

قوله: «سأل أناس النبي ﷺ عن الكهَّان». الكهَّان هم الذين يُخبرون عن المغيبات في المستقبل، فيقولون: سيكون كذا في يوم كذا، أو في شهر كذا، أو في سنة كذا. وهذا من علم الغيب الذي لا يطلع عليه إلا الله، ولهذا جاء في الحديث: «من أتى كاهنًا فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد ﷺ»^(٢). ووجه الكفر أنه صدق بأن أحدًا يعلم الغيب سوى الله، فيكون في هذا تكذيب لقوله تعالى: ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [التكوير: ٦٥].

وهؤلاء الكهَّان كانوا حكماء في الجاهلية؛ لأن لهم شياطين تتصل بهم وتخبرهم بخبر السماء، ثم إن هذا الكاهن يريد على هذه الأخبار أشياء من عنده يروج بها على الناس، فإذا وقعت الكلمة الصديق التي سمعت من السماء ظنَّ الناس أن كل كلامه صدق، فصدقه بما يقول، ولكن الرسول ﷺ قال: «إنهم ليسوا بشيء»؛ يعني: ليس عندهم علم، ولما أورد على الرسول ﷺ أنهم يتحدثون بالشيء ويكون حقًا، قال النبي ﷺ: «تلك الكلمة من الحق تحفظها الجني فيقرأها في أذن وليه كقرقرة الدجاجة». يعني: أنه يلقي إليه كلامًا ليس بمفهوم جيدًا، فيأخذ الكاهن منه هذه القريقة ويضيف إليها ما يضيف، ثم يحدث الناس، فإذا وقعت كلمة الحق قالوا: هذا هو العالم.

وكما أن هذا كان موجودًا في الجاهلية فما زال الناس أيضًا يأخذون به الآن ويصدقونه، حتى إن رأيت بعض الصحف في أول هذه السنة الميلادية - كما هي عادت في التاريخ - يكتبون في الصحف، قالت الكاهنة فلانة - ثم يصورونها -: سيكون كذا، وسيكون كذا. والجهال من الناس يصدقون، وضعفاء الدين يصدقون، والواجب تكذيب هذا، والواجب أيضًا منع الصحف من نشر مثل هذه الأشياء، ولكن مع الأسف تدخل بلادنا من غيرنا وتروج فينا.

حتى لو فرض أن القضاء والقدر صدق ما يقوله هذا الكاهن، فإننا نعلم علم اليقين أن هذا الكاهن لا يعلم الغيب، ولا يجوز لنا أن نصدق، ولا أن نركن إلى ما قال قبل أن يقنع؛ لأن الرسول ﷺ قال: «ليسوا بشيء».

فإن سأل شخص الكاهن ليخبره ويكذبه. فهذا لا بأس، بل قد يكون واجبًا، فقد اختبر النبي ﷺ ابن صياد، فقال: «ما خبات لك؟» فقال: الدُّخ. وكان الرسول ﷺ قد أضمر في نفسه الدُّخان، لكن قصد وعجز أن يكملها، فقال: الدُّخ. فقال النبي ﷺ: «أخسأ فلن تعلم قدرك»^(٣).

فسؤال الكهَّان ينقسم إلى ثلاثة أقسام:

(١) رواه مسلم (٢٢٢٨) (١٢٣).

(٢) رواه أحمد في «مسنده» (٤٢٨/٢) (٩٥٠٢)، وأبو داود (٣٩٠٤)، والترمذي (١٣٥)، وابن ماجه (٦٣٩).

وقال الشيخ الألباني رحمه الله في تعليقه على السنن: صحيح.

(٣) تقدم تخريجه.

القسم الأول: أن يُرَادَ بِهِ بَيَانُ عَوَارِئِهِ وَكَذِبِهِ، فَهَذَا جَائِزٌ، بَلْ وَاجِبٌ، بِشَرْطِ أَلَا يَكُونُ فِي ذَلِكَ تَغْيِيرٌ لِأَحَدٍ، بَحِثْ يَغْتَرُونَ إِذَا جَاءَ هَذَا الرَّجُلُ لِيَسْأَلَ الْكَاهِنَ، أَوْ يُمَوِّهَ هَذَا الْكَاهِنُ وَيَقُولُ: فَلَانُ جَاءَ إِلَيَّ وَسَأَلَنِي، وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ.

الثاني: أن يَسْأَلَهُمْ لِيَنْظُرَ مَا عِنْدَهُمْ لَا لِتَصَدِّقَهُمْ. فَهَذَا عَلَيْهِ الْوَعِيدُ: «لَا تُقْبَلُ لَهُ صَلَاةٌ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً»؛ لِأَن فِي سَوَالِهِمْ إِغْرَاءَ لَهُمْ لِمَا هُمْ عَلَيْهِ مِنَ الْكَذِبِ وَالذَّجْلِ، وَفِي سَوَالِهِمْ أَيْضًا تَغْيِيرٌ لِلغَيْرِ، حَيْثُ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ عَلَى حَقٍّ.

والثالث: أن يَسْأَلَهُمْ وَيُصَدِّقَهُمْ فَهَذَا هُوَ الْكُفْرُ؛ لِأَن النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «مَنْ أَتَى كَاهِنًا فَصَدَّقَهُ بِمَا يَقُولُ فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أُنْزِلَ عَلَى مُحَمَّدٍ ﷺ».

وفي هذا الحديث: إشارة إلى أن الْإِنْسَانَ قَدْ يَسْتَخْدِمُ الْجِنَّ، لَكِنْ إِذَا اسْتَعْدَمَهُ لِأَمْرٍ بَاطِلٍ فَإِنَّهُ حَرَامٌ، أَوْ اسْتَعْدَمَهُ بِطَرِيقٍ بَاطِلٍ كَالذَّبْحِ لَهُ، أَوْ الرُّكُوعِ لَهُ، أَوْ السُّجُودِ لَهُ، أَوْ تَمَكِينِهِ مِنْ نَفْسِهِ مِثْلًا، فَإِنَّ ذَلِكَ لَا يَجُوزُ؛ لِأَن الْجِنَّ فِيهِمْ سَفَهَاءٌ، فَمَنْهُمْ مَنْ يَخْتَارُ هَذِهِ الْمَرْأَةَ لِجَمَالِهَا فَيَخْتَارُ أَنْ تَكُونَ زَوْجَةً لَهُ، وَفِيهِمْ مَنْ يَخْتَارُ هَذَا الصَّبِيَّ لِجَمَالِهِ وَيَقَعِّلُ بِهِ الْفَاحِشَةَ، أَوْ هِيَ امْرَأَةٌ مِنَ الْجِنَّ تَعْتَشُ إِنْسِيًّا وَتُرِيدُ أَنْ تَتَّصِلَ بِهِ، وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ، فَإِذَا كَانَ عَلَى هَذَا الرَّجُلِ كَانِ حَرَامًا.

فَإِذَا كَانَ تَوَلَّيَهُ بِطَرِيقٍ مُحَرَّمٍ، أَوْ لَيْسَتْ عَلَيْهِمْ بِهِمْ عَلَى مُحَرَّمٍ كَانَ ذَلِكَ حَرَامًا بِلَا شَكٍّ. أَمَّا إِذَا كَانَ بِطَرِيقٍ مَبَاحٍ، لَيْسَتْ عَلَيْهِمْ بِهِمْ عَلَى شَيْءٍ مَبَاحٍ، فَقَدْ ذَكَرَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنْ ذَلِكَ جَائِزٌ، وَلَكِنْ إِذَا خِيفَ أَنْ يَكُونَ هَذَا ذَرِيعَةً إِلَى أَمْرٍ لَا يَجُوزُ فَلَدَيْنَا الْقَاعِدَةَ الشَّرْعِيَّةَ، وَهِيَ: سَدُّ الذَّرَائِعِ.

فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ: مَا حُكِمَ الذَّهَابُ إِلَى السَّاحِرِ لِفَكِّ السَّحْرِ؟

فالجواب: هذا ليس محل اتفاق بين العلماء، فَإِنَّ مِنَ الْأَمَانَةِ الْعِلْمِيَّةِ أَنْ نَقُولَ: لَا يَجُوزُ الذَّهَابُ إِلَى السَّحَرَةِ لِفَكِّ السَّحْرِ حَتَّى لَوْ أَدَّى ذَلِكَ إِلَى مَوْتِ الْإِنْسَانِ.

وَمِنَ الْعُلَمَاءِ مَنْ يَجِيزُهُ لِلضَّرُورَةِ، كَالْمَشْهُورِ مِنْ مَذْهَبِ الْإِمَامِ أَحْمَدَ عِنْدَ أَصْحَابِهِ الْمَتَأَخِّرِينَ، فَإِنَّهُمْ يَقُولُونَ: يَجُوزُ حُلُّ السَّحْرِ بِمِثْلِهِ لِلضَّرُورَةِ، وَكَذَلِكَ أَيْضًا مَا ذَكَرَ عَنْ ابْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّهُ سُئِلَ عَنِ الرَّجُلِ يُنْهَى عَنْ أَمْرَاتِهِ بِالسَّحْرِ فَهَلْ يَجُوزُ النُّشْرَةُ قَالَ: لَا بَأْسَ، إِنَّمَا يَرِيدُونَ بِهِ الْإِصْلَاحَ، فَأَمَّا مَا يَنْفَعُ فَلَمْ يَنْتَهَى عَنْهُ.

لَكِنْ كَثِيرًا مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ قَالُوا: إِنْ النُّشْرَةُ بِالسَّحْرِ حَرَامٌ وَلَا تَجُوزُ؛ لِأَنَّ الرَّسُولَ ﷺ سُئِلَ عَنِ النُّشْرَةِ فَقَالَ: «هِيَ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ». وَهَكَذَا قَالَ الْعُلَمَاءُ.

ثُمَّ قَالَ الْبَحَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥٦٢- حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ حَدَّثَنَا مَهْدِيُّ بْنُ مَيْمُونٍ، سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ سِيرِينَ يَحْدُثُ عَنْ مَعْبُدِ بْنِ سِيرِينَ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «يُخْرِجُ نَاسٌ مِنْ قِبَلِ الْمَشْرِقِ وَيَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ لَا يُجَاوِزُ تَرَاقِيَهُمْ،

يَمْرُقُونَ مِنَ الدِّينِ كَمَا يَمْرُقُ السَّهْمُ مِنَ الرَّمِيَّةِ، ثُمَّ لَا يَعُودُونَ فِيهِ حَتَّى يَعُودَ السَّهْمُ إِلَى فَوْقِهِ». قِيلَ: مَا سِيَاهُمْ؟ قَالَ: «سِيَاهُ التَّحْلِيْقِ - أَوْ قَالَ - التَّنْسِيْدِ».

❖ قوله: «سِيَاهُمْ». يعني: علاماتهم، وهؤلاء هم الخوارج الذين خرجوا من المشرق فكانوا كما وصفهم النبي ﷺ يقرؤون القرآن، لكن لا يجاوزون تراقيهم - والعياذ بالله -، عليك يا أخي أن تنفّس في نفسك: هل إذا قرأت القرآن يصل القرآن إلى قلبك، أو يكون في الحنجرة فقط.

إن كان الثاني فعليك بالمبادرة بالعلاج قبل أن يستشري المرض، فلا تستطيع الفكّ منه.

وإن كان الأول، وأنت تجد لذة في قراءة القرآن، وحلاوة، وطعمًا، وانسراح صدر، فاعلم أن هذه منه من الله عليك فاشكره عليها؛ ليزيدك عليها.

والتحليق: إزالة الشعر، والتنسيد: استئصاله.

قَالَ الْحَافِظُ فِي «الْفَتْحِ» (١٣/ ٥٣٧):

❖ قوله: «التحليق أو قال: التنسيد» شك من الراوي، وهو بالمهملة والموحدة؛ بمعنى: التحليق، وقيل: أبلغ منه؛ وهو بمعنى: الاستئصال. وقيل: إن ثبت بعد أيام. وقيل: هو ترك دهن الشعر وغسله.

قَالَ الْكِرْمَانِيُّ: فِيهِ إِشْكَالٌ، وَهُوَ أَنَّهُ يَلْزَمُ مِنْ وَجُودِ الْعَلَامَةِ وَجُودُ ذِي الْعَلَامَةِ فَيَسْتَلْزِمُ أَنَّ كُلَّ مَنْ كَانَ مَحْلُوقَ الرَّأْسِ فَهُوَ مِنَ الْخَوَارِجِ، وَالْأَمْرُ بِخِلَافِ ذَلِكَ اتِّفَاقًا، ثُمَّ أَجَابَ بِأَنَّ السَّلَفَ كَانُوا لَا يَخْلُقُونَ رءُوسَهُمْ إِلَّا لِلنَّسكِ أَوْ فِي الْحَاجَةِ، وَالْخَوَارِجُ اتَّخَذُوهُ دَيْدَنًا، فَصَارَ شَعَارًا لَهُمْ، وَغَرَفُوا بِهِ. قَالَ: وَيَحْتَمِلُ أَنْ يُرَادَ بِهِ حُلُّ الرَّأْسِ وَاللَّحْيَةِ وَجَمِيعِ شَعُورِهِمْ، وَأَنْ يُرَادَ بِهِ الْإِفْرَاطُ فِي الْقَتْلِ، وَالمبالغة في المخالفة في أمر الديانة.

قلت: الأول باطل؛ لأنه لم يقع من الخوارج، والثاني مُحْتَمِلٌ، لكن طرق الحديث المتكاثرة كالصريحة في إرادة حلق الرأس، والثالث كالثاني. والله أعلم.

تنبيه: وَقَعَ لَابِنِ بَطَّالٍ فِي وَصْفِ الْخَوَارِجِ خَبْطٌ أَرَدْتُ التَّنْبِيَةَ عَلَيْهِ لثَلَاثِ عُتْرَبِهِ، وَذَلِكَ أَنَّهُ قَالَ: يُمَكِّنُ أَنْ يَكُونَ هَذَا الْحَدِيثُ فِي قَوْمٍ عَرَفَهُمُ النَّبِيُّ ﷺ بِالْوَحْيِ أَنَّهُمْ خَرَجُوا بِبِدْعَتِهِمْ عَنِ الْإِسْلَامِ إِلَى الْكُفْرِ، وَهُمْ الَّذِينَ قَتَلَهُمْ عَلِيٌّ بِالْمُهَوَّارِ حِينَ قَالُوا: إِنَّكَ رَبُّنَا. فَاعْتَاطَ عَلَيْهِمْ، وَأَمَرَ بِهِمْ، فَحَرَقُوا بِالنَّارِ، فَزَادَهُمْ ذَلِكَ فِتْنَةً، وَقَالُوا: الْآنَ تَبَيَّنَّا أَنَّكَ رَبُّنَا؛ إِذْ لَا يُعَذَّبُ بِالنَّارِ إِلَّا اللَّهُ. انْتَهَى. وَقَدْ تَقَدَّمَ هَذِهِ الْقِصَّةُ لَعَلِّي فِي الْفَتَنِ، وَلَيْسَتْ لِلْخَوَارِجِ، وَإِنَّمَا هِيَ لِلزَّنَادِقَةِ، كَمَا وَقَعَ مَصْرَحًا بِهِ فِي بَعْضِ طَرَفِهِ.

وَوَقَعَ فِي شَرْحِ الْوَجِيزِ لِلرَّافِعِيِّ عِنْدَ ذِكْرِ الْخَوَارِجِ قَالَ: هُمْ فِرْقَةٌ مِنَ الْمُبْتَدِعَةِ خَرَجُوا عَلَى عَلِيٍّ حَيْثُ اعْتَقَدُوا أَنَّهُ يَعْرِفُ قَتْلَهُ عُمَانًا، وَيَقْدِرُ عَلَيْهِمْ، وَلَا يَقْتَصُّ مِنْهُمْ؛ لِرِضَاهُ بِقَتْلِهِ وَمَوَاطَأَتِهِ إِيَّاهُمْ، وَيَعْتَقِدُونَ أَنَّ مَنْ أَتَى كَبِيرَةً فَقَدْ كَفَرَ، وَاسْتَحَقَّ الْخُلُودَ فِي النَّارِ، وَيَطْعَنُونَ لِذَلِكَ فِي الْأُئِمَّةِ أَهْلِ الظَّاهِرِ مِنْهُ - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - أَنْ قَوْلَهُ: «سِيَاهُ التَّحْلِيْقِ». لَيْسَ حُلُّ الرَّأْسِ كُلِّهِ وَلَكِنْهُمْ يَخْلُقُونَ حُلُقًا يَكُونُ

كَالْحَلْقَةِ عَلَى الرَّأْسِ، فَمَا أَنْ يَكُونَ حَلْقَةً دَائِرَةً فِي وَسْطِ الرَّأْسِ؛ أَيِ: يَكُونُ مَا فَوْقَ الرَّأْسِ بَاقِيًا وَمَا أَسْفَلَهُ بَاقِيًا عَلَى

شكل حلقة كالطوق، وإما أن تكون حلقة من أسفل، ويكون أعلى الرأس باقياً.

وهناك احتمال ثالث: أن تكون حلقة في أعلى الرأس.

أما مجرد حلق الرأس فهذه ليست علامة على الخوارج؛ لأن الناس يفعلونها وهم ليسوا من الخوارج.

والشاهد من هذا الحديث قوله: «يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ لَا يُجَاوِزُ تَرَاقِيَهُمْ». فدل هذا على أن القرآن يقرأه البر والفاجر.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ تَحْلُثُهُ:

٥٨- باب قول الله تعالى: ﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ [الأنبياء: ٤٧]. وَأَنَّ أَعْمَالَ بَنِي آدَمَ وَقَوْلُهُمْ يُوزَنُ.

وَقَالَ مُجَاهِدٌ: الْقِسْطُ السُّوْدُ بِالرُّومِيَّةِ.

وَيُقَالُ: الْقِسْطُ مَصْدَرُ الْمُقْسِطِ، وَهُوَ الْعَادِلُ. وَأَمَّا الْقَاسِطُ فَهُوَ الْجَائِرُ.

قول الله تعالى: ﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾. قوله: «لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ». اللام فيه للتوقيت؛ أي: في يوم القيامة توضع الموازين، وهي موازين قسط؛ أي: عدل، كما قال تعالى: ﴿وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ﴾ [النجم: ١٨٢]. يعني: بالعدل.

❖ وقول المؤلف تَحْلُثُهُ: «وَأَنَّ أَعْمَالَ بَنِي آدَمَ وَقَوْلُهُمْ يُوزَنُ». هذا هو القول الراجح؛ أن الذي يُوزَنُ هو العمل، سواء كان فعلاً أم قولاً.

وذهب بعض العلماء إلى أن الذي يُوزَنُ هو صحيفة العمل.

وذهب آخرون إلى أن الذي يُوزَنُ هو العامل.

فأما الذين قالوا بأن الذي يُوزَنُ هو العمل فادلتهم من القرآن ظاهرة، وكذلك من السنة، ومن ذلك قول الله تعالى: ﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئاً وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا﴾ [الأنبياء: ٤٧]. وقوله تعالى: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ [٧] وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ. [٨]. [٧-٨].

وقال تعالى: ﴿فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [٨] وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ [٩]. [٨-٩]. إلى غير ذلك من الآيات التي تدل على أن الذي يُوزَنُ هو العمل.

وقيل: بل إن الذي يُوزَنُ هو صحائف العمل، واشتدلت أصحاب هذا القول بحديث صاحب

البطاقة الذي يؤتى له بسجلات كثيرة، ويقال: هذه سيئاتك. فإذا رأى أنه قد هلك قيل له: إن عندنا لك حسنة. فيؤتى ببطاقة فيها: لا إله إلا الله. فيقول: يا رب، وما هذه البطاقة مع هذه السجلات؟ فيقال: إنك لا تظلم. ثم توضع البطاقة في كفة، والسجلات في كفة، فترجع البطاقة، وتطيش

السَّجَلَاتُ^(١). فهذا يَدُلُّ على أن الذي يُوزَنُ هو صحائف الأعمال.

والقول الثالث: أن الذي يُوزَنُ هو العامل. واستدلوا على ذلك بقول النبي ﷺ: «إن ساقبه - يعني: عبد الله بن مسعود - في الميزان أثقل من أحد»^(٢). وبقوله تعالى: «فَلَا تُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَزَنًا»^(٣) ﴿التكْوِين: ١٠٠﴾.

وأجيب عن هذه الأدلة بأن الآية لا دليل فيها أصلاً؛ لأن المعنى: لا تُقِيمُ لهم قيمة، وإلا فسيفاقم الوزن لكل واحد.

وأما حديث عبد الله بن مسعود فظاهره أن الذي يُوزَنُ هو العامل. ولكن قد نقول: إن هذا خاص بابن مسعود رضي الله عنه، أو إنه قد يُوزَنُ غيره، ولكنه نادر.

والقول الرابع من هذه الأقوال: أن الذي يُوزَنُ هو العمل، كما قال البخاري رحمته الله.

وقوله: «المُقَسِّط» وهو العادل، وأما القاسط فهو الجائر. هذا صحيح فقد قال الله تعالى: «وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ»^(٤) ﴿التكْوِين: ١٠٠﴾. وقال: «وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا»^(٥) ﴿التكْوِين: ١٠٠﴾. فالقاسط هو الجائر، والمُقَسِّط هو العادل، وسُمي بذلك؛ لأنه مُزِيلٌ للقسط، وهو الجور.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رحمته الله:

٧٥٦٣- حَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ إِشْكَابَ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فُضَيْلٍ، عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الْقَعْقَاعِ، عَنْ أَبِي زُرْعَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «كَلِمَتَانِ حَبِيبَتَانِ إِلَى الرَّحْمَنِ، خَفِيفَتَانِ عَلَى اللِّسَانِ، ثَقِيلَتَانِ فِي الْمِيزَانِ: سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ، سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ»^(١).

هذا الحديث أيضاً مما يَدُلُّ على أن الذي يُوزَنُ هو العمل، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «كَلِمَتَانِ حَبِيبَتَانِ إِلَى الرَّحْمَنِ». أي: أنه يُحِبُّهُمَا رحمته الله، «خَفِيفَتَانِ عَلَى اللِّسَانِ». أي: لا تَثْقُلُ عَلَى اللِّسَانِ. «سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ، سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ». فقوله: «ثَقِيلَتَانِ فِي الْمِيزَانِ». وهذا واضح بأن الذي يُوزَنُ هو العمل؛ يعني: يوم القيامة تُوضَعُ هاتان الكلمتان في الميزان فتكونان ثقيلتان.

فإن قَالَ قائل: كيف تَوْضَعُ وهي عمل؟

فالجواب: أن الله تعالى قادرٌ على أن يجعلَ العملَ أجسامًا، ونظيرُ ذلك أن الموت - وهو معنى وصفة - يُؤْتَى

(١) رواه أحمد في «مسنده» (٢/ ٢١٣) (٦٩٩٤)، والترمذي (٢٦٣٩)، وابن ماجه (٤٣٠٠). وقال الشيخ أحمد شاكر رحمته الله في «شرح المسند»: إسناده صحيح. وقال الشيخ الألباني رحمته الله في «صحيح الجامع» (١٧٧٦): صحيح.

(٢) رواه أحمد في «مسنده» (١/ ٤٢٠، ٤٢١) (٣٩٩١)، من طريق عاصم بن أبي النجود. وقال الهيثمي في «المجمع» (٩/ ٢٨٩): رواه أحمد وأبو يعلى والبرار والطبراني من طرق... وأمثل طرقها فيه عاصم بن أبي النجود، وهو حسن الحديث على ضعفه، وبقيه رجال أحمد وأبي يعلى رجال الصحيح. اهـ.

(٣) رواه البخاري (٧٥٦٣)، ومسلم (٢٦٩٤) (٣١).

به يوم القيامة، وَيُطْلَعُ عَلَيْهِ أَهْلُ النَّارِ وَأَهْلُ الْجَنَّةِ، وَيُنْبَغُ أَمَامَ الْجَمِيعِ، فَيَقَالُ: يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ خَلُودٌ وَلَا مَوْتُ، وَيَا أَهْلَ النَّارِ خَلُودٌ وَلَا مَوْتُ^(١)، وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ.

❖ وقوله: «سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ». أي: أَسْبَحُ اللَّهَ تَسْبِيحًا مَقْرُونًا بِحَمْدِهِ، فَيَكُونُ جَمْعًا بَيْنَ التَّخْلِيَةِ وَالتَّحْلِيَةِ؛ أي: التَّخْلِيَةُ عَنْ صِفَاتِ الْعَيْبِ، وَالتَّحْلِيَةُ بِإِثْبَاتِ صِفَاتِ الْكَمَالِ، وَبِذَلِكَ يَتِمُّ الْكَمَالُ، إِذْ إِنْ الْكَمَالُ الَّذِي يُمَكِّنُ أَنْ يَقْتَرِنَ بِهِ عَيْبٌ لَيْسَ كَامِلًا، وَالْعَيْبُ الْخَالِي مِنَ الْكَمَالِ لَيْسَ كَامِلًا، وَيَتِمُّ الْكَمَالُ إِذَا انْتَفَى النَقْصُ وَثَبَتَ الْكَمَالُ، وَلِهَذَا جَمَعَ بَيْنَهُمَا فَقَالَ: «سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ». و«الْبَاءُ» هُنَا لِلْمَصَاحِبَةِ.

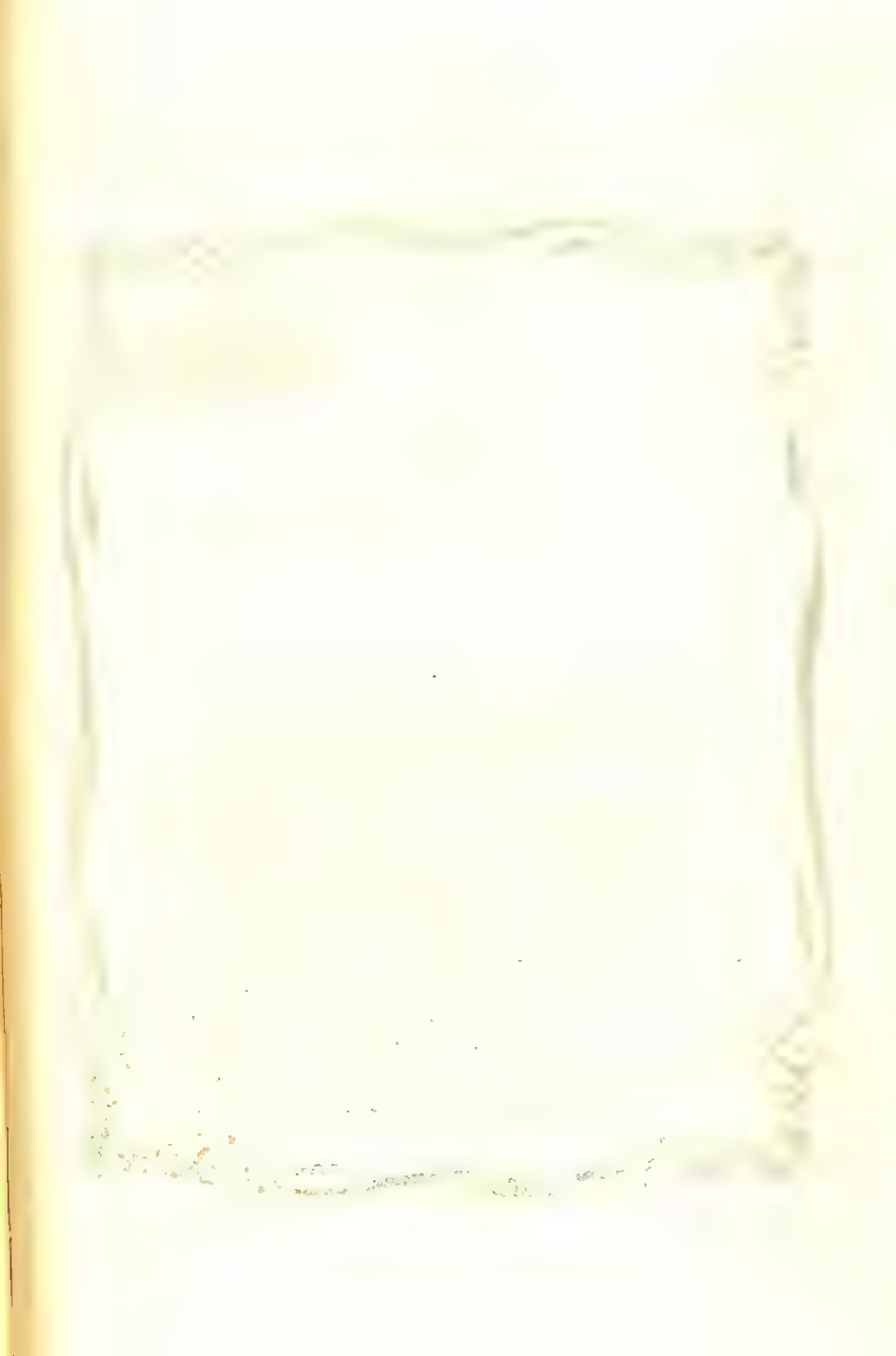
❖ وقوله: «سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ». تَأْكِيدٌ لِمَا سَبَقَ، وَالْعَظِيمُ: ذُو الْعِظَمَةِ وَالْجَلَالِ.

وَبِهَذَا الْحَدِيثِ انْتَهَى طَلِيقُ الْبُخَارِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ وَغُفِرَ لَهُ
وَقَدْ خَتَمَ كِتَابَهُ بِهَاتَيْنِ الْكَلِمَتَيْنِ فَنَسَّأَلُ اللَّهَ أَنْ يَثْقُلَ مِيزَانَهُ وَيَغْفِرَ لَنَا وَلَهُ

فهرس اللطراف

أَفْرَجْنَا فِي ثَنَايَا هَذَا الْفَهْرِسِ الْأَثَرِ الْمَوْقُوفَةِ، وَلَمْ تَقْتَصِرْ عَلَى فَهْرِسَةِ الْأَحَادِيثِ الْمَرْفُوعَةِ فَحَسْبُ، وَذَلِكَ حَتَّى يَتَسَنَّى لِلْقَارِئِ الْكَرِيمِ الرَّجُوعُ إِلَى بَغِيَّتِهِ بِطَرِيقَةٍ سَهْلَةٍ مُيسَّرَةٍ. وَقَدْ مَيَّزْنَا ذَلِكَ بِنَسْبَةِ كُلِّ قَوْلٍ إِلَى قَائِلِهِ خِلَا الْأَحَادِيثِ الْمَرْفُوعَةِ، وَوَضَعْنَا اسْمَ الْقَائِلِ بَيْنَ قَوْسَيْنِ هَكَذَا () وَمِثَالُ ذَلِكَ:

- ١- أَبِي أَرْوَبَا (من قول عمر).
 - ٢- أَرَأَيْتَ إِنْ عَجَزَ وَاسْتَحَمَّقَ (من قول ابن عمر).
 - ٣- تَبَارَكَ الَّذِي وَسَّعَ سَمْعُهُ الْأَصْوَاتَ (من قول عائشة).
- وَقَمْنَا - كَذَلِكَ - بِوَضْعِ عِبَارَةِ (قَدْسِي) إِلَى جَوَارِ الْحَدِيثِ الْقَدْسِيِّ لِمَيِّزِهِ، وَذَلِكَ إِنْ لَمْ نَصُدْرَهُ بِقَوْلٍ: قَالَ اللَّهُ، أَوْ نَحْوِهِ.
- وَكَذَا، قَمْنَا بِفَهْرِسَةِ أَشْهُرِ الْعِبَارَاتِ الَّتِي تَمَيَّزَتْ بِهَا بَعْضُ الْأَحَادِيثِ كَحَدِيثِ: (الشَّفَاعَةُ)، وَ(جَبْرِيلُ)، وَ(الْجَسَاسَةُ)... وَهَكَذَا.
- وَضَمَّنَاهُ - أَيْضًا - بِالْإِضَافَةِ إِلَى طَرَفِ الْحَدِيثِ أَشْهُرَ الْعِبَارَاتِ الْوَارِدَةِ فِي ثَنَايَا الْحَدِيثِ النَّبَوِيِّ، وَإِنْ لَمْ تَكُنْ فِي صَدْرِ الْحَدِيثِ.
- وَذَلِكَ مِنْ أَجْلِ خِدْمَةِ تَرَاثِ الْإِمَامِ الْعَلَّامَةِ ابْنِ عَثِيمِينَ تَحْلُلُهُ عَلَى الْوَجْهِ الْأَمْتَلِ، وَاللَّهُ نَسَالُ أَنْ يُوَفِّقَنَا وَسَائِرَ الْمُسْلِمِينَ إِلَى مَا يَحِبُّ وَيَرْضَى.



فهرس الأطارف

أبك جنون؟	٦	٥١٨
أبك جنون؟	٧	٥٤٤
أبك جنون؟	٩	١٥٤٠ ١٥٠٠ ١٤٤٠
أبك جنون؟	٩	٦٠٨
أبك جنون؟	٩	٦٤٢
أبكرا أم نيا؟	٦	١٥٥
أبلي وأخلفي	٧	٥١٦٠ ٤٨٩٠
ابن أخت القوم منهم	٩	٧٨
أبوء بذنبي، فاعفري	٨	١٤٤
أبوك حذافة	٢	٤٧٦
أبوك حذافة	١٠	٧٦٠ ٦٩
أبوك فلان	١٠	٨٠
أبي أفرؤنا... (من قول عمر)	٦	٤٤
أثاني الليلة آت من ربي	١٠	١٤٢
أثاني الليلة آت من ربي	٥	١٩٢
أثاني جبريل فبشري	١٠	٤٧٢
أثاني النبي ﷺ فرد نكاحها... (عن خنساء)		
بنت خزام	٩	٣٦٠
أنحسين؟	٦	٢٢٩
أنخافين أن يحيف الله عليك ورسوله؟	٢	٢٠٩
اتخذ النبي ﷺ خاتماً من فضة	١	١٩٣
اتخذ النبي ﷺ خاتماً من فضة	٧	٥٤٤
اتخذ النبي ﷺ خاتماً من فضة	٩	٥٩٧
اتخذ خاتماً من فضة	٧	٥٤٦
اتخذ رسول الله ﷺ خاتماً من ورق	٧	٥٤٤
أتدرون أي يوم هذا؟	٥	٤٦٤ ٤٦٣
أتدرون أي يوم هذا؟	٩	٢١٧
أتدرون ماذا قال ربيكم	٧	٤٠١
أتدري أين تذهب	٧	٣٩١
أتراني ما كنت لك جملك	٢	٣٣٣

اتموا بي، وليأتكم بكم من بعدكم	٣٠	١٨١
اتني بغيرها	١٠	٤١٦
اتنوا نوحاً	١٠	٢٠
اتوني بكتاب أكتب لكم كتاباً لا تضلوا		
بعده	١٠	٣٠٢
اثقل له ويشره بالجنة	١٠	٤٢
اثقل له ويشره بالجنة	٩	٥٢٠
اثقلوا للنساء بالليل إلى المساجد	٣٠	٤٨٨
اثقلوا له بنس أخ العشرة	٣٠	١٧١
أبا بكر رض قبل النبي ﷺ وهو ميت	٧	٣٨٤
أباهم الحق أهل الصفة	٧	٦٧٩
أبايعكم على أن لا تشركوا بالله شيئاً	١٠	٤٥٧
أبايعكم على أن لا تشركوا بالله شيئاً	٩	١٢٠
ابتاعها فأعتقها	٢	٣٤٨
ابدهوا بعيامتها ومواضع الوضوء منها	٤	٤١٧
ابدهوا بعيامتها ومواضع الوضوء	٤	٤١٧
أبداً بمن تعول	٧	٦١٤
أبداً بنفسك	١٠	٦١
أبداً بنفسك ثم بمن تعول	٧	٣١٤
أبدان بعيامتها ومواضع الوضوء منها	١٠	٤٤١
أبدان بعيامتها ومواضع الوضوء منها	٤	٤١٧
أبدان بعيامتها ومواضع	٢	١٤٠
أبرد أبرد	٢	٤٧٠
أبرد	٢	٥٨٣٠ ٤٧٥٠
أبرد	٣	٣٠
أبرد	٣	٣٥٩
أبسط رداءك	١	٣٢٤
أبعثها قياماً مقيدة سنة محمد ﷺ	٥	٤٣٢
أبغض الرجال إلى الله الألد الخصم	٩	٦٢٩
أبغض الناس إلى الله ثلاثة ملحد في الحرم	٩	٢٤٢

طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة
أتردين عليه حقيقته؟	٦	٥٣٠	أتى النبي ﷺ سباطة قوم	١	٥٦٦
أترضون أن تكونوا ربيع أهل الجنة	٧	٤٤٠	أتى النبي ﷺ عبد الله بن أبي بعد ما دفن	٤	٤٣٢
أترضون أن تكونوا ربيع أهل الجنة	٧	٥٥٢	أتى النبي ﷺ عبد الله بن أبي	٧	٤٥٦
أترك النبي ﷺ من شيء؟ قال: ما ترك			أتى النبي ﷺ على قبر منبوذ، فصفهم		
إلا ما بين الدفتين	٦	٦٢	وكبر أربعمائة	٤	٥٠٧
أترؤن أن هذه المرأة تقذف ولدها في النار	٧	٣٤٥	أتى النساء فوعظهن وذكرهن	٣	٤٣٣
أزوجت؟	٦	٤٦٨	أتى النساء فوعظهن وذكرهن	٣	٦٤٢
أشفع في حد من حدود الله	٧	٦٩٧	أتى النساء فوعظهن وذكرهن	٤	١٠
أشفع في حد من حدود الله	٩	١١٢	أتى النساء ومعه بلال فوعظهن وذكرهن	٤	١١
أشفع في حد من حدود الله	٩	١١٤	أتى رجل النبي ﷺ فقال له: إن أختي	٧	٦٣٤
أتصلي للناس فأقيم... (من قول بلال			أتى رسول الله ﷺ بصبي، فبال على ثوبه	١	٥٦٤
لأبي بكر)	٣	١٢٦	أتى رسول الله ﷺ سباطة قوم، فبال		
أتعجبون من غيرة سعد	٧	٦٧٢	قائماً	١	٥٦٦
أتعجبون من هذا؟	٧	٥٠٢	أتى رسول الله ﷺ عبد الله بن أبي بعد ما		
أتعجبون منها؟	٧	٥٤٩	أدخل	٤	٥٦٤
أتق الله واردها إلى بيتها... (من قول			أتى رسول الله ﷺ قبراً	٤	٥١٨
عائشة)	٦	٦٠٤	أتى رسول الله ﷺ وقد حمل	٧	٦٣٢
أتق الله، ولا تقض الخاتم إلا بحقه	٥	١٣١	أتيت لذي هو خير	٧	٦٦٥
أتق الله، وأمسك عليك زوجك	١٤	٣٨٦	أتيت النبي ﷺ وفي قبة حراء	٧	٥٢٨
أتق دعوة المظلوم	٧	١٤١	أتيت أنا وأبو بكر	٤	٥٣٩
أتقوا الشح فإنه أهلك	١٥	٧٥	أتيت عثمان بن عفان فعرضت عليه		
أتقوا الله في النساء فإنهن عوان عندكم	٦	١٥٨	حفصة... (من قول عمر)	٦	٢٤٩
أتقوا الله وأعدوا بين أولادكم	٥	١٠	اثنان في الناس هما بهم كفر	٩	٨٥
أتقوا الله، علام تدغرون أولادكن	٧	٣٩٣	اثنان في الناس هما بهم كفر: الطعن في		
أتقوا النار ولو يشق ثمرة	٤	٦٣٣	النسب	١	٩٤
أتقوا النار ولو يشق ثمرة	٧	٤٨٦ ٤٦٣	اجتنبوا السبع الموبقات	٩	٢٠٤
أتقي الله وأصبري	٤	٤٥١ ٤١٠	اجتنبوا الموبقات	٧	٤٣٨
أتقي الله وأصبري	٩	٥٨٠	أجرك على قدر نصيبك	١	٣٢٤
أنهها وأكملها	٦	٩١	أجرك على قدر نصيبك	٥	١٥٩
أنموا الركوع والسجود	٧	٥٥٣	أجعلني الله ندا	١	١٦٥
أنموا صلاتكم، وأرخى الستر	٣	١١٩	أجعلني الله ندا،	٧	٤٠٠
أنهم أرايكم على دينكم... (من قول سهل			أجعلني الله ندا؟	٧	٥٦٣
بن حنيف)	١٥	٩٩	أجعله مكانه، ولن توفي أو تجزي	٣	٦٢٧
أتى النبي ﷺ برجل قد شرب	٩	١٠٢	أجعلوا آخر صلاتكم بالليل وتراً	١	٣٨٣
أتى النبي ﷺ يسكران فأمر بضربه	٩	١٠٦	أجعلوا آخر صلاتكم بالليل وتراً	٤	٥٧٠
أتى النبي ﷺ بصبي فبال على ثوبه	٧	٢١٧	أجعلوا إعلالكم بالجمع عمرة	٥	٢٥٦

الصفحة	الجزء	طرف الحديث	الصفحة	الجزء	طرف الحديث
٢١١	١٠	أحد جبل يحبنا ونحبه	٣١٨	٢	اجعلوا في بيوتكم من صلاتكم
٩٤	٥	أحد جبل يحبنا ونحبه	٢٨٥	٤	اجعلوا في بيوتكم من صلاتكم
٤٩٣	١٠	احرص على ما ينفعك واستعن بالله	٥٤٦	٣	أجل إني أوعك كما يوعك رجلان منكم
٤٠٢	٧	احرص على ما ينفعك واستعن بالله	٣٣٦	٧	أجل كما يوعك رجلان منكم
٤٠٣	٧	احرص على ما ينفعك واستعن بالله			أجل والله يا رسول الله ما أهنأ إلا
١٢	١٠	احرص على ما ينفعك	٤٤٩	٦	اسمك
٢٥٢	٧	احرص على ما ينفعك واستعد بالله	٢٠٤	٤	أجل، ولكنني لست كأحد منكم
٩٧	١٠	أحرم رسول الله ﷺ المدينة	٤٨٠	٦	اجلسوا هنا
٢٢٩	٢	أحرورية أنت؟... (من قول عائشة)	٣٥٦	٦	أجيبوا هذه الدعوة إذا دعيتم لها
٤٠	٦	أحسن	٣٧٠	١	أحاسنتا هي؟
		أحسن، طف بالبيت وبالصفا والمروة	٤٨٤	٥	أحاسنتا هي؟
٥٢٥	٥	ثم أحل	٢١٢	١٠	أحب الأعمال إلى الله الصلاة على وقتها
٣١٤	٦	أحق الشروط أن توفوا به ما استحللتم	٥٢٩	٧	أحب الأعمال إلى الله ما دام وإن قل
		أحق ما أوفيتم من الشروط أن توفوا به	٢١٢	١٠	أحب البقاع إلى الله مساجدها، وأبغض البقاع
٣١١	٦	ما استحللتم	٢٢٦	٤	أحب الصلاة إلى الله صلاة داود
٣٥٥	٤	أحق ما يقول؟			أحب أموالي إلى يبرحاء... (من قول أبي
٣٨٧	٤	أحل الذهب والحرير لإناث أمتي	٦٣٩	٧	طلحة)
١٢٧	١٠	أحل الذهب والحرير لإناث	٧٣	١	أحبوا الله! لها يغضوكم به من النعم
٢٨١	١	أحلت لي ساعة من نهار	٤٩١	١٠	احتج آدم وموسى
٥٤٨	٥	أحلق رأسك، وصم ثلاثة أيام	١٤٧	٩	احتجني منه بأسورة
٤٥٥	١	أحلق	٨٤	٩	احتجني منه بأسورة
٢٥٢	٥	أحلوا من إحرامكم بطواف	٥٧	٩	احتجني منه
٢٢	١	أحياناً يأتيني مثل صلصلة	٦٢٤	٩	احتجني منه
٦٢٧، ٦١٨	٧	أحيوا ما خلقتم	٣٧٤	٧	احتجم النبي ﷺ في رأسه
٥٣٤	١٠	أخبرنا نبينا ﷺ عن رسالة ربنا	٣٧٢	٧	احتجم النبي ﷺ وهو صائم
٢٠٨	١٠	أخبروه أن الله يحب	٥٩٦	٥	احتجم النبي ﷺ وهو محرم
٥٢	١٠	اختار الله لرسوله ﷺ... (من قول عمر)	٣٧٢	٧	احتجم النبي ﷺ وهو محرم
٧٨١	٧	اختنن إبراهيم	٣٧٤	٧	احتجم بلحي جبل من طريق مكة
١٩٠	٦	اختر منهن أربعاً، وفارق البواقي	٥٩٥	٥	احتجم رسول الله ﷺ وهو محرم
٣٣٨	٤	الاختصار في الصلاة	٣٧٤	٧	احتجم في رأسه
٢٣٨	١٠	اختصام المملأ الأعلى	٣٦٩	٧	احتجم وأعطى الحجام أجره واستعط
٣٦٠	١٠	اختصام المملأ الأعلى	٣٧٤	٧	احتجم وهو محرم في رأسه
٤٢١	١٠	اختصمت الجنة والنار لي بهما فقالت	٤٩١	٤	احت في أفواههن التراب
١٠٦	١٠	اختلاف أمتي رحمة	٤٩٢	٤	احت في أفواههن التراب
		اختلف علي وعثمان وهما بعسفان في	١٦٨	٥	أحججت عن نفسك؟
٢٥٣	٥	المتعة	٥٢٥، ٤٤٩	٥	أحججت؟

طُرف الحديث	الجزء	الصفحة	طُرف الحديث	الجزء	الصفحة
أخذ الجزية من معجوس هجر	١	٨٣	ادع حالك	٥	٥٤٤
أخذ الرواية زيد فأصيب	٤	٤٠٢	ادع لي أبا بكر	١	٣٠٤
أخذ الرسول ﷺ بذؤابتي فجعلني عن يمينه	٧	٥٨٠	ادع لي رجلاً - سباهم - وادع لي من لقيت	٦	٣٢٩
أخذ علينا النبي ﷺ عند البيعة أن لا نتوح	٤	٤٩٥	ادع لي زيداً وليحيى باللوح والدواة	٦	١٩٠
أخذت أهل السموات منه	١٠	٤٦٧	ادعهم إلى شهادة أن لا إله إلا الله وأني رسول الله	٤	٦٠٣
أخذها خالد بن الوليد من غير إمرة، ففتح له	٤	٤٠٥	ادعوا الله وأنتم موقنون بالإجابة	٦	٥٣
أخذها زيد فقتل، وأخذها جعفر فقتل	٤	٤٩٢	ادعوا الله وأنتم	٧	١٣٩
آخر آية نزلت خاتمة سورة النساء... (من قول البراء)	٩	٤٨	ادعوا لي المقداد	٩	٢١٤
أخر عني يا عمر	٤	٥٩٢	ادعوه بها	٢	٢٢٨
أخرج بأختك من الحرم فلتهل	٥	٢٤٣	ادفنوهم في دماهم	٤	٥٥٣
أخرج بعث النار	٧	٤٤٢	أدق من الشعر وأحد من السيف	١٠	٤٠٧
أخرج عدو الله، إني رسول الله	٧	٣١٧	أدومها وإن قل	٧	٣٤٢
أخرج معها	٥	٦٢٩	إذا أتاكم من ترضون دينه وخلقه	٦	٢٦٠
أخرجت إلينا شعراً من شعر النبي ﷺ	٧	٥٦٥	إذا أتاكم من ترضون دينه	٦	١٧٣
أخرجوا المشركين من جزيرة العرب	٢	٥٩٩	إذا أتى أحدكم الصلاة والإمام على حال	٣	٤٤
أخرجوا المشركين من جزيرة العرب	٩	٥٥٨	إذا أتى أحدكم الغائط فلا يستقبل القبلة	٤	٥١٣
أخرجوا اليهود والنصارى من جزيرة العرب	٢	٥٩٩	إذا أتى أحدكم الغائط فلا	١٠	٣٩٤
أخرجوا اليهود والنصارى من جزيرة العرب	٩	٥٥٩	إذا أتى الخلاء قال: أعوذ بالله	١٠	٣٩٣
أخرجوا بعث النار	٧	٤٤٧	إذا أتيت مضجعك فتوضأ	١٠	٣٩٠
أخرجوهم من بيوتكم	٧	٥٥٤	إذا أتيت مضجعك فتوضأ	١٠	٦١٣
أخرجوهم من بيوتكم	٩	١٧٨	إذا أتيتم الغائط فلا تستقبلوا القبلة	٢	٢٦٧
أخسأ فلن تعدو قدرك	١٠	٥٦٧	إذا اجتنب الكيثر	٢	٤٦٢
أخضب النبي ﷺ	٧	٥٦٥	إذا أحب عبي لي لقا لي	١٥	٤٨٢
أخطأ من شدة الفرح	٦	٥١٦	إذا احتضر الإنسان	١	٣٤٢
أخوف ما أخاف عليكم	٧	٧٤٤	إذا أحدث أحدكم في صلاته، فليأخذ بأنفه	٣	٥٠
أدرك هذه الأمة... (من قول حذيفة)	٦	١٦٠	إذا أحسن أحدكم إسلامه، فكل حسنة	١٠	١٢٣
أدركت العلم بلسان سؤول... (من قول ابن عباس)	٢	٣٩٠	إذا اختلفتم أنتم وزيد بن ثابت... (من قول عثمان)	٦	١٠
ادع الله أن يجعلني منهم... (من قول عكاشة)	٤	٧٣	إذا أخذت مضجعك فتوضأ وضوءك للصلاة	٢١	٣٨٣

طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة
إذا أدرك أحدكم سجدة من صلاة العصر..... ٢ ٥١١			المكتوبة..... ٣ ٨٨		
إذا أذن بالصلاة أدير..... ٤ ٣٤٢			إذا أقيمت صلاة الصبح فطوفي على بعيرك..... ٥ ٣٤١		
إذا أذنت أذان الصبح الأول..... ١٠ ٣٣			إذا التقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل..... ١ ٩٩		
إذا أذنت الأول لصلاة الصبح..... ٣ ١٤			إذا التقى المسلمان بسيفيهما..... ١٠ ٤٨٥		
إذا أراد عبدي أن يعمل سيئة..... ١٠ ٤٨٤			إذا التقى المسلمان بسيفيهما..... ٩ ٢٢٢		
إذا أردت مضجعتك فقل..... ٧ ١٥٣			إذا أم أحدكم الناس فليخفف..... ١ ٢١١		
إذا أرسلت كلابك المعلمة وذكرت اسم الله..... ١٠ ٣٠٤			إذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم..... ١٠ ٦٥		
إذا أرسلت كلبك المعلم..... ١ ٤٥٨			إذا أمسيتم قبل أن تطوفوا هذا البيت صرتم حرمًا..... ٤ ٥٤		
إذا استأذن أحدكم ثلاثاً فلم يؤذن له..... ١ ٢٦٣			إذا أمن الإمام..... ٣ ٢٨٩		
إذا استأذن أحدكم ثلاثاً..... ٧ ٦٧٧			إذا أمن القارئ فأمنوا..... ٧ ٢٦٨		
إذا استأذنت المرأة أحدكم إلى المسجد..... ٦ ٤٦٢			إذا اتعل أحدكم فليبدأ باليمين..... ٧ ٥٢٧		
إذا استأذنت امرأة أحدكم فلا يمنعه..... ٣ ٤٤٨			إذا أتتها خر جثماً فأذنا..... ٣ ٣١		
إذا استأذنتكم نساءكم بالليل..... ٣ ٤٣٤			إذا أقر الله بقرم عذاباً أصاب..... ٩ ٥٢٨		
إذا استطاع أحدكم أن يتبع أخاه فليبعه..... ٧ ٣٥٦			إذا أنفق الرجل على أهله..... ١ ١٦٦		
إذا استغسل أحدكم فليغتسل..... ٧ ٦٠٧			إذا أنفق المسلم نفقةً على أهله..... ٦ ٦٣٩		
إذا اشتد الحر فأبردوا بالصلاة..... ٤ ٣٢١			إذا أنفقت المرأة من طعام بيتها غير مفسدة..... ٥ ٢٢		
إذا اشتد الحر فأبردوا..... ٢ ٤٦٩			إذا أنفقت المرأة من طعام بيتها..... ٥ ٣٨		
إذا اشتد الحر فأبردوا..... ٢ ٤٧٠			إذا أوى أحدكم إلى فراشه فلينفذ فراشه..... ٧ ١٧١		
إذا أصاب ثوب إحداكن الدم..... ٢ ١٩٤			إذا أويتا إلى فراشكما..... ٧ ١٦٨		
إذا أطال أحدكم الغيبة فلا يطرق أهله ليلاً..... ٦ ٤٦٦			إذا باتت المرأة مهاجرة فراش..... ٦ ٤٠٩		
إذا أطلعت المرأة من بيت زوجها..... ٥ ٣٨			إذا بايعت قتل: لا خلافة..... ٩ ٣٨٩		
إذا أعجلت أو تحطت فعليك الوضوء..... ١ ٤٧٩			إذا تبايعتم بالعينة..... ٧ ٣١٦		
إذا أعطى خيراً فهو أهله..... ٧ ٣٢٦			إذا تبايعتم بالعينة وأخلمت بأذنان..... ١٠ ١٥٩		
إذا أفعل كما فعل رسول الله ﷺ..... ٥ ٤١٨			إذا تشهد أحدكم التشهد الأخير فليقل..... ٣ ٣٨٢		
إذا أقبل الليل من هاهنا..... ١٠ ٤٨٠			إذا تصدقت المرأة من طعام زوجها..... ٥ ٣٧		
إذا أقبلت الحيضة فدعي الصلاة..... ٢ ٢٤٢			إذا تقرب العبد إلى شرباً..... ١٠ ٥٤٠		
إذا اقترب الزمان لم تكذبوا والمؤمن تكذب..... ٩ ٤٥٥			إذا تقرب العبد مني شرباً..... ١٠ ٥٤٠		
إذا أقعد المؤمن في قبره أتى..... ٤ ٥٩٦			إذا تقرب إلي عبدي شرباً..... ٧ ٣٤٤		
إذا أقيمت الصلاة فلا تأتوها تسعون..... ٣ ٥١١			إذا تنخم أحدكم فلا يتنخمن قبل وجهه..... ٢ ٢٨٨		
إذا أقيمت الصلاة فلا تقوموا حتى تروني..... ٣ ٤٧، ٤٦			إذا تواجى المسلمان بسيفيهما فكلأهما من أهل النار..... ٩ ٥٠٤		
إذا أقيمت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة..... ٣ ٤٥					
إذا أقيمت الصلاة فلا صلاة إلا			إذا توضأ أحدكم فليجعل في أنفه ثم		

الصفحة	الجزء	طرف الحديث	الصفحة	الجزء	طرف الحديث
٥٥٦	٢	يصل ركعتين	٤٢٢	١	ليشر
٢٤٣	٣	إذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس			إذا توضأ أحدكم في بيته، ثم أتى المسجد
٦٢٥	٣	إذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس	٣٨٩	٢	إذا توضأ أحدكم واستثثر فليقلع
٣١	٥	إذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس	٤٢١	١	إذا توضأ أحدكم، ثم خرج عامداً على المسجد
٣٣٣	٢	إذا دخل أحدكم المسجد فليركع	٣٩٠	٢	إذا توضأ العبد المسلم فغسل وجهه
٢٥٧	٤	إذا دخل أحدكم المسجد			خرجت
		إذا دخل الرجل بيته، فذكر الله عند دخوله	٣٦٢	١	إذا جاء أحدكم الجمعة فليغتسل
٦١٤	٢	إذا دخل أهل الجنة الجنة	٤٥٦	٣	إذا جاء أحدكم فراشه فليغتسل
٤٨٥، ٤٧٤	٧	إذا دخلت ليلاً فلا تدخل	٣٠٠	١٠	إذا جاء أحدكم والإمام يخطب
٤٦٧	٦	إذا دعا أحدكم فليعزم المسألة	٢٦١	٤	إذا جاء به السير
١٩٥	٧	إذا دعا الرجل امرأته إلى فراشه	٥٣٩	٥	إذا جلس بين شعبها الأربع
٤٠٩	٦	إذا دعوت الله فاعزموا في الدعاء	٤٨٠	١	إذا جلس بين شعبها الأربع
٤٥٣	١٠	إذا دعي أحدكم إلى الوليمة فليأتها	٦١٨	١	إذا جلس بين شعبها الأربع، ثم جهدها
٣٤٨	٦	إذا دعي أحدكم إلى وليمة فليجب	٣٨	٢	إذا حانت الصلاة فأمر أبا بكر أن يصلي
٣٤٨	٦	إذا دعي أحدكم فجاء	١٢٨	٣	إذا حدث الرجل بالحديث
٦٧٩	٧	إذا رأيتم أمر فليسلح الرجال وليصنع النساء	٧٦٦	٧	إذا حرم امرأته ليس بشيء... (من قول ابن عباس)
٦٣٢	٩	إذا رأيت الماء	٤٩٦	٦	إذا حضرت الصلاة فأذنوا وأقموا
٣٥١	١	إذا راح أحدكم إلى الجمعة فليغتسل	٧٧	٣	إذا حضرت الصلاة فليؤذن لكم أحدكم
٤٦٧	٣	إذا رأى أحدكم الرويا يحياها	٥٨٠	٢	إذا حضرت الصلاة فليؤذن لكم أحدكم
٤٧٣	٩	إذا رأى أحدكم جنازةً فإن لم يكن ماشياً معها فليقيم	٥٨٤	٢	إذا حضرت الصلاة فليؤذن لكم أحدكم
٤٩٧	٤	إذا رأى أحدكم رؤيا يحياها	٦٣٤، ٦٣١	٢	إذا حضرت الصلاة فليؤذن لكم أحدكم
٤١٧	٩	إذا رأيت شحاً مطاعاً	٥٣	٤	إذا حضرت الصلاة فليؤذن لكم أحدكم
٣٩١	٧	إذا رأيتم الجنازة فقوموا حتى تخلفكم	٢١، ١٧، ١٤	٣	إذا حضرت الصلاة فليؤذن
٤٩٥	٤	إذا رأيتم الجنازة فقوموا	٣٢	٣	إذا حضرت الصلاة فليؤذن
٥٠٠	٤	إذا رأيتم الجنازة فقوموا	٣٠	١٠	إذا حكم الحاكم فاجتهد فأخطأ فله أجر واحد
٥٠١	٤	إذا رأيتم الذين يتبعون المشابهة	٢٨١	٢	إذا حكم الحاكم فاجتهد فأصاب فله
٢٨٢	٤	إذا رأيتم الليل قد أقبل	٥٩٦	٣	إذا حكم الحاكم فاجتهد
٥٧٣	٦	إذا رأيتم آية فاسجدوا	١٦٠	١٠	إذا حلفت على يمين
١٠٧	٤	إذا رأيتم آية فاسجدوا	٥٨٩	٧	إذا حلفت على يمين، فرأيت غيرها خيراً منها
١٠٩	٤	إذا رأيتم ذلك فافزعوا إلى ذكر الله	٥٣٤	٧	إذا دبغ الإهاب فقد طهر
١٢٠	٤	إذا رأيتم من يبيع أو يبتاع في المسجد	١١٠	٥	إذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس حتى
٣٤٩	٢	إذا رفع رأسه من الركوع قام حتى نقول: قد نسي			
٣١٥	٣				

طُرف الحديث	الجزء	الصفحة	طُرف الحديث	الجزء	الصفحة
إذا ركع فاركعوا، وإذا سجد فاسجدوا	٤	١٦٥	أربعاً	٤	٢٦٠
إذا رميت وحلقمت	٧	٥٨٢	إذا صلى أحدكم إلى شيء	٢	٤٢٢
إذا زنت الأمة قسین زناها فليجلدها ولا يشرب	٩	١٨٤	إذا صلى أحدكم ركعتي	٧	١٥١
إذا زنت فاجلدوها، ثم إن زنت فاجلدوها	٩	١٨٤	إذا صلى أحدكم فأحدث فليمسك على أنفه	١	٣٧٥
إذا سجد أحدكم فلا يرك	٣	٣١٩	إذا صلى أحدكم فإنه يصلي بين عيني الرحمن	٩	٥٤٧
إذا سجد أصابني بعض ثوبه... (من قول ميمونة)	٢	٢٤٧	إذا صلى أحدكم للناس فليخفف	٣	١٧٦
إذا سجد غمزني فرفعتها	٤	٣٢٣	إذا صلى فأراد أحد أن يمر بين يديه فليدفعه	٩	١٨٨
إذا سلم عليكم اليهود	٧	٧٠٢	إذا صلى قائماً فصلوا قیاماً	٤	٣٦٨
إذا سلم عليكم أهل الكتاب قولوا: وعليكم	٩	٣٢٥	إذا صلى قاعداً فصلوا قعوداً	٤	١٩٩
إذا سلم عليكم أهل الكتاب	٧	٧٠٢	إذا صلى كبر ورفع يديه	٣	٢١٦
إذا سمعتم الإقامة فامشوا إلى الصلاة	٢	٦٠٦	إذا صليت فقد قضيت... (من قول زيد بن ثابت)	٤	٥١٦
إذا سمعتم الإقامة فامشوا إلى الصلاة	٣	٢٠٣	إذا صليتما في رحالكما	٢	٣٥٤
إذا سمعتم الإقامة فامشوا إلى الصلاة	٣	٤٣	إذا صليتما في رحالكما	٤	٥٣١
إذا سمعتم الإقامة فامشوا إلى الصلاة	٣	٤٩٣	إذا صليتما في رحالكما، ثم أثبتا مسجد الجماعة	٢	٥٥٣
إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول	٢	٦٣٤	إذا ضرب أحدكم فليجنب الوجه	٧	٦٤٥
ثم صلوا علي	٢	٦٣٤	إذا ضيعت الأمانة فانتظر الساعة	٧	٣٩٢
إذا سمعتم المؤذن	١٠	٣١	إذا طلع حاجب الشمس فأخروا الصلاة	٢	٥٥٣
إذا سمعتم النداء فقولوا مثل ما يقول	٢	٦٢٧	إذا ظننت فلا تحقق	٦	٢٩٤
إذا سمعتم بالطاعون بأرض فلا تدخلوها	٧	٣٩٨	إذا علا ماء الرجل	١	٣٥٤
إذا سمعتم به بأرض فلا تقدموا عليه	٧	٤٠٦	إذا غاب القمر فادفعوا	٥	٦١٩
إذا سمعتم به بأرض فلا تقدموا عليه	٩	٣٩٨	إذا فرغت فأذنا	٧	٤٥٧
إذا شرب أحدكم فلا يتنفس في الإناء	١	٤١١	إذا قاتل أحدكم أخاه	٧	٦٤٥
إذا شرب الكلب في إناء أحدكم فليغسله سبعاً	١	٤٥٦	إذا قال أحدكم آمين، وقالت الملائكة	٣	٢٩٠
إذا شرب فاجلدوه	٩	٩٩	إذا قال الإمام: سمع الله لمن حمده	٣	٣١٢
إذا شك أحدكم في صلاته فليتحر	٩	٩٩	إذا قال الإمام: ولا الضالين	٧	٢٦٨
الصواب	٢	٦١٨	إذا قال المؤذن: الله أكبر الله أكبر	٢	٦٢٨
إذا شك أحدكم في صلاته، فلم يدركم	٢	٦١٧	إذا قال: الحمد لله رب العالمين	٢	٦٢٨
صل	٢	٦١٧	(حديث قدسي)	٢	٤٦٦
إذا صار أهل الجنة إلى الجنة	٧	٤٧٦	إذا قتلتم فأحسنوا القتلة	٩	١٣٩
إذا صلى أحدكم الجمعة فليصل بعدها أربعاً	٣	٥٦٣	إذا قدم العشاء فايدعوا به	٣	١٠٨
إذا صلى أحدكم الجمعة فليصل بعدها	٣	٥٦٣	إذا قضى الله الأمر في السماء	١٠	٤٦٧
			إذا قلت لصاحبك يوم الجمعة أنصت	٢	٣٦٧
			إذا قلت لصاحبك يوم الجمعة	٣	٥٥٥

الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث
١	٥٤٩	إذا نكس أحدكم وهو يصلي	٧	٥٨١	إذا قمت إلى الصلاة، فأسبغ الوضوء
٧	٣٤٦	إذا نكس أحدكم وهو يصلي	٧	٦٨٩	إذا قمت إلى الصلاة فأسبغ الوضوء
٤	٣٦٢	إذا نودي بالصلاة أدبر الشيطان	٣	٢٤٢	إذا قمت إلى الصلاة فكبر
٢	٦١٢	إذا نودي للصلاة أدبر الشيطان	٣	٢١١	إذا قمت إلى صلاتك فأسبغ الوضوء
٧	٥٣٩	إذا هلك قيصر فلا قيصر بعده	٣	١٠٩	إذا كان أحدكم على الطعام فلا يعجل
٧	٥٣٩	إذا هلك كسرى فلا كسرى بعده	٢	٢٨٦	إذا كان أحدكم يصلي
٤	٢٥٣	إذا هم أحدكم بالأمر فليركع ركعتين	٢	٤٢٣	إذا كان أحدكم يصلي
٧	٢٤٢	إذا هم بالأمر فليركع ركعتين، ثم يقول	٩	٢١٤	إذا كان رجل مؤمن يضيء ليلته مع قوم كفار
٤	٤٩١	إذا وجب فلا تكيّن بأكية	٤	٣٣٣	إذا كان في الصلاة
١٠	٥٤	إذا وجد أحدكم ذلك	١٠	٤٨٨	إذا كان يوم القيامة شفعت
٣	١٠٨	إذا وضع العشاء، وأقيمت الصلاة	١٠	٤٨٩	إذا كان يوم القيامة ما ج الناس
٣	١٠٨	إذا وضع عشاء أحدكم وأقيمت الصلاة			إذا كان يوم عرفة فإن الله ينزل إلى السماء،
		إذا وضعت الجنازة فاحتملها الرجال	١	١٣٢	فيها
٤	٥٠٥	على أعناقهم	٩	٤٨٩	إذا كانوا ثلاثاً فليأمرُوا أحدهم
٤	٥٠٢	إذا وضعت الجنازة واحتملها الرجال	٧	٧٧٠	إذا كانوا ثلاثة فلا يتناحى
٧	٤٠٥	إذا وقع بارض فلا تخرجوا فراؤا منه	٧	٧٧٥	إذا كتم ثلاثة فلا يتناحى
١	٤٥٠	إذا ولغ الكلب في الإناء فاغسلوه سبعاً	٢	٢٤٣	إذا لم يستطع أحدنا أن يمكن جبهته
١	٣٤٧	إذا يتكلموا	٩	٣٧٨	إذا ما رب النعم لم يعط حقها تسلط عليه
١	٢٣٨	اذبح ولا حرج	٧	٤١٩	إذا مات أحدكم عرض عليه مقعده
٥	٤٦٠ ٤٦١	اذبح ولا حرج	٧	٦٣١	إذا مات الإنسان انقطع عمله
٣	٦٤٣	اذبحها ولا تنفي عن أحد بعدك			إذا مات الرجل كان أولياؤه أحق... (من قول
٤	١١	اذبحها ولا تنفي عن أحد بعدك	٩	٣٦٢	ابن عباس)
٦	٣٢٩	اذكروا اسم الله	٧	٣١٥	إذا مات قال: لا إله إلا الله
١٠	٣٠٦	اذكروا أتم اسم الله وكلوا	٩	٥٠٢	إذا مر أحدكم في مسجدنا
		أذن الرسول ص لعائشة أن تلعب	٦	١١٤	إذا مر بآيات رحمة سأل
٧	٧٨٩	بالبينات	٤	٢٠٣	إذا مرض العبد
		أذن رسول الله ﷺ بثوبة الله علينا... (من قول			إذا مضت أربعة أشهر يوقف... (من قول
٩	٦٦٧	كعب)	٦	٥٥٦	ابن عمر)
		أذن رسول الله ﷺ لأهل بيت من			إذا نابكم شيء فليسيح الرجال ولتصفق
٧	٣٩٣	الأنصار	٤	١٣٩	النساء
		أذن عمر لأرواح النبي ﷺ في آخر حجة	٤	٣٠٧	إذا نابكم شيء فليسيح الرجال
٥	٦٢٢	حجها			إذا نابكم شيء في الصلاة فليسيح
١٠	٤٤	أذن في قومك	٣	٦٣٨	الرجال
٧	٣٤٩	أذهب الباس رب الناس			إذا نابكم شيء في الصلاة فليسيح
٦	١٦٦	أذهب إلى أهلك فانتظر هل تجد شيئاً؟	٤	٦	الرجال
		أذهب فأخبرني عن القوم، ولا تحدث	٧	٣٨٥	إذا نظر أحدكم إلى من فضل

طُرْف الحديث	الجزء	الصفحة	طُرْف الحديث	الجزء	الصفحة
شيئاً.....	٥	٥٣٣	أرايتكم ليلتكم هذه، فإن رأس مائة.....	٢	٥٩٣
اذهب فادع لي معاوية.....	٢	٥٦٣	أرايتم إن كان أسلم.....	٧	٥٤٥
اذهب فادع لي معاوية.....	٣	٥٢٧	أرايتم لو أن نيراً ياب أحدكم.....	٢	٤٦٣
اذهب فاطمه أهلك.....	٧	٦٥٠	أرايتم لو وضعها في الحرام.....	٢	٥٣٩
اذهب فاطلب ولو خاتماً من حديد.....	٦	٣١٠	أرايتم ليلتكم هذه فإن رأس مائة سنة منها.....	٢	٥٢٥
اذهب فأفرغه عليك.....	٢	١٨٠	أرايتم ما أنفق منذ خلق السموات والأرض.....	١٥	٣٤٩
اذهب فالتمس ولو خاتماً من حديد.....	٦	٢٤٨	أرب ماله تعبد الله ولا تشرك به شيئاً.....	٤	٦٠٧
اذهب فالتمس ولو خاتماً من حديد.....	٧	٥٤١	اربعوا على أنفسكم فإنكم لا تدعون أصم.....	١٥	٢٨٢
اذهب فخذ جارية.....	٢	٢٢٨	اربعوا على أنفسكم.....	٢	٦٢٠
اذهب فقد أنكحكها يا معك من القرآن.....	٦	٣١٠	ارتحلت الدنيا مدبرة..... (من قول علي بن طالب).....	٧	٢٨٩
اذهب فقد زوجتك يا معك من القرآن.....	٦	٢٧٠	ارجع إليه، وقل له: إنك تعيش حميداً.....	٦	٥٣٣
اذهب فقد ملككها يا معك من القرآن.....	٦	٢٥٤	ارجع إليها فأخبرها أن الله ما أخذ وله ما أعطى.....	١٥	٢٢٥
اذهب فقد ملككها يا معك من القرآن.....	٦	٨٣	ارجع فأعد وضوءك.....	١	٦٤٣
اذهب فابتغيا الماء.....	٣	١٨٠	ارجع فحج مع امرأتك.....	٦	٤٥٦
اذهبوا بخميصتي هذه إلى أبي جهم.....	٣	٢٣١	ارجع فصل فإنك لم تصل.....	٢	٤٦٤
اذهبوا بخميصتي هذه إلى أبي جهم.....	٦	٤٩٠	ارجع فصل فإنك لم تصل.....	٣	٢٤٣
اذهبوا بخميصتي هذه إلى أبي جهم.....	٧	٤٨٥	ارجع فصل فإنك لم تصل.....	٣	٣٠٦
اذهبوا به فارجموه.....	٦	٥٢٦	ارجع فصل فإنك لم تصل.....	٧	٦٨٤
اذهبوا به فارجموه.....	٩	١٥٤ ١٤٤	ارجع فصل فإنك لم تصل.....	٩	٤١٣
اذهبوا به فارجموه.....	٩	٦٠٨	ارجع فصل، فإنك لم تصل.....	٧	٥٨٢
أراد ألا يخرج أمته..... (من قول ابن عباس).....	١	٥٧٨	ارجعوا إلى أهليكم.....	٣	٣٢
أراد ألا يخرج أمته..... (من قول ابن عباس).....	٢	٤٨٤	ارجعوا إلى أهليكم، وعلموهم، وأدبوهم.....	١	٢٥٠
أراد ألا يخرج أمته..... (من قول ابن عباس).....	٣	١٠٢	ارجعوا فكونوا فيهم، وعلموهم.....	٣	٢٤٠
أراكم يا بني حارثة قد خرجتم.....	٥	٦٤٩	لرحوا من في الأرض يرحمكم.....	١٥	٢٢٤
أراني الليلة عند الكعبة.....	٧	٥٦٩	أرخص في أولئك رسول الله ﷺ.....	٥	٣٩٦
أراني الليلة عند الكعبة، فرأيت رجلاً آدم.....	٩	٤٤٤	أرخص لها النبي ﷺ.....	٦	٦٠٦
أراه فلائلاً.....	٦	١٩٣	أرخوا للحى.....	١	٢٠٢
أرايت إن عجز واستحق..... (من قول ابن عمر).....	٦	٦١٤ ٤٨٠	أردف الفضل من المزدلفة إلى منى.....	٥	٢٢٣
أرايتكم ليلتكم هذه، فإن رأس مائة سنة منها لا يبقى.....	١٢	٣١٤	أردف رسول الله ﷺ الفضل.....	٧	٦٥٦
			أرسل النبي ﷺ إلى الأنصار.....	٧	٥٢٩
			أرسل ملك الموت إلى موسى عليها		

طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة
السلام	٤	٥٣٧	استاذن أبو موسى على عمر	١٠	١٦٣
أرسلك أبو طلحة؟	٢	٢٩٨	استاذن العباس بن عبد المطلب ض	٥	٣٤٧
أرسله يا عمر، اقرأ يا هشام	٩	٣٤١	رسول الله ﷺ	٥	٣٤٧
أرسله، اقرأ يا هشام	١٠	٥٤٩	استاذنت النبي ﷺ سودة أن تدفع قبل	٥	٤٠٣
أرسله، اقرأ يا هشام	٦	٢١	حطمة الناس	٥	٤٠٣
الأرض كلها مسجد إلا المقبرة والحمام	٢	١٦٢	استاذنت سودة النبي ﷺ ليلة جمع	٥	٤٠٣
أرضه تحرمي عليه	٣	٦٢٨	استرقوا لها فإن بها النظرة	٧	٦٠٧
أرضه تحرمي عليه	٦	١٩٨	استرقوا لها، فإن بها النظرة	٧	٤١٣
أرفض عمرتك، وانقضي رأسك	٥	٥٠٩	استعمل رسول الله ﷺ رجلاً من الأسد	٥	١٣٢
أرفع رأسك وسل تعطه	٧	٤٨٧	استغفروا لأخيكم	٤	٥١٨
أرفع رأسك وقل يسمع لك	١٠	٤٨٩	استغنى النبي ﷺ في نفر كان على	٧	٦٣٣
اركبها وبلك	٥	٤١٣	استقبل القبلة وقل رداءه	٧	٢٠٤
اركبها	٥	٤٢٣	استقبل القبلة وكبر	٢	٢٧٢
ارم ولا حرج	١	٢٣٨	استثروا مرتين بالفتن أو ثلاثاً	١	٤٢١
ارموا بني إسماعيل؛ فإن أباكم كان آمياً	٥	٩٦	استنصت الناس	١	٣٢٦
ارموا وأنا معكم كلكم	٥	٩٦	استنصت الناس	٣	٥٤٧
أرني إزاري	٥	٢٧٤	استنصت الناس	٩	٢١٧
أرى أن رؤياكم قد توأطأت في السبع			استنصت الناس	٩	٥٠٤
الأواخر	١	٢٩٠	أسرعوا بالجنابة فإن تك صالحة	٤	٥٠٤
أرى رؤياكم توأطأت في السبع	١	١٠٤	أسري برسول الله ﷺ من مسجد الكعبة	١٠	٤٩٤
أرى رؤياكم قد توأطأت في العشر			اسق يا زبير حتى يصل الجدر	٧	٧٧٦
الأواخر	٤	٢٤٦	أسقط الحد عن السارق في عام المجاعة	٦	٢٧٣
أريت النار فإذا أكثر أهلها النساء	١	٩٥	اسقني	٥	٣٤٨
أريت النار، فلم أر منظراً	٢	٣١٧	اسقه عسلاً	٧	٣٦٠
أريتك في المنام مرتين إذا رجل يحملك			اسقه عسلاً	٧	٣٨٨
في سرقة	٦	١٥٤	الإسلام أن تشهد	١	١٤٢
أريتك في المنام مرتين	٩	٤٥٢	أسلم تسلم	١٠	١٥١
أريتك في المنام يجي بك الملك في			أسلمت على ما سلف من خير	٥	٣٥
سرقة	٦	٢٥٣	اسمع، وأطع ولو لحبشي	٣	١٥٥
أريتك قبل أن أتزوجك مرتين	٩	٤٥٢	اسمعوا وأطيعوا وإن استعمل	٣	١٥١
إزرة المؤمن إلى نصف ساقه	١	٤٢٨	اسمعوا وأطيعوا، وإن استعمل عليكم	٩	٥٧١
أسألك اللهم بكل اسم سميت به نفسك	١	٦١٩	أشار النبي ﷺ إلى عينه	١	٣٤٨
أسألك بكل اسم هو لك سميت به	١٠	٢١٩	أشبهتمونا بالحمير والكلاب... (من قول		
أسألك بكل اسم هو لك	٥	١٤٣	عائشة)	٩	٥٦٦
إسباغ الوضوء على المكاره	٧	٣٤٦	اشترى رسول الله ﷺ من اليهود طعاماً	٦	١٨٥
إسباغ الوضوء على المكاره	٧	٣٨٢	اشترىها فأبنا الولاء لمن اعتق	٥	١١١

طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة
اشترىها فأثابها الولاء لمن أعتق.....	٩	٧٧	أصدق ذو الدين؟.....	٣	١٨٢
اشترىها وأعتقها.....	٦	٥٤٣	أصدق ذو الدين؟.....	٤	٣٥٦
اشترىها، فإن الولاء لمن أعتق.....	٩	٦٤	أصدق كلمة قالها الشاعر كلمة لبيد.....	٤	٣٨٠
اشتكت النار إلى ربها.....	٢	٤٧٠	أصدق كلمة قالها الشاعر.....	٧	٣٧١
اشتكى النبي ﷺ فلم يقم ليلة أو ليلتين.....	٦	٩	أصلاة الصبح مرتين؟.....	٢	٥٥٤
اشتكى النبي ﷺ فلم يقم ليلة أو ليلتين.....	٤	٢١٨	أصل الناس؟.....	٣	١٣٩
أشد الناس عذاباً يوم القيامة.....	٧	٦٢٥	أصل النبي ﷺ في الكعبة... (من قول		
أشد الناس عذاباً.....	٧	٦٢٢	ابن عمر).....	٢	٢٦٨
أشد امتي على الدجال بنو تميم.....	١٠	٣٨٢	أصليت بأصحابك وأنت جنب؟.....	٢	١٥٣
الإشارة بالله.....	٩	٣١١	أصليت يا فلان؟.....	٣	٥٥١
اشربوا البانها.....	٧	٣٦٣	اصنع في عمرتك ما أنت.....	٥	٤٨٣
اشربوا في الأسقية كلها ولا تشربوا.....	٢	٤٤٩	اصنع في عمرتك ما تصنع في حجك.....	٥	٦١٢
أشركنا فإن النبي ﷺ قد دعا لك بالبركة.....	٧	٢١٤	اصنعوا كل شيء إلا النكاح.....	٢	١٥٣
أشعرنا إياه.....	٤	٤٢١، ٤١٩، ٤١٨، ٤١٣	اضربوه.....	٩	١٠٢
اشفعوا تؤجروا ويقضي الله على لسان			أطعموا الجائع، وعودوا المريض.....	٧	٣١٢
نبيه ﷺ.....	٥	٣٢	أطلعت في الجنة فرأيت أكثر أهلها الفقراء.....	٧	٤٧٥
اشفعوا فلتؤجروا.....	١٠	٤٦١	أطلعت في الجنة فرأيت أكثر أهلها.....	٧	٣٢٨
أشق الولد نصفين نصف لهذه... (من قول			أطلعت في الجنة فرأيت أكثر.....	٦	٤١٥
سليان).....	١٠	٣٦٦	أطلقوا ثأمة.....	٢	٣٥٧
أشهدكم أني قد أوجبت مع عمرتي حجا.....	٥	٣٥٦	أطولكن يدًا.....	٤	٦٣٧
أصاب أرضاً بخير... (أي عمر).....	٩	٦٣٧	اعتدلوا في السجود، ولا يسط أحدكم.....	٣	٣٦٣
أصبت السنة.....	١	٢٦٥	اعتدلوا في السجود، ولا يسط ذراعيه.....	٢	٤٦٨
أصبت السنة.....	١	٤٢٠	اعتدي في بيت ابن أم مكتوم.....	٣	٦١٠
أصبت السنة.....	١	٥٩٧	اعتدي في بيت ابن أم مكتوم.....	٧	٦٥٣
أصبت السنة.....	٣	٥٩٦	أعتقها فأثابها مؤمة.....	١٠	٣٨٨
أصبت بعضاً وأخطأت بعضاً.....	٧	٥٦٧	أعتقها فأثابها مؤمة.....	٧	٥٣٢
أصبت بعضاً وأخطأت بعضاً.....	٩	٤٧٥	أعتقها، فأثاب مؤمة.....	٧	٦٤٧
أصبت بعضاً، وأخطأت بعضاً.....	٩	٤٤٧	أعضها فإن الولاء لمن أعطى الورق.....	٩	٧٢
أصبح من عبادي كافر ي مؤمن بي.....	١٠	٤٨٦	أعتقها فأثاب الولاء لمن أعتق.....	٩	٦٦
أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر.....	٤	١١٢	اعتكف رسول الله ﷺ عشر الأول من		
أصبحنا يوماً ونساء النبي ﷺ يمين.....	٦	٤٢٢	رمضان.....	٣	٣٥٠
أصبروا حتى تلقوا الله ورسوله.....	١٠	٤١١	أعتمر رسول الله ﷺ ليلة بالعيشاء.....	٢	٥٣٥
أصبروا حتى تلقوني على الحوض.....	٩	٤٨٧	اعتمر أربع عمر: في ذي القعدة.....	٥	٥٠٧
أصبروا فإنه لا يأتي عليكم زمان.....	٩	٤٩٩	اعتمر النبي ﷺ حيث ردهه.....	٥	٥٠٦
أصدق بيت قاله الشاعر.....	٧	٣٨٣	اعتمر النبي ﷺ في ذي القعدة.....	٥	٦٠٧
أصدق ذو الدين.....	١٠	٣٦	اعتمر النبي ﷺ قبل أن يحج.....	٥	٥٠٠

الصفحة	الجزء	طرف الحديث	الصفحة	الجزء	طرف الحديث
٣٤٩	٥	اعملوا فإنكم على عمل صالح	٥٠١	٥	اعتمر رسول الله ﷺ أربعاً
٥٨٩	٤	اعملوا فكل ميرس لها خلق له	٣١٣	٥	اعتمر رسول الله ﷺ فطاف بالبيت
٣٣٣	٦	اعملوا فكل ميرس لها خلق له	٥٠٧	٥	اعتمر رسول الله ﷺ في ذي القعدة
٣٠٢	٢	اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم	٥٢٤	٥	اعتمر رسول الله ﷺ واعتمرنا معه
٧٠٧	٧	اعملوا ما شئتم	٤٨٢	١٠	أعددت لعبادي الصالحين
٢٧٠	٦	أعندك من شيء؟			أعدتُمونا بالكلب والحيار... (من قول عائشة)
٢٥١	٣	أعني على نفسك بكثرة السجود	٤١٩	٢	أعذر الله إلى امرئ آخر أجله
٣٤١	٢	أعوذ بالله من الفتن... (من قول عمار)	٢٩٢	٧	أعرستم الليلة؟
٥٩٦	٤	أعوذ بالله من عذاب جهنم	١٣٨	٥	أعرضوا على رقاكم
٢٦٥	١٠	أعوذ بربك من سخطك	٤٦٩	٧	أعرف وكاءها وعفاصها وعرفها سنة
١٠٦	١٠	أعوذ بعزة الله وقدرته	٥٥٩	٦	أعرف وكاءها
٥٧٤	٧	أعوذ بعزة الله	٢٥٧	١	أعطها ثوباً
		أعوذ بربك الذي لا إله إلا أنت، الذي لا يموت	٨٠	٦	أعطها ولو خاتماً من حديد
٢٦٤	١٠	أعوذ بك من عين	٨٠	٦	أعطوهم الحق الذي لهم واسألوا الله الحق
١٩٤	٧	أعوذ بوجهك	٥٦١	٩	أعطى الابنة النصف والأخت
١٠٦	١٠	أعوذ بوجهك			النصف... (أي معاذ)
٣٢٧	١٠	أعوذ بوجهك	٣٣	٩	أعطيت خساً لم يعطهن أحد قبل
٥٤٦	٩	أعور العين اليمنى كأنها عنة طافية	١٦٠	٢	أعطيت خساً لم يعطهن أحد من الأنبياء
٥٩٤	٩	أغد يا أنيس إلى امرأة هذا			قبل
١٩٣	٥	اغسل الطيب الذي بك ثلاث مرات	٦٢٣	١	أعطيت خساً لم يعطهن أحد من الأنبياء
٤٢٣	٤	اغسلنها بالسدر وثراً، ثلاثاً، أو خساً			قبل
٥٥٧	٤	اغسلنها ثلاثاً أو خساً	٣٢٤	٢	أعطيت خساً لم يعطهن أحد من الأنبياء
٤٢١، ٤١٩، ٤١٨، ٤١٧		اغسلنها ثلاثاً، أو خساً	١٥٤	٢	أعطيت مفاتيح الكلم، ونصرت بالرعب
٥٥٧	٤	اغسلوه بياض وسدر	٤٤٤	٩	أعطيت مفاتيح خزائن الأرض
٦١٣	٥	اغسلوه بياض وسدر	٥٥٣	٤	أعظم الناس أجراً في الصلاة
٦١٣	٥	اغسلوه بياض وسدر	٦٨	٣	اعلم أن النصر مع الصبر
٦١٤	٥	اغسلوه بياض وسدر	٤٠٢	١	أعلم عبي أن له ربا يغفر الذنب
٤٣١	٤	اغسلوه بياض وسدر، وكفوه في ثوبين	٤٨٧	١٠	أعلمهم بأن الله افترض عليهم صدقة
		اغسلوه بياض وسدر، وكفوه في ثوبين، ولا تحنطوه	٤٢	٥	اعلموا أن الأرض لله ورسوله
٤٢٨، ٤٢٥	٤	اغسلوه وكفوه ولا تغفوا رأسه	٣٥٨	٩	أعل أم سلمة؟ لو لم أنكح أم سلمة ما
٦٠١	٥	اغسلوه وكفوه			حلت لي
٦٠١	٥	اغسلوه وكفوه	٢٥٠	٦	أعمار هذه الأمة ما بين الستين والسبعين
٤٧٣	١	اغسل عنك الدم	٨٧	٦	الأعمال بالنية
٢٧٨	١٠	اغفر لي ذنبي كله ذنبي وجهه	١٦٦	١	الأعمال بالنية
٢٣	٤	أغفرهم عن الطواف في هذا اليوم	٣٤٧	٩	أعمل لنبياك كأنك تعيش أبداً
		أفاني إذا وضعت أن أنكح... (من قول	٢٨٨	٧	

الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث
١	٣١٠	أفزع وأبيه، إن صدق	٦	٥٩٦	سبعة الأسلمية
		أفي هذا أستاذم أبيي، إنها اختار الله	٩	٢٩٠	أفرضكم زيد
٦	٤٩٢	ورسوله	٢	٢٨	أفرغه عليك
٧	٦٠٠	أقام الرسول في مشربة تسعاً وعشرين ليلة	١	٢٨٨	أفضل الدعاء دعاء يوم عرفة، وأفضل قولي
٦	١٦٤	أقام النبي ﷺ بين خيبر والمدينة ثلاثاً	٦	٦٤٥	أفضل الصدقة ما ترك غنى
٦	٣٢٥	أقام النبي ﷺ بين خيبر والمدينة ثلاثاً	٦	١١٥٠	أفضل الصوم صوم داود
٤	١٧٣	أقام النبي ﷺ تسعة عشر يقصر	١٣	١٥٠	أفضل الصيام صيام داود
١	٥١٨	أقام النبي ﷺ في مكة تسعة عشر	٧	٥٩٧	أفضل الكلام أربع
٢	٦٢٧	أقامها الله وأدامها	١	٥٩٩	أفضل صلاة المرأة في بيته إلا المكتوبة
٦	٥٣٠	أقبل الحديقة وطلقها تطليقة	٤	٢٧١	أفضل صلاة المرأة في بيته إلا المكتوبة
١	٢٢٤	أقبلت راكباً على حمار أتان	٤	٢٨٥	أفضل صلاة المرأة في بيته إلا المكتوبة
		أقبلت راكباً على حمار أتان... (من قول	٦	٩٩٠	أفضل صلاة المرأة في بيته إلا المكتوبة
٢	٤٠٠	ابن عباس)	٧	٤٧١	أفضل ما أكل الرجل
		أقبلت راكباً على حمار أتان... (من قول	٣	٣٩٦	أفعل إن شاء الله
٣	٤٣٢	ابن عباس)	٥	٣٧٢	أفعل كما يفعل أمراؤك... (من قول أنس)
		أقبلت وقد ناهزت الحلم... (من قول	٧	٥٨٠	أفعل ولا حرج
٥	٦٢١	ابن عباس)	٥	٤٦١	أفعل ولا حرج لمن كلهن
١	٣٨١	أقبلوا البشرى يا بني تميم	١	٢٣٨	أفعل ولا حرج
٤	٣٠٦	أقتدوا بالذين من بعدي	٥	٢٥٢	أفعلوا ما أمرتكم
٤	٥٨٠	أقتله بعد أن قال لا إله إلا الله؟			أفعل كما يفعل الحاج، غير أن لا تطوف
٧	٣٦	أقتله بعد أن قال: لا إله إلا الله	٥	٣٦٦	بالييت
٩	٥٢٨	أقتله بعد أن قال: لا إله إلا الله؟	٣	٦١٠	أفعمياوان أنتم
٩	٢١٩	أقتله بعد ما قال: لا إله إلا الله؟	١٠	٧٢٠	أفلا أخبرك بملاك ذلك كله
٩	٢٣٨	أقتلك فلان؟			أفلا أخبركم بأمر تدركون من كان
٥	٦٠٩	أقتلوه... (أي ابن خطل)	٧	١٨٧	فيلكم
٥	٥٧٧	أقتلوها	٣	٣١٨	أفلا أقتنموني به، فلو في على قبره
٥	٦٦٥	أقدروا له قبره	٤	٥٣٤ ٥٠٨	أفلا أقتنموني؟
١	٦١١	أقدمهم سلماً	٤	٢٢٢	أفلا أكون عبداً شكوراً
٦	١٢٩	أقرءوا القرآن ما اتلفت عليه قلوبكم	٧	٣٥٤	أفلا أكون عبداً شكوراً
١	١٨٥	أقرءوا القرآن ما اتلفت عليه	٩	٢٧٤	أفلا تخرجون مع راضيا في إله
٦	١٢٩	أقرءوا القرآن ما اتلفت قلوبكم	٧	٥٤٥	أفلا قدت في بيت أبيك وأمك
١	١٨٥	أقرءوا القرآن	٢	٣٥٣	أفلا كنتم أقتنموني به
٦	١١٦	أقرأ القرآن في شهر	١	١٣٣	أفزع إن صدق
١	٥٠٠	أقرأ بأمر الكتاب... (من قول عائشة)	٩	٣٧٨	أفزع إن صدق
٦	١١٢	أقرأ علي القرآن	١	٣١٠	أفزع وأبيه إن صدق
٦	١٢٣ ١٢٤ ١٢٣	أقرأ علي	٧	١٦٧	أفزع وأبيه إن صدق

الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث
١	٥٤٨	أكل عندها كفافاً صلى... (ميمونة)	٦	١١٢	أقرأ عليك وعليك أنزل!؟... (من قول ابن مسعود)
٦	٣٣٠	أكلت مع النبي فجعل ﷺ يتبع الدباء	٦	٦١	أقرأ يا ابن حضير
٦	٤٩٨	أكلت مغافير... (من قول عائشة)	٦	٢١	أقرأني جبريل على حرف فراجعت
٩	٣٩٥	أكلت مغافير؟	١٠	٢٨٤	أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد
٧	٣٤١	أكلوا من الأعمال ما تطيقون	١٠	٣٢٥	أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد
٢	٣٩٢	أكلما يقول ذو اليلدين	٢	٢٠٤	أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد
٢	٣٨٩	أكلما يقول ذو اليلدين؟	٧	٢٧٦	أقرب ما يكون العبد من ربه
٦	١٧٣	أكمل المؤمنين إيماناً	١	٤٥٥	أقسمه بين الناس
		أكنتم تكرمون السعي بين الصفا	٧	٤٢٠	أقسموا واضربوا لي معكم بسهم
٥	٣٦٤	والمرورة	٩	٣٨٠	أقصه عنها
٧	٥٦٩	ألا أدلكم على أهل الجنة	٥	٦١٤	أقضوا الله، فإله أحق بالوفاء
٧	٥٥٥	ألا إن الله ينهاكم			أقم عندنا حتى تأتينا الصدقة فنأمر لك بها
		ألا أبعثك على ما بعثني عليه رسول الله ﷺ	٥	١١٦	أقم عندنا حتى تأتينا الصدقة
١٠	٣٣٧	ألا تدع صورة	١	١٩٠	أقول: اللهم باعد بيني وبين خطاياي
		ألا أحذثكم بأمر إن أخذتم به أدركتم	٣	٢٢٥	أقيمت الصلاة، ففرض للنبي ﷺ رجل
٣	٤٠٧	من سبقكم	٣	٥٦	أقيمت الصلاة، والنبي ﷺ يناجي رجلاً
٧	٧٣٩	ألا أخبركم بأكبر الكبائر	٧	٧٧٨	أقيمت الصلاة، ورجل يناجي رسول الله ﷺ
٧	٦٢٥	ألا أخبركم بخير الشهداء	٣	٢٢١	أقيموا الركوع والسجود فوالله
٦	٥٧٨	ألا أخبركم بخير دور الأنصار	٣	١٨٨	أقيموا الصفوف فإني أراكم
٧	٢٧٧	ألا أخبركم بشيء تتركون به من سبقكم	٣	١٩٣	أقيموا صفوفكم، فإني أراكم
٢	٣٨١	ألا أخبركم عن الثلاثة	٣	١٨٩	أقيموا صفوفكم، وترأصوا
		ألا أخبركم عن النفر الثلاثة؟ أما أحدهم	٢	٢٦٠	أكان النبي ﷺ يصلي في نعليه؟ قال: نعم
١	١٩٥	فأوى			أكان رسول الله ﷺ يقرأ في الظهر
٧	٢٧٤	ألا أدلك على كلمة من كثر الجنة	٣	٢٢٨	والعصر
		ألا أدلك على كلمة هي كنوز الجنة	٩	٣١٠	أكبر الكبائر الإشراف بالله، وعقوق الوالدين
٧	٢٤٦	الجنة	٩	٢١٨	أكبر الكبائر: الإشراف بالله، وقتل النفس
١	٦١٥	ألا أدلكم على خير من خادم	٧	٥٢٢	أكتب ما هو كائن
٦	٤٥	ألا أعلمكم أعظم سورة في القرآن	١	٢٩٤	أكتبوا عني فإني لا أقول إلا حقاً
١	٢٩٦	إلا الإذخر	٩	٢٣٨	أكتبوا لأبي شاه
٥	٥٩٤ ٥٨٨	إلا الإذخر	٤	١٣٦	أكثر أهلها النساء
٧	٥٥٠	إلا الإذخر	١٠	٥٤٥	أكثر من يتبع اليهود
٧	٦٦٤	إلا الإذخر	٣	٤٧٤	أكثرت عليكم في السواك
٢	٦١٢	إلا الإقامة	٧	٥٤٧	الأكثرون أمراً
٩	٤٢٤	إلا الدين أخبرني بذلك جبريل ألقاً	٥	٤٤٦	أكل النبي ﷺ من هدي القران
٤	١١١	ألا إن الفتنة ها هنا، ألا إن الفتنة ها هنا			
		ألا إن الفتنة ها هنا من حيث يطلع قرن			

طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة
الشیطان.....	٩	٥١٤	ألم أخبر أنك تقوم الليل.....	٤	٢٤٤
ألا إن القوة الرمي.....	٧	٧٩٣	ألم أر البرمة على النار؟.....	٩	٦٧
إلا أن تروا كثراً يواحداً.....	٩	١٧٥	ألم أر البرمة فيها لحم؟.....	٦	٥٣٩
ألا أي شهر تعلمونه أعظم حرمة؟.....	٩	١١١	ألم أر البرمة.....	٦	١٨١
ألا بعثتم معها من يغني.....	٦	٣٢٩	ألم أنبهكم أن تلدوني.....	٧	٣٨٤
ألا تلدون أي يوم هذا؟.....	٩	٥٠٣	ألم أنبهكم أن تلدوني.....	٩	٢٦٢
ألا تراه قال: لا إله إلا الله.....	٤	٢٧٧	ألم تروا أنها نبت صفراء ملتوية.....	٧	٤٨٥
ألا تركبن الليلة بعميري... (من قول حفصة).....	٦	٤٣١	ألم تري أن قومك لما بنوا الكعبة اقتصروا.....	٥	٢٧٥
ألا ترى إلى بيتي؟ ما أقربه من المسجد.....	٢	٣١٩	ألم تري أن معجزاً انظر آتفاً إلى زيد.....	٩	٨٨
ألا تريحنني من ذي الخلصة.....	٧	١٩٠	ألم تعلم أن القلم رفع عن ثلاثة... (من قول علي).....	٦	٥٢٢
ألا تصلون.....	١٠	١٤٧	إلى أن يصير ظل كل شيء مثليه.....	٢	٥٤٤
ألا تصليان.....	٤	٢٢١	آلى رسول الله ﷺ من نسائه.....	٦	٥٥٥
ألا تعجبون من غيرة سعد؟.....	٤	١٢٦	آلى رسول الله ﷺ من نسائه.....	٧	٦٠٠
ألا تقولونه يقول: لا إله إلا الله.....	٩	٣٤٢	إلى نصف الليل... (عن وقت صلاة العشاء).....	٢	٤٤٢
ألا رجل يتصدق عليه فيصلي معه.....	٤	٥٦	أليس إذا حاضت لم تصل ولم تصم.....	٢	١٧٠
إلا رقماً في ثوب.....	١٠	٣٣٦	أليس الذي أمشاه على الرجلين في الدنيا.....	٧	٤٣٦
إلا رقماً في ثوب.....	٩	٤٧٢	أليس حبسكم سنة رسول الله ﷺ.....	٥	٥٤٥
ألا صلوا في الرحال.....	٣	١٠٠	أليس شهادة المرأة مثل نصف شهادة الرجل.....	٢	١٧٠
ألا صلوا في الرحال.....	٣	٣٣	أليس قد صليت معنا؟.....	٩	١٥٣
ألا اقمتا... (علي و فاطمة).....	٣	٦١	أليسوا يحلون ما حرم الله.....	٧	٦١٥
ألا كتتم أذنتموني.....	٤	٤٠٦	أما إبراهيم فانظروا إلى صاحبكم.....	٧	٥٧٢
ألا لا يحج بعد العام مشرك.....	٥	٣٣٣	أما الذي يبلغ رأسه بالحجر.....	٤	٢٣٠
ألا هل بلغت.....	١٠	٣٨٨	أما الركوع فعظموها فيه الرب.....	١٠	٢٥٩
ألا وإن في الجسد مضغة.....	١	٣٤٩	أما الركوع فعظموها فيه الرب.....	١٠	٢٢٠
ألا يحج بعد العام مشرك، ولا يطوف بالبيت عريان.....	٥	١٥٧	أما الركوع فعظموها فيه الرب.....	٣	٣١٠
ألحقوا الفرائض بأهلها.....	٩	١٠	أما السجود فأكثرها فيه من الدعاء.....	٤	٢٣٤
ألحقوا الفرائض بأهلها.....	٩	٥٢، ٤٢، ٣٥، ٣٠	أما الطيب الذي يك فاعسله ثلاث.....	٦	١٠
ألحقوا الفرائض بأهلها.....	٩	٣٤	أما أنا فافيض على رأسي ثلاثاً.....	١	٦٣٤
ألحقوا الفرائض بأهلها.....	٩	٤٧	أما أنا فلا أزال أخرجه كما كنت أخرجه... (من قول أبي سعيد).....	٥	١٤٤
ألحقوا الفرائض بأهلها، فما بقي.....	٥	٤٨٦	أما أنا والله فإني كنت أصلي... (من قول سعيد).....	٣	٢٣٨
أصبح أربعاً، أصبح أربعاً؟.....	٣	٨٧	أما إنكم سترون ربكم كما ترون هذا، لا.....		
ألق عنك شعر الكفر واختن.....	٢	٣٥٩			
ألقيه على بلال؛ فإنه أندى صوتاً منك.....	٢	٦٠٩			
ألك بينة؟.....	٩	٦٢٥			

طُورُ الْحَدِيثِ	الْجُزْءُ	الْصَفْحَةُ	طُورُ الْحَدِيثِ	الْجُزْءُ	الْصَفْحَةُ
تضامون.....	٢٠	٥٤٦	الطواف.....	٢٠	٣٦٧
أما أول أشرار الساعة: فتأثر تحشر الناس.....	٣١	٤٣٣	أمر الناس أن يكون آخر عهدهم بالبيت.....	٥٠	٤٨٢
أما بعد فإنه لم يخف علي مكانكم لكنني.....			أمر النبي ﷺ أن يحرق نخل بني النضير.....	٥٠	١٣٩
خشيت.....	٣٠	٥٤٢	أمر النبي ﷺ ألا يطوف بالبيت عريان.....	٢٠	٢٠٤
أما بعد.....	٣٠	٥٤٤	أمر النبي ﷺ الرط من جهينة و عكل.....	١٠	١٨٨
أما بعد.....	٤٠	١٤٧	أمر النبي ﷺ العربيين.....	١٠	٥٥٩
أما بعد: فإني أستعمل رجالا منكم على أمور.....	٩٠	٦٤٥	أمر النبي ﷺ أن يرض رأسه.....	٩٠	١٢٥
أما ترضون أن يذهب الناس بالشاة.....	٧٠	٥٥٤	أمر النبي ﷺ أن يسجد على سبعة أعضاء.....	٣٠	٣٤٤
أما ترضين أن تكوني سيدة نساء أهل الجنة.....	٩٠	١١٢	أمر النبي ﷺ أن يسجد على سبعة أعظم.....	٣٠	٣٥٤
أما تستحي المرأة أن تهب نفسها.....			أمر النبي ﷺ بالاضطجاع بعد ستة.....		
للرجل؟... (من قول عائشة).....	٦٠	٢٣٦	الفجر.....	٤٠	٤٩
أما شعرت أنا لا نأكل الصدقة.....	٥٠	١٠٨	أمر النبي ﷺ بالعائقة في كوف الشمس.....	٤٠	١٤
أما علمت أن آل محمد لا يأكلون.....			أمر النبي ﷺ بدفن الشهداء في ثيابهم.....		
الصدقة.....	٥٠	١٠١	التي قتلوا فيها.....	٤٠	٤٢٦
أما غنمك وجاريك فرد عليك.....	٧٠	٥٤٣	أمر النبي ﷺ بركة الفطر.....	٥٠	١٤٣
أما قطع السيل؛ فإنه لا يأتي عليك إلا.....			أمر النبي ﷺ عليا ض أن يقيم على.....		
قليل.....	٤٠	٦٣٠	إحرامه.....	٥٠	٢٣٨
أما كان فيكم رجل رحيم.....	٧٠	٢٠٣	أمر النبي ﷺ معاذ بن جبل وأبا موسى.....		
أما لو أن أحدهم يقول حين يأتي أهله:			الأشعري.....	١٠	١٤٢
بسم الله.....	٦٠	٣٣٩	أمر النبي ﷺ من كان بالبيت أن يضربوه.....	٩٠	١٠
أما موسى كآني أنظر إليه إذا انحدر في.....	٥٠	٢٣٦	أمر النبي ﷺ من لم يسق الهدي أن.....		
أما والذي نفسي بيده لأقضين بينكما بكتاب.....			يجعلها عمرة.....	٥٠	٥٠٠
الله.....	٧٠	٥٤٣	أمر أن تضرب له قبة بئرة.....	٥٠	٤٩١
أما والذي نفسي بيده لأقضين بينكما بكتاب.....			أمر بركة الفطر قبل خروج الناس إلى.....		
الله.....	٩٠	١٨٧	الصلاة.....	٥٠	١٤٥
أما والله إني لأعلم أنك حجر... (من.....			أمر بلال أن يشفع الأذان، وأن يوتر.....		
قول عمر).....	٥٠	٣١٧	الإقامة.....	٢٠	٦١٤ ٦٠٨
أما والله لأستغفرن لك ما لم أنه عنك.....	٢٠	٦٣٨	أمرهم فقطع أيديهم وأرجلهم، وسمر.....		
أما والله لأستغفرن لك ما لم أنه عنك.....	٤٠	٥٧٨	أعينهم.....	٩٠	١٢٥
أما يخشى أحدكم، أو لا يخشى.....	٣٠	١٤٩	أمر رسول الله ﷺ من لم يكن معه هدي.....	٥٠	٤٤٧
إمام عادل، وشاب نشأ.....	٧٠	٣٧٤	أمر رسول الله ﷺ أن يسرق من العين.....	٧٠	٤١٢
أماكم حوض كما بين جرياه وأفرج.....	٣٠	٥١	أمر عائشة أن تخرج إلى التعميم.....	٥٠	١٨٧
أمر الحيض أن يعتزل المصلى.....	٣٠	٦٢٥	أمر من صلى منفردا أن يعيد.....	١٠	٣٢١
أمر الله بوفاء النذر... (من قول ابن عمر).....	٥٠	٦٣٧	أمر من ضحك أن يعيد الوضوء.....		
أمر الله بوفاء النذر... (من قول ابن عمر).....	٧٠	٦٣٩	والصلاة.....	١٠	٤٦٩
أمر الناس أن يكون آخر عهدهم بالبيت.....			أمرت أن أسجد على سبعة أعظم.....	٢٠	٢٣٨

الصفحة	الجزء	طرف الحديث	الصفحة	الجزء	طرف الحديث
٢٠٦	٦	أمرني أن آذن له	٤٤٩	٧	أمرت أن أسجد على سبعة أعظم
		أمرني رسول الله ﷺ أن أتصدق بجلال	٣٤٩	٣	أمرت أن أسجد على سبعة
٤٢٤	٥	البدن	٣٥٤	٣	أمرت أن أسجد على سبعة
٣٥٩	٢	أمره النبي ﷺ أن يقتل بهاء وسدر	٨٢	١	أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا
٥٨٤	٧	أمره أن يعيد الذبح			أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله
		أمره رسول الله ﷺ أن يراجعها ثم	٦١٠	٤	إلا الله
٦١٠	٦	يمسكها			أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا: لا
١٤١، ٣٣	٤	أمرهم أن يتعوذوا من عذاب القبر	٥٧٩	٤	إله إلا الله
١٨٠	٤	أمرهم أن يجعلوها عمرة			أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا: لا إله إلا
١٢٥	٩	أمرهم أن يخرجوا فيشربوا من أبوالها وألبانها	٣٢٤	٩	الله
٥٨٦	٤	أمرهم أن يشربوا من أبوالها وألبانها	١٨٩	١٠	أمرت أن أقاتل الناس
٣٧	٤	أمرهم أن يعتزلن المصل	٦١	١٠	أمرت أن أقاتل الناس
٣١	٥	أمرهم أن يعتزلن المصل	٦٥٤	٥	أمرت بقرية تأكل القرى
٨٩	١٠	أمرها الحلق في غزوة الخديفة	٥٦٤	١٠	أمركم بأربع وأنهاكم عن أربع
٦١١	٣	أمر أمير الشيطان... (من قول أبي بكر)	٦٠٩	٤	أمركم بأربع، وأنهاكم عن أربع
٤١٧	٧	امسح بالباس رب الناس			أمركم بأربع، وأنهاكم عن أربع... (وفد عبد
٣٤٤	٢	أمسك بتصالها	٤٤٩	٢	القيس)
٥٠٢	٩	أمسك بتصالها	٤٤٠	٤	أمرنا النبي ﷺ أن نغطي رأسه
٦١١	٧	أمسك عليك بعض مالك	٥٦٨	٧	أمرنا النبي ﷺ بإبرار المقسم
٢٣	٥	أمسك عليك بعض مالك، فهو خير لك	٣٨١	٤	أمرنا النبي ﷺ بسبع ونهانا عن سبع
٦١٣	٧	أمسك عليك بعض	٣٤٨	٦	أمرنا النبي ﷺ بسبع، ونهانا عن سبع
٣٧١	١٠	أملك من القرآن شيء	٥٢٠	٧	أمرنا النبي ﷺ بسبع
٥٨	٣	أملك	٢٠٧	٢	أمرنا أن نخرج الحيض يوم العيدين
٢٤٨	٦	أملكناها بما مек من القرآن			أمرنا أن نخرج العواتق... (من قول أم
٤٨١	٩	أمنت بالقدر خير وشره وحلوه ومره	١٧٨	٢	عطية)
١٥٥	٦	أمهلوا حتى تدخلوا ليلاً			أمرنا أن نسجد على سبعة أعضاء؛
٤٠٢	٤	أميركم زيد، فإن قتل فجعفر	٢٥١	٣	الجبهة
٦٢٦	٧	أميطي عني	٣٤٥	٣	أمرنا أن نسجد على سبعة أعظم
٥٠	٦	أمين ولك بمنته			أمرنا رسول الله ﷺ بسبع ونهانا عن
		إن الله يعطي بالرفق ما لا يعطي على	٣١٤	٧	سبع
٥٦١	١	العنف	٦٦٦	٧	أمرنا رسول الله ﷺ بسبع
		أن أبا أسيد الساعدي دعا النبي ﷺ			أمرنا نيينا بأن نخرج العواتق وفوات
٣٦٥	٦	لعرسه	٦٤٢	٣	الخنور
		إن أبا بكر رجل أسيء... (من قول			أمرنا نيينا بأن نخرج العواتق... (من قول
١٨١	٣	عائشة)	١٠	٤	أم عطية)
		أن أبا بكر ﷺ لم يكن يحنت... (من قول	٤٣٥	٥	أمرني النبي ﷺ أن أقوم على البدن

طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة
عائشة).....	٧	٥٣٣	مفتون.....	٧	٣٤٢
أن أبا بكر كتب له فريضة الصدقة.....	٥	٥٧	إن أردت بعبادك فتنة فاقبضني إليك غير مفتون.....	٧	٣٤٣
أن أبا حذيفة بن عتبة بنى سالماً.....	٦	١٦٨	إن أردت بعبادك فتنة فاقبضني إليك غير مفتون.....	٩	٤٢٣
إن أبا سفيان رجل شحيح... (من قول هند).....	٩	٦٢٣	إن أردت بعبادك فتنة فاقبضني إليك غير مفتون.....	٩	٥٣٧
إن أباها أخي من الرضاة.....	٦	٢٥٠	إن أردت بعبادك فتنة فاقبضني إليك غير مفتون.....	١٠	٦
أن أباها زوجها وهي ثيب فكرهت ذلك.....	٦	٢٨٢	إن أردت بعبادك فتنة.....	٧	٣٠٧
إن إبراهيم ابني، وأنه مات في الثدي.....	٤	٤٨٦	أن أسامة بن زيد ه كان ردف النبي ﷺ من عرفة.....	٥	٤٠٣
إن إبراهيم حرم مكة، وإني حرمت المدينة.....	٥	٥٨٠	أن أسامة ض كان ردف النبي ﷺ من عرفة.....	٥	٢٢٣
إن إبراهيم عليه السلام قال للنبي ﷺ: اقربني إليك.....	٧	٥١٦	إن أسخلف فقد استخلف... (من قول عمر).....	٩	٦٦١
أن ابن عمر ه كان يبيت بذئ طوى.....	٥	٤٩٢	أن أشد الناس عذاباً يوم القيامة.....	٧	٦٢٠
إن ابني هذا سيد.....	٧	٥٥٢	إن أشد الناس عذاباً.....	٧	٦١٨
إن ابني هذا السيد.....	٩	٥٢٩	إن أصحاب هذه الصور يعذبون يقال لهم: أحيا.....	١٠	٣٣٧
إن آتياً ثانياً من ربي فشرني أن الله يدخل الجنة.....	٧	٤٧٣	إن أصحاب هذه الصور يعذبون يوم القيامة.....	٧	٦٢٧
إن أحب أموالي إلي يبرحاه... (من قول أبي طلحة).....	٥	٦٦	إن أصحاب هذه الصور يعذبون.....	١٠	٥٦٥
إن أحذكم إذا صلي يناجي ربه.....	٢	٤٦٥	إن أصحاب هذه الصور يعذبون.....	٦	٣٦١
إن أحذكم إذا قام في صلاته فإنا يناجي ربه.....	٢	٢٩٣	إن أصحاب هذه الصور يعذبون.....	٧	٦٢٢
إن أحذكم إذا قام يصلي.....	٤	٣٦٤	إن أصحاب هذه الصور يعذبون.....	٧	٦٢٦
إن أحذكم إذا كان في الصلاة فإن الله قبل وجهه.....	٣	٢٣٣	إن أصدقها الإزلا بقيت بلا إزار.....	٧	٢٢٥
إن أحذكم يجمع في بطن أمه.....	٧	٥٢١	إن أطيب ما أكلتم من كسبكم.....	٥	١٦٨
إن أحسن الحديث كتاب الله... (من قول ابن مسعود).....	١٠	٥٧	إن أعظم المسلمين جرماً من سأل عن شيء.....	١	١١٢
أن أحق ما أخذتم عليه أجرًا كتاب الله.....	٦	٤٨	إن أعظم المسلمين جرماً.....	١٠	٦٥
إن أحق ما أخذتم عليه أجرًا كتاب الله.....	٧	٤١١	إن أفضل صلاة المرء في بيته.....	١٠	٦٨
إن أخاك رجل صالح.....	٩	٤٥٥	إن أفضل صلاة المرء في بيته.....	١٠	٦٨
إن آخر أهل الجنة دخولاً الجنة.....	١٠	٤٩٠	إن أفضلكم من تعلم القرآن وعلمه.....	٦	٨٠
إن أدنى أهل الجنة منزلة لمن ينظر.....	٢	٤٩٩	أن أفلح أخا أبي القعيس جاء يستأذن عليها.....	٦	٢٠٦
إن أدنى أهل الجنة منزلة لينظر في ملك النبي سنة.....	١٠	٢٧٠	إن أكثر ما أخاف عليكم.....	٧	٣٠١
إن أدنى لي أعطيت هؤلاء.....	١	٦١٠			
إن أردت بعبادك فتنة فاقبضني إليك غير					

الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث
١٠	٨٢	إن الروح إذا قبض اتبعه البصر	١	٥٨٥	أن الإبل خلقت من الشياطين
١	٣٤١	إن الروح إذا قبض تبعه البصر	٢	٣٦٦	أن الإبل خلقت من الشياطين
١٠	٤٣٢	إن الروح إذا قبض تبعه البصر	٢	٥٩٩	إن الإسلام ليأرز إلى المدينة
٧	٤٣٣	أن الساعة لن تقوم حتى تروا قبلها	٧	٣١٩	إن الأكثرين هم المقولون يوم القيامة
٧	٤٧٢	إن السبعين ألفاً يشفعهم الله في آباءهم	٩	٥١٠	أن الأمانة نزلت في جنود قلوب الرجال
		أن الشمس خسفت على عهد رسول الله ﷺ	١٠	٥٧	أن الأمانة نزلت من السماء
٤	١٤٨	٥	٦٦٤	إن الإيوان ليأرز إلى المدينة
١٤٧٠، ١٤٦٠، ١٣٦٠، ١٣١٠، ١٢٤٤		إن الشمس والقمر آياتان من آيات الله	٩	٢٠٢	إن البلاد موكل بالمنطق
٦	٤١٤	إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله			إن البيت الذي فيه الصور لا تدخله
٧	٤٤٧	إن الشمس والقمر آيتان	٧	٦٢٧	الملائكة
		إن الشمس والقمر لا يخسفان لموت	٦	٣٦١	إن البيت الذي فيه الصور لا تدخله
٤	١٤٣، ١٢٣	أحد	٧	٣٦٨	إن التليينة تجرم فؤاد المريض
		إن الشمس والقمر لا ينكسفان لموت	٣	٦٣٢	أن الحيض يخرج إلى المصلى
٤	١٢٢، ١٢١	أحد	٤	٤٥	إن الخلاف شر... (من قول ابن مسعود)
٧	٦٤٠	إن الشملة التي أخذها يوم خيبر من المغنم	١٠	٢٨	إن الخمر قد حرمت... (من قول أنس)
٢	٢٥٠	إن الشهر تسع وعشرون	١٠	٢٦٠	إن الدجال أعمور، وإن ربكم ليس بأعمور
٦	٤١٨	إن الشهر تسع وعشرون	١٠	٨٧	أن الذهب حرم على ذكور هذه الأمة
٧	٦٠٠	إن الشهر يكون تسعاً وعشرين			إن الذي تدعونه أقرب إلى أحدكم من عتي
٦	٤٢٢	إن الشهر يكون تسعة وعشرين يوماً	١٠	٢٨٣	راحته
٤	٣٢٥	إن الشيطان عرض لي	٧	٢٧٥، ٢٤٧	إن الذي تدعونه أقرب إلى أحدكم
		إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى			إن الذي تدعونه المفصل هو
٢	٤٢٩	الدم	٦	٩٥	المحكم... (من قول ابن عباس)
٩	٦١٣	إن الشيطان يجري من ابن آدم	١٠	٥٤٦	إن الذين جاءوا بالإفك... (من قول عائشة)
٩	٥٨١	إن الصبر عند أول صلعة	٧	٦١٨	إن الذين يصنعون هذه الصور
٤	١٣٤، ١٢٧	إن الصلاة جامعة	٧	٦٢٢	إن الذين يصنعون هذه الصور
٥	٤٦٥	أن العباس ض استأذن النبي ﷺ لبيت	١٠	٤٣٠	إن الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة
٥	٨١	إن العباس قد أسلفنا زكاة			إن الرجل لينصرف، وما كتب له إلا
٧	٣٧٢	إن العبد ليتكلم بالكلمة من رضوان	٢	٦١٦	عشر صلاته
٧	٣٧٠	إن العبد ليتكلم بالكلمة	١٠	٣٦٥	إن الرسول ﷺ أخذ الملاء وجعل يخشى
٥	٥٣٢	إن العيش عيش الآخرة			أن الرسول ﷺ أقام بمكة عام الفتح
٤	٤٨٥	إن العين تدمع، والقلب يحزن	٢	٢٤٠	تسعة عشر يوماً
٧	٦٠٧	إن العين لتدخل الرجل القبر			أن الرسول ﷺ خطب الرجال، ثم نزل
١٠	٥٨	إن العين نائمة، والقلب يقظان	٢	٢٠٩	إلى النساء
١	٣٢٢	إن العينين وكاه السه	٦	٣٠٣	أن الرسول ﷺ كان يتخولهم
١	١١٥	إن القبلة قد حوت			أن الرهط الذين ولاهم عمر... (من قول
		إن القتل قد استحر يوم القيامة بقراء	٩	٦٥٢	المسورين مخزومة)

الصفحة	الجزء	طرف الحديث	الصفحة	الجزء	طرف الحديث
٣٥٣	١	إن الله حيي ستر يحب الحياة	١٢	٦	القرآن... (من قول عمر)
٢٤	٢	إن الله حيي كريم يستحي			إن القتل قد استحرم يوم القيامة... (من قول عمر)
٣٥٢	١	إن الله حيي كريم	٦٣٤	٩	إن القرآن أنزل على سبعة أحرف
٣٨١	٢	إن الله حيي كريم	١٠١	٦	إن الله أبدلكم بخير منها: عيد الأضحى
٣٣٢	٦	إن الله حيي كريم	٦٠٥	٣	إن الله اتخذني خليلًا
١٩٧	٧	إن الله حيي كريم	٤٩١	٧	إن الله أثنى عليكم
٥٠٣	٧	إن الله خلق آدم على صورته	٤٠٩	١	إن الله أعطى كل ذي حق حقه، فلا وصية
٣٤٥	٧	إن الله خلق الرحمة يوم خلقها مائة رحمة	١٧	٩	إن الله أنكحني في السماء... (من قول زينب)
٣٤٦	٧	إن الله خلق الرحمة يوم	٣٨٧	١٠	إن الله بعث محمدًا ﷺ بالحق... (من قول ابن عباس)
٣٤٦	٧	إن الله خلق مائة رحمة	١٢١	١٠	إن الله تبارك وتعالى إذا أحب
٣٧٠	٢	إن الله خير عبدًا بين الدنيا	٤٧٠	١٠	إن الله تجاوز عن أمي ما حدثت به نفسها
٣٢٦	٩	إن الله رفيق يحب الرفق في الأمر كله	٤٤٢	١٠	إن الله تجاوز عن أمي ما حدثت
٦٣٠	٦	إن الله طيب لا يقبل إلا طيبًا	٥٢٣	٦	إن الله تجاوز عن أمي ما حدثت
		إن الله ع وكل بالرحم ملكًا يقول: يا رب نطفة	٥٧٩	٧	إن الله تجاوز لأمي عما وسوست
١١٥	٤	إن الله ع وكل بالرحم ملكًا	٩٦	١٠	إن الله تصدق عليكم
٢١٥	٢	إن الله يقبل توبة	٥١٥	٦	أن الله تعالى أشد فرحًا بتوبة
١٤٧	٧	إن الله عن تعذيب هذا نفسه لغني	٨	٦	أن الله تعالى تابع على رسوله ﷺ الوحي
٣٢٤	١٠	إن الله عن تعذيب هذا نفسه لغني	٤٧١	٣	إن الله تعالى جميل يحب الجمال
٦٣٩	٥	أن الله غني عن تعذيب هذا نفسه	٧٩٣	٧	إن الله تعالى عرض بالخمير
٣٢٤	١٠	إن الله قال: قسمت الصلاة بيني	٢٢٣	١٠	أن الله تعالى محسن
٥٠٧	١	إن الله قال: من عادى لي وليا	١٣٢	٤	إن الله تعالى يخوف بها عباده
٦٥٨	٧	إن الله قبض أرواحكم حين شاء			أن الله تعالى يمقت على ذلك... (الكلام وقت قضاء الحاجة)
٥٨٢	٢	إن الله قبض أرواحكم	٥٦٨	١	إن الله جعل الحق على لسان عمر وقلبه
٤٥٨	١٠	إن الله قبل أحدكم	٣٠٧	٧	إن الله جميل يحب الجمال
٣٣١	٤	إن الله قد أعطى كل ذي حق حقه فلا وصية	٨٥	٣	إن الله جميل، يحب الجمال
١٣	٩	إن الله قد حرم على النار من قال: لا إله إلا الله	٤٤٦	٧	إن الله حبس عن مكة الفيل
٢٧٧	٤	إن الله قد حرم على النار	٢٣٨	٩	إن الله حبس عن مكة القتل أو الفيل
٢٨٢	٤	إن الله كتب الحسنات والسيئات	٢٩٦	١	إن الله حرم المشركات... (من قول ابن عمر)
٣٨٥	٧	إن الله كتب على ابن آدم حظًا من الزنا	٥٤٣	٦	إن الله حرم على الأرض
٦٧٣	٧	إن الله كتب عليكم الحج فحجوا	٢٨٢	٤	إن الله حرم على النار من قال: لا إله إلا الله
٦٧	١٠	إن الله كتب كتابًا قبل أن يخلق الخلق	٢٨٣	٤	إن الله حرم مكة، فلم تحل لأحد قبل
٥٥٤	١٠	إن الله كره لكم ثلاثًا: قيل وقال، وإغصاة الهال	٥٨٨	٥	إن الله كره لكم قيل وقال، وكثرة السؤال
٩٠	٥	إن الله كره لكم قيل وقال، وكثرة السؤال			
٣٨٧	٩	إن الله كره لكم قيل وقال، وكثرة السؤال			

طُورُ الْحَدِيثِ	الْجُزْءُ	الصفحة	طُورُ الْحَدِيثِ	الْجُزْءُ	الصفحة
إن الله لا يخفى عليكم	١٥	٣٢٩	إن الله يبعث يوم القيامة ملبياً	٤	٤٣١
إن الله لا يعذب بدمع العين، ولا يحزن القلب	٤	٤٨٩	أن الله يجعل السموات على أصبع والأرضين على أصبع	١٢	٢٥٦
إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً من صدور الرجال	٦	٤٥٣	إن الله يحب الرقيق في الأمر كله	٧	٢٦٣
إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً من صدور الرجال	٩	١٣٤	إن الله يحب أن تؤتى رخصه	٣	١٠٤
إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً	١٠	٢٣٢	إن الله يحدث من أمره ما يشاء	١٢	٥١٦
إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً	١٠	٢٦٩	إن الله يحدث من أمره ما يشاء	١٢	٥١٨
إن الله لا يعمل حتى تعلموا	٧	٥٢٩	إن الله يستعتبكم فاعتبوه	٤	١٠٦
إن الله لا يتزعزع انتزاعاً من صدور الرجال	٤	١٠٢	أن الله يعطي بالرقيق ما لا	٧	٤٠٣
إن الله لا يتزعزع العلم انتزاعاً من صدور الرجال	٩	٤٩٨	أن الله يعطي بالرقيق	١٢	٢٩
إن الله لا يتزعزع العلم	١٠	٩٨	إن الله يعطي بالرقيق	٧	٢٦٣
إن الله لغني عن تعليب هذا نفسه	٧	٦٣٧	إن الله يعلم أن أحدهما كاذب، فهل منكما تائب	٧	٧٠٣
إن الله لغني عن تعليب	٧	٦٣٦	إن الله يغفار، وغيرة الله	٦	٥٨٣
إن الله لم يفرض السجود... (من قول ابن عمر)	٤	١٦٨	إن الله يغنيكم أو نعشكم بالإسلام... (من قول أبي هريرة)	٦	٤٤٣
إن الله لم يفرض علينا السجود... (من قول عمر)	٤	١٥٣	إن الله يقبض يوم القيامة الأرض وتكون السموات	١٢	٥٢
إن الله لما قضى الخلق كتب عنده فوق عرشه	١٠	٣٨٩	إن الله يقول لأهل الجنة	١٢	٣٥٩
إن الله لما قضى الخلق كتب	٥٢	٣٦٠	إن الله يقول لأهل الجنة: يا أهل الجنة	١٢	٥٠٢
إن الله ليرضى عن العبد يأكل الأكلة فيحمده عليها	٤	٤٣١	إن الله يهاكم أن تحلفوا بآبائكم	٧	٤٧٦
إن الله ليزيد الكافر عذاباً يكاء أهله عليه	٤	٤٥٨	إن المؤمن إذا كان في الصلاة فأنها يناجي ربه	٢	٢٩٢
إن الله ليعذب المؤمن يكاء أهله عليه	٤	٤٥٨	إن المؤمن لا ينجس	٧	٥٥٤
إن الله ليميل للظالم	٧	٣١٠	إن المؤمن للمؤمن كالبنيان	٢	٣٨٨
إن الله هو السلام ولكن قولوا	١٠	٢٤٦	إن المؤمن يرى ذنوبه	٧	١٤٦
إن الله هو السلام	٣٠	٣٧٥	إن الباء لا يحب	٧	٢٩٧
إن الله هو السلام	٣٠	٣٨٠	إن المرأة ناقصة في دينها وعقلها	١	٥٧٥
إن الله هو السلام	٧	١٨٤	إن المكثرين هم المقلون يوم القيامة	٧	٣١٥
إن الله هو السلام	٧	١٨٦	إن الملائكة لا تدخل بيتاً فيه الصورة	٧	٦٢٣
إن الله هو السلام	٧	٦٦٣	إن الميت لا أرضاً قطع	١	١١٣
إن الله هو القابض الباسط المسعر	١٠	٢٢١	إن الميت ليعذب ببكاء الحي	٤	٤٥٩
إن الله هو القابض الباسط	١٠	٢٢١	إن الميت ليعذب ببكاء أهله عليه	٤	٤٥٨
			إن الميت يعذب ببعض بكاء أهله عليه	٤	٤٥٨
			إن الميت يعذب ببكاء أهله	٢	٤٣٠

طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة
إن النار اشتكت إلى ربها.....	٧	٥٠٥	وجلسنا حوله.....	٣	٥٣٧
إن الناس قد صلوا ورددوا.....	٣	٤١٤	أن النبي ﷺ حج مرة واحدة.....	٥	٥٠٦
إن الناس قد صلوا وناموا.....	٧	٥٤٠	أن النبي ﷺ خرج إلى المصل		
أن الناس يحشرون يوم القيامة على ثلاثة			فاستسقى، فاستقبل.....	٤	٧٤
أنواع.....	٧	٤٣٥	أن النبي ﷺ خرج يوم الفطر، فصل		
إن الناس يقولون: أكثر أبو هريرة.....	١	٣٢٣	ركعتين.....	٤	٣٦
أن النبي ﷺ أتى بنعيان أو بابن نعيان، وهو			إن النبي ﷺ دخل بيتها يوم فتح مكة		
سكران.....	٩	١٠١	فاغتسل.....	٤	٢٦٨
أن النبي ﷺ أُرِدِف الفضل.....	٥	٤٠٣	أن النبي ﷺ دخل عام الفتح من كداء.....	٥	٢٦٧
أن النبي ﷺ استسقى فرفع يديه.....	٧	٢٠٠	أن النبي ﷺ دخل عام الفتح من كداء.....	٥	٢٦٧
أن النبي ﷺ استسقى فصل ركعتين،			أن النبي ﷺ دخل مكة عام الفتح وعل		
وقلب رداءه.....	٤	٩١	رأسه المغفر.....	٧	٤٧٩
أن النبي ﷺ استسقى فقلب رداءه.....	٤	٧٤	أن النبي ﷺ دعا بإناء من ماء، فأتي بقدح.....	١	٥٣٣
أن النبي ﷺ أعطى لبي سعد بن الربيع			أن النبي ﷺ رأى رجلاً يطوف بالكعبة.....	٧	٦٣٦
الثلاثين.....	٩	٨	أن النبي ﷺ رأى رجلاً يطوف.....	٥	٣٣٢
أن النبي ﷺ اغتسل من الجنابة.....	١	٦٣٧	إن النبي ﷺ رخص لهن.....	٥	٤٨٥
أن النبي ﷺ أقبل من خير.....	٧	٢٤٩	أن النبي ﷺ ركب حماراً عليه إكاف.....	٧	٦٩٣
أن النبي ﷺ أمر بالوضوء من لحم الإبل.....	١	٥٤٣	أن النبي ﷺ سجد بالنجم.....	٤	١٦٠
أن النبي ﷺ أمره أن يتعلم كتاب اليهود.....	٩	٦٤٣	إن النبي ﷺ ساء الزور.....	٧	٥٩٧
أن النبي ﷺ أمره أن يردف عائشة.....	٥	٥١٥	إن النبي ﷺ صف بهم بالمصل.....	٤	٥١٨
أن النبي ﷺ أمره أن يقوم على يديه.....	٥	٤٣٥	أن النبي ﷺ صلي السبحة بالليل في		
أن النبي ﷺ أمرهم ألا يزعوا خفافهم			السفر.....	٤	١٩٣
إلا من جنابة.....	١	٥٤٠	أن النبي ﷺ صلى الظهر بالمدينة أربعاً.....	٥	٢٢٨
أن النبي ﷺ أهل وأصحابه بالحج.....	٥	٥١٥	أن النبي ﷺ صلى الظهر والعصر.....	٥	٤٨٢
أن النبي ﷺ بعث معاذاً إلى اليمن.....	١٠	٢٠٣	أن النبي ﷺ صلى بالمدينة سبعمائة وثلاثين.....	٢	٤٨٤
أن النبي ﷺ بعثه وأبعده بمعاذ..... (عن أبي			أن النبي ﷺ صلى بهم الظهر.....	٣	٣٧٦
موسى).....	٩	٥٨٢	أن النبي ﷺ صلى بهم بالطحاء.....	٢	٤٠٢
أن النبي ﷺ تزوج ميمونة وهو محرم.....	٥	٥٩٧	أن النبي ﷺ صلى في ثوب واحد.....	٢	٢١٢
إن النبي ﷺ تزوجها وهو حلال.....	٥	٥٩٧	أن النبي ﷺ صلى يوم العيد ركعتين.....	٧	٥٥١
أن النبي ﷺ تزوجها وهي بنت ست			أن النبي ﷺ صلى يوم الفطر ركعتين لم		
سنتين.....	٦	٢٧٣	يصل قبلها.....	٣	٦٢٤
أن النبي ﷺ تزوجها وهي بنت ست			أن النبي ﷺ ضرب في الخمر بالجريد.....	٩	٩٧
سنتين.....	٦	٢٧٥	إن النبي ﷺ قام فبدأ بالصلاة ثم خطب		
إن النبي ﷺ تنام عينه ولا ينام قلبه.....	٣	٤٣٠	الناس.....	٣	٦٢١
أن النبي ﷺ توضأ مرتين مرتين.....	١	٤١٨	أن النبي ﷺ قتل يهودياً بجارية قتلها علي		
إن النبي ﷺ جلس ذات يوم على المنبر			أوضح لها.....	٩	٢٤٦

طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة
أن النبي ﷺ قرأ سورة النجم، فسجد بها..... ٤..... ١٦٠			أن النبي ﷺ كان يعجبه التيمن ما		
إن النبي ﷺ قضى بالدين قبل الوصية..... ٩..... ١٣			استطاع..... ٧..... ٥٨٨		
أن النبي ﷺ قطع العرنين..... ٩..... ١٢٤			أن النبي ﷺ كان يقبلها وهو صائم..... ٢..... ٢٢٩		
أن النبي ﷺ قطع يد امرأة..... ٩..... ١٢٠			أن النبي ﷺ كان يقرأ بأم الكتاب		
أن النبي ﷺ قيل له في الذبح..... ٥..... ٤٥٩			وسورة معها..... ٣..... ٢٨٧		
أن النبي ﷺ كان إذا أراد سفرًا أفرغ بين			أن النبي ﷺ كان يقرأ في الظهر في		
نساته..... ٦..... ٤٣١			الأولين..... ٣..... ٢٨٥		
أن النبي ﷺ كان إذا أوى إلى فراشه..... ٦..... ٦٠			أن النبي ﷺ كان ينفث على نفسه..... ٧..... ٤٠٨		
أن النبي ﷺ كان إذا صلى فإن كنت			أن النبي ﷺ كان ينفث على نفسه..... ٧..... ٤٢٣		
مستيقظة حدثني..... ٤..... ٢٤٩			أن النبي ﷺ كان يومًا يحدث..... ١٠..... ٥٠٢		
أن النبي ﷺ كان إذا صلى فرج بين يديه..... ٢..... ٢٦٣			أن النبي ﷺ كانت تركز الحربة قدماه		
أن النبي ﷺ كان إذا طاف بالبيت			يوم الفطر..... ٤..... ٨		
الطواف الأول..... ٥..... ٣٢٦			أن النبي ﷺ لآعن بين رجل وامرأته..... ٦..... ٥٩٢		
أن النبي ﷺ كان إذا قام للتهجد من			أن النبي ﷺ لم يدخل بيتها إلا صلاهما..... ٥..... ٣٤٥		
الليل يشوص فاه..... ٤..... ٢٢٧			أن النبي ﷺ لم يكن يترك في بيته..... ٧..... ٦٢٣		
أن النبي ﷺ كان أهل بعرة عام			أن النبي ﷺ لما جاء إلى مكة..... ٥..... ٢٦٦		
الحديبية..... ٥..... ٥٤٧			أن النبي ﷺ مر وهو يطوف بالكعبة..... ٥..... ٣٣٢		
أن النبي ﷺ كان خاتمه من فضة..... ٧..... ٥٤٠			أن النبي ﷺ مر وهو يطوف بالكعبة..... ٧..... ٦٣٦		
أن النبي ﷺ كان في سفر فقرأ في العشاء..... ٣..... ٢٦١			أن النبي ﷺ مسح على خفيه..... ١..... ٥٣٧		
أن النبي ﷺ كان لا يدع أربعًا قبل الظهر..... ٤..... ٢٧١			أن النبي ﷺ نهى أن يلبس السلاح في		
أن النبي ﷺ كان لا يرد الطبيب..... ٧..... ٥٩١			بلاد الإسلام..... ٣..... ٦٢٩		
إن النبي ﷺ كان لا يصلي هذه الساعة..... ٥..... ٣٩٥			أن النبي ﷺ نهى عن اشتغال الصاء..... ٧..... ٤٨٩		
أن النبي ﷺ كان له حصير يسطه بالنهار..... ٣..... ٢٠٤			أن النبي ﷺ نهى عن الصلاة في أعطان		
أن النبي ﷺ كان يأتي فباء ماشيًا وراكبًا..... ١٠..... ١٣١			الإبل..... ٢..... ٣٦٥		
أن النبي ﷺ كان يبيع نخل بني النضير..... ٦..... ٦٤٦			إن النبي ﷺ نهى عن المتعة..... ٦..... ٢٤٣		
أن النبي ﷺ كان يتكفي في حجري..... ٢..... ١٦١			إن النبي ﷺ نهى عن المتعة، وعن لحوم		
أن النبي ﷺ كان يرى ويبص المسك في			الحمر..... ٩..... ٣٨٢		
مفارقة..... ٥..... ٦٠٣			إن النبي ﷺ نهى عن ثمن الدم..... ٧..... ٦٢٧، ٦١١		
أن النبي ﷺ كان يصلي ركعتين..... ٤..... ٢٦٣			أن النبي ﷺ نهى عن لبس الحرير..... ٧..... ٤٩٦		
أن النبي ﷺ كان يصلي علي راحلته..... ٤..... ١٩٠			أن النبي ﷺ وأبا بكر، وعمر كانوا		
أن النبي ﷺ كان يصوم تسع ذي الحجة..... ٣..... ٦٣٤			يفتحون الصلاة..... ٣..... ٢٢٥		
أن النبي ﷺ كان يضرب شعره منكبيه..... ٧..... ٥٦٩			إن النبي ﷺ وقت لأهل المدينة ذا		
أن النبي ﷺ كان يطوف على نسائه..... ٦..... ١٤٢			الحليفة..... ٥..... ١٨٠		
أن النبي ﷺ كان يطول في الركعة الأولى..... ٣..... ٢٨٨			أن النبي ﷺ وقت لأهل المدينة ذا		
أن النبي ﷺ كان يعم، ويلبس برده			الحليفة..... ٥..... ١٨٩		
الأحر..... ٢..... ٢٠٤			أن النبي ﷺ وقت لأهل المدينة ذا		

الصفحة	الجزء	طرف الحديث	الصفحة	الجزء	طرف الحديث
١٣	٣	إن بلالاً يؤذن بليل فكلوا.....	٦٠٩	٥	الحليفة.....
١٠	٣	إن بلالاً يؤذن بليل، فكلوا.....			أن النبي ﷺ وميمونة كانا يغتسلان من
١٨	٣	إن بلالاً يؤذن بليل، فكلوا.....	٦٣٣	١	إناء واحد.....
٣٤	١٥	إن بلالاً ينادي بليل.....	١٩٣	٤	أن النبي ﷺ يوم فتح مكة اغتسل.....
١٣	٣	إن بلالاً ينادي بليل، فكلوا واشربوا.....	٦٣٩	٩	أن النبي ﷺ قضى بالشاهد واليمين.....
٥٣٥	٦	إن بني المغيرة استأذنوا في أن ينكح علي ابنهم.....	٦٢٠	٧	إن النثر لا يقدم شيئاً.....
٤٥٠	٦	إن بني هشام بن المغيرة استأذنوا في أن ينكحوا.....	٦٢٣	٧	إن النثر لا يقدم شيئاً.....
٤٩٧	٩	إن بين يدي الساعة أياتاً يرفع فيها العلم.....	٣٢٦	٤	إن اليهود إذا سلموا على أحدكم إني يقولون.....
٤٩٧	٩	إن بين يدي الساعة أياتاً ينزل فيها الجهل.....	٥٦٦	٧	إن اليهود والنصارى لا يصغفون.....
		إن بينك وبينها باباً مغلقاً... (من قول حذيفة لعمرو).....	٥٦٥	٧	أن أم سلمة أوتت شعر النبي ﷺ أحر.....
٤٥١	٢	أن تؤمن بالقدر.....	٣٦٧	١	إن أمي يدعون يوم القيامة غرا.....
٥٢١	٧	أن تجعل لله ندا وهو خلقك.....	٣٧٢	٧	إن أمثل ما تداولتم به الحجاماة والقسط البحري.....
١٠١	١	أن تجعل لله ندا وهو خلقك.....			أن امرأة بكرًا جاءت إلى النبي ﷺ.....
٥١٤	١٥	أن تجعل لله ندا وهو خلقك.....	٢٨٢	٦	فقلت: يا رسول الله إن أبي زوجني.....
١٣٦	٩	أن تجعل لله ندا وهو خلقك.....			أن امرأة ماتت في بطن، فصل عليها النبي ﷺ.....
٢٠٥	٩	أن تجعل لله ندا وهو خلقك.....	٢٤٥	٢	أن امرأة يهودية أتت الرسول ﷺ بشاة.....
٥٣٤	١٠	أن تدعو الله ندا وهو خلقك.....	١٨٥	٦	مسمومة.....
٢١٢	٩	أن تدعو الله ندا وهو خلقك.....	١٠٧	١	إن امرأتني ولدت غلاماً أسود.....
٥١٤	١٢	أن تراني بحليلة جارك.....	٣٧	٢	إن أمن الناس على في صحبته وماله.....
٥٣٤	١٢	أن تراني حليلة جارك.....	٦١	٣	إن أنفستا بيد الله... (من قول علي).....
٢٧٨	٦	أن تسكت.....			إن أهل الإسلام لا يسيرون... (من قول ابن مسعود).....
٦٣٥	٤	أن تصدق وأنت صحيح صحيح تخشى الفقر.....	٦٦٠	٩	إن أهل الجنة ليرامون الغرف.....
٦٢٨	٩	إن تلعنوا في إمارته فقد كنتم تلعنون.....	٤٧٩	٧	إن أهل الجنة ليرامون أهل الغرف.....
٤٧٣	٧	أن تعبد الله كأنك تراه.....	٢٠٩	٧	إن أهل هذه الصور يعذبون.....
٤٢٦	٩	أن تعبد الله كأنك تراه.....	١٢٨	١	إن أهون أهل النار علياً.....
٥١٤	١٥	أن تقتل ولديك تخاف أن يطعم معك.....	٤٨٤ ٤٨٥	٧	إن أول ما تبدأ به في يومنا.....
٥٣٤	١٥	أن تقتل ولديك مخافة أن يطعم معك.....	٦٣١	٣	إن أول ما تبدأ في يومنا هذا أن تصلي.....
١٣٦	٩	أن تقتل ولديك من أجل أن يطعم معك.....	٦٢٦	٣	إن أول ما تبدأ من يومنا هذا.....
٢٢٩	٥	أن تلبية رسول الله ﷺ: ليك اللهم ليك.....	٦١	٣	إن أول نسكنا في يومنا هذا أن نبدأ بالصلاة.....
٤٣٤	٩	أن تلذ الأمة ربها.....	٦٤٣	٣	إن أول نسكنا في يومنا هذا أن نبدأ بالصلاة.....
٥٦٣	٧	إن ثلاثة في بني إسرائيل.....	١١٠	٤	إن أولئك إذا كان فيهم الرجل.....
٥٨٦	٦	إن جاءهم به أحر فقيراً كأنه وحر فلا أراها إلا قد صدقت.....	٣٠٨	٢٠	

طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة
إن جبريل أتاني، فأخبرني أن فيها قنبرًا	١	٥٧٤	إن رسول الله ﷺ أذن للظعن	٥	٤٠١
أن جبريل يشري أن من مات لا يشرك	٧	٣١٨	أن رسول الله ﷺ أعتق صفية وتزوجها	٦	٣٤٥
إن جبريل ش ناذني قال: إن الله قد سمع			أن رسول الله ﷺ أعتق صفية	٦	١٦٤
قول قومك	١٠	٢٨٩	إن رسول الله ﷺ اعتمر أربع عمرات	٥	٥٠١
أن جبريل كان يعارض الرسول ﷺ			أن رسول الله ﷺ أناخ بالطحاء	٥	١٩٠
بالقرآن	٧	٧٦٤	إن رسول الله ﷺ برئ من الصالحة،		
إن جبريل يقرأ عليك السلام	٧	٦٩٣	والخالقة	٤	٤٧٣
إن حسني حابس	٥	٦٠٢	أن رسول الله ﷺ جمع في حجة الوداع	٥	٣٩٤
إن حقا على الله أن لا يرفع شيئًا	٧	٤٠٢	إن رسول الله ﷺ حد لأهل نجد قرنًا	٥	١٩٠
إن خالدًا احتبس أدراعه في سبيل الله	٥	٧٨	أن رسول الله ﷺ حين توفي سجي يرد		
إن خلق أحدكم يجمع في بطن أمه أربعين			حبرة	٧	٤٨٤
يومًا	١٠	٤٢٨	أن رسول الله ﷺ دخل عام الفتح وعلي		
إن خلوفا قم الصائم عند الله	٤	٢٤٣	رأسه المغفر	٥	٦٠٩
إن خنساء بنت خدام أنكحها أبوها وهي			أن رسول الله ﷺ دخل مكة	٥	٢٦٦
كارهة	٩	٣٩٤	أن رسول الله ﷺ رآه وقمعه يسقط على		
إن خير التابعين رجل يقال له أويس	٤	٧٣	وجهه	٥	٥٥٢
إن دم الحيف أسود يعرف	٢	١٩١	أن رسول الله ﷺ رأى رجلاً قد شبك	٢	٣٩٠
إن دماءكم وأموالكم وأعراضكم حرام			أن رسول الله ﷺ رأى في جدار القبلة		
عليكم	٩	٣٦٩	مخاطبًا	٢	٢٨٦
إن دماءكم، وأموالكم	٧	٤٥٤	أن رسول الله ﷺ ركب على حمار	٧	٦٣١
إن ذلك شيطان يسمى: «خنزب»	٣	٢٢٢	أن رسول الله ﷺ سابق بين الخيل التي		
إن ذلك لا يحل لي	٦	٢٣٠ ٤٩٣	أضمرت	٢	٢٩٤
إن رؤيا الأنبياء وحي	٣	٤٣٠	أن رسول الله ﷺ سقط عن فرسه	٢	٢٤٩
إن ربك يسارع في هوائك	٤	٩٧	أن رسول الله ﷺ صلى الصبح بغلس	٣	٥٩٧
إن رجلاً من أصحاب رسول الله ﷺ كانوا			أن رسول الله ﷺ صلى الظهر خنًا	٤	٣٥٢
يرون الرؤيا	٩	٤٦٤	أن رسول الله ﷺ صلى العصر والشمس	٢	٤٨٩
أن رجلاً رأى كلبًا يأكل الثرى	١	٤٥٦	أن رسول الله ﷺ صلى فيه	٥	٣١٣
أن رجلاً من أسلم أتى رسول الله ﷺ فحدثه	٩	١٤٢	أن رسول الله ﷺ طاف بالبيت وهو على		
أن رجلاً من الأنصار قذف امرأته،			يعبر	٥	٣٤٦
فأحلفها	٦	٥٨١	أن رسول الله ﷺ فرض زكاة الفطر	٥	١٤١
أن رجلاً من بني إسرائيل سأل بعض			أن رسول الله ﷺ فرق بين رجل	٦	٥٩٢
بني إسرائيل	٥	١٢٢	أن رسول الله ﷺ قام في صلاة الظهر	٤	٣٦٢
إن رحمتي تغلب غضبي	١٠	٣١٨	إن رسول الله ﷺ قام من اثنتين من		
إن رحمتي سبقت غضبي	١٠	٤٥٢	الظهر	٤	٣٤٧
أن رسول الله ﷺ اتخذ خاتماً من ذهب	٧	٥٣٥	إن رسول الله ﷺ قد أنزل عليه الليلة		
أن رسول الله ﷺ اتخذ خاتماً من ذهب	٧	٥٣٥	قرآن	٢	٢٨٤

طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة
إن رسول الله ﷺ قضى في بروج بنت واشق..... ٦٣٢	٦	٥٣٢	العشاء..... ٢٢		
أن رسول الله ﷺ قضى في جنين امرأة..... ٢٨٧	٩	٢٢١	أن رسول الله ﷺ كان ينقل معهم الحجارة..... ٢		
أن رسول الله ﷺ قضى فيمن زني..... ١٧٨	٩	٤٢٣	أن رسول الله ﷺ كف في ثلاثة أبواب بيانية..... ٤		
أن رسول الله ﷺ قطع في مجن ثمنه..... ١١٧	٩	٤٤٥	أن رسول الله ﷺ لبس خاتم فضة في يمينه..... ١		
أن رسول الله ﷺ كان إذا اعتكف المؤذن..... ١٣	٣	٥٤٦	أن رسول الله ﷺ نحر قبل أن يحلق..... ٥		
أن رسول الله ﷺ كان إذا خرج إلى مكة..... ٥٣٥	٥	٤٩٥	أن رسول الله ﷺ نهي عن الحرير..... ٧		
أن رسول الله ﷺ كان إذا خرج يوم العيد..... ٤٠١	٢	٢٣٢	أن رسول الله ﷺ نهي عن الشغار..... ٦		
أن رسول الله ﷺ كان إذا طاف في الحج..... ٣٢٦	٥	٥٨٠	أن رسول الله ﷺ نهي عن القزع..... ٧		
أن رسول الله ﷺ كان يؤتى بالصبيان فيبرك..... ١٣٧	٥	٣٨٨	أن رسول الله ﷺ نهي عن النجش..... ٩		
أن رسول الله ﷺ كان يتخولنا بالموعظة..... ٢٨٠	٧	٥٧١	إن ساقيه في الميزان أثقل من أحد..... ١٠		
أن رسول الله ﷺ كان يجمع بين هاتين الصلاتين..... ١٩٧	٤		إن شئت أنكحتك حفصة... (من قول عمر)..... ٦		
أن رسول الله ﷺ كان يخرج من طريق الشجرة..... ١٩١	٥	٢٩٨	إن شئت أنكحتك حفصة... (من قول عمر)..... ٦		
أن رسول الله ﷺ كان يرفع يديه حذو منكبيه..... ٢١٣	٣	١٨٢	إن شئت بقيت معه، وإن شئت..... ٦		
أن رسول الله ﷺ كان يسبح علي ظهر راحلته..... ١٩٤	٤	٦٣٩	إن شئت حبست أصلها..... ٧		
أن رسول الله ﷺ كان يصلي إحدى عشرة ركعة..... ٢١٦	٤	٦٤٠	إن شئت حبست أصلها..... ٧		
أن رسول الله ﷺ كان يصلي الصبح..... ٤٤٧	٣	٣١٦	إن شئت صبرت ولك الجنة..... ٧		
أن رسول الله ﷺ كان يصلي العصر فيأتي العولي..... ١٣٢	١٠	٨٥	إن شئت أعطيتكما، ولا حظ فيها لغني..... ٥		
أن رسول الله ﷺ كان يصلي جالسًا..... ٢٠٧	٤	١٠	إن شئت أعطيتكما، ولا حظ فيها لغني..... ٥		
أن رسول الله ﷺ كان يصلي قبل الظهر ركعتين..... ٥٦٢	٣	٣٠٩	إن شئت شاة لحم..... ١٠		
أن رسول الله ﷺ كان يصلي قبل الظهر ركعتين..... ٣٢	٥	٤٧٥	إن شدة الحر من فيح جهنم..... ٢		
أن رسول الله ﷺ كان يصلي وهو حامل أمامة..... ٤٣٦	٢	٣٠	إن شدة الحر من فيح جهنم..... ٣		
أن رسول الله ﷺ كان يقول في دبر كل صلاة إذا سلم..... ١٨٧	٧	٦٢١	إن شر الناس فو الوجيين..... ٩		
أن رسول الله ﷺ كان يكره النوم قبل أن يقرأ..... ١٨٧	٧		إن شهادة المرأة مثل نصف شهادة الرجل..... ٢		
			إن صلي قائمًا فهو أفضل..... ٤		
			أن عائشة أنكرت ذلك على فاطمة..... ٦		
			أن عائشة زوج النبي ﷺ أخبرته أن النكاح في الجاهلية..... ٦		
			إن عادوا فعد..... ١٠		
			أن عبد الرحمن بن عوف تزوج امرأة على وزن نواة..... ٦		

طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة
أن عبد الله بن عمر كتب إلى عبد الملك بن مروان	١٠	٥٣	إن كان في شيء من أدويتكم	٧	٣٥٩
إن عبد الله رجل صالح	٩	٤٦٤، ٤٦٦	إن كان ليسمع بكاء الصبي فيخفف	٣	١٧٤
إن عبدًا خيره الله تعالى بين أن يعيش في الدنيا	١	٢٣٤	إن كان ولا بد فأعطوا الطريق حقه	٥	٤٧١
إن عصية عصوا الله ورسوله	٧	٢٦٣	إن كانت هذه لصلاته حتى فارق الدنيا	٣	٣١٨
إن عفريتًا من الجن تقلت على البارحة	٢	٣٥٦	أن كلنا يدي الله يمين	٤	٦٢٦
إن عليه كلاليب مثل شوك السعدان	٧	٥٠٥	إن كنا لتكلم في الصلاة... (من قول زيد بن أرقم)	٤	٣٠٤
إن عمره في رمضان حجة	٥	٥٠٨	إن كنت تريد السنة فهجرك... (من قول سالم)	٥	٣٨٢
أن عمرو بن العاص أجنب في ليلة باردة فتيمة	٢	١٨٧	إن كنت فاعلاً فواحدة	٤	٣٢٠
إن عند كل أذنين ركعتين	٤	٢٧٤	إن كتمن تطعنون في امرته	٧	٥٣٧
إن غم عليكم فأكملوا	٧	٦٠٠	إن لربك عليك حقًا ونفسك	٦	٩٧
إن فاطمة بضعة مني يريني ما رابها	٦	٣١٣	إن لكل نبي حوضًا	٧	٥٠٩
إن فاطمة بضعة مني	٦	٢٦٣	إن الله تسعة وتسعين اسمًا	١	٥٦
إن في الجنة لشجرة يسير	٧	٤٧٨	إن الله تسعة وتسعين اسمًا مائة إلا واحدًا	١٠	٢٩٩
إن في الجنة لشجرة	٧	٤٧٨	إن الله تسعة وتسعين اسمًا من أحصى	١٠	٢١٩
إن في الجنة مائة درجة أعدها الله	١٠	٣٩١	إن الله عبادًا لا يكلمهم الله تعالى	٩	٧٠
إن في الصلاة شغلًا	٢	٦٣٢	إن الله ما أخذ وله ما أعطى، وكل عنده بأجل مسمى	٤	٤٥٥
إن في الصلاة شغلًا	٤	٣٠٣	إن الله ما أخذ وما أعطى	٧	٥٦٨
إن في الصلاة شغلًا	٤	٣٣٤	إن الله ما أخذ، وله ما أعطى، وكل إلى أجل مسمى، فلتصبر ولتحتسب	١٠	٤٢١
إن في الصلاة لشغلًا	٤	٣٠٦	إن الله ملائكة يطوفون في الطرق، يلتصقون أهل الذكر	٧	٢٧٢
إن في نواصيها الخير	١٠	١٧١	إن لم تبكوا فتباكوا	٦	١٢٣
إن فيمن كان قبلكم محدثون	١	٢٣٧	إن لم تجديني فأتني أبا بكر	١	٣٠٤
إن فيه شفاء	٧	٣٧٤	إن لم تجديني فأتني أبا بكر	٧	٧٢٤
إن قدر حوضي كما بين أيلة وصنعاء	٧	٥١١	إن لم تجديني فأتني أبا بكر	٩	٦٦٢
إن قريشًا أبطنوا عن الإسلام، فدعا عليهم النبي ﷺ	٤	٨٢	إن لم تجديني فأتني	١٠	١٧٦
إن قومك قصرت بهم النفقة	١٠	١١	إن لم تزد على أم القرآن أجزأت... (من قول أبي هريرة)	٣	٢٦٣
إن قومك قصرت بهم النفقة	٥	٢٧٧	إن لنفسك عليك حقًا	٩	١٨٢
إن كان الشؤم في شيء ففي الدار	٦	١٧٧	إن له دسمًا	١	٥٤٩
إن كان رسول الله ﷺ ليدع العمل	٤	٢٢٣	إن له دسمًا	١	٥٥٤
إن كان رسول الله ﷺ ليصلي الصبح	٣	٤٤٠	إن له مرضعًا في الجنة	٤	٤٨٦
إن كان في شيء ففي الفرس، والعمرة	٦	١٧٨			
إن كان في شيء من أدويتكم خير	٧	٣٧٥			
إن كان في شيء من أدويتكم شفاء	٧	٣٧٦			

طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة
إن لو تفتح عمل الشيطان.....	٧	٣٦٦	أن ناسًا من عرينة اجتروا المدينة.....	٥	١٣٤
أن مري غلامك التجار يعمل لى أعوادًا.....	٢	٣٤٢	أن نبي الله ﷺ كان يطوف على نسائه في		
أن معاذ بن جبل كان يصلي مع النبي ﷺ.....	٣	١٦٦	الليلة الواحدة.....	٦	٤٣٧
إن معه ماءً ونارًا فزاره ماء بارد.....	٩	٥٥٤	أن نبي الله ﷺ كان يطوف على نسائه في		
إن مفاتيح الغيب خمس لا يعلمها إلا الله.....	١	٢٣٣	الليلة.....	٢	٣٠
إن مكة حرمها الله ولم يحرمها الناس.....	١٠	٢٧٥	أن نبي الله ﷺ وزيد بن ثابت ضي تسحرا.....	٤	٢٢٧
إن مكة حرمها الله ولم يحرمها الناس.....	٥	٥٧٩	أن نرى كثرًا يروا حنا عتقنا في من الله برهان.....	٩	٥٣١
إن ما أخاف عليكم من بعدي.....	٥	٧١	أن نعل النبي ﷺ كان لها قبالة.....	٧	٥٢٨
أن من أتى كاهنًا فصدقه.....	٧	٤٣	إن هاتين الصلاتين حولتا عن وقتها.....	٥	٤٠٥
إن من أشراط الساعة: أن يرفع العلم.....	١٠	٢٣١	إن هذا العال غلول.....	٥	١٣٣
إن من أشراط الساعة: أن يرفع العلم.....	٦	٤٥٢	إن هذا الأمر في قرش لا يعاديهم أحد إلا		
إن من أفرى القرى أن يري عينه ما لم تر.....	٩	٤٧٢	كبه الله.....	٩	٥٦٥
إن من البيان لسحرا.....	٦	٣٠	إن هذا البلد حرمه الله لا يعقد شوكه.....	٥	٢٨٦
إن من الشجر شجرة لا يسقط ورقها.....	١٠	١٨٣	إن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف.....	١	٥٤٩
إن من الشجر شجرة لا يسقط ورقها.....	١٠	٣٥٥	إن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف.....	٩	٣٤٦
إن من الشجر شجرة مثلها كمثل			إن هذا الهال خضرة حلوة.....	٧	٣١٣
المسلم.....	١٠	٢١٨	إن هذا أمر كتبه الله على بنات آدم.....	٢	١٥٦
إن من الشجر شجرة مثلها.....	٧	٤٠٤	إن هذا أحد الله وإنك لم تحمد الله.....	٤	٣٨٥
أن من جاء منهم مسلما.....	١٠	٨٣	إن هذا قيام داود.....	٧	٧٤٢
أن من خرج على الإمام.....	١	١١٧	إن هذه الحبة السوداء شفاء من كل داء.....	٧	٣٦٦
أن من خرج عن الجماعة، فإنه شاذ.....	١	١١٧	إن هذه الصلاة لا يصلح فيها شيء من		
إن من ضضى هذا قومًا يقرءون.....	١	٤٠٩	كلام الناس.....	٤	٥١٠
إن من عباد الله من لو أقسم على الله لأبره.....	٩	٢٤٨	إن هذه الصلاة لا يصلح فيها شيء.....	١٠	٢٤٣
إن من عباد الله من لو أقسم على الله لأبره.....	٩	٢٥٧	إن هذه الصلاة لا يصلح.....	٤	٣١٢
أن من قرأ آية الكرسي في ليلة لم يزل			إن هذه القبور مملوءة ظلمة على أهلها.....	٤	٥١٥
عليه.....	٦	١١٥	إن هذه النار إنها هي عدو لكم.....	٧	٧٧٩
إن من كان قبلكم اختلفوا فأهلكهم.....	٦	١٣	إن هذه من ثياب الكفار.....	٢	٢٣٨
إن من وطلت الأمور... (من قول ابن عمر).....	٩	٢١٢	إن وجلتم فلا تأم ولا تأمروا بالثأر.....	٩	٣١٩
إن منكم منفرين.....	٣	١٦٨	إن وجلتموه فاجعلوه بين حزمتي حطب.....	٩	٣٢٠
إن نأخذ بسنة النبي ﷺ فإنه لم يحل.....	٥	٢٤١	الآن يا عمر.....	١	٦٣
إن نأخذ بكتاب الله فإنه يأمرنا			الآن يا عمر.....	٧	٥٤٢
بالتيام... (من قول عمر).....	٥	٢٤١	إن يخرج وأنا فيكم فأنا حجيجه دونكم.....	٣	٣٨٣
أن ناسًا اختلفوا عندها يوم عرفة.....	٥	٣٨٢	أن يد السارق لم تقطع على عهد النبي ﷺ إلا		
أن ناسًا طافوا بالبيت بعد صلاة الصبح.....	٥	٣٤٤	في ثمن.....	٩	١١٦
إن ناسًا من الأنصار سألوا رسول الله			إن يعطوا أبا بكر وعمر يرشدوا.....	٤	٣٠٦
ﷺ، فأعطاهم.....	٥	٨٢٠	إن يعيش هذا لا يدركه الهرم.....	٧	٤٦٦

الصفحة	الجزء	طرف الحديث	الصفحة	الجزء	طرف الحديث
٦٦٦	٧	إننا لا ندخل بيتاً فيه صورة ولا كلب	٤١٦	٧	إن يعيش هذا لا يلزكه الهرم
٦٦٨	٧	إننا لا نولي هذا الأمر أحداً سألناه	٢٥٣	٦	إن يك هذا من عند الله يمضه
٥٧٧	٩	إننا لا نولي هذا من سألناه	٢٨٢	٢	إن يكن فيكم محدثون فعمرو
٣٦٢	٦	إننا لم نؤمر أن نكسو الحجارة والطين	٤٣٠	٤	إن يكن فيكم محدثون فعمرو
٥٦٤	٥	إننا لم نرده عليك إلا أنا حرم	٤٠٠	٧	إن يكن فيكم محدثون فعمرو
٥٦٨	٥	إننا لم نرده عليك إلا أنا حرم	١٥٤	٦	إن يكن هذا من عند الله يمضه
٥٢١	١٠	أنا مع عبدي	٥٧١	٤	إن يكنه فلن تسلط عليه
١٧٢	٩	إننا معاشر الأنبياء لا نورث	٣٨٥	١٠	إن يمين الله ملأى لا يفيضها
٢١	٩	إننا معاشر الأنبياء لا نورث	٣٦٠	١٠	أن يهودياً جاء إلى النبي ﷺ فقال: يا محمد
		إننا معاشر الأنبياء لا نورث، ما تركنا	٥٣٨	٧	إننا اتخذنا خاتماً ونقشنا فيه
٢٠٤	١	صدقة	٥٤٥	٧	إننا اتخذنا خاتماً ونقشنا فيه
٤٠٠	٥	أنا ممن قدم النبي ﷺ ليلة المزدلفة	٢٢٨	٢	إننا إذا نزلنا بساحة قوم فساء
٣١	١	أنا نازل ثم قام وبطنه معصوب	٣٦٠	١٠	أنا الملك... (قديمي)
٦٩	١٠	إننا نتوب إلى الله... (من قول عمر)	٦٦٦	٢	أنا النبي لا كذب
٥٧٩	٦	أنا وكافل اليتيم في الجنة	١١٤	٩	أنا أول الناس يشفع في الجنة
		انبعث الدم من جرحه (أي سعد بن	٦٣٩	٢	أنا أول شفيع في الجنة
٣٦٢	٢	معاذ)	٥١٨٧	٩	أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم
٦٩	٦	الأنبياء لم يورثوا مالاً وإنما ورثوا العلم	٣٤٩	٤	أنا بشر مثلكم أنسى كما تنسون
		أنت أخي في دين الله وكتابه وهي لي	١٧٠	٦	أنا بن عبد المطلب
١٥٧	٦	حلال	٤٣٢	٤	أنا بين خيرتين
٣٨٤	١٠	أنت الأول فليس قبلك شيء، وأنت الآخر	١١٤	٩	أنا سيد الناس يوم القيامة (حديث الشفاعة)
٢٧٤	١٠	أنت الحق وقولك الحق	١٦٧	٢	أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر
٦٦٨	٧	أنت إمامهم	٥٤٧	٤	أنا شهيد على هؤلاء يوم القيامة
٢٠	١	أنت أول رسول أرسله			أنا طيب رسول الله ﷺ... (من قول عائشة)
٤٩٠	٧	أنت أول رسول بعث الله	٧	٢	
٣٩٠	١٠	أنت رحمتي أرحم بك من أشاء	٤٨٦	٩	أنا على حوضي أنتظر من يرد علي
٥٨٠	٩	أنت مع من أحببت	٣٧٧	٧	أنا عند حسن ظن
٤٣٨	٧	أنت مني بمنزلة هارون من موسى	٤٨٦	١٠	أنا عند ظن عبدي بي
		أنت مني بمنزلة هارون من موسى، إلا أنه لا	٣٤٤	٧	أنا عند ظن عبدي بي
٣٢١	١٠	نبي بعدي	١٢٩	٩	أنا عند ظن عبدي بي
٢٨٣	٦	أنت ومالك لأبيك			أنا فقلت قلائد هدي رسول الله ﷺ
١٦٥	١	اتخذوا بيا شتم غير ألا تشربوا مسكراً	٤٢١	٥	بيدي
		اتخذوا بيا شتم غير أن لا تشربوا	٥٠٩	٧	أنا فرطكم على الحوض
٦٠٩	٤	مسكراً	٤٨٦	٩	أنا فرطكم على الحوض
		انتدب الله لمن خرج في سبيله لا يخرجه	٤٦٢	١٠	إننا قافلون غداً إن شاء الله
١٠٦	١	إلا إيمان بي	٨١	٥	إننا كنا احتجنا، فتعجلنا من العباس

الصفحة	الجزء	طرف الحديث	الصفحة	الجزء	طرف الحديث
٢١٣	٢	انقضي رأسك وامتشطي وأمسكي	٣٧٢	٢	انتظر على رسلك
٢٣٧	٥	انقضي رأسك وامتشطي			انتظري، فإذا طهرت فاخرجي إلى
٦٠٠	٧	أنقعت العروس - له تمرًا في تور من الليل	٥١٧	٥	التعقيم
٣٢٠	٧	إنك أحب البلاد إلى الله	٢٣٦	٩	أنتم أعلم بأمور دينكم
		إنك امرؤ تائه... (من قول علي لابن عباس)	١٣٧	٦	أنتم الذين قلتُم كذا وكذا
٢٩٦	٦	إنك امرؤ فيك جاهلية	٣٦٧	١	أنتم الغر المحجلون
٩٦	١	إنك أن تدع ورثك أغنياء خير	٣٩٥	١٠	أنزل القرآن على سبعة أحرف
٣٣٦	٧	إنك إن تركت ولدك أغنياء خير			أنزل الله على رسوله ﷺ وفخذه على
٣٣	٩	إنك تقدم على قوم أهل كتاب فليكن	٢٢٨	٢	فخذني
		أول ما تدعوهم		١٠	أنزل الله
٦٢	٥	إنك تقدم على قوم من أهل الكتاب	٥٧٣	٦	أنزل فاجدح لي
٢٠٣	١٠	إنك ستأتي قومًا أهل كتاب، فإذا جثهم فادعهم	٥٧٨	٧	أنزلت في قوله: لا والله... (من قول عائشة)
١١٥	٥	إنك لا تدري ما أحذثوا بعدك	٤٧٤	١٠	أنزلت ورسول الله ﷺ متوار بمكة
٤٣٨	٧	إنك لأحب البقاع إلى الله	١٣٨	١	أنشدك الله، هل ساني لك رسول الله
٢١٢	١٠	إنك لم تخلف فتعمل	٣٨٣	٤	انصر أخاك ظالمًا أو مظلومًا
٢٩٣	٧	إنك لن تخلف فتعمل عملاً يتبغي به وجه الله	٥٣٤	٧	انصر أخاك ظالمًا أو مظلومًا
٢٩٣	٧	إنك لن تخلف فتعمل عملاً يتبغي	٣٧٠	٩	انصر أخاك ظالمًا أو مظلومًا
٢٣٥	٧	إنك لن تنفق نفقةً تبتغي بها وجه الله			انطلق النبي ﷺ في طائفة من أصحابه
١٦٧	١	إنك لن تنفق نفقةً تبتغي بها وجه الله إلا أجرت بها	٢٦٥	٣	عامدين
٤٧٠	٤	إنك لن تنفق نفقةً تبتغي بها وجه الله أنكحني أبي امرأة ذات...	٤٦٦	٧	انطلق النبي ﷺ لحاجته
٦٤٤	٦	إنك لن تنفق نفقةً تبتغي بها وجه الله أنكحني أبي امرأة ذات...	٢٢٥	٥	انطلق النبي ﷺ من المدينة
١١٥	٦	إنكحني أبي امرأة ذات...	٥٥٤	٦	انطلقن فقد بايعتكن
٢٩٨	٦	إنكحني أبي امرأة ذات...	٣٥٨	٩	انطلقوا إلى يهود
٥٩٦	٦	إنكحني أبي امرأة ذات...	٦٦٦	٧	انطلقوا فإنا حكمهم الله
		أنكسفت الشمس على عهد رسول الله ﷺ فصل ركعتين			انظر حيث يصلي أمراؤك فصل... (من قول أنس)
١٤٧	٤	إنكم إذا فعلتم ذلك فقد سلمتم	٣٧٤	٥	انظر ولو خاتماً من حديد
٣١٣	٤	إنكم إذا فعلتم ذلك فقد سلمتم	١٦٦	٦	انظر ولو خاتماً من حديد
١٧٠	١٠	إنكم إذا فعلتم ذلك فقد سلمتم	٨٣	٦	انظر ولو كان خاتماً من حديد
١٨٦	٧	إنكم إذا فعلتم ذلك فقد سلمتم	٢٥٤	٦	انظرون من إخوانكن فإنها الرضاة من المجاعة
		إنكم إذا فعلتم ذلك فقد سلمتم	١٩٦	٦	انظروها، فإن جاءت به...
٤١٦	١٠	إنكم إذا فعلتم ذلك فقد سلمتم	٩٣	١٠	انظروها، فإن جاءت به...
١٦٣	١٠	إنكم إذا فعلتم ذلك فقد سلمتم	٩٤	١٠	أنفق أنفق عليك
		إنكم إذا فعلتم ذلك فقد سلمتم	٤٨٢	١٠	أنفق يا ابن آدم أنفق عليك... (قدسي)
		إنكم إذا فعلتم ذلك فقد سلمتم	٦٤٠	٦	أنفقي عليهم، فلك أجر ما أنفقت عليهم
		إنكم إذا فعلتم ذلك فقد سلمتم	٧٥	٥	

الصفحة	الجزء	طرف الحديث	الصفحة	الجزء	طرف الحديث
٤١٤، ٣٥٢	٩	إنما الأعمال بالنيات	٥٧٦	٩	إنكم ستحرقون على الإمارة
٦٤٦	٩	إنما الأعمال بالنيات	٤٨٧	٩	إنكم سترون بعدي أثره وأمورا تنكرونها
٦٠٦	٧	إنما الأعمال بالنية	٤٠٥	١٠	إنكم سترون ربيكم عيانا
٣٥١	٩	إنما الأعمال بالنية	٥٠٥	٢	إنكم سترون ربيكم عيانا
٣٧١	٩	إنما الأعمال بالنية	٤٧٩	٢	إنكم سترون ربيكم كما ترون القمر
٢٠٥	٦	إنما الرضاة من المجاعة	٤٠٤	١٠	إنكم سترون ربيكم كما ترون هذا القمر
٤٥١	٤	إنما الصبر عند الصدمة الأولى	٤٩٧	٢	إنكم سترون ربيكم كما ترون هذا
٤٣	٢	إنما الماء من الماء	٤٥٣	٧	إنكم سترون ربيكم كما ترون
٦٥٥	٩	إنما المدينة كالكير تفي خبثها	٤٠٥	١٠	إنكم سترون ربيكم يوم القيامة
١١٩	١٠	إنما المدينة كالكير	١٩	١٠	إنكم ستلقون بعدي أثره
٣٩٧	٧	إنما الناس كالإبل البائة	٤٩٩	٩	إنكم ستلقون بعدي أثره
١٨٢	٦	إنما الولاء لمن أعنت			إنكم لتعملون أعمالا هي أدق... (من قول
٥٣٨	٦	إنما أنا أشفع	٣٨٧	٧	أنت ض)
٥٤٢	٦	إنما أنا أشفع	٥٤١	٧	إنكم لم تزلوا في صلاة ما انتظرتموها
٢٢٩	١	إنما أنا بشر مثلكم أنسى كما تنسون	٤٣٨	٧	إنكم محشورون حفاة عراة
٣٩٥	٧	إنما أنا بشر مثلكم أنسى كما تنسون	٤٣٦	٧	إنكم محشورون، ونحي يبله
١٣	٢	إنما أنا بشر مثلكم	٤٣٧	٧	إنكم ملائكة
٣٧٧	٣	إنما أنا بشر مثلكم، أنسى كم تنسون	٤٧	٦	إنكم ملائكة العدو غذا
٦٠٩	٩	إنما أنا بشر وإنكم تخصمون إلي	١٢٤	٣	إنكن صواحب يوسف
٦٢٤	٩	إنما أنا بشر وإنه يأتيني الخصم	٣١٦	٤	إنكن صواحب يوسف
٦٢٧	٩	إنما أنا بشر وإنه يأتيني الخصم	٩٣	١٠	إنكن لأن صواحب يوسف
٣٩٣	٩	إنما أنا بشر، وإنكم تخصمون إلي	٤٠٠	١٠	إنما أتألفهم
١٨٢	٦	إنما أنا شافع	٦٦	٦	إنما أجلكم في أجل من خلا من الأمم
٢٢٩	١	إنما أنسى لأسن	٣٥٢	٩	إنما أقضي بنحو ما أسمع
٤٨٦	٤	إنما أنهي الناس عن النياحة	٥٨٨	٩	إنما أقضي بنحو ما أسمع
١١٢	٩	إنما أهلك من قبلكم أنهم كانوا إذا سرق فيهم	٥٩٠	٩	إنما أقضي بنحو ما أسمع
		إنما أهلك من كان قبلكم أنهم إذا سرق			إنما الأعمال بالنيات وإنها لكل امرئ ما
٤٨	٥	فيهم الضعيف	٤٨٧	٦	نوى
٣٦١	٧	إنما أهلك من كان قبلكم كثرة مسائلهم	١٩	١	إنما الأعمال بالنيات
٤٩٧	٧	إنما أهلك من كان قبلكم	١٥٦ ٤٥٤	١٠	إنما الأعمال بالنيات
٣٥٣	٧	إنما أوعك كما يوعك الرجلان	١١٥	٣	إنما الأعمال بالنيات
٥٠٧	٧	إنما بعثت إليك لتبعها أو تكسوها	٤١١	٤	إنما الأعمال بالنيات
٦٦٠	٧	إنما بعثت لأنتم صالح الأخلاق	٢٤٢	٦	إنما الأعمال بالنيات
١٦٦	٧	إنما بعثت لأنتم مكارم الأخلاق	٥٠٨	٦	إنما الأعمال بالنيات
٦٦٠	٧	إنما بعثت لأنتم مكارم الأخلاق	٦٠٩ ٦٠٨	٧	إنما الأعمال بالنيات
٤٥٢	١٠	إنما بعثم ميسرين	٢٨٨	٩	إنما الأعمال بالنيات

طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة
إنما يقولكم فيما سلف قبلكم من الأمم	١٠	٥٦٦	إنما نزل أول ما نزل منه سورة... (من قول عائشة)	٦	٣١
إنما يقولكم فيمن سلف من الأمم	١٠	٥٣٨	إنما نبت عن صوتين أحقن فاجرين	٤	٤٨٥
إنما جعل الإذن من قبل البصر	٩	٢٧٩	إنما هذا من إخوان الكهان	٧	٤٢٩
إنما جعل الإذن من قبل البصر	٩	٢٨٠	إنما هذه صفة	٩	٦١٢
إنما جعل الإمام ليؤتم به	٢	٢٤٩	إنما هذه لباس من لا خلاق له	٣	٦٠٦
إنما جعل الإمام ليؤتم به	٢	٢٤٩	إنما هلك من كان قبلكم	١٠	٦٥
إنما جعل الإمام ليؤتم به	٣	١٤٠	إنما هلك من كان قبلكم	٩	١١٢
إنما جعل الإمام ليؤتم به	٣	٥٩٠ ٢١٠	إنما هلك بنو إسرائيل	٧	٥٩٦
إنما جعل الإمام ليؤتم به	٣	٣٢١	إنما هو من إخوان الكهان	٩	٦٥٠
إنما جعل الإمام ليؤتم به	٤	٥٩٨ ٣٦٨	إنما هي أربعة أشهر وعشر وقد كانت إحداكن	٦	٦١٦
إنما جعل الطواف بالبيت وبالصفاء والمروة	٥	١٥٩	إنما هي صفة	٩	٦١٣
إنما جعل الطواف بالبيت وبالصفاء	٥	٤٦٩	إنما يرحم الله من عباده الرحماء	١٠	٤٢١
إنما جعل النبي ﷺ الشفعة في كل ما لم يقسم	٩	٤٠١	إنما يرحم الله من عباده	٧	٥٦٨
إنما خيرني الله	٧	٣٠٧	إنما يلبس الحرير في الدنيا من لا خلاق له	٧	٥٠٠
إنما ذلك العرض	٧	٤٦٠	إنما يلبس هذه من لا خلاق له في الآخرة	٣	٤٧١
إنما ذلك العرض، ولكن من نوقش الحساب يهلك	١	٢٧١	إنما يلبس هذه من لا خلاق له	٧	٥٠٧
إنما ذلك عرق وليس بالحضة	٢	١٩٠	أنه ﷺ خطب	٣	٦١٨
إنما سعى رسول الله ﷺ بالبيت وبين الصفا	٥	٣٦٤	أنه أبصر النبي ﷺ يضطجع في المسجد	٧	٦٣٨
إنما سئل النبي ﷺ أعين أولئك	٩	١٢٥	إنه أتاني الليلة آتيان، وإنهما ابتعثا	٩	٤٧٩
إنما فعلت هذا لتأتموا بي	٢	٢٤٦	أنه أدق من الشعر وأحد من السيف	٧	٥٠٤
إنما فعلت هذا لتأتموا بي	٣	١١٥	إنه أعطي شطر الحسن	٩	٤٣٩
إنما كان منزل ينزله النبي ﷺ ليكون أسمح لخروجه	٥	٤٩٠	إنه أعور وإن ربكم ليس بأعور	٩	٤٤٥
إنما كان يكفيك أن تصنع هكذا	٢	١٩٢	إنه أمين هذه الأمة (أبو عبيدة بن الجراح)	٩	١٧٣
إنما كان يكفيك أن تقول بيدك هكذا	٦	٥٧٨	إنه حديث عهد بربه	١٠	٥٢٠
إنما كان يكفيك هكذا	٢	١٩٢	أنه حديث عهد بربه	٤	٩٧
إنما كان يكفيك هكذا	٢٢	١٧٦	إنه حديث عهد بربه	٤	٩٨
إنما كانت فتنة بني إسرائيل في النساء	٧	٥٩٩	إنه حلية أهل النار	٧	٥٤٢
إنما مثل صاحب القرآن	٦	٩٢	إنه دم عرق	٢	١٥٢
إنما مثلي ومثل الناس كمثل رجل	٧	٣٧٩	أنه ذكر رجلاً فيمن سلف	١٠	٤٨٨
إنما مثلي ومثل ما بعثني الله به كمثل رجل أتى قوماً	١٠	٦٠	أنه صلى الظهر والعصر والمغرب والعشاء	٥	٤٩٠
إنما معني أن أرد عليك	٤	٣٣٤	أنه طاف طوافاً واحداً	٥	٤٥٨
			أنه عقل رسول الله ﷺ	٤	٢٧٦

طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة
إنه على رأس مائة سنة	١٠	١٧٠	أنها استعارت من أساء قلادة	٦	٣٣٣
إنه عمك فأذني له	٦	٤٦٣	أنها استعارت من أساء قلادة (أي)	٦
أنه قال للنبي ﷺ هل نفعت أبا طالب بشيء	٧	٤٩٨	أنها بعد العصر... (ساعة الإجابة يوم الجمعة)	٣	٥٥٨
إنه قد أذن لكم أن تستمعوا فاستمعوا	٦	٢٤٥	إنها تنفي الرجال كما تنفي النار	٥	٦٦٩
إنه قد أذن لكم أن تستمعوا فاستمعوا	٩	٣٨٢	إنها حرام إلى يوم القيامة	٦	٢٤٦
إنه قد أذن للظن	٥	٦٢٠	إنها خمس بالفعل، وخمسون في الميزان	٢	١٩٧
أنه قرأ على الرسول ﷺ سورة النجم	٦	١٢٢	إنها ستكون	٦	٣٢٧
أنه كان بين جندو المسجد ما يلي القبلة... (من قول سهل)	١٠	١٣٥	إنها قد بلغت محلها	٥	١١٤
أنه كان عذاباً يعينه الله على من يشاء	٧	٤٠٧	إنها لا تحل لي	٦	٢٢٩
أنه كان يصب الماء على النبي ﷺ	٦	٣٩١	إنها لرؤيا حق	٢	٦٠٨
إنه لا يرد شيئاً ولكنه يستخرج	٧	٦٢٠	إنها لو لم تكن ربيتي في حجري	٦	١٥٦
إنه لا اعتق فيها لا يملك	٦	٥٠٢	إنها من فبع جهنم فأبردوها	١	٥٢٨
إنه لا يأتي الخير بالشر	٥	٧٢٠	إنها الشوارب وأعفوا اللحى	٧	٥٥٨
إنه لا يأتي بخير	٥	٦٤١	أنهلك وفينا الصالحون	٩	٤٩٦
إنه لا يأتي بخير	٥	٦٤١	إنهم ليكون عليها، وإنها لتعذب في قبرها	٤	٤٥٩
إنه لا يبقى على ظهر الأرض	٧	٤٥٢	إنهم ليسوا بشيء	١٠	٥٦٦
أنه لا يقفن في قبره	٧	٥١٧	إنهم ليعلمون الآن أن ما كنت أقول حق	٤	٥٩٨
إنه لا ينبغي لنبي أن تكون له خاتمة الأعين	١٠	٢٧٩	إنهم يعذبون عذاباً تسمعه بهائم	٧	٢٢٧
إنه لم يق في دنياكم إلا كما بقي في هذا اليوم	٧	٤١٩	إنها آيات من آيات الله لا يخسفان لموت	٤	١٣١
إنه لم يقض نبي قط	٧	٤١٣	إنها آيات من آيات الله	١	٥٠٨
إنه لمن أهل الجنة	٧	٣٤٨	إنها آيات من آيات الله	٤	٣٣٠
إنه لو حدث في الصلاة شيء	٢	٢٧٦	إنها آيات من آيات الله، لا ينخسفان لموت أحد	٤	١٠١
إنه لو قتها لولا أن أشق على أمتي	١	١٠٨	إنها ليعذبان وما يعذبان في كبير	٤	١٣٤
إنه ليس بذلك، ألا تسمعون إلى قول لقمان	٩	٣٠٨	إنها ليعذبان وما يعذبان في كبير	٤	٥٨٥
إنه مكان حضرنا فيه الشيطان	٢	٥٨٣	إنها ليعذبان وما يعذبان في كبير	٧	٢٢٨
أنه من قرأ بالآيتين من آخر سورة البقرة	٦	١١٤	إنها ليعذبان وما يعذبان	٧	٢٢٨
أنه يأمر السماء فتمطر والأرض فتنبث (يعني)	٤	إنها ليعذبان، وما يعذبان في كبير	١	٥٥٩
إنه يقف في الأرض أربعين يوماً	٧	٤٢٢	إنها يلتمسان البصر ويسقطان الجبل	٧	٦٠٩
أنه يسير في الأرض كالنبت استقبلته الريح	٩	٤٤٥	إنهن من العتاق الأول... (من قول ابن مسعود)	٦	٣٤
أنه يقف على أبوابها وأن على أبواب المدينة ملائكة	٧	٤٠٧	أنهن ناقصات عقل	٧	٣٢٩
إنه يمكث أربعين، يوم كسنة	٧	٤٦١	إني آيت يطعمني ربي ويسقيني	١٠	٨٨
أنه يملك الناس في آخر الزمان	٩	٥٦٦			
إنها ابنة أخي من الرضاعة	٦	١٩٢			

طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة
إني اتخذت خاتماً من ذهب	١٠	٨٣	إني كنت علمت أن رسول الله ﷺ قد		
إني اتخذت خاتماً من ورق	٧	٥٤٧	ذكرها... (من قول أبي بكر)	٦	٢٤٩
إني أحب ألا أذكر الله إلا على طهارة	١٠	٣٧٠	إني لا أدري من أذن فيكم ممن لم يأذن	٩	٦٢١
إني أحب أن أسمع من غيري	٦	١٢٢، ١١٢	إني لا أشهد على جور	٩	٦٣٠
إني أحبك فلا تدعن أن تقول دبر كل صلاة	٩	٤٨١	إني لا أكون أن أصلي بكم كما رأيت النبي		
إني أحبك، فقل في	٧	١٨٤	ﷺ	٣	٣٦٢
إني أراك تحب الغنم والبادية... (من قول			إني لأدخل في الصلاة، وأنا أريد إطالتها	٣	١٧٥
أبي سعيد)	١٠	٥٤٧	إني لأرجو أن تكونوا نصف أهل الجنة	٧	٥٥٢
إني أريد أن أجليكم من هذه الأرض	١٠	١٥٢	إني لأرى الفتن خلال بيوتكم	٩	٥١٦
إني أصوم وأفطر	١٠	٩٢	إني لأستحي من الله	٩	٣٢٠
إني أعطي الرجل وأدع الرجل	١٠	٥٣٩	إني لأشبهكم صلاة رسول الله ﷺ	٣	٢٩٧
إني أعلم أنك حجر لا تضر... (من قول			إني لأعرف حجراً بمكة كان يسلم علي	٣	٥٣٢
عمر)	٥٠	٣٠٨	إني لأعطي الرجل، وغيره أحب إلي منه	٥	٩٠
إني أمرتكم أن تحرقوا فلاناً وفلاناً	٩٠	٣١٩	إني لأعلم آخر أهل النار خروجاً منها	٧	٤٩٧
إني أنا النذير العريان	١٠	٦٠	إني لأعلم إذا كنت عني راضية	٦	٤٤٨
إني أنكرت بصري، وإن السيول (من			إني لأعلم أي يوم نزلت هذه الآية... (من		
قول عتيان بن مالك)	٣	٣٩٦	قول عمر)	١٠	٥٢
إني أوعك كما يوعك رجلان منكم	٧	٣١٢	إني لأفوم إلى الصلاة أريد أن أطول فيها	٣	١٧٤
إني تزوجت امرأة على وزن نواة	٦	٣٠٩	إني لأنكركموه وماء نبي إلا وقد أنذره		
إني خشيت أن تكتب عليكم صلاة الليل	٣	٢٠٢	قومه	٩	٥٤٦
إني خيرت فاخترت، لو أعلم أني إن			إني لأول العرب رمى بسهم... (من قول		
زدت	٤	٥٩٢	سعد)	٧	٣٣٥
إني رأيت الجنة فتناولت عقوداً	٤	١٣٦	إني لبدت رأسي وقلدت هديي	٥	٤٥١
إني رأيت الجنة، أو أريت الجنة	٦	٤١٤	إني لبدت رأسي وقلدت هديي	٧	٥٧٣
إني على الحوض حتى أنظر	٧	٥١٩	إني لبدت رأسي، وقلدت هديي	٥	٢٥١
إني على ما أشاء قادر	٦	١٦٨	إني لبدت رأسي، وقلدت هديي	٥	٤٢٠
إني على ما أشاء قادر... (قدسي)	١٠	٢٩٠	إني لست أنا حنككم	٧	٥٥٧
إني فرط لكم وأنا شهيد عليكم	٧	٥١٧	إني لست كهيتكم؛ إني أبيت	٢	٦١٤
إني فرط لكم، وأنا شهيد عليكم	٤	٥٥١	إني لست مثلكم	١٠	٨٨
إني فرطكم على الحوض	٧	٥١٣	إني لم أكسكها لتليساها	٣	٤٧١
إني فرطكم وأنا شهيد عليكم	٧	٣٠٠	إني لو استقبلت من أمري ما استقبلت ما		
إني قد سترتها عليك في الدنيا	٧	٤٦١	أهديت	٩	٦٧٤
إني كرهت أن أذكر الله على غير طهارة	٣	٣٧	إني متعجل إلى المدينة	٥	٩٣
إني كنت اصطعنته وإني لا ألبس	٧	٥٤٦	إني نفرت في الجاهلية أن أعتكف		
إني كنت ألبس هذا الخاتم	٧	٥٦٠	ليلة... (من قول عمر)	٧	٦٢٩
إني كنت أمر بالمعروف ولا أفعله	٩	٥٢٢	إني نيت عن كذا وكذا، وإن		

طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة
الناس... (من قول عمر).....	٥	٤٨	أول زمرة تدخل الجنة على صورة القمر	٧	٤٧٢
إني والله إن شاء الله لا أحلف على يمين فأرى	٧	٦٦٢	أول شيء بدأ به حين قدم النبي ﷺ أنه		
إني والله لا أحلف على يمين فأرى غيرها	١٠	٥٦٢	توضأ ثم طاف	٥	٣٢٥
اعتزل موت سعد بن معاذ	٢	٣٦٢	أول شيء بدأ به حين قدم أنه توضأ، ثم		
أهدت أم حفيدت الحارث إلى النبي ﷺ			طاف	٥	٣٥٨
سماً	١٠	١٧٤	أول ما بدأ به الرؤيا	١	٢٠
أهدي النبي ﷺ مائة بدنة	٥	٤٣٥	أول ما بدأ به رسول الله ﷺ من الوحي		
أهدي النبي ﷺ مرة غنماً	٥	٤٢٢	الرؤيا	٩	٤١١
أهدي إلى النبي ﷺ فروج حرير	٢	٢٣٦	أول ما بدأ به	١	٢٣
أهدي إلى النبي ﷺ فروج حرير	٢	٢٣٦	أول ما فرضت الصلاة	٢	١٧١
أهريقوا ما فيها وكسروها	٧	١٩٠	أول ما يحاسب عليه العبد الصلاة	٩	٢١٣
أهل النبي ﷺ حين استوت به راحلته			أول ما يحاسب عليه العبد	٩	٢١٣
قائمة	٥	٢٣٢	أول ما يقضى بين الناس في الدماء	٧	٤٥٦
أهل بعمرة عام الحديبية	٥	٥٤٣	أول ما يقضى بين الناس في الدماء	٩	٢١٣
أهلكت مع رسول الله ﷺ في حجة			أول من يدعى يوم القيامة آدم	٧	٤٤٠
الوداع	٢	٢١٣	أولئك إذا مات منهم الرجل الصالح بنوا		
أو استأثرت به في علم الغيب عندك	١٠	٢٩٨	على قبره	٤	٥٤٣
أو تحيين ذلك	٦	١٩٣	أولئك العصاة أولئك العصاة	١	١٠٧
أو جوزي بصعقة الطور	٧	٤٢٨	أولئك العصاة أولئك العصاة	٢	١٧٦
أو ليخالفن الله بين قلوبكم	٣	١٨٨	أولئك شرار الخلق عند الله	٢	٣٢١
أو مسلماً	٥	٩٠	أولئك قوم إذا مات فيهم	٢	٣٢١
أو مسلماً؟	١	٨٩	أولم النبي ﷺ بزبب فأوسع المسلمين		
أو يفعل هكذا	٢	٢٩٣	خيراً	٦	٣١٩
أو إنكم لتضلون؟	٦	٤٢٩	أولم النبي ﷺ على بعض نسائه	٦	٣٤٦
أو ساخ الناس (أي الزكاة)	٥	٤٤	أولم تسمعي أني أرد ذلك	٧	٢٦٣
أوصاني النبي ﷺ بالوتر قبل النوم	٤	٥٢	أولم ولو بشاة	٦	٣١٨، ١٤٨
أوصاني النبي ﷺ بركعتي الضحى	٤	٢٦١	أولم ولو بشاة	٦	٣٤٥
أوصى بكتاب الله	٦	٦٧	أومخرجي هم؟	٩	٤١٢
أوف بنفرك	٧	٦٢٩	أي الأجلين قضى موسى	٦	٩١
أوفوا للحي	١	٢٠١	أي حفصة أتفاضب إحداكن... (أي)		
أوفي هذا أنت يا بن الخطاب؟	٦	٣٩٠	عمر	٦	٣٨٨
أولكم يجد ثوبين؟	٢	٢٢٣	أي داء أبوء من البخل	٩	٥٩٠
أول أشراف الساعة نار تحتر الناس	٩	٥٣٩	أي سعد ألم تسمع ما قال أبو حباب؟	٧	٣٣٢
أول جيش يغزو القسطنطينية	٤	٢٨٣	أي سعد ألم تسمع ما قال أبو حباب؟	٧	٦٩٤
أول زمرة تدخل الجنة على صورة القمر ليلة			أي عبادي ما حلك على أن فطنت	١٠	٤٨٨
البدر	١٠	٣٤٥	أي هؤلاء أكثر أخذاً للقرآن؟	٤	٥٥٩

الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث
.....	١٩٨	أي يوم هذا؟	١	أيكم يحفظ حديث رسول الله عن
.....	٣٣٣	أيؤذيك هوام رأسك؟	٧	الفتنة؟... (من قول عمر)
.....	٦٤٥	أيؤذيك هوامك	٧	أيكم يحفظ قول رسول الله ﷺ في
.....	٥٥٢	أيؤذيك هوامك؟	٥	الفتنة... (من قول عمر)
.....	٣٧٥	أيؤذيك هوامك؟	٧	أيكم ينطلق إلى المدينة
.....	١٢٩	إياك والالتفات في الصلاة، فإنه هلكة	٣	أيلعب بكتاب الله وأنا بين أظهركم
.....	٣٩٦	إياك وكرائم أموالهم	١٠	أيلعب بكتاب الله وأنا بين أظهركم
.....	١١٥	إياك وكرائم أموالهم	٥	أيا امرأة أصابت بخوفاً فلا تشهد معنا
.....	٢٠٦	إياك وكرائم أموالهم	٧	أيا امرأة سألت زوجها الطلاق
.....	٤٠٣	إياكم والدخول على النساء	١	أيا امرأة مات لها ثلاثة من الولد
.....	٦٢٨	إياكم والدخول على النساء	٣	أيا إهاب دبغ فقد طهر
.....	١٧٠	إياكم والدخول على النساء	٦	أيا رجل أدركه الصلاة فليصل
.....	١٩٧	إياكم والدخول على النساء	٦	أيا رجل ارتد عن الإسلام فادعه، فإن عاد
.....	٤٥٤	إياكم والدخول على النساء	٦	أيا رجل كانت عنده وليدة
.....	٢٩٢	إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث	٦	أيا رجل وامرأة توافقا فعشرة ما بينهما ثلاث
.....	١٨	إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث	٩	ليال
.....	٦٣٦	آييون تائبون عابدون لربنا حامدون	٧	أيا رجل وامرأة توافقا فعشرة ما بينهما
.....	٥٢٨	آييون، تائبون، عابدون، ساجدون	٥	أيا مسلم شهد له أربعة بخير أدخله الله
.....	٦٧٠	آية الإيمان: حب الأنصار	١٠	الجنة
.....	٣٣٣	آية التيمم	٦	إيمان بالله ورسوله
.....	١٠١	آية المنافق ثلاث	١٠	إيمان بالله ورسوله
.....	٣١٣	آية المنافق ثلاث	٦	الإيمان بضع وسبعون شعبة
.....	٤٥٧	آية ساعة هذه؟... (من قول عمر لعثمان)	٣	الإيمان هاهنا سرتين - ألا وإن القسوة
.....	١٠٠	الآيتان من آخر سورة البقرة	٦	وغلظ القلوب
.....	٢٦٦	أيسرك أن يجعل الله في يدك خواتيم من	١	الإيمان: أن تؤمن بالله وملائكته
.....	٢٦٦	نار	١	أيمس طيباً أو دهنًا إن كان عند أهله
.....	٧٠	أيسرك أن يسورك الله بهما سوارين من	٣	أين ابن عمك؟... (لفاطمة)
.....	٥٩	أيعجز أحدكم أن يقرأ ثلث القرآن في	٥	أين الذي سأل عن العمرة؟
.....	٥٩	ليلة	٥	أين السائل عن العمرة؟
.....	٤٥١	أيكسر أم يفتح؟... (من قول عمر	٦	أين أنا غداً، أين أنا غداً؟
.....	٦٣١	لحذيفة)	٢	أين أحب أن أصلي لك من بيتك؟
.....	٣١٤	أيكم لم يقارف الليلة؟	٣	أين أحب أن أصلي من بيتك؟
.....	١١	أيكم مال ولونه أحب	٣	أين أحب أن أصلي من بيتك؟
.....	١٩٦	أيكم مثلي إني آيت يطعمني ربي ويسقين	٤	أين أحب أن أصلي من بيتك؟
.....	١٩٦	أيكم مثلي؟ إني آيت يطعمني ربي ويسقين	٣	أين أحب أن أصلي؟

الصفحة	الجزء	طرق الحديث	الصفحة	الجزء	طرق الحديث
٣٠٢.....	١.....	باسمك نموت ونحيا.....	٤٩٣.....	٥.....	أين تريد أن أصلي؟.....
٢٨٧.....	٣.....	باضطراب لحيته... (من قول خباب).....			أين صلى الظهر يوم التروية؟... (من قول
٢٢٨.....	٣.....	باضطراب لحيته... (من قول خباب).....	٤٨٩.....	٥.....	ابن ربيع).....
٢٥٧.....	٣.....	باضطراب لحيته... (من قول خباب).....	٣٣٠.....	١.....	أين علي بن أبي طالب؟.....
٢٣١.....	٤.....	بال الشيطان في أذنه.....	٣٠.....	٢.....	أين كنت يا أبا هر؟.....
٤٨٩.....	٥.....	بالأبطح... (من قول أنس).....	٥٩.....	٤.....	أين كنت يا أبا هر؟.....
٤٧٢.....	٥.....	بأمثال هؤلاء فارموا.....	١٩٤.....	٣.....	أين كنت يا أبا هريرة.....
		بأي شيء دووي جرح النبي	٢٦.....	٢.....	أين كنت يا أبا هريرة؟.....
٦٠٧.....	١.....	ﷺ؟... (من قول سعد).....	٥٥١.....	٧.....	أين لكع؟.....
		باع النبي ﷺ أصحابه على ألا يسألوا	٢٣٠.....	٩.....	أين ماله؟.....
٤١٤.....	١.....	الناس شيئاً.....	١٠٠.....	١.....	أينما لم يظلم.....
		بايعت النبي ﷺ على إقام الصلاة، وإيتاء	٢٤٦.....	٧.....	أيها الناس اربعوا على أنفسكم.....
٦١١.....	٤.....	الزكاة.....	٢٧٦.....	٧.....	أيها الناس اربعوا على أنفسكم.....
٦٥١.....	٩.....	بايعت النبي ﷺ على السمع والطاعة.....	٢٥٦.....	١.....	أيها الناس إنكم متفرون.....
١٦٨.....	١.....	بايعت رسول الله ﷺ على إقام الصلاة.....	٦٨.....	١.....	أيها الناس صلوا في بيوتكم.....
٤٥١.....	٢.....	بايعت رسول الله ﷺ على إقام الصلاة.....			أيها الناس، ضحوا، تقبل الله
٦٤٩.....	٩.....	بايعنا رسول الله ﷺ على السمع والطاعة.....			ضحايكم... (من قول خالد بن عبد الله
٢٢١.....	٩.....	بايعناه علي أن لا نشرك بالله شيئاً.....	٢٠١.....	١٤.....	القسري).....
٦٧.....	١.....	بايعوني على أن لا تشركوا بالله شيئاً.....			أيها الناس، عليكم بالسكينة، فإن البر
١٠٨.....	٩.....	بايعوني على أن لا تشركوا بالله شيئاً.....	٣٩٢.....	٥.....	ليس بالإيضاع.....
		بت عند النبي ﷺ فاستن... (من قول	٥٦٨ ٥٥٩.....	٤.....	أيهم أكثر أخذاً للقرآن؟.....
٦٠٩.....	١.....	ابن عباس).....	٤٠١.....	٧.....	بش خطيب القوم أنت.....
٤٣١.....	٣.....	بت عند خالتي ميمونة ليلة.....	٩٢.....	٦.....	بش ما لأحدهم أن يقول نسيت آية.....
١٦٩.....	٣.....	بت في بيت خالتي ميمونة.....	٩٨.....	٦.....	بش ما لأحدهم يقول نسيت آية.....
		بت في بيت خالتي ميمونة... (من قول			بش ما عدلتمونا بالكلب والحصار... (من
٣١٦.....	١.....	ابن عباس).....	٤٣٧.....	٢.....	قول عائشة).....
		بت في بيت ميمونة ليلة والنبي ﷺ عندها	٢٦٥.....	٥.....	بات النبي ﷺ بذي طوى حتى أصبح.....
٤٢٥.....	١.....	لأنظر كيف صلاة رسول الله.....	٢٥٠.....	٧.....	بارك الله لك ولو بشاة.....
٦٤١.....	٧.....	بخ بخ ذلك مال رابع.....	٣٤٥.....	٦.....	بارك الله لك في أهلك ومالك.....
١٢٤.....	١.....	بخ بخ... (من قول أبي هريرة).....	٣٢٠.....	٦.....	بارك الله لك، وألم ولو بشاة.....
٦٦.....	٥.....	بخ، ذلك مال رابع، ذلك مال رابع.....	١٣٨.....	٥.....	بارك الله لك في ليلتك.....
٤١٥.....	٥.....	بدأ رسول الله ﷺ فأهل.....			بارك الله لكما وعليكما وجمع بينكما في
١٠٧.....	١.....	برحمتك أستغث.....	٣٢٠.....	٦.....	خير.....
٢٦٥.....	١.....	برحمتك أستغث.....	١٨٣.....	٧.....	باسمك اللهم أموت وأحيا.....
٢٩١.....	٢.....	البزاق في المسجد خطيئة.....	١٥٢.....	٧.....	باسمك أموت وأحيا.....
		البزاق في المسجد خطيئة، وكفارتها	١٧١.....	٧.....	باسمك رب وضعت جنبي وبك

طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة
دفنها.....	٢.....	٤٦٧	قول أبي سعيد.....	٣.....	٣٣٣
بسم الله الرحمن الرحيم. هذه فريضة			بل ، ولكنت كنت إيماناً فيها، ولو		
الصدقة.....	٥.....	٥٧	سجدت لسجدنا.....	٤.....	١٦٦
بسم الله، تربة أرضنا.....	٧.....	٤١٧	بل قد نسيت.....	٢.....	٣٩٢
السوا اليابس وكفنوا.....	٦.....	٣٤	بما أهملت؟.....	٥.....	٢٤١
السوا ثياب اليابس؛ فإنها أطهر وأطيب.....	٤.....	٤٢٤	بما أهملت؟.....	٥.....	٥٢٥، ٤٤٩
بشروا خديجة بيت من الجنة.....	٥.....	٥٢٤	بنو التجار، ثم الذين يلونهم بنو عبد		
بصدقاتهم علانية.....	٥.....	٦	الأشهل.....	٦.....	٥٧٨
بيع الجمع بالدراهم ثم اشتر بالدراهم جيثاً.....	٩.....	٤٠٦	بني الإسلام على خمس.....	١.....	١٣٣
بيع الرقيق بالدراهم، واشتري بالدراهم جيثاً.....	٩.....	٤٩٣	بني الإسلام على خمس.....	١.....	٥٢
بعث النبي ﷺ معها أخاها عبد الرحمن			بني الإسلام على خمس.....	٥.....	١٥١
فأعمرها.....	٥.....	١٧٥	بني الإسلام على خمس.....	٧.....	٣٣٧
بعث رسول الله ﷺ خيلاً قبل نجد.....	٢.....	٣٧٤	بنو النبي ﷺ بامرة فأرسلني فدعوت	٦.....	٣٤٦
بعث رسول الله ﷺ عشرة، منهم خبيب			بها يطلع قرن الشيطان.....	٤.....	١١٠
الأصاري.....	١٠.....	٣١٢	بهذا أمرت... (صلاة جبريل بالنبي ﷺ)	٢.....	٤٤٣
بعثت أنا والساعة كهاتين.....	٧.....	٤٠٩	يرحاه... (حديث أبي طلحة)	٥.....	٦٦
بعثت أنا والساعة كهاتين.....	٧.....	٤١٠	بيع المسلم لادله ولا خبة ولا غائلة.....	٩.....	٤٠٩
بعثت أنا والساعة كهذه من هذه.....	٦.....	٥٧٨	بين أصعبين من أصابع الرحمن.....	٧.....	٥٢٩
بعثت أنا والساعة.....	٧.....	٤٠٩	بين الرجل وبين الشرك والكفر ترك		
بعث بجوامع الكلم.....	١٠.....	٥٤	الصلاة.....	٩.....	٨٥
بعث بجوامع الكلم، ونصرت بالرعب.....	٩.....	٤٥٣	بين الرجل وبين الشرك.....	١٠.....	٤٧٢
بعثني النبي ﷺ فقممت على البدن.....	٥.....	٤٣٤	بين الرجل وبين الكفر ترك الصلاة.....	٩.....	٨٥
بعثني رسول الله ﷺ من جمع بليل.....	٥.....	٤٠٠	بين كل أذانين صلاة - ثلاثاً - لمن شاء.....	٣.....	١٨
بعثني.....	٣.....	٥٥٢	بين كل أذانين صلاة.....	١.....	٣٣
البكر بالبكر جلد مائة، وتغريب عام.....	٩.....	١٤١	بين كل أذانين صلاة.....	٣.....	٢٠
البكر تستأذن.....	٩.....	٣٩٥	بين كل أذانين صلاة.....	٣.....	٢٣
البكر يستأذن أبوها.....	٦.....	١٥٨	بين كل أذانين صلاة.....	٤.....	٣٦
بل أحسن صحبتته.....	٧.....	٤٥٩	بين كل أذانين.....	٣.....	٢٣
بل أشير عليك.....	٦.....	٥٣٢	بين يدي الساعة أيام الهرج.....	٩.....	٤٩٧
بل أنا ولولاه.....	٧.....	٣٥٣	بيننا الناس بقاء في صلاة الصبح.....	٢.....	٢٨٤
بل أتم فيه.....	٥.....	٦٤٩	بيننا النبي ﷺ يخطب في يوم الجمعة قام		
بل شربت عللاً عند زينب بنت جحش.....	٧.....	٦١٤	أعرابي.....	٣.....	٥٥٤
بل يعيش حيداً، ويقتل شهيداً.....	١.....	١٣٧	بيننا أنا على برأتع منها إذ جاء أبو بكر وعمر.....	٩.....	٤٦١
بلغ النبي ﷺ أن رجلاً من أصحابه أعتق			بيننا أنا مع النبي ﷺ مضطجعة في خيمة.....	٢.....	١٦٢
غلاماً.....	٩.....	٦٢٧	بيننا أنا مع النبي ﷺ مضطجعة في خيمة		
بلغني أن الجسر أدق من الشعرة... (من)			حضت.....	٢.....	٢٣٠

الصفحة	الجزء	طرق الحديث	الصفحة	الجزء	طرق الحديث
٥٦٣	٦	الأصوات... (من قول عائشة).....	٤٦٦	٩	يٰٓأَنَا نَأْتِمُ أَتَيْتُ بِقَدَحٍ لِّبْنِ فَرَسْتِ مِنْهُ.....
٦٥٦	٩	تأبى عني على أن لا تشركوا بالله شيئاً.....	٢٣٣	١	يٰٓأَنَا نَأْتِمُ أَتَيْتُ بِقَدَحٍ لِّبْنِ.....
٤٦٣	٤	تبكي أو لا تبكي، فما زالت الملائكة تظله.....	٤٦٨	٩	يٰٓأَنَا نَأْتِمُ إِذْ لَوَيْتُ خَزَائِنَ الْأَرْضِ.....
٣٩٧	٤	تبكين أو لا تبكين، ما زالت الملائكة تظله بأجنحتها.....	٥٤٩	٩	يٰٓأَنَا نَأْتِمُ أَطُوفُ بِالْكَعْبَةِ فَإِذَا رَجُلٌ أَدَمُ.....
٦٠٦	٣	تبيعها أو تصيب بها حاجتك.....	٤٥١	٩	يٰٓأَنَا نَأْتِمُ رَأَيْتُ النَّاسَ عَرَضُوا عَلَيَّ.....
٦٦٢	٩	تبعون أذناب الإبل... (من قول أبي بكر).....	٤٦٧	٩	يٰٓأَنَا نَأْتِمُ رَأَيْتُ أَنَّهُ وَضَعَ فِي يَدَيَّ سَوَارِينَ.....
٢١١	٢	تبعني بها أثر الدم... (من قول عائشة).....	٤٦٢	٩	يٰٓأَنَا نَأْتِمُ رَأَيْتُ أَنِي عَلَى حَوْضٍ أَسْقَى.....
٦٥٨	٥	تكون المدينة علي خير ما كانت.....	٤٦٣	٩	يٰٓأَنَا نَأْتِمُ رَأَيْتُ أَطُوفُ بِالْكَعْبَةِ.....
٥٨٥	٧	تجزئ عنك.....	٤٦١	٩	يٰٓأَنَا نَأْتِمُ رَأَيْتُ عَلَى قَلْبٍ وَعَلَيْهَا دَلْوٌ.....
٥٥٢	١	تحت كل شجرة جنابةً.....	٤٦٠	١٠	يٰٓأَنَا نَأْتِمُ رَأَيْتُ عَلَى قَلْبٍ.....
٥١٠	٤	تحريمها التكرير، وتحليلها التسليم.....	٤٦٣، ٤٦٢	٩	يٰٓأَنَا نَأْتِمُ رَأَيْتُ فِي الْجَنَّةِ.....
٤٤٠	٧	تحشرون حفرة عروة غراً.....	٥١٤	٧	يٰٓأَنَا نَأْتِمُ فَلَمَّا زَمَرْتُ حَتَّى إِذَا عَرَفْتَهُمْ.....
٢٧٠	٩	تحلفون خمسين ميمناً على قاتل صاحبكم؟.....	٨٠	١	يٰٓأَنَا نَأْتِمُ، رَأَيْتُ النَّاسَ يَعْزُضُونَ.....
١٠٥	٥	تحرار.....	٤٥١	٧	يٰٓأَنَا رَجُلٌ يَجْرُ إِزَارُهُ.....
٥٦	٩	تحرز المرأة ثلاثة موارث.....	٤٦٢	١٠	يٰٓأَنَا مُوسَى فِي مَلَأَ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ.....
٢٤٤	١٠	التحيات لله والصلوات والطيبات.....	٥٨٣	٦	البيعة على المدعي.....
٣٩٢	٣	التحيات لله والصلوات.....	٥٥١	٧	البيعة على المدعي.....
٧١٨	٧	تختلف أيدينا فيه... (من قول عائشة).....	٦٢٣	٩	البيعة على المدعي.....
٥٢٦	١	تخرج نازقاً يوم القيامة.....	٥٩١، ٥٨٨	٧	يسكت أو يمينه.....
٤٣٣	٧	تخيروا لنطفكم فإن العرق دساس.....			يٰٓأَنَا الْمُسْلِمُونَ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ لَمْ يَفْجَأَهُمْ.....
١٦٠	٦	تدنوا الشمس من رءوس الخلائق قدر ميل.....	٢٣٦	٣	يٰٓأَنَا أُسِيرُ فِي الْجَنَّةِ إِذَا نَهَرَ.....
٤٩٩	٢	تدنوا الشمس من رءوس الخلائق.....	٥١٢	٧	يٰٓأَنَا نَأْتِمُ رَأَيْتُ النَّاسَ يَعْزُضُونَ عَلَيَّ.....
٨٢	٣	تدني الشمس يوم القيامة من الخلق.....	٤٥١	٩	وعليهم قمص.....
١٢٧	٩	تربة أرضنا، وريقة بعضنا.....	٤٤٨	٦	يٰٓأَنَا نَأْتِمُ رَأَيْتُ فِي الْجَنَّةِ فَإِذَا امْرَأَةٌ تَتَوَضَّأُ.....
٤١٧	٧	ترجف المدينة بأهلها ثلاث رجفات.....	٤٧٨	١٠	يٰٓأَنَا الْيُوبُ يَغْتَسِلُ عَرِيئَاتًا.....
٦٥٥	٥	ترجع البطاقة، وتطيش السجلات.....	٤٥٠	٧	يٰٓأَنَا رَجُلٌ يَمْشِي فِي حِلَّةٍ.....
٥٧٠	١٠	ترجع المدينة بأهلها ثلاث رجفات.....	٢٢١	١	يٰٓأَنَا مُوسَى فِي مَلَأَ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ.....
٦٦٧	٥	ترودين حديقته؟.....	٢٢٨	١	يٰٓأَنَا مُوسَى فِي مَلَأَ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ.....
٥٣٤	٦	تزوج النبي ﷺ أمية بنت شراحيل.....	١٧٧	٢	يوثمن خير لهن.....
٤٨١	٦	تزوج النبي ﷺ عائشة وهي بنت ست سنين.....	٥٥٠	٢	يوثمن خير لهن.....
٣٢٥	٦	تزوج النبي ﷺ وهو محرم.....			ثَأْنُ الْإِبِلِ عَلَى صَاحِبِهَا عَلَى خَيْرِ مَا كَانَتْ.....
٢٣٨	٦	تزوج النبي ﷺ وهو محرم.....	٦١٣	٤	تأخذ لهن فرصة ممسكة.....
			١٧٣	١٠	تبارك الذي وسع سمعه.....

الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث
١٠	٥٩	تعس عبد الدنيا	٦	٣١٠	تزوج ولو يخاتم من حديد
٧	٣١٠	تعس عبد الدينار	٦	٤٤٤	تزوجني الزبير وما له في الأرض... (من قول أساء)
٧	٤٩١	تغذوه إلى النبي ﷺ يحنكه	٦	٣٢٦	تزوجني النبي ﷺ فأنتني أمي فأدخلتني الدار
٥	٦٦	تفتح اليمن فيأتي قوم يسون	٦	٣٢١	تزوجني النبي ﷺ فأنتني أمي فأدخلتني تزوجني النبي وأنا بنت... (من قول عائشة)
٢	١٦٧	تقرصه، ثم تحته، ثم تغسله، وتصلي فيه	١٠	٢٤	تزوجوا الودود الولود فإني مكثر بكم يوم القيامة
٩	١٠٨	تقطع اليد في ربع دينار فصاعداً	١٠	٣٤٣	تزوجوا الودود الولود
٩	١١٥	تقطع اليد في ربع دينار فصاعداً	٦	١٤٣ ١٣٧	تسبحون في دير كل صلاة عشرًا
٩	١١٦	تقطع اليد في ربع دينار	٧	١٨٧	تسبحون وتحمدون وتكبرون
٩	١١٦	تقطع يد السارق في ربع دينار	٣	٤٠٧	تسبق شهادة أحلهم يمينه
١٠	٢٦٢	تقول جهنم قط قط وعزتك	٧	٥٧١	التسبيح للرجال، والتصفيح للنساء
١٠	٢٥٧	تقول جهنم قط قط	٤	٣١٥	التسبيح للرجال، والتصفيح للنساء
٢	١٧٠	تكفرن اللعن، وتكفرن العشير	٧	٦٤٨	تستطيع أن تعق رقبة نسحرنا مع رسول الله ﷺ، ثم قمنا إلى الصلاة
٩	٤٢٤	تكفر كل شيء	٣	١٢	تسير على بعير لها
١٠	٤٣٣	تكفل الله لمن جاهد في سبيله	٩	٣٤٣	تشتهين تنظرين
١٠	٤٤٢	تكفل الله لمن جاهد في سبيله	٣	٦٠٨	تشتهين تنظرين؟
١	٣٠٩	تلاحي رجلان	٥	٦	تصدق رجل من ديناره من ثوبه
٧	٣٦٨	التلينة	٥	٧٤	تصدقن ولو من حليكن
٩	٤٥٣	تلك الروضة روضة الإسلام	٥	٢٠	تصدقوا فسيأتي عليكم زمان يمشي تصدقوا، فإنه يأتي عليكم زمان يمشي الرجل بصدقه
٦	٥٥	تلك السكينة تنزل بالقرآن	٩	٦٢٩	تصدقوا، فسيأتي على الناس زمان تصدقوا، فسيأتي على الناس زمان تطعم الطعام، وتقرأ السلام
١٠	٥٦٦	تلك الكلمة من الحق يخطئها	١	٩٢٤ ٥٩	تطهري
		تلك الكلمة من الحق، يخطئها من الجني	٢	٢١٢	تعاهدوا القرآن فالذي نفسي بيده
٧	٤٣٠	تلك الملائكة دنت لصوتك ولو قرأت	٦	٩٢	تعبد الله لا تشرك به شيئاً
٦	٦١	لأصبحت	٤	٦٠٨	تعجبون من غيرة سعد
		تلك امرأة كانت تظهر السوء... (من قول ابن عباس)	١٠	٣٦٢	تعرض عليه نفسها
٦	٥٩٣	تلك امرأة يشاها	١٠	٢٤٧	تعرف إلى الله في الرخاء يعرفك في الشدة
٧	٦٥٣	تبارى الناس في صرم النبي ﷺ يوم عرفة	٢	١٦٧	تعس عبد الخميصة
٣	٥٥	تمتعنا على عهد رسول الله ﷺ، فنزل القرآن			
٥	٢٥٥	القرآن			
٦	٢٧٧ ٢٤٨	التمس ولو خاتماً من حديد			
٩	٤٢٧	التمسوها في السبع الأواخر			
٧	١٥٧	تمام عيانه ولا ينم قلبه			
		تنحى بعد أن فرغ من غسله... (من قول ميمونة)			
١	٦٣٠	تمنح المرأة لأربع: لِمَالِهَا			
٦	١٧٢	تمنح المرأة لأربع: لِمَالِهَا			

طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة
تهادوا تحابوا.....	٧	٥٤٦	الثلث كثير، إنك أن تذر.....	٧	٢٣٥
تهادوا تحابوا.....	٩	٣٥٥	الثلث والثلث كثير إنك أن تذر.....	٧	٢٩٣
تهادوا فإن الهدية تذهب وجر الصدور.....	٩	٣٥٥	الثلث والثلث كثير.....	٧	٣٣١
توضئوا مما مست النار.....	١٠	٥٤٤	الثلث، والثلث كثير.....	٤	٤٦٧
توضئوا من لحوم الإبل.....	٧	٦٣٠	الثلث، والثلث كثير.....	٦	٦٤٢
توضئي لكل صلاة.....	١٠	٥٧٧	ثم أتى النساء ومعه بلال فأمرهن		
توضأ رسول الله ﷺ ثم صب وضوءه على.....	١٠	١٠١	بالصدقة.....	٣	٦٢٤
توضأ رسول الله ﷺ وضوءه للصلاة.....			ثم أتى بمنديل، فلم ينفذ بها... (من		
غير رجليه.....	١٠	٦٣٠	قول ميمونة).....	١	٦٣٦
توضأ، واغسل ذكرك، ثم نم.....	٢	٣٨	ثم أدخلت الجنة فإذا فيها حبال اللؤلؤ.....	٢	١٩٩
توفي النبي ﷺ وليس في رأسه ولحيته.....	٧	٥٦٧	ثم أدخلت الجنة.....	٤	١٤٠
توفي رسول الله ﷺ وأنا ابن عشر			ثم إذا شرب فاقبلوه.....	٩	١٠٥
سنين... (من قول ابن عباس).....	٦	٩٥	ثم صلوا علي.....	٧	٢٢١
التيس المستعار.....	٦	٥٩٤	ثم صل ركعتين كما يصلي في العيد.....	٤	٧٥
تكلتك أمك يا معاذ.....	١٠	٣١٠	ثم صل لنا ركعتين جهر فيها بالقراءة		
تكلتك أمك يا معاذ.....	١٠	٧٢	(الاستسقاء).....	٤	٩٠
تكلتك أمك يا معاذ.....	٤	٤٧٧	ثم ليتخير بعد من المسألة ما شاء.....	٣	٣٥٧
تكلتك أمك يا معاذ.....	٧	٣٦٥	ثم ليتخير من الدعاء ما شاء.....	١	٦٠١
تكلتك أمك.....	٣	٣٠٠	ثم ليتخير من الدعاء ما شاء.....	٣	٣٨٩
تكلتك أمك.....	٧	١٦٧	ثم ليتخير من الدعاء ما شاء.....	٧	٢٦٢
تكلتك أمك، سنة أبي القاسم ﷺ.....	٣	٣٠٠	ثم ليتخير من الدعاء.....	١٠	٢٨٦
ثلاث ساعات كان رسول الله ﷺ ينهانا.....	٣	٤٦٨	ثم يضطجع على شقه الأيمن.....	٤	٥١
ثلاث ساعات نهانا الرسول ﷺ أن			ثوبي حجر، ثوبي حجر... (من قول		
نصلي فيهن.....	٢	٥٦٥	موسى ﷺ).....	٣	٥٣٣
ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان.....	١٠	٧٨٦	ثورونون، يأكل من زائدة كبدها.....	٧	٤٣٠
ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان.....	٩	٣٥٤	الثيب بالثيب جلد مائة والرجم.....	٩	١٤١
ثلاثة لا تقرهم الملائكة: جيفة الكافر.....	٢	٣٣	جئت أنا وأبو بكر وعمر، ذهبت.....	٢	٣٧٢
ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة.....	١٠	٤١٦	جاء اليهود إلى النبي ﷺ برجل منهم		
ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة.....	٥	١٥	وامرأة زنيا.....	٤	٥١٨
ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة.....	٧	٣٧٣	جاء ثلاثة رهط إلى بيوت أزواج النبي		
ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة.....	٧	٥٨٩	ﷺ.....	٦	١٣٧
ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة.....	٩	٦٥٥	جاء رجل إلى النبي ﷺ من أهل الكتاب،		
ثلاثة لم يبلغوا الحنث.....	١٠	٢٧١	فقال: يا أبا القاسم إن الله يمسك السموات	١٠	٣٦٠
ثلاثة لهم أجران.....	١٠	٢٦٤	جاء رجل فأعطاه غنما بين جبلين.....	١٠	٣٢
الثلث كثير.....	٩	٣٣	جاء رسول الله ﷺ يعودني، وأنا مريض		
الثلث كثير.....	٧	٣٣٦	لا أعقل.....	١٠	٥٢٧

الصفحة	الجزء	طرف الحديث	الصفحة	الجزء	طرف الحديث
١٣٨.....	١.....	حالف النبي ﷺ بين الأنصار.....	٥٩٦.....	٦.....	جاءت النبي ﷺ فاستأذنته أن تنكح فأذن لها فنكحت.....
٣٩١.....	٢.....	حب إلي من الدنيا: النساء.....	٢٤٧.....	٦.....	جاءت امرأة إلى رسول الله ﷺ.....
٣٠٤.....	٤.....	حبس النبي ﷺ.....	٣٣٢.....	٧.....	جاءني النبي ﷺ يعوذني.....
١٨٨.....	٩.....	حبست الناس... (من قول أبي بكر).....	٢٥٣.....	٧.....	جلاني وجلان فجلس أحدهما عند رأسي.....
١٨٨.....	٩.....	حبست رسول الله ﷺ والناس وليسوا علي ماء... (من قول أبي بكر).....	١٦٨.....	١٠.....	جابر بن عبد الله يحلف بالله أن ابن الصائد الدجال.....
٣٣٣.....	٦.....	حبستي الناس على غير ماء... (من قول أبي بكر).....	٤٠٦.....	٤.....	الجار أحق بصفه لما أعطيتك.....
٢٧.....	٣.....	حبك إياها أدخلك الجنة.....	٤٠٥ ٤٠٨ ٤٠٩.....	٤.....	الجار أحق بصفه.....
٦٤٢.....	٦.....	حتى اللقمة ترفعها في في امرأتك.....			جزاك الله خيراً فوالله ما نزل بك أمر قط إلا جعل... (من قول أسيد).....
٢٠٩.....	٧.....	حتى تورم قدمه.....	٣٣٣.....	٦.....	الجساسة.....
١٠٥.....	٥.....	حتى تحمار.....	٣١٥.....	١.....	الجساسة.....
		حتى تخرج الطعينة من كذا إلى كذا لا نخشى إلا الله.....	٥٩٣.....	٢.....	جعل اليمين على الشمال (الاستقاء).....
١٥٩.....	١.....	حتى نذهب عاهته.....	٩٢.....	٤.....	جعلت قرة عيني في الصلاة.....
١٠٥.....	٥.....	حتى تستحد المغيبة، وتمشط الشعة.....	٣٨٢.....	٧.....	جعلت في الأرض مسجداً وطهوراً.....
٥٣٦.....	٥.....	حتى تقوم الساعة.....	١٧٨ ١٥٣.....	٢.....	جعلت في الأرض مسجداً وطهوراً.....
٤٣٥.....	١.....	حتى تمشط الشعة، وتستحد المغيبة.....	٢٦٢.....	٤.....	جعلت في الأرض مسجداً.....
٤٦٦.....	٦.....	حتى هممت بأمر سوء... (من قول ابن مسعود).....	٦٦٦.....	٤.....	جعلت في الأرض.....
٢٨٥.....	٣.....	حتى يأذن أو يترك.....	٣٠٩.....	٧.....	الجلالة.....
٢٨٩.....	٦.....	حتى يضع رب العزة عليها قدمه.....	٥٥٨.....	٧.....	جلد النبي ﷺ في الخمر بالجريد والنعال.....
٤٧٩.....	٧.....	حتى يضع رب العزة فيها.....	١٠٢.....	٩.....	جلست إحدى عشرة امرأة.....
٥٧٤.....	٧.....	حج النبي ﷺ مرتين.....	٣٧٠.....	٦.....	جمع ﷺ بنوك.....
٢٣٩.....	١.....	حج عن نفسك، ثم حج عن شربة.....	٥١٧.....	١.....	جمع النبي ﷺ بين الظهر والعصر.....
١٦٨.....	٥.....	حج مبرور.....	٥٧٨.....	١.....	جمع النبي ﷺ بين الظهر والعصر.....
١٧٥.....	٥.....	الحج مرة فما زاد فهو تطوع.....	٥١٩.....	٢.....	جمع النبي ﷺ بين المغرب والعشاء.....
١٨٥.....	٥.....	الحج مرة فما زاد فهو تطوع.....	٣٩٤.....	٥.....	بجمع.....
٦٠٩.....	٥.....	الحج مرة، فما زاد فهو تطوع.....	٣٨٣.....	٧.....	الجنة أقرب إلى أحدكم من شراك نعله جتان من فضة أنبيها وما فيها، وجتان من ذهب.....
١٨١.....	٥.....	حجابه النور لو كشفه لأحرقت.....	٤١٣.....	١.....	جهد في سبيل الله.....
٤٩٩.....	٢.....	حجبت النار بالشهوات.....	١٧٥.....	٥.....	جهد العقل.....
٣٨٢.....	٧.....	حجي عنها، أوليت لو كان.....	٩٣.....	١.....	جهد العقل.....
١٠٨.....	١.....	حجي واشترطي.....	٢٧.....	٥.....	جهر النبي ﷺ في صلاة الخسوف بقرائه.....
١٧١.....	٦.....	حدث الناس كل جمعة مرة... (من قول ابن عباس).....	١٤٨.....	٤.....	حباستنا هي؟.....
١٩٢.....	٧.....	حرم الله مكة، فلم تحل لأحد قبلي.....	٤٥٨.....	٥.....	
٥٦١.....	٤.....				

طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة
حرم على ذكورها.....	٧	٤٧٤	حلفي عدي، فإذا قال: الرحمن الرحيم.....	١٠	٢٧٤
حرم ما بين لابي المدينة علي لسان.....	٥	٦٤٩	الحمو الموت.....	١	٤٠٣
حرم من النسب سبع، ومن الصهر سبع.....	٦	٢٢٠	الحمو الموت.....	٣	٦٢٨
حرم الظلم على قسي.....	١٠	٥١٢	الحمو الموت.....	٦	٤٥٤، ١٧٠
حرموا من الرضاة ما يحرم من النسب.....	٦	٢٣٢	الحمو الموت.....	٦	١٩٧
حسابكيا على الله، أحذركم كاذب لا.....			الحصى من فوح جهنم.....	٧	٣٩٧
سبيل لك عليها.....	٦	٦٣٥	الحصى من فيح جهنم.....	٧	٣٩٧، ٥٩٦
حسب ابن آدم لقيات يقمن صلبه.....	١٠	٥١٧	حوض ما بين صنعاء والمدينة... (من قول حارة).....	٧	٥١٨
حسب ابن آدم لقيات يقمن صلبه.....	٧	٣٣٤	حوضي مسيرة شهر.....	٧	٥١١
حسب علي بن أبي طالب... (من قول ابن عمر).....	٦	٤٨٠	الحياة شعبة من الإيمان.....	٢	٢٥
حسبك الآن.....	٦	١١٣	الحياة من الإيمان.....	١	٤٧
حسر النبي ﷺ عن فخذ.....	٢	٢٢٧	الحياة من الإيمان.....	٢	٢٥
حفاة عراة غرلاً.....	١	٣١٤	حيث تقاسموا على الكفر.....	٥	٢٩٠
حفظت من النبي ﷺ عشر ركعات.....	٤	٢٧١	حيل بيتا وبين خبر الساء... (من قول الجن).....	٣	٢٦٥
حق العباد على الله.....	٧	٧٢٨	الخازن المسلم الأمين الذي.....	٥	٣٨
حق الله على العباد أن يعبدوه.....	٤	٤٢٩	خالفوا المجوس.....	٧	٥٦٦
حق الله على العباد أن يعبدوه.....	٧	٧٢٥	خالفوا المشركين.....	٧	٥٥٨
حق المسلم على المسلم خمس.....	٤	٣٨٨	خالفوا اليهود، فإنهم لا يصلون في نعالهم.....	٢	٢٦١
حق المسلم على المسلم ست.....	٧	٦٦٨	خيات هذا لك.....	٧	٤٧٠
حق المسلم على المسلم.....	٦	٣٥١	خذ جارية من السبي غيرها.....	٢	٢٢٩
حق المسلم على المسلم.....	٧	٣٢٨	خذ من صحتك لمرضك.....	٧	٢٨٤
الحق إلى أهل الصفة قد اعهم لي.....	٧	٣٣٠	خذ هذا أفرغه على نفسك.....	١	٦١٩
حق على كل مسلم أن يقتل.....	٣	٤٨٧	خذ هذا تصدق به.....	٧	٦٥٢
حل كله.....	٥	٢٥٠	خذ فضلك به.....	٧	٦٤٩
الحلال بين والحرام بين.....	١	١٥٧	خذ فضله وتصدق به.....	٩	٦٠٦
خلق النبي ﷺ وطائفة من أصحابه.....	٥	٤٥٤	خذ فضله وتصدق به.....	٩	٦٠٧
خلق رسول الله ﷺ في حجته.....	٥	٤٥٢	خلفه إذا جامك من هذا البال شيء وأنت غير مشرف.....	٥	٨٦
خلق عقرى، ما أراها إلا حابستكم.....	٥	٤٩٥	خذها فإنها هي لك أو لأخيك أو للذئب.....	٦	٥٥٩
الحمد لله الذي أحيانا بعد ما أماتنا وإليه.....	١٠	٣٠٢	خذوا القرآن من أربعة.....	٦	٣٨
الحمد لله الذي أحيانا.....	٧	١٥٣	خذوا ساحل البحر حتى نلتقي.....	٥	٥٦٨
الحمد لله الذي أحيانا.....	٧	١٨٣	خذوا عني، خذوا عني، فقد جعل الله.....	٩	١٦٨
الحمد لله الذي أتقده من النار.....	٤	٥٧٤	خذوا من الأفعال ما تطيقون.....	٧	٥٢٩
الحمد لله على كل حال.....	٧	٣٦٧			
الحمد لله نعمده ونستعينه ونستغفره.....	١	٢٧٧			

الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث
١٠	٤٨٥	خلق الله الخلق فلما فرغ منه	٧	٤١٠	خذوها واضربوا لي بسهم
٦	٣٦٧	خلق من ضلع	٢	٢١٢	خذني فرصة ممسكة
٧	٧٧٩	خروا الآتية	٢	٢١١	خذني فرصة من مسك فتطهري بها
١	١٣٣	خمس صلوات في اليوم والليلة	٩	٥٨٧	خذني ما يكفيك ولذلك بالمعروف
٤	١١٤	خمس لا يعلمهن إلا الله	٩	٦٢٣	خذني ما يكفيك ولذلك بالمعروف
٥	٥٧٧	خمس من الدواب كلهن فاسق	٦	٥٣٩	خذنيها واشترطي لهن الولاء
٥	٥٧٣	خمس من الدواب لا حرج	٧	٦٩١	خذنيها واشترطي لهن الولاء
٥	٥٧٣	خمس من الدواب ليس على المحرم	٤	٨٩	خرج النبي ﷺ بالناس يستسقي لهم
١	٢٨٩	خير الأسماء ما حمد وعبد	٤		خرج النبي ﷺ يستسقي فتوجه إلى القبلة
١٠	٢٨٨	خير الدعاء دعاء يوم عرفة	٤	٩٢	يدعوه
٥	٢٧	خير الصدقة جهد المقل	٤	٦٧	خرج النبي ﷺ يستسقي، وحول رداءه
٥	٢٦	خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى	٧	٥٥٠	خرج النبي ﷺ يوم عيد فصل ركعتين
٥	٢٧	خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى			خرج النبي ﷺ يوم عيد، فصل ركعتين
٦	٦٤٦	خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى	٥	٣١	لم يصل
٧	٣٠٥	خير الناس قرني	١	٢٦٥	خرج رسول الله ﷺ إلى النساء فوعظهن
٧	٣٥١	خير الناس قرني	٦	٤٧٤	خرج رسول الله ﷺ فصل ثم خطب
٤	٩٩	خير الناس قرني، ثم الذين يلونهم	١	٥١٦	خرج علينا رسول الله ﷺ بالهاجرة
٧	٢١١	خير الناس من طال عمره وحسن عمله	٢	٤٠٦	خرج علينا رسول الله ﷺ بالهاجرة
٤	٢٨٠	خير دور الأنصار			خرجت مع النبي ﷺ في جنازة
٣	١٩٩	خير صفوف الرجال أولها	١	٢٥٠	وجلس خلفه أنتظر
٥	٣٢	خير صفوف النساء آخرها وشرها أولها			خرجت مع النبي ﷺ يوم فطر أو
٦	١٥٩	خير نساء ركن الإبل صالح نساء قريش	٣	٦٤٢	أضحى
		خير هذه الأمة أكثرها نساء... (من قول	٥	٥٤٦	خرجنا مع النبي ﷺ معتمرين
٦	١٤٤	ابن عباس)			خرجنا مع رسول الله ﷺ عام حجة
٦	٣٨٥	خيركم خيركم لأهله وأنا خيركم لأهلي	٥	٢٤٧	الوداع
٦	٤٤٩	خيركم خيركم لأهله وأنا خيركم لأهلي	٥	٤٢٧	خرجنا مع رسول الله ﷺ لخمس بقين
١٠	٤٦٦	خيركم خيركم لأهله	٥	٤٤٧	خرجنا مع رسول الله ﷺ لخمس بقين
٢	١٦٢	خيركم خيركم لأهله، وأنا خيركم لأهلي			خرجنا مع رسول الله ﷺ، فحال كفار
٢	٢٥١	خيركم خيركم لأهله، وأنا خيركم لأهلي	٥	٥٤٤	قريش دون البيت
٧	٣٠٢	خيركم قرني			خسفت الشمس في عهد رسول الله ﷺ
٧	٦٢٤	خيركم قرني	٤	١٢٤	فصل
٦	٣٩	خيركم من تعلم القرآن وعلمه	٧	٢٩٠	خط النبي ﷺ خطا مرتعا
٦	٧٨	خيركم من تعلم القرآن وعلمه	٣	٥٤٨	خطب خطبتين
٦	٤٨٦	خيرنا النبي ﷺ، أنكان طلاقا	٥	٤٦٣	خطبنا النبي ﷺ يوم النحر
٦	٤٨٦	خيرنا رسول الله ﷺ فاخترنا الله ورسوله	٧	٦٤٤	خلق الله آدم على صورته
١٠	١٧٣	الخيول ثلاثة: لرجل أجر	٧	٦٤٤	خلق الله آدم على صورته

طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة
دباغ جلود الميتة	٧	٦٠١	ذلك لو كان وأنا حي فاستغفر لك وأدعو لك	٩	٦٥٩
دباغها ذكاتها	٥	١١١	ذلك لو كان وأنا حي	٧	٣٣٤
الدجال أعور	١٠	٥٤٥	نزرة سنامه	٧	٣٩١
الدجال)	٤	٧٧	ذكر رجلاً فيمن كان سلف	٧	٣٧٦
دحض مزلة	٧	٥٠٥	ذكرت وأنا في الصلاة تراً	٤	٣٤١
دخل النبي ﷺ عام الفتح من كداء	٥	٢٦٧	ذكرنا هذا الرجل صلاة كنا نصلها مع		
دخل على النبي ﷺ وأنا مريض فتروضاً			رسول الله ﷺ	٣	٢٩٦
فصب علي	٧	٣٥٠	ذكره أبي بن كعب بأية كان نسيها	٦	٢٩
دخل علي النبي ﷺ وأنا مريض فدعا بوضوء	٩	٤٨	ذلك الرأد الخفي	٦	١٤٣
دخلت الجنة - أو أتيت الجنة -			ذلك صريح الإيمان	٦	٥٢٤
فأبصرت قصراً	٦	٤٤٧	ذلك عرق، وليست بالحيفة	٢	٢٢٨
دخلت الجنة فإذا أنا بقصر من ذهب	٩	٤٦٢	ذلك فضلي أوتيته من أنشاء	١٠	٤٥٦
دعا أبو أسيد الساعدي رسول الله ﷺ	٦	٣٤٩	ذلك لك وعشرة أمثاله (قلمي)	١٠	٤٠٦
دعا بياه فرش عليه	٧	٣٧٠	ذلك لك ومثله معه	١٠	٤٠٦
الدعاء هو العبادة	٧	٥٠٧	ذمة المسلمين واحدة يسعى بها أدناهم	٥	٦٥١
دعانا النبي ﷺ فبايعنا	٩	٤٨٩	ذمة المسلمين واحدة يسعى بها أدناهم	٩	٦٨
دعه؛ فإن الحياة من الإيمان	١	٨٢	ذمة مسلمين واحدة	١٠	٨٩
دعها؛ فإنها معها سقاؤها وحذاؤها	١	١٥٠	ذنب السرحان	٣	١٧
دعهم أمّا بني أرفدة	٤	٣٥	ذهب أهل الدور	٣	٤٠٧
دعها؛ فإنني أدخلتها طاهرتين	٧	٤٦٨	الذهب بالذهب	٦	٦٢٦
دعها؛ يا أبا بكر، فإنها أيام عيد	٤	٣٥	الذهب بالذهب	٧	٦١٢
دعها؛ فإنني أدخلتها طاهرتين	١	٥٣٨	الذهب بالذهب، والفضة بالفضة، والبر		
دعوني ما تركتكم	١٠	٦٥	بالبر	٥	١٤٣
دعوه	١	٥٦٠	الذهب، والفضة، والحريز	٧	٤٩٧
دعي عمرتك وانقضي رأسك	٢	٢١٤	الذي تفوته صلاة العصر كأنها وتر أهله	٢	٤٩٢
دعي عمرتك وانقضي رأسك	٥	٥١٧	الذي يتكلم يوم الجمعة	٣	٣٦٤
دعي هذه وقولي بالذي كنت تقولين	٦	٣٠٤	الذي يخفق نفسه يخنقها في النار	٤	٥٩٠
دفع رسول الله ﷺ من عرفة	١	٣٨١	ولقد أذكرني	٧	١٩١
دفع مع أبي رجل .. (من قول جابر)	٤	٥٦٥	الرؤيا الحسنة من الرجل الصالح جزء من		
دلوني على قبره	٤	٥٣٠	سنة وأربعين	٩	٤١٦
الدين النصيحة	١	١٧٠	الرؤيا الحسنة من الله	٩	٤٧٣
الدين النصيحة لله ولكتابه	٢	٤٥٠	الرؤيا الصادقة من الله، والحلم من الشيطان	٩	٤١٧
الدين النصيحة	٩	٥٧٧	الرؤيا الصالحة جزء من سنة وأربعين	٩	٤١٨
ذلك أدنى أهل الجنة منزلة	٧	٤٩٧	الرؤيا الصالحة من الله، والحلم من الشيطان	٩	٤١٨
ذلك شيطان يقال له خنزب	٢	٦٣٢	الرؤيا الصالحة من الله، والحلم من الشيطان	٩	٤٤١
ذلك عمله يجري له	٩	٤٦٠	رؤيا المؤمن جزء من سنة وأربعين جزءاً من		

الجزء	الصفحة	طواف الحديث	الجزء	الصفحة	طواف الحديث
٣	٢١٦	رفع يديه	٩	٤١٨	النوبة
٣	٣٥	رأيت رسول الله ﷺ بالأبطح	١	٢٦	الرؤيا جزء من سنة وأربعين
٥	٣١٦	رأيت رسول الله ﷺ حين يقدم مكة	٧	٤١٩	الرؤيا من الله
٧	٧٦٨	رأيت رسول الله ﷺ في المسجد مستلقياً	٩	٤٥٠	الرؤيا من الله والحلم من الشيطان
١	٤٠٤	رأيت رسول الله ﷺ قاعداً على لبنتين	١٠	٣٩٠	الراحمون يرهم الرحمن
١	٤٠٤	مستقبل بيت المقدس			رأى رجلاً يصلي معقوص الشعر... (أي
٤	١٩٠	رأيت رسول الله ﷺ وهو علي الراحلة	٣	٣٤٥	ابن عباس)
٤	١٩٠	يسبح	٧	٥٣٦	رأى في يد رسول الله ﷺ خاتماً من ورق
٣	١١٢	رأيت رسول الله ﷺ يأكل ذراعاً يحترق منها			رأيت بلالاً يؤذن، فجعلت أتبع... (من
٥	١٧٠	رأيت رسول الله ﷺ يركب راحلته	٣	٤٠	قول أبي جحيفة)
٥	٣٢٣	رأيت رسول الله ﷺ يستلمه ويقبله	١	٤٤٦	رأيت الباء ينبع
٣	١٠٤	رأيت رسول الله ﷺ يسجد في الباء والطين	٤	٩٦	رأيت المطر يتحادر على لحيته ﷺ
٣	٣٩٣	رأيت رسول الله ﷺ يسجد في الباء والطين	٤	٥٥٨	رأيت الملائكة تغسلها
٧	٥٢٥	رأيت رسول الله ﷺ يصبح بالصفرة			رأيت الناس اجتماعاً، فقام أبو بكر فزع فتوتاً
٧	٥٢٥	رأيت رسول الله ﷺ يلبس النعال التي ليس فيها شعر	٩	٤٦١	رأيت النبي ﷺ إذا أعجله السير
١٠	٥٤٠	رأيت رسول الله ﷺ يوم الفتح	٤	١٨٧	رأيت النبي ﷺ إذا جد به السير
٦	٩٤	رأيت رسول الله ﷺ يوم فتح مكة وهو يقرأ	٥	٥٣٩	رأيت النبي ﷺ صنع مثل هذا... (في
٥	٣٤٥	رأيت عبد الله بن الزبير، يطوف بعد الفجر	٢	٢٦٢	المسح على الخفين)
٩	٤٦٧	رأيت في المنام كأن في يدي سرة من حرير... (من قول ابن عمر)	٢	٤٠٩	رأيت النبي ﷺ يتحرى الصلاة عندها
٩	٤٥٥	رأيت في رؤيائي أني هزمت سيفاً فالتقط صدره	١	٥٤٦	رأيت النبي ﷺ يحترق من كف شاة
٩	٤٧٠	رأيت كأن امرأة سوداء تآثر الرأس			رأيت النبي ﷺ يستري برداءه وأنا أنظر إلى الحبة
٩	٤٦٨	رأيت نوراً	٦	٤٦٠	رأيت النبي ﷺ يصلي على راحلته
١٠	٢٣٨	رأيتي مع النبي ﷺ بنيت يدي بيتاً	٤	١٨٨	رأيت النبي ﷺ يصلي في ثوب
٧	٧٩٤	رأيت عبداً يعني... (من قول ابن عباس) زوج بريرة	٢	٢١١	رأيت النبي ﷺ يفعل... (الصلاة إلى البعير)
٦	٥٤١	رب لثمت أغبر مدفوع بالأبواب	٢	٣١٤	رأيت النبي ﷺ يقرأ وهو على ناقته
٧	٥٧٠		٦	١٠٩	رأيت امرأة سوداء تآثر الرأس خرجت من المدينة
			٩	٤٦٩	رأيت بشمال النبي ﷺ ويمينه رجلين
			٧	٤٩٤	رأيت بضعة وثلاثين ملكاً يتلوهن
			٣	٣١٣	رأيت رسول الله ﷺ إذا أعجله السير في السفر
			٤	١٩٦	رأيت رسول الله ﷺ إذا أعجله السير
			٤	١٨٦	رأيت رسول الله ﷺ إذا قام في الصلاة

طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة
رب أشعث مدفوع بالأبواب لو أقسم على الله لأبره.....	٦	١٧٤	رضينا بالله رباً، وبالإسلام ديناً... (من قول عمر).....	١٠	٧٦
رب اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون.....	٩	٣٢٧	رفع الصوت بالذكر حين ينصرف الناس.....	٣	٤٠٤
رب اغفر لي خطيئتي وجهلي وإسرافي.....	٧	٢٦٦	رفع القلم عن ثلاث.....	٩	١٤٢
رب اغفر لي وارحمني.....	٧	١٩٩	رفع القلم عن ثلاثة.....	٥	١٥٣
رب مبلغ أوعى.....	١٠	١٠٥	رفع النبي ﷺ رأسه إلى السماء.....	١	٤٩٧
ربنا آتانا في الدنيا حسنةً.....	٧	٢٥٢	رفع النبي ﷺ واستوى حتى يعود كل فقار.....	٣	٣١٥
ربنا لك الحمد.....	٣	٣١٢	رفع النبي ﷺ يديه حتى رأيت يياض إبطيه.....	٤	٩٣
رجل آتاه الله القرآن.....	١٠	٥٢٨	الرفق ما كان في شيء إلا زانه.....	١	٥٦٢
رجل آتاه الله تعالى مالاً.....	٧	٤٠١	رقيت يوماً على بيت حفصة فرأيت النبي ﷺ.....	١	٣٩٦
رجل جاهد نفسه وماله.....	٧	٣٩٠	ركع النبي ﷺ ركعتين في سجدة (صلاة الكسوف).....	٤	١٣٤
رجل في شعب من الشعاب.....	٧	٣٩١	ركعتا الفجر.....	٧	٤٩٥
الرجل مزكوم.....	٤	٣٨٥	ركعتان لم يكن رسول الله ﷺ يدعها سراً.....	٢	٥٦٩
الرجل يقاتل حميةً، ويقاثل شجاعةً.....	١٠	٤٣٤	ولا علانيةً.....	٢	٥٦٩
رجم النبي ﷺ ورجنا بعده.....	٩	١٥٧	ركعتين خفيفتين... (من قول عائشة).....	٣	٢١
رجم النبي ﷺ.....	٩	١٨٥	الرواح إن كنت تريد السنة... (من قول ابن عمر).....	٥	٣٨١
رجم رسول الله ﷺ ورجنا بعده.....	٩	١٦٠	الرواح... (من قول ابن عمر).....	٥	٣٨٤
رحم الله امرأةً صلى قبل العصر أربعاً.....	٤	٢٧٢	رويداً أيها الناس، عليكم السكينة.....	٢	٤٧٤
رحمة الله على موسى.....	٧	٧٧٦	زادك الله حرصاً ولا تعد.....	١	٢٣٩
رحمتي سبقت غضبي.....	١٠	٢٧٠	زادك الله حرصاً ولا تعد.....	٣	٢٩٤
رحمني سبقت غضبي... (قلمسي).....	٥	٣٦	الزمان قد استلرك كيت يوم خلق الله السموات والأرض.....	١٠	٤١٧
رخص النبي ﷺ الرقية من كل ذي حمة.....	٧	٤١٦	زملوهم بجراحهم فإنني أنا الشهيد عليهم.....	٤	٥٦٠
رخص النبي ﷺ للزير وعبد الرحمن في لبس الحرير.....	٧	٥٠٦	زوجت أختاً لي من رجل فطلقها... (من قول معقل).....	٦	٢٦٦
رخص النبي ﷺ.....	٥	٤٦٥	زوجك يا معك من القرآن.....	٧	٢٢٥
رخص للحائض أن تنفر إذا أفاضت.....	٥	٤٨٥	زوجكها يا معك من القرآن.....	٦	٨٠
رخص للحائض أن تنفر إذا.....	٢	٢٣٨	زوجناكها يا معك من القرآن.....	٦	٢٧٧
رخص للحائض أن تنفر... (من قول ابن عباس).....	٢	٢٣٨			
رخص للرعاة في ترك الميت بمعنى.....	٥	٥٩٠			
رد رسول الله ﷺ ابنت علي أبي العاص بالنكاح الأول.....	٦	٥٥١			
رد رسول الله ﷺ على عثمان بن مظعون التبتل.....	٦	١٥٠			
رسول الله ﷺ خرج في حلة مشمرًا.....	٧	٤٤٨			
رضاعها صمتها.....	٦	٢٧٨			

الصفحة	الجزء	طرف الحديث	الصفحة	الجزء	طرف الحديث
٣٧٣	٧	سبعة يظلمهم الله في ظله	٣٢٧	٣	مثل عن بيع التمر بالرطب
١٢٦	٩	سبعة يظلمهم الله يوم القيامة في ظله	١٠٥	٤	سائر أيامه كأيامكم
٤٨٨	٧	سبعة يظلمهم الله			سابق النبي ﷺ بين الخيل... (من قول ابن عمر)
٤٣١	٧	سبعون ألفاً يدخلون الجنة بلا	١٣٧	١٠	الساعي على الأرملة والمسكين
٤٦٠	٢	سبقك بها عكاشة			كالمجاهد
٤٢٤	٧	سبقك بها عكاشة	٥٦٥	٣	الساعي على الأرملة والمسكين
٤٦٥	٧	سبقك بها عكاشة	٦٤١	٦	سأفعل إن شاء الله... (لعبان بن مالك)
٣٧٧	٧	سبقك عكاشة	٣٠١	٢	سألت ربي فوعدني أن يدخل الجنة
٤٨٤	٧	سبقك عكاشة	٤٧٢	٧	سألوا النبي ﷺ عن امرأة توفي زوجها
		ستر ما بين الجن وعورات بني آدم إذا	٤٤٩	٤	سب رسول الله ﷺ الواصلة
٣٩٢	١	دخل			والمستوصلة
٢١	٢	سرت النبي ﷺ، وهو يغتسل	٥٩٧	٧	سباب المؤمن فسوق، وقتاله كفر
		سفرق هذه الأمة على ثلاث وسبعين	٢١٥	٩	سباب المسلم فسوق وقتاله كفر
٤٦٩	٤	فرقة	٩٨	١	سباب المسلم فسوق
٥١٤	٩	ستكون فن القاعد فيها خير من القائم	١٤٠	١	سباب المسلم فسوق
٤٣٦	٧	ستكون هجرة بعد هجرة، وتحتاز الناس	٨٥	٩	سباب المسلم فسوق، وقتاله كفر
٢١٣	٣	سجد النبي ﷺ ووضع يديه غير مفترش	٣٧٦	٤	سباب المسلم فسوق، وقتاله كفر
٢٦١	٣	سجدت بها خلف أبي القاسم ﷺ	٥٠٣	٩	سباب المسلم فسوق، وقتاله كفر
٢٦٠	٣	سجدت خلف أبي القاسم ﷺ			سبحان الله عشراً، والحمد لله عشراً،
		سجدها داود توبة، ونحن نسجدها	٤٠٨	٣	والله أكبر عشراً
١٥٩	٤	شكراً			سبحان الله يا أبا هر، إن المؤمن لا
٣٥٨	١٠	سحاء الليل والنهار			ينجس
٤٨٦	٩	سحقاً سحقاً لمن بدل بعدي	٣٠	٢	سبحان الله
٥١٣	٧	سحقاً سحقاً لمن غير بعدي	٢١٢	٢	سبحان الله! ماذا أنزل الله من الخزائن؟
٣٤٢	٧	سددوا وقاربوا، وأبشروا	٥٠٠	٩	سبحان الله! ماذا أنزل الليلة من الفتنة
٣٤٠	٧	سددوا وقاربوا	٢٢٠	٤	سبحان الله، إن المسلم لا ينجس
		سعى النبي ﷺ ثلاثة أشواط، ومشى	٢٦	٢	سبحان الله، والحمد لله، والله أكبر، ولا
٣١٧	٥	أربعة			إله إلا الله
٤٥٤	٤	السفر قطعة من العذاب	٤٠٨	٣	سبحان ربي الأعلى
٤٩٠	٤	السفر قطعة من العذاب	٣٨٧	١٠	سبحانك اللهم ربنا وبحمدك
٥٣٨	٥	السفر قطعة من العذاب	٣١٠	٣	سبحانك اللهم ربنا وبحمدك
٤٩٨	٦	سقتني حفصة شربة عسل	٣٥٤	٣	سبحانك اللهم وبحمدك
٣٩٥	٩	سقتني حفصة شربة عسل	٥٦٣	٣	سبحانك اللهم
٣٥١	٥	سقت رسول الله ﷺ من زمزم، فشرب	٣٧٤	١	سبحانك اللهم
٣٦٠	٩	سكاتها إذنها	١٥	٥	سبعة يظلمهم الله تعالى في ظله
٢٤٣	١٠	السلام على النبي... (من قول ابن مسعود)	٧٨	٣	سبعة يظلمهم الله في ظله يوم لا ظل
			٧	٥	سبعة يظلمهم الله في ظله

طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة
السلام على النبي... (من قول ابن مسعود).....	٣	٣٨٠	السلام على أهل الديار.....	١٠	١٨٧
السلام عليك أيها النبي... (من قول عمر).....	٣	٣٨٠	السلام عليكم دار قوم مؤمنين.....	٩	٤١٥
سلوني عما شئتم.....	١	٢٦٠	سلوني.....	١٠	٧٦
سلوني.....	٢	٤٧٦	سلوه لأي شيء يصنع ذلك.....	١	٣٧٩
سلوه لأي شيء يصنع ذلك؟.....	١٠	٢٠٨	سمع الله لمن حمده.....	٣	٢١٦
سمع الله لمن حمده.....	٣	٢١٦	سمع الله لمن حمده.....	٣	٣٠١
سمع الله لمن حمده.....	٣	٣١١	سمع الله لمن حمده.....	٣	٣١٣
سمع الله لمن حمده.....	٣	٣٤٥	السمع والطاعة على المرء المسلم.....	٩	٥٧٢
سمعت النبي ﷺ يأمر فيمن زني ولم يحصن.....	٩	١٧٧	سمعت النبي ﷺ يتعوذ من عذاب القبر.....	٧	٢٢٧
سمعت النبي ﷺ يخاطب بعرفات.....	٥	٤٦٣	سمعت النبي ﷺ يقرأ بطول الطولين.....	٣	٢٥٩
سمعت النبي ﷺ يقرأ في العشاء.....	١٠	٥٤٧	سمعت النبي ﷺ يقرأ: ﴿والذين والزيتون﴾ في العشاء.....	٣	٢٦١
سمعت النبي ﷺ ينهى عن الصلاة عند طلوع الشمس.....	٥	٣٤٥	سمعت رسول الله ﷺ قرأ في المغرب بالطور.....	٣	٢٦٠
سمعت رسول الله ﷺ يستعذ في صلاته.....	٣	٣٨١	سمعت رسول الله ﷺ يستعذ في صلاته من فتنه الدجال.....	٩	٥٥٤
سمعت رسول الله ﷺ ينهى عن القزع.....	٧	٥٨٠	سمعت رسول الله ﷺ يهل ملبداً.....	٥	٢٠٤
سموا أنتم وكنوا.....	١٠	٩٢	شهد عندي رجال مرضيون (من قول ابن	٧	٣٣٤

طُرف الحديث	الجزء	الصفحة	طُرف الحديث	الجزء	الصفحة
عباس).....	٢	٥٥٢	لسمد).....	٣	٢٦٢
الشهداء: الغرق، والمطعون.....	٣	١٩٠	صدقك وهو كذوب.....	٧	٢٣١
شهدت العيد مع النبي ﷺ فصل قبل الخطبة.....	٧	٥٤٨	صدقك وهو كذوب، ذاك شيطان صرخ إليّس يوم أحد في الناس... (من قول عائشة).....	٦	٥٤
شهدت المتلاعنين... (من قول سهل بن سعد).....	٩	٦٠٧	صل ركعتين.....	٩	٢٤٣
شهدت عثمان وعلياً، وعثمان ينهى عن المتعة.....	٥	٢٤٩	صل ركعتين، وتجوز فيهما.....	٢	٣٣٢
شهدت مع رسول الله ﷺ العيد أضحى أو فطراً؟.....	٥	٢٤٩	صل قائماً فإن لم تستطع فقاعداً.....	٣	٥٥٧
الشهر تسع وعشرون.....	٦	٥٥٥	صل قائماً فإن لم تستطع فقاعداً.....	٤	٢٠٦
الشهر مكناً ومكناً.....	٦	٥٧٩	صل هاتنا.....	٧	٦٣٤
الشهر مكناً ومكناً.....	٩	٢٣٠	صلاة الآيات ست ركعات وأربع سجعات.....	٤	١٠٤
الشهر مكناً ومكناً.....	٧	٦٠٠	صلاة التسايح.....	٣	٦٣١
الشهر مكناً، ومكناً، ومكناً.....	٢	٢٥١	صلاة الجماعة أفضل من صلاة الفذ.....	٢	٤٨٧
شيخ زان، وملك كذاب، وعائل مستكبر.....	٥	١٦	صلاة الجماعة تفضل صلاة الفذ.....	٣	٦٣
الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة نكالا.....	٩	١٦٧	صلاة الجميع تزيد على صلاته في بيته.....	٢	٢٨٦
الشیطان يجري من ابن آدم مجرى الدم.....	٥	٦٣٠	صلاة الرجل قاعداً على نصف الصلاة.....	٤	٢٠٤
«من» ليس من عزائم السجود.....	٤	١٥٧	صلاة الرجل مع الرجل أذكى من صلاته وحده.....	٣	٦٤
صليت للنبي ﷺ غسلاً.....	١	٦٣٦	صلاة الرجل مع الرجل أذكى من صلاته وحده.....	٤	٥٥
الصبر عند الصلوة الأولى.....	٤	٤٨٤	صلاة الرسول سبع وتسع وإحدى عشرة.....	٤	٢٢٨
صحبت النبي ﷺ فلم أره يسبح في السفر.....	٤	١٩٢	الصلاة الصلاة وما ملكت أيمانكم.....	٧	٤١٤
صحبت رسول الله ﷺ فكان لا يزيد في السفر.....	٤	١٩٢	الصلاة الصلاة وما ملكت أيمانكم.....	٧	٤١٥
صدق الله: ﴿لَا تَنْتَهِ﴾.....	٦	٣٣٣	صلاة العشاء إلى نصف الليل.....	٢	٥٣٥
صدق الله، وكذب بطن أخيك.....	٧	٣٦٠	صلاة القاعد على النصف من أجر صلاة القائم.....	٣	٢٥٣
صدق وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده.....	٦	١٢١	صلاة القاعد نصف صلاة القائم.....	٤	٢٠٣
الصدقة تدفع ميتة السوء.....	٢	١٧١	صلاة الليل مثنى مثنى.....	٤	٥٠٤١
صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوها صدقته.....	٥	٣٧٨	صلاة الليل مثنى مثنى.....	٤	٤٨
الصدقة تطفي الخطيئة.....	٢	١٧١	الصلاة أمامك.....	١	٣٨١
الصدقة تطفي الخطيئة.....	٦	١٨٤	الصلاة أمامك.....	٥	٣٩٣ ٥٣٩٠ ٥٣٨٨
صدقك ذاك الظن بك... (من قول عمر			الصلاة أول ما فرضت ركعتين... (من قول عائشة).....	٤	١٨٥
			الصلاة جامعة.....	١	٥٠٥

طُرف الحديث	الجزء	الصفحة	طُرف الحديث	الجزء	الصفحة
الصلاة خير من النوم.....	٣	١٤	الجمعة.....	١	٤٢٩٩٠٥
الصلاة خير من النوم.....	٣	٢٠	صل الظهر ركعتين، والعصر ركعتين.....	٣	٢٣٩
الصلاة خير من النوم.....	٣	٣٦٠	صل الناس ورددوا، ولم تزلوا.....	٣	٨٥
الصلاة على وقتها.....	١	٨٦	صل النبي ﷺ الظهر بالمدينة أربعاً.....	٥	٤٣٤
الصلاة على وقتها.....	٢	٤٥٧	صل النبي ﷺ الظهر ركعتين.....	٣	١٨٢
الصلاة في الحال.....	٣	٦	صل النبي ﷺ العشاء، ثم صل ثمان ركعات.....	٤	٢٤٦
صلاة في مسجدني هذا خير.....	٤	٢٩٠	صل النبي ﷺ بالمدينة أربعاً، وبني الحليفة ركعتين.....	٥	٢٢٧
صلاة في مسجدني هذا.....	١٠	٦٨	صل النبي ﷺ بالمدينة الظهر أربعاً.....	٥	٢٢٨
صلاة في مسجدني هذا.....	٤	٢٩١	صل النبي ﷺ حساً.....	٧	٥٦٢
الصلاة لوقتها.....	١٠	٥٣٨	صل النبي ﷺ على أصحمة النجاشي، فكبر أربعاً.....	٤	٥٢٧
صلوا ركعتي الفجر، ولو طردنكم الخيل.....	١	٣٨٣	صل النبي ﷺ على رجل بعد ما دفن بلبلة.....	٤	٥٤٣
صلوا على صاحبكم.....	٤	٥٠٨	صل النبي ﷺ في كسوف الشمس أربع ركعات في سجدتين.....	٤	١٤٨
صلوا في بيوتكم.....	٣	٤٩٠	صل النبي ﷺ إلى بيت المقدس ستة عشر شهراً.....	١	١١٤
صلوا في رحاكم.....	١٠	١٢٦	صل بنا النبي ﷺ آمن ما كان بعني ركعتين.....	٤	١٧٧
صلوا في رحاكم.....	٢	٦٣١	صل بنا النبي ﷺ بعني.....	٥	٣٧٧
صلوا في مراض الغنم، ولا تصلوا في أعطان الإبل.....	٢	٣١٦	صل بنا النبي ﷺ فقام في الركعتين.....	٧	٥٨٢
صلوا في نعالكم.....	٧	٥٦٢	صل بنا رسول الله ﷺ الظهر.....	٣	٣٧٩
صلوا قبل المغرب.....	١	٥٠١	صل بنا عثمان بعني أربع (من قول عبد الرحمن بن يزيد).....	٢	٦٠٤
صلوا قبل المغرب.....	٣	١٩	صل رسول الله ﷺ بعني ركعتين.....	٥	٣٧٧
صلوا قبل المغرب.....	٤	٣٦	صل رسول الله ﷺ على النجاشي.....	٤	٥٠٥
صلوا قبل صلاة المغرب.....	١٠	١٨٥	صل رسول الله ﷺ ونحن معه بالمدينة الظهر أربعاً.....	٥	٢٣١
صلوا قبل صلاة المغرب.....	٤	٢٧٢	صل لنا رسول الله ﷺ ركعتين.....	٤	٢٦٠
صلوا كما رأيتموني أصلي.....	٣	٢٩٦	صل لنا رسول الله ﷺ ركعتين.....	٤	٣٤٧
صلوا كما رأيتموني أصلي.....	٣	٣١٢	صليت الظهر مع النبي ﷺ.....	٤	١٨٥
صلوا كما رأيتموني أصلي.....	٣	٥٤	صليت مع النبي ﷺ بعني ركعتين.....	٤	١٧٦
صلوا كما رأيتموني أصلي.....	٤	٣٤٩	صليت مع النبي ﷺ ذات ليلة فقرأ النبي ﷺ البقرة ثم «النساء» ثم «آل عمران».....	٣	٢٧٤
صلوا كما رأيتموني أصلي.....	٤	٣٦٠			
صلوا كما رأيتموني أصلي.....	٧	٢٦٢			
الصلوات الخمس إلا أن تطوع شيئاً.....	٩	٣٧٨			
الصلوات الخمس، والجمعة إلى الجمعة.....	٣	٢٩٠			
الصلوات الخمس، والجمعة إلى الجمعة.....	٣	٤٦٩			
الصلوات الخمس، والجمعة إلى الجمعة.....					

طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة
صليت مع النبي ﷺ ذات ليلة فقامت	طاف بالبيت سبعاً
عن يساره	طاف رسول الله ﷺ على بعيره، وكان
صليت مع النبي ﷺ ركعتين	كلما أتى على الركن
صليت مع النبي ﷺ سجدتين قبل	طعام بطعام وإتاء ياتاه
الظهر	الطهور بشرط الإتيان
صليت مع رسول الله ﷺ بعني ركعتين	الطواف بالبيت صلاة إلا أن الله أباح فيه
صليت مع رسول الله ﷺ ثمانيناً جميعاً	الكلام
صليت مع رسول الله ﷺ ركعتين قبل	طوافك بالبيت والصفاء والمروة يسعك
الظهر	لحجك
صليت وراء النبي ﷺ على امرأة ماتت	طوافك بالبيت وبالصفاء والمروة يسعك
في نفاسها	طوافك بالبيت وبالصفاء والمروة يسعك
صليت وراء النبي ﷺ على امرأة ماتت	طوفي من وراء الناس وأنت راكبة
في نفاسها	طابت النبي ﷺ يدي لحمره
صليت: ولو مت من على غير الفطرة	طابت رسول الله ﷺ يدي هاتين
صم ثلاثة أيام، أو تصدق بفرق بين ستة	طابت رسول الله ﷺ يدي
صم في كل شهر ثلاثة	العائد في هته كالكلب يعود في قيته
الصورة الرأس، فإذا قطع الرأس فلا صورة	العائد في هته كالكلب يقيء
صوت لي الجنة والنار	عائداً بالله من شر الفتن
صوم ثلاثة أيام من كل شهر	عائشة
الصوم لي وأنا أجزي به	عابني أبو بكر وجعل يطعنني بيده في
الصوم لي وأنا أجزي به... (قدسي)	خاصرتي
صيد البر لكم حلال ما لم تصيدوه، أو	العبد إذا وضع في قبره وتولي
يصد لكم	العبد المؤمن يسرع من نصب الدنيا
ضحى النبي ﷺ بكبشين، يسمى وكبير	عبداً قبطياً مات عام أول... (من جابر بن
ضحى بالمدينة كبشين أملحين	عبد الله)
ضحى بكبشين موجودين	عثمان)
ضرب النبي ﷺ خيمة في المسجد	عجباً لأمر المؤمن، إن أمره كله خير
ضع من دينك هذا	المعجاء التي لا مخ فيها
ضفرنا شعر بنت النبي ﷺ ثلاثة قرون	المعجاء جبار، والبشر جبار، والمعدن
الضيافة ثلاثة أيام جازته	جبار
الطاعون شهادة لكل مسلم	المعجاء جبار، والبشر جبار، والمعدن
الطاعون شهادة لكل مسلم	جبار
طاف النبي ﷺ بالبيت على بعير	المعجاء جرحها جبار
طاف النبي ﷺ بالبيت على بعير	المعجاء جرحها جبار، والبشر جبار
طاف النبي ﷺ في حجة الوداع على بعير	المعجاء عقلها جبار، والبشر جبار
	عذاب عذب به بعض الأمم ثم بقي منه

طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة
عرش الله ع على سوايته مثل القبة	١٠	٣٩٢	على مكانكم	٣	٥٢٤٨
عرضت على الأمم	٧	٣٧٦	عليك السلام	٣	٢٤٤
عرضت على الأمم	٧	٤٢٣	عليك بالشرط	٣	٢٤٠
عرضت على الأمم	٧	٤٦٤	عليك بالصعيد فإنه يكفيك	١	٦١٩
عرضت على الجنة والنار آتفا في عرض	٢	٤٧٦	عليك بالصعيد فإنه يكفيك	٢	١٩٣ ٤١٨٠
عرضت على النار وأنا أصلي	٢	٣١٦	عليك بالصعيد، فإنه يكفيك	١٠	٨٥
عرفتك يا سودة... (من قول عمر)	٧	٦٧١	عليكم يستي وسنة الخلفاء الراشدين	٤	٤٣٠
عرفناك يا سودة (من قول عمر)	١	٤٠١	عليكم يستي وسنة الخلفاء الراشدين	٢	٦٠٤
عرفها سنة	٦	٥٥٩	عليكم يستي وسنة الخلفاء الراشدين	٣	٥٢٢
العشاء أحياناً يؤخرها، وأحياناً يعجل	٢	٤٨٢	عليكم هذا العود الهندي	٧	٣٦٩
عفوه الثامنة بالتراب	١	٤٥٠	عليها صدقة ولنا هدية	٦	٥٣٧
عفي لأمتي عن الخطأ والنسيان	٩	٣٤٨	عليهن جهاد لا قتال فيه؛ الحج والعمرة	٤	٤٢٨
عقرى - أو حلقى - إنك لحابستا	٦	٦٠٨	العمرة إلى العمرة كفارة لما بينها	٥	٤٩٩
عقرى حلقى أطافت يوم النحر؟	٥	٤٩٤	عمرة في رمضان	٥	٥٠٨
عقرى حلقى أو ما طفت يوم النحر؟	٥	٢٤٧	العمل بالنية، وإنها لا مرى ما نوى	٦	١٤٥
عقرى حلقى، إنك لحابستا	٥	٤٨٧	عندك شيء تصدقها	٧	٥٤١
عقل مجة	٣	٣٩٦	عندكم شيء؟	٥	٤٣
العقل وفكناك الأمير	٦	٦٣	العهد الذي بيننا وبينهم الصلاة	٩	٨٥
علام تدغرن أولادكن هذا العلاق	٧	٣٨٤	العوراء الين عورها	٥	٤٤٠
علام تدغرن أولادكن هذا العلاق؟	٧	٣٨٨	العين تدمع والقلب يحزن	٧	٧٧١
علام يضحك أحدكم مما يفعل	٣	٥١	العين تدمع، والقلب يحزن	١	٥٠٤
علام يقتل أحدكم أخاه	٧	٦٠٦	العين حق	٧	٤١٥
العلم	١	٢٣٤	العين حق	٧	٦١٤
على إبراهيم وعلى آل إبراهيم	٧	٢١٩	العين وكاء السه	١	٥٠٣ ٣٢٢
على الموت... (من قول سلمة)	٩	٦٥٢	العين وكاء السه	٢	٥٨٢
على أنقاب المدينة ملائكة لا يدخلها			العين وكاء السه	٧	٧٧٨
الطاعون	٩	٥٥٥	غارت أمكم	٦	٤٤٦
على أنقاب المدينة ملائكة	٥	٦٦٧	غدا أخبركم	١٠	٤٥٠
على رسلك فإني أرجو أن يؤذن لي	٧	٤٧٧	غدوت إلى رسول الله ﷺ بعد الله بن		
على رسلكم أبشروا، إن من نعمة الله			أبي طلحة	٥	١٣٧
عليكم أنه	٢	٥٣١	غلو في سبيل الله أو روحه	٧	٤٩٥
على رسلكم إنها صفة بنت حبي	٧	٤٩٧	غرامع النبي ﷺ نسي عشرة غزوة	٥	٦٣٦
على رسلكم إنها صفة بنت حبي	٩	٦١٣	غزا نبي من الأنبياء فقال لقرمه: لا		
على رسلكم، إنها صفة	٢	٤٢٩	يتبعني	٦	٣٢٤
على كل ذروة يعبر شيطاناً	٢	٣٦٦	غزوت مع رسول الله ﷺ قبل نجد	٣	٥٧٦
على كل مسلم صدقة	٥	٤٣	غسل الجمعة واجب على كل محتلم	٣	٤٦٩

طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة
الغسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم	٣	٤٢٩	فإذا كبر فكبروا، وإذا ركع فاركعوا	٢	٢٤٤
غسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم	٣	٤٥٨	فإذا لم يستطع أحدا أن يمكن جبهته من الأرض	٣	٣٤٧
غسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم	٣	٤٨٧	فإذا لم يستطع أحدا أن يمكن جبهته (من قول انس)	٢	٤٨٢
الغسل يوم الجمعة واجب	٣	٤٥٨	فإذا نسيت فذكروني	٢	٢٧٧
الغسل يوم الجمعة واجب	٣	٤٦٢	فإذا نسيت فذكروني	٣	٥٢
الغسل يوم الجمعة واجب	٣	٤٦٣	فاستن به	٣	٤٧٧
غفار غفر الله لها، وأسلم سالما الله	٤	٦٨	فاطمة بضعة مني	٩	١٧٢
غير ألا تطوف بالبيت	٢	١٥٨	فاطمة بضعة مني	٩	٩
غير ألا تطوف بالبيت، ولا بالصفاء والمروة	٢	١٨٢	فاعمل من وراء البحار فإن الله لن يترك فأعني على نفسك بكثرة السجود	٩	٤٦٥
فأبصرني النبي ﷺ، فأنزل الرداء	٣	٤٢٢	فاغسل عنك الدم ثم صلي	٧	٣٩٥
فإنك هذا لعله نزع عرق	١٠	٩٨	فأفضل ماذا؟	٦	٢٢٩
فإنك هذا لعله نزع عرق	٩	٥٧	فاقدروا قدر الجارية الحديثة	٦	٣٨٦
فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه	٦	٣٤٠	فاقرأه في سبع ولا تزد على ذلك	٦	١١٦
فأبواه يهودانه، أو ينصرانه	٧	٤٧٥	فاتقوا الله، فهو أحق	٧	٦٣٤
فأت أبا بكر	٣	٩٧	خاقصوا الذي له، فإن الله	١٠	١٠٨
فأت الذي هو خير وكفر عن يمينك	٧	٦٦٧	فأكون أول من بعث فإذا موسى	١٠	٣٩٦
فاتوا بالثورة فأتوها إن كنتم صافقين	١٠	٥٤٤	فالتسناها فوجدناها مع خزيمة (من قول زيد بن ثابت)	٦	١٧
فأجب	٣	٩٥	فأمر الرسول بها فرجا	١٠	١٣٣
فاجعل لنا يوما تأتي إلينا... (من قول النساء للنبي ﷺ)	٥	٥١	فأمر بقتل الأسرى	١٠	٣٤٢
فأجلسه رسول الله ﷺ في حجره، فبال على ثوبه	١	٥٦٤	فأمر بلال أن يشفع الأذان، وأن يوتر	٢	٦١٢
فاحت في أفراهم التراب	٤	٤٧٥	فأمر لهم رسول الله ﷺ بنود وبراغ	٧	٣٩٨
فأخلق رأسك	٥	٥٥٠	فأمرنا النبي ﷺ أن نغطي رأسه	٧	٣٢٧
فأخذني فجعلني عن يمينه... (من قول ابن عباس)	٣	١٦٢	فأمرنا رسول الله ﷺ فجعلناها عمرة	٥	٢٥٤
فاخرجني مع أخيك إلى التعميم	٥	٤٨٧	فأمرنا عند منابنا بلاث	٧	١٧٠
فإذا اختلفتم فقوموا عنه	٦	١٢٩	فأمره النبي ﷺ أن يتخذ أنفا من ذهب	٦	٤٢٥
فإذا جلس أحدكم في الصلاة فليقل: التحيات لله	٧	٦٦٣	فأمرهم النبي ﷺ أن يرملوا الأشواط الثلاثة	٥	٣١٥
فإذا رأيتهما فافزعا إلى الصلاة	٤	١٣١، ١٢٨	فإن استعظمتم ألا تغلبوا على صلاة	١٠	٣٩٩
فإذا قالوها عصموا مني دماءهم	١	٢٣٧	فإن اشتجروا فالسلطان ولي من لا ولي له	٦	٢٧٦
			فإن أطاعوك لذلك، فإياك وكرهتم أموالهم	١٠	٣٧٩
			فإن الله أحق بالوفاء	١٠	٩٧
			فإن الله تبارك وتعالى قد حرم عليكم دماءكم	٩	١١١

الصفحة	الجزء	طرف الحديث	الصفحة	الجزء	طرف الحديث
٤٢٣	٥	فقلت لهدي النبي ﷺ -تعني القلائد-	٣٠١	٢	فإن الله قد حرم على النار
١٧٠	٧	فذلك مائة باللسان	١٩٥	٧	فإن الله لا يتعاطاه شيء أعطاه
٥١٩	٩	فتة الرجل في أهله وماله وولده	٧٠٢	٧	فإن الله يحب الرفق في الأمر
٥٧٢	٦	الفتنة من ها هنا	٦٢	٣	فإن الملائكة تتأذى مما يتأذى منه بنو آدم
٥١٤	٩	الفتنة هاهنا، الفتنة هاهنا	٤٦٣	٥	فإن دماءكم وأموالكم عليكم حرام
٥١٤	١	فتروا لهم وضوء النبي ﷺ	٥٠٣	٩	فإن دماءكم وأموالكم وأعراضكم
٣٥١	١٠	فجاءها الشيطان فقال: سمياه عبد الحارث	٦٣٢	٥	فإن عمرة في رمضان تقضي حجة معي
٦١٧	٥	فجعل النبي ﷺ يصرف وجهه الفضل	٤٦٧	٢	فإن عن يمينه ملكاً
٣٢٦	٧	فجعل خير من ملء الأرض	٢١٦	٢	فإن كان واسعاً فالتحف به
٣٤	١	فحمني الوحي، وتتابع	٦٦٩	٧	فأنزل آية الحجاب
١١١	٤	فحيث يسجد لها الكفار	٤٦٠	١	فإنك لا تدري الهاء قتله أم سهمك
٢٢٧	٢	الفخذ عورة			فإنكم إذا قتلتم ذلك سلمتم على كل عبد
٢٨٢	٦	فخيرها النبي ﷺ	٢٤٥	١٠	صالح
		فدخلت فإذا النبي ﷺ على حصير قد أثر	٢٧٤	٧	فإنكم لا تدعون أصم ولا غلباً
٥١٠	٧	في جنبه	١٠١	٣	فإنما بعثتم ميسرين
٤٣	١٠	فدعا عليهم رسول الله ﷺ	٣٩٣	١٠	فإنما تلعب تستأنن في السجود فيؤذن لها
٦٠٩	٦	فدعاه رسول الله ﷺ فقرأ عليه	٤٩	٥	فإنني رأيتكن أكثر أهل النار
٦٤٥	٧	فدية من صيام أو صدقة			فإنني لأرى الفتن تقع خلال بيوتكم كوقع
١٧٠	٢	فذلك من نقصان دينها	٤٩٥	٩	القطر
١٧٠	٢	فذلك من نقصان عقلها	١٤٠	٧	فأنى يستجاب لذلك
٤٠٥	٧	فر من المجذوم فراراً من الأسد	٤٩	٦	فأنى يستجاب له
٢٠٥	٢	فرأه قد فك أزراره	١٤٠	٧	فأنى يستجاب
٣٦٠	١٠	فرايت النبي ﷺ ضحك حتى بدت نواجذه	٤٦٧	٦	فبكرًا تزوجت أم نبياً؟
٢٢٧	٣	فرايت جهنم يحطم بعضها بعضاً حين	٤٢٠	٧	فخوفوا الأحياء
		فرايت عينيه تلررفان... (من قول ابن مسعود)	١٦٦	٣	فتان، فتان، فتان
١٢٠	٦	فرج سقني وأنا بمكة، فنزل جبريل ش			فتبعت القرآن حتى وجدت آخر سورة
٣٥٠	٥	فرج عن سقف بيتي، وأنا بمكة	٣٩٤	١٠	الثوبة... (من قول زيد)
١٩٨	٢	الفرج يصدق ذلك أو يكذبه	٥٧١	٦	فضع من ردم ياجوج وماجوج مثل هذه
١٨٠	٤	فرد نكاحها	٥٣٤	٦	فتردين عليه حديثه؟
٢٨٢	٦	فرض الله الصلاة حين فرضها، ركعتين	١٣	٤	فتصدقن
٢٠٠	٢	فرض النبي ﷺ صدقة الفطر			فتلأنا في المسجد وأنا شاهد... (من قول سهل)
١٤٨٠	٥	فرض رسول الله ﷺ زكاة الفطر	٦٠٧	٩	فقلت قلائد بدن النبي ﷺ بيدي
١٤٠	٥	فرض رسول الله ﷺ صدقة الفطر	٤١٩	٥	فقلت قلائد هدي النبي ﷺ ثم أشعرها
١٤٨	٥	فرض زكاة الفطر	٤٢١	٥	فقلت قلائدها من عنهن... (من قول عائشة)
١٤١	٥	فرضها رسول الله ﷺ لأهل نجد قرناً	٤٢٣	٥	

الصفحة	الجزء	طرف الحديث	الصفحة	الجزء	طرف الحديث
١٦٩	٤	فلا أزال أسجد فيها	٥٤	٩	فرق النبي ﷺ بينها، والحق الولد بالمرأة
٤٨٧	٥	فلا بأس انفري	٣٣٩	١	فسكت... لها مثل عن الروح
٤١٦	٦	فلا تفعل، صم وأفطر	٢٥٣	٦	فصعد النظر إليها وصوب
		فلا تفعلوا، إذا أتيت الصلاة فعليكم	٤٨٦	٤	فصل رضاعه في الجنة
٤١	٣	بالسكينة	٣١٨	٢	فصلوا أيها الناس في بيوتكم
٨٨	٣	فلا صلاة إلا التي أقيمت	٥٥١	٥	فصم ثلاثة أيام، أو أطعم ستة
٧٧٥	٧	فلا يتأخروا إذا أتيت الصلاة فعليكم	٣٦٥	١٠	فضحك رسول الله ﷺ تعجباً وتعليقاً له
		فلان أصلي في بيتي أحب إلي من أن	١٩٢	٢	فضرب بكفه ضربة على الأرض
٣١٩	٢	أصلي	٥٤٠	٦	فضل عائشة على النساء، كفضل الثريد
٢٢٩	٩	فلان فلان؟	٤٧	٦	الفطر أقوى لكم فأفطروا
١٩٢	٩	فلعل ابنك هذا نزع عرق	٥٥٨، ٥٥٧	٧	الفطرة خمس
٥٨٠	٦	فلعل ابنك هذا نزع عرق	٧٨١	٧	الفطرة خمس
٣٦٥	٦	فلما فرغ النبي ﷺ من الطعام	٥١٨	٦	فطفق النبي ﷺ يلوهم حمزة
١٧٠	٣	فلولا صليت بسبع اسم ربك	١٦٥	٢	فعمدته مسجده وطهوره
		فليتني قبلت رخصة رسول الله	١٩٩	٢	ففرض الله على أمي حسين صلاة
١١٥	٦	ﷺ (من قول ابن عمرو)	١٩٠	٩	فقال أتعجبون من غيرة سعد
٤٢٢	١	فليجعل في أفه، ثم ليشر	٧٤	١	فقال الله: قد فعلت
٦١٩	٧	فليخلقوا حبة أو ذرة أو شعيرة			فقام النبي ﷺ خطيباً صبيحة عشرين من
٦٢٨	٦	فليخلقوا ذرة أو ليخلقوا حبة	٣٥٠	٣	رمضان
٤٣٩	٢	فليصل ركعتين، ثم ليقل	٦٧٢	٧	فقام إليه النبي ﷺ بمشقص
١٧٥	١٠	فليعتزلنا، أو ليعتزل مسجدنا			فقام رسول الله ﷺ فخرج، وخرجت
٢٢١	٢	فما رأي بعد ذلك عريانا ﷺ	٦٦٩	٧	معه
١٤٨٠	٦	فما سقت	٢٨٧	٦	فقد ملكتها بما معك من القرآن
١٣٢	١	فما من يوم أكثر عتيقاً من النار	٥٨٤	٢	فقمنا إلى بطحان... (من قول جابر)
١٧٥	٢	فمسح بوجهه ويديه، ثم رد عليه السلام	٥٢٧	٣	فقولوا مثل ما يقول المؤذن
٣٣٩	٧	فمسح رأسي ودعاني بالبركة			فكان أبو بكر يصلي بصلاة رسول الله
٣١١	٧	فمسح رأسي، ودعاني بالبركة	١٢٥	٣	ﷺ
٥٨	١٠	فمن أطاع محمداً ﷺ			فكان النبي ﷺ يقسم لعائشة يومها ويوم
٤٩٥	٢	فمن تركها - يعني: الصلاة - فقد كفر	١٤٢	٦	سودة
١٣٥	٦	فمن رغب عن سنتي فليس مني	٥٨٣	٦	فكانت سنة المتلاعنين
١٣٧	٦	فمن رغب عن سنتي فليس مني	٣٠٠	٣	فكبر ثنتين وعشرين تكبيرة
٤٠٠	١٠	فمن يطعم الله إذا عصيته	١٦٨	٧	فكبرا ثلاثاً وثلاثين، وسبحا
٥٤	٣	فقرئ النبي ﷺ إلى بطحان	٣٣	٥	فكلته ففني... (من قول عائشة)
		فقرئ رداءه ﷺ حتى يشاهد سليمان خاتم	٥٦٨	٥	فكلوا ما بقي من لحمها
٥٢٢	١	النوبة	٦١٦	٩	فكوا العاني وأجيبوا الداعي
٢١٣	٧	فقرئ رداءه ﷺ من أجل أن يراه	٣٤٨	٦	فكوا العاني، وأجيبوا الداعي

الصفحة	الجزء	طرق الحديث	الصفحة	الجزء	طرق الحديث
		فيكسر الباب أو يفتح؟ (من قول عمر).....	١٤٦	٦	فنهانا عن ذلك... (أي الاختصاص)
٣٤	٥	١٥٠	٦	فنهانا عن ذلك... (أي الاختصاص)
١٨١	٢	فيم يختصم الملا الأعلى؟.....	٦٥٢	٧	فهل تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين
٦٥١	٩	فما استطعتم.....	١٥٥	٦	فهلأ جارية تلاعبها وتلاعبك
١٠٠	٥	فما سقت السماء العشر.....	٤٦٧	٦	فهلأ جارية تلاعبها وتلاعبك
		فما سقت السماء والعيون أو كان عثرياً	٦١٧	٩	فهلأ جلس في بيت أبيه وأمه
٩٧	٥	العشر.....			فهلأ جلست في بيت أبيك وأمك حتى تأتيك
٤٧٧ ٥٧	١	فيه الوضوء.....	٤٠٧	٩	هديثك.....
٥٥٧	٣	فيه ساعة لا يوافقها عبد مسلم	٦٤٥	٩	فهلأ جلست في بيت أبيك
١١٢	١٠	فيه غرة عبد أو أمة.....	٦٧٣	٩	فهو بنية فهلأ في الأجر سواء
٣٢٤	٢	قاتل الله اليهود اتخلفوا قبور.....	٤٠٢	٧	فهو بنية فهلأ في الوزر سواء
		قاتل الله اليهود لما حرمت عليهم الشحوم	٥٣٨	١٠	فهو فضلي أوتيته من أشاء
٣٨٧	٩	أذابوها.....	٥١	٥	فواعدهن، وأتى إليهن
٣١٤	٥	قاتلهم الله، أما والله لقد علموا.....	٥٤٧	٧	فوالذي نفس محمد بيده لا يغفل
٣٦٤	٩	قال إبراهيم لأمراته: هذه أختي.....	٤١١	٩	فوالله لا يخزيك الله أبنا، إنك لتصل الرحم
١٦٧	١	قال الله تعالى ما تقرب إلي عبدي.....	٥١	٥	فوعظهن وأمرهن أن يتصدقن
٦١٠	٥	قال الله تعالى: قد فعلت.....	٣١	٥	فوعظهن، وأمرهن أن يتصدقن
		قال الله: أعددت لعبادي الصالحين ما لا	٥٧٨	٥	فويسق... (أي الوزغ)
٢٩٨	٩	عين رأيت.....	١٥٣	٦	في التي لم يرتع منها
٥٧٣	٧	قال الله: لك ذلك وعشرة أمثاله.....	٥٧١	٦	في الجمعة ساعة لا يوافقها
		قال النبي ﷺ للمتلاعنين: «حسابكما	٣٦٦	٧	في الحبة السوداء
٥٩١	٦	على الله».....	٤٥١	١٠	في ضحضاح من نار.....
٨	٥	قال رجل: لأتصدقن بصدقة.....			في كل ليل سائمة من كل أربعين: ابنة
		قال سليمان بن داود عليها السلام:	٥٨	٥	ليون.....
٤٦٤	٦	ولأطوفن الليلة.....	٢٦٣	٣	في كل صلاة يقرأ، فما أسمعنا
٥٤٨	٧	قال سليمان: لأطوفن الليلة على تسعين امرأة.....	١١٦	٦	في كم تقرأ القرآن؟
		قال من شدة الفرح: اللهم أنت عبدي	١٣٢	١	في يوم الجمعة ساعة لا يوافقها
٥١٥	٦	وأنا ربك.....	٢٦٧	٧	في يوم الجمعة ساعة.....
		قام النبي ﷺ يوم الفطر ففعل فبدأ			فيا ليت حظي من أربع ركعتان... (من قول ابن مسعود)
١٢	٤	بالصلاة.....	٣٧٨	٥	فبحسب الله تعالى ملك الموت وجبريل
٢٧٩	٩	قام إليه بمشقص أو بمشاقص.....	٤٧٦	٧	وميكاثيل
٧٨٢	٧	قبض النبي ﷺ وأنا ختين.....	٤٧٤	٧	فيشربون يطلعون فيؤتى بالموت
٤٨٥	٧	قبض روح النبي ﷺ في هذين.....	١٨	٤	فيشهدان جماعة المسلمين ودعوتهم
٢١٣	٢	قد أجرتنا من أجرت يا أم هانئ.....	٢٣٤	١٠	فيقتضي الله ما شاء
٥٤٥	٥	قد أحضر رسول الله ﷺ فحلل رأسه.....	٤٨٤	٧	فيقوم على جنازته أربعون رجلاً
٤٦٠	٦	قد أذن الله لكن أن تخرجن لحوائجكن.....			

طُورُ الْحَدِيثِ	الْجُزْءُ	الصفحة	طُورُ الْحَدِيثِ	الْجُزْءُ	الصفحة
قد أذن أن تخرجن في حاجتكن	١	٤٠١	قدم رسول الله ﷺ فطاف بالبيت سبعاً	٥	٣٣٦
قد أريت الآن الجنة والنار	٧	٣٤٢	قدم علي النبي ﷺ فغرم عن كل فأسلموا	٩	١٢٤
قد أنزل الله فيك وفي صاحبك	٦	٤٨٢	قدمت علي النبي ﷺ فأمره بالحل	٥	٢٥١
قد أنزل الله فيكم قرآنًا	١٠	٩٣	قدمني - النبي ﷺ في القل من جمع بليل	٥	٦١٩
قد بايعتكن	٦	٥٥٤	قرأ البقرة ثم النساء ثم آل عمران	٦	٣٣
قد توفي اليوم رجل صالح من الجيش	٤	٥٠٧	قرأ البقرة وآل عمران والنساء	٤	٥١
قد خيرني ربي	٧	٤٦٢	قرأ النبي ﷺ النجم بمكة فوجد	٤	١٥٥
قد دنت مني الجنة حتى لو اجترأت	٣	٢٢٧	قرأ النبي ﷺ في صلاة الليل	٣	٢٧٠
قد ذكرني هذا صلاة محمد ﷺ	٣	٢٩٨	قرأ بسم الله الرحمن الرحيم، بمد بسم		
قد رأيت الذي صنعت	٤	٢٢٥	الله	٦	١٠٧
قد رجعت بآية رسول الله ﷺ	٩	١٣٨	قرأت علي النبي ﷺ والنجم فلم يجد		
قد صلي الناس وناموا	٢	٥٤١	فيها	٤	١٦٢
قد عجب الله من صنعكم الليلة	٦	٦٤٧	القرآن حجة لك لو عليك	٩	٤٢٦
قد عذت بمعاذ	٦	٤٨٠	قرئي، ثم الذين يلونهم	٧	٥٧٠
قد عرفت الذي رأيت من صنعكم	٣	٢٠٥	قسم النبي ﷺ يومًا قسمًا	٧	٧٧٥
قد علمتم أني أمحكم الله	١٠	١٨٥	قسمت الصلاة بيني... (قدسي)	١	٥٠٧، ٢٩٠
قد فعلت... (قدسي)	٥	٦١٠	القصاص	٩	٢٤٧
قد قضى الله فيك وفي امرأتك	٦	٥٨٥	التصد التصد تبلغوا	٧	٣٤١
قد كان من قبلكم يؤخذ الرجل فيخزله	٩	٣٥٨	فصرت عن رسول الله ﷺ بمشقص	٥	٤٥٤
قد كنت تكذب الوحي لرسول الله ﷺ	٩	٦٣٤	قضاء الله أحق	٩	٦٥٠
قد ملككها يا معك من القرآن	٧	٥٤٢	قضاء الله أحق، وشرط الله أوثق	٤	٨٧
قدر حسين أو ستين... (من قول زيد بن ثابت)	٢	٥٤٨	قضى النبي ﷺ أن دية جنيها غرة عبد أو		
قدر خمسين آية... (من قول زيد بن ثابت)	٢	٤٨٨	وليلة	٩	٢٨٧
قدم النبي المدينة فأضاء منها... (من قول أنس)	٤	٣٩٠	قضى النبي ﷺ بالغرة عبد أو أمة	٩	٢٨٦
قدم النبي ﷺ فطاف بالبيت سبعاً	٢	٢٦٧	قضى رسول الله ﷺ في جني امرأة من بني		
قدم النبي ﷺ فطاف بالبيت سبعاً	٥	٣٦٤، ٣٤٤	لحيان	٩	٤٤
قدم النبي ﷺ فطاف بالبيت سبعاً	٥	٥٢٤	قضى رسول الله ﷺ فيها غرة عبد أو أمة	٩	٢٨٦
قدم النبي ﷺ مكة، فطاف بالبيت، ثم	٥	٣٦٤	قضى فينا معاذ بن جبل علي عهد رسول الله		
صل ركعتين	٥	٣٦٤	ﷺ	٩	٤٥
قدم النبي ﷺ مكة، فطاف وسعى بين			قضى فيه النبي ﷺ بغرة عبد	٧	٤٢٩
الصفا والمروة	٥	٣٤٠	قطع النبي ﷺ في مجن ثمة ثلاثة دراهم	٩	١١٧
قدم النبي ﷺ من سفر	٧	٦٢٥	قطع النبي ﷺ يد سارق في مجن ثمة ثلاثة		
قدم رسول الله ﷺ المدينة صل	١٠	٣٧	دراهم	٩	١١٧
			قل اللهم إني ظلمت نفسي ظلمًا كثيرًا	١٠	٢٨٦
			قل اللهم إني ظلمت نفسي ظلمًا كثيرًا	٣	٣٨٦
			قل اللهم إني ظلمت نفسي	٧	١٨٤

طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة
قل لا إله إلا الله كلمة أحاج	٧	٥٩٧	كان ابن عمر سنين مقدم رسول الله ﷺ		
قل: الصلاة في الرحال	٣	١٠٣	المدينة.. (أي أنس)	٦	٣٤٣
قلادة لأساء فبعث النبي ﷺ في طلبها	٧	٥٥٠	كان ابن عمر إذا أراد الخروج	٥	٢٣٦
قلت: قل هذا عمر بن الخطاب	١٠	٤٣	كان ابن عمر إذا دخل أدنى الحرم		
قم أبا تراب	٧	٧٤٧	أمسك عن التلبية	٥	٢٦٤
قم أبا تراب، قم أبا تراب	٢٠	٣٢٩	كان ابن عمر إذا صلى بالفداء بذى	٥	٢٢٣
قم فاركم ركعتين خفيفتين	٣	٥٥٢	كان ابن عمر يوضع له الطعام ويقام		
قم فاركم ركعتين	٣	٥٥١	الصلاة	٣	١٠٨
قم فاقضه	٢	٣٧٥٩٣٥٢	كان أجود بالخير من الريح المرسلة	٦	٣٧
قم يا حذيفة	٥	٥٣٣	كان أحب الثياب إلى النبي ﷺ أن يلبسها		
قم يا عباس فادع الله... (من قول عمر)	٤	٧٢	الحبرة	٧	٤٨٥
قمت على باب الجنة فكان عامة من دخلها			كان أحب العمل إلى رسول الله ﷺ الذي		
المساكين	٧	٤٧٥	يلوم	٧	٣٣٩
قمت على باب الجنة فكان عامة	٦	٤١٣	كان أحب العمل إلى رسول الله ﷺ	١	١٢٤
قنت النبي ﷺ شهراً يدعو على رعل			كان إذا أخذ مضجعه نث	٧	١٧١
وذكوان	٤	٦٣	كان إذا اشتكى رسول الله ﷺ لقاءه		
قنت النبي ﷺ في الصبح	٤	٦٢	جبريل	٣	٩٤
قنت رسول الله ﷺ بعد الركوع شهراً	٤	٦٣	كان إذا اشتكى يقرأ على نفسه		
قنت رسول الله ﷺ شهراً حين قتل			بالمعوذات	٦	٦٠
القراء	٤	٤٧٩	كان إذا قبل بات بذى طوى	٥	٤٩٣
قولوا التحيات لله والصلوات والطيبات	٤	٣٠٩	كان إذا خرج مسيرة ثلاثة أميال	٤	١٨٣
قولوا كذا وكذا	٢٠	٥٣٩	كان أصحاب رسول الله ﷺ يتنامون ثم		
قولوا: اللهم صل على محمد	٣	٢٥٠	يصلون	٢	٥٣٣
قولي: السلام عليكم دار قوم مؤمنين	٢٠	٢٠٩	كان الحبش يلعبون بحراهم فسترني	٦	٣٨٦
قوم يهدون بغير هدي تعرف منهم وتكر	٩	٥٠٦	كان الرجل إذا قرأ البقرة وآل عمران جد		
قوموا فلا صل لكم	٢	٢٥٤	فيثا... (من قول أنس)	٥	١٣٨
قوموا فلا صلي بكم	٣	٤٣١	كان الرجل يزني به يهادى... (من قول		
قوموا	٢	٢٩٨	ابن مسعود)	٣	١٤٣
قيام الساعة لا يكون إلا على شرار الخلق	١	٤٣٥	كان الرسول ﷺ يقوم إذا سمع الصارخ	٤	٢٢٦
قيد رمح	٥	٦٣٨	كان الصاع على عهد النبي ﷺ منا		
كاد الخيران أن يهلكا... (من قول أبي			وثلاثا... (من قول السائب بن يزيد)	١٢	١٣٦
ملكه)	١	٩٢	كان الصاع على عهد النبي ﷺ... (من قول		
كاد يرضها	١	٢٢٠	السائب بن يزيد)	٧	٦٥٣
كان ﷺ ينام أوله، ويقوم آخره	٤	٢٣٦	كان الصحابة إذا حال بينهم شجرة	٣	٣٠٧
كان النبي ﷺ يغتسل بالصاع	١	٦٣٧	كان الطلاق على عهد الرسول ﷺ وأبي		
كان ﷺ يوعك كما يوعك الرجلان	٣	٢٧٢	بكر	٦	٢٧٢

طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة
كان الطلاق في عهد النبي ﷺ	٦	٥١٣	الشمس	٤	١٩٧
كان القنوت في المغرب والفجر	٣	٣١٣	كان النبي ﷺ إذا اغتسل من الجنابة دعا	١	٦٣٥
كان القنوت في المغرب والفجر... (من)			كان النبي ﷺ إذا خرج لحاجته أحياه أنا		
قول أنس)	٤	٦٣	و غلام معنا	١	٤٠٦
كان الله ولم يكن شيء قبله	١٠	٣٨١	كان النبي ﷺ إذا خرج لحاجته	٢	٤٠٦
كان المؤذن إذا أذن قام ناس	٣	١٩	كان النبي ﷺ إذا سافر فأراد أن يتطوع	٤	٦١
كان المال للولد... (من قول ابن عباس)	٩	٤٤	كان النبي ﷺ إذا صلى ركعتي الفجر	٤	٢٤٨
كان المسلمون حين قدموا			كان النبي ﷺ إذا صلى صلاة أقبل علينا		
المدينة... (من قول ابن عمر)	٢	٦١٠	بوجه	٣	٤١٠
كان المشركون على منزلتين من النبي ﷺ			كان النبي ﷺ إذا فاتته ركعتا الفجر	٢	٥٥٤
كان المهاجرون حين قدموا المدينة... (من)	٦	٥٤٦	كان النبي ﷺ إذا قام من الليل يتهدج	٧	١٦٠
قول ابن عباس)	٩	٥٣	كان النبي ﷺ إذا قام من الليل يشوص فاه	١٠	٤٢٧
كان الناس يؤمرون أن يضع الرجل يده			كان النبي ﷺ إذا قام من الليل يشوص	١	٦٠٨
اليمنى	٣	٣٧٢	كان النبي ﷺ إذا قام من الليل	٣	٤٧٥
كان الناس يطوفون في الجاهلية			كان النبي ﷺ إذا كان يوم عيد خالف		
عراة... (من قول عروة)	٥	٣٨٦	الطريق	٤	٢٢
كان النبي ﷺ إذا اغتسل من الجنابة	١	٦٣٠	كان النبي ﷺ أشد حياة من العذراء	٢	٢١٠
كان النبي ﷺ إذا سكت المؤذن من			كان النبي ﷺ شتن القدمين	٧	٥٧٠
الأذان لصلاة الصبح	٣	٥٥٢	كان النبي ﷺ ضخم القدمين	٧	٥٦٩
كان النبي ﷺ في مهنة أهله	١	٥٨٢	كان النبي ﷺ ضخم الكفين	٧	٥٧٠
كان النبي ﷺ يتكى في حجر عائشة	٢	٣٠	كان النبي ﷺ ضخم اليدين والقدمين	٧	٥٦٩
كان النبي ﷺ يصلي الظهر بالمهاجرة	٢	٥٢٩	كان النبي ﷺ ضخم اليدين	٧	٥٦٩
كان النبي ﷺ يصلي العصر والشمس في			كان النبي ﷺ لا يرد سائلاً	١	٥٤٠
حجرتها	٢	٤٤٣	كان النبي ﷺ لا يرفع يديه في شيء من		
كان النبي ﷺ يصلي الهجير	٢	٥٩١	دعائه إلا	٤	٩٤
كان النبي ﷺ يقرأ بالجمعة والمنافقين	٣	٥٠٣	كان النبي ﷺ لا يرفع يديه في شيء من		
كان النبي ﷺ يقرأ في الجمعة بسبح			دعائه إلا	٣	٥٥٤
والغاشية	٣	٥٠٣	كان النبي ﷺ لا يطرق أهله	٥	٥٣٥
كان النبي ﷺ يقرع بين نسائه	٢	١٥٧	كان النبي ﷺ متولياً بمكة	١٠	٥٤٧
كان النبي ﷺ ينهى عن قيل وقاله وكثرة			كان النبي ﷺ مربوعاً وقد رأيت في حلة		
السؤال	٧	٣٥٩	حرراء	٧	٥١٨
كان النبي ﷺ أجود الناس	٦	٣٧	كان النبي ﷺ يأتي مسجد قباء راكباً		
كان النبي ﷺ إذا أتاه رجل بصلته	٧	١٩٠	وماشيًا	٤	٢٩٤
كان النبي ﷺ إذا أراد أن ينام وهو جنب	٢	٣٧	كان النبي ﷺ يأتي مسجد قباء كل سبت	٤	٢٩٣
كان النبي ﷺ إذا ارتحل قبل أن تزيف			كان النبي ﷺ يأخذ ثلاثة أكف	١	٦٣٤
			كان النبي ﷺ يأمر نساءه، فيتزرن		

طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة
فيأشهر من.....	٢	١٥٣	كان النبي ﷺ يصلي في السفر على راحلته	٤	٦٠
كان النبي ﷺ يبايع النساء بالكلام	٩	٦٥٦	كان النبي ﷺ يصلي في مرائب الغنم	٢	٣١٣
كان النبي ﷺ يتخولنا.....	١	٢٠٩	كان النبي ﷺ يصلي في نعليه	٧	٥٢٤
كان النبي ﷺ يجمع بين الرجلين من			كان النبي ﷺ يصلي قبل أن يبنى		
قتل أحد في ثوب واحد.....	٤	٥٤٧	المسجد في مرائب الغنم	١	٥٨٤
كان النبي ﷺ يجمع بين الرجلين من			كان النبي ﷺ يصلي من الليل إحدى عشرة		
قتل أحد.....	٤	٥٥٥	ركعة	٧	١٥٠
كان النبي ﷺ يجمع بين المغرب			كان النبي ﷺ يصلي من الليل ثلاث		
والعشاء.....	٤	١٩٤	عشرة ركعة	٤	٢٢٨
كان النبي ﷺ يجمع بين رجلين من قتل			كان النبي ﷺ يصلي وأنا إلى جنبه نائمة	٢	٤٣٧
أحد.....	٤	٥٦٧	كان النبي ﷺ يصلي وأنا راقدة معترضة		
كان النبي ﷺ يجمع بين صلاة المغرب			على فراشه	٤	٥٧
والعشاء.....	٤	١٩٤	كان النبي ﷺ يصلي وأنا راقدة معترضة	٢	٤٢٨
كان النبي ﷺ يجنب ثم ينام ولا يمر			كان النبي ﷺ يطيل الصلاة في الكسوف	٤	١٣٩
ماء.....	٢	٣٥	كان النبي ﷺ يعجبه التيمن	١	٤٤٢
كان النبي ﷺ يحب التيمن	٢	٣٠٨	كان النبي ﷺ يعجبه التيمن	٢	١٤
كان النبي ﷺ يحب التيمن	٧	٥٢٦	كان النبي ﷺ يعجبه الحلواء والعسل	٧	٣٥٩
كان النبي ﷺ يحب الطيب	٣	٤٢٧	كان النبي ﷺ يعلمنا الاستخارة في الأمور	٧	٢٤٢
كان النبي ﷺ يحب موافقة أهل الكتاب	٧	٥٧٤	كان النبي ﷺ يعودني وأنا مريض بمكة	٦	٦٤٢
كان النبي ﷺ يخطب خطبتين يقعد			كان النبي ﷺ يعود بعضهم	٧	٤٢٣
بينهما.....	٣	٥٤٨	كان النبي ﷺ يغتسل	١	٥٢٢
كان النبي ﷺ يخطب قائماً ثم يقعد ثم			كان النبي ﷺ يغدو إلى المصل والمصلى والعززة	٤	٩
يقوم.....	٣	٥٣٤	كان النبي ﷺ يفرغ على رأسه ثلاثاً	١	٦٣٤
كان النبي ﷺ يخفف الركعتين	٤	٢٦٤	كان النبي ﷺ يقرئ القرآن ما لم تكن		
كان النبي ﷺ يذكر الله على كل أحيانه	٣	٣٦	جنباً	١	٤٨٨
كان النبي ﷺ يذكر الله على كل أحيانه	٣	٣٧	كان النبي ﷺ يقرأ السجدة ونحن عنده		
كان النبي ﷺ يسرع في ركعتي الفجر	٤	٥٣	فيسجد	٤	١٦٤
كان النبي ﷺ يصبح جنباً من جماع	٣	٤٣٠	كان النبي ﷺ يقرأ القرآن	١٠	٥٤٨
كان النبي ﷺ يصلي الصبح وأحدنا			كان النبي ﷺ يقرأ علينا السورة فيها		
يعرف جلسه	٣	٤٨٠	السجدة، فيسجد	٤	١٦٤
كان النبي ﷺ يصلي الظهر بالهاجرة	٣	٥١٨	كان النبي ﷺ يقرأ في الجمعة بسبح	٧	٦٧٦
كان النبي ﷺ يصلي الظهر حين تزول			كان النبي ﷺ يقرأ في الجمعة في صلاة		
الشمس	٣	٢٦٣	الفجر	٣	٤٧٩
كان النبي ﷺ يصلي ركعتين خفيفتين	٣	١٣	كان النبي ﷺ يقرأ في الجمعة في صلاة		
كان النبي ﷺ يصلي على راحلته حيث			الفجر	٤	١٥٦
توجهت به.....	٤	٦١	كان النبي ﷺ يقرأ في الركعتين الأوليين	٣	٢٥٦

الصفحة	الجزء	طوف الحديث	الصفحة	الجزء	طوف الحديث
٥٢٢.....	١٠.....	كان رسول الله ﷺ إذا أتاه جبريل	٢٥٨.....	٣.....	كان النبي ﷺ يقرأ في الركعتين من
١٦٩.....	٢.....	كان رسول الله ﷺ إذا أراد أن يباشر	٣٣٨.....	٧.....	كان النبي ﷺ يقوم إذا سمع الصارخ
١٩٨.....	٤.....	كان رسول الله ﷺ إذا ارتحل قبل أن			كان النبي ﷺ يكره أن يأتي الرجل أهله
		تربيع الشمس	٤٦٦.....	٦.....	طروقاً
		كان رسول الله ﷺ إذا اغتسل من	١٨.....	٤.....	كان النبي ﷺ ينحر أو يذبح بالمصل
		الجنابة غسل يديه	٤٩٢.....	٥.....	كان النبي ﷺ ينيخ بها
٨.....	٢.....	كان رسول الله ﷺ إذا اغتسل من	١٢٤.....	١.....	كان النبي ﷺ إذا عمل عملاً
		الجنابة			كان النبي لا يقرأ بسم الله الرحمن
٦٤٠.....	١.....	كان رسول الله ﷺ إذا أمرنا بالصدقة	١٠٨.....	٦.....	الرحيم
٦٣٣.....	٤.....	كان رسول الله ﷺ إذا أوى إلى فراشه			كان النبي يقسم لعائشة بيومها ويوم
٤٢٠.....	٧.....	كان رسول الله ﷺ إذا سكت المؤذن	٤٣٤.....	٦.....	سودة
٢٠.....	٣.....	بالأولى			كان النبي ﷺ إذا أمر أميراً
		كان رسول الله ﷺ إذا طاف الطواف	٨٤.....	١.....	كان النبي ﷺ يحب موافقة أهل الكتاب
٣٦٣.....	٥.....	الأول	١١٦.....	١.....	كان النبي ﷺ يستقبل الكعبة وبيت
٣٨٦.....	٤.....	كان رسول الله ﷺ إذا عطس وضع يده			المقدس
		كان رسول الله ﷺ إذا قام من الليل	١١٨.....	١.....	كان أهل اليمن يحجون ولا يتزودون
٥٥٣.....	٣.....	ليصلي	١٨٠.....	٥.....	كان برجل جراح يقتل نفسه
٥٣٧.....	٥.....	كان رسول الله ﷺ إذا قدم من سفر	٥٩٠.....	٤.....	كان بين مصل رسول الله ﷺ وبين
		كان رسول الله ﷺ إذا قعد في الصلاة			الجدار
٣٧٨.....	٣.....	جعل قدمه	٤٠٢.....	٢.....	كان جبريل يدارسه القرآن كل سنة في
		كان رسول الله ﷺ إذا نزل جبريل			رمضان
١٠٤.....	٦.....	بالوحي	١٣.....	٦.....	كان حقا على كل من سمعه
٦٠٩.....	٣.....	كان رسول الله ﷺ أشد حياة من العنقاء	٣٨٥.....	٤.....	كان حقا على كل من سمعه
		كان رسول الله ﷺ صلى نحو بيت	٥٢١.....	٧.....	كان خاتم النبي ﷺ في هذه
٢٧٢.....	٢.....	المقدس ستة عشر	٤٤٥.....	١.....	كان خاتم النبي ﷺ في يده
٢١٧.....	٧.....	كان رسول الله ﷺ قدمه عليه	٥٤٧.....	٧.....	كان ذلك كمن أعتق أربع أنفس
		كان رسول الله ﷺ وأبو بكر وعمر	٥٥٣.....	٧.....	كان ذو المعجاز وعكاظ متجر الناس في
٦٢٤.....	٣.....	يصلون العيدين			الجاهلية
٢٠٧.....	٧.....	كان رسول الله ﷺ يتعوذ من جهد البلاء	٤٩٤.....	٥.....	كان رجال يصلون مع النبي ﷺ عاقدي
		كان رسول الله ﷺ يجمع بين صلاة			أزهم
١٩٤.....	٤.....	الظهر والعصر	٢١٧.....	٢.....	كان رجل في بني إسرائيل يقال له جريج
٣٩٥.....	٩.....	كان رسول الله ﷺ يحب الحلواء	١١٨.....	٥.....	كان رجل ممن كان قبلكم
		كان رسول الله ﷺ يحب العسل	٣٧٦.....	٧.....	كان رجل يسرف على نفسه
٤٩٨.....	٦.....	والحلواء	٤٨٧.....	١٠.....	كان رجلاً مؤمناً يخفي إيمانه مع قوم كفار
		كان رسول الله ﷺ يخرج يوم الفطر	٢١٤.....	٩.....	فقتله
٦١٦.....	٣.....	والأضحى	٣٧.....	١.....	كان رسول الله ﷺ أجود الناس

طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة
كان رسول الله ﷺ يدخل الغلاء، فأحل	١	٤٠٨	عائشة.....	٧	٣٤١
أنا و غلام.....	١	٤٠٨	كان عند أم سلمة ث جلجل من فضة.....	١	٤٥٤
كان رسول الله ﷺ يدخل من الثنية	٥	٢٦٥	كان فراش رسول الله ﷺ من آدم.....	٧	٣٣٧
العليا.....	٥	٢٦٥	كان فراشي حبال مصلى النبي ﷺ.....	٢	٤٣٦
كان رسول الله ﷺ يسبح على الراحلة.....	٤	١٩٠	كان فعل رسول الله ﷺ إذا قال سمع الله	٣	١٤٨
كان رسول الله ﷺ يصلي العصر	٢	٤٩٢	لن محمد.....	٣	١٤٨
والشمس.....	٢	٤٩٢	كان فيا أنزل من القرآن عشر رضعات.....	١	٢٥٢
مرتفعة.....	٢	٤٩٢	كان فيا أنزل من القرآن عشر رضعات.....	٦	٢٠
كان رسول الله ﷺ يصلي العصر	٢	٤٨٨	كان فيا أنزل من القرآن: عشر رضعات	٩	١٥٧
والشمس.....	٢	٤٨٨	معلومات.....	٩	١٥٧
كان رسول الله ﷺ يصلي بالليل ثلاث	٤	٢٦٤	كان كمن اعتق أربع أنفس من بني	٦	٥٩
عشرة ركعة.....	٤	٢٦٤	إسماعيل.....	٦	٥٩
كان رسول الله ﷺ يصلي ركعتي الفجر.....	١٠	٤٢٠	كان كمن اعتق أربعة أنفس من ولد	٥	٦٣٦
كان رسول الله ﷺ يصلي وأنا حذاءه وأنا	١٠	٤٢٠	إسماعيل.....	٥	٦٣٦
حائض.....	٢	٢٥٢	كان كمن اعتق رقية.....	٧	٢٧
كان رسول الله ﷺ يعالج من التنزيل	١	٣٦	كان لا يزيد في رمضان ولا غيره على.....	٤	٤٤
شدة.....	١	٣٦	كان له ستائة جناح.....	٦	١٨٧
كان رسول الله ﷺ يفطر من الشهر.....	٤	٢٢٩	كان معاذ يصلي مع النبي ﷺ، ثم يأتي	٣	١٧٨
كان رسول الله ﷺ يقرأ في ركعتي الفجر.....	١٠	٤٢٠	قومه.....	٣	١٧٨
كان رسول الله ﷺ يهدي من المدينة.....	٥	٤٢٠	كان وقافاً عند كتاب الله... (من قول ابن	١٠	٦٣
كان رسول الله ﷺ يوتر على البعير.....	٤	٥٩	عباس).....	١٠	٦٣
كان رسول الله ﷺ إذا انصرف من العصر.....	٦	٤٣٩	كان يأتي علينا الشهر مانوقد فيه نازاً.....	٧	٣٣٧
كان ركوع النبي ﷺ، وسجوده.....	٣	٣٠٥	كان يأمرني فأترز، فيأشرفني.....	٢	١٦٨
كان ركوع النبي ﷺ، وسجوده.....	٣	٣١٦	كان يبعث يهديه من جمع من آخر... (أي	٥	٤٣١
كان زوج بريدة عبداً أسود... (من قول	٦	٥٤١	ابن عمر).....	٥	٤٣١
ابن عباس).....	٦	٥٤١	كان يختم القرآن في ليلة... (أي.....	٦
كان سالم مولى أبي حذيفة يوم المهاجرين.....	٩	٦١٩	كان يخرج رأسه إلي، وهو معتكف.....	٢	١٦٨
كان سجود النبي ﷺ وركوعه وقعوده.....	٣	٣٦٢	كان يرمي الجمرة الدنيا بسبع حصيات.....	٥	٤٧٩، ٤٧٨
كان شعر رسول الله ﷺ رجلاً.....	٧	٥٦٩	كان يستغفر الله مائة مرة.....	٧	١٤٥٠
كان عبد الله بن عمر يجمع بين المغرب	٥	٣٨٩	كان يسير العتق، فإذا وجد... (من قول	٥	٣٨٧
والعشاء يجمع.....	٥	٣٨٩	أسامة).....	٥	٣٨٧
كان عبد الله بن عمر، يقدم ضبعة أهله.....	٥	٣٩٦	كان يصلي إحدى عشرة ركعة يصلي	٤	٤٨
كان عمر ض يكبر في قبة بمنى.....	٤	٥	أربعاً.....	٤	٤٨
كان عمر يقول للنبي ﷺ: احجب	١	٤٠١	كان يصلي الهجير... (من قول أبي بركة).....	٢	٩
نساءك.....	١	٤٠١	كان يصلي سجدتين خفيفتين بعدما	٤	٢٦٥
كان عمله ذممة، وإيكم يستطيع... (من قول	١	٤٠١	يطلع الفجر.....	٤	٢٦٥

الصفحة	الجزء	طرف الحديث	الصفحة	الجزء	طرف الحديث
٤٦٤.....	٧.....	كانوا لا يكتون، ولا يسترقون.....	٥٦٩.....	٧.....	كان يضرب شعر النبي ﷺ منكبيه.....
١٤٥.....	٥.....	كانوا يخرجونها قبل العيد بيوم أو يومين.....	٣٠٧.....	٢.....	كان يعجبه التيامن في تنعله.....
٢٥١.....	٥.....	كانوا يرون أن العمرة في أشهر الحج.....	٤١٦.....	٤.....	كان يعجبه التيامن في كل شيء.....
١٤٨.....	٥.....	كانوا يعطون قبل الفطر بيوم أو يومين.....			كان يعرض على النبي ﷺ القرآن كل
		كأنني أنظر إلى ويص الطيب في مفارق	٣٧.....	٦.....	عام مرة.....
٥٧٥.....	٧.....	النبي ﷺ.....	٥٣٤.....	١.....	كان يغتسل بالصاع إلى خمسة أمداد.....
٢٠١.....	٥.....	كأنني أنظر إلى ويص الطيب في مفارق.....	٤٩٩.....	١.....	كان يفتح صلاة بركعتين خفيفتين.....
		كأنني أنظر إلى ويص الطيب... قول	٣١٨.....	٣.....	كان يكبر في كل صلاة من المكتوبة.....
٧.....	٢.....	عائشة).....			كان يكون بين يدي النبي ﷺ بمنزلة صاحب
		كأنني أنظر إلى ويص المسك في مفارق	٥٨٢.....	٩.....	الشرطة.....
٤٢٧.....	٤.....	رسول الله ﷺ، وهو محرم.....	١١٤.....	٣.....	كان يكون في مهنة أهله.....
١٩٧.....	٥.....	كأنني أنظر إلى ويص المسك في مفارق.....	٦٣٨.....	٣.....	كان يلبي الملبي لا ينكر عليه.....
		كأنني أنظر إلى ويص المسك... (من قول			كان يلبي الملبي لا ينكر عليه... (من
٥.....	٢.....	عائشة).....	٦.....	٤.....	قول أنس).....
٥٤١.....	٦.....	كأنني أنظر إليه بتبعها في سكك المدينة.....	١٠٧.....	٦.....	كان يمد مدا.....
٢١٨.....	٩.....	الكباير الإشراف بالله وعقوق الوالدين.....	٤٣٠.....	٥.....	كان ينحرف في المنحرف.....
٥٨٦.....	٧.....	الكباير الإشراف بالله.....	٦٩.....	١٠.....	كان ينهي عن قيل وقال، وكثرة السؤال.....
٢٧١.....	٩.....	الكبر الكبر.....			كان يهل منا المهمل فلا ينكر عليه... (من
٥١.....	٣.....	كبر ثم أوما إليه أن التوم أن اجلسوا.....	٣٨٠.....	٥.....	قول أنس).....
٦١١.....	١.....	كبر كبر.....	١٣٨.....	١٢.....	كان يوضع لي ولرسول الله ﷺ هذا المكن.....
٦٣٧.....	٩.....	كبر كبر.....	٥٨٤.....	٧.....	كانت الأولى من موسى نسياناً.....
٢٤٨.....	٩.....	كتاب الله القصاص.....			كانت الريح الشديدة إذا هبت عرف
٢١٨.....	٤.....	كتب له ما كان يعمل صحيحاً مقيماً.....	٩٩.....	٤.....	ذلك في وجه النبي ﷺ.....
١٠٨.....	٥.....	كخ، كخ.....			كانت المرأة إذا توفي عنها زوجها
١٧٨.....	١.....	كذب أبو السنايل.....	٦١٧.....	٦.....	دخلت حفشاً... (من قول زينب).....
٢٠٦.....	٢.....	كذب أبو السنايل.....	٨٦.....	٩.....	كانت امرأتان معها ابناهما، جاء اللثب.....
١٧٩.....	٧.....	كذب أبو السنايل.....	١٥.....	٢.....	كانت بنو إسرائيل يغتسلون عراة.....
٢٣١.....	٧.....	كذب أبو السنايل.....			كانت تغسل الدم عن وجهه ﷺ
		كذب ثلاث كذبات في ذات الله... (أي	٥٧٣.....	١.....	.. (يعني: فاطمة).....
٣١٣.....	١٢.....	إبراهيم).....	٢٢٨.....	٤.....	كانت صلاة النبي ﷺ ثلاث عشرة ركعة.....
٥٨٧.....	٥.....	كذب سعد، اليوم تعظم الكعبة.....			كانت فاطمة ﷺ تغسل الدم عن وجهه
		كذب سعد، بل اليوم يوم تعظم فيه	٣٦٣.....	٢.....	رسول الله ﷺ.....
٢٨١.....	١.....	الكعبة.....			كانت في بني إسرائيل قصاص... (من قول
٢٥٤.....	٩.....	كذب من قالها إن له لأجرين.....	٢٤١.....	٩.....	ابن عباس).....
٥٨٢.....	٥.....	كذب اليوم تعظم الكعبة.....	١٠٧.....	٦.....	كانت مدا.....
٢٣١.....	٧.....	كذبوا ما طلع، عامر.....	٤٠٢.....	٧.....	كانت ناقة لرسول الله ﷺ تسمى العضباء.....

طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة
كذلك أنزلت إن هذا القرآن أنزل على	٦٢	٢١٠	كل مسكر حرام	٩	٦١٤
سبعة	٦٢	٢١٠	كل مسكر خمر وكل مسكر حرام	١٠	٦١٥
كذلك أنزلت	١٤	٥٤٩	كل مسكر خمر	٦	٣٦٥
كذلك صنع النبي ﷺ	٥	٤٢٦	كل مولود يولد على الفطرة	١٠	٣٨٩
الكرسي موضع القدمين	١٠	٢٨٥	كل مولود يولد على الفطرة	١٠	٢٤٧
كرهت أن أذكر الله على غير طهر	٣١	٢٤٦	كل مولود يولد على الفطرة	١٠	٣١٣
كساني النبي ﷺ حلة سراء	٧٢	٥٠٧	كل مولود يولد على الفطرة	٧٠	٥٥٩
كسب الحجام خيث	١٠	١٧١	كل ميسر لها خلق له	١٠	٥٥١
كسر عظم الميت ككسره حيا	٩	٢٥٨	كل واشرب وتصدق	٧٠	٤٥٨
كسرت على رأس رسول الله ﷺ البيضة	٧٠	٣٩٤	كلا، لو كانت كما تقول كانت فلا		
كسفت الشمس على عهد رسول الله ﷺ			جناح... (من قول عائشة)	٥	٥٢٤
يوم مات إبراهيم	٤٠	١٢٣	كلا كما محسن، فاقراً	٦	١٣٠
كف - أو أمسك -	٦٠	١٢	كلانا جنب... (من قول عائشة)	٢٠	١٦٨
كف عليك هذا	١٠	٧٢	كلنا يديه يمين	١٠	٣٤٨
كفارة التفرافا لم	٣١	٦٢٢	كلف أن ينفخ فيها الروح وليس بنافخ	١٠	٣٣٧
كفر عن يمينك، وأنت	٣١	٥٣٤	كلف أن ينفخ فيها الروح وليس بنافخ	٦	٣٦٣
كفن النبي ﷺ في ثلاثة أثواب	٤٠	٤٣٥	كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته	٩	٥٦٤
كفن رسول الله ﷺ في ثلاثة أثواب	٤٠	٤٣٥	كلكم راع وكلكم مسئول	٦	٣٦٩
كفن رسول الله ﷺ في ثلاثة أثواب	٤٠	٤٣٦	كلكم راع وكلكم مسئول	٦	٤١٦
كفنه في ثوبه	٥٠	٦٠١	كلكم راع ومسئول عن رعيته	٤	٤٥٣
كفى بإقامة السيوف	٣١	٥١٧	الكلمة الصالحة يسمعها أحدكم	٧٠	٤٢٨
كل الليل أوتر رسول الله ﷺ	٤٠	٥٦٠	كلمتان خفيتان إلى الرحمن	١٠	٥٧١
كل أمتي يدخلون الجنة	١٠	٥٨٠	كلمتان خفيتان على اللسان	٧٠	٢٧١
كل امرئ في ظل صدقته يوم القيامة	٢٠	١٧٢	كلمتان خفيتان على اللسان	٧٠	٥٩٧
كل امرئ في ظل صدقته يوم القيامة	٢٠	٨١٠	كلهم من قريش	٩	٦٦٥
كل امرئ في ظل صدقته يوم القيامة	٣٠	٣٧٥	كلوا أو اطعموا فإنه حلال	١٠	٤٦
كل امرئ في ظل صدقته يوم القيامة	٥٠	١٦	كلوا واشربوا حتى تسمعوا	١٠	٢٤
كل بدعة ضلالة	٩	٣٦	كلوا وتزودوا	٥	٤٤٦
كل بني آدم خطاء	٧٠	٦١٧	كلوا	٥	٥٦٤ ٥٦٥
كل ذلك لم يكن ولكن ابني ارتحلني	٦٠	٣٠٧	كلوا، غارت أمكم	٧٠	٦٩٦
كل شراب أسكر فهو حرام	١٠	٦٠٤	كلوه حلال	٥	٥٦٧
كل شيء عنده بأجل مسمى	٧٠	٥٢٢	كم أصدقها؟	٦	٣٤٥
كل ضلالة في النار	١٠	٩٩	كم اعتمر النبي ﷺ؟	٥	٥٠٥
كل عمل ابن آدم له	٧٠	٥٨٩	كم سقت إليها؟	٦	٣١٨
كل فلاني أناجي من لا تناجي	٣٠	٤٢٥	كم من كاسية في الدنيا عارية يوم القيامة	٧٠	٥١٣
كل كلم يكلمه المسلم في سبيل الله	٦٠	٥٩٢	كما أنتم	٢٠	١٢

كما بين العنية وصنعاء.....	٧	٥١٨	كتا نصلي مع النبي ﷺ المغرب، ثم نرجع إلى منازلنا.....	١	٥٠٠
كما ترمون الكوكب الغارب.....	٧	٤٨٠	كتا نصلي مع النبي ﷺ في شدة الحر.....	٤	٣٢١
كما رأيتوني أصلي.....	٣	٢٦	كتا نصلي مع النبي ﷺ فيضع أحدنا طرف الثوب.....	٢	٢٦٠
الكساء من المن.....	٧	٣٨٢	كتا نعلنا نفاقاً... (من قول ابن عمر).....	٩	٦٢١
كمر السلسلة على الصفوان.....	١٠	٤٦٨	كتا نعل على عهد رسول الله ﷺ.....	٦	٤٢٩
كن في الدنيا كأنك غريب.....	٧	٢٨٨	كتا نعل على عهد رسول الله ﷺ.....	٦	٤٢٩
كن نساء المؤمنات يشهدن مع رسول الله ﷺ.....	٢	٥٤٩	يتزل.....	٦	٤٢٩
كتا إذا صلعتنا كبرنا، وإذا نزلنا سبجنا.....	٣	٥٩٨	كتا نعل والقرآن يتزل.....	٦	٤٢٩
كتا إذا صلينا خلف رسول الله ﷺ بالظهائر.....	٢	٤٨٢	كتا نعطها في زمان النبي ﷺ صاعاً... (من قول أبي سعيد).....	٥	١٤٤
كتا لا نعد الصفرة والكدره بعد الطهر شيئاً.....	٦	٤٩٧	كتا نغزو مع رسول الله ﷺ نسقي القوم.....	٧	٣٥٧
كتا لا نعد الصفرة والكدره شيئاً.....	٢	٢٢٣	كتا نغزو مع رسول الله ﷺ، فنصيب من آية.....	٢	٢٨
كتا مع النبي ﷺ بالقاحه.....	٥	٥٦٦	كتا نفعله فنيها عنه، وأمرنا أن نضع أيدينا على الركب.....	٣	٣٠٤
كتا مع النبي ﷺ بالقاحه، ومنا المحرم.....	٥	٥٦٦	كتا نمنع عواتقنا أن يخرجن... (من قول حفصة).....	٥	٣٦٧
كتا نؤتي بالشارب على عهد رسول الله ﷺ.....	١	٦٢٧	كتا ننهي أن نحد على ميت فوق ثلاث.....	٢	٢٠٠
كتا نؤمر أن نخرج يوم العيد حتى نخرج البكر.....	٣	٦٣٩	كتا ننهي أن نحد على ميت فوق ثلاث.....	٦	٦٢٠
كتا نؤمر أن نخرج يوم العيد... (من قول أم عطية).....	٤	٧	كتا ننهي عن اتباع الجنائز.....	٦	٦٢٠
كتا نتحين، فإذا زالت الشمس رمينا.....	٥	٤٦٨	كنت أرجل رأس رسول الله ﷺ.....	٧	٥٨٧
كتا نتقي الكلام والإنسباط إلى نساءنا.....	٦	٣٦٨	كنت أرجل رأس رسول الله ﷺ، وأنا حائض.....	٢	١٥٩
كتا نحض مع النبي ﷺ فلا يأمرنا.....	٧	٢٢٩	كنت أرجوان يرى رسول الله ﷺ.....	١٥	٤٨٤
كتا نخرج زكاة الفطر... (من قول أبي سعيد).....	٥	١٤٢	كنت أطيب النبي ﷺ بأطيب ما يجد.....	٧	٥٨٤
كتا نخرج في عهد رسول الله ﷺ يوم الفطر.....	٥	١٤٦	كنت أطيب النبي ﷺ.....	٧	٥٩٠
كتا ندأوي الكلى... (من قول حفصة).....	٥	٣٦٧	كنت أطيب رسول الله ﷺ لإحرامه.....	١	٣٦٤
كتا نصلي العصر ثم يخرج الإنسان (من قول أنس).....	٢	٤٩١	كنت أطيب رسول الله ﷺ لإحرامه.....	٥	٢٠٢
كتا نصلي العصر، ثم يذهب الذاهب منا إلى قباء.....	٢	٤٩٢	كنت أعرف انتقاء صلاة النبي ﷺ بالتكبير.....	٣	٤٠٤
كتا نصلي المغرب مع النبي ﷺ فينصرف أحدنا.....	٢	٥١٨	كنت أفضل أنا والنبي ﷺ من إزاء واحد.....	١	٦٤٠ ٦٣١
			كنت أفضل أنا ورسول الله ﷺ من إزاء واحد.....	٢	٨
			كتا نأخذ لنا رسول الله ﷺ... (من)		

طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة
حديث عائشة.....	١٠.....	١٣٨.....	كيف تسألون أهل الكتاب... (من قول ابن عباس).....	١٠.....	١٧٩.....
كنت أغسل الجنابة من ثوب النبي ﷺ.....	١.....	٥٨١.....	كيف كان رسول الله ﷺ يغسل رأسه وهو محرم؟.....	٥.....	٦٠٤.....
كنت أغسله من ثوب رسول الله ﷺ.....	١.....	٥٨٣.....	كيف يتمتعون وقد طاف نساء النبي ﷺ.....	٥.....	٣٢٨.....
كنت أفل القلائد للنبي ﷺ فيقلد.....	٥.....	٤٢٢.....	لا تزال جهنم قول.....	٧.....	٥٧٤.....
كنت أفل قلائد الغنم للنبي ﷺ فيعت.....	٥.....	٤٢٢.....	لا تسأل الإمارة فإنك.....	٧.....	٦٦٧.....
كنت أمشي مع رسول الله ﷺ وعليه برد نجراني.....	٧.....	٤٨٠.....	لا حرج.....	٧.....	٥٨٠.....
كنت أنا وأمي من المستضعفين... (من قول ابن عباس).....	٤.....	٥٧٥.....	لا ومقلب القلوب.....	٧.....	٥٣٨.....
كنت أنا بين يدي رسول الله ﷺ ورجلاي في قبلته.....	٢.....	٢٥٨.....	لا يأتي ابن آدم النار شيئا.....	٧.....	٦٢٠.....
كنت أنا بين يدي رسول الله ﷺ ورجلاي في قبلته.....	٢.....	٤٢٨.....	لا يغل أحدكم منها شيئا.....	٧.....	٥٤٦.....
كنت أنظر إلى علمها وأنا في الصلاة.....	٢.....	٢٣١.....	لا يموت لأحد من المسلمين.....	٧.....	٥٦٩.....
كنت خلفت في البيت تبرأ.....	٥.....	٣٠.....	لا أتحمّلها حيا وميتا... (من قول عمر).....	٩.....	٦٦١.....
كنت رجلا مائة... (من قول علي).....	١.....	٤٧٧.....	لا أجلس حتى أتله قضاء الله ورسوله ﷺ.....	٩.....	٥٨٢.....
كنت فيمن رجه فرجهما بالمصل... (من قول جابر).....	٦.....	٥٢٦.....	لا أحلف على يمين... (من قول أبي بكر).....	٧.....	٥٣٣.....
كنت لك كأبي زرع لأم زرع.....	٦.....	٣٧١.....	لا أزال أحبه سمعت النبي ﷺ.....	٦.....	٣٨.....
كنت نيتكم عن الابتداء.....	١٠.....	٤٥.....	لا أشهد على جور.....	٩.....	٥٩٢.....
كنت نيتكم عن الانتباز.....	١٠.....	٥٦٤.....	لا أكله ولا أحرمه.....	١٠.....	١٧١.....
كنت نيتكم عن زيارة القبور فزورها.....	٣.....	٤٥٩.....	لا إلا أن تطوع.....	٤.....	٤٢.....
كنت نيتكم عن زيارة القبور، فزورها.....	٤.....	٤٥٢.....	لا البسه أبداً.....	٧.....	٥٣٦.....
الكوثر الخير الكثير الذي أعطاه الله إياه... (من قول ابن عباس).....	٧.....	٥١١.....	لا التين أحدكم متكأ على أريكته.....	١٠.....	٥٩.....
كونوا عباد الله إخواناً.....	٦.....	٢٩٧.....	لا إله إلا الله العظيم الحليم.....	٧.....	٢٠٦.....
كونوا عباد الله إخواناً.....	٩.....	١٩.....	لا إله إلا الله العظيم الحليم، لا إله إلا الله.....	١٠.....	٤١٠.....
كوت من ذات الجنب ورسول الله ﷺ حي.....	٧.....	٣٩٣.....	لا إله إلا الله العظيم الحليم.....	٧.....	٢٠٦.....
الكيس الكيس يا جابر.....	٦.....	٤٦٧.....	لا إله إلا الله العليم الحليم.....	١٠.....	٣٩٥.....
الكيس من دان نفسه.....	١٠.....	٣١٩.....	لا إله إلا الله إن للموت سكرات.....	٧.....	٤١٤.....
كيف أفته الحروب، البال كثير.....	٩.....	٢٣٠.....	لا إله إلا الله ماذا أنزل الليلة من الفتنة.....	٧.....	٥١٠.....
كيف بها وقد زعمت أنها قد أرضعتكما دعها عنك.....	٦.....	٢٠٧.....	لا إله إلا الله وحده لا شريك له.....	٥.....	٥٢٨.....
كيف تسألون أهل الكتاب عن كتبهم... (من قول ابن عباس).....	١٠.....	٥٢٠.....	لا إله إلا الله وحده لا شريك له.....	٧.....	٣٥٩.....
			لا إله إلا الله وحده لا شريك له... (في الذكر عقب الصلاة).....	٣.....	٤٠٩.....
			لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك.....	٧.....	٢٤٨.....
			لا إله إلا الله وحده، أنجز وعده.....	٧.....	٢٥٠.....
			لا إله إلا الله، وحده لا شريك له.....	١٠.....	٦٩.....
			لا إله إلا الله، ويل للعرب من شر قد اقترب.....	٩.....	٤٩٥.....
			لا إله إلا الله، ويل للعرب من شر قد اقترب.....	٩.....	٥٥٨.....

الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث
٦	٢٩٣	لا تحقّق	٦	٤٢٤	لا إنه قد لعن الموصلات
١٠	١٧	لا تحل لأحد بعدي	٧	١٩٦	لا بأس طهور إن شاء الله
٥	١٠٢	لا تحل لآل محمد إنما هي أوساخ الناس	٧	٣٣١	لا بأس طهور إن شاء الله
٧	٥٥٧	لا تحلفوا بآبائكم	١٠	٤٥٨	لا بأس عليك طهور إن شاء
١٠	٣٠٩	لا تحلفوا بآبائكم، ومن كان حالقاً	٦	٤٦٣	لا تباشر المرأة المرأة فتنتعها
٦	٤٩٦	لا تحلين لزواجك الأول حتى يذوق الآخر عسيلتك	٦	٤٦٤	لا تباشر المرأة المرأة فتنتعها
٢	٦٢٠	لا تخاف أحداً إلا الله	٧	٦٩٨	لا تبدؤوا اليهود والنصارى بالسلام
٩	٤٥٨	لا تخبر بتلاعب الشيطان بك في المنام	٧	٧٠٠	لا تبدؤوا اليهود والنصارى بالسلام
٣	٤٩	لا تختلفوا تختلف قلوبكم	٤	٤٢٩	لا تبشرهم فيتكلموا
٤	٤٢٧	لا تخمروا رأسه	٧	٦٣٤	لا تبشرهم فيتكلموا
٩	٢٩٩	لا تخيروا بين الأنبياء	٥	١٠٣	لا تبعوا الثمرة حتى يبدو صلاحها
١٠	٤٥٩	لا تخيروني على موسى	٤	٢٩٣	لا تحمروا طلوع الشمس ولا غروبها
٧	٤٢٣	لا تخيروني على موسى	٧	٧٧٩	لا تتركوا النار في بيوتكم
٩	٣٠١	لا تخيروني من بين الأنبياء	٧	٣١١	لا تمنوا لقاء العدو
٢	٣٣	لا تدخل الملائكة بيتاً فيه جنب	١	٣١٠	لا تجتمع أمتي على الضلالة
٧	٦١٥	لا تدخل الملائكة بيتاً فيه كلب	٦	٢٩٣	لا تجسروا ولا تحسبوا
٢	٣١٩	لا تدخلوا على هؤلاء المعفين	٩	٢٠	لا تجسروا
١٠	٧٠	لا تدعن أن تقول في دير كل صلاة	٦	٣٩٨	لا تجعل مصيبتنا في ديننا
١٠	١٣١	لا تدفع مع النسي في البيت... (من قول عائشة)	٢	٣٠٩	لا تجعلوا بيوتكم قبوراً
٦	٢٨١	لا تذبحوا إلا مسنةً إلا أن يعسر عليكم	٩	١٩٥	لا تجلبوا فوق عشرة أسواط إلا في حد
٧	٣٧٦	لا تذبحوا إلا مسنةً	٤	٥٢٤	لا تجلسوا على القبور ولا تصلوا إليها
٧	٥٨٦	لا تذبحوا إلا مسنةً	١٠	٤٧٤	لا تجهر بصلاتك
٣	٦٢٧	لا تذبحوا إلا مسنةً، إلا أن تعسر	١٠	٥٢٩	لا تحاسد إلا في اثنين
٩	٥٠٤	لا تردنوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض	٩	٦٧٩	لا تحاسد إلا في اثنين
٩	٣٧٢	لا ترتكبوا ما ارتكبت اليهود فتستحلوا محارم الله	٧	٤٢٠	لا تحدث الناس بتلاعب الشيطان بك
٩	٢١٦	لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض	٧	٤٢٠	لا تحدث الناس بتلاعب الشيطان بك في منامك
٩	٢١٧	لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض	٩	٤٤٣	لا تحدث شيئاً
٩	٥٠٤٥٠٣	لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض	٥	٥٣٣	لا تحرم الإملاجة ولا الإملجان
١	٣٢٦	لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض	٦	٢٠٠	لا تحرم المصّة ولا المصتان
٥	٤٦٢	لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض	١	٢٥٢	لا تحرم المصّة ولا المصتان
			٦	٢٠٣	لا تحرم المصّة ولا المصتان
			٢	٥٥٢	لا تحمروا بصلاتكم طلوع الشمس ولا غروبها
			٩	٢٠٠	لا تحسبوا
			٥	٣٣	لا تحصي فيحصى الله عليكم

طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة
لا ترغبوا عن آبائكم.....	٩	٨٤	لا تصلوا إلى القبور.....	٢	١٦٣
لا ترفعن رءوسكن حتى يستوي الرجال.....	٢	٢١٧	لا تصلوا إلى القبور.....	٤	٢٨٥
لا تزال طائفة من أمتي على الحق ظاهرين.....	٩	٤٩٨	لا تصلوا إلى القبور.....	٤	٥٢١
لا تزال طائفة من أمتي على الحق.....	١	٣١١	لا تصلوا إلى القبور، ولا تعبدوا عليها.....	٤	٥٤٤
لا تسافر المرأة إلا مع ذي محرم.....	٥	٦٢٩	لا تصلوا بعد الفجر حتى تطلع الشمس.....	٢	٥٥٦
لا تسافر المرأة ثلاثاً إلا ومعها ذو محرم.....	٩	١٣٥	لا تصوم المرأة ويعلمها شاهد إلا بإذنه.....	٦	٤٠٨
لا تسافر المرأة ثلاثاً.....	٤	١٨٢	لا تطروني كما أطرت النصارى ابن مريم.....	٩	٢٣
لا تسافر المرأة ثلاثة أيام.....	٤	١٨١	لا تطروني كما أطري عيسى ابن مريم.....	٩	١٦١
لا تسافر المرأة يومين.....	٤	٢٩٤	لا تعد في صدقتك.....	٥	١٠٥
لا تسافر امرأة إلا مع ذي محرم.....	١٠	٤٤٩	لا تغلبوا بغضب الله.....	٩	٣١٩
لا تسافر امرأة إلا مع ذي محرم.....	٥	٤٩٠	لا تعرضن علي بناتكن ولا أخواتكن.....	٦	١٩٣
لا تسافر امرأة مسيرة ثلاثة أيام.....	١٠	٤٤٩	لا تعرضن علي بناتكن ولا أخواتكن.....	٦	٢٣١
لا تسافر امرأة مسيرة يومين.....	٥	٦٣٦	لا تغسلوهم فإن كل جرح.....	٤	٥٥٨
لا تسافر امرأة يوماً وليلة.....	١٠	٤٤٩	لا تغضب.....	١	٧٦
لا تسأل الإمارة.....	٧	٥٣٤	لا تنظروا رأسه.....	٥	٦٠١
لا تسألوا أهل الكتاب عن شيء.....	١٠	٥٥٧	لا تغلبتكم الأعراب على صلاتكم.....	٣	٧٤
لا تسألوني اليوم عن شيء إلا يتيه لكم.....	٧	٢٢٢	لا تغفلوا، ولكن مثلاً بمثل.....	١٠	١٥٥
لا تسألوني عن شيء إلا يتيه لكم.....	٩	٥١٢	لا تقبل صلاة من أحدث حتى يتوضأ.....	١	٣٦٥
لا تسبوا الأموات.....	٧	٤٢٠	لا تقبل له صلاة أربعين ليلة.....	١٠	٥٦٨
لا تسبوا الأموات.....	٩	١٠٧	لا تقتل نفس إلا كان على ابن آدم الأول كفل منها.....	٩	٢١٥
لا تستقبلوا القبلة بغائط ولا بول.....	٣	٢٥٣	لا تقتله فإن قتلته فإنه بمثلك قبل أن يقتله.....	٩	٢١٤
لا تستقبلوا القبلة بغائط.....	٢	٢٦٦	لا تقرأ الحائض ولا الجنب شيئاً من القرآن.....	١	٤٩٢
لا تسلموا تسليم اليهود.....	٣	٩٦	لا تقسم.....	٧	٥٦٧
لا تسلموا على شراب.....	٧	٦٩٨	لا تقل ذلك، ألا تراه قد قال: لا إله إلا الله.....	٢	٣٠١
لا تشتري الصاع بالصاعين.....	٦	٣٠٥	لا تقولوا هكذا، لا تعينوا عليه الشيطان.....	٩	١٠٢
لا تشتري، ولا تعد في صدقتك.....	٥	١٠٦	لا تقولوا: السلام على الله.....	٣	٣٩٢
لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد.....	٤	٢٨٩	لا تقوم الساعة حتى يقبض العلم.....	٤	١٠١
لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد.....	٥	٦٣٦	لا تقوم الساعة إلا على شرار الخلق.....	١	٢١٥
لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة.....	٧	٦٣٤	لا تقوم الساعة حتى تأخذ أمي.....	١٠	١١٣
لا تشددوا فشد الله عليكم.....	١٠	١٥	لا تقوم الساعة حتى تخرج نار من أرض الحجاز.....	٩	٥٣٩
لا تشربوا في آنية الذهب والفضة.....	٤	٣٨٦	لا تقوم الساعة حتى تضطرب أليات نساء.....	٩	٥٣٧
لا تشمن ولا تستوشمن.....	٧	٦١٥	لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من		
لا تصدقوا أهل الكتاب.....	١٠	١٧٨			
لا تصدقوا أهل الكتاب.....	١٠	٥٢١			
لا تصدقوا أهل الكتاب.....	١٠	٥٤٤			
لا تصروا الإبل.....	٩	٣٩٠			

الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث
٧	٢٣٧	لا تمهل حتى إذا بلغت الحلقوم	٧	٤١٠	مغرباً
٥	٥٩٩	لا تنسب المحرمة، ولا تلبس القفازين	١٠	٦٦	لا تقوم الساعة حتى تعود جزيرة العرب مروجاً
٧	٤٥٨	لا تنسب المرأة	٩	٣٣٩	لا تقوم الساعة حتى تقتل فتان عظيمتان
٤	٧٣	لا تسنا يا أخي من دعاك	٩	٥٤٤	لا تقوم الساعة حتى تنفي المدينة شرارها
٩	٤٤٨	لا تسنا يا أخي من دعاك	١٨	١٢٠	لا تقوم الساعة حتى لا يهجع البيت
٧	٥١٥	لا تنظر المرأة إلى عورة المرأة	٩٠	٥٣٧	لا تقوم الساعة حتى يخرج رجل من قحطان
٧	٣٥١	لا تنظروا إلى من هو فوقكم	٤٠	١٠٢	لا تقوم الساعة حتى يقبض العلم
٥	٥٩٥	لا تنقطع التوبة حتى تخرج الشمس	٤٠	٦٣٠	لا تقوم الساعة حتى يكثر فيكم الهال
٧	١٤٧	لا تنقطع التوبة حتى تطلع	٩	٥٣٧	لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر
١٠	٣٩٦	لا تنقطع الهجرة حتى تنقطع التوبة	١٨	٤٣٥	لا تقوم الساعة وفي الأرض
٧	٤١٦	لا تنقطع الهجرة حتى تنقطع التوبة	٩	١٣٣	لا تقوم الساعة
٦	٢٧٨	لا تنكح الأيم حتى تستأمر	٣	٥١١	لا تقوموا حتى تروني وعليكم السكينة
٩	٣٩٤	لا تنكح الأيم حتى تستأمر	١٠	٤٢٧	لا تقوموا حتى تروني
٦	١٥٨	لا تنكح البكر حتى تستأذن	٧	٧١٣	لا تقوموا كما تقوم الأعاجم
٩	٣٩٤	لا تنكح البكر حتى تستأذن	١٨	٧٠	لا تكبوا عني ومن كتب
١٠	٨٨	لا تواصلوا	٦٠	٦١٩	لا تكحل، قد كانت إحدائكم
٥	٣٤٠	لا نوعي فيومي الله عليك	١٠	٢٨٤	لا تكذبوا علي فإنه من كذب علي فليجلج النار
٦	٦٤٦	لا نوعي فيومي الله عليك	١٠	١٢٤	لا تكن مثل فلان كان يقوم الليل
٥	٢٣	لا توكي فيوكي عليك	٩	١٠٦	لا تكونوا عون الشيطان علي أخيكم
١	٢٤٠	لا حرج لمن سعى قبل الطواف	٥	٥٢٣	لا تلبس ثوباً مسه الزعفران
٩	٥٨٩	لا حرج عليك أن تطعمهم من معروف	٧	٤٧٥	لا تلبسوا القمص، ولا العمام
٦	٧٦	لا حسد إلا على اثنتين	٥	٥٩٨	لا تلبسوا القمص ولا السراويلات
٦	٧٦	لا حسد إلا في اثنتين رجل	٧	٤٧٦	لا تلبسوا القمص، والسراويل
١	٢١٩	لا حسد إلا في اثنتين	٥	١٩٤	لا تلبسوا ثوباً مسه زعفران، ولا ورس
١٨	١١١	لا حسد إلا في اثنين	٩	٢٤٨	لا تلذوني
١٨	١١١	لا حسد إلا في اثنين	٩	١٠٤	لا تلغوه
١٨	٥٢٩	لا حسد إلا في اثنين	٩	١٠٤	لا تلغوه، فوالله ما علمت إنه يحب الله ورسوله
٩	٥٦٩	لا حسد إلا في اثنين	٩	١٠٤	لا تمنعوا إمام الله مساجد الله
٤	٦٢٠	لا حسد إلا في اثنين: رجل آتاه الله مالاً فسلطه	٢	٤٦٠	لا تمنعوا إمام الله مساجد الله
٦	١٩٧	لا رضاع إلا ما أنشز العظيم	٣	٤٤٨	لا تمنعوا إمام الله مساجد الله
٣	٦٢٨	لا رضاع إلا ما فلق الأمعاء	٣	٤٨٨	لا تمنعوا إمام الله مساجد الله
٧	٦١٠	لا رقية إلا في نفس	١	٥	لا تمنوا الموت
٦	٤٤٢	لا شيء أغبر من الله			
١	٥٤٦	لا صلاة بحضرة الطعام			
٢	٦١٥	لا صلاة بحضرة طعام			

الصفحة	الجزء	طرف الحديث	الصفحة	الجزء	طرف الحديث
٩٤	١٠	لا نورث ما تركنا صدقة	١٩٩	٣	لا صلاة بحضرة طعام
٢٧ ٥٤ ٥٣ ٥١	٩	لا نورث ما تركنا صدقة	٢٢٢	٣	لا صلاة بحضرة طعام
٣٩٢	١٠	لا هجرة بعد الفتح	٤٠٥ ٥٢٤	٦	لا صلاة بحضرة طعام
٤٠٥	٧	لا هجرة بعد الفتح			لا صلاة بعد صلاتين: بعد العصر حتى
٤٠٦	٧	لا هجرة بعد الفتح	٦٣٦	٥	تغرب
٥٩٤	٥	لا هجرة ولكن جهاد ونية	٣٢٩	٤	لا صلاة في حضرة طعام
٥٤٢	٧	لا والذي نفسي بيده حتى أكون	٥٣٨	١٠	لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب
٤٥٥	٧	لا والذي نفسي بيده رجال	٣٠٩ ٥٤١	٣	لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب
		لا والله لا أولئهم بأحد أبداً.. (من قول	٢٩٥	٣	لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب
١٣١	١٠	عائشة)	١٥٤	٤	لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب
٧٠	٦	لا وصية لوارث	٦٨٩	٧	لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب
٤٦٤	١	لا وضوء إلا من حدث أو ربح	٥٢٩	٤	لا صلاة لمن يقرأ بفاتحة الكتاب
٣٨٧	١	لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه	٣٢١	١	لا صلاة لمنفرد خلف الصف
٢٩٧	١٠	لا ومقلب القلوب	١٩٩	٣	لا صلاة لمنفرد خلف الصف
٥٣٩	٧	لا ومقلب القلوب	٧٤٢	٧	لا صوم فوق صوم داود
٦٣٣	٣	لا يؤذين بعضكم بعضاً في القراءة	٦٣٦	٥	لا صوم يومين: الفطر والأضحى
٦٢	١	لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه	٦٨٠	٧	لا ضرر ولا ضرار
		لا يؤمن أحدكم حتى يجب لأخيه ما يجب	١٨٠	٢	لا ضير - أو لا يضير - ارتحلوا
٤٢٦	٩	لنفسه			لا طاعة في معصية الله، وإنما الطاعة في
٦٠	١	لا يؤمن أحدكم حتى يجب لأخيه	٤٠٨	٦	المعروف
٣٠٨	٣	لا يؤمن أحدكم حتى يجب لأخيه	٤١	١٠	لا طاعة في معصية
٢٤٢	٦	لا يؤمن أحدكم حتى يجب لأخيه	٥٩٤	٧	لا طلاق في إغلاق
١٤٢ ١٣٥	٣	لا يؤمن الرجل الرجل في سلطانه	٤٢٨ ٥٢٦	٧	لا طيرة، وخيرها الفأل
١٩٨	٩	لا بيع بعضكم على بيع بعض	٣٩٢	٧	لا عدوى ولا صفر ولا هامة
٢٤٨	٩	لا يبقى أحد منكم إلا لدغير العباس	٩٤	١٠	لا عدوى ولا طيرة
٢٤٩	٩	لا يبقى أحد منكم إلا لدغير العباس	٤٢٨ ٥٢٦ ٥٨١	٧	لا عدوى ولا طيرة
٥٩٢	٢	لا يبقى ممن هو اليوم على ظهر الأرض	٤٢٨	٧	لا عدوى، ولا طيرة
٢٦٢	٩	لا يبقى منكم أحد إلا لدونا النظر	١٩٥	٩	لا عقوبة فوق عشر ضربات إلا في حد
٣٧٠	٢	لا يثبت في المسجد باب إلا سد إلا	٢٧٤	٦	لا عليك أن تستأمر أيوبك
		لا يولن أحدكم في الهاء الدائم الذي لا	٤٩٢	٦	لا عليك أن تستأمر أيوبك
٥٩٥	١	يجري	٢٣١	٩	لا قود إلا بالسيف
٧٣٠	٧	لا يولن أحدكم في الهاء	٥٩٠	٦	لا مال لك إن كنت صادقاً
٤٦٠	٢	لا يتحدث الناس أن محمداً يقتل	٦٣٥	٦	لا مال لك، إن كنت صدقت عليها
		أصحابه	٦٢٩	٧	لا نفر في معصية
		لا يتحدث الناس أن محمداً يقتل	٣٢٣	٩	لا تستعمل على عملنا من أراده
٤٦٣	٧	أصحابه	٢٥٧	٦	لا نكاح إلا بولي

الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث
٥٧٨..... ٥	أن يسفك	لا يتحري أحدكم فيصلي	٥٦٢..... ٢	لا يتمنين أحدكم الموت	٢١٠..... ٧
٣٥٢..... ٦	لا يحل للمؤمن أن يهجر أخاه فوق ثلاث	لا يتمنين أحدكم الموت لضر نزل به	٥٣٧..... ٩	لا يتمنين أحدكم الموت من ضر أصابه	٣٣٩..... ٧
٤١٠..... ٦	لا يحل للمرأة أن تصوم وزوجها	لا يتمنين أحدكم الموت	٣٤٠..... ٧	لا يتوضأ الرجل بفضل	٢٩٧..... ٧
٦٦٧..... ٧	لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه	لا يتوضأ رجل يحسن وضوءه	٤١٨..... ١	لا يجلد أحدكم امرأته جلد العبد	٤٢٣..... ٦
٦٦٥..... ٧	لا يحل لمسلم أن يهجر	لا يجلد فوق عشر جلدات إلا في حد	١٩٣..... ٩	لا يجلد فوق عشر جلدات إلا في حد	١٩٤..... ٩
٦٢٥..... ٩	لا يحلف على يمين صبر	لا يجمع الله عليك موتين... (من قول أبي بكر)	٣٨٩..... ٤	لا يجمع بين المرأة وعمتها	٢٣١، ٢١٧..... ٦
١٠٥..... ١	لا يفرجه إلا الصلاة	لا يجمع بعضكم على بعض في القراءة	٢٧٧..... ٧	لا يهجر بعضكم على بعض	٣١٤..... ٣
٤٠٣..... ١	لا يغفلون رجل بامرأة إلا مع ذي محرم	لا يحج بعد العام مشرك	٢٢٦..... ٢	لا يحدثني أحد منكم عن أحد شيئاً	٢٩٣..... ٦
٤٥٦..... ٦	لا يغفلون رجل بامرأة إلا مع ذي محرم	لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث	٣٤٤..... ٩	لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا إله إلا الله	٢٣١..... ٩
٤٩٦..... ٧	لا يدخل أحد الجنة إلا أرى مقعده من النار	لا يحل دم امرئ مسلم	٢٣٧..... ٩	لا يحل لأحد بعد الأجل إلا أن يمسلك... (من قول ابن عمر)	٥٥٦..... ٦
١٩٨..... ٩	لا يدخل الجنة قتات	لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد	٤٤٨..... ٤	لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد	٤٤٨..... ٤
٢١٣..... ٩	لا يدخل الجنة قتات	لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد	٤٤٨..... ٤	لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد	٤٤٨..... ٤
٥٤٦..... ٤	لا يدخل القبر أحد قارف أهله البارحة	لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد	٤٤٨..... ٤	لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد	٤٤٨..... ٤
٤٠٧..... ٧	لا يدخل المدينة المسيح	لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد	٤٤٨..... ٤	لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد	٤٤٨..... ٤
٦٦٥..... ٥	لا يدخل المدينة رعب المسيح الدجال	لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد	٤٤٨..... ٤	لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد	٤٤٨..... ٤
٥٤٦..... ٩	لا يدخل المدينة رعب المسيح الدجال	لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد	٤٤٨..... ٤	لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد	٤٤٨..... ٤
٥٤٦..... ٩	لا يدخل المدينة رعب المسيح الدجال	لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد	٤٤٨..... ٤	لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد	٤٤٨..... ٤
٥٥٥..... ٧	لا يدخلن هؤلاء عليكن	لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد	٤٤٨..... ٤	لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد	٤٤٨..... ٤
٤٥٩..... ٦	لا يدخلن هذا عليكم	لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد	٤٤٨..... ٤	لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد	٤٤٨..... ٤
٨٠..... ٩	لا يرث المسلم الكافر	لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد	٤٤٨..... ٤	لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد	٤٤٨..... ٤
٨٣..... ٩	لا يرث المسلم الكافر	لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد	٤٤٨..... ٤	لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد	٤٤٨..... ٤
٣٢١..... ٧	لا يرحم الله من عباده إلا الرءاء	لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد	٤٤٨..... ٤	لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد	٤٤٨..... ٤
٢١٣..... ١٠	لا يرحم الله من لا يرحم الناس	لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد	٤٤٨..... ٤	لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد	٤٤٨..... ٤
٤٥٤..... ١٠	لا يرث القدر إلا الدعاء	لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد	٤٤٨..... ٤	لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد	٤٤٨..... ٤
٧٥..... ١٠	لا يرث القضاء إلا الدعاء	لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد	٤٤٨..... ٤	لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد	٤٤٨..... ٤
٤٦٦، ٣٥٦..... ٧	لا يرقون	لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد	٤٤٨..... ٤	لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد	٤٤٨..... ٤
٥٥٨..... ٣	لا يزال أحدكم في صلاة ما انتظر الصلاة	لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد	٤٤٨..... ٤	لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد	٤٤٨..... ٤
٤٧٥..... ١	لا يزال العبد في صلاة ما كان في المسجد يتظر	لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد	٤٤٨..... ٤	لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد	٤٤٨..... ٤
٤٨..... ٩	لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر	لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد	٤٤٨..... ٤	لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد	٤٤٨..... ٤
١٠٤..... ١٠	لا يزال طائفة من أمتي	لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد	٤٤٨..... ٤	لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد	٤٤٨..... ٤
٢٩٢..... ٧	لا يزال قلب الكير شاباً	لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد	٤٤٨..... ٤	لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد	٤٤٨..... ٤
٤٣٥..... ١٠	لا يزال من أمتي أمة قائمة	لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد	٤٤٨..... ٤	لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد	٤٤٨..... ٤
٤٣٥..... ١٠	لا يزال من أمتي قوم	لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد	٤٤٨..... ٤	لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد	٤٤٨..... ٤
٥٦٥..... ٩	لا يزال هذا الأمر في قرش ما بقي منهم اثنان	لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد	٤٤٨..... ٤	لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد	٤٤٨..... ٤

الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث
١٠	٢٦٦	لا يزال يلقي فيها، وتقول: هل من مزيد؟	١٠	٢٦٦	لا يزال يلقي فيها، وتقول: هل من مزيد؟
٩	١٣٦، ١٠٦، ٩٥	لا يزي الزاني حين يزني وهو مؤمن	٩	١٣٦، ١٠٦، ٩٥	لا يزي الزاني حين يزني وهو مؤمن
٤	٣٧٨	لا يزي الزاني حين يزني، وهو مؤمن	٤	٣٧٨	لا يزي الزاني حين يزني، وهو مؤمن
٢	٤٩٦	لا يزي الزاني، وهو مؤمن	٢	٤٩٦	لا يزي الزاني، وهو مؤمن
٩	١٣٥	لا يزي العبد حين يزني وهو مؤمن	٩	١٣٥	لا يزي العبد حين يزني وهو مؤمن
١٠	٧٧	لا يسألني أحد عن شيء	١٠	٧٧	لا يسألني أحد عن شيء
٧	٦٣٨	لا يستلقين أحدكم	٧	٦٣٨	لا يستلقين أحدكم
٧	٧٦٩	لا تستلقين أحدكم	٧	٧٦٩	لا تستلقين أحدكم
٩	٥٠٢	لا تشير أحدكم على أخيه بالسلاح	٩	٥٠٢	لا تشير أحدكم على أخيه بالسلاح
٢	٢١٥	لا يصلي أحدكم في الثوب	٢	٢١٥	لا يصلي أحدكم في الثوب
٣	٥٩٤	لا يصلين أحد العصر إلا في بني قريظة	٣	٥٩٤	لا يصلين أحد العصر إلا في بني قريظة
٣	٥٩٤	لا يصلين أحد العصر	٣	٥٩٤	لا يصلين أحد العصر
١	٢٥٣	لا يصلين أحد منكم العصر إلا في بني قريظة	١	٢٥٣	لا يصلين أحد منكم العصر إلا في بني قريظة
٧	٣٤٧	لا يصيب الإنسان من أذى ولا هم	٧	٣٤٧	لا يصيب الإنسان من أذى ولا هم
٩	٢٤٠	لا يعضد شجرها، ولا يقطع شوكها	٩	٢٤٠	لا يعضد شجرها، ولا يقطع شوكها
١٠	٢٣٧	لا يعلم الغيب إلا الله	١٠	٢٣٧	لا يعلم الغيب إلا الله
٦	٢٩٥	لا يفرك مؤمن مؤمنة	٦	٢٩٥	لا يفرك مؤمن مؤمنة
٧	٣٨٥	لا يفرك مؤمن مؤمنة	٧	٣٨٥	لا يفرك مؤمن مؤمنة
٩	٣٧٤	لا يقبل الله صلاة أحدكم إذا أحدث حتى يتوضأ	٩	٣٧٤	لا يقبل الله صلاة أحدكم إذا أحدث حتى يتوضأ
١	٥٠٣	لا يقبل الله صلاة أحدكم إذا أحدث	١	٥٠٣	لا يقبل الله صلاة أحدكم إذا أحدث
١	٥٥٠	لا يقبل الله صلاة أحدكم إذا أحدث	١	٥٥٠	لا يقبل الله صلاة أحدكم إذا أحدث
١	٤٩٠ ٣٦٥	لا يقبل الله صلاة بغير طهور	١	٤٩٠ ٣٦٥	لا يقبل الله صلاة بغير طهور
١	٣٦٦	لا يقبل الله صلاة من شرب الخمر	١	٣٦٦	لا يقبل الله صلاة من شرب الخمر
١٠	٩٠	أربعين ليلة	١٠	٩٠	أربعين ليلة
٩	٢٦	لا يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً	٩	٢٦	لا يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً
٩	٢٣٢	لا يقسم ورثتي ديناراً	٩	٢٣٢	لا يقسم ورثتي ديناراً
٩	٢٣٢	لا يقتل والد بالولد	٩	٢٣٢	لا يقتل والد بالولد
٩	٢٢٧	لا يقتل مسلم بكافر	٩	٢٢٧	لا يقتل مسلم بكافر
٩	٢٣٢	لا يقتل مسلم بكافر	٩	٢٣٢	لا يقتل مسلم بكافر
٩	٢٨٣	لا يقتل مسلم بكافر	٩	٢٨٣	لا يقتل مسلم بكافر
٩	٢٢٧	لا يقتل والد بولده	٩	٢٢٧	لا يقتل والد بولده
١٠	٥٤٨	لا يقرأ الجنب	١٠	٥٤٨	لا يقرأ الجنب
١	٤٧٥	لا يقرين مساجدنا	١	٤٧٥	لا يقرين مساجدنا
٣	٢٤٧	لا يقض القاضي وهو غضبان	٣	٢٤٧	لا يقض القاضي وهو غضبان
١	٢٦١	لا يقضي القاضي وهو غضبان	١	٢٦١	لا يقضي القاضي وهو غضبان
٩	٥٨٤	لا يقضين حكم بين اثنين وهو غضبان	٩	٥٨٤	لا يقضين حكم بين اثنين وهو غضبان
١٠	٤٦١	لا يقل أحدكم: اللهم اغفر لي إن شئت	١٠	٤٦١	لا يقل أحدكم: اللهم اغفر لي إن شئت
١٠	٤٥٣	لا يقل أحدكم: اللهم اغفر لي إن شئت	١٠	٤٥٣	لا يقل أحدكم: اللهم اغفر لي إن شئت
١	١٤٩	لا يقولن أحدكم: اللهم اغفر لي إن شئت	١	١٤٩	لا يقولن أحدكم: اللهم اغفر لي إن شئت
٧	١٩٥	لا يقولن أحدكم: اللهم اغفر لي	٧	١٩٥	لا يقولن أحدكم: اللهم اغفر لي
٧	٧٣٠	لا يقيم الرجل الرجل	٧	٧٣٠	لا يقيم الرجل الرجل
٥	٦٦٤	لا يكيد أهل المدينة أحد	٥	٦٦٤	لا يكيد أهل المدينة أحد
٧	٤٩٦	لا يلبس الحرير في الدنيا	٧	٤٩٦	لا يلبس الحرير في الدنيا
٥	٢٠٦	لا يلبس القميص ولا العمام	٥	٢٠٦	لا يلبس القميص ولا العمام
٢	٢٢٤	لا يلبس القميص ولا السراويل	٢	٢٢٤	لا يلبس القميص ولا السراويل
٧	٤٥٧	لا يلبس القميص ولا السراويل	٧	٤٥٧	لا يلبس القميص ولا السراويل
١	٣٦٠	لا يلبس القميص ولا العمامة	١	٣٦٠	لا يلبس القميص ولا العمامة
٥	٦٠٥	لا يلبس القميص، ولا العمام	٥	٦٠٥	لا يلبس القميص، ولا العمام
٧	٤٥٦	لا يلبس المحرم القميص	٧	٤٥٦	لا يلبس المحرم القميص
٧	٤٧٦	لا يلبس المحرم القميص	٧	٤٧٦	لا يلبس المحرم القميص
٦	٦٨	لا يمس القرآن إلا طاهر	٦	٦٨	لا يمس القرآن إلا طاهر
١	٤١٣	لا يمسح أحدكم ذكره يمينه، وهو يبول	١	٤١٣	لا يمسح أحدكم ذكره يمينه، وهو يبول
١	١٢٤	لا يعمل الله حتى تملوا	١	١٢٤	لا يعمل الله حتى تملوا
٤	٦٢٨	لا يعمل الله حتى تملوا	٤	٦٢٨	لا يعمل الله حتى تملوا
٩	٣٨٧	لا يمنع فضل الماء ليمتنع به فضل الكلال	٩	٣٨٧	لا يمنع فضل الماء ليمتنع به فضل الكلال
٦	٥٧٣	لا يمنعن أحدًا منكم نداء بلال	٦	٥٧٣	لا يمنعن أحدًا منكم نداء بلال
١٠	٣٢	لا يمنعن أحدكم أذان بلال	١٠	٣٢	لا يمنعن أحدكم أذان بلال
٣	١٦	لا يمنعن أحدكم أو أحدًا منكم	٣	١٦	لا يمنعن أحدكم أو أحدًا منكم
٩	٧٢	لا يمنعنك ذلك، فإنما الولاء لمن أعتق	٩	٧٢	لا يمنعنك ذلك، فإنما الولاء لمن أعتق
٣	١٢	لا يمنعنكم من سحورك أذان بلال	٣	١٢	لا يمنعنكم من سحورك أذان بلال
٤	٤٠٩	لا يموت لعسلم ثلاثة من الولد، فيلج النار	٤	٤٠٩	لا يموت لعسلم ثلاثة من الولد، فيلج النار
٧	٣٤٤	لا يموتن أحدكم إلا وهو	٧	٣٤٤	لا يموتن أحدكم إلا وهو
١٠	٤٦٦	لا ينبغي لأحد من أهل النار	١٠	٤٦٦	لا ينبغي لأحد من أهل النار
١٠	٥٤٠	لا ينبغي لعباد أن يقول إنه خير من يونس	١٠	٥٤٠	لا ينبغي لعباد أن يقول إنه خير من يونس
١٠	١٨١	لا ينبغي للإنسان أن يقرأ... (من قول ابن عباس)	١٠	١٨١	لا ينبغي للإنسان أن يقرأ... (من قول ابن عباس)
١٠	١٨٨	لا ينبغي لشيء يلبس	١٠	١٨٨	لا ينبغي لشيء يلبس
٢	٢٣٦	لا ينبغي هذا للمتقين	٢	٢٣٦	لا ينبغي هذا للمتقين

طُرف الحديث	الجزء	الصفحة	طُرف الحديث	الجزء	الصفحة
لا ينبغي هذا للمعتن.....	٧	٤٧١	لا بعثن إليكم رجلاً أميناً حق أمين.....	١٠	٣٩
لا ينصرف حتى يسمع صوتاً أو يجد ريحاً.....	١	٤٦٧	لا تؤمها ولو حبواً.....	٢	٦٤٠
لا ينصرف حتى يسمع صوتاً.....	٢	٢٣	لاجل أن تستحد المغيبة، وتمشط الشعثة.....	٥	٥٣٦
لا ينصرف حتى يسمع صوتاً، أو يجد ريحاً.....	١	٤٧٦	لاخرجن اليهود والنصارى من جزيرة العرب.....	٩	٥٥٩ ٤٩٦
لا ينظر الله إلى من جر ثوبه خيلاء.....	٧	٤٤٦	لاخرجن اليهود والنصارى لإرجاع القائم، وإيقاظ النائم.....	٢	٥٩٩
لا ينظر الله يوم القيامة إلى من جر إزاره بطراً.....	٧	٤٥٠	لاطوفن الليلة على تسعين امرأة.....	٣	٣٦٠
لا يقتل أو لا ينصرف حتى يسمع لا يقع ذا الجذ منك الجذ.....	١	٣٧٢	لاطوفن الليلة على نسائي.....	٤	٥٦٣
لا ينكح المحرم ولا ينكح ولا يخطب لا، الثلث والثلث كثير.....	١٠	٦٩	لاعطين الراية غداً رجلاً يحب الله ورسوله.....	١٠	٤٥٧
لا، اعملوا فكل ميسر لما خلق له.....	٦	٢٣٨	لاعطين الراية غداً رجلاً يحب الله ورسوله.....	١	٣٣٠
لا... (في الكحل للمحدة).....	٩	١٣	لاعن النبي ﷺ بين رجل وامرأة من الأنصار.....	١	٨١
لا... (لها مثل عن الكحل للمرأة وقت الإحدا).....	٧	٤٠٢	لاقرين صلاة النبي ﷺ.....	٦	٥٩٢
لا... (لها سأل عمر عن تطليق نسائه).....	٦	٦٢٠	لاقرين صلاة النبي... (من قول أبي هريرة).....	٣	٣١٣
لا، إلا بالمعروف.....	٢	٢٠٢	لاقصين ينكما بكتاب الله.....	٣	٣١٣
لا، إلا أن تطوع.....	١	٢٥٥	لاقصين ينكما بكتاب الله.....	١٠	٥٨
لا، إلا أن تطوع.....	٧	٥٥١	لأن يأخذ أحدكم حبله ثم ينفذ.....	٩	٦٤١
لا، إن ذلك عرق.....	١	١٣٣	لأن يأخذ أحدكم حبله فيأتي بحزمة.....	٥	٩٢
لا، إن ذلك عرق، ولكن دعي الصلاة.....	٤	١٢٢	لأن يهدي بك الله رجلاً واحداً.....	٥	٨٤
لا، إن ذلك عرق، وليس بحيض.....	٢	٣٧٤	لأن تكثرن اللعن، وتكفرن العشير.....	٧	٥٩٨
لا، إنها هو بضعة منك.....	١	٥٧١	لأنك تكثرن اللعن، وتكفرن العشير.....	٦	٤١٣
لا، إنه قد لعن الموصلات.....	٢	١١	لأنه إنا تركها من جرأتي.....	٧	٣٨٧
لا، بل شربت عسلاً عند زينب.....	٦	٤٢٤	لبث النبي ﷺ بمكة عشر سنين ينزل عليه القرآن.....	٦	٥
لا، بل يكرس... (من قول حذيفة).....	٦	٤٩٧	لبسها النبي ﷺ محتاجاً إليها.....	٥	٤٤١
لا، حتى تذوق عسيلته ويذوق عسيلتك.....	٥	٣٤	ليك اللهم ليك.....	٧	٥٧٣
لا، حتى يذوق عسيلتها كما ذاق الأول.....	٦	٥٩٤	ليك اللهم ليك، ليك لا شريك.....	٥	٢٣٠
لا، حلوه، ليصل أحدكم نشاطه.....	٦	٤٨٥	ليك إن العيش عيش الآخرة.....	٥	٥٣٢
لا، هو حرام.....	٤	٢٤١	ليك إن العيش عيش الآخرة.....	٧	٢٨٥
لا، والذي نفسي بيده رجال.....	٥	١١٠	ليك عمرة وحنة.....	٥	٥٠٢
لا، والذي نفسي بيده رجال.....	٧	٢٠٩	لتأخذوا عني مناسككم.....	١	٣٣٨
لا، ولكن آليت منهن شهراً.....	٦	٤٢٢	لتبعن سنن من كان قبلكم.....	١٠	١١٣
لا،... فهازلت أعرفها في لهوات الرسول.....	١	١٠٩			

طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة
لتبعن سنن من كان قبلكم	٣	٣٨٥	لعن الله الواشيات والمستوشيات...		
لتبعن سنن من كان قبلكم	٥	٦٢٧	(من قول ابن مسعود).....	٧	٦٠٤
لتبعن سنن من كان قبلكم	٩	١٣٤	لعن الله الواشيات والمستوشيات... من		
لتبعن سنن من كان قبلكم؛ اليهود			قول (عبد الله).....	٧	٦١٥
والنصارى.....	٤	٤٧٠	لعن الله الواشيات، والمستوشيات..		
لتخرج العواتق ذوات الخدور.....	٥	٣٦٧	(من قول عبد الله).....	٧	٥٩٢
لتركبن سنن من كان قبلكم	١	١٥٩	لعن الله الواصلة والمستوصلة.....	٧	٥٩٧ ٥٩٦
لتركبن سنن من كان قبلا.....	٢	٦٢٠	لعن الله الواصلة والمستوصلة.....	٧	٦٠٣
لتسون صفوكم، أو ليخالفن	٣	١٨٧	لعن الله اليهود والنصارى.....	٤	٥٢٤
لتقوم الساعة وقد انصرف	٧	٤١٣	لعن الله من آوى محدثا.....	١	٣٦٦
لتلبسها صاحبها من جلبابها	٢	٢٠٧	لعن الله من جلس وسط الحلقة.....	٩	١٩
لتلبسها صاحبها من جلبابها	٢	٢٣٠	لعن النبي ﷺ زائرات القبور.....	٢	٢٠٩
لتلبسها صاحبها من جلبابها	٤	١٦	لعن النبي ﷺ المتشبهات من النساء		
لتلبسها صاحبها من جلبابها، ولتشهد			بالرجال.....	١	٥٥١
الخير.....	٥	٣٦٧	لعن النبي ﷺ المحلل والمحلل له.....	٩	٣٧٣
لتمش ولتركب.....	٥	٦٤٣	لعن النبي ﷺ المخشئين من الرجال.....	٩	١٧٨
لجميع أمي كلهم.....	٢	٤٥٢	لعن النبي ﷺ المخشئين.....	٧	٥٥٤
للحد لنا والشق لغيرنا.....	٤	٥٦٨	لعن النبي ﷺ الواصلة والمستوصلة.....	٧	٥٩٧
لخوف فم الصائم أطيب.....	١٠	٤٧٦	لعن النبي ﷺ الواصلة.....	٧	٦٠٣
لست أنا أحلكم.....	١٠	٥٦٢	لعن النبي ﷺ زائرات القبور.....	٤	٤١١
لست لك بمخلية... (من قول أم حبيبة)	٦	٢٢٩	لعن النبي ﷺ: الواشمة، والمستوشمة.....	٦	٦٢٦
لست ممن يصنعه غيلا.....	٧	٤٤٧	لعن النبي ﷺ: الواصلة والمستوصلة.....	٧	٦١٥
لعل الله أن يبارك لك فيا ليتكما	٤	٤٨٠	لعن رسول الله ﷺ المتشبهين.....	٧	٥٥٣
لعلك أذاك هوامك؟.....	٥	٥٤٨	لعن زائرات القبور.....	٣	٤٥٩
لعلك أردت الحج.....	٦	١٧١	لعن زائرات القبور.....	٥	٤٤٣
لعلك بلغت معهم الكلدى.....	٤	٤٤٦	لعنة الله على اليهود والنصارى اتخفوا		
لعلك تريدن أن ترجعي إلى رفاعه.....	٦	٤٨٤	قبور.....	٤	٥٤٣
لعلك تريدن أن ترجعي إلى رفاعه.....	٧	٤٥٤	لعنة الله على اليهود والنصارى.....	٢	٣٢٣
لعلك قبلت أو غمرت أو نظرت.....	٩	١٥٤	لعنة الله على اليهود والنصارى.....	٢	٥٨٥
لعلك نفست.....	٢	١٦٤	لعنة الله على اليهود والنصارى.....	٧	٤٨٥
لعلنا أعجلناك.....	١	٤٧٩	لعنة الله على اليهود والنصارى.....	٧	٧٠٤ ٧٠٣
لعله تنفعه شفاعتي يوم القيامة.....	٧	٤٨٦	لعنة الله على اليهود والنصارى، اتخفوا		
لعله يخفف عنها ما لم ييسا.....	١	٥٥٩	قبور.....	٤	٥٢٠
لعلها تحبنا، ألم تكن طافت معكن؟.....	٢	٢٣٨	لغدوة في سبيل الله وروحه.....	٧	٢٨٧
لعلي لا ألقاكم بعد عامي هذا.....	١	٢٣٨	لقد أمر أمر ابن أبي كيشة.....	١	٣٣٢
لعن الله السارق يسرق البيضة تقطع يده.....	٩	١١٨ ١٠٦	لقد أمره أن يشراها.....	١٠	٤٧٠

الصفحة	الجزء	طرف الحديث	الصفحة	الجزء	طرف الحديث
٣٠٠	٥	لقد همت أن لا أدع فيها صفراء	٥٥	٦	لقد أنزلت علي الليلة سورة لهي أحب
٢٦٥	١	لك الأجر مرتين	١١٠	٦	لقد أوتيت مزامراً من مزامير داود
٢٥٧	١٠	لك ذلك وعشرة أمثاله... (قدسي)	١٣٨	٤	لقد أوحى إلي أنكم تقتنون في القبور
١٠	٥	لك ما نويت يا يزيد	٣٥	٦	لقد تعلمت النظائر
٣٩	١٠	لكل أمة أمين			لقد توفي النبي ﷺ وما في ربي... (من قول عائشة)
٤٠١	٧	لكل أمة أمين	٣٢٩	٧	لقد جعلتمونا كلاباً... (من قول عائشة)
٥٤١	١٠	لكل عمل كفارة	٤٢٦	٢	لقد حكمت بما حكم به الملك
٣٩٢	٩	لكل غادر لواء يوم القيامة يعرف به	٧١٢	٧	لقد خشيت أن يطول بالناس زمان... (من قول عمر)
٣٧٦	٧	لكل مسكين نصف صاع	١٥٦	٩	لقد خشيت أن يكون قد عجلت... (من قول ابن عوف)
٤٢	١٠	لكل نبي حوارى وحوارى الزبير	٤٣٨	٤	لقد خشيت على نفسي
١٧٤	٩	لكل نبي حوارى، وإن حوارى الزبير	٣٧٣	٧	لقد ذكرني هذا صلاة محمد ﷺ
٤٦٠	١٠	لكل نبي دعوة	٣٦٩	٣	لقد رأيت الآن الجنة والنار
١٣٧	٧	لكل نبي دعوة	٢٢٨	٣	لقد رأيت الذين عد رسول ﷺ صرعى في القلب
١٣٧	٧	لكل نبي سأل	٥٩٨	١	لقد رأيت النبي ﷺ كثيراً ينصرف عن يساره
٦٢٣	٥	لكن أحسن الجهاد وأجله	٤١٠	٣	لقد رأيت النبي ﷺ كثيراً ينصرف عن يساره
٢٤٧	٦	لكن الله لا يستحي من الحق	٤٢٤	٣	لقد رأيتني مضطجعة على السرير فيجيء النبي ﷺ
٥١١	٩	لكن رسول الله ﷺ أذن لي في البلو	٤١٩	٢	لقد رأيتني وإن عمر موقفي... (من قول سعيد بن زيد)
١٣٧	٦	لكني أصلي وأنا، وأصوم، وأفطر	٣٥٧	٩	لقد ظلمت يا أبا هريرة أن لا يسألني
٤٦٨، ١٥٥	٦	لكي تمتشط الشعنة، وتستحد المغيبة	٤٩٦	٧	لقد عذت بعظيم، الحق بأهلك
٤٧	٩	للأبنة النصف ولأبنة الابن السلس	٤٨٠	٦	لقد عرفت النظائر التي كان النبي ﷺ يقرن بينها
٤٧٦	١٠	للمصائم فرحان	٢٨٥	٣	لقد فرطنا في قراريط كثيرة... (من قول ابن عمر)
١٤٦	٧	لله أفرح بتوبة عبده من رجل	٥١٦	٤	لقد كان رسول الله ﷺ يصلي الفجر
٢٧٩	٧	لله تسعة وتسعون اسماً	٢٣٠	٢	لقد كانت إحداكن تمكث في بيتها
٤٨٨	٣	لله تعالى على كل مسلم حق أن يغتسل	٣٨٠	٧	لقد كنت أنشد فيه... (قول حسان لعمر)
٤٦٩	١٠	لله أشد أذنًا إلى الرجل	٣٤٦	٢	
١٣٧	١	لم أتخلف عن رسول الله ﷺ في غزوة	٥٢٥	٥	لقد نزلنا معه هاهنا، ونحن يومئذ خفاف
٣٢٢	٥	لم أر النبي ﷺ يستلم من البيت إلا			
٤٣٥	١	لم أر رسول الله ﷺ يمس إلا البيانيين			
٥٢٥	٧	لم أر رسول الله ﷺ يمس إلا البيانيين			
٥٢٥	٧	لم أر رسول الله ﷺ يهل حتى تبعث به راحلته			
٥٠٨	١	لم أر منظرًا أقطع منه			
٣٨٧	٦	لم أزل حريصًا على أن أسأل عمر بن الخطاب... (من قول ابن عباس)			
٢٤	١٠	لم أنس ولم تقصر			

طرق الحديث	الجزء	الصفحة	طرق الحديث	الجزء	الصفحة
لم أنس ولم تقصر.....	٢	٣٨٩	لما عرس أبو أسيد الساعدي دعا النبي ﷺ	٦	٣٦٤
لم أنس ولم تقصر.....	٤	٣٥٧	لما قدم النبي ﷺ مكة استقبلته أغيلمة.....	٥	٥٣٤
لم تحلي له حتى يذوق من عسيلتك.....	٧	٤٩٢	لما قدم النبي ﷺ مكة.....	٥	٤٥٨
لم تقطع يد سارق علي عهد النبي ﷺ في أدنى من ثمن.....	٩	١١٧	لما قدم النبي ﷺ مكة.....	٧	٦٣٢
لم تكن تقطع يد السارق في أدنى من حجة أو ترس.....	٩	١١٦	لما قدم رسول الله ﷺ المدينة وعك أبو بكر.....	٥	٦٧٠
لم تكن قبيلة من الجن.....	١٠	٤٦٨	لما قدم علي النبي ﷺ وفد بني تميم.....	١٠	٩٢
لم يأذن الله لشيء ما أذن للنبي.....	٦	٧٣	لما قدم علي النبي ﷺ وفد بني تميم.....	١٠	٩٣
لم يأكل النبي ﷺ على خوان.....	٧	٣٢٩	لما قضى الله الخلق كتب عنده فوق عرشه.....	١٠	٤٢٧
لم يبق من النبوة إلا المبشرات.....	٩	٤١٨	لما قضى الله الخلق.....	١٠	٥٥٣
لم يبلغ النبي ﷺ ما يخضب.....	٧	٥٦٥	لما كان يوم أحد هزم المشركون... (من قول عائشة).....	٩	٢٥١
لم يبلغوا اللحم.....	١٠	١٠٣	لما نزل جبريل بالوحي.....	١٠	٤٦٨
لم يزل النبي ﷺ يلبي حتى رمى جمرة العقبة.....	٥	٢٢٣	لما نزلت آية الصدقة... (من قول أبي مسعود).....	٤	٦٣٢
لم يصل رسول الله ﷺ صلاة الليل قاعدًا قط.....	٤	٢٠٧	لمن شاء... (في حديث).....	٣
لم يقض نبي حتى يرى مقعده من الجنة.....	٧	٤١٤	لمن شاء.....	٢	٤١١
لم يكذب إبراهيم إلا ثلاث كذبات.....	٦	١٦٣	لموضع سوط أحدكم في الجنة خير.....	٧	٣٤٥
لم يكن الرسول يصوم يوم الأضحى... (من قول ابن عمر).....	٧	٦٣٩	لن تخلف بعدي فتعمل عملاً.....	٩	٣٣
لم يكن النبي ﷺ على شيء من التوافل.....	٤	٢٦٣	لن نعدم من رب يضحك خيرًا.....	٣	٣٤٠
لم يكن يؤذن يوم الفطر.....	٣	٦٢٠	لن يرح الناس يسألون.....	١٠	٨٠
لم ينشب ورقة أن توفي.....	٦	٥٦	لن يدخل أحد منكم الجنة بعمله.....	٩	٤٤٩
لما اشتد برسول الله ﷺ وجعه.....	٣	١٢٤	لن يدخل أحدًا عمله الجنة.....	٧	٣٤٠
لما بنيت الكعبة ذهب النبي وعباس يتقلان الحجارة.....	٥	٢٧٤	لن يزال المؤمن في فسحة من دينه.....	٩	٢١٢
لما تزوج النبي ﷺ زينب دخل القوم.....	٧	٦٧٠	لن يفلح قوم ولوا أمرهم امرأة.....	٩	٥٢٤
لما تزوج رسول الله ﷺ زينب بنت جحش.....	٧	٧٣٤	لن يقض نبي قط.....	٧	٢٠٨
لما قتل النبي ﷺ واشتد وجعه.....	٣	٩١	لن ينجي أحدًا منكم عمله.....	٧	٣٣٩
لما خلق الله الخلق كتب في كتابه.....	١٠	٣١٨	لن يوفى عبد يوم.....	٧	٢٩٤
لما دخل النبي ﷺ البيت دعا في نواحيه كلها.....	٢	٢٦٩	الله أحق أن يستحيا منه من الناس.....	٢	١٥
لما دعا أو أراد أن يدعو استقبل القبلة، وحول رداءه.....	٤	٩٢	الله أرحم بخلقه أو بعباده.....	٧	٣٤٥
			الله أعلم بمن يكلم في سبيله.....	٧	٥٠٣
			الله أفرح بتوبة عبده.....	٧	١٥٠
			الله أكبر خربت خير.....	٣	٥٩٧
			الله أكبر سنة أبي القاسم ﷺ (حج) (التمتع).....	٥	٤٠٨

الصفحة	الجزء	طرف الحديث	الصفحة	الجزء	طرف الحديث
٢٤٥ ١٨٩	٧	اللهم اغفر لعبيد أبي عامر	٥٩٨	٣	الله أكبر
٤٥٣	٥	اللهم اغفر للمحلقين	٢٥٦	١	الله أكبر، إنها السنن
٨٧	٤	اللهم اغفر لنا ذنوبنا، وظلمنا وهزلنا	٢٢٨	٢	الله أكبر، خربت خير
٥٥٢	٤	وجندنا	٥٩	٦	الله الواحد الصمد ثلث القرآن
٣٣٥	٢	اللهم اغفر له، اللهم ارحمه	٦٣١	٦	الله يعلم أن أحدكم كاذب فهل منكم
٢٦٦	٧	اللهم اغفر لي خطيئتي وجهلي	٥٩٠	٦	تائب؟
٦١٨	٧	اللهم اغفر لي ذنبي كله	٥٩٠	٦	الله يعلم أن أحدكم كاذب
٣٤٠	٧	اللهم اغفر لي وارحمني	٦٣١	٦	الله يعلم أن أحدكم كاذب، فهل منكم
١٦٤	٧	اللهم اغفر لي	٥٩٠	٦	تائب؟
١٩٤	٧	اللهم اغفر لي ذنبي كله	٦٣٠	٩	اللهم إني أبرأ إليك مما صنع خالد بن الوليد
٢٤٢ ٩٩١	٧	اللهم أكثر ماله وولده	٦٦٩	٥	اللهم اجعل بالمدينة ضعفي
٢٤٢	٧	اللهم أكثر ماله وولده	١٥٩	٧	اللهم اجعل في عظامي نورًا
٢٩٠	٩	اللهم أكثر ماله وولده، وأطل عمره	١٥٥	٧	اللهم اجعل في قلبي نورًا
٢٠٤	٧	اللهم أكثر ماله	٩٩	٤	اللهم اجعلها رياحًا ولا تجعلها ريحًا
٢٠٨	٧	اللهم الرفيق الأعلى	٦٨	٤	اللهم اجعلها سنين كسني يوسف
٤١٣	٧	اللهم الرفيق الأعلى	٨٤	٤	اللهم اجعلها عليهم سنين كسني يوسف
٦٧٠	٥	اللهم العن شيبه بن ربيعة	٢١٠	٧	اللهم أحيني ما كانت الحياة خيرًا لي
١٠٧	٩	اللهم العن فلانًا وفلانًا وفلانًا	٣٤٠	٧	اللهم أحيني ما كانت الحياة خيرًا لي
٢٥٩	٧	اللهم العن فلانًا وفلانًا	٤٥٢	٥	اللهم ارحم المحلقين
٤٧١	٤	اللهم أمض لأصحابي هجرتهم			اللهم ارحمني ومحمدًا، ولا ترحم معنا..
٢٣٩	٧	اللهم أمض لأصحابي هجرتهم	٥٦٣	١	(الأعرابي)
٦٥٠	٩	اللهم إن الخير خير الآخرة	٣٣٧	٧	اللهم ارزق آل محمد قوتًا
		اللهم إن كان لي عندك خير... (من قول ابن	٦٧٠	٥	اللهم ارزقني شهادة في سبيلك
		عمر)	٨٨	٤	اللهم اسقنا
٤٦٦	٩	اللهم إنا كنا نتوسل إليك ببنينا	٧٦	٤	اللهم اسقنا، اللهم اسقنا
٧٢	٤	فتسقيننا... (من قول عمر)	١٥٤	٧	اللهم أسلمت نفسي إليك
		اللهم إنا نتوسل إليك ببنينا... (من قول	٣١٨	٣	اللهم أشدد وطأتك على مضر
١٨٥	٧	عمر)	٦٨	٤	اللهم أشدد وطأتك على مضر
٨١	١٠	اللهم أنت الأول فليس قبلك	٣٤٩	٧	اللهم أشف سعدًا
٤١٠	٣	اللهم أنت السلام، ومنك السلام	١٢٠	٦	اللهم أشهد
١٤٩	٧	اللهم أنت عبيد وأتارك	٣٣٢	٦	اللهم أطل عمره، وأكثر ماله
٣٧٦	٧	اللهم أنت عبيد	٢٥٩	٧	اللهم أعني عليهم يسع كسيع يوسف
٣٥٨	٦	اللهم أتم من أحب الناس لي	٧٨	٤	اللهم أغثا اللهم أغثا اللهم أغثا
٣١٨	٣	اللهم أنج الوليد بن الوليد	١٩٨	٧	اللهم أغثا
٦٨	٤	اللهم أنج عياش ابن أبي ربيعة			اللهم اغفر لأبي سلمة، وارفع درجتي في
			٦٣٨	٢	المهدين

الصفحة	الجزء	طرف الحديث	الصفحة	الجزء	طرف الحديث
١٨٥.....	٧	اللهم بعلمك الغيب.....	٣٥٣.....	٩	اللهم أنج عياش بن أبي ربيعة.....
٥٩٣ ٥٨٨.....	٦	اللهم بين.....	٢٦١.....	٧	اللهم أنج عياش.....
٢٠٠.....	٩	اللهم بين.....	١٩٧.....	٧	اللهم إني أبرأ إليك مما صنع خالد.....
٢٧.....	٩	لهم تأتون بالينة علي من قتله.....	٢٠١.....	٧	اللهم إني أبرأ إليك مما صنع خالد.....
١٩٦ ١٩٠.....	٧	اللهم ثبته واجعله هادياً مهدياً.....	٥٥١.....	٧	اللهم إني أحبه فأحبه.....
		اللهم حبب إلينا المدينة كحبنا مكة أو.....	٢٢٤.....	٧	اللهم إني أحرم ما بين جليلها.....
٦٧٠.....	٥	أشد.....	٩٩.....	٤	اللهم إني أسألك خيرها، وخير ما فيها.....
٣٥٦ ٣١٩.....	٧	اللهم حبب إلينا المدينة كحبنا مكة.....	٢٥٣.....	٤	اللهم إني أسألك خيرها، وخير ما فيها.....
٢٣٥.....	٧	اللهم حبب إلينا المدينة.....	٢٥٣ ٢٣٤ ٢٢٧.....	٧	اللهم إني أعوذ بك من البخل.....
		اللهم حبب إلينا المدينة.....وانقل حماها.....	٢٤٠.....	٧	اللهم إني أعوذ بك من الحزن.....
٣٥٩.....	١	إلى الجحفة.....	٣٩٠.....	١	اللهم إني أعوذ بك من الخبث.....
٥٥٤.....	٣	اللهم حوالينا ولا علينا.....	١٨٢.....	٧	اللهم إني أعوذ بك من الخبث.....
٩٦ ٨٨ ٨٣ ٧٩.....	٤	اللهم حوالينا ولا علينا.....	٢٣٢.....	٧	اللهم إني أعوذ بك من العجز.....
٢٠٤.....	٧	اللهم حوالينا ولا علينا.....	٢٤٤ ٢٣٢.....	٧	اللهم إني أعوذ بك من الكسل.....
		اللهم حوالينا ولا علينا، اللهم على.....	٢٣٤.....	٧	اللهم إني أعوذ بك من الكسل.....
٧٦.....	٤	الأكام والجبال.....	٢٢٤.....	٧	اللهم إني أعوذ بك من الهم والحزن.....
		اللهم حوالينا ولا علينا، اللهم على.....	٢٣٤.....	٧	اللهم إني أعوذ بك من الهم.....
٧٨.....	٤	الأكام.....	٣٨١.....	٣	اللهم إني أعوذ بك من عذاب القبر.....
١٩٨.....	٧	اللهم حوالينا.....	٢٤١.....	٧	اللهم إني أعوذ بك من فتنة النار.....
٤١٧.....	٧	اللهم رب الناس مذهب الباس.....	٢٢٢.....	٧	اللهم إني أعوذ من عذاب جهنم.....
٢٥٢.....	٧	اللهم ربنا آتانا في الدنيا حسنة.....	١٨١.....	٧	اللهم إني ظلمت نفسي.....
		اللهم ربنا لك الحمد أنت قيم السموات.....	٢٦٥.....	٧	اللهم اهددوساً وأت بهم.....
٤١١.....	١٠	والأرض.....			اللهم أيده بروح القدس... (لحسان بن.....
١٤٤.....	١٠	اللهم ربنا ولك الحمد في.....	٣٤٥.....	٢	ثابت).....
٧٠.....	٤	اللهم سبع كسيع يوسف.....	٣٠٤.....	٢	اللهم بارك لأمتي في بكورها.....
٢٤٣.....	١٠	اللهم سلم اللهم سلم.....	٥١٥.....	٩	اللهم بارك لنا في شامنا.....
١٢٠.....	٥	اللهم صل على آل أبي أوفى.....	١١٠.....	٤	اللهم بارك لنا في شامنا، وفي يمتنا.....
٢١٩.....	٧	اللهم صل على آل أبي أوفى.....	١٣٢.....	١٠	اللهم بارك لهم في مكيالهم.....
١٢٠.....	٥	اللهم صل على آل فلان.....	٦٥٣.....	٧	اللهم بارك لهم في مكيالهم.....
١٩٠.....	٧	اللهم صل على آل فلان.....	٣٠٢.....	١٠	اللهم باسمك أحيا وأموت.....
٢٢٠.....	٧	اللهم صل على محمد وأزواجه.....	١٨٣.....	٧	اللهم باسمك أموت وأحيا.....
١٨٥.....	٧	اللهم صل على محمد.....	١٥٣.....	٧	اللهم باسمك أموت.....
٢١٨.....	٧	اللهم صل على محمد.....	٢٢٥.....	٣	اللهم باعد بيني وبين خطاياي.....
٩٥.....	٤	اللهم صيباً نافعاً.....	٢٦٩.....	٣	اللهم باعد بيني وبين خطاياي.....
٢٢٣.....	١	اللهم علمه الكتاب.....	٥٦٣.....	٣	اللهم باعد بيني وبين خطاياي.....
٥٢.....	١٠	اللهم علمه الكتاب.....	١٩٩.....	٧	اللهم باعد بيني وبين خطاياي.....

الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث
٩	٥١١	اللهم يا مقبل القلوب ثبت قلوبنا على دينك	٤	٨٠	اللهم على الآكام والظراب والأودية ومنايا الشجر
٧	٧٢٤	لو اتخذت من أمي خليلًا	٤	٨٠	اللهم على رؤوس الجبال والآكام ويطون الأودية
٢	١٧٢	لو أحسنت إلى إحداهن الدهر	٤	٨٠	اللهم على ظهور الجبال والآكام ويطون الأودية
٤	٣٣٠	لو أخذت منه	٤	٨٢	اللهم عليك بأبي جهل
٣	٤٤٢	لو أدرك رسول الله ﷺ ما أحدث النساء لمنعن	١	٥٩٨	اللهم عليك بأبي جهل
٥	٣٦٦	لو استقبلت من أمري ما استدبرت ما أهديت	٧	٢٥٩	اللهم عليك بأبي جهل
٩	٦٧٤	لو استقبلت من أمري ما استدبرت ما سقت الهدى	٢	٤٣٨	اللهم عليك بعمر بن هشام
٥	٥١٥	لو استقبلت من أمري ما استدبرت	٢	٤٣٨	اللهم عليك بقرش
٩	٦٧٣	لو استقبلت من أمري ما استدبرت	٧	٢٩٩	اللهم عمي عنهم الأخيار
١٠	٥٥٨	لو أصبح موسى فيكم	٧	٢٢١	اللهم فأنا مؤمن بسببه
٩	٢٥٠	لو اطلع في بيتك أحد، ولم تأذن له	١	٢٢٤	اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل
٦	٤١	لو أعلم أحدًا أعلم مني بكتاب الله... (من قول ابن مسعود)	٩	١٦٢	اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل
٣	٢٩٧	لو أعلم أن أحدًا أعلم مني بكتاب الله	١	٣٩٣	اللهم فقهه في الدين
٣	٢٩٧	لو أعلم أن أحدًا أعلم مني بكتاب الله... (من قول ابن مسعود)	١	٦٢٠	اللهم فقهه في الدين، وعلمه التأويل
٩	٢٧٩	لو أعلم أنك تنظرني لطعت به في عينك	٣	٣٥٦	اللهم فقهه في الدين، وعلمه التأويل
٧	٦٧٢	لو أعلم أنك تنظر لطعت به	٢	٣١١	اللهم لا خير إلا خير الآخرة
٧	٤٦١	لو أعلم أني إن زدت عن السبعين	٧	٢٨٤	اللهم لا عيش إلا عيش الآخرة
٧	٥٦٧	لو أقسم على الله لأبره	٧	٢٨٤	اللهم لا عيش إلا عيش الآخرة
٧	٣١١	لو أن ابن آدم أعطي واديا	١٠	٧٢	اللهم لا مانع لما أعطيت
١	٣٨٦	لو أن أحدكم إذا أتى أهله قال: بسم الله	١٠	٢٧٣	اللهم لك الحمد أنت رب السموات والأرض
١٠	٣٠٢	لو أن أحدكم إذا أراد أن يأتي أهله	٤	٢١٤	اللهم لك الحمد أنت قيم السموات
٧	٢٥١	لو أن أحدكم إذا أراد أن يأتي أهله	١٠	٤٨٣	اللهم لك الحمد أنت نور السموات
٩	٢٧٩	لو أن امرأ أطلع عليك بغير إذن	٧	١٦٠	اللهم لك الحمد أنت نور السموات
٩	١١٢	لو أن فاطمة فعلت ذلك لقطعت يدها	٧	٣٠٧	اللهم مصرف القلوب صرف قلوبنا إلى طاعتك
٧	٣١١	لو أن لابن آدم ملة واد	١٠	٤٧٤	اللهم منزل الكتاب
٧	٣١١	لو أن لابن آدم واديا من ذهب	٧	١٩٤	اللهم منزل الكتاب
٣	٥٠٠	لو أنكم تطهرتم ليومكم هذا	٧	٢٦٠	اللهم منزل الكتاب
٦	١٩٣	لو أنها لم تكن ربيتي في حجري ما حلت لي	٧	٦٩٦	اللهم هالة بنت خويلد
١	٢٤٦	لو أني أخذته لأكلمته منه ما بقيت الدنيا	٩	٣٥٥	اللهم هنا قسمي فيها أملكك
١	٢١٠	لو تأخر الهلال لزدتكم	٧	٢٤٩	اللهم هون علينا سفرنا
			٩	٢١٣	اللهم وليديه فاغفر

طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة
لو تأخر الهلال لزدنكم	١٠	٤٦٣	لو قال: إن شاء الله لم يحنث	٧	٦٦٥
لو تأخر الهلال لزدنكم	١٠	٨٨	لو قال: إن شاء الله	١٠	٤٤٨
لو تركه بين	٤	٥٧٣	لو قال: إن شاء الله لم يحنث	٦	٤٦٥
لو تعلمون ما أعلم لضحككم قليلاً			لو قال: إن شاء الله لم يحنث	٧	٦٦٢
ولبيكنم كثيراً	٤	١٢٤	لو قال: إن شاء الله لم يحنث، وكان		
لو تعلمون ما أعلم لضحككم	٧	٣٨١٠٣٨٠	در كذا لحاجته	٢	٥٨١٠
لو تعلمون ما أعلم	٧	٤٠١	لو قلت: نعم، لوجبت	١٠	٦٧
لو تعلمون ما أعلم	٧	٥٤٢	لو كان سليمان استشى لحملت	١٠	٤٥٨
لو تفتح عمل الشيطان	١٠	١٢	لو كان شيء سابق القدر	٧	٦٠٦
لو تناولته لأكلتم منه ما بقيت الدنيا	١٠	٥٠٧	لو كان علي أمك دين أكنث قاضيه	٥	٦١٤
لو توكلتم على الله حق توكله	١٠	٣٤٣	لو كان عليها دين أكنث قاضيه	٧	٦٣٤
لو دخلوها لم يزلوا فيها إلى يوم القيامة	١٠	٤٠	لو كان عندي أحد ذهباً	٩	٦٧٣
لو دخلوها ما خرجوا منها أبداً	٩	٥٧٣	لو كان لابن آدم وادنان من مال	٧	٣١١
لو دعيت إلى كراع لأجبت	٦	٣٥٦	لو كان لي مثل أحد ذهباً ما يسرنى	٧	٣٢١
لو راجعته	٦	١٨٢	لو كان موسى بين أظهركم	١٠	٥٥٨
لو راجعته	٦	٥٤٢	لو كان موسى حياً	١٠	٥٥٧
لو رأى الرسول ما رأيانا من النساء (من قول عائشة)	٢	٤٦٠	لو كنت أعلم لحبرته لك تحبيراً... (من قول أبي موسى)	٦	٢٠
لو رأيتموني وإبليس	٤	٣٢٧	لو كنت راجعاً امرأة عن غيري	٩	٢٠
لو رجعت إلي أهليكم صلوا	٣	٣٥٧	لو كنت راجعاً امرأة	١٠	١٠
لو رجعت أحداً بغيري رجمت هذه	٦	٥٨٨	لو كنت متخذاً خليلاً من أمي	٢	٣٧
لو رجعت أحداً بغيري رجمت هذه	٩	٢٠	لو كنت متخذاً من أمي خليلاً لاتخذت		
لو رجعت أحداً بغيري رجمت هذه	٦	٥٩٣	أبا بكر	٤	٢٧
لو سألتني هذه القطعة ما أعطيتها	١٠	٤٣٦	لو كنت متخذاً من أمي خليلاً	١٠	٢٨٦
لو سلك الناس وادياً أو شعباً	١٠	١١	لو كنت متخذاً من أمي خليلاً	٩	٤٣
لو سلك الناس وادياً	٧	٥٥٤	لو كنت متخذاً من هذه الأمة خليلاً	٩	٤٢
لو طلقت مرة أو مرتين... (من قول ابن عمر)	٦	٤٩٢	لو لبثت في السجن ما لبث يوسف	٩	٤٤٠
لو علم النبي ﷺ من النساء ما حصل.. (من قول عائشة)	٢	٤٦١	لو لم أحك شعر رأسي إلا برجلي		
لو علمت أنك تسمعن لي لحبرته لك تحبيراً	٦	١١٠	لحككت	٥	٦٠٣
لو علمت أنك تنظر لطعنت بها في عينك	٧	٥٨٦	لو لم أر النبي ﷺ يسجد... (مسجدة الانشقاق)	٤	١٦٣
لو قال: إن شاء الله لم يحنث	١٠	٣٠١	لو لم تكن ريبيتي ما حلت لي	٦	٢٢٩
لو قال: إن شاء الله لجاهلوا في سبيل الله	٧	٥٤٨	لو مدي الشهر لو اصلت	١٠	١٠
لو قال: إن شاء الله لكان دركاً لحاجته	٧	٦٦٣	لو يعطى الناس بدعواهم	٩	٦٢٣
			لو يعلم البار بين يدي المصلى ماذا عليه	٢	٤٠
			لو يعلم البار بين يدي المصلى	٢	٤٢٤

الصفحة	الجزء	طرف الحديث	الصفحة	الجزء	طرف الحديث
		ليأتين على الناس زمان يطوف الرجل فيه بالصدقة..... ٤	٦٤٠	٢	لو يعلم الناس ما في النداء والصف الأول..... ٢
٦٣١	٤	ليبلغ الشاهد الغائب..... ١٥			لو يعلم الناس ما في النداء والصف الأول..... ٦
٢٧	١٥	ليت رجلاً صالحاً من أصحابي يحرمني الليلة..... ٩	٤٣٢	٦	لولا الهجرة لكنت امرأاً من الأنصار..... ٧٤
٦٧٨	٩	ليحجن البيت وليعتمرون..... ٥	٥٥٤	٧٤	لولا الهجرة لكنت امرأاً من الأنصار..... ١١
٢٩٨	٥	ليدخل الجنة من أمي سبعون ألفاً..... ٧	١١	١١	لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم أن يصلوها..... ٢
٤٦٥	٧	ليدخل الجنة من أمي سبعون ألفاً..... ٧	٥٣٥	٢	لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك..... ١٠٨
٤٧٩	٧	ليراجعها ثم ليسكها حتى تظهر..... ٩	١٠٨	١٠٨	لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك..... ١٤
٥٨٧	٩	ليراجعها..... ٦	١٤	١٤	لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك..... ٣١
٤٨١	٦	ليرجع قائمكم ويوقظ نائمكم..... ٣	٤٧٤	٣١	لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك..... ١٠
١٠	٣	ليردن علي ناس من أصحابي الجوف..... ٧	١٠	١٠	لولا أن أشق على أمتي..... ١٣
٥١٢	٧	ليس أحد يحاسب يوم القيامة إلا هلك..... ٧	١٣	١٣	لولا أن النبي ﷺ نهانا أن ندعو بالموت..... ٢١٠
٤٦٠	٧	ليس التحصيص بشيء... (من قول ابن عباس)..... ٥	٢١٠	٢١٠	لولا أن رسول الله ﷺ نهانا أن ندعو بالموت..... ٥
٤٩١	٥	ليس السنة بأن لا تطروا..... ١			لولا أن رسول الله ﷺ نهانا أن ندعو بالموت..... ٢١٠
١٥١	١	ليس الغنى عن كثرة العرض..... ٧	٢١٠	٧	لولا أن قومك حديث عهد بالجاهلية..... ١١
٣٢٤	٧	ليس المسكين الذي ترد الأكلة والاكثان..... ٥	٣٠٦	٧	لولا أن قومك حديث عهد بالكفر لبنى الكعبة..... ١
٨٩	٥	ليس المسكين الذي يعرف على الناس..... ٥	١١	١١	لولا أن معي الهدى لأحللت..... ٢٤١
٩٢	٥	ليس المسكين بالطواف الذي ترد اللقمة والمقتان..... ٤	٢٤١	٥	لولا أنت ما اعتدنا..... ٧
٤٨٣	٤	ليس المسكين بالطواف..... ١	٧	٧	لولا أنه أمر حق، ووعد صادق، وسبيل نأتيه..... ٤
٥٧	١	ليس الواصل بالمكافئ..... ١	٤٨٦	٤	لولا أني رأيت النبي ﷺ يقبلك... (من قول عمر)..... ٥
٤١٢	٧	ليس فاك ولكن المؤمن إذا حضره الموت..... ٧	٤٦٩	٥	لولا أني رأيت رسول الله ﷺ فعله..... ٤
٧٧	٣	ليس صلاة أقل على المتأقين..... ٣	١٩١	٤	لولا أني رأيت رسول الله ﷺ قبلك ما قبلتك..... ٥
		ليس على الأرض من أنجاس القوم شيء..... ٢	٣٢٣	٥	لولا حدثان قومك بالكفر..... ٥
٢٨	٢	ليس على المسلم صدقة في عبده..... ٥	٢٨٣	٥	لولا حدثان قومك بالكفر لفعلت..... ٥
٦٩	٥	ليس على المسلم في عبده ولا فرسه..... ٥	٢٧٥	٥	لولا ما كان من كتاب الله لكان لي ولها شأن..... ٦
٤٢	٥	ليس على المسلم في فرسه وغلामه صدقة..... ٥	٥٨٧	٦	لولا ما مضى من كتاب الله..... ٩
٦٩	٥	ليس في النوم تفريط..... ٢	٢٠٢	٩	
٤٤٢	٢	ليس في النوم تفريط..... ٢			
٥٤٣	٢	ليس فيما أقل من خمسة أوسق صدقة..... ٥			
١٠١	٥	ليس فيما دون خس أواق صدقة..... ٤			
٦١٧	٤				

طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة
ليس فيما دون خمس أوسق صدقة	٤	٦٠٦	أدناهم	٩	٢٢٥
ليس فيما دون خمس ذود صدقة من الإبل	٥٠	٤٥٠	ما أبقيت لأهلك	٥	٦
ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة	٥٠	٩٤	ما اجتنب الكيثار	٢	٤٥٣
ليس فيما دون خمسة أوسق من التمر	٥٠	٦٤	ما أجد لكم إلا أن تلحقوا بإبل رسول الله	٩	١٢٤
ليس فيها حلة العرش	٧	٤٢٧	ما أحب أن لي مثل أحد ذهباً أفقه كله	٤	٦٢٠
ليس كما تظنون، إنها هو كما قال لقمان لابنه	٩٠	٣٤٢	ما أحد أصبر على أذى سمعه من الله	١٠	٢٢٧
ليس لنا مثل السوء	٣	٣٦٥	ما أدركتم فصلوا وما فاتكم فأتموا	١	٢٢٥
ليس من البر الصيام في السفر	٢٠	١٧٧	ما أدركتم فصلوا وما فاتكم فأتموا	٣	٤٣
ليس من البر الصيام في السفر	٢	٤٥٥	ما أدركتم فصلوا وما فاتكم فأتموا	٤	٥١٢
ليس من البر الصيام في السفر	٦	٣٣٧	ما أدركتم فصلوا وما فاتكم فأقضوا	٢	١٥٧
ليس من بلد إلا سبطوه الدجال	٥	٦٦٧	ما أدري ما يفعل به؟	٩	٤٤٩
ليس من نفس تقتل ظمأً	١٠	١١٤	ما أذن الله لشيء ما أذن للنبي ﷺ	١٠	٤٦٨
ليس منا من تطير	٧	٣٥٨	ما أذن الله لشيء ما أذن للنبي	٦	٧٣
ليس منا من ضرب الخدود وشق			ما أذن الله لشيء ما أذن للنبي	١٠	٥٤٦
الجيوب	٤	٤٧٤	ما أرى شيطانك إلا قد تركك فأنزله الله	٦	٩
ليس منا من ضرب الخدود	٤	٤٧٥	ما أسفل من الكعيبين ففي النار	١	٤٢٧
ليس منا من لطم الخدود	٤	٤٦٤	ما أسفل من الكعيبين ففي النار	٧	٤٤٧
ليس منا من لم يتغن بالقرآن	١٠	٥٢٧	ما أسفل من الكعيبين ففي النار	٧	٤٥٢
ليست السنة ألا تمطروا	٤	١١٤	ما أسفل من الكعيبين من الإزار ففي		
ليست السنة ألا تمطروا	٤	٩٥	النار	٧	٤٥٠
ليست نفس مخلوقة إلا الله خلقها	١٠	٣٣٤	ما اعتمر رسول الله ﷺ في رجب	٥	٥٠٤
ليصين أقواماً سفع من النار	١٠	٤٢٢	ما أعددت لها؟	٩	٥٨٠
ليكونن أقوام من أمي يستحلون	٦	٧٤	ما أعلم النبي ﷺ رأى رجلاً مرققاً، حتى		
ليني منكم أولوا الأحلام والنهي	٣	٥١٤	لحق	٧	٣٣٧
ليني منكم أولوا الأحلام والنهي	٣	٥٤٦	ما أعلم والله خير مما لا أعلم... (من)		
ليتهن عن ذلكم أولوا لخطفتن أبصارهم	٣	٢٣٠	قول أبي سعيد لمروان	٣	٦١٧
ليوقظ النائم ويرجع القائم	٣	٥٢٣	ما أكل آل محمد ﷺ أكلتين... (من قول		
المؤمن إذا حضره الموت بشره برضوان الله	٧	٤١٧	عائشة)	٧	٣٣٦
المؤمن الذي يخالف الناس	٧٠	٣٩٠	ما السرى يا جابر؟	٢	٢١٦
المؤمن الذي يقرأ القرآن ويعمل به			ما ألفاه السحر عندي إلا نائمًا... (قول		
كالأترجة	٦	١٢٨	عائشة)	٤	٢٢٧
المؤمن القوي خير	١٠	١٢	ما الفقر أخشى عليكم، ولكن أخشى عليكم	٧	٢٩٨
المؤمن لا ينجس حيا، ولا ميتاً	١	٤٨٩	ما ألفيته سحرًا إلا نائمًا	٣	١٩٧
المؤمن لا ينجس	١	٤٧٢	ما المسئول عنها بأعلم من السائل	١٠	٢٣٣
المؤمن لا ينجس	٤	٤١٣	ما أمرت بتشديد المساجد	٢	٣٣٩
المؤمنون متكافأ دماؤهم، ويسعى بلمتهم			ما أنا إلا رجل من المسلمين... (من)		

طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة
قول علي	١	٤٧٧	ما بين المشرق والمغرب قبله	١	٣٩٥
ما أنا إلا رجل من المسلمين... (من)			ما بين المشرق والمغرب قبله	٣	٢٥٣
قول علي	١	٦٣٥	ما بين يتي ومنبري روضة من رياض		
ما أنا حلتكم بل الله حلتكم	٧	٦٦١	الجنة	٢	٣٤٣
ما أنا حلتكم	٧	٥٣٥	ما بين يتي ومنبري روضة من رياض		
ما انتقم رسول الله ﷺ لنفسه في شيء	٩	١٩٩	الجنة	٥	٦٦٩
ما انتقم رسول الله ﷺ لنفسه قط	٩	٢٦٥	ما بين يتي ومنبري روضة من رياض	٧	٥١٥
ما أنزل الله داء إلا أنزل له شفاء	٧	٣٥٥	ما بين يتي ومنبري روضة	٤	٥٥٣
ما أنهر الدم وذكر اسم الله عليه فكلوا	١٠	٣٠٥	ما بين يتي ومنبري	١٠	١٣٦
ما أنهر الدم	١٠	٥٤	ما بين يتي ومنبري	٤	٢٩٤
ما أنهر الدم، وذكر اسم الله عليه	١	٤٦١	ما بين خلق آدم إلى قيام الساعة	١	٥٠٨
ما أهل رسول الله ﷺ إلا من عند			ما بين قري ومنبري	٧	٥١٥
المسجد	٥	٢٠٤	ما بين لابتها حرام	٥	٦٥٦
ما أول النبي ﷺ على شيء من نسائه ما			ما بين مجيء الإمام إلى انقضاء	٣	٥٥٧
أولم على زينب	٦	٣٤٥	ما بين منكى الكافر	٧	٤٧٨
ما بال أحدكم يقوم مستقبل ربه فيستخف	٢	٤٦٧	ما تجلدون في التوراة في شأن الرجم؟	٩	١٨٦
ما بال أقوام يتزهدون	١٠	٩١	ما تجلدون في كتابكم؟	٩	١٤٨
ما بال أقوام يرفعون أبصارهم إلى السماء	٣	٢٣٠	ما ترددت عن شيء أنا فاعله	١٠	٤٤٥
ما بال أقوام يشترطون شروطاً ليست في			ما ترك النبي ﷺ السجدين بعد العصر		
كتاب الله	٢	٣٤٨	عندي قط	٢	٥٦٩
ما بال أقوام يشترطون شروطاً	٦	١٨٢	ما تركت استلام هذين الركنين في		
ما بال أقوام يقولون كذا وكذا، إني أصلي	١	١١٣	شدة... (من قول ابن عمر)	٥	٣١٨
ما بال الرجل نستعمله على عمل فيرجع	٥	١٣٢	ما تركت بعدي فتة أضر على الرجال	٧	٤٧٥
ما بال العامل نبعثه	٩	٦١٧	ما تركت بعدي فتة أضر على	٦	١٧٨
ما بال العامل نستعمله	٧	٥٤٥	ما تزوجت؟	٦	١٥٥
ما بال هذا؟	٥	٦٣٩	ما تشيرون على في قوم يسبون أهلي	١٠	١٩٢
ما بال هذه النمرة	٢	٣٢٢	ما تصنع بإزارك إن ليست لم يكن عليها	٦	١٦٦
ما بال هذه النمرة؟	٦	٣٦١	ما تصنع بإزارك، إن لبسته	٦	٨٣
ما بال هذه النمرة؟	٧	٦٢٧	ما تصنع بإزارك؟	٦	٢٥٤
ما بالكُم؟... (لما خلعوا نعالهم)	١	٥٧٤	ما تصنعون بها؟	١٠	٥٤٤
ما بعث الله من نبي إلا أنذر	١٠	٣٢٩	ما تقتل نفس ظلماً إلا كان على ابن آدم		
ما بعث الله من نبي ولا استخلف من خليفة	٩	٦٤٦	الأول	٤	٤٥٣
ما بعث نبي إلا أنذر أمته الأور الكذاب	٩	٥٥٤	ما تقرب أحد إلى الله بشيء أحب إليه	٧	٦٥٨
ما بعد فإن خير الحديث كتاب الله	٣	٥٤٠	ما تقرب إلي عبدي بشيء		
ما بقي من الناس أحد أعلم به			أحب... (قدسي)	٣	٦٢
مني... (من قول سهل)	٦	٤٦٩	ما تقرب إلي عبدي	٧	٣٣٩

الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث
٣	١٠٥	الضحى	٦	١٧٣	ما تقولون في هذا؟
٤	٢٧٠	ما رأيته صلى الضحى غير ذلك اليوم	١	٦٠١	ما تنخم النبي ﷺ نخامة إلا وقعت
١٠	٦٧	ما زال بكم الذي رأيتم من صنعكم	٧	٣١٣	ما جاءكم من هذا الهال وأنت غير مشرف
١	١٠٩	ما زالت أكلة خبير تعادني	٧	٤٨٢	ما جاءكم من هذا الهال
٧	٢٥٤	ما زالت أكلة خبير تعادني	٥	٨٣	ما جاءكم من هذا الهال، وأنت غير مشرف
١	٥٥	ما سئل شيئاً على الإسلام إلا أعطاه	٦	١٨١	ما حصلت فتنة منذ خلق آدم
١٠	٤٤٣	ما شاء الله كان، وما لم يشأ لم يكن	٦	٧١	ما حق امرئ مسلم له شيء يوصى فيه
٣	٤١	ما شأنكم؟	٧	٥٦٢	ما حكمكم على خلع نعالكم
٧	٦٠٤	ما شيع آل محمد ﷺ من خبز بر... (من قول عائشة)	١٠	٥٦٧	ما خبأت لك؟
٧	٣٣٦	ما شيع آل محمد ﷺ... (من قول عائشة)	١٠	٢١٧	ما خرجت لأبازر رجلين... (من قول علي)
٣	١٧٤	ما صليت وراء أحد قط أخف صلاة ولا أتم	٣	٣٦٢	ما خلا القيام والنعوذ
٦	٧٤	ما صليت وراء إمام قط أتم قراءة	١٠	٣٦٧	ما خلق الله أعظم من آية الكرسي
١	٢٥٧	ما صليت وراء إمام قط أخف صلاة	٩	١١١	ما خير النبي ﷺ بين أمرين إلا اختار أيسرهما
٣	١٦٧	ما صليت وراء إمام قط أخف صلاة	١٠	٥٠٦	ما خير النبي ﷺ بين شيئين
٣	١٧٤	ما صليت وراء إمام قط أخف صلاة	٦	١٤١	ما خير بين أمرين إلا اختار أيسرهما
٩	٥٨٦	ما صليت وراء إمام قط أخف صلاة... (من قول أنس)	٧	٥٦٨	ما رأيته أحسن في حلة همراء من النبي ﷺ
٢	٤١٢	ما صنع النبي ﷺ؟... (أي في داخل الكعبة)	٧	٣١١	ما رأيته أحداً أشد عليه الوجع من رسول الله
١٠	٣٢١	ما ظنك يا ابن الله بالثبها	٧	٣١١	ما رأيته أحداً أشد عليه الوجع من رسول الله
١٠	٣٣٤	ما عليكم أن لا تفعلوا	٦	٣٤٦	ما رأيته أحداً أشد عليه الوجع من رسول الله
٦	٢٤٨	ما عندك؟	٣	٦٣٤	ما رأيته أحداً أشد عليه الوجع من رسول الله
٥	٦٤٩	ما عندنا شيء إلا كتاب الله (من قول علي)	٥	٤٠٤	ما رأيته أحداً أشد عليه الوجع من رسول الله
٩	٦٨	ما غرت على امرأة لرسول الله ﷺ كما غرت على امرأة... (من قول عائشة)	٤	٢٣٨	ما رأيته أحداً أشد عليه الوجع من رسول الله
٦	٤٤٩	ما غرت على امرأة... (من قول عائشة)	٤	٢٣٨	ما رأيته أحداً أشد عليه الوجع من رسول الله
١٠	٤٧٠	ما فرحت بعد الإسلام فرحي... (من قول ابن أبي سلمة)	٤	٢٦٩	ما رأيته أحداً أشد عليه الوجع من رسول الله
٣	١٥٢	ما قال لي شيء صنعت لم صنعت هذا	١	٥٢٠	ما رأيته أحداً أشد عليه الوجع من رسول الله
٩	٢٨٩	ما قطع من البهيمة وهي حية فهو ميتة	٣	٦٤١	ما رأيته أحداً أشد عليه الوجع من رسول الله
٧	٦١٧	ما كان لنبي أن يكون	٥	١٦٤	ما رأيته أحداً أشد عليه الوجع من رسول الله

الصفحة	الجزء	طريف الحديث	الصفحة	الجزء	طريف الحديث
٦	٦	ما من الأنبياء نبي إلا أعطي من الآيات	١٦٦	٧	ما كان لشيء أن
٥٤	١٠	ما من الأنبياء نبي	٤٤٤	٧	ما كانت في شيء إلا كثرت
٤٠٨	٤	ما من الناس من مسلم يتوفى له ثلاث لم يبلغوا الحنث	٥٨٤	٢	ما كنت أصلي العصر... (من قول عمر)
٢١٢	١٠	ما من أيام العمل الصالح فيهن أحب إلى الله	٥٦٧	٣	ما كنا نقبل ولا نتغدي... (من قول سهل)
٦٤	٥	ما من رجل تكون له إبل أو بقرة أو غنم لا يؤدي	٥٤٨	٥	ما كنت أرى الوجع بلغ بك ما أرى
٣٦١	١	ما من رجل مسلم يموت فيقوم على جنازته	٥٥١	٥	ما كنت أرى الوجع بلغ بك ما أرى
٤٨٤	٧	ما من رجل مسلم يموت، فيقوم على جنازته أربعون	٤٨٤	١٠	ما كنت أظن أن الله ينزل في برأقي
٦٣٩	٢	ما من شيء كنت لم أراه إلا قد رأيته في مقامي هذا	٤٨٧	٥	ما كنت تطوفين بالبيت
١٣٨	٤	ما من شيء كنت لم أراه إلا قد رأيته في مقامي	١١٨	٣	ما كنت لأصيب منك خيرًا... (من قول حفصة)
٥٠١	١	ما من شيء لم أراه	١٨٤	٣	ما كنت لأصيب منك خيرًا... (من قول عائشة)
٦٤	١٠	ما من شيء لم أراه	١٠٣	٩	ما كنت لأقيم حلقا علي أحد... (من قول علي)
٥٣٩	٣	ما من شيء لم أكن أريته إلا قد رأيته	٦٠٥	٦	ما لفاطمة ألا تنقي الله... (من قول عائشة)
٢٤٤	١	ما من شيء لم أكن أريته	١٥٦	٢	ما لك أنفستي؟
٦٠٢	٤	ما من صاحب ذئب، ولا ففصة لا يؤدي منها حقها	٣٠٧	٤	ما لك تأخرت؟
٥٧٧	٩	ما من عبد استرعه الله رعية فلم يحطها	١٥٥	٦	ما لك وللعذارى ولعابها
٤٩٤	٧	ما من عبد قال لا إله إلا الله	٥٥٩	٦	ما لك ولها، معها الحذاء
٣٧٧	٤	ما من عبد قال لا إله إلا الله، ثم مات على ذلك	٥٩٠	٣	ما لم يأمرنا بمعضية
٣٦٠	١٠	ما من قلب من قلوب بني آدم إلا وهو بين أصبعين	٤٨٨	١٠	ما لم يكن جنبًا
٥١٠	٩	ما من قلب من قلوب بني آدم إلا وهو بين أصبعين	٣٨٠	٣	ما لم يكن جنبًا
٥٣٩	٧	ما من مسلم يدعو لأخيه	٥٤٢	٧	ما لي أجد منك ريح الأصنام؟
٤١٤	٧	ما من مسلم يصلي عليه ما يبلغ	٥٤٢	٧	ما لي أرى عليك حلية أهل النار؟
٥٠٦	٤	ما من مسلم يصيه أدنى إلا حانت عنه خطاياه	٢٨٧	٦	ما لي اليوم في النساء من حاجة
٣٣١	٧	ما من مسلم يصيه أدنى شوكة فما فوقها	٨٠	٦	ما لي في النساء من حاجة
٣١٢	٧	ما من مسلم يصيه أدنى مرض فما سواه	٦٥٦	٩	ما مست يد رسول الله ﷺ يد امرأة
٣٣١	٧	ما من مسلم يصيه أدنى مرض فما سواه	٥٧١	٧	ما مست حريرا البين من كفه ﷺ
			٨١٠	٦	ما معك من القرآن
				١٠	ما من أحد أغير من الله أن يزي عبده أو تزني أمته
			٣١٧	١٠	ما من أحد أغير من الله من أجل ذلك
			٣١٧	١٠	ما من أحد أغير من الله
			٣٤٧	١٠	ما من أحد يشهد أن لا إله إلا الله

طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة
ما من مسلم يصيبه أذى، إلا حات الله	٧	٣١١	ما من امرأة تقدم بين يديها	١٠	١٠٢
عنه خطايا	٧	٣١١	ما هذا الاشتمال الذي رأيت؟	٢	٢١٦
ما من مسلم يصيبه هم أو غم	٧	٣٠٨	ما هذا؟	٦	٣٢٠
ما من مسلم يموت فيقوم على جنازته	٧	٥١٧	ما هذه بأول بركتكم يا آل أبي	٦	٣٣٤
ما من مصيبة تصيب المسلم إلا كفر الله	٧	٣٠٨	بكر... (من قول أسيد)	٦	٣٣٤
بها	٧	٣٠٨	ما هي بأول بركتكم... (أسيد بن	٦	٣٣٤
ما من مكولم في سبيل الله	٧	٥٠٣	حضر)	٢	١٥٦
ما من مكولم يكلم في سبيل الله إلا جاء يوم	٧	٥٠٣	ما ييكلك يا هتاه؟	٥	٢٤٣
القيامة	١٠	٢٠١	ما ييكلك؟... (لعائشة حينما حاضت في	٥	٢٤٣
ما من مكولم يكلم	١٠	٤٩٢	الحج)	٢	١٨١
ما من مولود إلا يولد على الفطرة	٤	٥٧٧	ما يدرك لعل الله اطلع عليهم فقال: اعملوا	٢	١٨١
ما من مولود إلا يولد على الفطرة، فأبواه	٤	٥٧٧	ما شتم	٩	٣٤٣
يهودانه	٤	٥٧٥	ما يزال الرجل يسأل الناس حتى يأتي	٩	٣٤٣
ما من مولود ولد إلا نخسه الشيطان	٦	٣٤٠	يوم القيامة	٥	٨٧
ما من مولود يولد إلا نخسه الشيطان	١	٣٨٨	ما يسرني أن عندي مثل أحد هذا فعيا	٧	٣١٩
ما من نسمة كائنة إلى يوم القيامة إلا هي	٦	٤٢٩	ما يصيب المسلم من نصب ولا وصب	٧	٣٠٩
كائنة	٦	٤٢٩	ما يضركم؟ (المسيح الدجال)	٩	٥٤٥
ما من وال يلي رعية من المسلمين فيموت	٩	٥٧٨	ما يعجلك	٦	١٥٥
وهو غاش	٩	٥٧٨	ما يعجلك؟	٦	٤٦٧
ما من يوم يصبح العباد فيه إلا ملكان	٥	٣٩	ما يكون عندي من خير لا أدخره	٧	٣٥٢
ما من صائم إلا رسول الله ﷺ وعبد الله	٥	٣٩	ما يكون عندي من خير	٥	٨٢
بن رواحة	٢	٤٥٦	ما يتظرها أحد من أهل الأرض غيركم	٢	٥٣
ما منعك أن تحجي معنا؟	٥	٥٠٨	ما ينقم ابن جبل إلا أنه كان فقيرا	٥	٨٠
ما منعك أن تصلي معنا؟	١	٨٥	الماء لا يجنب	١	٥٢٧
ما منعك من الحج؟	٥	٦٣١	مات ﷺ ودعه مرهونة عند يهودي	١	٣٢
ما منعك يا فلان أن تصلي مع القوم؟	٢	١٨٠	مات النبي ﷺ ولم يجمع القرآن غير	١	٣٢
ما منعك... (للذي جلس ولم يصلي)	١	٦١٩	أربعة	٦	٤٣
ما منعكم أن تعلموني؟	٤	٤٠٦	مات عن تسع من النساء	٦	١٨٩
ما منعكم... (ي: الصلاة)	٢	٥٥٣	مات وآخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة	١	١٩٧
ما منكم أحد إلا سيكلمه ربه	١	٤٩٠	مات لنا شاة فلبينا مسكها	٧	٦٠٦
ما منكم من أحد إلا سيكلمه ربه	١	٤١٢	ما حق امرئ مسلم له شيء يوصي	٦	٧٠
ما منكم من أحد إلا سيكلمه	٧	١٦٢	ماذا معك من القرآن	٦	٨٣
ما منكم من أحد إلا كتب مقعده	١	٥٥٢	ماذا معك من القرآن؟	٦	٢٤٨
ما منكم من أحد إلا وسيكلمه الله يوم القيامة	٧	٤٦٣	المال كثير العهد قريب	٧	٥٥٦
ما منكم من أحد ولا وقد كتب مقعده	٧	٤٠٢	اللعن بالقرآن مع الكرام البررة	١٠	٥٤٤
ما منكم من أحد، ما من نفس منقوسة	٤	٥٨٨	المبطون شهيد، والمطمون شهيد	٧	٤٠٧

الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث
المدينة كالكبر تنفي خبيثها، وينصح طيبها ٥ ٦٦٨	٤٤١ ٦	المدينة كالكبر تنفي خبيثها، وينصح طيبها ٥ ٦٦٨	٤٤١ ٦	المدينة كالكبر تنفي خبيثها، وينصح طيبها ٥ ٦٦٨	المدينة كالكبر تنفي خبيثها، وينصح طيبها ٥ ٦٦٨
المدينة يأتيها الدجال فيجد الملائكة يحرسونها ٩ ٥٥٥	٢٣٠ ٢	المدينة يأتيها الدجال فيجد الملائكة يحرسونها ٩ ٥٥٥	٢٣٠ ٢	المدينة يأتيها الدجال فيجد الملائكة يحرسونها ٩ ٥٥٥	المدينة يأتيها الدجال فيجد الملائكة يحرسونها ٩ ٥٥٥
المدينة يأتيها الدجال ١٠ ٤٥٩	٤٦٤ ٧	المدينة يأتيها الدجال ١٠ ٤٥٩	٤٦٤ ٧	المدينة يأتيها الدجال ١٠ ٤٥٩	المدينة يأتيها الدجال ١٠ ٤٥٩
مر النبي ﷺ على قبر منبوذ فأمرهم وصفا ٣ ٤٢٩	٤١ ٥	مر النبي ﷺ على قبر منبوذ فأمرهم وصفا ٣ ٤٢٩	٤١ ٥	مر النبي ﷺ على قبر منبوذ فأمرهم وصفا ٣ ٤٢٩	مر النبي ﷺ على قبر منبوذ فأمرهم وصفا ٣ ٤٢٩
مر النبي ﷺ بديار ثمود ٢ ٣٢٠	٥٧٣ ٦	مر النبي ﷺ بديار ثمود ٢ ٣٢٠	٥٧٣ ٦	مر النبي ﷺ بديار ثمود ٢ ٣٢٠	مر النبي ﷺ بديار ثمود ٢ ٣٢٠
مر النبي ﷺ بقبر منبوذ فأمناء، فصفنا ٤ ٥١٣	٢٧٢ ٧	مر النبي ﷺ بقبر منبوذ فأمناء، فصفنا ٤ ٥١٣	٢٧٢ ٧	مر النبي ﷺ بقبر منبوذ فأمناء، فصفنا ٤ ٥١٣	مر النبي ﷺ بقبر منبوذ فأمناء، فصفنا ٤ ٥١٣
مر النبي ﷺ على قبر منبوذ فأمرهم وصلوا خلفه ٤ ٥٣٠	٥٧٨ ٤	مر النبي ﷺ على قبر منبوذ فأمرهم وصلوا خلفه ٤ ٥٣٠	٥٧٨ ٤	مر النبي ﷺ على قبر منبوذ فأمرهم وصلوا خلفه ٤ ٥٣٠	مر النبي ﷺ على قبر منبوذ فأمرهم وصلوا خلفه ٤ ٥٣٠
مر برأس التمثال فليقطع حتى يكون كهية الشجرة ٩ ٤٧٢	٢٧٢ ٧	مر برأس التمثال فليقطع حتى يكون كهية الشجرة ٩ ٤٧٢	٢٧٢ ٧	مر برأس التمثال فليقطع حتى يكون كهية الشجرة ٩ ٤٧٢	مر برأس التمثال فليقطع حتى يكون كهية الشجرة ٩ ٤٧٢
مر برأس التمثال فليقطع حتى يكون ١٠ ٣٢٨	٦٤ ٦	مر برأس التمثال فليقطع حتى يكون ١٠ ٣٢٨	٦٤ ٦	مر برأس التمثال فليقطع حتى يكون ١٠ ٣٢٨	مر برأس التمثال فليقطع حتى يكون ١٠ ٣٢٨
مر برأس التمثال فليقطع ١٠ ٣٣٧	٥٦٥ ١٠	مر برأس التمثال فليقطع ١٠ ٣٣٧	٥٦٥ ١٠	مر برأس التمثال فليقطع ١٠ ٣٣٧	مر برأس التمثال فليقطع ١٠ ٣٣٧
المرء على دين خليله فلينظر أحدكم من يخالل ١٠ ٣٥٤	مثل المؤمن كالخامة من الزرع تفثيها ٧ ٣٠٩	المرء على دين خليله فلينظر أحدكم من يخالل ١٠ ٣٥٤	مثل المؤمن كالخامة من الزرع تفثيها ٧ ٣٠٩	المرء على دين خليله فلينظر أحدكم من يخالل ١٠ ٣٥٤	المرء على دين خليله فلينظر أحدكم من يخالل ١٠ ٣٥٤
المرء كالضلع إن أقمته ٦ ٣٦٦	مثل المؤمن كمثل الخامة من الزرع ٧ ٣٠٩	المرء كالضلع إن أقمته ٦ ٣٦٦	مثل المؤمن كمثل الخامة من الزرع ٧ ٣٠٩	المرء كالضلع إن أقمته ٦ ٣٦٦	المرء كالضلع إن أقمته ٦ ٣٦٦
مرة ثلاثين ومرة تسعاً وعشرين ٦ ٥٧٩	مثل المؤمن كمثل خامة ١٠ ٤٥٥	مرة ثلاثين ومرة تسعاً وعشرين ٦ ٥٧٩	مثل المؤمن كمثل خامة ١٠ ٤٥٥	مرة ثلاثين ومرة تسعاً وعشرين ٦ ٥٧٩	مرة ثلاثين ومرة تسعاً وعشرين ٦ ٥٧٩
مرحباً بالأخ الصالح والنبي الصالح ٧ ٣١٤	مثل المنافق الذي يقرأ القرآن كالريحانة ٦ ١٢٩	مرحباً بالأخ الصالح والنبي الصالح ٧ ٣١٤	مثل المنافق الذي يقرأ القرآن كالريحانة ٦ ١٢٩	مرحباً بالأخ الصالح والنبي الصالح ٧ ٣١٤	مرحباً بالأخ الصالح والنبي الصالح ٧ ٣١٤
مرحباً بالقوم أو الوفد غير خزاي ولا ندامى ١ ١٦٢	مثل ما بعثني الله به من الهدى ١ ٢٣٠	مرحباً بالقوم أو الوفد غير خزاي ولا ندامى ١ ١٦٢	مثل ما بعثني الله به من الهدى ١ ٢٣٠	مرحباً بالقوم أو الوفد غير خزاي ولا ندامى ١ ١٦٢	مرحباً بالقوم أو الوفد غير خزاي ولا ندامى ١ ١٦٢
مرحباً بالوفد والقوم ١٠ ٤٤	مثلي ومثل ما بعثني الله ٧ ٣٧٨	مرحباً بالوفد والقوم ١٠ ٤٤	مثلي ومثل ما بعثني الله ٧ ٣٧٨	مرحباً بالوفد والقوم ١٠ ٤٤	مرحباً بالوفد والقوم ١٠ ٤٤
مرحباً بأم هانئ ٢ ٢١٣	مثنى مثنى، فإذا خشى الصباح صلى واحدة ٢ ٣٧٨	مرحباً بأم هانئ ٢ ٢١٣	مثنى مثنى، فإذا خشى الصباح صلى واحدة ٢ ٣٧٨	مرحباً بأم هانئ ٢ ٢١٣	مرحباً بأم هانئ ٢ ٢١٣
مرضت فعادني رسول الله ﷺ وأبو بكر ٩ ١٨	مثنى مثنى، فإذا خشيت الصباح فأوتر بواحدة ٢ ٣٧٩	مرضت فعادني رسول الله ﷺ وأبو بكر ٩ ١٨	مثنى مثنى، فإذا خشيت الصباح فأوتر بواحدة ٢ ٣٧٩	مرضت فعادني رسول الله ﷺ وأبو بكر ٩ ١٨	مرضت فعادني رسول الله ﷺ وأبو بكر ٩ ١٨
مره فليتكلم وليستظل ٧ ٦٣٦	مج رسول الله ﷺ في وجهه ١ ٥١٦	مره فليتكلم وليستظل ٧ ٦٣٦	مج رسول الله ﷺ في وجهه ١ ٥١٦	مره فليتكلم وليستظل ٧ ٦٣٦	مره فليتكلم وليستظل ٧ ٦٣٦
مره فليراجعها، ثم ليطلقها طاهراً أو حاملاً ٢ ١٦٦	مج رسول الله ﷺ في وجهه ٧ ٢١٦	مره فليراجعها، ثم ليطلقها طاهراً أو حاملاً ٢ ١٦٦	مج رسول الله ﷺ في وجهه ٧ ٢١٦	مره فليراجعها، ثم ليطلقها طاهراً أو حاملاً ٢ ١٦٦	مره فليراجعها، ثم ليطلقها طاهراً أو حاملاً ٢ ١٦٦
مره فليراجعها، ثم ليمسكها ٦ ٤٧٩	مجذني عبدي ١٠ ٣٧٩	مره فليراجعها، ثم ليمسكها ٦ ٤٧٩	مجذني عبدي ١٠ ٣٧٩	مره فليراجعها، ثم ليمسكها ٦ ٤٧٩	مره فليراجعها، ثم ليمسكها ٦ ٤٧٩
مروا أبابكر فليصل بالناس ١٠ ٩٣	مجوس هذه الأمة ١٠ ٢٣٦	مروا أبابكر فليصل بالناس ١٠ ٩٣	مجوس هذه الأمة ١٠ ٢٣٦	مروا أبابكر فليصل بالناس ١٠ ٩٣	مروا أبابكر فليصل بالناس ١٠ ٩٣
مروا أبابكر فليصل بالناس ٣ ١١٧	مجوس هذه الأمة ١٠ ٥٠٩	مروا أبابكر فليصل بالناس ٣ ١١٧	مجوس هذه الأمة ١٠ ٥٠٩	مروا أبابكر فليصل بالناس ٣ ١١٧	مروا أبابكر فليصل بالناس ٣ ١١٧
مروا أبابكر فليصل بالناس ٤ ٣١٦	المدة التي كان رسول الله ﷺ ماد ١ ٣٨	مروا أبابكر فليصل بالناس ٤ ٣١٦	المدة التي كان رسول الله ﷺ ماد ١ ٣٨	مروا أبابكر فليصل بالناس ٤ ٣١٦	مروا أبابكر فليصل بالناس ٤ ٣١٦
مروا أبابكر فليصل للناس ٣ ٩٠	المدينة حرم ما بين غيري إلى نور ٩ ٦٨	مروا أبابكر فليصل للناس ٣ ٩٠	المدينة حرم ما بين غيري إلى نور ٩ ٦٨	مروا أبابكر فليصل للناس ٣ ٩٠	مروا أبابكر فليصل للناس ٣ ٩٠
مروا أبابكر فليصل بالناس ١٠ ٩٣	المدينة حرم من غيري إلى كذا ١٠ ٨٩	مروا أبابكر فليصل بالناس ١٠ ٩٣	المدينة حرم من غيري إلى كذا ١٠ ٨٩	مروا أبابكر فليصل بالناس ١٠ ٩٣	مروا أبابكر فليصل بالناس ١٠ ٩٣
مروا أبابكر ٣ ١٧٩	المدينة حرم من كذا إلى كذا ٥ ٦٤٥	مروا أبابكر ٣ ١٧٩	المدينة حرم من كذا إلى كذا ٥ ٦٤٥	مروا أبابكر ٣ ١٧٩	مروا أبابكر ٣ ١٧٩
مروا أبابكر ثابت يتعوذ ٧ ٦١٠	المدينة كالكبر تنفي خبيثها وتنصح طيبها ٩ ٦٥٤	مروا أبابكر ثابت يتعوذ ٧ ٦١٠	المدينة كالكبر تنفي خبيثها وتنصح طيبها ٩ ٦٥٤	مروا أبابكر ثابت يتعوذ ٧ ٦١٠	مروا أبابكر ثابت يتعوذ ٧ ٦١٠
	المدينة كالكبر تنفي خبيثها ٩ ٦٥٨		المدينة كالكبر تنفي خبيثها ٩ ٦٥٨		المدينة كالكبر تنفي خبيثها ٩ ٦٥٨

الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث
٢٢٠	٢	ما يضحك أحدكم؟ أو لم يضحك أحدكم مما يفعل	٢١٦	٧	مروا أبناءكم بالصلاة لسبع
٦٣٣	٤	من ابتلي من هذه البنات بشيء، كن له سترًا من النار	١٨٩	٩	مروا أبناءكم بالصلاة لسبع
٤٢	٦	من أبو زيد؟ قال: أحد عمومتي... (من قول أنس)	٥٢٩	٣	مري غلامك التجار أن يعمل لي أعوادًا
١٥٣	١٠	من أتاكم وأمركم جميع	١٥	٥	المسبل والمنان والمتفق سلعته
٦١٣	٤	من أتاه الله ما لا فلم يود زكاته	٣٧٣	٧	المسبل والمنان
١٣٥	١	من اتبع جنازة مسلم إيمانًا واحتسابًا	٤١٧	٧	مستريح ومستراح منه
٤٩	٦	من اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه	٤٠٢	١٠	مستقرها تحت العرش
٣٦٧	١	من أتى عرافًا فسأله عن شيء لم تقبل	٤٨٢	١	مسح على الخفين
٢٤٠	١٠	من أتى كاهنًا أو عرافًا	٣٦٤	٩	المسلم أخو المسلم
٤٣٢	٧	من أتى كاهنًا أو عرافًا	٣٦٥	٩	المسلم أخو المسلم
٥٦٨ ٥٦٧	١٠	من أتى كاهنًا فضدقه	٣٦٩	٩	المسلم أخو المسلم، لا يظلمه ولا يسلمه
٤٣٢	٧	من أتى كاهنًا فضدقه			المسلم لا يتنجس حيا... (من قول ابن عباس)
٧١٤	٧	من أحب أن يشتمل له الناس	٤١٢	٤	عباس)
٢٦٦	١	من أحب أن يحلق حبيبه حلقة من نار	٥٧	١	المسلم من سلم المسلمون
٦١١	٤	من أحب أن يزحزح عن النار ويدخل الجنة	٣٨٠	٧	المسلم من سلم المسلمون
٢٨٩	٧	من أحب أن يزحزح عن النار	٤٨٢	١	المصل أمامك
٤٢٦	٩	من أحب أن يزحزح عن النار	١٤٠	٧	مطعمه حرام ومليسه حرام
٦١	١	من أحب أن يزحزح عن النار، ويدخل الجنة	٣٥٦	٧	مع كل واحد سبعين ألفًا
٤٧٦	٢	من أحب أن يسأل عن شيء فليسأل	٢٣٧	١٠	مفاتيح الغيب خمس لا يعلمها إلا الله لا يعلم
٧٦	١٠	من أحب أن يسأل عن شيء	١١٤	٤	مفتاح الغيب خمس لا يعلمها إلا الله
٦٤٧	٧	من أحب أن يقرأ القرآن غضا طريا	٨١	٣	المقسطون على منابر من نور على يمين
٣٨٩	٧	من أحب أن ينظر إلى رجل من أهل	١٢	٢	مكانكم... (لما خرج إليهم في الصلاة)
٣٨٨	٧	من أحب أن ينظر إلى رجل	٢٣٦	٥	مكتوب بين عينيه كافر
٥١٧	٥	من أحب أن يهل بعمرة فليهل	٢٥	١	مكت النبي في مكة
٢١٤	٢	من أحب أن يهل بعمرة فليهل	٥٩٣	٣	ملأ الله قبورهم وأجوافهم نارا
٤٤	٤	من أحب أن يوتر بثلاث فليقبل	٢٦٤	٧	ملأ الله قبورهم ويوتهم نارا
٤١٢	٧	من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه	٤٨٩	٣	الملائكة تتأذى مما يتأذى منه بنو آدم
٤١٢	٧	من أحب لقاء الله أحب			الملائكة تصلي على أحدكم ما دام في
٥٠٩	٥	من أحب منكم أن يهل بالحج	٣٣٥	٢	مصلا
١٥٦	١٠	من أحدث في أمرنا هذا ما ليس	٧٨	٣	الملائكة تصلي على أحدكم
			٤١٥	٣	الملائكة تصلي عليه مادام في مصلاه
					الملائكة لا تدخل بيتًا فيه حائض، ولا جنب
			١٦٢	٢	جنب
			٥٩٩	٣	ملكتهها بما معك من القرآن
			١٥٢	٩	مم ذلك
			٣٦٤	٦	مما يتأذى منه بنو آدم

الجزء	الصفحة	طرق الحديث	الجزء	الصفحة
١٠٠	٢٧٤	القيامه	٧	٥٧٦
٦	٢١	من أقرأ هذه السورة... (من قول عمر)	٢٠	٢٢٠
١٦	٤٧٥	من أكل بصلًا أو ثومًا	٩	٣١١
٣٠	٤٢٥	من أكل ثومًا أو بصلًا فليعتزلنا	٧	٢٧٩
١٠	١٧٤	من أكل ثومًا أو بصلًا	٥	٢٣
١٠	٤٤	من أكل فليتم بقية يومه	٥	١٤٥
٣	٤٢٥	من أكل من هذه الشجرة	٢٠	٥١١
٣	٤٢٥	من أكل من هذه الشجرة	٢	٥٥٢
٣	٤٢٦	من أكل من هذه الشجرة	٣	٨٩
٧	٥٨٢	من أكل ناسيًا وهو صائم	٢	٥٤٤
١	٥٥٦	من البول	٢	٥٤٥
١٠	٩٦	من التمس رضا الناس	٢	٥٥١
٩	٢٥٤	من السائق؟	٩	٨٤
		من السنة إذا تزوج الرجل البكر على	٧	٥٣٣
٦	٤٣٧	الثيب	٧	٦٠٢
٧	٥٥٧	من الفطرة حلق العانة	١٠	٤١٥
٧	٥٥٧	من الفطرة قص الشارب	٧	٥٣٦
١	١٦٦	من القوم أو من الوفد؟	٦	٢٦٥
		من المتكلم؟... (لمن قال ربنا و لك	٩	٨١
٣	٣١٣	الحمد حمدًا)	٩	١٣٣
١٠	٣٩١	من آمن بالله ورسوله، وأقام الصلاة	٧	٣٩٤
٩٠	١٢٧	من أنظر معسرًا، أو وضع له أظله الله	١٠	٢٣٢
٣	٨٢	من أنظر معسرًا، أو وضع له	١٠	٥٨
١٠	١٨٩	من بدل دينه فاقتلوه	١٠	٥٩
٩	٣١٥	من بدل دينه فاقتلوه	٩	٥٦١
٩	٣١٩	من بدل دينه فاقتلوه	٥	١٥٠
٥٠	٥٧	من بلغت عنده من الإبل صدقة الجذعة	٧	٦٥٥
٢٠	٣٤٢	من بنى مسجدًا يتغني به وجه الله	٣	٤٦٦
٧	١٤٧	من تاب قبل أن تطلع الشمس	٢	٦٠٧
		من تبع جنازة فله قيراط... (من قول أبي	١	٤١٥
٤	٥١٦	هريرة)	١	٤٧٣
		من تحلم بحلم لم يره كلف أن يعقد بين		
٩	٤٧٠	شعيرتين		
٩	٢٧	من ترك مالًا فلأهله		
٩	٨٠	من ترك مالًا فلورثته		
٧	٤٨٩	من ترون أن نكسو هذه		
		من أحدث في أمرنا هذا		
		من أحرّم بعمره ولم يهد فليحلل		
		من أحسن في الإسلام لم يؤخذ بها عمل في		
		الجاهلية		
		من أحصاها دخل الجنة		
		من أخذ أموال الناس يريد إتلافها أتلفه		
		الله		
		من أداها قبل الصلاة فهي صدقة مقبولة		
		من أدرك ركعة من الصلاة فقد أدرك		
		الصلاة		
		من أدرك ركعة من الصلاة فقد أدرك		
		الصلاة		
		من أدرك ركعة من الصلاة		
		من أدرك سجدة من العصر		
		من أدرك سجدة من العصر		
		من أدرك من الصبح ركعة		
		من ادعى لي غير أبيه وهو يعلم		
		من أراد أن يقرأ القرآن		
		من أراد أن يقرأ القرآن		
		من استجمر فليوتر		
		من استلج في أهله يمين		
		من أسلف في شيء فليسلف		
		من أسلم على شيء فهو له		
		من أشرط الساعة أن يرفع العلم		
		من أشرط الساعة		
		من أشرط الساعة: أن يقل العلم		
		من أطاعني دخل الجنة		
		من أطاعني دخل الجنة		
		من أطاعني فقد أطاع الله		
		من أظلم رأس غاز أظله الله يوم القيامة		
		من أعتق رقبة مسلمة أعتق الله		
		من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة		
		من اغتسل يوم الجمعة غسل		
		من اقتطع مال امرئ مسلم يمين كاذبة		
		من اقتطع من الأرض شبرًا		
		من اقتطع من الأرض شبرًا طوقه الله يوم		

الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث
١٠	٣٠٩	من حلف بغير الله فقد كفر أو أشرك	٧	٥١٥	من تروى نكسوها هذه الخميصة؟
٧	٥٦٢	من حلف بغير ملة الإسلام فهو كاذب	٢	١٦٠	من تشبه بقوم فهو منهم
٤	٥٨٩	من حلف بملة غير الإسلام كاذباً متعمداً	٧	٤٧٣	من تشبه بقوم فهو منهم
٧	٥٩١، ٥٨٨	من حلف على يمين صبر	٧	٥٦٣	من تشبه بقوم فهو منهم
١	١٠٣	من حلف على يمين كاذبة	١٠	٣٩٩	من تصدق بعدل تمرة من كسب طيب
٧	٥٧١	من حلف على يمين كاذبة	٤	٦٢٤	من تصدق بعدل تمرة من كسب طيب
١	٢٨٥	من حلف على يمين هو فيها فاجر	٤	٢٤٥	من تعار من الليل فقال: لا إله إلا الله
٧	٥٨٦	من حلف على يمين هو فيها فاجر	١٠	٣٢٥	من قرب لي ذراعاً تقربت إليه بأعاً
٧	٦٦٢	من حلف على يمين	١٠	٥٠٠	من قرب مني شبراً
٧	٦٦٣	من حلف على يمين	٩	٦٧١	من تمنى الشهادة بصدق
٧	٥٥٩	من حلف قتال في حلفه واللات والعزى	١	٤٢١	من توضعاً فليستشراً ومن استجمر فليوتر
٧	٧٨٦	من حلف منكم فقال في حلفه: باللات	١	١٠٥	من توضعاً في بيته
٩	٢٢١	من حمل علينا السلاح فليس منا	٧	٣٠٩	من توضعاً مثل هذا الرضوء
٩	٥٠١	من حمل علينا السلاح فليس منا	١	٤١٨	من توضعاً نحو وضوئي هذا
١	٢٧١	من حوسب عذب	١	٤٢٩	من توضعاً نحو وضوئي هذا
		من خاف ألا يقوم من آخر الليل فليوتر	٩	١٣٢	من توكل لي ما بين رجليه وما بين لحيه
٤	٥٢	في أوله	٣	٥٣٤	من جاء إلى الجمعة فليقتل
١	٢٨١	من دخل المسجد فهو آمن	٣	٤٨٧	من جاء منكم الجمعة فليقتل
٥	٦١٠	من دخل المسجد فهو آمن	١	٤٢٨	من جر ثوبه خيلاء لم ينظر الله إليه
٥	٦١٠	من دخل دار أبي سفيان فهو آمن	٧	٤٤٧	من جر ثوبه خيلاء
١	٢٨١	من دخل دار أبي سفيان	٧	٤٥١	من جر ثوبه مخيلة
١٠	١١٥	من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور	٦	٤٢	من جمع القرآن على عهد النبي ﷺ
٧	٥٨٤	من ذبح فليذل مكانها	٦	٧٩	من جهز غازياً فقد غزا
٣	٦١٢	من ذبح قبل الصلاة فليعد	٥	٦١٧	من جهز غازياً فقد غزا
٤	٢١	من ذبح قبل أن يصل فليذبح أخرى مكانها	٧	٦٩٧	من حالت شفاعة
١٠	٣٠٨	من ذبح قبل أن يصل فليذبح مكانها أخرى	٣	٢٩١	من حج فلم يرفث، ولم يفسق
١٠	٥٠٣	من ذكرني في نفسه	٢	٤٦٢	من حج فلم يرفث، ولم يفسق رجع كيوم
٩	٤٤١	من رأى قدراً رأى الحق	٥	١٧٨	من حج لله فلم يرفث ولم يفسق رجع كيوم
٩	٤٤٢	من رأى قدراً رأى الحق، فإن الشيطان لا يتكلمني	٥	٥٥٤، ٥٥٣	من حج هذا البيت فلم يرفث
٩	٤٤١	من رأى في المنام فسراني في اليقظة	١٠	٥٣٤	من حدثك أن النبي ﷺ كم شيئاً (من قول عائشة)
١	٢٨٨	من رأى في المنام فقد رأي	١٠	٢٣٧	من حدثك أن محمداً ﷺ رأى ربه قد كذب
٩	٤٤١	من رأى في المنام فقد رأي	٤	٣٨٤	من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه
٩	٥٠٠	من رأى من أميره شيئاً يكرهه فليصبر	٧	٥٣٤	من حسن إسلام المرء

الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث
٩	٥٧١	من رأى من أميره شيئاً يكرهه فليصبر	٩	٢١٦	من سن في الإسلام سنة حسنة فله أجرها
٩	٤٨٨	من رأى من أميره شيئاً يكرهه	٥	٦	من سن في الإسلام سنة حسنة فله
٣	٢٣٦	من رأى منكم منكراً فليغيره بيده	٥	٧	من سن في الإسلام سنة حسنة
٧	٦٣٨	من رأى منكم منكراً فليغيره	٥	٢٩٧	من شاء أن يصومه فليصمه
١	١١٣	من رغب عن سنتي فليس مني	٥	١٦٨	من شربة؟
١	١٧٩	من رغب عن سنتي فليس مني	٩	٤٩٧	من شرار الناس من تلوكهم
٥	١٦٢	من رغب عن سنتي فليس مني	٩		من شرب الخمر في الدنيا لم يشربها في
٦	١٣٠	من رغب عن سنتي فليس مني	٩	٩٩	الأخرة
٦	١٥١	من رغب عن سنتي فليس مني	٧	١٦٥	من شغله ذكرى عن مسألتني
٩	٣٢٤	من رغب عن سنتي فليس مني	٤	٣٨٢	من شهد الجنازة حتى يصلي عليها
١٠	٩٢	من رغب عن سنتي	٤	٥١٧	من شهد الجنازة حتى يصلي فله قيراط
٧	٥٦٢	من رمى مؤمناً بكفر			من شهد أن لا إله إلا الله واستقبل
٤	٣٠١	من زاد على ذلك	٢	٢٦٦	قبلتنا (من قول أنس)
		من زاد على هذا، أو نقص فقد أساء			من شيء كنت لم أره إلا رأيته في مقامي
١	٣٦١	وظلم	٤	١٤٠	هذا
		من زعم أن رسول الله ﷺ كتم شيئاً من	١	١١٠	من صام رمضان إيماناً واحتساباً
٢	٦٠٥	كتاب الله	٥	١٩	من صام رمضان إيماناً واحتساباً
		من زعم أن محمداً قد مات... (من قول	٧	٢٩٧	من صام رمضان
٦	١٥	عمر)	١٠	٣٩٩	من صلى البردين دخل الجنة
٩	٦٧٢	من سأل الله الشهادة بصدق	٢	٥٤٧	من صلى البردين دخل الجنة
٥	٨٣	من سأل الناس أموالهم تكثرأ			من صلى ثنتي عشرة ركعة من غير
٧	٣٦١	من سأل الناس أموالهم تكثرأ	٤	٢٦٥	الفريضة
٧	٤٣٠	من سأل كاهناً ولم يصدقه			من صلى صلاتنا ونسك نسكنا فقد
		من سألت زوجها الطلاق من غير ما بأس	٤	١٩	أصاب النكس
٩	٣٧٤	فحرام	٣	٦١٣	من صلى صلاتنا ونسك
٧	٧٤٥	من سره أن يقرأ القرآن	٤	٥٠٨	من صلى على الجنازة
٣	٤٦	من سره أن يمثل له الرجال قياماً	٤	٥٠٠	من صلى على جنازة، ولم يمش معها
٤	٦٠٨	من سره أن ينظر إلى رجل من أهل الجنة	٤	٢٠٥	من صلى قائماً فهو أفضل
٦	١٦٢	من سلك طريقاً يلتمس فيه علماً	٧	٥٩١	من صنع إليكم معروفاً فكافئوه
٦	٤٢	من سلك طريقاً يلتمس فيه علماً	٧	٦٢٩	من صور صورة في الدنيا
٢	٣٨٧	من سمع النداء فلم يأت؛ فلا صلاة له	٩	٤٧١	من صور صورة ومن تحلم ومن استمع
٢	٤٨٧	من سمع النداء فلم يجب فلا	٧	٥٧٣	من ضفر فليحلق... (من قول عمر)
٦	١٣٩	من سمع بالدجال فليأمن عنه	٧	٦٦٩	من طلب القضاء واستعان عليه
٦	٢٨٧	من سمع بالدجال فليأمن عنه	٧	٦٦٩	من طلب قضاء المسلمين حتى يناله
٩	٥٧٨	من سمع سمع الله به يوم القيامة	٣	٤٦٨	من طيب أهله
٧	٣٩٨	من سمع سمع الله به	٧	٤٠٥	من عادى لي ولياً فقد آذنته بالحرب

طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة
من عصاني فقد أبى	١٠	٥٨	من قام رمضان	٧	١٤٤٠
من عمل عملاً ليس عليه أمرنا	٥	٦٥٧	من قام مع الإمام حتى ينصرف كتب له		
من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد	٥	١٤٥	قيام ليلة	٤	٤٦
من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد	٦	٢٨٢	من قتل دون نفسه فهو شهيد	٤	٥٤٧
من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد	٩	٥٨٥	من قتل قتيلاً فله عليه	٦	١١٠
من عمل عملاً ليس عليه أمرنا	١	١٤٣	من قتل له قتيل فهو بخير النظرين	٩	٢٢٨
من عمل عملاً ليس عليه أمرنا	١	١٧٨	من قتل نفساً معاهداً لم يرح رائحة الجنة	٩	٢٩٧
من عمل عملاً ليس عليه أمرنا	٢	٤٦٤	من قتل نفسه بحديدة عذب به في نار		
من عمل عملاً ليس عليه أمرنا	٢	٥٤٤	جهنم	٤	٥٨٩
من عمل عملاً ليس عليه أمرنا	٣	٣٣٨	من قتل نفسه بحديدة فحليلته في يده يترجأ		
من عمل عملاً ليس عليه أمرنا	٥	٤٤٤	بها	٩	٢١٢
من عمل عملاً ليس عليه أمرنا	٦	٦١٢٠٦١١	من قتل وزعاً في أول ضربة	٥	٥٧٨
من عمل عملاً ليس عليه	١٠	١٥٦	من قتل؟ فلان؟	٦	٥٧٢
من عمل عملاً ليس عليه	١٠	٥٤	من قذف مملوكه كان لله في ظهره حد	٩	٢٠٦
من عمل عملاً ليس عيه أمرنا فهو رد	٦	٢٣٨	من قذف مملوكه وهو بريء	٩	٢٠٥
من عمل عملاً ليس عيه أمرنا فهو رد	٩	٥٨٧	من قرأ آية الكرسي في ليلة لم يزل عليه	١	٣٨٩
من عمل عملاً ليس	٣	٣٢٣	من قرأ بالآيتين من آخر سورة البقرة في		
من عمل عملاً ليس	٧	٦٢١	ليلة كفتاه	٦	٥٢
من غدا إلى المسجد وراح	٣	٨٦	من قرأ بها في ليلة كفتاه	٦	١٠٠
من غسل واغتسل	٣	٤٦٦	من قرأ سورة الكهف يوم الجمعة	٦	٥٥
من غش فليس منا	٦	٢٤٣	من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل		
من غشنا فليس منا	٢	٤٥١	الجنة	٤	٣٧٣
من غشنا فليس منا	٩	٥٠١	من كان حالفاً فليحلف بالله	٧	٥٥٥
من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا	١	١٠٦	من كان عنده شيء فليجي به	٢	٢٢٩
من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا	١	٣٣٥	من كان عنده طعام اثنین فليذهب بثالث	٢	٥٩٣
من قاتل؛ لتكون كلمة الله هي العليا	٣	٧١	من كان له أرض فليزرعها أو يمنحها	٩	٢٣٦
من قال سبحان الله ويحمد الله مرة	٢	٤٦٢	من كان معه هدي فليهل بالحج والعمرة	٥	٣٥٥
من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له	٧	٢٦٩	من كان معه هدي فليهل بالحج	٥	٢٣٧
من قال لأخيه يا كافر	٦	١٢٨	من كان منكم أهدى فإنه	٥	٤١٥
من قال لصاحبه تعال أقامرك فليصدق	٧	٥٥٩	من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل	٧	٣٥٩
من قال: سبحان الله ويحمد	٧	٢٧١	من كان يؤمن بالله واليوم الآخر	١	٤٠٢
من قال: لا إله إلا الله وحده	٧	٥٥٣	من كان يؤمن بالله واليوم الآخر	١٠	٧٢
من قالها من النهار موثقاً بها فإت	٧	١٤١	من كان يؤمن بالله واليوم الآخر	٦	٣٦٧
من قالهن ثم مات تحت	٧	١٥٤	من كان يؤمن بالله واليوم الآخر	٧	٣٦٥
من قام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له	٥	١٩	من كان يؤمن بالله واليوم الآخر	٧	٣٦٦
من قام رمضان إيماناً واحتساباً	١	١١٠	من كان يؤمن بالله واليوم الآخر	٧	٣٦٨

الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث
١٠	٥٤٣	من محمد عبد الله ورسوله	١٠	٣٠٣	من كان يؤمن بالله واليوم الآخر، فلا يسق
٢	١١	من مس فرجه فليتوضأ	٧	٣٦٩	من كان يؤمن بالله واليوم
٣	٤٥٧	من نام عن صلاة الجمعة أو نسيها	٧	٧٧٧	من كان يؤمن بالله
٣	٥٤	من نام عن صلاة أو نسيها فليصلها إذا ذكرها	٧	٤٥٦	من كانت عنده مظلة لأخيه
٢	٥٤٥	من نام عن صلاة أو نسيها فليصلها	٤	٤٦٢	من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار
٢	٥٥٥	من نام عن صلاة أو نسيها فليصلها	٩	٤٧٠	من كذب في رؤياه
٢	٥٧١	من نام عن صلاة أو نسيها فليصلها	٩	٤٨٨	من كره من أميره شيئاً فليصبر
٤	٢٨٤	من نذر أن يطيع الله فليطعه	١٠	٤٤٠	من كل ألف تسعة وتسعون
٥	٦٤١	من نذر أن يطيع الله فليطعه	٧	٤٩٩، ٤٩٨	من لبس الحرير في الدنيا
٧	٦٢٧	من نذر أن يطيع الله فليطعه	٢	٢٣٧	من لبس في الدنيا لم يلبسه في الآخرة
٧	٦٣٦	من نذر أن يطيع الله فليطعه	٣	٥٥٦	من لغا فلا جمعة له
٧	٦٣٧	من نذر أن يطيع الله فليطعه	١	٣٦٤	من لم يجد إزاراً فليلبس السراويل
٧	٦٢١	من نذر أن يطيع الله	٧	٤٧٥	من لم يجد إزاراً فليلبس سراويل
٧	٦٣٨، ٦٢١	من نذر أن يطيع	٥	٦٠٦	من لم يجد الإزار فليلبس السراويل
٥	٦٣٨	من نذر أن يعصي الله فلا يعصيه	٥	٦٠٤	من لم يجد الثعلين فليلبس الخفين
٢	٤٥٩	من نسي صلاة أو نام عنها	٥	٥٩٩	من لم يجد نعلين فليلبس الخفين
٣	٥٩١	من نسي صلاة أو نام عنها، فكفارتها أن يصليها إذا ذكرها	٧	٥٢٦	من لم يجد نعلين فليلبس خفين
٢	٥٩٠	من نسي صلاة فليصل	٢	٥٥٤	من لم يصل ركعتي الفجر فليصلها بعدما
٦	٥٢٣	من نسي وهو صائم، فأكل وشرب	٧	٥٢٦	من لم يكن له إزار فليلبس السراويل
٧	٤٦٠	من نوقش الحجاب عذب	٥	٥١٩	من لم يكن معه هدي فأحب
٤	٤٦٢	من نبح عليه يعذب بما نبح عليه	٥	٢٤٢	من لم يكن منكم معه هدي فأحب
٥	٤٧٨	من ها هنا قام الذي أنزلت عليه سورة البقرة	٩	٦١١	من له بينة على قتل
٦	٦	من هذا؟... (عن جبريل)	٧	٥٠٣	من مات في سبيل الله
١	١٢٤	من هذه؟	٧	٥٩٧	من مات لا يجعل الله ندا
٢	٢١٣	من هذه؟	٤	٣٨١	من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة
٢	٢١	من هذه؟... (لأم هانئ)	٧	٣٢٠	من مات من أمتك لا يشرك بالله
٣	٢٩٠	من وافق تأمينة تأمين الملائكة غفر	٤	٣٧٤	من مات من أمتي لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة
٩	٦٨	من والى قومًا بغير إذن مواليه فعليه لعنة الله	٧	٧١٦	من مات وعليه صيام
٧	٥٦٤	من وجد معاذاً فليعذبه	٧	٥٩٧	من مات يجعل الله ندا
٧	٥٤٢	من ورق، ولا تسبه مقالاً	٧	٥٩٩	من مات يجعل الله ندا
١	٣٩٣	من وضع هذا؟	٤	٣٧٥	من مات يشرك بالله شيئاً دخل النار
١٠	١٦٣	من يسطر رمله حتى أنفي مقاتي	٤	٣٧٩	من مات، وهو يدعو من دون الله ندا
٣	٦٤	من يتصدق على هذا؟	٧	٧٠٩	من محمد عبد الله ورسوله إلى هرقل

طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة
من يرد الله به خيراً يصيب منه	١	٢١٨	ناس من أمتي عرضوا علي غزاة	٧	٧٤٩
من يرد الله به خيراً يصيب منه	٧	٣٠٩	الناس يؤمرون أن يضع الرجل	٣	٢١٩
من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين	١	٢١٢	نام الغليم	١	٣١٦
من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين	١	٣٩٣	نام رسول الله ﷺ حتى انتصف الليل	٤	٢٩٨
من يرد الله به خيراً	١٠	١٠٤	التي ﷺ كان يصلي التطوع وهو راكب	٤	١٨٩
من يرد الله به خيراً	١٠	٢٦	نبي مكلم	١	٢٠
من يشتره مني	٧	٦٥٧	نبي مكلم	١٠	٣٥٣
من يشتره مني؟	٩	٣٦١	نجر خشبة فجعل	٧	٧١١
من يضمن لي ما بين لحيه	٧	٣٦٧	نحر النبي ﷺ بيده سبع بدن قياماً	٥	٤٣٢
من يضيف هذا	٦	٦٤٧	نحن الآخرون الأولون يوم القيامة	١٠	٤٠٨
من يقل علي ما لم أقل غلبتوا	١	٢٨٥	نحن الآخرون السابقون يوم القيامة	١٠	٤٨١
من يقيم ليلة القدر	١	١٠٤	نحن الآخرون السابقون يوم القيامة	٣	٤٥٥
مناديل سعد بن معاذ في الجنة	٧	٥٠٢	نحن الآخرون السابقون يوم القيامة	٣	٤٨٧
مزلنا غداً - إن شاء الله - بخيف بني			نحن الآخرون السابقون يوم القيامة	٧	٥٣٦
كثانة	٥	٢٩٠	نحن الآخرون السابقون يوم القيامة	٩	٢٥٠
منكم أحد أمره أن يحمل عليها أو أشار			نحن الآخرون السابقون	١	٥٩٥
إليها؟	٥	٥٦٨	نحن الآخرون السابقون	٩	٤٦٨
منهومان لا يشبعان؛ منهوم في علم لا يشبع	٩	٤٥١	نحن نازلون غداً بخيف بني كثانة حيث		
مه عليكم بما تطيقون	١	١٢٤	تقاسموا	٥	٢٩٢
مه، عليكم ما تطيقون من الأعمال	٤	٢٤٢	نخرج الحبيض، فيكن خلف الناس		
المهاجر من حجر	٧	٦٠٩	فيكون	٣	٦٣٩
مهمل أهل المدينة ذو الحليفة	٥	١٨٨	نزل بها رسول الله ﷺ وعمر وابن عمر	٥	٤٩٢
مهلاً باعثة، عليك بالرفق	٧٠	٢٦٨	نزلت آية ولا تجهر بصلاتك... (من قول		
مهيم يا عبد الرحمن	٦	١٤٨	عائشة)	١٠	٥٢٦
موضع سوط في الجنة	٧	٢٨٧	نزلت علي النبي ﷺ وهو قائم	١	١٣٢
مولي القوم من أنفسهم	٩	٧٨	نزلت هذه الآية فينا... (من قول البراء)	٥	٥٣٧
الميت يعذب بكياء الحي عليه	٤	٤٦٢	نساء كاسيات عاريات	٧	٥٧٩
الميت يعذب في قبره بما نبح عليه	٤	٤٦٢	نصرت بالرب	١٠	٥٤
ن عبداً أصاب ذنباً	١٠	٤٨٧	نصرت بالصبا وأهلك عا د بالديور	٣	٥٩٥
نؤي بالشارب علي عهد رسول الله ﷺ	٩	١٠٣	نصرت بالصبا وأهلك عا د بالديور	٤	١٠٠
نافر طكم عل الحوض	٧	٥١٧	نصر الله امرئاً سمع مني حديثاً	١٠	٢٧
الناتحة إن لم تب	٩	٦٥٧	النظر إلى وجه الله	١٠	٤٠٢
نادت امرأة ابنها وهو في صومعة	٤	٣١٨	النظرة الأولى لك	٧	٦٧٥
الناس دنار، والأصار شعار	٧	٥٥٤	نظرت إلى خاتم النبوة بين كتفيه	١	٥٢١
الناس شركاء في ثلاث: الماء والكلال والنار	٩	٢٣٦	نعم... لمن سأل عن الصدقة عن الميت	١	٣٧٩
ناس من أمتي عرضوا علي غزاة في سيل الله	٩	٤٤٧	نعم إذا رأيت الماء	٢	٢٣

الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث
٩	٦٥٧	نهانا عن النياحة	٤	٢١٥	نعم الرجل عبد الله لو كان يصلي من الليل
٧	٥٢٠	نهانا عن سيع	٤	٢٤٦	نعم الرجل عبد الله
٣	٥١٣	نهى النبي ﷺ عن الصلاة عند قيام الشمس	٦	١٩٢	نعم الرضاعة تحرم ما تحرم الولادة
٧	٧٨٧	نهى ﷺ عن إضاعة المال	٢	٢٦	نعم النساء نساء الأنصار... (من قول عائشة)
٢	٥٥٢	نهى النبي ﷺ عن الصلاة بعد الصبح حتى تشرق	٥	٣١٠	نعم بين العمودين البياتين... (من قول بلال)
٣	٥٥٠	نهى النبي ﷺ عن صوم يوم عرفة بعرفة	٥	٦١٤	نعم حجي عنها
٤	٤٤	نهى النبي ﷺ أن تشبه الوتر بصلاة المغرب	٧	٣٣٦	نعم ما من مسلم يصيبه أذى
٩	١٥٠	نهى النبي ﷺ أن تقام الحدود في المساجد	٣	٦١٤	نعم ولن تجزي عن أحد بعدك
٦	٢٣٢	نهى النبي ﷺ أن تتكح المرأة على عمتها	٥	١٦٣	نعم... (في الحج عن الكبير)
٦	٢٩٠	نهى النبي ﷺ أن يبيع بعضهم على بيع بعض	٥	٦١٨، ٦١٦	نعم... (في الحج عن الكبير)
٧	٥١٦	نهى النبي ﷺ أن يتزعر الرجل	٢	٣٦	نعم، إذا توضع أحدكم فليرقد وهو جنب
٤	٥٨٤	نهى النبي ﷺ أن يجلس على القبر	١	٦١٣	نعم، إذا توضع
٥	٥٣٦	نهى النبي ﷺ أن يطرق أهله ليلاً	٢	٣٨	نعم، إذا توضع
٣	٥١٣	نهى النبي ﷺ أن يقيم الرجل أخاه من مقعده ويجلس	٩	٥٥٨	نعم، إذا ذكر الخبث
٧	٥١٧	نهى النبي ﷺ أن يلبس المحرم ثوباً مصبوغاً بورد	٧	٦٤٧	نعم، فإني أحب أن أسمع من غيري
١	٣٦٥	نهى النبي ﷺ عن إضاعة المال	٥	١٥٣	نعم، ولك أجر
٤	٥٢٤	نهى النبي ﷺ عن البناء على القبور	٢	٣٥	نعم، ويتوضأ... (من قول عائشة)
٤	٤٠٦	نهى النبي ﷺ عن الدفن ليلاً	٣	٥٤٣	نعمت البدعة هذه... (من قول عمر)
٦	٢٣٢	نهى النبي ﷺ عن الشغار	٥	٦	نعمت البدعة هذه... (من قول عمر)
١	١٨٨	نهى النبي ﷺ عن الصلاة في أعطان الإبل	٧	٢٨٣	نعمتان مغبون فيها
٧	٤٨٦	نهى النبي ﷺ عن العلامسة والمنابذة	٤	٥٢٦	نعم النبي ﷺ النجاشي في اليوم الذي مات فيه
٧	٦٢٠	نهى النبي ﷺ عن الثلث	٤	٥٠٦	نعم النبي ﷺ إلى أصحابه النجاشي
٤	٥١٦	نهى النبي ﷺ عن الوطء على القبر	٤	٣٩٨	نعم رسول الله ﷺ النجاشي في اليوم الذي مات فيه
٥	١٠٥	نهى النبي ﷺ عن بيع الثمار حتى يبدو صلاحها	٩	٣٩٩	نعم من قذر الله إلى قذر الله
٥	١٠٥	نهى النبي ﷺ عن بيع الثمرة حتى يبدو صلاحها	٦	١٨٢	نعم أنا شافع
٢	٥٥٩	نهى النبي ﷺ عن بيع الغرر	١٠	٤٦٢	نزل غداً إن شاء الله
٩	٧١	نهى النبي ﷺ عن بيع الولاء	٧	٥٠٤	نهانا النبي ﷺ أن تشرب في آية الذهب
			٧	٥٠٥	نهانا النبي ﷺ عن المياثر الحمر
			٧	٥٣٣	نهانا النبي ﷺ عن سيع
					نهانا رسول الله ﷺ أن نستنجي بأقل من ثلاثة

الصفحة	الجزء	طرف الحديث	الصفحة	الجزء	طرف الحديث
٢٠٨	٢	نهينا عن اتباع الجنائز، ولم يعزم علينا	٦٢٥	٦	نهى النبي ﷺ عن ثمن الكلب وحلوان
٤٤٤	٤	نهينا عن اتباع الجنائز، ولم يعزم علينا	٤٢٩	٧	نهى النبي ﷺ عن ثمن الكلب
٧٥	١٠	نهينا عن التكلف... (من قول عمر)	٥٣٥	٧	نهى النبي ﷺ عن خاتم الذهب
٢٣٨	١٠	نور أنى أراه	٦٣٠	٦	نهى النبي ﷺ عن كسب الإمام
٤٥٥	١	ها... للحلاق	٧٨٤	٧	نهى النبي ﷺ عن كل ذي مخلب
٤٣	٥	هات، فقد بلغت محلها	٧٦٢	٧	نهى النبي ﷺ عن لبستين، وعن بيعتين
٥٨٣	٧	هاتان السجستان لمن لا يدري	٦٢١	٦	نهى النبي ﷺ ولا تمس طيباً إلا أدنى
٣٦٤	٩	هاجر إبراهيم بسارة، دخل بها قرية	٤٦٦	٢	نهى النبي ﷺ عن الاستنجاء باليمين
٤٩٥	٧	هبلت أخته واحدة هي			نهى أن يزق الرجل بين يديه أو عن يمينه
٤٨١	٦	هي نفسك لي	٢٩١	٢	نهى أن يبيع الرجل على بيع أخيه
٦٦٩	٧	هجر النبي ﷺ كعب بن مالك	٢٩١	٦	نهى أن يتوضأ الرجل بفضل وضوء المرأة
٥٤٧	٧	هدايا العمال غلول	٥٢٦	١	نهى أن يصلي الرجل مختصراً.. (من قول أبي هريرة)
٥٩٣	٤	هذا أثبتتم عليه خيراً فوجبت له الجنة	٣٣٧	٤	نهى أن يصلى إلى القبور
٢٩٠	٧	هذا الأمل وهذا أجله	٣٠٩	٢	نهى رسول الله ﷺ أن تنكح المرأة على عمتها
٢٩٠	٧	هذا الإنسان، وهذا أجله محيط به	٢٣١	٦	نهى رسول الله ﷺ عن الشغار
١٥٥	٢	هذا أمر كتبه الله على بنات آدم	٣٨٠	٩	نهى رسول الله ﷺ عن الوشم
٣٢٧	١٠	هذا الأسر	٤١٥	٧	نهى رسول الله ﷺ عن الوصال
٢٧	٢	هذا جبريل أتاكم يعلمكم دينكم	١٩٦	٩	نهى رسول الله ﷺ عن لبستين وعن بيعتين
١٤٢	١	هذا جبريل أتاكم يعلمكم دينهم	٤٨٨	٧	نهى رسول الله ﷺ عن لبستين
١٤٤	١	هذا جبريل جاء يعلم الناس دينهم	٤٨٩	٧	نهى رسول الله ﷺ عن متعة النساء يوم خير
٥٣٩	٤	هذا جبل يحبنا ونحبه	٣٨١	٩	نهى عن التزجل إلا غبا
١٣٤	١٠	هذا جبل يحبنا ونحبه	٤٤٣	١	نهى عن التعذيب بالنار
٢٢٤	٧	هذا خالي فليرني امرؤ خاله	١٣٨	٥	نهى عن الخصر في الصلاة... (من قول أبي هريرة)
٢٢٦	٧	هذا خير من ملء الأرض مثل هذا	٣٣٧	٤	نهى عن المتعة
٢٣٩	٣	هذا خير من ملء الأرض	٢٤٣	٦	نهى عن الملازمة والمنازمة
١٧٣	٦	هذا شيء كتبه الله على بنات آدم	٤٨٨	٧	نهى عن بيع أمهات الأولاد
٣٢٤	٧	هذا عرق	٢٧٢	٦	نهى عن قتل الكلاب
٦٧٧	٩	هذا عيدنا أهل الإسلام	٤٥٨	١	نهى نبي الله ﷺ عن لبس الحرير
٢٣٨	٢	هذا في اليتيمة التي تكون... (من قول عائشة)	٤٧٢	٣	نهينا أن نحد أكثر من ثلاث إلا بزواج
٢٨	٤	هذا كهش الشعر	٤٤٧	٤	نهينا أن نحد أكثر من ثلاث إلا بزواج
٢٦٥	٦	هذا كهش الشعر... (من قول ابن مسعود)	٦٢٠	٦	
١٠٣	٦	هنا لك عشرة أمثاله			
٢٨٥	٣	هنا لك عشرة أمثاله			
٤٩٩	٧	هنا مقام الذي أنزلت عليه سورة البقرة			

طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة
هذه الأقدام بعضها من بعض	٦	٢٦٤	هل أنتم إلا عبيد لأبي... (من قول حمزة)	٦	٥١٨
هذه الآيات التي يرسل الله لا تكون	٦	٢٦٤	هل بك جنون؟ هل أحصنت؟	٦	٥٢٥
لموت أحد	٤	١٤٣	هل بك جنون؟	٦	٥٢٦
هذه القبلة	٢	٢٦٩	هل بلغت؟	٦	١٢٠
هذه ثم ظهور الحصر	٥	٦٣٧	هل تجد رقبة؟	٩	١٥٢
هذه ثم لزوم الحصر	٥	٦٢٣	هل تدرون ما الإيمان بالله؟	١٠	٤٤
هذه خديجة أنك يئانه فيه طعام	١٠	٤٨٢	هل تدرون ما إذا قال ربيكم	١٠	٤٨٦
هذه رحمة جعلها الله في قلوب عباده	٤	٤٥٥	هل تدري ما حق الله على عباده	٧	٣٩٩
هذه رحمة يضعها الله	٧	٥٦٨	هل تدري ما حق الله على عباده	٧	٦٣٣
هذه زوجة النبي ﷺ فإذا رفعتم نعشها	٦	١٤٢	هل ترون قبليتي ها هنا	٣	٢٢١
هذه صلاة رسول الله ﷺ التي كنا نصلي	٢	٤٩٢	هل ترون قبليتي ها هنا؟	٢	٢٩٤
معه	٢	٤٩٢	هل ترون ما أرى؟ إنني لأرى مواقع		
هذه طابة	٥	٦٥٦	الفتن	٥	٦٦٥
هذه مكان عمرتك	٥	٣٥٥	هل ترون ما أرى؟	٩	٤٩٥
هذه وهذه سواء يعني الخنصر والإيham	٩	٢٥٩	هل تسمع النداء بالصلاة؟	٢	٣٨٧
هريقوا علي من سبع قرب لم تحلل	١	٥٣١	هل تسمع النداء بالصلاة؟	٣	٥٨
أوكيتهن	١	٥٣١	هل تسمع النداء؟	٣	٩٥
هريقوا علي من سبع قرب لم تحلل	٧	٣٨٦	هل تضارون في الشمس ليس دونها سحاب	٧	٤٩٨
أوكيتهن	٧	٣٨٦	هل تضارون في القمر ليلة البدر	١٠	٤٠٥
هزم المشركون يوم أحد هزيمة... (من قول عائشة)	٧	٥٨١	هل تضارون في رؤية الشمس والقمر	١٠	٤٠٨
هكذا رأيت النبي ﷺ يفعل	٥	٤٧٩	هل تبارون	٣	٣٢٩
هكذا رأيت رسول الله ﷺ يفعل	٥	٤٧٩	هل رأى أحد منكم من رؤيا؟	٩	٤٧٩
هكذا رمى الذي أنزلت عليه سورة البقرة	٥	٤٧٦	هل رأيتم السعدان؟	١٠	٤٠٦
هكذا وضوء رسول الله ﷺ	١	٥٢٣	هل رجم رسول الله ﷺ؟	٩	١٤١
هل اتخذتم أناطاً؟	٦	٣٢٧	هل ظلمتكم شيئاً؟	٦	٦٦
هل أنتم إلا عبيد لأبي... (من قول حمزة)	١	٦٢٧	هل عندك من شيء تصدقها	٦	٢٧٧
			هل عندك من شيء	٦	٨٣
			هل عندك من شيء؟	٦	٣١٠
			هل عندكم شيء؟	٥	١١٤
			هل فيكم من أحد لم يقارف الليلة؟	٤	٥٤٤
			هل لك من إيل	١٠	١٠٧
			هل لك من إيل؟	٦	٥٨٠
			هل لك من إيل؟	٩	١٩٢
			هل معك من هدي؟	٥	٢٤١
			هل منكم رجل لم يقارف الليلة؟	٤	٤٥٧
			هل يكب الناس في النار على وجوههم	١٠	٧٢

الصفحة	الجزء	طرف الحديث	الصفحة	الجزء	طرف الحديث
٥٦٣	٥	هو الطهور ماؤه، الحل ميتته	١٠٩	٥	هلا انتفعتم بجلدها؟
٥٤٥	٩	هو أمون على الله من ذلك	٣٠٣	٦	هلا بعثتم معها من يغني فإن الأنصار
٧٢	٩	هو أولى الناس بحمائه وميأته	١٤٤	٩	هلا تركموه يتوب فيتوب الله عليه
٧٣	٩	هو أولى الناس بحمائه وميأته	٦٣	٩	هلا تركموه يتوب، فيتوب الله عليه
٦٥٤	٩	هو صغير	٥٦٧	٤	هلا تزوجت بكراً
١٠٩	٥	هو عليها صدقة ولنا هدية	١٥٥	٦	هلا جارية تلاعبها وتلاعبك
١٨١	٦	هو عليها صدقة ولنا هدية	٢٥٠	٧	هلا جارية تلاعبها وتلاعبك
١١٤	٥	هو عليها صدقة، وهو لنا هدية	١٥	١٠	هلك المتطعون
٣٦١	١٠	هو في ضحضاح	٢٦٧	١٠	هلك المتطعون
١٤٧	٩	هو لك يا عدي بن زمة، الولد للفراش	٣٨١	١٠	هلك المتطعون
٥٧	٩	هو لك يا عدي بن زمة، الولد للفراش	٧٦	١٠	هلك المتطعون
٨٤	٩	هو لك يا عدي بن زمة، الولد للفراش	٥٤٠	٧	هلك كسرى، ثم لا يكون كسرى بعده
٥٤٣	٦	هو لها صدقة ولنا هدية	٤٩٣	٩	هلكة أمني على يدي غلصة من قرش
٦٧	٩	هو لها صدقة ولنا هدية	٦٥٠، ٦٤٨	٧	هلكت يا رسول الله
٤٩	٦	هو لها صدقة، ولنا منها هدية	١٠٠	٩	هلكت يا رسول الله
١١١	٥	هو لها صدقة، ولنا هدية	٣٣٦	٧	هلم أكتب لكم كتاباً لا تفصلوا بعده
٦٤	٩	هو لها صدقة، ولنا هدية	١٨٢	١٠	هلم أكتب لكم كتاباً لن تفصلوا
٢٧٣	٣	هي السبع المثاني	٦٠٥	٧	هلمي يا أم سليم ما عندك
		هي المرأة تكون عند الرجل... (من قول عائشة)	٥٤٧	٧	هم الآخرسون ورب الكعبة
٤٢٧	٦	هي النخلة	٢٧٣	٧	هم الجلساء لا يشقى بهم جليسهم
١٨٤	١	هي النخلة	٤٢٣	٧	هم الذين لا يتطيرون، ولا يسترقون
٢١٨	١	هي النخلة	٤١٤	٧	هم الذين لا يسترقون
٣٥٥	١	هي النخلة	٣٧٧	٧	هم الذين لا يسترقون، ولا يتطيرون
٤٩٩	٢	هي النظر إلى وجه الله			هم شر الخلق والخلق، يقتلهم خير الخلق والخلق
		هي البيعة تكون عند الرجل... (من قول عائشة)	٣٣٥	٩	هم من جلدتنا ويتكلمون بألسنتنا
١٩١	٦	هي البيعة تكون في حجر الرجل... (من قول عائشة)	٥٠٦	٩	هممت أن لا أدع فيها صفراء ولا يضاء إلا قسنتها... (من قول عمر)
٢٧٠	٦	هي البيعة في حجر... (من قول عائشة)	٥٧	١٠	من لهم ولمن أتى عليهم
٣٩٢	٩	هي بضعة مني يربها ما رابني	٤٨٠	٧	ههنا أبو طلحة؟
١١٣	٩	هي حرام إلى يوم القيامة	٤٥٥	١	هو أحد المتصدقين
٢٤٦	٦	هي علي ومثلها	٢٢	٥	هو اختلاس يختلسه الشيطان من صلاة العبد
٨٢، ١٧٩	٥	هي لهم في الدنيا، ولكم في الآخرة	٢٣٢، ٢٢٢	٣	هو إفنه
٤٩٧	٧	هي من فيح جهنم	٦٧٩	٧	هو الطهور ماؤه الحل ميتته
٥٠٥	٧	ويؤتى بهن خير لهن	٣٦١	١	هو الطهور ماؤه الحل ميتته
٤٦٠	٢	ولكن من غافط هو نوم، هو بول... (من	٣٩٣	٦	هو الطهور ماؤه الحل ميتته

طُرف الحديث	الجزء	الصفحة	طُرف الحديث	الجزء	الصفحة
قول صفوان بن العسال).....	١	٥٤٠	والذي نفسي بيده إنها لتعدل ثلث		
وأبيض يستسقى الغمام بوجهه... (من)			القرآن.....	٦	٥٨٠
قول ابن عمر).....	٤	٧١	والذي نفسي بيده إنها لتعدل ثلث القرآن.....	٧	٥٥٣
وأُتبع أصحاب القلب لعتة.....	٢	٤٣٨	والذي نفسي بيده إنهم خير منهم.....	٧	٥٤٥
واتق دعوة المظلوم.....	٥	١١٥	والذي نفسي بيده إنني لأطعم أن.....	٧	٤٤٣
واختصر لي الكلام اختصارًا.....	٩	٤٤٤	والذي نفسي بيده لأقضي بينكما بكتاب الله.....	١٠	٤١
وأخر ذلك نار تخرج من فعر عدن.....	٧	٤٣٤	والذي نفسي بيده لأقضي بينكما بكتاب الله.....	٩	٢٠٧ ١٧٤ ١٥٥
وإذا شك أحدكم في صلاته فليتحجر			والذي نفسي بيده لأن يأخذ أحدكم		
الصواب.....	٢٠	٢٧٧	جله.....	٥	٨٤
وإذا صلى قاعدًا فصلوا قعدًا.....	٣	٩٦	والذي نفسي بيده لتفقن كنوزهما.....	٧	٥٣٩
وإذا ظننت فلا تحقق.....	٦	٢٩٢	والذي نفسي بيده لقد عرّضت.....	١٠	٧٦
وإذا قال: سمع الله لمن حمده.....	٣	٣٢٣	والذي نفسي بيده لقد هممت أن آمر بحطب.....	٩	٦٦٥
وإذا وقع بأرض وأنتم بها.....	٧	٤٠٤	والذي نفسي بيده لقد هممت.....	٣	٦٠
وأرجو أن أكون أنا هو.....	٢	٦٣٥	والذي نفسي بيده لمتاديل سعد.....	٧	٥٤٩
وأشد الناس عذابًا يوم القيامة.....	٧	٦٢٠	والذي نفسي بيده لو أن موسى.....	١٠	٥٥٧
واشف أنت الشافي لا شفاء إلا شفاؤك.....	١	٢٣١	والذي نفسي بيده لو أن رجالًا يكرهون.....	٩	٦٧١
واشف أنت الشافي.....	١٠	٢٢٠	والذي نفسي بيده ليوشكن أن ينزل فيكم ابن		
واصنع في عمرتك كما تصنع في حجك.....	٥	٥٢٢	مريم.....	٩	٦٧٢
واعجبًا لك يا ابن عباس هما عائشة،			والذي نفسي بيده.....	١٠	٢٩٧
وحفصة... (من قول عمر).....	٦	٣٨٨	والذي نفسي بيده.....	٧	٥٣٨
واعلم أن الأمة لو اجتمعوا.....	٣	٤٠٩	والذي نفسي بيده، إنكم لأحب.....	٧	٥٥٤
واعلم أن النصر مع الصبر.....	٦	١٥٢	والذي نفسي بيده، وددت أني أقاتل في سبيل		
واعلموا أنكم لن تروا ربيكم حتى تموتوا.....	١٠	٢٣٨	الله.....	٩	٦٧١
وافعل ذلك في صلاتك كلها.....	٣	٢٥١	والذي يقرأ القرآن ويتنعم فيه.....	١٠	٥٤٥
وافقت ربي في ثلاث... (قول عمر).....	٧	٣٠٦	والله إنكم لأحب الناس إلي.....	٦	٤٥٨
وافقت ربي في ثلاث... (من قول عمر).....	٢	٢٨٠	والله إنني لأعرف مما هو... (من قول		
والتنازع الأمر أهله.....	٩	٦٤٩	سهل في منبر رسول الله ﷺ).....	٣	٥٢٩
والبيوت يومئذ ليس فيها مصابيح.....	٢	٢٥٨	والله إنني لأستغفر الله.....	٧	١٤٥
والخيل في نواصيها الخير.....	٧	٧٩٣	والله لا أحلف على يمين.....	٧	٥٥٧
والذي بعثك بالحق لا أعلم أهل بيت			والله لا أحلّكم على شيء.....	٧	٥٩٥
أفقر مني.....	٣	٣٣٩	والله لا أحلّكم وما عندي ما أحلّكم عليه.....	٧	٦٦٦
والذي فلق الحبة وبرأ النسمة... (من قول			والله لا أحلّكم.....	٧	٥٥٧
علي).....	٩	٢٨٣	والله لا ألبس أبدًا.....	٧	٥٦٠
والذي نفس محمد بيده لتفقن كنوزهما.....	٧	٥٣٩	والله لا أنفق على مسطح شيئًا... (من قول		
والذي نفس محمد بيده لو تعلمون.....	٧	٥٤٧	أبي بكر).....	٧	٥٩٥
والذي نفس محمد بيده.....	٧	٥٣٨	والله لا أحلّكم.....	١٠	٥٦٢

الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث
.....	٥٣٥	والله لا أحلكم.....	٧	والله ما مست يد رسول الله ﷺ يد امرأة
.....	٥٥	والله لا أفصح قومي سائر اليوم.....	٩	قط.....
.....	٣١٣	والله لا تجتمع بنت عدو الله.....	٦	والله، إن شاء الله لا أحلف على يمين.....
.....	٣٩٢	والله لا يجمع الله عليك موتتين... (من قول أبي بكر).....	٤	والله، إني لأعلم أنك حجر لا
.....	٦٦٣	والله لأطوفن الليلة على تسعين امرأة.....	٧	تضر... (من قول عمر).....
.....	٥٩٤	والله لأطوفن الليلة على تسعين... (من قول سليمان).....	٥	والمغرب إذا وجبت.....
.....	٦١	والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة... (من قول أبي بكر).....	١٠	والمقصرين.....
.....	٦١٠	والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة... (من قول أبي بكر).....	٤	والنصح لكل مسلم.....
.....	٣٢٤	والله لأقاتلن من فرق بين... (من قول أبي بكر).....	٩	والنصح لكل مسلم.....
.....	٥٣٦	والله لأن يلج أحلكم يمينه.....	٧	والبوضوء أيضًا، وقد علمت أن رسول
.....	٣٩	والله لقد أخذت من في رسول الله ﷺ بضعا.....	٦	الله ﷺ.....
.....	٤٩٢	والله لهم أشبه به من الغراب بالغراب.....	٧	وأما خالد فإنكم تظلمون خالدا.....
.....	٥٤٥	والله لو تعلمون ما أعلم.....	٧	وأما خالد فقد احتسب أذراعه.....
.....	٢٣٠	والله لو لم تكن في حجري ما حلت لي.....	٦	وإن أردت بعبادك فتنة.....
.....	٦١	والله لو منعوني عناقا كانوا يؤدونها.....	٥	وأن ترى الحفاة العراة.....
.....	٥٤	والله لو لا الله ما اهتدينا.....	٣	وأن تمنعوني مما تمنعون.....
.....	٤٦٩	والله ليؤمن الله هذا الأمر حتى تسير الظعينة.....	٤	وإن زنى وإن سرق.....
.....	١٣٥	والله ليؤمن الله هذا الأمر حتى تسير الظعينة.....	٩	وإن زنى وإن سرق.....
.....	٥٥٤	والله ما أخاف عليكم أن تشركوا بعدي؟.....	٤	وأن عيسى عبد الله ورسوله.....
.....	٤٦٠	والله ما أدري وأنا رسول الله ما يفعل بي ولا بكم.....	٩	وإن كانوا أكثر من ذلك فليصلوا قياما
.....	٣٩٥	والله ما أدري وأنا رسول الله ما يفعل بي.....	٤	وركيئا.....
.....	٤٤٩	والله ما أدري وأنا رسول الله ماذا يفعل بي؟.....	٩	وإن لم ينزل.....
.....	٢٣٣	والله ما الفقر أخشى عليكم.....	٧	وإن لنفسك حقا ولأهلك حقا.....
.....	٥١٤	والله ما الفقر أخشى عليكم.....	٧	وأنا أكل اللحم.....
.....	٦٣	والله ما تعطينا الجزل... (من قول عينة بن حصن لعمر).....	١٠	وأنا أكرم بخمس أمرني الله بهن.....
.....	٥٨٤	والله ما صليتها.....	٢	وإنما إن شاء الله بكم لاحقون.....
.....	٥٤	والله ما صليتها.....	٣	وأنا على حمار أتان وقد ناهزت الاحتلام.....

الصفحة	الجزء	طرق الحديث	الجزء	الصفحة	طرق الحديث
٣٦٠	١	وقت النبي ﷺ لأهل العراق	٧	٥٣٧	وايم الله، إن كان لخليقاً للإمارة.
١٨٤	٥	وقت رسول الله ﷺ لأهل المدينة ذا الحليفة	١٠	٢٤٤	ونبيك الذي أرسلت
١٨٩	٥	وقت لأهل المدينة ذا الحليفة	٢	١٧٧	ويوتن خير لهن
٥٦٦	٧	وقت لنا ألا نترك فوق أربعين	٦	٢٣٠	وتحيين؟
١٨٢	١٠	وقد تركت فيكم ما إن تمسكتم به	١	٥٧٨	وتر النهار
٦٥٢	٨	وقعت على امرأتى في رمضان يا رسول الله	٦	٤٥٢	ونرى الرجل الواحد يتبعه أربعون امرأة
٤٦١	٥	وقف رسول الله ﷺ على ناقته	٧	٤٥٠	وتضع الحوامل ما في بطونها
٥٧٧	٥	وقيت شركم، كما وقيت شركها	٤	٥٩٣	وجبت
٤٥٤	١٠	وكان الإنسان أكثر شيء جدلاً	٦	١٢	وجدت آخر سورة التوبة... (من قول زيد بن ثابت)
٤٠	١٠	وكان رجل من الأنصار إذا غاب عن رسول الله	٤	٥٩٧	وجدتم ما وعد ريكم حقاً
٣٩٧	٧	وكان رسول الله ﷺ يأمرنا أن نبردها	١	٤٧٤	وجرحه يشعب دماً... (يعني عمر)
٣٣٧	٧	وكانوا يمتحنون رسول الله ﷺ من آياتهم	٢	١٦٤	وجعلت تربتها لنا طهوراً
٢٥٤	١٠	وكلنا يديه يمين	٧	٤٨٧	وحين تضيف الشمس للغروب
٤٤٤	٦	وكنتم أنقل النوى من الأرض... (من قول أسياه)	١٠	٥٢٨	ورجل يقول: لو أوتيت
٦٦٠	٧	الولاء لمن أعتق	٢	٣٤٦	ورسول الله ﷺ يسترنى بردائه
٤٣٥	٥	ولا أعطي عليها شيئاً في جزائها	١٠	٥٤٥	وزينا القرآن بأصواتكم
٣٦٤	١	ولا الخفاف	٣	٢٠١	وسطوا الإمام وسدوا الخلل
٥٢٦	١٠	ولا تجهروا أصواتكم	٣	٣٢	وصلوا كما رأيتموني أصلي
٣٦٢	١	ولا تخمروا رأسه فإنه يبعث يوم القيامة ملبياً	٢	١	وضعت لرسول الله ﷺ غسلاً
٢٤٢	١	ولا حرج	٢	١٤	وضعت للنبي ﷺ غسلاً
٣٤٧	٧	ولا يتمنين أحدكم الموت	١	٦٣٥	وضعت للنبي ﷺ ماءً للغسل
٥٢	٥	ولا يجمع بين مفرق ولا يفرق	٧	٢٢٦	وضلع الدين، وغلبة الرجال
٣٧٧	٩	ولا يجمع بين مفرق، ولا يفرق بين مجتمع	٧	٤٧٢	وعذني ربي أن يدخل الجنة من أمي سبعين ألفاً
٦٠	٥	ولا يخرج في الصدقة حرمة	٧	٤٧٠	وعذني ربي أن يدخل الجنة من أمي سبعين ألفاً
٤٠٣	١	ولا يخلون رجل بامرأة، فإن ثالثهما الشيطان	١٠	٢٥٧	وعزتك لا غنى لي عن يركك ش
٣٩٩	١٠	ولا يصعد إلى الله إلا الطيب	٣	٢٤	وعلموهم وأدبوهم وصلوا كما رأيتموني أصلي
٢٧٩	١	ولا يعضد شركها	١	٢٠١	وفروا للحى
٦٥٢	٥	الولاء لحمه كل لحمه النسب	١٠	٤٧٧	وفي بضع أحدكم صدقة
٣٤٨	٢	الولاء لمن أعتق	٢	٥٣٩	وفي بضع أحدكم صدقة
١٨١	٦	الولاء لمن أعتق	٦	٥٧٨	وفي كل دور الأنصار خير
٥٣٧	٦	الولاء لمن أعتق	٢	٥٤٤	وقت العصر ما لم تصغر الشمس
			١٠	١٤٣	وقت النبي ﷺ قرناً لأهل نجد... (من قول ابن عمر)

الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث
٦	٢٤٨	منه.....	٦	٥٣٨	الولاء لمن أعتق.....
١٠	٣٥	وما ذاك.....	٩	٦٤	الولاء لمن أعتق.....
٢	٢٧٦	وما ذاك؟.....	٩	٧٧، ٧٢، ٦٦، ٦٥	الولاء لمن أعتق.....
٢	٢٨٤	وما ذاك؟... (لما قيل أريد في الصلاة).....	٩	٧٣	الولاء لمن أعتق.....
٥	٢٤٧	وما طفت ليالي قدمنا مكة؟.....	٩	٧٢	الولاء لمن أعطى الورق.....
٣	٤٥	وما فاتكم فاقضوا.....	٩	٧٧	الولاء لمن أعطى الورق.....
		وما فينا صائم إلا رسول الله ﷺ وعبد	٧	٤١٤	ولا يكتون.....
٢	١٧٥	الله بن راحة.....	٧	٤١١	ولقوم من الساعة وقد نشر الرجالان.....
١٠	٤٩١	وما قدروا الله حق قدره.....	٩	٦٠	الولد لأصحاب الفراش.....
٥	٥٤	وما كان من خليطين فإنهما.....	٦	٢٠٢	الولد للفراش وللعاهر الحجر.....
٦	٤٦	وما كان يدريه أنها رقية.....	٦	٥٨١	الولد للفراش وللعاهر الحجر.....
١٠	٥١٦	وما كنتم تستترون.....	٩	٦٢٤	الولد للفراش وللعاهر الحجر.....
		وما لي لا ألين من لمن رسول الله...	٩	١٤٧	الولد للفراش، وللعاهر الحجر.....
٧	٦٠١	(من قول عبد الله).....	٦	٤٢٣	ولكنم عليهم أن لا يوطئن فرشكم.....
٤	٩٩	وما يؤمنني أن يكون فيه عذاب.....	١	٥٤٠	ولكن من غائط، ونوم، ويول.....
٩	٤٤٨	وما يدريك أن الله أكرمهم؟.....	٦	٦١٢	ولم يرها شيئاً.....
٤	٣٩٥	وما يدريك أن الله قد أكرمهم؟.....			ولما تلذذتم بالنساء على الفراش،
٧	٤٢٠	وما يدريك أنها رقية؟.....	٤	١٢٦	ولخر جثم إلى الصدعات.....
٩	٤٦٠	وما يدريك؟.....	٣	٦٣١	ولن تجزي جذعة عن أحد بعدك.....
		وما يسري بتلك الصلاة... (من قول			ولو استردته لزداني... (من قول ابن
٣	٥٨٦	أنس).....	٢	٤٥٧	مسعود).....
٧	٤٦٣	وما يغني عنه قميصي من الله.....	٦	٥٨٤	ولو بأن تختله.....
١٠	٣٣٦	ومن أظلم ممن ذهب يخلق كخلقي.....	٣	٧٠	ولو يعلمون ما في التهجير لاستبقوا إليه.....
١٠	٣٣٦	ومن أظلم ممن ذهب يخلق كخلقي.....	٣	١٩٠	ولو يعلمون ما في التهجير لاستبقوا.....
١٠	٥٦٥	ومن أظلم ممن ذهب يخلق كخلقي.....			ولو لا أن النبي ﷺ غمانا أن ندعو
٦	٦٢٨	ومن أظلم ممن ذهب يخلق كخلقي.....	٧	٣٤١	بالموت لدعوت به.....
		ومن أظلم ممن ذهب يخلق			ولو لا أنا لكان في الدرك الأسفل من
١٠	٣٤٠	كخلقي... (قديمي).....	٢	٦٣٨	النار.....
٧	٦٢٥	ومن أظلم ممن ذهب يخلق.....	٧	٤٨٦	ولو لا أنا لكان في الدرك.....
		ومن بلغت صدقته بنت مخاض وليست	١	٦١١	وليؤمكم أكبركم.....
٥	٥٠	عنده.....	٣	٢٨	وليؤمكم أكبركم.....
١٠	٦	ومن توفيته ما قوفه.....	١٠	٣١	وليتبعه من سمعه.....
٧	٥٦٢	ومن قتل نفسه بشيء.....	٥	٦٠٥	وليقطعها حتى يكون أسفل من الكمين.....
		ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم	٧	٤١٠	وما أدراك أنها رقية.....
٧	٣٧٠	ضيفه.....	١٠	٤٣٧	وما أوتوا من العلم إلا قليلاً.....
٧	٦٢١	ومن نذر أن يعصي الله.....			وما تصنع بإزارك، إن لبست لم يكن عليها

الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث
٢٨	٣	يؤمكم أفرام	٢٩٠	٥	وهل ترك عقيل من رباغ أو دور؟
٤٨٠	٦	يا أبا أسيد اكسها رازقيتين	١٦٦	٦	وهل عندك من شيء؟
٦١١	٣	يا أبا بكر، إن لكل قوم عيداً وهذا عيدنا	٢٥٣	٦	وهل عندك من شيء؟
٣٧٠	٢	يا أبا بكر، لا تبك، إن أمن الناس على	٣٤١	٢	ويح عمار تقتله الفئة الباغية
٣٩٣	١٠	يا أبا ذر هل تدري أين تنهب هذه؟			ويحك - أو هبت - أوجنة واحدة هي جنان
٩٦	١	يا أبا ذر، أعيرته بأمه؟	٤٧٧	٧	كثيرة
٦٥٦	٥	يا أبا عمير ما فعل النغير؟	٤٠١	١٠	ويحك من يعدل إذا لم أعدل
	٢	يا أبا عمير، ما فعل النغير	٣١٣	٢	ويحك يا أنجشة
١١٠	٦	يا أبا موسى، لقد أوتيت زمزماً			ويحك، إن شأنها شديد، فهل لك من
١٥١	٦	يا أبا هريرة جف القلم يا أنت لاق	٥٦	٥	إيل
١٥٢	٦	يا أبا هريرة جف القلم	١١٧	١٠	ويد الله مع الجماعة
		يا ابن أخي هذه اليتيمة... (من قول	٤٣٧	١٠	ويسألونك عن الروح
٢٨٦	٦	عائشة)	٨١	١٠	ويسألونك عن الروح
		يا ابن أخي، إن هذه لو كانت كما أولتها	٣٦٨	٥	ويعتزل الحيض المصلى
٣٦١	٥	عليه كانت			ويكبر حين يقوم من الثنتين بعد
٦٤٥	٩	يا آدم أخرج بعث النار	٣٠١	٣	الجلوس
٤٤٠	١٠	يا آدم، فيقول: ليك وسعديك	١٧٨	١	ويل للأعقاب من النار
٤٦٣	١٠	يا آدم، فيقول: ليك وسعديك	٢٦٣	١	ويل للأعقاب من النار
٥١٦	٧	يا أم خالد هذا سنا	٣٦٥	١	ويل للأعقاب من النار
٤٤٢	٦	يا أمة محمد ما أحد أغير من الله	٤٢٥	١	ويل للأعقاب من النار
٥٤٢	٧	يا أمة محمد، والله لو تعلمون ما أعلم	٤٥٢	٧	ويل للأعقاب من النار
		يا أمة محمد، والله ما من أحد أغير من	٤٥٢	٧	ويل للأعقاب، ويطون الأقدام من النار
١٢٤	٤	الله	٣٣٨	٩	ويلك، من يعدل إذا لم أعدل؟
٦٤١	٩	يا أنيس اغد على امرأة هذا فارجمها	٣٣٧	٩	ويلك، ومن يعدل إذا لم أعدل؟
٥٨٥	٩	يا أيها الناس إن منكم مغفرين	٤٨٩	١٠	ويلهمني محامد أحمد بها
١١٤	٩	يا أيها الناس إنما ضل من قبلكم أنهم كانوا	٥٥٠	٥	يؤذيك هوامك؟
٦١٨	٧	يا أيها الناس توبوا إلى الله	٢٢٩	١٠	يؤذني ابن آدم يسب الدهر
		يا أيها الناس ما لكم حين نابكم شيء	٤٧٥	١٠	يؤذني ابن آدم يسب الدهر
٣٦٧	٤	في الصلاة	٢١٨	١٠	يؤذني ابن آدم، يسب الدهر... (قلمسي)
٣٣٦	٤	يا أيها الناس ما لكم حين نابكم شيء	٣٢	١٠	يؤم القوم أقرؤهم لكتاب الله
١٧٠	٣	يا أيها الناس، إن منكم مغفرين	١٧٩	٢	يؤم القوم أقرؤهم لكتاب الله
٣٧١	٩	يا أيها الناس، إنما الأعمال بالنية	١٣١	٣	يؤم القوم أقرؤهم لكتاب الله
٥٥٨	١٠	يا أيها الناس، إني قد أوتيت جوامع الكلم	٣٢	٣	يؤم القوم أقرؤهم لكتاب الله
٤٦٢	٥	يا أيها الناس، أي يوم هذا؟	٣٦٢	٣	يؤم القوم أقرؤهم لكتاب الله
٢٤٠	٤	يا بلال حدثني بأرجى عمل	٢٨	٣	يؤم القوم أقرؤهم لكتاب الله
٦١٠	٢	يا بلال، قم فناد بالصلاة	٣٧٠	٤	يؤم الناس أقرؤهم لكتاب الله

الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث
١٣٨	٦	يا بن أخي، اليتيمة تكون... (من قول عائشة).	٧	٤٤١	يا عائشة أعلمت أن الله قد أفتاني.
١٧٥	٦	يا بن أخي، هذه اليتيمة... (من قول عائشة).	٩	٨٨	يا عائشة ألم تري أن مجزأ المدلجي.
٥٣٧	٢	يا بنت أبي أمية، سألت عن الركعتين بعد العصر.	٤	٢٣٧	يا عائشة إن عيني تمانان ولا ينأى قلبي.
٣٦٦	٤	يا بنت أبي أمية سألت عن الركعتين بعد العصر.	٧	٤٣٧	يا عائشة كأن ماءها نقاعة الحناء.
٦٤٧	٥	يا بني النجار، ثاموني.	٦	٣٢٨	يا عائشة ما كان معكم لهو.
٦٦٩	٥	يا بني سلمة ألا تحسبون آثاركم؟	٧	٦٨٢	يا عائشة هذا جبريل يقرأ عليك السلام.
٢٨٠	٤	يا بني سلمة دياركم.	٧	٦٨٢	يا عائشة هذا جبريل.
٥٥٤	٢	يا بني عبد مناف، لا تمنعوا أحدا طاف.			يا عائشة، لولا أن قومك حديث عهد
٤٤٠	٦	يا بنية لا يغرنك هذه... (من قول عمر).	٥	٢٨٣	بجاهلية.
٤٣١	١٠	يا جبريل ما يمنعك أن تزورنا.	٧	٤٣٧	يا عائشة، أشعرت أن الله أفتاني.
٣٤٣	٩	يا حاطب ما حملك على ما صنعت؟	١	٣٤٤	يا عائشة، لولا قومك حديث عهدهم.
٣٤٥	٢	يا حسان، أجب عن رسول الله ﷺ.	٢	٣١٢	يا عائشة، ما كان معكم لهو؟
٨٥	٥	يا حكيم، إن هذا المال خضرة حلوة.	٧	١٥٠	يا عبادي لو أن أولكم.
٤٨٩	١٠	يا رب أمي أمي.			يا عبادي، إنكم لن تبلغوا ضري
٤٩٥	١٠	يا رب إن أمي ضعفاء.	١٠	٢٢٩	تضروني... (قلسي).
		يا رسول الله ﷺ أيعذب الناس في قبورهم؟	١٠	٣٥٨	يا عبادي، لو أن أولكم وآخركم... (قلسي).
١٤١	٤	يا رسول الله ﷺ هلكت الكراع.			يا عباس ألا تعجب من حب مغيث
٥٥٣	٣	يا رسول الله ﷺ، أنسيت أم قصرت الصلاة.	٦	٥٤٢	بريرة.
٨٥	٦	يا رسول الله ﷺ أليس أبي قميصك الذي يلي جلدك.	٩	٥٧٤	يا عبد الرحمن بن سمرة لا تسأل الإمارة.
٥٦٤	٤	يا رسول الله ما أنتم على ثابت في دين ولا خلق.	٧	٥٣٤	يا عبد الرحمن بن سمرة لا تسأل الإمارة.
٥٣٤	٦	يا رسول الله ﷺ هلكت المال، وجاع العيال.	٩	٥٧٤	يا عبد الرحمن لا تسأل الإمارة.
٩٦	٤	يا رسول الله ﷺ هلكت الأموال.	٥	١٧٥	يا عبد الرحمن، اذهب بأختك فأعمرها.
٥٥٢	٣	يا رسول الله، تهدم البناء، وغرق المال.	٦	٤١٦	يا عبد الله ألم أخبر أنك تصوم.
٩٦	٤	يا رسول الله، هلكت الأُشْيَة، هلكت العيال.	٧	٢٤٧	يا عبد الله بن قيس قل: لا حول ولا.
٩٣	٤	يا رسول الله، يصدر الناس بنسكين وأصدر بنسك؟	٤	٢٤٤	يا عبد الله لا تكن مثل فلان.
٥١٧	٥	يا سلمة ألا تبايع؟	١٠	٤٥١	يا عم قل: لا إله إلا الله.
٦٥٣	٩		٤	٥٧٨	يا عم قل: لا إله إلا الله. كلمة أشهد
			٢	٦٣٨	لك.
			٧	٣٣٤	يا غلام سم الله.
			٧	٦٦٢	يا غلام سم الله.
			٧	٧٦٤	يا فاطمة ألا ترضين.
			١	٢٦٦	يا فاطمة، أسورك أن يقول الناس.
			١٠	٤٧٣	يا فلان إذا أويت إلى فراشك.
			٣	٢٧٠	يا فلان، ما يمنعك أن تفعل ما يأمرك به.
			٢	٣٥٢	يا كعب... (في أمره بالوضع من الدين).

طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة
يا كعب بن مالك، يا كعب	٢	٣٧٥	يأتي يوم القيامة وجرحه يتعب دماً	١٠	٤٧٨
يا محمد إن الله يضع الساء على أصبع	١٠	٤٢٢	يا أمنا بالصلاة، والزكاة، والصلة،		
يا محمد إنك رسول الله حقاً	٩	٤١٣	والعفاف	٤	٦٠١
يا مخزومة هذا خبأناه لك	٧	٥٣٢	يا أمنا - يعني: النبي ﷺ - بالصلاة		
يا معاذ بن جبل	١	٣٤٧	والصدق	٢	١٩٨
يا معاذ أتدري ما حق الله على العباد	١٠	٢٠٦	يبقى رجل بين الجنة والنار فيقول	٧	٥٧٣
يا معاذ، أفتأن أنت	٣	١٧٠	يبقى رجل بين الجنة والنار	١٠	٢٦٣
يا معشر الأنصار	٧	٧٣٨	ينبع الميت ثلاثة	٧	٤١٨
يا معشر الشباب من استطاع الباءة			يتراصون ويكملون الأول فالأول	٣	٧٢
فليتزوج	٦	١٤١	يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل	١٠	٣٩٨
يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة			يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل	١٠	٤٧١
فليتزوج	٦	١٣٩	يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل	٢	٥٠٨
يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة	٦	١٣٦	يتحارب الزمان ويتقص العمل	٩	٤٩٦
يا معشر القراء استقيموا... (من قول حذيفة)	١٠	٦٠	يتزل زينا تبارك وتعالى	٧	١٧٣
يا معشر المسلمين كيف تسألون... (من			يجاء بالكافر يوم القيامة	٧	٤٦٢
قول ابن عباس)	١٠	٥٢٠	يجاء برجل يطرح في النار فيطعن فيها	٩	٥٢٢
يا معشر المسلمين من يعذري	١٠	١٩٢	يجاء بنوح يوم القيامة	١٠	١٥٤
يا معشر النساء تصدقن فإني رأيتكن	٥	٦٧	يجعل الساء على أصبع والأرضين على		
يا معشر النساء تصدقن	٢	١٧٠	أصبع	١	٣٤٨
يا معشر يهود أسلموا تسلموا	١٠	١٥١	يجمع الله المؤمنين يوم القيامة	١٠	٣٤٩
يا معشر يهود أسلموا تسلموا	٩	٣٥٨	يجمع الله الناس يوم القيامة	٧	٤٨٧
يا مغيرة، خذ الإداوة	٢	٢١٩	يجمع المؤمنون يوم القيامة	١٠	٤٩٤
يا مقداد قلت رجلاً قال: لا إله إلا الله؟	٩	٢١٤	يجيء الدجال حتى يزل في ناحية المدينة	٩	٥٤٦
يا موسى قد والله استحييت	١٠	٤٩٥	يجس المؤمنون يوم القيامة حتى يهوا	١٠	٤١٠
يا نبي الله أو عليك أخا؟... (من قول			يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب	٦	١٦٧
عمر)	٦	٤٤٧	يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب	٦	٢١٦، ١٩٢
يأبى الله والمؤمنون إلا	١٠	١٧٦	يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب	٦	٢١٣
يأبى الله ورسوله والمؤمنون إلا أبا بكر	١	٣٠٤	يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب	٩	٥٩
يأبى الله ورسوله والمؤمنون إلا أبا بكر	٧	٧٢٤	يحرم من الرضاعة ما يحرم من الولادة	٦	٤٦٣
يأبى الله ورسوله، والمؤمنون إلا أبا بكر	٣	٩٧	يحصر القرات عن جبل من ذهب	٩	٥٤٣
يأتي الدجال - وهو محرم عليه أن يدخل			يحصر عن جبل من ذهب	٩	٥٣٩
يأتي الدجال وهو محرم عليه أن يدخل ثقاب	٥	٦٦٧	يحشر الله العباد	١٠	٤٦٦
المدينة	٩	٥٥٤	يحشر الله الناس يوم القيامة	١٠	٤٦٦
يأتي على الناس زمان خير مال	٧	٣٩٢	يحشر الناس على ثلاث طرائق	٧	٤٣٣
يأتي في آخر الزمان قوم حدثاء الأسنان	٦	١٢٤	يحشر الناس يوم القيامة	٧	٤٣٢
			يحشرون حفاة عراة	٧	٤٢١

الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث
يخرج قوم من النار بشفاعته محمد ﷺ	١١٤	٩٠	يخرج قوم من النار بشفاعته محمد ﷺ	٤٩٤	٧٠
يخرج قوم من النار بشفاعته محمد ﷺ	٤٨٥	٧٠	يخرج قوم من النار بشفاعته محمد ﷺ	٤٨٥	٧٠
يخرج قوم من النار بشفاعته محمد ﷺ	٥٢٧	٩٠	يخرج قوم من النار بشفاعته محمد ﷺ	٥٢٧	٩٠
يخرج قوم من النار بشفاعته محمد ﷺ	٤٨٢	٧٠	يخرج قوم من النار بشفاعته محمد ﷺ	٤٨٢	٧٠
يخرج من النار من قال: لا إله إلا الله	١٣٠	١٠	يخرج من النار من قال: لا إله إلا الله	١٣٠	١٠
يخرج منه قوم يقرعون القرآن لا يجاوز	٣٣٧	٩٠	يخرج منه قوم يقرعون القرآن لا يجاوز	٣٣٧	٩٠
ترأفهم	٥٦٨	١٠	ترأفهم	٥٦٨	١٠
يخرج ناس من قبل المشرق	٤٥٧	٧٠	يخرج ناس من قبل المشرق	٤٥٧	٧٠
يخلص المؤمنون من النار	١٣١	٤	يخلص المؤمنون من النار	١٣١	٤
يخوف الله بها عباده	١٣١	٤	يخوف الله بها عباده	١٣١	٤
يخوف الله عباده بالكسوف	١٣١	٤	يخوف الله عباده بالكسوف	١٣١	٤
اليد العليا خير من اليد السفلى وأبدأ بمن	٢٦	٥	اليد العليا خير من اليد السفلى وأبدأ بمن	٢٦	٥
تقول	٢٧	٥	تقول	٢٧	٥
اليد العليا خير من اليد السفلى	٣٥٧	١٠	اليد العليا خير من اليد السفلى	٣٥٧	١٠
يد الله ملائ لا يغيضها نفقة سحاء الليل والنهار	٤٨٤	٧٠	يد الله ملائ لا يغيضها نفقة سحاء الليل والنهار	٤٨٤	٧٠
يدخل الجنة من أمي زمرة	٣٥٥	٧٠	يدخل الجنة من أمي زمرة	٣٥٥	٧٠
يدخل الجنة من أمي سبعون ألفاً	٢١٣	٩٠	يدخل الجنة من أمي سبعون ألفاً	٢١٣	٩٠
يدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار	٧٩	١	يدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار	٧٩	١
يدخل أهل الجنة الجنة، وأهل النار النار	٤٦٥	٧٠	يدخل أهل الجنة الجنة، وأهل النار النار	٤٦٥	٧٠
يدخل من أمي زمرة هم سبعون ألفاً	٤٦٧	٧٠	يدخل من أمي زمرة هم سبعون ألفاً	٤٦٧	٧٠
يدرس الإسلام كما يدرس وشي الثوب	٣٧٤	٨٠	يدرس الإسلام كما يدرس وشي الثوب	٣٧٤	٨٠
يدع شهوته، وأكله، وشربه	٤٧٦	١٠	يدع شهوته، وأكله، وشربه	٤٧٦	١٠
يدنو أحدكم من ربه	٤٩١	١٠	يدنو أحدكم من ربه	٤٩١	١٠
يلهب الصالحون الأول	٣٠٩	٧٠	يلهب الصالحون الأول	٣٠٩	٧٠
يربها الصالحه كما يربي أحدكم فلوه	٣٩٩	١٠	يربها الصالحه كما يربي أحدكم فلوه	٣٩٩	١٠
يرحم الله فلاناً لقد أذكرني آية كنت	٢٩	٦٠	يرحم الله فلاناً لقد أذكرني آية كنت	٢٩	٦٠
يرحم الله موسى لقد أودني	١٩٢	٧٠	يرحم الله موسى لقد أودني	١٩٢	٧٠
يرحمه الله لقد أذكرني كذا وكذا	١٠١٤	٩٨	يرحمه الله لقد أذكرني كذا وكذا	١٠١٤	٩٨
يرحمه الله لقد أذكرني	٩٨	٦٠	يرحمه الله لقد أذكرني	٩٨	٦٠
يرد على الحوض رجال من أصحابي	٥١٤	٧٠	يرد على الحوض رجال من أصحابي	٥١٤	٧٠
فيحثلون	٥١٤	٧٠	فيحثلون	٥١٤	٧٠
يرد علي يوم القيامة رهط من أصحابي	٤٥٠	٦٠	يرد علي يوم القيامة رهط من أصحابي	٤٥٠	٦٠
يريني ما أراها	٧١	٦٠	يريني ما أراها	٧١	٦٠
يريد أن يوصي فيه	٢٠٣	٢٠	يريد أن يوصي فيه	٢٠٣	٢٠
يزره ولو بشوكة	١٩٦	٧٠	يزره ولو بشوكة	١٩٦	٧٠
يستجاب لأحدكم ما لم يعجل	١٣٩	٧٠	يستجاب لأحدكم ما لم يعجل	١٣٩	٧٠
يستجاب لنا فيهم	٦١٤	٩٠	يستجاب لنا فيهم	٦١٤	٩٠
يسروا ولا تعسروا	٢١٠	١٠	يسروا ولا تعسروا	٢١٠	١٠
يسروا ولا تعسروا	٤٥٢	١٠	يسروا ولا تعسروا	٤٥٢	١٠
يسروا ولا تعسروا	٣٣٠	٤٠	يسروا ولا تعسروا	٣٣٠	٤٠
يسروا ولا تعسروا، وبشروا	١٠١	٣٠	يسروا ولا تعسروا، وبشروا	١٠١	٣٠
يسلم الراكب على الهاشي	٦٦٥	٧٠	يسلم الراكب على الهاشي	٦٦٥	٧٠
يسلم الراكب على الهاشي	٦٦٦	٧٠	يسلم الراكب على الهاشي	٦٦٦	٧٠
يسلم الصغير على الكبير	٦٦٦	٧٠	يسلم الصغير على الكبير	٦٦٦	٧٠
يسم إبل الصدقة	١٣٧	٥٠	يسم إبل الصدقة	١٣٧	٥٠
يشير بأصبعه هكذا	١٩٨	٧٠	يشير بأصبعه هكذا	١٩٨	٧٠
يصعق الناس حين يصعقون فأكون أول من	٤٢٤	٧٠	يصعق الناس حين يصعقون فأكون أول من	٤٢٤	٧٠
قام	٣٩٦	١٠	قام	٣٩٦	١٠
يصعقون يوم القيامة فإذا أنا بموسى	١٥٣	٣٠	يصعقون يوم القيامة فإذا أنا بموسى	١٥٣	٣٠
يصلون لكم فإن أصابوا فلكم	١٥٣	٣٠	يصلون لكم فإن أصابوا فلكم	١٥٣	٣٠
يصلون لكم، فإن أصابوا فلكم	١٥٣	٣٠	يصلون لكم، فإن أصابوا فلكم	١٥٣	٣٠
يصل الركعتين قبل صلاة الغداة، وكان	٥٢	٤٠	يصل الركعتين قبل صلاة الغداة، وكان	٥٢	٤٠
الأذان بأذنيه	٢٦٩	١٠	الأذان بأذنيه	٢٦٩	١٠
يضع رب العزة فيها رجله	١١٠	٥٠	يضع رب العزة فيها رجله	١١٠	٥٠
يطهرها الماء والقرظ	١٩٧	٧٠	يطهرها الماء والقرظ	١٩٧	٧٠
يطيل السفر أشعث أغبر	٦٣٩	٣٠	يطيل السفر أشعث أغبر	٦٣٩	٣٠
يعتزل الحوض المصل	٥١٩	٤٠	يعتزل الحوض المصل	٥١٩	٤٠
يعتزل الحوض المصل	٤٥٣	٤٠	يعتزل الحوض المصل	٤٥٣	٤٠
يعذب الميت ببعض بكاء أهله عليه	٥٥٤	١٠	يعذب الميت ببعض بكاء أهله عليه	٥٥٤	١٠
يعذبان وما يعذبان في كبير	٤٥٣	٧٠	يعذبان وما يعذبان في كبير	٤٥٣	٧٠
يعرف الناس يوم القيامة	٢٥٥	٩٠	يعرف الناس يوم القيامة	٢٥٥	٩٠
يغض أحدكم أخاه كما يغض الفحل لأخيه لك	٢٢٩	٤٠	يغض أحدكم أخاه كما يغض الفحل لأخيه لك	٢٢٩	٤٠
يعقد الشيطان على قافية رأس أحدكم	٤٩٩	١٠	يعقد الشيطان على قافية رأس أحدكم	٤٩٩	١٠
يعقد الشيطان			يعقد الشيطان		

الصفحة	الجزء	طرف الحديث	الصفحة	الجزء	طرف الحديث
٦٦٥	٩	يكون اثنا عشر أميراً	٤٨	٤	يعقد الشيطان
٦٣١	٤	يكون الرجل قيم خمسين امرأة	٤٣	٥	يعين ذا الحاجة الملهوف
٤٦٨	١٠	يكون العام كلنا	٤٣	٢	يفسل ما مس المرأة منه، ثم يتوضأ
٣٧٨	٩	يكون كثر أحدكم يوم القيامة شجاعاً أقرع	٥٥٩	٩	يفتح الردم ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه
٤٢٨	٧	يلبثون ما لبثتم، ثم تبعث الصائحة	٤٧٤	٧	يقال لأهل الجنة: خلود لا موت
٢٦٥	١٠	يلقى في النار	١٩٨	١٠	يقال لهم: أحيوا ما خلقتم
٣٣٦	٩	يمرقون من الإسلام مروق السهم من الرمية	٢٤٣	١	يقبض العلم ويظهر الجهل
١٢٤	٦	يمرقون من الإسلام	٢٤٨	١٠	يقبض الله الأرض يوم القيامة ويطوي السماء يمينه
٤٦٨	٣	يمس من طيب بيته	٣٥٩	١٠	يقبض الله الأرض
٤٥٢	٩	يموت عبد الله وهو أخذ بالعروة الوثقى	٤٢٩	٧	يقبض الله الأرض
٥١٠	٩	ينام الرجل النومة فتقبض الأمانة من قلبه	٥٧٣	٥	يقتل المحرم
٣٩٤	٧	ينام الرجل النومة فتقبض	٥٤٣	٩	يقتل عند كثركم ثلاثة كلهم ابن خليفة
٩٣	٩	يتبع منه نور الإيمان في الزنا (من قول ابن عباس)	١٧٠	٤	يقرأ السورة التي فيها السجدة، فيسجد
٤٦٨	١٠	يتزل الأمر إلى السماء	٤٠١٢ ٩٥٩	٢	يقطع الصلاة المرأة والحيار والكلب
٣٦٢	٧	يتزل رينا إلى السماء الدنيا	٤١٩	٢	يقطع الصلاة المرأة
٣٦٣	٧	يتزل رينا إلى السماء الدنيا	٤٨٠	٧	يقول الله تعالى لأهون أهل النار عذاباً
٥٠٠	١٠	يتزل رينا إلى السماء	٢٩٧	٧	يقول الله تعالى ما لعبدي المؤمن
٢٣٣	٤	يتزل رينا تبارك وتعالى كل ليلة إلى السماء	٣٠	١	يقول الله تعالى ما وصلك وصلته
٤٧٨	١٠	يتزل رينا تبارك وتعالى	٣١٩	١٠	يقول الله تعالى: أنا عند ظن عبدي بي
٥٣١	٩	يتصب لكل غادر لواء يوم القيامة	٤٦٩	١٠	يقول الله: يا آدم
١٨٢	٥	يهل أهل المدينة من ذي الحليفة	٦٥٤	٥	يقولون يشرب وهي طيبة
٥٣٩	٩	يوشك الفرات أن يحسر عن كثر من ذهب	٤٥٢	٧	يقوم أحدهم في رشحه
		يوشك أن تنزل عليكم حجارة... (من قول ابن عباس)	٢٩٢	٧	يكبر ابن آدم ويكبر
٢٤٤	٦	يوشك أن يكون خير مال المسلم غنم	٤٧٩	٥	يكبر عند كل حصاة
٥١٢	٩	يوشك أن يكون خير مال المسلم غنم	٣٠٠	٣	يكبر في كل خفض ورفع
٥١٢	٩	يوشك أن يكون خير مال المسلم غنم	٣٢٩	٧	يكثرون اللعن
٢٧	٣	يوقظ النائم ويرجع القائم	٥٥٠	٣	يكفر السنة التي قبله والتي بعده
٦٦	١٠	اليوم الأول كنة	٤١٥	٦	يكفرون العشير، ويكفرون الإحسان
٥٨٢	٥	اليوم تستحل الكعبة... (من قول سعد)	١٣٦	٤	يكفرون العشير، ويكفرون الإحسان
			١٧٦	٢	يكفيك الوجه والكفان

شَيْخ
صَحِيحُ الْحَاكِمِ

الفهرست

الفهرس

الموضوع	رقم الصفحة
• كتاب التمني	٣
○ باب ما يكره من التمني	٥
○ قول الرجل لولا الله ما اهتدينا	٧
○ كراهية التمني لقاء العدو	٩
○ ما يجوز من اللو	٩
• كتاب أخبار الأحاد	٢١
○ ما جاء في إجازة خبر الواحد الصدوق في الأذان والصلاة والصوم والفرائض والأحكام	٢٣
○ بعث النبي ﷺ الزبير طليعة وحده	٤٢
○ باب قول الله تعالى: ﴿لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ﴾	٤٢
○ ما كان يبعث النبي ﷺ من الأمراء والرسل واحد بعد واحد	٤٣
○ وصاة النبي ﷺ وفود العرب يبلغوا من وراءهم	٤٤
○ خبر المرأة الواحدة	٤٦
• كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة	٤٩
○ قول النبي ﷺ: بعثت بجوامع الكلم	٥٤
○ الاقتداء بسنن رسول الله ﷺ وقول الله تعالى: ﴿وَأَجْعَلَنَّ الْمُتَّقِينَ إِمَامًا﴾	٥٥
○ ما يكره من كثرة السؤال وتكلف ما لا يعنيه	٦٥
○ الاقتداء بأفعال النبي ﷺ	٨٣
○ ما يكره من التعمق والتنازع والغلو في الدين والبدع	٨٧
○ إثم من آوى محدثاً	٩٧

- ما يذكر من ذم الرأي وتكلف القياس ٩٧
- ما كان النبي ﷺ يسأل مما لم ينزل عليه الوحي ١٠٠
- تعليم النبي ﷺ أمته من الرجال والنساء ١٠٢
- قول النبي ﷺ: «لا تزال طائفة من أمتي...» ١٠٤
- قول الله تعالى: ﴿أَوَلَيْسَ كُفْرُكُمْ شَيْعًا﴾ ١٠٥
- من شبه أصلاً معلوماً بأصل مبين ١٠٧
- ما جاء في اجتهاد القضاء بما أنزل الله تعالى ١٠٩
- قول النبي ﷺ لتبعين سنن ما كان قبلكم ١٠٣
- إثم من دعا إلى ضلالة أو سن سنة سيئة ١١٤
- ما ذكر النبي ﷺ وحض على اتفاق أهل العلم ١١٦
- قول الله تعالى: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ ١٤٤
- قوله تعالى: ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرُ شَيْءٍ جَدَلًا﴾ ١٤٦
- قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾ ١٥٢
- إذا اجتهد العامل أو الحاكم فأخطأ خلاف الرسول ١٥٥
- أجر الحاكم إذا اجتهد فأصاب أو أخطأ ١٥٩
- الحجة على من قال إن أحكام النبي ﷺ كانت ظاهراً ١٦٣
- من رأى ترك النكير من النبي ﷺ حجة لا من غير الرسول ١٦٨
- الأحكام التي تعرف بالدلائل وكيف معنى الدلالة وتفسيرها ١٧٠
- قول النبي ﷺ لا تسألوا أهل الكتاب عن شيء ١٧٧
- كراهية الخلاف ١٨٠
- نهي النبي ﷺ عن التحريم إلا ما تعرف بإباحته ١٨٤
- قول الله تعالى: ﴿وَأْمُرْهُمْ شُرُوعِي﴾ و ﴿وَسَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾ ١٨٨
- **• كتاب التوحيد** ١٩٥
- ما جاء في دعاء النبي ﷺ أمته إلى توحيد الله تبارك وتعالى ٢٠٢
- قول الله تبارك وتعالى: ﴿قُلْ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ ٢١٣
- قول الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾ ٢٢٧
- قول الله تعالى: ﴿عَلَيْمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا﴾ ٢٣١
- قول الله تعالى: ﴿الَسَلَكُمُ الْمُؤْمِنُونَ﴾ ٢٤٠
- قول الله تعالى: ﴿مَلِكِ النَّاسِ﴾ ٢٤٧

- قول الله تعالى: ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾، ﴿سُبْحَنَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾، ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ﴾ ٢٥٧
- قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ﴾ ٢٧١
- قول الله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ ٢٨٠
- قول الله تعالى: ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ﴾ ٢٨٩
- مقلب القلوب وقول الله تعالى ﴿وَنُقَلِّبُ أَفْعَدَّتْهُمْ وَأَبْصَرَهُمْ﴾ ٢٩٦
- إن لله مائة اسم إلا واحدًا ٢٩٨
- السؤال بأسماء الله تعالى والاستعاذة بها ٢٩٩
- ما يذكر في الذات والنعت وأسماء الله ٣١١
- قول الله تعالى: ﴿وَيَحْذَرُكُمُ اللَّهُ نَفْسُهُ﴾ ٣١٦
- قول الله تعالى: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ ٣٢٧
- قول الله تعالى: ﴿وَلَنُصْنَعُ عَلَى عِيقِي﴾ ٣٢٩
- قول الله تعالى: ﴿هُوَ اللَّهُ الْخَلِيقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ﴾ ٣٣٤
- قول الله تعالى: ﴿لَمَّا خَلَقْتُ يَدَيَّ﴾ ٣٤٤
- قول النبي ﷺ: لا شخص أغير من الله ٣٦٢
- ﴿قُلْ أَيْ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهْدَةً﴾ ٣٧٠
- ﴿وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾ ٣٧٤
- قول الله تعالى: ﴿تَمْرُجُ الْمَلَكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ﴾ ٣٩٦
- قول الله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُنْفَخُ أَصْوَرُهُمْ^(٢٢) إِلَى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾ ٤٠٢
- ما جاء في قول الله تعالى: ﴿إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ ٤٢١
- قول الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُمِصُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا﴾ ٤٢٢
- ما جاء في تخليق السموات والأرض وغيرها من الخلاق ٤٢٣
- باب قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ﴾ ٤٢٧
- قول الله تعالى: ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ ٤٣٥
- قول الله تعالى: ﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لَكَلِمَتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِغُلَامٍ مَدَدًا﴾ ٤٣٨
- في المشيئة والإرادة ٤٤٢
- قول الله تعالى: ﴿وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ﴾ ٤٦٣
- كلام الرب مع جبريل ونداء الله للملائكة ٤٧٠

- ٤٧٣..... قول الله تعالى: ﴿أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ مِائَةِ مِائَةٍ يَشْهَدُونَ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾
- ٤٧٥..... قول الله تعالى: ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ﴾
- ٤٨٨..... كلام الرب ﷻ يوم القيامة مع الأنبياء وغيرهم
- ٤٩١..... ما جاء في قوله: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾
- ٥٠٢..... كلام الرب مع أهل الجنة
- ٥٠٣..... ذكر الله بالأمر وذكر العباد بالدعاء والتضرع والرسالة والبلاغ
- ٥٠٧..... قول الله تعالى: ﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا﴾
- قول الله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَوُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَرُكُمْ وَلَا
- ٥١٥..... جُلُودُكُمْ وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ﴾
- ٥١٧..... قول الله تعالى: ﴿كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾
- ٥٢١..... قول الله تعالى: ﴿لَا تَحْزَنْ بِهِ لِسَانُكَ﴾
- ٥٢٤..... قوله الله تعالى: ﴿وَأَسِرُّوا قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾
- ٥٢٨..... قول النبي ﷺ: رجل آتاه الله القرآن فهو يقوم به
- ٥٣٠..... قول الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ لِإِنْ لَمْ تَفْعَلْ مَا بُلِّغْتَ رَسُولُكَ﴾
- ٥٣٥..... قول الله تعالى: ﴿قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا﴾
- ٥٣٨..... وسمى النبي ﷺ الصلاة عملاً وقال لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب
- ٥٣٩..... قول الله تعالى: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا ۝ وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا﴾
- ٥٤٠..... ذكر النبي ﷺ وروايته عن ربه
- ٥٤٢..... ما يجوز من تفسير التوراة وغيرها من كتب الله بالعربية وغيرها
- ٥٤٥..... قول النبي ﷺ الماهر بالقرآن مع الكرام البررة
- ٥٤٩..... قول الله تعالى: ﴿فَأَقْرَأُوا مَا يَسْرُمُنَّ﴾
- ٥٥٠..... قول الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ﴾
- ٥٥٢..... قول الله تعالى: ﴿بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ ۝ فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ﴾ ﴿وَالطُّورِ ۝ وَكُنْزٍ مَسْطُورٍ﴾
- ٥٥٩..... قول الله تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾
- ٥٦٦..... قراءة الفاجر والمنافق وأصواتهم وتلاوتهم لا تجاوز حناجرهم
- ٥٧٠..... قول الله تعالى: ﴿وَنَضَعُ الْمَوَزِينَ الْقِسْطَ﴾

٥٧٣..... فهرس الأضراف •

٦٨٥..... الفهرس •

